> مُصَنِّفُ چَنْهُ الاِسِّلَامُ إِمَامُ اَبُوْعَا مِرْمِمَ الْعِرَّالِيُّ مِدِيرَمِ: مَوَلانا مُدِيمِ الوَّاجِدِي فَامْل دِوبِد

وارالاشاعر من المهرور

ترجرا در كمپيو ولاكم بت عفوظ معليت بام دارالا شاعت عفوظ مسين كاني دائش منيرود و مسيد

بابترام: خلیل انرف منمانی المباعت: شکیل پزنشگ پرس امشر: دارالاشاعت کراچی منمامت: صفحات

سرمايي

ملز كريت

ممشیر کرد پ ، چنید ازار فیسل آباد مکتبریدا حدشهد ، ادده با زار لا بود مکتبر رحمانید ، ۱۵- ادده با زاد لا بعد کتب فان رخیرس ، راج با زاد داد دیدش فیمورستی که تیمنی : چیر با زار بث ود مکتبرا دا ویر ، نی در بیال داد مان

بیت القسرآن اردد بازرتهای ا ادارة القسرآن گارڈن ایٹ بسیدکرای ش ادارة المعسارف کودجی کرای تظ مکتبر دارالعسلوم ماداملام کودجی کرای تظ ادارة اسلامیات ۱۰۱۰ ادارک و ابور میت العلوم ۲۰۱ زار بحد دو فحاة دکمی المجاد

فهرست مغیامین جادجهادم

| منج | موال | مل | |
|-------|---|------------|---|
| 74 | وجوب توبه كي عموميت كاسب | ** | كتابالتوبة |
| YA | ایک کے کاجواب | 14 | توبه كابيان |
| 49 | برمال مي توبه كادعوب | " | لوبه کی ضورت |
| | | K | يهلاباب |
| rr | قبول توبه شرائط کی صحت بر منحصر ہے | | توبه كي حقيقت اور تعريف |
| ساس | اطاعت ومعصيت كي ماجير | " | ت ہ کی تعریف |
| - | تولیت توبه کے والا کل | 1 | علم صل اور عمل |
| ۳۷ | كياالله تعالى راتب قبول كرناواجب | 14 | وبداور عرامت |
| 4 | تول توبه من فلك كادجه | | قبہ کا وجوب اور اس کے فضائل |
| 77 | دوسراباب | 19 | وجوب كے معنی |
| | گناموں کابیان | PI | آدم عليه السلام كوتمنيت |
| 74 | مناه کی تعریف | P1 | افتياره قدرت كاسئله |
| | بندوں کے اوصاف کے لحاظے | PP | الله الله كالماعد |
| ٣4 | المنامول كي فشيين | , | أيك عاقض كاازاله |
| " | ا د ماف اربعه کی نظری تربیت | tr | قبه فورى طور پرواجب |
| 1 | حقوق الله اور حقوق العباد | rr | ایمان کی سترفتمیں |
| ۳۸ | مغيروكبيروكناه | 70 | مناه گارمومن کی شال |
| rg | کیرو کے معنی | | علوم مكاشفه اورطوم معالمه لازم وطنوم بي |
| | کیازی منشیم کبازی منشیم | 177 | وجوب توبه کی عمومیت |
| 6. | مبارک تین مراتب کہاڑے تین مراتب | 177 | وہ رہ اس کو جب مقل کب کال ہوتی ہے |
| 44 | مارے بن عرب سود کھانا کمیرو ہے یا نسیں | | ص عبان ہوں ہے شہوت مقل پر مقدم ہے |
| 44 | | P4 P4 | |
| , ''' | كالى دينا اور شراب خورى وغيرو | | وبه فرض میں ہے |

| احياء العلوم جلدجها رم | ~ | | |
|----------------------------------|------|--------------------------------------|-------------|
| موان | مو | منوان | مغ |
| | ×. | تيرادوجه مجلت بافتكان | 9 |
| يك احتراض كابواب | 24 | چ تما درجد امحاب لمارح | |
| يك آيت كي تخريج | | مغيو كناه كبيروكي بناب | y• |
| | | پهلاسيب امرارومواهيت | |
| فروى كدر جلت كي مختيم | 74 | وومراسيب كناه كومعمولي سجعنا | 11 |
| غادى اعمال پ | 64 | مومن مناه كوبيا سجمتاب | |
| فبيرغواب كي حنيفت | | تيراسبب كنادت فوقى | y |
| نياوميم السلام كاكلام | me . | چ قاسبب الله تعالى كے علم كاسارالينا | r |
| ا فرت کے ملیا میں وارو مثالیں | , | بانجوال سبب مناه كااظهار واطلان | , |
| واب هج كيول بوت إن؟ | MA | چمناسب مقتدى كأكناه كرنا | ۳ |
| عُدل پر افرت كدرجات من طرح | 7A 1 | تيراب | 4 |
| للتيم بول كي؟ | 7 | توبه کی شرانط اور | |
| يامت م اوكول كي تتمين | 79 | اخر عمرتك اس ك بقا | , |
| بـلادرجـ- إ كين | 49 | كلاقي | r |
| ينوا ل ب | aı . | الدامست كي يعان اور كمال دوام | , |
| ومراورجه معتبين | 91 | منابول كالذت كيدور بو؟ | , |
| ا فرت کے مذاب کی برت مشدت | ŏr . | المدكا فعلق عيول لمانون سي | ۵ |
| ور كيفيت مي اختلاف | | المامت بن ضور كالدارك | 10 |
| ذاب عدل کے ساتھ ہوگا | • | معامی کا تزارک | יין |
| يمان كى دوشىي | 00 | حقوق العباديس كوتاى كاتدارك | 16 |
| مض اركان كا تارك | " | حون العرادي فعيل | ٨ |
| منعاف کاحتیت | 6.6 | الاس المعلن حقال | 4 |
| نها موادلها مي اناكش | 64 | های اور مد لاک دنیو | 19 |
| حرفت الني حواس ك دائر عسف فارج ب | 4 | الملكانامية كاجرم | " |
| _و لانت کیں ہے؟ | | المجلى امول كاليك محس كالمن | (• / |
| وندخے مرف مونود لکیں مے | 04 | استنبل عمعات فعد | 4 |
| للم دخل جنم كابواسب | 04 | محت كاجل كالنسيل | 11 |
| واحكام فامرر بني بي | ۵۸ | فرك اور عدامت كافرق | 7 |

| جلدجارم | احياء العلوم |
|---------|--------------|
| 4 | |

| موان | 12 | همنوان . | مني |
|-------------------------------------|-----|---------------------------------|-------------|
| بعض منابول سے وب كرنے كى تين صور تي | 44 | پل خم | 91 |
| منین کی زناہے توبہ | 44 | עיתטרק | 40 |
| ول سے معصیت کی ظلمت کیے دور ہو | <0 | تبری قم | 91 |
| وول میں سے کون افعل ہے؟ | " | په تي خم | 97 |
| مله مصودتس ب | ۲۶ | أيك سوال كاجواب | 96 |
| فنيلت من أيك اورافتلاف | " | مبرے علاج | 99 |
| حفرت داؤد عليه السلام ك والق | | بوش شوت کے داسب | , |
| المالل المالل | << | معرطى المععيت كالهان | " |
| دوام توبه میں او گول کی قشمیں | <1 | مومن گناہ کیل کر آہے؟ | J •• |
| پلی ^د م | | ندكوره اسباب كاطلاج | 1.1 |
| עיעטרק | 69 | ایک سوال کاجواب | 1.10 |
| تيرى فم | ۸٠ | كتابالصبروالشكر | |
| 4 في م | AY | مبراور شركابيان | الهاا |
| ار لکاب معصیت کے بعد | AF | بيلاباب | 1.0 |
| نيك عمل كرنے كا طريقه | , | مبركابيان | , |
| أيك افتراض كاجواب | AP | مبركى فغيلت | * |
| تربدواستففاد کے درجات | 40 | عاصف | 4 |
| تبه برمال میں مؤرب | 44 | M | 1.4 |
| مخلال کی عمین قشمیں | 46 | مبری حقیقت اور اس کے معنی | |
| چوشا ب | A A | مبر-مقام دين-منول سلوك | 1-4 |
| دوائے توب اور کناہ پر | | مرت | * |
| امرار كالمربق علاج | 4 | باحث دين اور باحث شموت | 104 |
| فغلت كى خدمكم | 49 | حالات اور ثمو | 1 |
| آدى كى دو قتميں | | كرااً كا تين ك فرائض | 1.4 |
| ملاه کا فرش | 9. | كراماكا حين كے محيفے | |
| ول کے امراض زیادہ کیوں ہیں؟ | • | بدن کی نشن سے مطاعت | 110 |
| رجاداور فوف | 91 | تياست مغرى اور قياست كبرى كافرق | 111 |
| وحذكا مح طملة. | | مقعدى طرف والهى | 117 |

| احياء العلوم جلدجارم | No. of the second secon | |
|-------------------------------------|--|---|
| منوان | امنی | مؤان |
| رنعف ایمان کول ہے؟ | IIT | علم کے ساتھ تین عمل |
| مث موی کی دو تشمیل | 110 | ערווף |
| برکے مختلف مفہوم مختلف نام | . 4 | شکر کابیان شکر کابیان |
| ت اور ضعف کے اضرارے مبرکی فتمیں | 110 | پهلاد کن- نفس شکر |
| رکی دو اور مشمیں | 114 | هرگی تعیات |
| ام دفنا | , | هری هینت |
| ايرين ك تلن درج | 114 | پلی اصل علم |
| ركاعم | " | وحدے شرک کی نئی |
| ره برمال ين مبركا فتاج ب | | درمماني واسطي مضطرين |
| اہش کے موافق احوال | , | دوسرى اصل-مال |
| وافق مالات | 119 | تیری اصل - فرح سے بوجب عمل |
| ل نتم-افتياري احوال | 1 | شكركي فخلف تشويعات |
| احت پرمبر | 14. | الله تعالى كے حق ميں شكر كے معنى كى وضاحت |
| نعيت برمبر | 171 | نظرية ومدت إنائ نقس |
| س حمد ابتدایس فیرانتیاری مرافتیاری | 144 | مكر مشرك موحد |
| سرى فتم العتياري الوال | 144 | رسول غداى توحيد |
| يامبرانطرارى بيااحتيارى؟ | 110 | متعدى لمرف ديوع |
| دے پر رونامبر کے خلاف نہیں | 177 | فغل-مطلع فداوندي |
| ميتون كوچميانا كمل مبرب | | فلق-خداک ممل کامل ہے |
| بطان كے دولتكر | 146 | المتيارنس وعل كاتم كيدن؟ |
| <i>برب</i> ر دوا اور | | الله تعالى كى پنديده |
| ن <i>پ</i> راعانت کی صورت | 11% | اور تالىندىدە چىزى |
| غ مبراساب غ مبراساب | | م محت کیدونتیں |
| فٹ شوت کس طرح کزور ہو | j r 4 | محقی بخشوں کی مثال معلق بخشوں کی مثال |
| مث دین کی تقویت مث دمین کی تقویت | | درام دویناری تخلیق کامتعید |
| وبيت مطلوب ب | irr | جاندی سونے کے برتن |
| یاد آخرت کی بادشای | 14 14 | سدى كارديار |
| ود الرساق ہوسان مسلطنت کول ہے؟ | 1mm | مدد ش مدد ش |

| | The state of the s | 4 | احياء العلوم جلد جمارم |
|--------------|---|-----|--|
| مز | | مني | عثوان |
| 147 | امعال المعال المع | 107 | ملكتاف |
| | | 104 | فتهاء كامنصب |
| 48 | الا مجنى فمتول كى ماجت | " | ورشت کی شاخ آو ژه |
| , | مناذل وابيت | 109 | ایک امتراض اوراس کاجواب |
| ćq. | رهدے میں | " | الله تعالى كي صفت قدرت |
| | تسكانه | 177 | مباوت فايت محليق |
| 1 | المئدادر مسست كممنى | S | فل کی نبیت |
| المحتلل ١٠٠٨ | الله تعالى كى ب شار لعنين اوران | 176 | مقامدهر |
| | اساب ادراك كى محاليق | | سلاطين دين كي تقويت كاباحث بي |
| / | میں اللہ کی تعتیں | 140 | עיקור אני- |
| | واس فسدى ترتيب بي حكت | 11 | لائق شكرنعتيں |
| V | خصوميت عثل | " | لعت كي حنيقت اوراس كي اقسام |
| | ادادول كالخليق بسالله كانعتير | 1 | بېلى تىنىم |
| in | خوت كالحعام | 144 | מתט דבים |
| | قدرت اور آلات حركت كي ححليق | 1 | تیری تختیم |
| | كمانے عمل من اصداء كاحد | 144 | چ خی تحتیم |
| W . | دوح ایک عظیم ترنعت | " | بقرين المستخرجة |
| 19. | دوح کی مثال پر احتراض | 179 | قب ی ارتشیں |
| | وه اصولی نعتیں جن | 1<- | مچئی تغنیم |
| 9. | سے غذا حاصل ہوتی ہے | 1 | وسائل کی فشمیں |
| | کھانے کی ٹین فتمیں | 141 | یبلی متم- مخصوص تروسائل مبلی متم- مخصوص تروسائل |
| , | مرجزى غذا مخصوص ہے | 4 | دومری فتم۔فضائل بدنی |
| 17 | بطیری دنیای کوئی چزب کار نسیس | 1 | تينري حمر فغنائل فيريدني |
| | غذاوس كے نقل و حمل ميں الله تعا | 4 | چ خی هم- جامع فعنا کل چوخی هم- جامع فعنا کل |
| | غذا کی تیاری میں اللہ کی تعتیں | | طریق آخرت کے لئے فارجی نعتوں کی ضورت |
| ۲ | غذاتيار كرف والون من | 144 | فضائل بدنی کن شورت |
|)a { | | | کت میں رہوں مورث گفت ہی ذمت ہی |
| | الله کی تعتیں ذشتہ میں مخلقہ میں رہا کا | 146 | تلت مرح اور کثرت دم ی وجه تلت مرح اور کثرت دم ی وجه |
| ا ١٩ | فرشتون كالتخليق ميس الله كا | 140 | من اور عرت دم الاج |

| ملح | | عنوان | من | موان |
|------------|--------|---------------------------------|------|------------------------------------|
| ۲۲۰ | | معارف ی کولی قسم افعنل ہے | 196 | خان اپلی مرشت کے مغیر قبیں |
| 771 | | اوال قلب کی کینیت | 190 | فرهتول كاكرت يرامتراض |
| 4 | | ممل-معسيت إطاعت | 199 | ظاهرى وباطنى نعتول كالشكر |
| 777 | | ايك امراض كاجواب | | يك جيكے مں اللہ كي نوت |
| 171 | | الينافراوكااحمان | ۲ | بالس میں اللہ کی تعتبیں |
| 11 | الكارة | مبروفكريس تنول مقالت كاوجود اور | 4-1 | وگ شکر کیوں نمیں کرتے |
| 4 | | مبركے تين مقالت | 4 | فت سے فغلت کے امہاب |
| | | مبرد هرگ فعیلت | 4 | ایک تک دست کی شکانت کا تعد |
| ۲۲۲ | | مبرد شرك درجات | 4.4 | الله تعالى كام لعتين |
| MA | | ايكيوزعاتم | 7.0 | فتول مين فخصيص كالكاور صورت |
| • | بالو | كتابالخوفوالرج | 7.17 | مان وبقین عی اصل دولت ب |
| MA | | خوف اور رجاء کابیان | r.0 | قافل قلوب كاعلاج |
| 4 | | بىلاباب | P.6 | نيراب |
| | | رجاء کی حقیقت 'فضائل' | " | مبرو هنكر كاار بتاط |
| | | دواع رجاءاور طريقة حصول | 4 | يك جيزي مبرو شركا اجماع اوراس ك وج |
| 174 | | رجاه كااطلاق كمال بوكا | " | نت ومعيبت كي تشيم |
| rm! | | رجاء کے بعد جدید | 1 7 | بغل فعتين معيبت ہيں |
| ١٣٢ | | رجاءك فضاكل اور ترفيبات | 7.9 | برده دیس الله کی نعت |
| 777 | | رجاءى تديرادر حصول كالمريقة | 1.4 | نیا کی معیبتوں کے پانچ پہلو |
| 1111 | | مال رجاء كيے بدا بو؟ | | ناکے مصائب |
| 700 | | افتبار کی صورت | | أفرت كرائح بي |
| - (| | آيات وروايات كاستقرام | rir | نات رغبت ركف والى كمثل |
| 100 | | فوف کی حقیقت | 4 | مائب پرمبری نشیلت |
| 11 | | فول كابزائ زكبي | ric. | عيبت رنعت كي فنيلت |
| ۲۳۶ | | فول کے اثرات | Y'IA | برانض بياشر؟ |
| Hic | 10.4. | امل میں خوف کے مراتب | 119 | بليحث واي |
| | 1 | خوف کے درجات اور | pp. | شدلال كاود مرامخ |
| 47% | | توت وضعف كالختلاف | 11 | برو فسكر فيرومقالت كافراد |

| احیاء العلوم جلدچارم | 1.0 | | |
|--|-----------|---|-------|
| عنوان فوف سے مرتے والے کی فعیامت | منحد | منوان | منح |
| | HT4 | | TEA |
| ۇف كىاتسام ئاننىن كى قلىف مالتى <i>ن</i> | No. | الما محد على المام كوالات | |
| ه ین محصول میں وف فدا معمود ہے | 701 | شد خف مین محلبه کرام " آلعین اور سلوند الین کمعلات | YAY |
| [2] | | | |
| طیع د مامی دونوں پایریں فوف کے فضائل اور ترغیبات کاذکر | • | كتاب الفقر والزهد | |
| وف سے تعمال اور ترجیبات فاد تر ایات و دوایات سے فعیاست خوف کا جوت | ror | نبدد فقرکا _م ان | 14. |
| | | ا سلاماب الحاص حدد ميران ميران ميران | 1 |
| لية خوف افعل م الفلية رجاه ياان | YOA | فقری حقیقت اور احوال و اساء کا اختلاف دیم روید | 4 |
| دوں کا امتدال افعن ہے گفتل کے بجائے اصلح | WA4 | نغری با می مافتین ند مستند | r91 |
| | 709 | عنی اور مستعنی مستنه | 791 |
| معزت مڑکے خوف ورجاء میں مساوات دی ال اصاب ن " | | زاہداور مستفیٰ نه سر م | 797 |
| وف کی حالت حاصل کرنے کی تدبیر | 17 | فقرے نعنا کل | 190 |
| رف کی دو صور تیل در در د | 777 | مخصوص فقراء ارا مین الا مین اور صاد قین کے فضا کل قبل میں ا | 7.7 |
| داب و تواب اطاعت ومعصیت پر موقوف دمیں | 446 | من رفعری فنیات | h-h |
| منه قدرت میں انسان کی حیثیت و مراجع بیرین | 140 | نقرد فن میں نعنیات کی حقیقت میں معنیات میں معنیات میں معنیات | 7.4 |
| وف کا فبوت قرآن و مدیث ہے افریک میں میں این ا | דרץ | مال اورپانی کو برابر سمحت اوالا غنی | r.« |
| ارفين كوسوء خاتمه كاخوف | 44. | منائے مطلق کیا ہے؟ | " |
| يك بزرگ كي وميت | | فقير حريص اور فني حريص | pr. |
| دو فالمد کے چند اس ب | 741 | والت فقريس فقيرك آداب | ااس |
| وه خالمه کے معنی | 747 | بالمنی آواپ | 1 |
| زخ كاعذاب الخرت مي | . 4 | ظامری آواب | . rir |
| وه خاتمه کاموجب اسباب | 464 | ذخرو كرنے عن درج | 1717 |
| لاسبب فك والكار | 4 | بلاطلب عطايا قبول كرنے | |
| ياكى مبت أيك لاعلاج مرض ب | 744 | میں فقیر کے آداب | • |
| مراسبب معاصى | 744 | معلی کے افراض | 7117 |
| اب کے واقعات کی مثال | 4 | इ4 | سالم |
| واص كے خوالات يے كا طريقہ | | مدتدوزكواة | 710 |
| وو کے بیجنے کی تلقین | | طلب شهرت اور ريا كاري | |

| جلد چہارم | احياء العلوم |
|-----------|--------------|
|-----------|--------------|

| * . 0 | | | |
|--|--------|--|--------------|
| احياء العلوم جلد چهارم | 10 | | 3 |
| عنوان | منحد | منزان | صغحه |
| بخوالي اغراض | 410 | १८५५७ | عمام |
| مورت سوال کی حرمت اور سوال | | نبركادكام | " |
| السلامي فقير منظرك أداب | 711 | ماسوی اللہ کے ترک کامطلب | MA |
| فرت مركا أيك ابم اقدام | 44. | مروريات زندى ميس زبدى تفعيل | 1779 |
| رورت کے لئے سوال کی اباحت | " | شوریات زندگی | 11 |
| ال كاذكوره ميوب سے محفوظ ركنے كا طريقة | 771 | پلی ضورت غذا | |
| ب امتراض کاجواب | 777 | ود سرى شرورت- لباس | 701 |
| مت سوال کی مد | 777 | تيري ضورت مكن | roo |
| اکی وہ مقدار جس سے سوال حرام ہوجا آہے | 444 | چ متی ضورت۔ کم یلوسلان | 704 |
| ائلین کے احوال | 777 | بانجين مورسد لكاح | 709 |
| باب احوال کے مختلف احوال | rre | هجمني شرورت مال اورجاو | ۳4. |
| بر کابیان | TTA | زېد کې علامات | ۳۹۳ |
| ہ کی حقیقت | " | كتاب التوحيد والتوكل | |
| ل کے معنی | 4 | توحيد اور توكل كحيان من | דרש |
| ابدكے مختلف ورجلت | 779 | پلاباب | 1 |
| ا کے معنی | pop. | ذکل کے نشاکل | " |
| ل کے معنی | 771 | آيات | |
| بر خلوت نبین | MAL | עראַב | 174 |
| ہد کے فضائل | 777 | A STATE OF THE STA | e Arresta |
| اِت | , | امل وکل وحیدی حقیقت | 779 |
| رايات | مامليا | * | , |
| J. | Prov. | توديك عادمرات | |
| برے درجات اور اتسام | - | اشيامي شيع ونقذلس | 1-4 |
| لی تعلیم- نفس درے اعتبارے | | اللم كى الل ول سے تفظر | 454 |
| امری تقیم- مرفوب نید کے اعتبارے | 1794 | عجن عالم | ۳۷۶ |
| بری تنتیم- مرخوب منہ کے اعتبارے | rot | عالم مكوت كي ابتدا | |
| بدے سلط میں مخلف اقوال | דרץ | سالك اور هم كي صحتكو | ۳۲۸ |
| وال ميں اختلاف کی توحیت | 77 | سالك كاستريمين كي لمرف | r < 9 |

| امیاء العلام جلد چارم عنوان عنوان ادر تا تراور خابروباطن و تغناد ادر تا تراور خابروباطن و تغناد ادر تا تراور خابروباطن و تغناد جروافقیاری بحث ادر تا خان اطلاقات جروافقیاری بحث ادر تا تراور خابروباطن و تغناد ادر تا تراور خابروباطن و تغناد ادر تا تراب خرکت کرتا به به به ادر تا ترک کسب افغنل به بیا کسب به |
|---|
| انسان کی طرح مخرب جرافتیاری بحث افسان استان کی طرح مخرب جیرافتیاری بحث افسان کی حرافتیاری بحث افسان کر الحالا قات جروافتیاری بحث جیرافتیاری بخش جرافتیاری بخش افسان بخش افسان بخش افسان بخش افسان بخش افسان بخش افسان بخش |
| جیوافتیاری بحث فل الحاد الله الحاد الله الا الله الله الله الله الله الل |
| فل کے تین اطلاقات ارادہ کب حرکت کرتا ہے قدرت اللہ کے شاخیا ہے ارادہ کب حرکت کرتا ہے شرط کے بغیر مشروط کا دیو د بمکن شین اسلامی میں شین کے جیب و خریب واقعات اللہ اور بی مدونوں فاعل ہیں اللہ اور بی مدونوں فاعل ہیں اللہ اور بی مدونو کی مدونوں کی مدونا کی مثل کے احدال کی مثل کو ایک پر احداد کا اور کا اور کا کہ کیا پر احداد کا اور کا اور کا کہ کیا پر احداد کا اور کا کہ کیا پر احداد کا اور کا اور کا اور کا اور کا اور کیا کہ کیا پر احداد کا اور کا اور کیا کہ کیا پر احداد کا اور کا اور کیا کہ کیا پر احداد کیا کہ کیا پر احداد کا اور کیا کہ کیا پر احداد کیا ہو کیا کہ کیا پر احداد کیا ہو کیا |
| فل افتياري شي جر اراده كب وكت كرتاب المحافي الراده كب وكت كرتاب المحافي الراده كب وكت كرتاب المحافي الراده كب والمناب المحافي الراده كب والمناب المحافي المناب المحافي المح |
| اداوه کب وکت کرتا ہے اداوہ کہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ |
| اداوه کب وکت کرتا ہے اداوہ کہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ |
| ادرے الیہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ |
| الله اور بنده ودول فاعل بين الله الله الله الله الله الله الله الل |
| وراب و مماب جدم عنی دارد؟ . و من الله الله الله الله الله الله الله الل |
| متوکل کادیل پراحتاد کال امار کال |
| ودسراباب وسراباب وسرامقد-حفظ منفعت ١٩٩١ |
| |
| الأنبيا المناه ا |
| توکل کے احوال واعمال ، تیرامتعدد دفع معرت ، ۱۲۹ |
| توكل كاطل اسباب دانعه كي قتمين |
| وکل کی هیتت ۱۹۲۷ هانگتی تدامیر کے بعد وکل |
| عدم وكل كے دوسب سوم |
| المینان اوریقین مان کے چوری کے بعد متوکلین کے آداب مام |
| مات وکل کے تین در ہے |
| احوال وكل مى مدرد وراسياب ظاهرے تعلق مهم و مرادب |
| تدایرخلاف توکل نیس |
| وديد كي دو كماثيال من الموس عن الموس عن الموس ال |
| نوکل کے سلسلے میں مشائخ کے اقوال 197 بانجوال اوب |
| متوكل كے اعمال اللہ جمالاب |
| بهلامتعدد جلب منفعت ۱۰۰ چه تمامتعدد ازالی معزرت (موجوده) |
| بهلی متم و تعلی اسباب مدا کے استعمال کا تھم |
| دوسری شم- نلنی اسباب والورواغ می فرق |
| اسباب ظامری اور علی اسباب اسب اسب طام است می دواند کرتا |
| كسباوروكل المانع اسباب يهلاسبب |

| ٠ | | Ir . | احياء الطوم كجلاجارم |
|---------------------|--|------|--|
| معخر | موزان | صور | فنوان |
| MOA | بالمجال سبب | ALL | وومراسيب |
| ۲۲) | معرفت الني اورديدار الني كالذت | 1 | تيراسب |
| W | انساني طبائع اوران كي لذتي | Wah | چ تماسیب |
| riti | لمع تلب | 444 | بانجال سبب |
| 675 | لذات مي مقاوت ب | 400 | چنامب |
| 1 | لذات كي تتميل | pre | دوانه كرنا برمال بي الحل فيي |
| | | 4 | حفرت عزكاواقع |
| 444 | لدّت كي سلسل من اللق ك مالات | 444 | والى علاقول س فرارند ووفي كالحم |
| | دیدادالی کاندت معرفت الی کانت سے نوادہ ہوگ | 44. | مرض کے اظہار اور حمان میں متوکلین کے احوال |
| 11 | خيال اور نديت | | اظهارك عين مقاصد |
| PYA | تَعِنّا بارى تعالى | | كتاب المحبة والشوق والانس |
| 049 | جل کے ملف درجات | | والرضا |
| P/4. | ایک شرکارواب | ואא | محبت عشوق انس اور رضا کے بیان میں |
| P41 | عارف موت كويند كراب | 4 | محبت اللي کے شرعی دلائل |
| per | مهت اللي كو بانت كرف والداسباب | 7 | "אָבינעוּאָב |
| 4 | سلاسب دنياملائق القطاع | ''' | عبت کی حقیقت اس سے اسباب اور اللہ |
| 454 | و مراسبب معرفت الى كو پائت كرنا | 444 | ك لي مدين ك معنى |
| 1/44 | معرفت افعال سے معرفت خالق | 4 | مبت کی حقیقت |
| <i>(</i> - <i>)</i> | مجترى محليق | MAD | مدر كلت واس ادر حبت |
| MLL | ممن مے فائبات | | میت کے امہاب |
| MA | مبت من او وں کے تفاوت کے اساب | MAN | و تناسب حن وجل |
| 147 | معرفت اليديس علون ك تصورتم | Ma. | مابع غير |
| p'< 9 | 416 | | مهت كاستن مرف الذب |
| PAT | شوق خداد ندی کے معنی | (0) | ملاسب |
| PAT | يهلا لمرابقد نظروانتبار | MAY | لامرانب |
| PAT | ود مرا طراقته اخبارد آفار | ror. | تيراب |
| p/A9 | بارے کے لئے اللہ کی حبت کے معنی | 701 | وفاسب |
| · | الله عبد على مبت | 100 | ملم تدرت اور پاکيزي |
| (1/4- | -, 0-2,-2 | 1 | V. 4 |

| | | 11" | احاء العلوم جلد چارم |
|-------------|--|------|--------------------------------------|
| صن | عنوان | مخ | منوان |
| 6 74 | ميركا حمد مشاركت | Mar | الله سے بئرے کی محبت کی علامات |
| O CA | بع حي هم معاونت | * | 4 فارمیت |
| 4 | سركاردد مالم عقل المالية كاقوال كاحتيات | 8.1 | شراب خالص کی جزاء |
| وم | میت مل سے کیل افضل ہے؟ | 8.7 | ملين كياب |
| 101 | میت کے احال کی تعمیل | 0.9 | انس بالله کے معنی |
| , | بهلی همر معاصی | 2+ | الس كاطامت |
| 561 | ود مری فتم- طاعلت | | فلبرانس كامتيع مس بيدا موق والا |
| | تيري فتم-مبامات | 211 | اعسلااوراولال |
| | ریت فیرافتیاری ہے | ۲۱۵ | الله تعالى كے نيطے يرراضى مونا |
| 004 | طاعات میں لوگوں کی مختلف نیتیں | " | رضاكي هيقت اور فضائل |
| 6 71 | لامراباب | , | رضا کے فینا کل |
| 944 | اخلاص نضائل محقيقت ورجلت | 941 | رضاى حيقت لوراس كاخوامش كے خلاف مونا |
| | اخلاص کے قطائل | orr | محين ك اقوال واحوال |
| 944 | اخلاص کی حقیقت | 044 | ومارضا کے خلاف نہیں |
| 079 | عدم اخلاص كاعلاج | orr | بادمعيت سے فراداوداس كى دمت |
| | اخلاص کے سلسلے میں مشامخ کے اقوال | orr | كون ساهض افعل ب؟ |
| 444 | اخلاص کو کمدر کرنے والی الات اور شوائب | | محين خدا ي حكايات |
| 04 | علوا مل و مدرو رسطون المحاور طواب الخلوط العمل كالواب | 4 | اقوال اور مكاشفات |
| 4 < | ▲ | | اولياء الله كاحوال كالجح اورذكر |
| 444 | تیسرا باب مدق کی فضیلت اور حقیقت | D 0. | مبت سے متعلق کھ اور مغید افتای مختلو |
| " | | ' | كتاب النية والاخلاص والصدق |
| * | مدق کے فضائل | | 11 16 7 1 411215 - 2 |
| 0<9 | مدل کی حقیقت اس کے معلی اور مراتب | 077 | 1110 |
| 1 | پىلامىد ق لىدان | | و من بوب البيت كي نغيلت اور هنيقت |
| ani | ووسرامندق نيت واراوه | | |
| , | تيراميق-مزم | " | ایت کا نمنیات میری دور |
| AAT | چ تفاصد ت وفائے موسم | ory | الیت کی حقیقت معالف معاد |
| | بانجال مدت-احال | OPE | |
| DAM | مجمثا صدق مقلات | 4 | ووسري حم- رفانت بواحث |

| ا حیا ء العلوم | منز | عوان |
|------------------------------------|------|--------------------------------|
| صاد قین کے درجات | @ AY | نوع اول-معاصی |
| كتأب المراقبة والمحاسبة | | نوح اني- طاعات |
| مراقب اور محاسب كابيان | 014 | نوع والشدمفات ملك |
| بالامقام لاس سے شرط لگانا | 211 | نوح دالع صغلت منجيد |
| و مرامقاب مراتب | 097 | مغلت ملااورمغات منج. |
| مراقبے کے فغاکل | | ووسرى شم الله تعالى كى |
| مراتب کی حقیقت اوراس کے درجات | 4169 | جلالت عظمت اور كبريا كي من فكر |
| مقربين ك درجات | 090 | علق خدا می الكر كاطريقه |
| مراقبتی پہلی نظر | 044 | موجودات كي تشميل |
| مراتب کی دوسری نظر | 4.1 | انسانى نطفى كاذكر |
| بندے کی تین حالتیں | 4.4 | نشن میں اگر |
| تيرامقام عمل كے بعد نفس كاماب | 4.50 | جوا ۾ اور معدنيات |
| ما ہے کے فضائل | - | خيوانات |
| ممل کے بعد محاہب کی حقیقت | 4.0 | ومنع اور مرك سمندر |
| چ تمامقام تصور کے بعد لنس کی تعذیب | 4.4 | فغايس محوس بواع لطيف |
| پانچال مقام مجابره | 4.4 | اسان اورزین کے ملوت اور کواکب |
| بنرگان رب کے پھو اور مالات | 71- | كتابذكر الموتومابعده |
| نيك سيرت مورتول كاذكر | 414 | موت اور مابعد الموت كابيان |
| چينامقام ننس كوعتاب كرنا | 477 | پىلاياب |
| لنس كو مجمد اور قبتى تصبحيتين | 777 | موت کاذکراوراے کثرت یادکرنا |
| كتابالتفكر | | موت کی یاد کے فضائل |
| فكرو تدرك بيان ميس | 477 | ول من موت ي إوراع كرية كاطراقه |
| الكارى فغيلت | 1 | طول ال تعرال |
| فكرى حقيقت اوراس كاثمو | 400 | |
| الرئ ثرات | 777 | الخارمحاب وتابعين |
| مر کے پانچ ورجات | 9 1 | طول ال كاسباب اورعلاج |
| مواقع فكريا فكرى رابين | 42 | |
| بهلي فتم متعلقات للس | 444 | الوكول كے مرات |

| | | 10 | ا حیاء العلوم به اجمارم |
|--|-------------------------------------|------------|--|
| صۇ | عنان | صنح | عنوان |
| <74 | -12/64- | 449 | اعمل کی طرف سبقت کنااور باخیرے پینا |
| < 76 | تغيرهالي كالانوميش | , | موت کے سکرات اور شدت |
| ۱۳۶ | میصب قری منگو | 44 | اورموت کے وقت متحب احوال |
| < myw | مداب فراور مكر كيركاسوال | 44 | سكرات موت كي تكليف |
| < 10 | خلاف مشلبه اموري تقديق | 724 | موت کے وقت انسان کول نسیں چھا |
| · | معر كيركاسوال ان كي صورت عبر كادياد | 747 | موت کی معیش |
| KYA | اور عداب قبر كے سليط ميں مزيد مختلو | YAC | مومنين كي موح فيض كرف والا فرشته |
| < 49 | خواب میں مودں کے احوال کامشاہدہ | | موت کے وقت مورے کے حق میں کون سے |
| < pr | مردول کے احوال سے متعلق کچھ خواب | 744 | امل بمرين |
| < 1°10 | مشائخ عظام کے خواب | 794 | مك الموت كى آدر جرت فا مركر في |
| < P/4 | دو سراباب | | والم واقعات |
| | مور پو کئے سے جنت یا وونے میں جانے | 497 | مركارود مالم مستفري الماسية كي وفات شريف |
| " | تک موے کے حالات | (4) | حفرت او بكرمداي الى والت |
| · <149 | للخصور | <.4 | حضرت عمرابن الحفاب كي وفات |
| COI | ميدان حشراورالل حشر | 4.0 | حضرت عثمان ذوالتورين كي وفات |
| <07 | ميدان حشريس أفي والإلهيين | <.4 | حضرت على كرم الله وجهه كى شهاوت |
| <0" | طول يوم قيامت | ٤٠٢ | موت كورت خلفائ اسلام |
| <01° | قیامت اس کے مصائب اور اسام | | امرائ كرام اور محابة مظام ك اقوال |
| 407 | سوال کی کیفیت | <.9 | اجله محابداور تابعين اورود مرس بزر كان امت ك اقوال |
| ۷٦٠ | ميران كابيان | | جناند ساور قبرستانول می عارفین |
| <41 | خصومت اوراوائ حتوق | ۳۱۱ | کے اقوال اور زیارت تبور کا تھم |
| <40 | بل مراط كابيان | <10 | جنانے میں شرکت کے آواب |
| 444 | خفاحت | <10 | قبر کا مال اور قبروں پر بزر کوں کے اقوال |
| < </th <td>ومن کوژ</td> <td>KIN</td> <td>متبول پر لکھے ہوئے شعر</td> | ومن کوژ | KIN | متبول پر لکھے ہوئے شعر |
| << 7 | جنم اوراس کے دہشت ناک عذاب | ۷٢٠ | اولاد کے مرتے پر بزرگوں کے اقوال |
| KAI | جنت اوراس کی مخلف نعتیں | 4 | نوارت تور میت کے لئے وعا |
| CAT | جنتوں کی تعداد | <11. | اوراس کے متعلقات |
| 4 | جنت کے دروازے | 247 | زیارت فررک آداب |
| 1 | | 1 | • |

| عزان | | مغ | موان |
|---|---|-------|---|
| جنع کے فرفے اور ان کے ورجات کی ہاتدی کا اختلاف | - | KAP | الل جنع کے مخلف اوصاف ہوروایات میں واردین |
| جنع كى ديواري نفن ورضع اور نمري | | <14 | الد تعالى ك دجد كريم كى دويت |
| الل جشعد کالباس ایستزامسهال تکیے اور کھیے | | .< A0 | خاتمه كتاب وسعت رحمت الله كاذكر بطور تيك خال |
| الم جنع كاكمانا | | 444 | کا قد |
| وراور لا ک | | | |

ربیم الله الرّعیٰ الرّحیٰمُ سماب التوبه نوبه کابیان

توبدكي ضرورت منابول سے مائب بونا اور فيول كے جانے والے اور عيول كو جمياتے والے كى طرف روح كرنا راه سلوك كالبلاقدم ب اور حول تك يخيخ والول كي كرال قيت وفي ب ما كين طريقت سب يهل وبدكارات احتيارك ع ہیں اوب مم كروه راه لوكول كے لئے استقامت كى مفي ب مقربان اى سے تقرب ماصل كرتے ہيں انبياء اى كے ذريعہ سعادت پاتے ہیں 'خاص طور پر ہمارے بدامجد حضرت آوم طید السلام کے لئے قربدی نجات اور بائدی درجات کا باحث نی 'اپنے آباد اجدادی افتداء کرنا اولادی کے شایان شان ہے 'اگر کمی سے کوئی گناہ سرزد موجائے توبیات جرت اگیز نس کیل کہ خطاکار آدم ك اولاد ب الكين كيول كم باب في قوب ك دريع الى على على على على اس لئے بيئے كے لئے بعى ضورى ب ك وه ان دونول باقول میں باب کے مشابہ مو معرت آدم علیہ السلام نے خطاک لیکن وہ طویل میت تک عدامت کے آنسو بماتے رہے اگر کوئی فض مرف خطایں انھیں ابنا مقندی سمجے اور توبہ میں ان کی تعلید نہ کرے وہ مراہ ہے' نا خلف ہے' اے اپنے باپ کی طرف لبت كرف اوراقدى كادموى كرنے كاحق ماصل ديس ب حق بات يہ ب كه خركاموكر مدجانا طا كد مقربين كاشيوه ب اور صرف شریس مشخول ہونا شیطان کا مشغلہ ہے ' شریس بڑکر خرکی طرف رجمع کرنا انسان کا کام ہے ' اس کی سرشت میر) وہ نوال معملتیں یا کی جاتی میں خیری خسلت می اور شری خسلت می اب یہ خواس پر موقوف ہے کہ وہ انسان بنے یا شیطان کی طرف منوب ہو' آگر کوئی محض کناہ کے بعد نائب ہو تاہے تو یہ کماجائے گاکہ اس نے اپنی انسانیت کیلئے دلیل فراہم کی ہے اور سر کئی بر امرار كرف والے كے متعلق كما جائے كاكدوه است آپ كوشيطان كى طرف منوب كرانا چاہتا ہے جال تك ملا ككد كى طرف نسبت كاسوال بور انسان ك وائره امكان سے خارج ب كدوه صرف ليك احمال كرے اس سے كناه سرزدند مواس ليح كه خير میں شراور خردونوں کی ایس پائند امیزش ہے کہ مرف عرامت کی حرارت یا دوندخ کی ایک بی سے ان دونوں میں جدائی ہو عتی ہے انمانی جومرکو شیطانی خباشت سے پاک کرنے کیلئے ضوری ہے کہ اے ان دونوں حرارتوں میں سے ایک میں ڈالا جائے اب یہ اس ك اختيار كى چزے كدو كوننى حارت بندكر آئے جس حارت كو وكل سمجهاى كى طرف سبقت كرے ورند موت كے بعد ملت تيس إوال إجت من مكانه موكا إ ووزخ من

دین میں توبہ کا ایک اہم مقام ہے 'اس لئے مزمات کے ابواب میں اس کاسب سے مسلے ذکر کرنا ضوری ہے ' اکد سالک کے ساخت اس کی حقیقت' شرائط 'اسباب' طلامات' شرات ' آقات و مواقع اور طریقہ طلاح کی تنسیل آجائے' یہ تمام امور چار ابواب میں میان کے جائیں کے۔

پهلاباب

توبه كى حقيقت اور تعريف

توب كى تعريف : توب تين چزوں كانام بھو الترتيب إلى جاتى جن اول علم وم حال ورسوم هل-ان مى پىلادوم رے كے اور دوسرا تيرے كے لئے موجب بي نقم و ترتيب ملك اور ملوت ميں اللہ تعالى كى سنت كے مطابق ب اب ان تيوں

كِ الله الله تغيل ك جاتى --

علم عمل اور اس کے محبوب کے درمیان عجاب بن جاتے ہیں ، جب یہ حقیقت دل پر عالب آجاتی ہے کہ گناہ سے کہ یہ گناہ بندے اور اس کے محبوب کے درمیان عجاب بن جاتے ہیں ، جب یہ حقیقت دل پر عالب آجاتی ہے کہ گناہ سے انسان اپنے محبوب سے درمیان عجاب بنا نہیں ہوتا اس لئے وہ اپنے اس محل پر افسوس کرتا ہے جو اس سے سرزد ہوا ہے 'اور جو اس کے اور محبوب کے درمیان عجاب بنا ہے 'اس افسوس کو ندامت کتے ہیں اور بی توب کا ود مری چزیعنی حال ہے 'محبوب یہ درکے دل پر عالب آبا ہے تو اس سے ایک حالت اور پردا ہوتی ہے جے فعل کا قصد داردہ کتے ہیں 'اس فعل کا تعلق تیزی نافوں سے ہوتا ہے 'نانہ حال سے اس طرح کہ جو گناہ پہلے کیا کرتا تھا'وہ جھوڑ دے محبوب کے سے میں حارج ہے اور ماضی سے اس طرح کہ آلے والی ذمری میں اس کاہ کو چھوڑ نے کا مورم کرے جو محبوب کے سطح میں حارج ہے اور ماضی سے اس طرح کہ اس کناہ ہوا ہے آگر وہ قابل تلائی ہے تو اس کی تائی کردے۔

مال قصدوارادہ اور فعل ان تمام امور کا سرچشہ علم ہے جے ہم ایمان دیقین ہی کہ سکتے ہیں ایمان اس حقیقت کی قصدیق کا مہم ہے کہ ممناہ مسلک زہر ہیں اور یقین اس قصدیق کا دل میں اسطرح رائے ہوجاتا ہے کہ کسی طرح کا کوئی فک ہاتی نہ رہے جب ایمان و یقین کا نور دل کے مطلع پر چیاجا تا ہے ' تو اس ہ دل میں رہے و غم اور ادامت کی آگ بورک اضتی ہے کوئی کہ وہ اس نور کی روشن میں ہو دکھ ایمان کی وجہ سے مجبوب سے دور ہوگیا ، جسے کوئی خض اندھرے میں ہوکہ اچا تک رات کے پہلوسے میں یہ و کہ اچا تک رات کے پہلوسے میں یہ مرتب کو دور اور اچا تک مجبوب نظر آئے' اور وہ ہلاکت کے قریب ہو' تو دل میں مجبت کی آگ شعلہ ذان ہوتی ہے' اور اسکی حرارت اسے اس بات پر آمادہ کرتی ہے کہ کوئی نہ کوئی تدبیر ضرور کی جائے' اس طرح جب کناہ آگ سے قریب کوسے ہیں تو ایمان و یقین کی مرح اسے تدارک کے راستے دکھ لاتی ہے۔ فرضیکہ علم' ندامت اور زمانہ حال و استقبال میں ترک گناہ اور راضی میں طافی' باقات کے قصد والادے کے جوسے کانام قوبہ ہے۔

توبد اور ندامت : مجی ندامت اور توبد ایک بی منهوم کے لئے بولے جاتے ہیں اس صورت ہیں علم کو اس کا مقدمہ اور ترک گناہ کو اس کا تموی کتے ہیں۔ اس اعتبار سے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔

النَّدُمُ وبُعُ (ابن ماجه ابن حبان ابن معود)

ندامت تربه

تدامت کے لئے ضروری ہے کہ وہ کی وجہ ہے ہوئی ہو اور بعد میں اس پر پھر شمو بھی مرتب ہوا ہو اس طرح کویا تدامت اسے دونوں طرفوں طم اور قصد کو شامل ہے اور اپنے سب اور سب دونوں کے قائم مقام ہے اس لحاظ ہے کی فض نے توبہ کی ہے دونوں کہ توبہ سائند فلطی پر ہاطن کا سوز ہے ، بعض لوگوں نے کما ہے کہ توبہ بھا کا لباس اٹار کروقا کی بساط بھانے کا تام ہے ، سیل ابن عبد اللہ عشری فراتے ہیں کہ توبہ مزموم اطلاق کو محموداوصاف ہے بدلنے کا تام ہے ، اور بیات کوشہ نشین ، سکوت ہے ، سیل ابن عبد اللہ عبری توریف کی طرف اشارہ کیا ہے ، توب کو توبہ مزموم اطلاق کو محموداوصاف ہے بدلنے کا تام ہے ، اور بیات کوشہ نشین ، سکوت اور اکل طال کے بغیر عاصل تمیں ہوتی ، سیل ابن عبد اللہ نے قال توبہ کی تیری تعریف کی طرف اشارہ کیا ہے ، توبہ کی تعریف میں اور بھر اور بھر ہو توبہ کی اس تعریف میں جو وہ دو مری تعریفوں ان کے درمیان دیا و تر تیب بھی سمجھ لے تو وہ بھیتا ہی کے گا کہ توبہ کی اس تعریف میں جس قدر جامعیت ہے وہ دو مری تعریفوں ان کے درمیان دیا و تر تیب بھی سمجھ لے تو وہ بھیتا ہی کے گا کہ توبہ کی اس تعریف میں جس قدر جامعیت ہے وہ دو مری تعریفوں میں میں میں موروز نب کی حقیقت جانا ہے الفاظ کی کوئی اجمیت نہیں ہے ، مقصود توبہ کی حقیقت جانا ہے الفاظ کی کوئی اجمیت نہیں ہے۔

توبه كاوجوب اوراسك فضائل: اخاره آيات عماف ظاهر بك توبدواجب بجم فض كوالله في دريميرت

ے نواذا ہے اور ایمان کی روشن ہے اس کا سید مور کیا ہے 'یمان تک کے وہ آدیک راستوں میں اپنے ایمانی نور کی روشنی میں چا ہے اور منول تک کی بچنے کے لئے کسی رہنما اور دھیری ضورت محبوس نمیں کر آوہ جانا ہے کہ تو ہے ایک امرواجب ہے (۱) ہوستے اور منول تک کی جانے کے کا بوصفے کے لئے کسی کی اعاث کے حاج دمیں ہوستے 'اور وہ مرے وہ جو بسارت ہے محروم ہوتے ہیں آور کسی کی اعاث کے بیٹے قدم نمیں بیرماپاتے 'ای طرح سا کین ول کی وہ تعمیں ہیں اور جمال کسی اور کسی اور مسلس صوت و مسلس صوت و مسلس صوت و مشعت ہیں 'اور جمال کسی افسی نموم نمیں بائنیں وہاں جران کرنے وہ جائے ہیں 'ایسے نوگوں کا سنرطول عر'اور مسلسل صوت و مشعت ہیں 'اور جمال کسی افسی نموم نمیں بائنیں وہاں جران کرنے وہ جائے ہیں 'ایسے نوگوں کا سنرطول عر'اور مسلسل صوت و مشعت کے بادیود مشعر ہو آب 'ان کے قدم بھی چھوٹے ہوتے ہیں 'ون کہ میں جن کے ہیں اور تو زرا کہ ہوتے ہیں 'ون کے سینے اور تو نال میں نور ایمان کے اور کسی اور ایمان کے اجاملے بھر دیک مطال میں قدر ایمان کے اجاملے بھر دیک وہ ایسے ہوئے ہیں جن کے سینے اور تو ایس ہیں اور ایمان کے اجاملے بھر دیک وہ ایسے مطال میں نور ایمان کے اجاملے بھر دیک حال ہیں 'ور ایمان کے راہ سلوک کی مطال میں اور ایمان کے اجاملے بھر دیک وہ ایسے دین کے خوا کردہ نور کے حال ہیں 'ور ایمان کی میں نور ایمان اور نور گران کی محمول سینے ہیں 'اور بین سولوں میں مورت ہے وہوائی اور کو دائی اور کی دار ایمان کی معمول سینے ہیں 'اور کی میں اور اور کی شدت کے باحث ان کے لئے ذراسی رہنمائی 'معمول سینے ہیں 'اور کی میں اور ای شدت کے باحث ان کے لئے ذراسی رہنمائی 'معمول سینے ہیں 'اور کی میں اور ایمان کی میں اور ایمان کی میں اور ایمان کی میں میں میں میں کران کی میں کران کی کھران کی کھران کی میں اور ایمان کی میں اور کران میں میں کران کی کھران کی کھران کی بھران کی میں کران کی کھران کی کھران کی کھران کی کھران کی میں کو کھران کی کھران کو کھران کی کھران کو کھران کی کھران کی کھران کی کھران کی کھران کو کھران کی کھران کی کھران کو کھران کی کھران کو کھران کی کھران کی کھران کی کھران کو کھران کی کھران کی کھران کی کھران کو کھران کی کھران کی کھران کو کھران کی کھران کی کھران کو کھران کو کھران کی کھران کو کھران کی کھران کو کھران کو کھران کھران کو کھران کے کھران کو کھران کی کھران کی کھران کو کھران کی کھر

ینگادُرَیْنُهٔ کا ایضینی وَکُوْکُمُ تَنْمُسَنَّهُ مَنَارُ (ب۸۱را آیت ۳۳) اسکا تیل (اس قدر میاف اور سلکنے والا ہے کہ) اگر اسکو آگ بھی نہ چھوئے تو ایسا گذاہے کہ خوبخود جل رخم م

اگ لگانے یعنی تلانے کے بعد ان کی بیر مثال ہوجاتی ہے کہ نُورٌ عَلی نُورِیَّ فِی لِی اللَّمُ لِیُنُورِ مَنْ یَّنْسَاءُ (پ۸۱را آیت ۳۳) اور (جب آگ بھی لگ کئی) تو نور ملی نور ہے اللہ تعالیٰ اپنے (اس) نور تک جس کو چاہتا ہے ہوایت کر آ

ایسا فض ہردائع میں نص منقول کا عماج نہیں ہو آ'جس فض کی یہ حالت ہو تی ہے آگر دہ دوجہ توبہ کاعلم حاصل کرنا چاہے تو کمی معقول نص کی جبتو نہیں کرنا' بلکہ اپنے نور بسیرت کے ذریعہ پہلے یہ دیکتا ہے کہ توبہ سے کہتے ہیں'اور دوجہ جیں' پھر قرب اور دوجہ دونوں کے معنوں میں جمع کرنا ہے اور کمی شک کے بغیریہ جان لیتا ہے کہ قربہ کے گئے دوجہ فاہت ہے۔

⁽۱) توب مع وهب پراس طرح کی روایات دلالت کرتی مین مسلم میں افراز نی کی روابعہ "بِنَا بِیُهَا النَّسَلَسُ مُوْرِقُ اللَّهِ" این باجہ میں معرت جابر کی روابت" بِنَا یَهِ النَّاسُ مُوْرُو اللِّی رَبِّکُمْ فَدِّلُ اَنْ مُوْرُولًا"

سعادت ہے وہ فضی محروم رہتا ہے ' جو خواہشات قس کا امیرہو یہ خواہشات اللہ کے اور اسکے درمیان فاب بن جائیں گی ' وہ

آئی فراق میں بھی بکے گا اور ووزئ کی آگ میں بھی بطے گا وہ یہ بھی جان لیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طاقات اور اس کے دیدار سے

بھہ اس وقت دور ہو تا ہے ' جب وہ فضائی خواہشات میں جالا ہو' عالم فائی ہے الس رکھتا ہو اور ان چیوں پر گر تا ہو جن ہے پہنا

نمائے کے نکورسیان بادائوں سے قریب تری خواہشات میں جالا ہو' عالم فائی ہے الس رکھتا ہو اور ان چیوں پر گر تا ہو جن ہے پہنا

نمائے کا کورسیان بادائوں سے قریب تری خواہشات میں جالا ہو کا کم بھی ہے اور وہ سے میں باہ خواہ اس کے باحث میں

اللہ تعالیٰ ہے مخرف' اس کا عاص اور نا فربان اور شیطان مروود کا قبح کہلا تا ہوں ان ہی کی وجہ سے میں بھاء خواوتہ کی باحث میں

اللہ تعالیٰ ہے مخرف' اس کا عاص اور نا فربان اور شیطان مروود کا قبح کہلا تا ہوں ان ہی کی وجہ سے میں جام خواہ تری ہے گوب

تمروں گا اور ان ماؤرگاہ کملاؤں گا۔ ان تمام باتوں کے جانے کے بعد وہ فض کبی اس حقیقت میں ذک نسیں کرے گا کہ قرب اٹی

ممکن نہیں جسیں ما ' درات اور عزم کے ہیں' اسٹے کہ جب تک یہ بات معلوم نہیں ہوگ کہ گناہ محب سے دوری کے اسباب

میں اس وقت تک داہت نہیں ہوگی' اور نہ دوری کی راہ پر چلئے ہے الکیف محس کرے گا' اور جب تک درد کی راہ ہے نہیں میں ترک گناہ محب سے دوری کی راہ پر چلئے ہی تک نے جس نہیں کو اس معلوم ہوا کہ محب سے دوری کی راہ پر چلئے ہیں' ان ہی اور وہ میں کہ گناہ میں معلوم ہوا کہ محب سے دوری کی اسٹی خال کی ان می اور ہو ہیں ہوا کہ محب سے دوری کی مالے ہیں مال میں کہ خوری کی ہوا کہ اسٹی مامل کرتے ہیں' اپنی زعری ملی اللہ علیہ وسلم اور اقوال ملف درج کے جاتے ہیں' ان می لوگوں کیلئے قبہ کے سلم علی وارد آیات میں مال کرتے ہیں' اپنی زعری کی کا سفینہ سامل مراد تک لے جاسکتے ہیں' ان می لوگوں کیا کا ارشاد ہے کہ سلم علی وارد آیات موری کے جاتے ہیں' ان می لوگوں کیلئے قبہ کے سلم علی وارد آیات میں مامل کرتے ہیں' اپنی دی مامل کرتے ہوں اور اقوال ملف درج کے جاتے ہیں' ان می لوگوں کیلئے قبہ کے سلم علی وارد آیات کے میں اسٹی درج کے جاتے ہیں' ان می لوگوں کیلئے قبہ کے سلم علی وارد آیات کیات کی سام کرتے ہیں۔ ان کیلئے کی سلم کیا کہ درج سلم کرتے ہوں کی کرتے ہوں کہ کہ کہ کے بات کیات کیات کی کرتے کیات کیات کرتے کیات کیات کی کرتے کرتے کرتے

وَتُوبُو النَّ اللَّهِ حَمِيعًا أَيْهُ اللَّمُومِنُونَ لَعَلَّكُمُ تَعْلِكُونَ (بهُ المرا أيت ٢٠) ادر ملاق م مسانون مسب الله عامات وبركوناكم م فلاح إو

اس مِن تمام إلى ايمان كووب كالحم ويأكيا بهدار ايك جكد ارشاد فرايا-

َ يَأْيَّهُ الَّذِيْنُ الْمَنُوانَّوُبُو اللَّي اللَّهِ تَوْبَةٌ تَصُوُحًا (ب١٢٨-٢١ عد ٨)

اے ایمان والوتم اللہ کے سامنے می توب کرد

نسوح کے معن یہ بیں کہ توبہ صرف اللہ کے لئے ہو اسمیں کی طرح کی آمیزش نہ ہو ' یہ لفظ نص سے مشتق سے جسکے معنی بیں غلوص ' توبہ کی فنیلت پر قرآن کریم کی یہ ایت ولالت کرتی ہے۔

إِنَّ اللَّهُ يُحْبُ النَّوْ إِينَ وَيُحِبُ الْمُتَطِّهِرِينَ (ب ار ١١ ا عد ١١٠)

الله تعالى مبت ركع بي توبركر والول عاور مبت ركع بي إك وماف ريخ والول ع

مدیث شریف بی ب التّانِبُ حَبِيبُ اللّهِ (ابن الى الديا - الن)

توبه كرتے والا الله كا دوست ہے۔

التَّانِبُ مِنَ النَّنْبِ كُمِّنُ لَا وَنْبَ لَهُ (بن اجد - ابن مسود) مناه عالم ترب كرف والااس فض كى اند ب بس يركوني كناه سير-

لِلْمِ اَفْرَ حَ بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُوْمِنِ مِنْ رَجُلْ فَرْلَ فِي أَرْضَ رَوِيَّةٍ مُهُلِكَةٍ مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا ظَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَوَضَعَ رَاسُهُ فَتُأْمَ نَوْمَهُ فَاسْتُعِقَظُ وَقَدْ نَهَبْتُ رَاحِلَتَهُ فَطَلَبَ حَتَى اشْتَدَّعَلَيْهِ الْحُرِّو الْعَطْشُ اوْمَاشَاء اللّهُ قَالَ رُحِمُ إلى مَكَانِي الّذِي كُنْتُ فِيْهِ فَأَنَامُ حَتَّى أَمُوْتَ فَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى سَاعِيهِ لِيَمُوْتُ فَاسْتَيْقَظَ فَإِنَا رَاحِلَتُهُ عِنْلَهُ عَلَيْهَا رَادُهُ وَشَرَابُهُ فَاللّهُ نَعَالَى أَسْدَفَرُ عَابِتَوْبَةِ الْعَبُدِ الْمُؤْمِنُ مِنْ إِذَا بِرَاحِلَتِهِ (سَلْمِ الْنِ عِنَارِي وَمُلْمِ ابن مَعِقَ)

آیک فضی ناموافی اور مملک سرزشن می فرد کش ہو اس کے ساتھ اس کی سواری ہوجی پر کھائے
پینے کا سامان لدا ہوا ہو ، وہ فضی زین پر سرر کے کر سوجائے ، جب آ کی کھلے تو دیکھے کہ سواری کم ہے اس کی
علاش میں لگلے ، یمال تک کہ کرمی دیاس کی وجہ سے حالت دگر کون ہوجائے اوید کئے گئے کہ میں جمال تھا
دہیں چلا جاؤں اور سور موں یمال تک کہ مرحاؤں ، چنا نچہ وہ مرتے کے لئے اپنے ہاند پر سرد کے کر سوجائے ،
جب جاگے تو یہ دیکھے کہ اسکی سواری کھائے پینے کی اشیاء کے ساتھ اسکے سامنے موجود ہے ، یہ فض انہی
سواری کی ہازیافت سے جس قدر خوش ہو تا ہے اس سے زیادہ اللہ تعالیٰ اپنے بیری مومن کی تو ہہ سے خوش ہو تا

ایک روایت میں یہ الفاظ میں کہ وہ اپنی سواری کے مطفے سے اس قدر خوش ہو کہ الفاظ میں نقل یم و تا خرکی تمیز کموہیشے اور یہ الفاظ اس طرح تکلیں کہ اے اللہ تو میرا بندہ اور میں تیرا یہ در گار ہوں۔

آدم عليه السلام كى تمنيت : حفرت حن ب موى ب كرجب حفرت آدم عليه السلام كاتبه تحل بوكى قرفشول له المحيس مبارك باديش كى معنوت جريك عليه السلام الدميكا على عليه السلام التحييس مبارك باديش كى معنوت جريك عليه السلام التحييس مبارك باديش كى معنوت تركا عليه السلام في قرايا كه أكراس قبه كيد بحى تمامت كردز بحد بحد سوال بوا قريا به والا الله تعالى في وح تا ذل فرائى كرات آدم عليه السلام في قرياك أكراس قبه كوده بحد منفرت كا خواستگار بحد ان على ساك بكارس كالار من به اورجو هنس مجح يكارك كالارك كالي السنول كادس طرح تيرى بكارتي بهول الله والتولي بهول الله والتولي والله كواستگار بهوكاش اس كي منفرت كرف ها السلاك كه على قريب بول الله بهول الله والي كواس كوال كواس كالارك كالله من الله بهول الله والله كواس كالارك كالارك كالله بهول الله بهول كورك بهول الله بهول اللهول الله بهول اللهول اللهول

افترارو قدرت کامسکد: اگرید که جائے کہ قلب کا عمکین ہونا ایک امر ضودی ہے' اس پر بھے کو افتیار جمیں ہے' اسکے قلب کے حرن کو داجب قرار نہیں دیا جا جائے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حزن کا سب یہ ہے کہ بھے کو مجوب کے نہ سلنے کا قطعی علم ہوا ہے' اور وہ اس علم کے سب کو حاصل کرنے کا افتیار دکھتا ہے اس افتہاں ہے اس کے نہیں کہ بھو خود علم کو پیدا کرنے والا ہے' کیونکہ یہ محال ہے' بلکہ ' عرامت ' فعل ' اراوہ قدرت قادر سب الشرافال کی پیدا کروہ چڑس جی اور اس کے فعل ہو ہے۔ اس کے نہیں اور اس کے فعل ہے انہیں وجود حاصل ہوا ہے' ارشاد رہانی ہے۔

وَاللَّهُ خَلَقَكُمُومَا تَعْمَلُونَ (ب١١٠٤ اعدا) مالا کلہ تم کو اور تماری بنائی ہوئی تنوں کو اللہ علی فرید اکیا ہے۔

اریاب بعیرت کے زدیک کی مح ب باتی کرای ہے " اہم بر سوال ضور پیدا ہو تا ہے کہ بندے کو فعل اور ترک فعل کا افتیار مامل ہے انس ؟اس کا جواب یہ ہے کہ بعث کو افتیار مامل ہے لین اس کایہ مطلب دیں کہ بعث کا افتیار اس ک علوق ب ملك تمام جنس ان من بندے ك افتيارات مى داعل بين الله تعالى علوق بين الذاوه استدان افتيارات من جواب الله كي طرف نے مطا موست ميں مجورے مثل الله تعالى في انسان كا بات مج سالم بداكيا النيز كمانا بداكيا معدے من كمانے كي عوامش بدای اورول میں یہ علم پدا کیا کہ کھاتے سے معدہ کی فرایش پوری ہوئی ہے اوریہ تدویمی پدا کیا کہ اس کھاتے میں کوئی مرر بحی ہے جس کے باعث اس کا کمانا مشکل موجائے کھرے ملے بار کیا کہ اس طرح کا کوئی انع نسی ہے کہ تمام اسباب جع موت ہیں تب کمیں جاکر کھانے کا ارادہ بات ہو تا ہے ان تردیات اور غذا کی خواہش کے ظہرے بعد ارادے کی پختل کو اختیار کتے ہیں ا اوراساب کی فراہی کے بعد احتیار کا وجود ضوری موجاتا ہے مثلاجب اللہ تقال کے پیدا کرنے سے ارادے میں پھتلی آتی ہے ات بالتد كمانے كى طرف ضور بده اے كوكد اراوه وقدرت كى على كالد فل كاظهورين أنا ضورى باى لئے الته كو حركت موتى ب معلوم مواكدارادے كى بختل اور قدرت الله كى علوق ب اور ان سے بات كو حركت موتى ب جسافتيار كت بي اسك المتيار بمي الله كى خلوق ب البيدان المتيارات عن الله تعالى في الكي محسوم ترتيب قائم فراكى ب اوربدول على يد ظام اى ترتیب اور عادت کے مطابق جاری ہے 'چنانچہ القرائ وقت تک لکھے کہلے ورکت نیس کر اجب تک اس میں قدرت عیات اور مم اراده نه بو اور معم ازاده اس وقت تک بیدا نمیں کر آجب تک لنس میں خواہش اور رغبت نه بو۔ اور په رغبت اس وقت تك موج ير نسيس الى جب تك ول من اس احرا على يد موك اللين كا من مال يا قال من نس ك مطابق ب ظام ايد يهك علم اور خوامل مع کے بعد بات اراد مو آے اور قدرت واراد سے بعد حرکت واقع بول ے مرفعل میں کی محسومی ترسیب ہے اور اس ترتیب کے تمام اجراء اللہ تعالی علوق میں ملیل کیوں کہ بعض علوقات العن کے شریا میں اسلے بعض کا مقدم ادر نبعش كامؤخر مونا فاكريب بيناني جب تك علم نه موان وقت تك المادي كالكل مس موق اور ميات كي التي على علم بدا میں کیا جا ادر جم سے پہلے جیات معرض دیودی میں ال اس سے معلم ہوا کہ جم کا دور خیات کے لئے موری ہے كوكله حيات جم بيدا بونى ب اور عم ك وهو يك في حيات شرط به التكيد معن نيس كه عم حيات يدابونا ب ملك على مس معلوات قول كرك كي استعداد اس والت يدا بوق ي جي واين واري واي عرم چيل اراده ي علي علم كاوجود شرط ب اسكايد مطلب نسي ب كه ارادے كى پيتى على يدا ہو كى ہے كيك ارادے كودى جم قول كريا ہے جس بن حيات ہوادر علم موع فرضيك موجودات من تمام مكنات واعلى مين اور امكان مي اين ترتيب بسب من كوكى تبديلي فين موسى ماسك كه اس طمح كى مرتبد في مال ب مجب مى ومف كى شرط بائى جاتى بي قاس شرط إلى مات مل من وه ومف قول كرت كى اياقت اور ملاحيت بيدا بوجاتى ب مرودومن الد تحالى مايت اور قدرت اناى عظام الات بدا بوجائي الد موهد بوجا اب مرص طرح شرطوں کے باعث لیافت کے وجود میں ترقیب ہے ای طرح اللہ فعالی کرتے ہے ممکنات کے موجود ہوتے میں میں رتيب بوقى ب ادريده حوادث ومكات كى برتيب كو في كارد بوادث تعناء الى بن بويك ميك ي مدت می قدرت ازلید کے اشارے سے اپن محصوص اور معین ترحیب کے ساتھ طعور پڑیر ہوتے ہیں ،جس میں کوئی تاریلی نعی ہوتی۔ ان کے ظہور کی تمام تعبیلات اور افرائی ہے معلق بن ایک جزئی میں ایل مدسے تجاوز میں کرتی ارشاد باری ہے۔ الْمَاكُلُ شَغَى خَلَقُنَامِ فَكَرِ (بَعُورُ الْمُعَارِ الْمُعَارِ الْمُعَارِ الْمُعَارِ الْمُعَامِ

الم الم مرح كوانداز عيداكيا

اس آیت می قفائے کی ازلی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ وَمَالَمُو نَا إِلَا وَاحِدَةً كَلَمْحِ الْبَصَرِ (ب، ۲۷مو آیت می) اور مارا عم يكبارگي ايما موجانگا جي آگمون كا عيكانا۔

اخلوق قضاء اللی کی بابند ہے: بندے اس قضاء وقدر اللی کے جمعے جود محض ہیں۔ یہ بی قدر اللی ہے کہ کاتب کے ہاتھ میں حرکت پیدا کی بیان اسے پہلے ایک مخصوص صفت پیدا فرائی جے قدرت کتے ہیں اور نفس میں پائٹہ میلان پر اکیا جس کانام قصد ہے اور مرفوب چزوں کی واقعیت پیدا کی جے اوارک کتے ہیں اجب باطنی مکوت سے یہ چاموں باتی اس جسم پر نما ہر ہوتی میں جو تقدیر اللی کے تابع اور قضاء اللی کے اللے مسترب تو عالم شمادت (طا بری ونیا) کے رہنے والے جن کی قاموں سے فیب کی بات و تو تعلم شمادت (طا بری ونیا) کے رہنے والے جن کی قاموں سے فیب کی بات و تو تعلم اسے بھینا۔ لیکن فیب کے پردے سے باتیں اور اسرار او جمل ہیں یہ کئے گئے ہیں کہ اس فض نے حرکت کی اس نے کھا اسے پھینا۔ لیکن فیب کے پردے سے بہترا دائی ہے۔

وَمَارَ مَیْتَ اِذْرَمَیْتَ وَلَکِنَ اللّٰمَرَملی (پ۹ر ۱۳ است ۱۵) اور آپ نے فاک کی معی نمیں سیکی مراشد نے سیکی۔ قَاتِلُو هُمُیْ عَذِبُهُمُ اللّٰمُ اِکْدِید کُمُ (پ۱۰۸ است ۱۷) ان سے لاوالله ان کو تمارے با تعول سزاولگا۔

یمان پہنچ کران اوگوں کی مقلیں جران مہ جاتی ہیں جو عالم خاہری ہے وابت ہیں ای لئے بعض اوگ یہ کتے ہیں کہ بری ہ محض ہے اور بعض یہ کرتے ہیں کہ بری اپنے افعال کا موجد ہے 'تقذیر ہے اس کے افعال کا کوئی تعلق نہیں ہے 'بعض اعتدال پند یہ کہتے پر مجبور ہوئے کہ بری ہے کہ برا مواحل کسی ہیں 'لکن اگر ان پر آسان کے دروا زے کھول دیے جائیں اور وہ عالم غیب اور عالم طلوت کا مشاہرہ کرلیں تو ان پریہ طلع ہر فرقہ من وجہ سچاہے 'لین پکھ نہ بچو اور کہیں نہ کسی ظلمی ہر فرقے ہے ہوئی ہے عالم طلوت کا مشاہرہ کرلیں تو ان پریہ طلع اس کا علم ذیر بحث مسئلے کہ آم پہلوؤں کو محیط ہے 'اس کا عمل علم اس صورت میں ماصل کیا جاسکتا کہ اس کا علم ذیر بحث مسئلے کہ آم پہلوؤں کو محیط ہے 'اس کا عمل علم اس صورت میں ماصل کیا جاسکتا ہے جب اس دوشند ان ہے جو عالم غیب کی طرف کھلا ہوا ہے 'قرر کی چک آئے' اور یہ جائے کہ اللہ تعالی ظاہر والوں کو ویا ہے ۔ ان کے دیا طلع کو حرکت دے 'ان کے مطلع کردتا ہے بو پہندیدگی کے ذمرے میں نہیں آئے' جو محض اسپ اور مسبباب کے سلط کو حرکت دے 'ان کے مطلع کردتا ہے بو پہندیدگی کے ذمرے میں نہیں آئے' جو محض اسپ اور مسبباب کے سلط کی وجہ دریا فت کرے اور یہ جائے کہ اس سلط کی اثبتا مسبب الاسباب پر کس طرح ہوئی ہے تو اس پر کا دا ذیا ہر بوجائے۔

ایک تناقض کا زالہ: ہارے اس بیان میں بطا ہر تاقض ہے اسلے کہ ہم نے جر اخراع اور افتیار کے قائلین کو من وجہ سے ہی کہا ہے اور ہرایک کی ظلمی ہی واضح کی ہے 'جکہ صدق و خطا میں تاقض ہیں ہے۔ خیفت یہ ہے کہ یمال کوئی تاقض ہیں ہے 'یہ بات ہم ایک مثال کے ذریعے سجھاتے ہیں 'اسلرح آپ سولت نے سجھ جائیں گے۔ فرص سجے کہ کہ ایم مول نے بیٹ کہ فلاں شرمیں ایک جیب و فریب جانور آیا ہوا ہے ہے ہائی کتے ہیں 'نہ وہ ہاتھی سے واقف نے 'اور نہ اس کا نام جائے تھے 'کہ فلاں شرمیں ایک جیب و فریب جانور آیا ہوا ہے ہے ہائی کتے ہیں 'نہ وہ ہاتھی سے واقف نے 'اور نہ اس کا نام جائے تھے 'کہ فلاں شرمیں ایک جیب و فریب جانور آیا ہوا ہے ہے ہائی کتے ہیں 'نہ وہ ہاتھی سے واقف نے 'اور نہ کی عالت کہا مرب اس کا نام ہائے ہیں مربود تھا 'اور نول کر دیکھنے گئے 'ایک اندھ کا ہائی وریا ہوں کہ ہائی ساتھیوں کے ہاں والی پہنچ تو انوں پر پڑا 'ایک نے وائوں کے ہاں والی پہنچ تو انوں ہے ہائی ساتھیوں کے ہاں والی پہنچ تو انہوں کے ہائی ساتھیوں کے ہاں والی پہنچ تو انہوں کے ہائی ساتھیوں کے ہاں والی پہنچ تو انہوں کے ہائی ساتھیوں کے ہاں والی پہنچ تو انہوں کے ہو کر دیکھا تھا کہا کہ ہاتھی ستون کی ہائی ہو کہ وہ ہو کہ وہ خت ہے 'اس کا ظاہر کو دو ایس کی کیفیت و دواؤں کی بنبت تعوزی می فری کے ہو ہو کہ وہ کے 'جس نے دائوں پر ہاتھ دیکھا تھا کہا کہ ہاتھی ستون کی بنبت تعوزی می فری کے ہو ہو کہ ہے 'جس نے دائوں پر ہاتھ دیکھا تھا کہا کہ ہاتھی ستون کی بنبت تعوزی می فری کے ہو ہو ہو کہ ہو 'جس نے دائوں پر ہاتھ دیکھا تھا کہا کہ ہو تھیں۔ 'اس

میں نرمی نام کو نہیں ہے' تم کتے ہو کہ وہ کھرورا ہے مالاگلہ وہ کھرورا قبیں ہے پیکنا ہے' وہ سنون کی طرح تو نہیں البتہ موسل کی طرح ہے۔ تیسرے اندھے نے جس نے کان دیکھے تھے کہا کہ وہ تو نرم اور کھرورا ہو تا ہے ' سنون اور موسل کی طرح نہیں ہوتا بلکہ موٹ چڑے کی طرح کی طرح کی طرح کی جات ہے معلوم موٹ چڑے کی طرح کی طرح کی بیان ہوئے ہوئا ہے معلوم موٹ خرے کی طرح کی طرح کی بیان کے انتخاب کی انتخاب کی معلوم نہ ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے کی موٹ نہیں ہے کہ ہوئی طور پر کسی آیک کا بیان بھی مسیح نہیں ہے' ہاتھی کی حقیقت کسی کو بھی معلوم نہ ہوئی۔ حقیقت کسی کو بھی معلوم نہ ہوئی۔

یہ بینی اہم مثال ہے اس خوب المجی طرح مجھ لھتا ہاہی اور دہن بیں محفوظ کرلیا ہاہے اس لئے کہ اکثر اختلافات کی اس موضوع پر ددیاں میں فوجت ہے اس موضوع کا تعلق علوم مکا شفہ ہے ہے اسلے ہم اس موضوع کو بیش جموڑتے ہیں اور اس موضوع پر ددیاں محفظ شرح کرنے ہیں جو زیر بحث تعالیمی قہد واجب ہے اور اسکے تجون ابڑاء علم 'ندامت اور ترک بھی واجب ہیں 'ندامت دجوب میں اس لئے داخل ہے کہ یہ ان افعال التی میں واقع ہے ہو بقرے کے علم اور ارادے کے درمیان کمرا ہوا ہے 'اسکے ایک طرف بندہ کا علم ہے اور دو سری جانب اراد گا ترک ایس علی کا بید و مف ہود و دو جرب کو شامل ہوتا ہے۔

توبه فورى طور برواجب

توب کے فوری طور پرواجب ہونے میں کسی میں کاشہ نہیں ہے 'اسٹے کہ معاصی کو مملک سجمنا لاس ایمان میں واقل ہے 'اور
یہ علی الفور واجب ہے 'یہ واجب وہی محص اوا کر سکتا ہے جو اس کے وجوب سے واقف ہو اس طرح واقف ہو کہ ان معاصی سے
یاز رہ سکے 'یہ معرفت علوم مکا شفہ میں ہے نہیں ہے 'جن کا عمل سے کوئی تعلق نہیں ہو تا' بلکہ اس کا تعلق علوم معالمہ سے 'اور
جس علم سے یہ متعدد ہو تا ہے کہ اس سے عمل پر تحریک ہو' اس کی ذمہ واری سے آوی اس وقت تک عمدہ برآ نہیں ہو سکتا جب
سک اس کی علمت عاتی ظرور میں نہ آئے محلیا ہوں کے شرد کی معرفت اس کے متعدد ہے کہ اس سے گناہوں کے ترک کی ترفیب
ہوتی ہے' چتانچہ جو محض گناہوں سے آیا وامن نہ بھائے گا وہ ایمان کے اس صے سے محروم دے گا' مدیث شریف سے مراد کی

لاَيْرْنِي الرَّاتِي حِيْنَ يَرُّ نِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ (عفاري وملم الدمرة) ناكر في الرَّاتِي جِيْنَ يَرُّ نِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ (عفاري وملم الدمرة)

اس میں ایمان سے وہ ایمان مراد ہے جس کا تعلق طوم مکا شد ہے ہیں اللہ اور اسکی وحدا دیت اسکی صفات اس کی کابوں اور یغیروں کا علم 'زنا ہے یہ ایمان زائل نہیں ہو تا کیلہ خدا کی قرت کو ایمان سے تعیرکیا گیا ہے 'زنا ہے یہ قرت ختم ہوجاتی ہے 'اور بندہ خدا کا مبغوض تحمرتا ہے 'زنا کرنے ولا گویا اس گناہ کے مملک یا معز ہونے کا مقتر نہیں ہے 'اسکی مثال الی ہے جینے کی طبیب نے مریض ہے کہا کہ قلال چزمت کھانا 'وہ تمہارے لئے زہرہے 'وہ فض کھالیتا ہے 'وہ کہا جائے کہ یہ فض طبیب کا مقتر نہیں ہے اسکا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ وہ طبیب کے وجود پر بقین نہیں رکھتا یا اسکے معالج ہونے کا معزف نہیں ہے اللہ یہ مطلب ہو تا ہے جس چری کو زہر قاتل کما تھا وہ اسے حملی کرنا کے دکھ آگروہ اس کو مملک سمحتا تو کمی نہ کھا تا '

ایمان کی ستر قشمیں: ایمان ایک ہی چز کا نام نمیں ہے بلکہ اس کے سترے زائد شعبے ہیں 'سب سے اعلی شعبہ توحید باری کی شادت ہے 'اور سب سے اوٹی شعبہ راستے ہے ایزاء وسیے والی چز شانا ہے 'اسک مثال ایم ہے جیے کوئی مخص یہ کے کہ ونیا میں انسان ایک ہی طرح کے نہیں ہوتے' بلکہ انکی سترسے نیاوہ قسمیں ہیں 'ان میں سب سے اعلیٰ هم ان لوگوں کی ہے جن کے قلب و دوح دونوں صاف ہوتے ہیں اور اوٹی هم میں وہ لوگ شامل ہیں جن کی ظاہری جلد میل کچیل سے صاف ہو' نافن کئے ہوئے

گناہ گار مومن کی امثال : بعض گناہ گار اہل ایمان نیک مومنین ہے کتے ہیں کہ تم میں اور ہم میں فرق ہی کیا ہے ، ہم ہمی ایمان کی دولت رکھتے ہیں ، ثم بھی درخت ہے کہ تاقا کہ ہم ددنوں کا دولت رکھتے ہیں ، ثم بھی درخت ہوں اور تو بھی درخت ہے ، صنوبر نے ہواب دیا کہ ہم ددنوں کانام بھیغا مشترک ہے لیکن نام کے اس اشتراک ہے تو جس غلامتی کا تخار ہے وہ بہت جلد دور ہوجائے گی ، جب موسم خریف کی آئد می چلے گی تیری بڑا کھڑھائے گی اور اس وصف سے غافل تھا جس کے باحث اور اس وصف سے غافل تھا جس کے باحث ورخت مضبوط رہتا ہے۔

برون برای انگری النجلی النجبار النجار النجار کرد این می می النجار النجار کرد این النجار کرد النجار کرد این الن

حقیقت فاتے کے وقت منکشف ہوتی ہے 'ایمان کی قوت وضعف کا حال اس وقت کا ہر ہوتا ہے جب فرشین اجل قریب آتا ہے 'موت کی معیبت اور اس کے ابوال و خطرات ہے عارفین کے جگریاں ہوجاتے ہیں 'عام لوگوں کا لو ذکری کیا ہے 'وہ وقت ہی ایسا نازک ہے کہ بہت کم لوگ فابت قدم رہتے ہیں 'اور سلامتی کے ساتھ حول تک کنچ ہیں 'اگر کوئی گناہ گار اپنے گناہوں کے باعث ووزخ کی آگ میں رہنے ہے فائف نہ ہوتو اس کی مثال ایسے تکر رست و توانا فضی کی ہے جو یہ سوچ کر شوات میں ڈویا رہتا ہے اور موت سے نہیں ڈورنا کہ موت عام طور پر اچا کہ نئیں آتی 'اس سے کما جائے گا کہ تکر رست کو مرض کا خوف رہنا و جائے اور موت سے ڈورنا چاہئے 'ای طرح گناہ گار کو بھی سوہ فاتمہ کا خوف ہونا چاہئے 'خدا خواستہ فاتمہ اچھا نہ ہوا تو اس میں ہوتا ہو ہے 'خدا خواستہ فاتمہ اچھا نہ ہوا تو اس میں ہوتا ہو گئی ہیں اور آدی اپنی براتی ہوئی حالت ہے آجی طرح یا خبر بھی نہیں ہو تاکہ موت اسے اچاکہ آلیتی ہے 'ایمان کے رہنا ہوگی اس تار انداز ہوتے ہیں۔

یر گناہ یالکل ای طرح اثر انداز ہوتے ہیں۔

بب اس فانی دنیا کا یہ عالم ہے کہ لوگ ہلاکت کے خوف سے زہر لی چزیں اور معزغذا کیں چھوڑنا واجب بھتے ہیں اور اس وقت عمل کرتے ہیں تو ابدی ہلاکت کے خوف سے مملک چڑیں استعال نہ کرنا بطریق اولی فوری طور پر واجب ہوگا ؟ اسی طرح جب انسان کوئی زہریلی غذا کھالیتا ہے تو اپنے نعل پر نادم ہو تا ہے اور ضوری سمحتا ہے کہ تے کرکے یا کسی دو سری تدہیرہ اپنا معدہ اس ذہر کی چڑے فالی کرلے ' آکہ بید زہر مؤثر ہوکراس کے جہم کے فیاع کا باعث نزن جلتے جوچند روز بعد فتا ہونے والا ہے ' ہی حال اس فضی کا ہونا چاہئے ہودین کا زہر کھالے ' لیجن گناہ کرلے 'اس کے لئے بطریق اولی ضور کی ہے کہ وہ گناہوں ہے رکے 'اور اگر مرکف ہوجائے تو فوری طور پر تدارک کرے آگہ آخرت جاہ نہ ہوجس میں وائی تعین اور پائد از نشی ہیں 'اگر آخرت جاہ ہوئی ' تو پاروز خی آگ 'اور جنم کے عذاب کے سوا کچے ملنے والا نہیں ہے یہ سزا اسٹے طویل عرصے تک بھتنی ہوگی جس کی کوئی تحدید نہیں کی جائتی " آخرت کے ونوں کو دنیا کے ونوب سے ذرا بھی مناسبت نہیں ہے ' جب صورت حال ہے ہوگا اور کا مور کی سے ضور کی ہے کہ وہ تو ہوئی کی طرف سبقت کرے 'الیا تہ ہو کہ آخر کرنے ہے گناہوں کا زہر روح میں مرایت کرجائے 'اور پر طویب بھی اسکا طال تا نہ کرسکے 'نہ اس کے لئے پر ہیز مفیدہو 'نہ وحظ وضیت سے کام ہے اور جاہ حال لوگوں کے زمرے میں اسکا شار ہوجائے 'اور اس آیت کا معدات ہے۔

إِنَّا جَعَلْنَا فِي اَعْنَا قِهِمُ اَعُلُلِا فَهِي إِلَى الْأَنْقَانِ فَهُمُ مُقْمَحُوْنَ وَجَعَلْنَا مِنُ بَيْنِ اَيْلِيهُمُ سَلَّا وَمِنْ خَلَفِهُمُ سَلَّا فَاغْشَيْنَا هُمُ فَهُمُ لايبُصِرُ وُنَّ وَسَوَاءُ عَلَيْهِمُ أَثَارَتُهُمُ اَمُلَمُ تَنْذِرُ هُمُ لايوُمُنِوُنَ (پ١٢٠٨ احد ١٩٠١)

ہم نے اکلی کر دنوں میں طوق ڈال دیے ہیں پھروہ ٹھور ہوں تک ہیں جس سے ان کے سراکل مجے اور ہم نے ایک آڑان کے سامنے کردی اور ایک آڑا تھے پیچھے کردی جس سے ہم نے اکو (ہر طرف سے) تھے روط سووہ نہیں دیکھ سکتے اور ان کے حق میں آپ کا ڈرانا نہ ڈرانا وہ نوں برابر ہیں 'یہ ایمان نہ لائیں مگ

یہ کمنا محج نہ ہوگا کہ اس آیت میں کا فروں کا ذکر ہے ہی و نکہ ہم یہ بات واضح کر تھے ہیں کہ ایمان کے سرّے زائد شعبے ہیں اور
یہ کہ زانی حالت زنا میں مومن نہیں رہتا' اس ہے معلوم ہوا کہ جو فض اس ایمان سے دور ہوگا جو شاخ اور فرع کی مانند ہے وہ
خاتے کے وقت اصل ایمان سے بھی مجوب ہوگا' جس طرح وہ فخص جو تمام اعتماء سے محروم ہوجلد مرحا تاہے کیو تکہ اصل شاخوں
کے بغیر قائم نہیں رہتی اور شاخیں بغیر اصل کے باتی نہیں رہتیں' اصل اور فرع میں مرف ایک فرق ہے فرع کا وجود اور اس کی
بقاء دونوں اصل کے وجود پر مخصر ہیں جب کہ اصل کا وجود فرع پر مخصر نہیں' البتہ اسکی بقا فرع پر مخصر ہے۔

نور بھیرت ہے بھی ای حقیقت کی طرف رہنمائی ہوتی ہے 'اس کے کہ توب کے معنی ہیں اس راستے پروالسی جواللہ تعالیٰ سے دور کرنے والا ہے اور بدرجوع صرف عاقل ہی ہے مکن ہے۔

عقل كب كامل موتى ہے : على كامل اس وقت تك كامل نييں موتى جب تك شوت فضب اور ان تمام مغات

خدمومہ کی اصل جو انسان کی مرای کے لئے شیطان نے بطوروسیا۔ افتیار کرر کی جی ورجہ کمال تک نہیں پنجی 'جب آدی چالیس برس کی محرکو پنچا ہے جب اس کی معنی کھل ہوتی ہے البتہ اصل معنل س بلوغ تک تحقیج تک کھل ہوجاتی ہے اور اس کے مبادی
سات سال کی عمرے ظاہر ہونے لگتے ہیں 'شوات شیطانی لکر ہیں 'اور معنی طا کا کی فرج ہے 'جب یہ دونوں نوجیں کمی ایک
مقام پر جمع ہوتی ہیں تو ان میں جگتے جس طرح رات اور دن میں 'روشی اور تاریکی میں اجماع نہیں ہوسکت اگر ایک خال ہا جائے تو
دو سرے کا دجود کسی مال میں باتی نہیں رہتا' اور کیوں کہ شوات کمال محتی ہے پہلے ہی جوانی اور بھین کے زمانے میں انسان پر
عالب آجاتی ہیں 'اس لیے شیطان کے قدم فعل سے پہلے ہی رائخ ہوجاتے ہیں 'کی دجہ ہے کہ ول عموا شوات کی محت و انسیت
عالب آجاتی ہیں 'اس لیے شیطان کے قدم فعل ہوجاتی ہوجاتے ہیں 'کی دجہ ہے کہ ول عموا شوات کی محت و انسیت
عمل کرفار رہتا ہے اور اس کی گلوخلاصی مشکل ہوجاتی ہے' بھرجب محتی ظاہر ہوجاتی ہے جو اللہ کی جماعت اور اسکا فکر ہے 'اور
عمل کو قام در میدان اس کے ہاتھ رہے گا

لَاحْنَىنِكُنَّ ذُرِّيتُ اللَّا قَلِيلَا (ب٥ر٤ آيت ٣) توم (جي) جَوَقدر قليل اس اولاد كوات بسين كون كا-

جب عمل پختہ اور تمل ہوجاتی ہے تو اس کا پہلا گام یہ ہوتا ہے کہ وہ شوات کا زدر تو ڈکر 'عادات سے کنارہ کش ہوکراور طبیعت کو زبردستی عبادات کی طرف ماکل کرکے شیطانی فوجوں کو عبرتاک فکست دے 'میں توبہ کے معنی ہیں کہ آدمی اس راہ سے انحراف کرے جس کا رہبر شیطان ہے اور جس کی رہنما شہوت ہے اور اس راستے پر چلے جو اللہ تعالیٰ تک پہنچا تا ہے۔

شہوت عقل پر مقدم ہے: ہرانسان میں عقل سے پہلے شہوت ہوتی ہے شہوت کی مزینت عقل کی عزیزت پر مقدم ہوتی ہے اسلئے شہوات کی مزیزت عقل کی عزیزت پر مقدم ہوتی ہے اسلئے شہوات کی اتباع میں ہو اعمال سرزو ہوئے ہوں ان سے رجوع کرنا ہرانسان کے لئے ضوع سے خواہ وہ نمی ہویا جی کیے خوال نہ کرنا جا ہے جو بنس انسان کے ہرفرد پر کھیا ہوا ہے 'اس کے خلاف فرض کرنا ممکن ہی شہر جب تک سنت الیہ میں تبدیلی شہو۔

اُکر کوئی محض مالت ہلوغ میں کفریا جمل پر ہواس کے لئے ان سے توب کرنا ضروری ہے اور اُکر کوئی محض اپنے والدین کی ابتاع میں مسلمان ہوا ہو اور یہ نہ جانتا ہو کہ اسلام کی حقیقت کیا ہے "اسرواجب ہے کہ وہ اپنی اس جمالت اور فقلت سے توب کرسے اور یہ توب اسلام ہوگی کہ اسلام کی حقیقت سمجے "اور یہ جائے کہ والدین کے اسلام سے اسے کوئی فاکرہ نہیں ہوگا جب تک خود مسلمان نہ ہو ، جب یہ بات جان لے توشموات کی الفت اور بدراہ دوی کی مجت سے بائب ہونا اور میج راست پرچانا ہمی ضوری ہے ایک موال میں اللہ تعالی عائد کردہ صدود کی رعایت اور فرائش کی پارٹری کرے "خواہ وسینے میں ہویا لینے میں "عمل میں اور یہ مرحلہ توبہ کا دشوار ترین مرحلہ ہے "اکٹرلوگ میں بینی بینچ کر ہلاک ہوئے ہیں کہ خواہش کے باوجود میں مدی تا کہ دواہش کے باوجود کی تا کہ دواہش کے باوجود کی دواہش کے باوجود کی تا کہ دواہش کے باوجود کی تا کہ دواہش کے باوجود کی دواہش کے باوجود کی تا کہ دواہش کی تا کہ دواہش کے تا کہ دواہش کے باوجود کی تا کہ دواہش کی باوجود کی تا کہ دواہش کی باوجود کی تا کہ دواہش کے باوجود کی تا کہ دواہش کی تا کہ دواہش کے تا کہ دواہش کے تا کہ دواہش کی تا کہ دواہش کی تا کہ دواہش کی تا کہ دواہش کے تا کہ دواہش کی تا کہ دواہش کی تا کہ دواہش کے تا کہ دواہش کی تو کہ دواہش کی تا کہ دواہش کی کی تا کہ دواہش کی تا کہ دواہش کی کہ دواہش کی تا کہ دواہش

توبہ فرض عین ہے : اس تعمیل سے ثابت ہوا کہ قوبہ ہر معن کے لئے فرض میں ہے کوئی فرد بشر مجی اس سے بے نیاد میں رہ سکت تو دو سرے میں رہ سکتا ہوں اس سے بے نیاد ند رہ سکتے تو دو سرے لوگ کیے دو اس سے بے نیاد ند رہ سکتے تو دو سرے لوگ کیے دہ سکتے ہیں۔

وجوب توبد کی عمومیت کاسب : توبد ہرمال میں اور پیشہ واجب ہے اس لئے کہ سمی محص کے اعضاء گناہ ہے خال میں ہیں اس سے انبیاء کرام تک محفوظ نہ مدسکے جیسا کہ قرآن کریم میں ان کی خطاؤں کا ان پر چیمانی اگریہ و زاری کا ذکرہ " اگر بعض وقات آدی اصفاء کی معصبت سے محفوظ رہ گیا تو دل کے ارادہ معصبت سے محفوظ نہ رہ پائے گا ول میں ارادہ گاہ نہ ہوا تو شیطانی وساوس سے نہ نئے سے گا کیو تکہ شیطان ولوں میں وسوسے والی رہتا ہے جن سے اللہ کے ذکر سے فظت ہوتی ہے اگر وساوس سے بھی محفوظ رہ گیا تو اللہ کی صفات اور افسال سے واقف ہونے میں کو آئی کرنگا یہ تمام ہاتی نقصان کی ہیں اور ہر نقصان کا کوئی نہ کوئی سب ہوتا ہے اس سب کو ترک کرنا اور اس کی ضد اختیار کرنا ہی رہوع ہے تو ہدے می مقصود بھی ہے آوی کا اس نقصان سے فالی ہونا بظاہر با قابل فیم ہے البت لوگ مقدار نقصان میں آیک دو سرے سے فلف اور متفاوت ہو سے جس اصل نقصان میں آیک دو سرے سے فلف اور متفاوت ہو سے جس اس سکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ِ إِنَّهُ لَيُغَانِ عَلَى قَلْبِي حَنَّى السِّتَغَفِرُ اللَّهُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَّةَ سَبْعِينَ مَرَّةً (ملم ع المعاددة

معرے ول رزگ آجا آہے ہمال تک کہ میں دن رات سر مرتبد اللہ سے مغفرت کی وعا کر نا ہوں۔ اس لئے اللہ تعالی نے اقعیس فعیلیت بخشی فرمایا۔

لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمُ مِن ذَنْ كُومَا تَا خَرَ (ب٢٩٥ است) لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّا الللَّهُ الللَّا اللَّهُ الللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

جب آپ کا بیہ حال ہے کہ مغفرت کی وعا فرمائے اور تمام گناہوں کی بخشش کی بشارت کے باوجود ون میں ستر بار اور ایک روایت کے مطابق سوبار اپنی خطاوں کی بخشش جا ہے تھے۔

ایک شید کا جواب نے یمان ایک اعتراض ہو سکتا ہے'اس اعتراض کی تمیدیہ ہے کہ قلب پرجو فاسد خیالات یا وساوس دارد موسک ہیں وہ تعلق ہیں' کمال یہ ہے کہ قلب ان سے فالی رہے'ای طرح الله عزوجل کی صفات و افعال سے پوری طرح واقف نہ ہوتا ہی آیک تعمل ہے'اس میں ہی کمال ہے کہ آدی کی معرفت زیادہ سے نیادہ ہو' جتی معرفت زیادہ ہوگا' اور جو ہی انجابی کمال زیادہ ہوگا' اسکے یہ معنی ہوئے کہ اسباب تعمل سے اسباب کمال تک کونے کے معنی دھوخ ہیں'اسے قب ہی کہ سکتے ہیں'اور قب کے سلے میں یہ بات میان کی جانجی کہ سکتے ہیں'اور وقب کے سلے میں یہ بات میان کی جانجی ہے کہ قب ہر سال اور بھی واجب ہے' ہمارے خیال میں وسادس سے قلب کا فالی ہو قا اور مقات الیہ سے کما حق واجب ہو کا مال ماصل کرنا واجب نہیں ہے' اس صورت میں نہ کورہ ہالا امور میں قب ہر مال میں کیے واجب ہو سکتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جیسا پہلے بیان کیا جاچکا ہے انسان مقل کی دلیزر قدم رکھتے ہے پہلے شہوت کی انتاع ہے اپنا وامن خمیں بچاپا نا ' قبۃ کے معنی یہ خمیں کہ جن اعمال ہے قبہ کی جارتی ہے وہ آئندہ کے لئے ترک دیے جائیں بلکہ قبہ کے ضروری ہے کہ ماضی میں جو کچھ بودیکا ہے اس کا تدارک بھی بوجائے 'آدی جس شہوت میں بھی جٹلا ہو تاہے' اس نے ول پر تاریکی می چھاجاتی ہے ' میسے معمد کی بھاپ ہے آئینے پر تاریکی آجاتی ہے' پھراکر شہوات کی انتاع مسلسل ہوتی رہے قو مل کی تاریکی تہدبہ تہہ محمدی بوجاتی ہے' اور ذک سالگ جا تا ہے جس طرح معد کی بھاپ آکر آئینے پر مسلسل پڑتی رہے قو ذک لگ جا تا ہے مشہوات ہے۔ دل پر ذک کینے کا ذکر قرآن کریم میں ہے۔ فرمایا

كَلَّابِلُرُانَ عَلَى قُلُوْمِهِمُ مُأَكَانُوْايَكُسِبُونَ (ب٠٣٨ آيت ١٣) مِرْكِزايانس بكدان كرون راع اعال (بر) كارتك بيد كياب

اکر زنگ کرا ہوجا آ ہے آوا ہے دل پر مرکفے ہے تبیر کیا جا آ ہے جیے اگر آئے پر زنگ لگ جائے اور اسے دیر تک ای حالت پر رہنے دیا جائے تومیش کی کوئی مخبائش میں رہتی اوروہ آئینہ بیار قرار دیریا جا آ ہے 'بسرحال جس طرح آئینے کی صفائی کے لئے یہ کافی نہیں ہے کہ آئیدہ اس پر ذکف نہ کلنے دیا جائے الکہ یہ بھی ضوری ہے کہ جو زنگ امنی میں اس پر لگ چکا ہے وہ مثایا جائے ' ای طرح دل کے لئے بھی یہ کانی نہیں کہ آئندہ کے لئے اتباع شوات ہے قبدی جائے 'بلکہ اضی ہیں جو گناہ سرزد ہو بھے ان سے
بھی معرع کرنا ضروری ہے آکہ دل پر چھلے گناہوں کی جو آرکی چھائی ہو مث جائے بجس طرح گناہ سے دل آریک ہو آ ہے
اس طرح نیک سے دل منور اور روش ہو آ ہے 'اطاحت سے معسیت کا اند چرا ختم ہو آ ہے 'اور روشن پھیلتی ہے' مدے شریف
میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔

أَنْبَعِ السَّيِّ تَعِالْحُسَنَةِ تَمْحُهَا (تنى ابوز) معيت كُبُودِيْل ك، يُكَاس معيت كومناواكي

اس تعمیل سے یہ بات واضح ہو چک ہے کہ بڑے کو ہر مال میں اپنے دل سے گناہوں کا اثر ختم کرنے کے لئے جدوجد کرنی چاہئ اور یہ جدد جد کی اور یہ جدد جدد کی جائے اور یہ جدد جدد کی افرار کے اور کی صورت میں ہو سکتی ہے کہ نیک عمل کرنے کیوں کہ نیک افوال کے آفاد گونہ ہوں کے آفاد کی دجہ سے وہ موں کے تو دیجلے آفاد خود بخد ختم ہوجائیں گے 'یہ اس دل کا بیان تو اجبے بسلے صفائی حاصل تھی' پر عاد منی اسپاپ کی دجہ سے وہ ایک آفود ہوجا تا ہے دل کا ذک دور کرنا زیادہ مشکل نہیں ہے 'لیکن ابترام میں قلب کا نزکیہ اور تعفیہ بہت و شوار ہے 'یہ ایسا تھی ہے آئینے سے آئینے کے ابترام بی چیکدار اور دوشن بنانا برامشکل ہیں ہے۔ لیکن آئینے کو ابترام بی چیکدار اور دوشن بنانا برامشکل ہے۔

مرحال میں توب کا وجوب : اس سے معلوم ہوا کہ اوی پر ہرحال میں توبد واجب ہے ہے جواب کا ایک پہلو ہے وہ سرا پہلو
یہ ہے کہ ہرحال میں وجوب توب کی استی ہیں؟ یا در کھے وجوب وہ طرح کے ہیں ایک وہ جس کا تعلق شری احکام سے ہے اسمیں
تمام کلوتی برا بر ہے 'اور بیہ وجوب اس قدر ہے کہ اگر تمام بڑی کان خدا اسے اواکریں تو عالم جاہ وی بادنہ ہو چیے بدتی اور مالی عبادات '
ماز مونہ 'ج و فیرہ 'کمال کے درجات اس وجوب میں وافل نہیں ہو تکتے 'کو کہ آگر ہم محض پر بیہ واجب کرویا جائے کہ وہ اللہ سے
اس طرح ؤرے جیسا کہ ورجات اس وجوب میں وافل نہیں ہو تکتے 'کو کہ آگر ہم محض پر بیہ واجب کرویا ہے 'اس صورت میں تقوی باتی
اس طرح ؤرے جیسا کہ ورجات اس وجوب میں دیاوی کا روبار 'اور معافی وفیرہ ترک کرویں کے 'اس صورت میں تقوی باتی
ان نہ رہے گا میں کہ تقوی کی فرصت کی کو بھی نہ ملے گی' ہم محض کا روبار معیشت میں معروف رہے گا خود ہو گا خود کا گریں تو عالم
خود ہے گا خود سے گا' بیہ تمام درجات واجب نہیں ہیں 'شریعت میں واجب صرف اس قدر رہے کہ تمام لوگ اس پر عمل کریں تو علام میں خلل نہ ہو۔

 جس سے یہ معلوم ہوا کہ میں نے دنیا ترک نہیں کی شیطان نے مرض کیا پھڑکو تھے بنانا بھی دنیاوی لذت ہے 'دخین پر مرد کھے' آپ
نے مرکے بیجے سے پھڑ اکال کر پینک دیا اور زخین پر مرد کھ کر سوھے ' پھڑ اکال کر پینکٹا آپ کی آیک دنیاوی لذت سے توبہ تھی 'ہم
پوچھے ہیں کیا حضرت میلی علیہ السلام اس حقیقت سے واقف نہ ہے تھ کہ پھڑ پر مرد کھنا عام شریعت میں واجب نہیں ہے 'اس طرح
کیا آنحضرت میلی اللہ علیہ وسلم اس امرے لا علم ہے کہ منتش چادر پر نماز اوا ہوجاتی ہے 'اسکے باوجود آپ نے نماز میں منتش چادر
کو وجہ خلل سمجھا اور اسے آنار کر نماز پڑھی 'اس طرح آپ بھڑ ہے کہ منتق تھے کہ قلب کی مشخولت کا باحث سمجھ کر پر انا تصم باتی
ر کھنا بھڑ سمجھا 'طالا تک یہ وہ امور ہیں جو عام لوگوں پر مقرر کو یہ شریعت میں واجب نہیں ہیں 'خا ہر ہے یہ بات حضرت میلی علیہ
السلام کو بھی معلوم تھی 'اور آنخضرت میلی اللہ علیہ وسلم بھی جانے تھے ' پھر آپ حضرات نے وہ اعمال ترک کوں گئے اس کا ایک
تی جواب ہے اور وہ ہی کہ آپ ان اعمال کو اپنے قلب میں مؤثر اور مقام محود تک بینے کے لئے باقع سمجھا۔

حعرت صدیق آگر نے ایک بار کس سے آیا ہوا دورہ نوش فرایا 'بور میں معلوم ہوا کہ وہ کی ناجائز ڈریعے سے حاصل ہوا تھا آپ نے بلا آخر حلق میں الگی ڈال کرنے کی 'اور اس شدت سے دورہ کا ایک ایک قطرہ جسم سے باہر لکال دیا کہ قریب تھا کہ ساتھ ہی روح بھی لکل جائے جمیا آپ کو معلوم نہیں تھا کہ بھول کر کھالینے میں کوئی گانا، نہیں ہے 'اور پی ہوئی چز کا لکالنا واجب نہیں ہے' پھر آپ نے پینے سے رجوع کیوں کیا 'اور معدے کو اس شدت سے خالی کرنے کی ضورت کیوں محسوس کی؟ اس کا جواب صرف ایک ہے اور دورہ یہ کہ حضرت ابو مکرجانے تھے کہ عوام کے لیے جواری میں ان کا اطلاق خواص پر نہیں ہو ہا' راہ آخرت کے خطرات

ے بچا بوا مشکل مرطدہ اوراس سے مرف صدیقین ہی محفوظ روستے ہیں۔

بہ ہرمال ان بزرگوں کے مالات پر غور کرنا چاہے جو خلوق میں سب سے زیادہ اللہ کو جانے والے اس کے طریق اور اس کے عذاب كى معرفت ركف والے اور بقول كے مفا الموں سے وا تفيت ركف والے بين وغوى زندگى كے فريب سے ايك بار الله تعالى ر فریب کمانے سے ہزار ہار ہے اور اس کی خوفاک پکڑے ڈیوے فرمنیکہ یہ وہ اسرارورموز ہیں کہ جس مخص کے ول وواغ میں ان کی خوشبوبس جاتی ہے وہ یہ سمجھ لیتا ہے کہ اللہ کی راہ پر جانے کے لئے براحد اور بر آن توبر نصوح واجب ہے اگرچہ اسے عمرنوح بی کول ند مل جائے اور توبہ می فوراً بلا تاخرواجب ، ابوسلمان دارائی نے س قدر می بات کی ہے کہ اگر مقل مندانسان اپی زندگی کے باتی دن اس افسوس میں موکر گزار دے کہ اس کا ماض اطاعت کے بغیر ضائع ہوگیا ، توب اسکے شایان شان ہے ، اس سے اندازہ ہو تا ہے کہ جو نوگ اپنی باتی زندگی میں بھی تافرمانیوں کے مرکلب رہیں ان کا حال کیا ہوگا اس کیوجہ سے ہے کہ جب عش مند انسان کی مکیت میں کوئی فیتی جوہر آیا ہے اور وہ طاوحہ ضائع جوجا آہے او وہ اس پر مد ماہ اور اگر جوہرے ساتھ مالک مجی برماد ہورہا ہوتو اسكاكريد ديكا قابل ديد ہوگا "آدى كى زندكى كا أيك ايك لحد ادراس كا برسانس ايك أيها جو برہ جس كاكوتى بدل نسيس اس لئے کہ اس میں انسان کو ابدی سعادت تک پہنچاتے اور واعمی شقادت سے بچالے کے صلاحیت ہے اس سے زیادہ قبتی جوہر اوركيا موكا اكر اوي الى ففلت اورلاروائي سے يہ جو مرشن ضائع كدے ترب ايسا خسامه موكا جس كى الذي ضي موسكي اورات مصيبت الى من منالع كرناتوا عنادد ب كى بهادى اور بلاكت ب اكر أوى اس معيم معيبت يرخان كانوندرو عقويه إس كى نادانی اور جالت ہے جالت ہجائے خود ایک بری معیبت ہے لیکن جال کو ایل معیبت کا احساس میں مو تامی و کل فات کی نید اس کے اور معیبت کی معرفت کے درمیان ماکل ہوجاتی ہے افسوس تمام لوگ ای خواب ففلت میں جاتا ہیں جب موت استے درواندن پردستک دے گی تب بیدار موستے اسونت مرمفلس کواین افلاس کا اور مرمعیت نده کوایی معیت کا ندانده وگامیکن تدارك كاكولى دريد. باتى ندرى كا مو نقسان موجكا باس كى المافى ند موسط كى اليك عارف كيت بي كد جب فرشته اجل كسى بنے کے پاس آنا ہے اور اے یہ تلادعا ہے کہ جری موت میں ایک لحد باتی دو کیا ہے 'جو اپنی جگد اس ہے اس سے پہلے موت آسے گی اور نہ بعد میں تواس وقت اس کی حسرت و ندامت کا عالم قابل دید ہو یا ہے 'اگر اسکے پاس دنیا جمال کی دولتیں ہول تو

وہ اپنی زندگی میں تدارک کا ایک لحد حاصل کرنے کے لئے یہ تمام دولتیں قربان کردے محراس وقت مسلت نفس بھی نہ طے گاس ایمت کرمید کامی مفوم ہے۔

وَحِيْلَ بِنَيْنَهُمُ وَبِينَ مَايسَتَهُونَ (ب٢١٢ ايت ٥٣) اوران من اوران كي آرنوم ايك آثروي جائي -

ديلى آيت كريمه به بهاس كائد بوتى جور في تَعْدُولُ رَبِّ لُولَا أَخَّرْ تَنِي الله أَجَلَ قَرِيْبِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِي الْحَدَّكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولُ رَبِّ لُولَا أَخَّرْ تَنِي الله أَجَلَ قَرِيْبِ فَأَصَّدُ قَلَ وَأَكُنُ مِنَ الصَّالِحِيِّنَ وَلَن يُؤَخِّر اللّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا (بِ١٨ رُ١٣ آيت أَ تَا فَأَصَّدُ قَلَ وَأَكُنُ مِنَ الصَّالِحِيِّنَ وَلَن يُؤَخِّر اللّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا (بِ١٨ رُ١٣ آيت أَ تَا

اس سے پہلے (خرچ کراو) کہ تم میں سے کمی کی موت آگٹری ہواور پھروہ بطور تمناو حسرت کتے گئے کہ اے میرے پروردگار محمد کو اور تھوڑے ونوں کی مہلت کیوں نہ دی کہ میں خبر خبرات دے لیتا اور نیک کام کرنے والوں میں شامل ہوجا تا اور اللہ تعالی کمی مخص کوجب کہ اس کی میعادآجاتی ہے ہر کر مہلت نہیں

وَلَيْسَتِ النَّوْنَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّ اتِحَتِّى إِذَا حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتَ قَالَ إِنِي

تُبُتُ الْأَنْ (ب، ١٨ المت ١٨)

اورایے لوگوں کی توبہ نمیں جو گناہ کرتے رہتے ہیں 'یماں تک کہ جب ان میں سے کمی کی موت آگھڑی مولی تو کنے لگا کہ میں اب توبہ کر ما موں۔

تبه كناه كم معلق مونى عائب قرآن كريم من ارشاد فرايا كيا-إنّمَا النّوْبَةُ عَلَى اللّهِ لِلّذِينَ يَعُمَلُونَ السُّوْعَ بِجَهَا لَهِ ثُمَّيتُ

آمت ۱۷) توبہ جس کا تبول کرنا اللہ کے ذمہ ہے وہ تو ان می کی ہے جو حماقت سے کوئی گناہ کر بیٹھتے ہیں پھر قریب می

ونت من وبه كريسة بي-

اس آبت کے معنی یہ بین کہ گناہ سے متعل نمائے بیں توب ہوئی چاہیے ایکن آگر گناہ سرزد ہوتو فورا اس پر نادم ہو اورا سکے معاسبور کوئی عمل فیرکرے جس سے اس عمل ہو کا تدارک ہو سکے ایسانہ ہو کہ زیادہ وقت گزرجائے سی اسٹ خال کے سرکاردہ عالم صلی اللہ طبیہ وسلم نے فرمایا: اتب عالم سینة اللہ حسنة گناہ کے بعد الی نیکی کر کہ جس سے وہ گناہ فتم ہوجائے صفرت لقمان کی اس وصیت کے بھی بی معنی ہیں جو آخوں نے اسپنے صاحبزادے کو فرمائی سینی کر کہ جس سے وہ گناہ فتم ہوجائے صفرت لقمان کی اس وصیت کے بھی بی معنی ہیں جو آخوں نے اسپنے ماحبزادے کو فرمائی سینی کہ اے بیٹے! توب کرنے میں ماخیز نہ کر کہ موت اچا تک آئی ہے 'جو قض نال مول سے کام لیتا ہے 'اور توب کی طرف سیقت نمیں کر آ وہ دو فقیم خطروں کے درمیان ہے 'ایک تو یہ کہ معاصی کی قلمت دل پر چھاجاتی ہے 'اور آب تہ آب تہ وہ زنگ کی صورت افتیار کرلتی ہے 'اور طبیعت فانیہ بن جاتی ہو آئی کو مشش کامیاب نمیں ہوتی 'دو سرے یہ کہ بعض او قات مرض یا موت اچا تک نرنے میں لے لیتی ہے اور آدی کو آئی مسلت نمیں گئی کہ وہ اپنے دل سے گناہوں کا ذیک دور کرسکے 'ای لئے مورے شریف میں وارد ہوا ہے کہ

لِنَّاكُثَرَ اَهُلِ النَّارِ مِنَ التَّسُويِفِ (١) النَّارِ مِنَ التَّسُويِفِ (١) النَّارِ مِنَ التَّسُويِفِ ا

اکثرلوگوں کی ہلاکت کا سبب ہی ہے کہ وہ نیک کاموں 'یا تحتابوں سے قبہ کرنے میں ٹال مٹول سے کام لیتے ہیں جمانابوں سے دنوں کا سیاہ ہوجانا نقل ہے اور انھیں نیک اعمال یا قبہ کے ذریعہ جلاء دنیا ادھارہ یماں تک کہ موت آجاتی ہے اور سیاہ دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے یماں پیش ہونا پڑتا ہے ' طالا تکہ نجات کے اصل مستق دی لوگ ہیں جن کے دل کتابوں کی سیاس سے خالی

اول-

کی عارف کا قول ہے کہ اللہ تعالی اپنے برہ عرب ہے المور المام دویا تیں ارشاد فرما آہ 'ایک اس وقت جبوہ اپنی مال ک پیٹ سے لکتا ہے 'اس دقت اس کے کان میں فرما آ ہے 'اے بھر ہے دنیا میں پاک وصاف بھی بہا ہوں میں نے تیجے تیری عرب اور امانت دی ہے 'اور تیجے ایمن مقرر کیا ہے 'اب میں دیکتا ہوں کہ تو اس امانت کی کیے حقاظت کرلگا 'اور دو مری اس وقت جب اس کے جم سے مدح ثلق ہے 'اس وقت ارشاد فرما تا ہے 'اے بھرے تیرے پاس میری ایک امانت تھی 'تونے اس کی حفاظت کی ہے یا نہیں ؟ اگر کی ہے تو میں میری اپنا وعدہ پر داکوں۔ اور نہیں کی قومی میں پی دمیدی بھی اس کروں 'قرآن کریم کی ان ودنوں آندں میں اس محد کی طرف اشارہ ہے۔

ۇلۇڭۇلىغۇرى كوپىغۇرگى (پارسى ايت سى) ادرىداكوتى مىرى مىدكوپداكون كامى تسارى مىدكو-ۇلگىنى ھى لاكى ئائاتىھ ئوقى ئىلىھ ئىزاھۇن (پ ١٣٩ دى ايت ٣٠) ادر جواجى امانوں ادراپ مىدكاخيال ركى دالىي-

قبول توبه شرائط کی صحت پر منحصرہ

اکرتم نے تبولیت کے معنی سجھ لئے ہیں تو حمیں اس امریں شک نہ کرنا جائے کہ ہر سمح توبہ قبول کرلی جاتی ہے 'جو لوگ نور امیرت سے دیکھتے ہیں اور قرآنی انوارے نین پاتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ہر قلب سلیم اللہ تعالی کے یمال مقبول ہے 'وہ آخرت میں اللہ تعالی کے قریب کی لذتیں پائے اور اپنی فیروانی آخموں سے اللہ تعالی کا دیدار کرے گا۔ یہ لوگ اس حقیقت سے بھی واقف ہیں کہ ہر

⁽۱) اس کامل محص دس لی

قلب ای اصل کے اعتبارے سلیم پیدا کیا گیا ہے ' جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ہر پچہ فطرت پر پیدا کیا جا آ ہے 'ول کی سلامتی ' گناہوں کی تاریکی ' اور سیئات کے فہارے ختم ہوجاتی ہے ' وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ غدامت کی آگ اس فہار کو جلا کر واکھ کرتے ہے ' نئی کا نور ول کے چرے ہے گناہوں کی سیاسی زائل کردتا ہے ' معاصی کی تاریکی کو یہ تاہی نہیں کہ وہ نیکیوں کے تو اسے مسلے کیل خیس مسلے نہیں 'جس طرح صابون کے سانے میل کیل خیس مسلون آ ' نیز جس طرح بادشاہ حقیق بھی گندے دلوں کو اپنے قرب مسلون آ ' نیز جس طرح بادشاہ حقیق بھی گندے دلوں کو اپنے قرب کے لئے نہیں کرتا ' اس طرح بادشاہ حقیق بھی گندے دلوں کو اپنے قرب کے لئے ختب نہیں کرتا پھر جس طرح گندے کاموں میں کپڑوں کا استعمال انھیں میلا کردتا ہے اور وہ صابون اور کرم پائی سے دھوئے بغیرصاف نہیں ہوتے اس طرح شوات میں قلوب کا استعمال انھیں اتنا گندہ کردتا ہے کہ وہ آنوگوں کے پائی اور ندامت وصوے بغیرصاف نہیں ہوتے اس طرح شوات میں قلوب کا استعمال انھیں اتنا گندہ کردتا ہے کہ وہ آنوگوں کے پائی اور ندامت کے بغیریاک وصاف نہیں ہوتے ' جریاک وصاف دل اس طرح مقبول و پہندیوہ ہے جسل حساف کرا اپند کیا جا تا ہے 'اسلے کہ تم پر ترکیہ و تعلیم واجب کو اس قبول کے نام فلاح ہے ' جیسا کہ قبلے والی کا مقائے اللی کے بمو جب اسے شرف تجولیت حاصل ہوجائے' اس قبولیت کا نام فلاح ہے ' جیسا کہ قبلے گا

فَکْلُافُلُتَ مَنْ زَکَّهَا (پ ۱۸٫۳ آیت) یقیناوه مراد کو پنجاجس نے اس کوپاک کرایا۔

قولیت توسکے دلائل : تولیت کے متعلق اب تک جو کو ہم نے لکھا ہے وہ اہل بھیرت کے نزدیک کانی وانی ہے ، تاہم موام الناس اس وقت تک تعلی محسوس کریں ہے جب تک ہم اپنے دعویٰ کو دلائل کا پیرہ ن نہ پہنادیں کے اسلئے کہ جس دعویٰ ک لئے کتاب وسنت ہے کوئی دلیل نہیں ہوتی وہ عام طور پرلائق احماد قبیں ہوتا اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔ کے کتاب وسنت ہے کوئی دلیل نہیں ہوتی وہ عام طور پرلائق احماد قبیں ہوتا اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔ وَهُوَ الَّذِی یَقْبَلُ النَّوْرَةُ عَنْ عِبَادِ ہِوَ یَعْفُوْعَنِ السَّیِّ اَتِ (پ ۲۵ رس آیت ۲۵) اوروہ ایسا ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ قبول کر آہے اور ان کے گناہ معاف فرمادیتا ہے۔ عُافِرَ النَّنْبِوَقَابِلِ التَّوْبِ (ب٧٧١٦ عدم) كناه معاف كرف وألا اور توبه تبول كرف والا

اعے علاوہ مجی قبول توب کے باب میں بے شار آیات وارد ہیں۔اس سے پہلے ایک مدیث لکمی کی ہے جس کامفہوم بہے کہ الله تعالى برے كى توب سے بحت خوش مو تا م على مرب كه خوقى توليت كے بعد م اوريه مديث مى توليت توب رواالت كرتى

الله عَزَّوَ حِلَّ يَبُسُطُ يَكُهُ بِالتَّوْمَةِ لِمُسِى اللَّيْلِ إِلَى النَّهَارِ وَلِمُسِيُ النَّهَارِ إِلَى اللَّيْلِ حَتَّى تَطُلَّعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا (سَمُ-ايِمُونُ- بِلِمُعَافَى) اللَّيْلِ حَتَّى تَطُلِّعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا (سَمُ-ايِمُونُ- بِلِمُعَافَى) اللَّهُ تَعَالَى اسِ مِنْ كَيْ وَبِ كَلِي الْحَدِي لِمُعَالِدُ وَكُمَّا عِهِ وَاتِ عَدِن تَكَ اورون عرات تك

مناه کرے یمال تک کہ سورج مغرب سے طلوح ہو۔

ہاتھ کھیلانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے ان بندوں سے جو سر آیا گناہوں میں آلودہ رجے ہیں وبد کا طالب رہتا ہے وطلب کا ورجہ قبول کے بعد ہے ، یہ مکن ہے کہ قبول کرمنے والا طالب ند ہو الیکن طالب قبول کہنے والا ضرور ہوگا۔ ایک مدیث من ہے لُوْ عَمِلْتُهُ الْخَطَايَا حَتَى تَبُلَغَ السَّمَاءَثُمَّ نَيغَتُمُ لَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ (ابن اجْداو مِريةً)

أكرتم النيخ كناه كروكم آسان تك پنج جائس ، كران پر نادم موتوالله تعالى تهماري توبه قبول فرماليگا-ایک مدیث میں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ بندہ گناہ کرنا ہے اور اس کی وجہ سے جنت میں داخل ہو تا ہے۔ لوگوں نے عرض کیا ایساکس طرح ہوسکتا ہے کہ ایک مخص گناہ بھی کرے اور جنت میں بھی جائے وال وہ مخص اس گناہ سے توب کر ناہ اور اس سے گریز کرتا ہے یمال تک کہ جنت میں واعل موجاتا ہے (این المبارک فی الزبد عن الحن مرسلاً) ایک مدیث کے الفاظ ب

كَفَّارُةُ النَّنْسِ النَّدَامَةُ (احر المران - ابن ماس)

حناه کا کفاره ندامت ہے۔ ایک روایت میں یہ الفاظ میں میں النَّ البُّ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا مناه بی بدو- ایک روایت ہے کہ حمی حبثی نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ میں برے عمل کو اشاء اگر میں ان سے توبہ کرلوں تو کیا میری توبہ قبول ہوجائے گی؟ آپ نے ارشاد فرمایا کیوں نسیں؟ وہ مخص جلا کیا 'محروالیں آیا اور کھنے لکا کہ جب میں بہے کام کر آ تھا تو کیا میرا اللہ مجھے دیکتا تھا 'آپ نے فرمایا: یقینا وہ تھے دیکتا تھا 'یہ س کراس مبشی نے ردایت م کرجب شیطان کوبارگاه خداوندی ولدہ اور جان جان آفرس کے سرو کردی ا ے والے وہ کے معلت کی درخواست کی اللہ تعالی ہے اسے قیامت تک کے لئے معلت سے نوازا 'اس نے موض کیا جھے حم ہے تیری اوٹ و جلال کی میں اس وقت تک ابن آدم کے ول سے نمیں تکاول گاجب تک اسکے جم میں روح رہے گی اللہ تعالی نے فرمایا میں اپنی عزت و جلال کی قتم کھا کر کہنا موں کہ جب تک ابن ادم کے جم میں روح رہے گی اس پر تبولیت توب کے

دروازے بئر نس کول گا(احر الو علی مائم الوسعید) ایک مدیث می ہے۔ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُنْهِبْنَ السَّيْكَاتِ كُمَا يُنْهِبُ لَمَاءُ الْوَسَحُ

لے مجے اس روایت کی اصل نہیں لی اے ان الفاظ میں یہ روایت نہیں کی المید اس متی کی روایت زندی کے والوں سے ایمی گزری ب

نیکیاں برائیوں کو اس طرح منادیتی ہیں جس طرح پانی نجاست کو دور کر ہاہے۔

حضرت سعید بن المسیب ارشاد فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی یہ ایت اِنْه کان لِلْاُقَ لِیسُ عَفُورًا ان لوگوں کے بارے میں تازل ہوئی جو مناہ کرتے ہیں اوب کرتے ہیں بھر کناہ کرتے ہیں بھرات ہیں و فنیل فرائے ہیں کہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا کہ مناه كارول كوخوشخېرى سادكه أكر انمول نے توبدى توبدى توب ان كى توبه تول كرون كا اور صديقين كو تنبيسه كروكه أكريس نے ان پر عدل کیا توس المیس عذاب دوں گا علق ابن مبیب کتے ہیں کہ اللہ تعالی کے حقوق ایسے مظیم ہیں کہ لوگ المیس اوا نہیں کہاتے ، بلكه كناه كار موتے بين أكروه ميحوشام توبه نه كريں تومعالمه دشوار موجائے ، حضرت عبدالله بن مرفرواتے بين كه جوبنده استے قصور پر نادم ہو آ ہے اسکاوہ قصور نامدا عمال سے محوجو جا آ ہے۔ روایت ہے کہ ٹی اسرائیل کے ایک پیغیرے کوئی غلطی سرزد ہو گئی اس يراللد نعافى في وى نازل فرمائى كم أكر توفيد غلطى دوباره كى تويس عذاب دون كا انمون في مرض كياا، الله! تو توب من من ہوں' تیری عزت کی متم آکر تو مجھے نہ بچائے گائیں اس قصور کے ارتکاب سے محفوظ نہ رہ سکوں گا' تو ی مجھے اس فلطی سے محفوظ ر کو 'چنانچہ اللہ تعالی نے انھیں دوبارہ اس تصورے محفوظ رکھا'ایک بزرگ کا قول ہے کہ بندہ کناہ کرتا ہے اور ذندگی بحراس گناہ پر نادم رہتا ہے یمال تک کیدوہ موت کے بعد جنت میں داخل ہوجا آہے اس وقت شیطان کتا ہے کاش میں اسے اس کناہ میں جلائی نہ کر ہا مبیب ابن ابت کتے ہیں کہ قیامت کے دن بندے پر اس کے گناہ پیش ہوں گے 'اس کے سامنے جب بھی کوئی گناہ آئے گا وہ کیے گا کہ بیں اس سے خوف زدہ تھا' اس کے کہنے سے وہ قصور معاف کردیا جائیگا' ایک فخص نے حضرت عبد اللہ ابن مسودگی فدمت من موض كياكم من في ايك كناه كياب الرين قوبه كون والله تعالى كي يمان قبول موجائكي ما نسير ؟ بهلي اب إس کی طرف سے من پھیرلیا 'پھر آنسو بماتے ہوئے فرمایا کہ جنت کے آٹھ دروا زے ہیں جو بھی بند ہوتے ہیں اور بھی کھولدے جاتے ہیں' صرف توبد کا ایک دروازہ ایسا ہے جو بند نہیں ہو تا'تم عمل کرتے رہواور اللہ کی رحمت سے ماہوس مت ہو' عبدالر عمٰن بن الوالقاسم سے روایت ہے کہ ایک بار عبدالر من کی مجلس میں کافری وب کاذر ہوا اور اس است پر بھی مختلو ہوئی۔ان پنتھوا يغفر لهم ما قلسلف- انمول نے فرایا کہ مجھے وقع ہے کہ مسلمان کا مال اللہ کے زدیک زیادہ اچھا ہوگا۔ کول کہ مجھے یہ روایت فی ہے کہ مسلمان کا وبد کرنا ایسا ہے جی اسلام کے بعد پھراسلام لانا معبداللہ این سلام فراتے ہیں کہ میں تم سے جو روایت بیان کرتا ہوں وہ یا تری مبعوث الخضرت ملی الله علیه وسلم سے سن ہوئی یا اسان سے نازل شدہ کتاب قرآن کریم میں دیمی ہوئی ے اور وہ یہ ہے کہ بندہ گناہ کرنے کے بعد ایک لحد کیلئے توبہ کرلیتا ہے تواس سے کم عرصے میں وہ گناہ اس سے ساقط ہوجا تا ہے۔ حضرت مر فرماتے ہیں کہ توبہ کرنے والوں کے پاس بیٹا کرو'اس لئے کہ وہ نرم خواور نرم دل ہوتے ہیں 'ایک بزرگ نے کما کہ میں یہ بات جانتا ہوں کہ میری مغفرت اللہ کب کریگا، کمی نے بوچھا کب کرے گا، فرمایا جب وہ میری توبہ قبول کرے گا۔ ایک بزرگ کا قول ہے کہ میں قبہ سے محروم رموں اس سے زیادہ خوفاک ہات بیہے کہ میں منفرت سے محروم رموں اس لئے کہ منفرت قبد کے لے لازم ہے 'اگر توبہ نہ ہوگی تو مغفرت بھی نہ ہوگی' موایت ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک فخص تھا جس نے ہیں برس تک اللہ تعالی کی عبادت کی مجرمیں برس تک اس کی نافرانی کی ایک دن آئینے میں چرود یکھاتو سراور دا زمی کے بالوں میں سفیدی نظر آئی ، ید دیکه کراسے بنی تکلیف ہوئی اس نے جناب الی میں مرض کیا کہ اے اللہ میں نے تیری ہیں برس تک عبادت کی ہے اور پھر میں برس تک نافرانی کے اب اگریس تیری طرف رجوع کوں و قو میری قید قبول کرائے گا فیب سے آواز آئی کہ اے محض و ہم سے مبت کر تا تھا ہم تھے سے مبت کرتے تھے ' تونے ہمیں چھوڑا ہم نے بچے چھوڑدیا ' تونے نافرمانی کی 'ہم نے بچے مسلت دی ' اب اگر توہاری طرف رحوع کرے گا توہم مجے اپ سایدر حت میں جکدویں مے ، حضرت ذوالون معری فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی ے بچر بندے آیے ہیں جنوں نے گناہوں کے درخت لگائے اور اضمیں وبد کے پانی سے سراب کیا پھران پر ندامت وحزن کے مچل کے ایمال تک کہ بغیر جنون کے دیوائے ہو گئے اور بغیر عاجزی و کو تلقے پن کے جمی بن کئے 'مالا تک یہ لوگ بوے نسیع وبلیغ 'اور

الله ورسول کی معرفت رکفے والے ہیں ' پھرانموں نے جام صفائوش کیا 'اور طول مشقت کے باوجود مبرکے فوگر ہے ' پھران کے دل عالم ملکوت کی سیاحت کی مشاق ہوئے اور انموں نے اپنی فکر کی کمندیں پروہ بائے جبوت کے فلی امرار پر ہمیکنی شروع کیں ندامت کے جبرسایہ وار کے بیچے بیٹے کرانموں نے اپنے گناہوں کا مجند پڑھا اور اپنے نفوس پر فوف طابری کیا ' ہمال تک کہ تقوی کی بیڑھی لگا کر زبد کی بلند ہوں تک جا پنچے ' ونیا کی تفی میں ہوگ ' اور بستری می بھی نری ہے بدل کی نجات اور سلامتی کے دیسے میسرائے ' اور ان کی موحم میں اتن بلند ہو کی کہ جنات تھیم کو فیکانہ بالیا ' یہ لوگ وریا ہے حیات میں موسوم ہوئے ' ماہوی اور خوف کی خند قول کو میور کیا نفسانی خواہشات کے بلول ہے گزرے ' ہمال تک کہ طم کے وسیع میدان بی فرویش ہوئے' مکمت کے چشموں سے سراب ہوئے' وہانت کی کشتی کو ذریع پر سراپایا ' اس پر نجات کے بادیان تائے ' اور سلامتی کے سمند روں میں کشتی کو ایک ' اور عزت کر موت کے معدن سے فین افحایا۔

اب تک جو پچھ مرض کیا گیا ہے اس سے میہ بات بوری طرح ثابت ہوجاتی ہے اگر آئر آئر اپنی صحت کی شرائلا رکھتی ہوتواسکی قولیت کے لئے کوئی چیز مانع نہیں ہے۔

قبول توبہ میں شک کی وجہ : یمال ایک سوال بدیدا ہو گا ہے کہ اگر کوئی آبہ کرنے والا یقین سے بہات دمیں کہ سکا کہ میری آب فیول ہوگی وہ خول ہوگی وہ کیا ہے اسکا ہوا ب میری آب فیول ہوئی وہ خول ہوگی وہ کیا ہے اسکا ہوا ب بہت کہ آب ہو گا ہوئے ہیں کوئی شہد نمیں ہو گا باکہ ان شرائط کی مجھ طور پر اوا کیگی میں شک ہو گا ہے جو قبول آب کے فرر رہ اوا کیگی میں شک ہو تا ہے جو قبول آب کے فرر رہ اوا کیگی میں شک ہو تا ہے جو قبول آب کے فرر رہ اوا کیگی میں شک ہو تا ہے جو قبول آب کے فرر رہ اوا کیگی میں شک ہو تا ہے جو قبول آب کے فرائل اور اس کے فرائل اور اس کے موجم موجم موجم موجم موجم موجم موجم کی جیسا کہ جلاب لینے والا بقین سے بدیات دمیں کہ سکا کہ وہ قبول ہوگی جیسا کہ جلاب لینے والا بقین سے بدیات دمیں کہ سکا کہ وہ تبل کی موجم کی جو اس کی موجم کی جو کی نہیں ہوتی ہوں یا دست آور دوا کو اس طرح جوش نہ دوا کیا ہو جس طرح کیا جاتے ہی کہ اس کی وہ خول دیں ہوتی ہوں یا جس اس کی اور دوا کو اس طرح جوش نہ دوا کی جس کے موجم کی دور تبل اس کی وہ خول میں یہ وہوں ہیں کہ اس کی اوب قبول دیں ہوتی۔

دوسراباب

حتنابهون كابيان

جانا چاہے کہ توبہ کے معنی ہیں گناہ ترک کرتا۔ اور کسی چزکو ترک کرتا اس وقت تک ممکن نسیں جب تک اس کی معرفت نہ

ہو کرکونکہ قبد واجب ہے اس لئے وہ چر ہمی واجب ہے جس کے ذریعے قبد کے درجہ تک پنچا جائے اس سے معلوم ہوا کہ معاوم

گناہ کی تعریف : کناہ کے معن جی کی فعل یا ترک فعل میں اللہ کے اوا مرکی خالفت کرنا اس کی تعمیل کا نقاضا یہ ہم اللہ تعالیٰ کے تمام احکام اول سے آخر تک بیان کریں لیکن یہ ہمارے متعمد سے خارج ہے البتہ ہم گناہوں کی اقسام اور ان کے باہمی روابد کی طرف کچھ اشارہ کرتے ہیں اللہ بی اپنی رحمت سے بدایت کی توفیق صطاکر نے والا ہے۔

بندول کے اوصاف کے لحاظ سے گناہول کی قسمیں: انسان کے بہ شار اظلاق اور اوصاف ہیں بھیا کہ جائب قلب کے ابواب ہیں ان کی شرح ہوچک ہے البتہ وہ اوصاف و اظلاق جن سے گناہوں کو تحریک گئی ہے چار قسموں ہیں مخصریں اپنی اوصاف بھیان اوصاف بہیانہ اوصاف اور سبی اوصاف اس کی وجہ یہ کہ انسان کا خیر مخلف اظلا طسسے تیار کیا گیا ہے اس کئے ہر ظلا انسان کے اندر اپنا الگ اثر چاہتا ہے جیسا کہ سنجین ہیں شکر سرکہ اور زعفران کی آمیزی کی جائے تو ان ہیں سے ہرایک کا اثر جداگانہ ہو آ ہے اس طرح انسان کے یہ چاہداں اوصاف الگ الگ اثر و کھاتے ہیں مشاری سفت کا نقاضا یہ کہ ہرایک کا اثر جداگانہ ہو آ ہے اس طرح آنسان کے یہ چاہداں اوصاف الگ الگ اثر و کھاتے ہیں مشاری ہو گئی ہو گئی ہو گئی اس منت کے پہلو اس من کہ ہوائی ہوں) اس صفت کے پہلو ہوجائے اسکا وجود زبان صال ہے یہ کہتا ہوا نظر آ تا ہے انسان کے میں ہو گا اور نہ اضی کا بور یہ چاہتا ہو کہ تمام ظلوق پر سریانہ مسلک ہیں اور بہ شار کرنا ہوں کا منح ہیں جلا اس منت سبی ہے اس صفت سے ہی بہتا ہو گئی کہ تو ہو گئی ہو گ

اوصاف اربعہ کی قطری تر تیب : پیدائش کے لحاظ سے یہ چاروں اوصاف بقدر تج پیدا ہوتے ہیں پہلے ہیمی صفت قالب آئی ہے 'اسکے بعد سبعی صفت کا غلبہ ہو آئے ہے گریہ دونوں صفیق جمع ہو کر عشل کو کرو فریب اور حیلے کی راہ پر ڈال دی ہیں 'بیس سے شیطائی وصف سرا شما آئے ہے 'آخر میں راوبیت کی اوصاف ابحرتے ہیں لینی آدی یہ قصد کرنے لگتا ہے کہ وہ تمام مخلوق پر تغوق حاصل کرلے 'چنانچہ بات بچر کر آئے ' معلی اور کبر کا مظاہرہ کر آئے ' اپنی عزت و عظمت کے اظہار کے لئے دو سروں کی حاصل کرلے ' چنانچہ بات ہے کہ تمام گناہوں کا نمج اور سرچشمہ میں چار صفیتی ہیں' ان سے گناہ لگتے ہیں تواصطاء پر منتشر ہوجاتے ہیں' بعض گناہ دل سے متعلق ہوجاتے ہیں' جھے کفر' بدھت' اور نفاق 'اور بغض و حمد کا تعلق آگے اور کان سے ہو تا ہے ' بعض ہیں' اور بغض و حمد کا تعلق آگے اور کان سے ہو تا ہے ' بعض گناہ دار شرمگاہ سے متعلق ہوتے ہیں' اور بعض گناہ ہاتھ' پاؤں اور بدن کے دو سرے حصوں سے سرز دہوتے ہیں' کیوں کہ یہ تمام گناہ داشح ہیں اس لئے ان کی تفسیل کی ضرورت نہیں۔

حقوق الله اور حقوق العیاد: مناموں کی ایک اور تقیم ہے، بعض گناہ وہ ہیں جو بندے اور اسکے خدا کے درمیان ہیں، اور بعض گناہ ایسے ہیں جن کا تعلق بندگان خدا کے حقوق ہے ہے، جن گناموں کا تعلق اللہ تعالی کے حقوق ہے جہ وہ یہ ہیں جمیے قماز روزہ اور دو سرے فرائض و داجبات ترک کردینا اور جو بندوں کے حقوق سے متعلق ہیں دہ یہ ہیں جیسے ذکاۃ نہ دینا، کسی کوہلاک کرنا، کسی کا مال چین اینا 'کسی کی آبرد پر جملہ کرنا 'ظامہ یہ ہے کہ جو مخص غیر حق ایتا ہے 'وہ یا تو اسکانٹس ایتا ہے 'یا جزو 'یا مال 'یا آبد ' یا دین 'دین کالینا اس طرح ہے کہ اسے گراہ کرے اور بدعت میں لگائے 'ول میں گناہ کی رخمت پیدا کرے 'اور ایسے خیالات می الجمعائے جن سے آدمی میں اللہ تعالی پر جمارت کا جذبہ پیدا ہو تا ہے 'چتانچہ بعض پیشہ ور واعظوں کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اسے موامظ میں خوف کو درخور اعتمانیس مجھتے بلکہ رجاء کے پہلو کو اتنا نمایا کرتے ہیں اور امیدور جمت کے موضوعات پر اس قدر کلام کرتے ہیں کہ آدمی گناہوں پر جری ہوجا تا ہے۔

جن منامول كا تعلق بندول سے ہے ان ميں بدي دشواري ہے البتہ جو كناه الله اور اسكے بندے كے درميان بين ابشرطيك

شرك ند مول معانى كى بدى مخوائش ب وينانچه مديث شريف مي ب

ٱلنَّوَاوِيْنُ ثُلَّاثُنَّدِيْوَانُ يُغُفُّرُ وَدِيْوَانُ لَا يُغَفَّرُ وَدِيُوَانُ لَا يُثُرِّكُ (احر عام عائض) نامة اعمال تين طرح كے موں كے ايك معاف كرديا جائيًا ايك معاف ندكيا جائيًا اور ايك چموڑا ند

جائے گا۔

پہلے نام اعمال سے مرادوہ گناہ ہیں جو بندے اور خالق حقیق کے درمیان ہیں 'ود سرے نام اعمال سے مراد شرک ہے' اور تبسرے سے بندوں کے حقوق مراد ہیں' جن کے متعلق باز پرس ضور ہوگی' یماں تک کہ متعلقہ افراد سے معاف کراد ہے جائیں کے۔

صغیرہ کبیرہ گناہ : مناہوں کی ایک تقیم صغیرہ اور کبیرہ مناہوں سے کی جاتی ہے'ان کی تعریف کے سلطے میں زیدست اختلاف ہے' بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ گناہ نہ چھوٹے ہوتے ہیں اور نہ بوے ہوتے ہیں' بلکہ ہروہ عمل بدا گناہ ہوتا ہے جس میں اللہ تعالی کے احکام کی مخالفت ہو' لیکن یہ رائے میجے نہیں ہے اس لئے کہ قرآن و مدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ صغیرہ گناہ موجود ہیں' چنانچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

الَّذِينَ بِحُتَنِيوُنَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ الْفُواحِشَ الْأَللَّمَمَ (پ١٠٢٦) وولوك ايس كركيروكامون ساور بديالي كالون سي بي بي مربك يها كاو ران تيخِيَنِبُو الكِبَائِر مَاتَنْهَوْنَ عَنْهُ (نُكَفِرُ عَنْكُمُ سَيِنًا يَكُمُ وَنُدْحِلْكُمْ

مَدُخُلُاكُرِيْمُا (پ٥٦١ أيت٣)

جن کاموں سے محکومنع کیاجا آئے اگر تم ان میں سے بدے بدے کاموں سے بیچے رہوتو ہم تمہاری حنیت برائیاں معاف فرادیکے۔ اور ہم تم کو ایک معزز جگہ میں داخل کریں گے۔

مركارددعالم ملى الشرطيدوسلم ارثاد فهات بير-اَلْصَلُوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمَعُةُ إِلَى الْجُمَعَةِ يُكَفِّرُ وَمَابِيَنَهُنَّ إِنِ اجْتَنِبَتَ الْكِبَائِر (سلم-ابوبري)

پانچوں قمازیں اور جعہ سے دو مرے جعہ تک وہ گناہ دور کرتے ہیں جو ان کے درمیان مرزد ہوئے ہیں سوائے کہاڑ کے۔ سوائے کہائر کے۔

ا یک روایت میں یہ الفاظ ہیں کَفَّارَاتُ لِمابَیْنَهُنَّ إِلاَّ الْکَبَائِر 'ورمیانی گناہوں کودور کرنے والے سواے کہاڑے) معرب مراین العام کی روایت ہے۔

الْكَبَائِرُ ٱلْإِشْرَاكَ بِاللَّهِ وَحُمُونُ الْوَالِلَيْنِ وَقَتُلُ النَّفْسِ وَالْيَمِيْنُ الْغُمُوسِ (عارى) الله كاشريك فمرانا والدين كي نافرماني كرنا ، قتل فنس كرنا اورجموني فنم كمانا بدے كناه بير-

محابہ تابین کے زدیک کبائر کی تعداد مخلف نید ہے 'یہ اختلاف جارے سات اواور دس تک بلکہ اس سے زیادہ تک ہے ' حضرت عبدالله ابن مسعود فرماتے ہیں کہ کہار چار ہیں ابن عمر فرماتے ہیں کہ ان کی تعداد سات ہے مصرت عبدالله ابن عمر نو کہتے یں 'جب حضرت عبداللد ابن عباس نے بیا کہ ابن عمرنے کبائری تعداد سات بتلائی ہے تو انموں نے فرمایا کہ سات کے بجائے سر كمنا زياده قرن أواب م ايك مرتبه الحول في فرمايا كه جس بات سے الله في منع فرمايا اس ير عمل كرنا كيره كناه م ايك بررگ كى رائے يہ ہے كہ جس كناه پردونرخ كے عذاب كى وحيد سائى كئى ہے ،وه كيروين جن كے اركاب پر عدواجب موتى ہے ، بعض لوگوں نے یہ بھی کا ہے کہ کبائر مہم ہیں ان کی تعداد متعین نہیں کی جاستی ،جس طرح شب قدر معین نہیں ہے ، یا جعد کی وہ ساعت معلوم و مخصوص نیس ہے جس میں دعائیں قبول ہوتی ہیں مصرت عبداللہ ابن مسعود سے کمی نے کہار کے بارے میں دریافت کیا' آپ نے فرایا' سورہ نساء کے شروع سے تیسویں آیت تک پڑھو، جب سائل نے یہ الفاظ پڑھے۔ 'زان تُحْتَرِبونوا ركبالنز مَاتَنْهُوْنَ عَنْهُ وَ آب فرايا أس مورت من يمال تك الله تعالى في امور عدم فرايا ب ووكماري الو طالب كل فرمات مي كمارُستره مين مي ني يد تعداد مديث سے اخذى ب البته أكر حضرت مبدالله ابن مباس ابن مسود اور ابن عمرے مختف اقوال جمع سے جائمی وان سے ظاہر ہو تا ہے کہ جار کیرو گناہ دل میں ہوتے ہیں مرک باللہ اس کی معمیت پر ا مرار 'اسکی رحت سے نامیدی اور اسکی پڑے بے خف 'چار کا تعلق زبان سے ہموٹی کوای دیا' پاکباز (مورت یا مرد) پر زنا کی تھت لگانا اور جھوٹی متم کھانا جھوٹی کے معنی یہ ہیں کہ اسکے ذریع کا طل کو جن اور جن کو باطل بنا کر پیش کیا جائے اور بعض کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ جس کے دربید کی مسلمان کا بال ناحق تبنالیا جائے۔خواووہ پیلو کی مسواک ہی کیوں نہ ہو جموثی تم کو غموس اس لئے کتے ہیں کہ اپنے مرتکب کو دو زخ میں ڈال دی ہے 'اور غموس کے معنی ہیں خوطہ دیتا' زبان سے متعلق جو تھا كيرو كناه سحرب اس بروه كلام مرادب جوانسان كوياس كاحداء كواصل خلقت بدل دے تين كبيره بيد ب متعلق ہیں ، شراب اور دیگرنشہ آور چیزیں استعال کرنی ، بیٹم پر ظلم و تشدد کرے ان کا بال کھانا ، جان ہو جھ کر سود کھانا ، دو کناہوں کا تعلق مرمگاہ سے بنا ور اوا طبت ، دو ہاتھ سے متعلق ہیں ، قل اور چوری ، ایک کا تعلق پاوس سے ہے ، میدان جگ سے فرار ، اس تواس کی جیل نہ کرے یا وہ براہملا کس توبینا مرف مارنے پر آمادہ ہوجائے اگر وہ بموے ہوں تو اخیس کھانے کونہ دے یہ رائے اكرچة قريب قيم بي لين بوري تشفي اس بيمي نيس موئي كونكه اس تعداد من كي بيشي كي مخوائش بي مثلاً اس مين سود اوريتيم كا مال كمانے كوكيرو كناه كماكيا ہے عالا تك يدكناه اموال سے متعلق بين اى طرح مرف قل نفس كوكيرو كناه كماكيا ہے اكم پوڑنے ' اِند کا منے اور مسلمان کو اس طرح جسمانی تکلیس پنچانے کا کیس ذکر نہیں ہے ' بیٹیم کو مارنا ' اس کو تکلیف پنچانا' اس کا باتد دفيرو كانا اسكامال كمانے سے بحى بواكناه ب مدعث ميں ايك كالى كے جواب ميں دو كالى دينے كو بحى كبيرو كناه كماكيا ہے اور سی مسلمان کی عزت پر حملہ کرنے کو بھی کبائر میں شار کیا گیا ہے (احمد ابوداؤد ابن زیر) یہ کناه پارسایر ذنا کی تمت ہے الگ ایک مناه ہے ، معرت ابوسعید الحدری اور بعض دوسرے محاب فرماتے ہیں کہ تم بعض کاموں کو بال سے سے زیادہ باریک (معمولی) تصور کرتے ہو ' طالا تکہ ہم سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سبار کہ میں اسمیں کہاڑ بجھتے تنے (احر ' بزار ہا ختلاف بیر' بخاری۔انس' ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ ہروہ گناہ جو قصد آکیا جائے کیرہ ہے اس طرح ہروہ گناہ کیرہ ہے جس سے اللہ تعالی نے مقع

كبيرة كے معنى: يه تمام اقوال اپنى جكد درست إلى الكن بم يه كتے إلى كد اس تنسيل سے كبيره يا مغيره كمناه كى تعريف واضح

نمیں ہوتی ایک فخص چوری کے متعلق دریافت کرتا ہے کہ یہ گناہ کیرہ ہے یا نہیں ' ظاہر ہے وہ اس وقت قطعیت کے ساتھ کچھ نمیں کد سکا جب تک اے بیرو کے معی ندمعلوم ہول یہ ایا ی ہے جیے کوئی فض مرقے کے متعلق موال کرے کہ یہ حرام ہے یا نہیں فاہرہاس کی حرمت یا عدم حرمت کے ارب میں صحح فیعلہ دی فض کرسکتا ہے کہ جے حرمت کے معنی معلوم موں یا ب معلوم نہ ہو کہ جو گناہ حرام میں ہو آ ہے وہی جوری میں ہو آ ہے اس صورت میں وہ مخص یہ کمد سکتاہے کہ جوری حرام مارے خیال میں تو کبیرہ ایک مہم افقا ہے نہ لفت میں اسکے عصوص معنی ہیں اور نہ شرع میں اسلے کہ کبیرہ صغیرہ اضافی امور ہیں ہر گناہ اپنے چھوٹے کی منسبت بدا گناہ اپنے چھوٹے کی منسبت بدا گناہ اپنے چھوٹے کی منسبت بدا گناہ ب اور اسك سائد زناكرنے كى بنسبت چموناكناه ب البته أكر كوئى عض ان كنابوں كوكيره كنے كلے جن پردون تے عذاب كى وميد ب قراسيس كوئى حرج نسي ب كو تكدوه به وجه بيان كرسكاب كدون في كاعذاب خوفاك مزاب بير مزا النعيس كنامول برال عتى ہے جو بدے موں یا یہ کے کہ جن گناموں پر صدود واجب موتی ہیں وہ کیرہ ہیں میونکہ دنیا میں ان کے لئے جو سزائمی واجب کی می بین وہ زیروست ہیں ای طرح ان گناہوں کو بھی بیٹین کے ساتھ کبیرہ کما جاسکا ہے جن کو کیاب وسنت میں خاص طور پر ذکر کیا ميا ہے متاب وسنت ميں ان كے ذكرى مخصيص ان كى عظمت پر ولالت كرتى ہے ، كاران كى مظمت ميں بھى نقاوت موكا كيوں كه قرآن كريم مين جوكناه منصوص بين ان مين بحى درجات كانقادت ب بسرحال ان اطلاقات مين كوكى حرج تمين ب معابد كرام ي كبيره كى تعريف وتحديد يس جوا قوال واردين وه محى اس نوع كے ين اور ان يس بحى اس طرح سے احمالات كال سكتے بين-كُونَد قرآن كريم كَ أَس ايت إِنْ تَحْبَيْنِهُو أَكْبَائِرَ مَا تَنْهُونَ عَنْهُ نُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُو الدر مرادوعالم ملی الله علیه وسلم کے اس ارشاد السُّلُواتُ کُفّارَاتُ لِمَا اَبْدِیمُنّا اِلّاالْلاَئِرْسِ کبیره کا ذکرے اسلتے یہ مروری ہے کہ ہم کبیره ک

تحقیق کریں اورا سکے معنی جاننے کی کوشش کریں 'ورنہ ہم کبائرے اُجتناب کیے کر سکیں گے۔

اس سلسلے میں محقیق بات سے کہ شرقی نقل نظرے کتابوں کی تین قسمیں ہیں ایک دہ جن کا بدا ہونامطوم ہے و دمرے دہ جو صغار میں شار کے جاتے ہیں اور تیسرے وہ جن کے شرق احکام معلوم نمیں ان کے مغیرہ یا کیبرہ موتے میں فک ہے اس طرح کے فکوک اور مہم کتابوں کی کوئی جامع مانع تعریف ممکن نہیں ہے ، یہ بات اس وقت ممکن تھی جب شامع علیہ السلام ہے اس سليل من كوئى تنسيلي عم معتول مو ما يعني آب يه فرادية كم كراز بمارى مراد فلال قلال كناه ين اوروه وس والي ين اليكن كوكد روايات مي يه تغييلات ذكور سي بي بلكه بعض روايات من تين كنابون كوكبار كماكيا ب (بخاري ومسلم-الويم اور بعض میں سات کو (طبرانی اوسط ابوسعید) محرایک موایت میں یہ بھی ذکورے کہ ایک گالی کے جواب میں دو گالی دینا بھی کمپرو گناه ہے مالا تکدنداے تین میں شار کیا گیا ہے اور نہ سات میں اس سے معلوم ہوا کہ " آپ نے کمائری ایس تعداد میان میں قرائی جس میں حرکیا کیا ہو ؛جب شارع بی نے حصر کا قصد نمیں قرایا تودد سرے لوگ اس کی توقع کیے کرسکتے ہیں ، غالباً شارع علیه السلام نے كبيره كانابول كاعدداى لئے ميم ركها ب اكد لوگ درت رين عيے شب قدر كواسلے ميم ركم كيا ب اكد لوگ اس كى اللاش و جتومي منت كري-

كبائركي تقسيم: تامم أيك اصول كى دوشى من كبائرك فتمين عمين عرب ما تدييان كريك بين اور عن و تحيين سان ك جزئيات بحى احاطير من لاسكت بين اوريد بحى متلاسكت بين كدسب بدا كناه كونساب ليكن بدمتلانا بدا مشكل ب كدسب چموٹا گناہ کون ساہے اس کی تنسیل یہ ہے کہ ہم شری شواہد اور انوار بھیرت سے بیربات جانتے ہیں کہ تمام شرائع کا متعمد علوق کو الله تعالی کے قریب کرنا ہے اور اس کے روار کی سعادت ہے بسوائدوز کرنا ہے الیکن اللہ تعالی کی قریت اور دوار کی سعادت کے لے ضروری ہے کہ انسان اللہ تعالی کی ذات و صفات اس کی کمایوں اور وسولوں کی معرفت ماصل کرلے ، قرآن کریم کی اس آیت م ای حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔

وَمَا خَلَقْتُ الْحِنَّ وَالْإِنْسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونَ (بِ ١٠٤٦) عنده)

لین جن و الس کی مخلق کا متعدیہ ہے کہ یہ میرے بعدے بن جائیں اور بعد مع معنوں میں بعد اس وفت تک نمیں ہو آ جب تک وہ اپنے رب کی ربوبیت اور اپنے اللس کی مودیت کی معرفت ماصل نہ کرالے اورید نہ جان لے کہ رب سے کتے ہیں' اور نس کیا ہے' رسول ای اعلی اور اصل متعد کے لئے بیع جاتے ہیں کین دندی زندگی کے بعد اس متعمد کی محیل نیس ہوتی اس کئے مدیث شریف میں دنیا کو آخرت كى كيتى كما كيا ہے اس سے معلوم ہوا كه دنيا كى حافت يمي دين كى اجاح يس معمود ہے اسلے كه دنيا دين كا وسلہ ہے ونیا میں جو چیز آخرت سے متعلق ہے وہ دو ہیں اس اور مال اس طرح یمال تمن درجات ہوئے ا کی معرفت الی کا درجہ ہے، جس کی عاظت داول میں ہوتی ہے، ایک الس کی عاظت ہے جس کا تعلق جسوں سے ہے اور ایک مال کی حفاظت ہے جس کا تعلق لوگوں سے ہے اس اختیار سے گناہ کی تعلیم مجی ے این سب سے بوا کنا ہ وہ ہے ،جو معرفت النی کا دروا زہ بند کردے اور اس کے بعد وہ کتا ہ ہے جو لوگوں پر ان کی زندگی تک کردے اور اسکے بعد وہ کنا ہے ، جس سے لوگوں پر معاش کے دروا زے بند ہوجا کیں 'ب مرمال بير تين درجات بين قلوب مين معرفت اللي كي حفاظت ، جسمول مين زندگي كي حفاظت اور بندگان خدا کے پاس اموال کی حفاظت سے تیوں چین تمام شرائع میں معمود ہیں۔ اور کسی قوم کے بارے میں یہ تعور سی کیا جاسکا کہ وہ اس سے اخلاف کرے گی اس لئے کہ بیات مقل تنام ی سی کرعتی کہ اللہ تعالی كى تغيرك دبن و دنيا كے معاملات ميں حلوق كى اصلاح كے لئے مبعوث كرے ، كرا نميں ايے كاموں كا عظم دے جو اس کی اور اسکے رسولوں کی معرفت کی را و میں رکاوٹ ڈالیں لوگوں کی جانوں اور مالوں کو ضائع کریں۔

کہا گرکے تین مرات : اس معلوم ہوا کہ کہا ڑکے تین مرات ہیں ایک وہ ہے جو اللہ اور اس کی معرفت کے اللہ اور اسکے درمیان جو جاب ہے کہ معرفت کے اللہ ہو آ ہے اللہ کا تقرب ماصل ہو آ ہے وہ علم و معرفت ہے آدی کے پاس جس قدر وہ جل ہے اور جس زریعہ سے اللہ کا تقرب ماصل ہو آ ہے وہ علم و معرفت ہے آدی کے پاس جس قدر معرفت ہوتی ہے اس قدر وہ اللہ سے دور ہو آ ہے 'اور جس قدر جالت ہوتی ہے ای قدر وہ اللہ سے دور ہو آ ہے 'جالت سے قریب ترجے کر بھی کہتے ہیں یہ بات بھی ہے کہ آدی اللہ تعالی کے عذاب سے بے خوف ہو تا ہے ہو بائے اور اس کی رحمت سے ما ہوس ہو بائے 'عذاب اللی سے بے خوف اور اس کی رحمت سے عامیدی بھی جو بائد تعالی کی معرفت رکھتا ہے 'وہ نہ اسکے عذاب سے بے خوف ہو تا ہے 'اور جس کی رحمت سے ما ہوس اور نا امید برحمت کی دہ تمیں کیرہ گناہ کے اس مرتبے کے قریب ہیں جو اللہ تعالی کی زات 'اوصاف اور افعال سے معالی ہیں' تا ہم ان میں سے بعض برحمیں بعض برحمیں سے موجو ہیں' تا ہم ان میں سے بعض برحمیں بعض برحمیں سے موجو ہیں' یہ موجو ہیں' یہ ہو اللہ ایس کی بھی ہوتا ہے 'ان کے مرا تب بھی کہا تر ہیں بھی بھی ہو تا ہو گئا ہیں' اور کی وہ ہیں جو داخل نہیں ہیں' اور کی وہ ہیں جو قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں داخل ہیں' اور کی وہ ہیں جو داخل نہیں ہیں' اور کی وہ ہیں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں داخل ہیں' اور کی وہ ہیں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں داخل ہیں وہ تو آن کریم میں نہ کور کہا تر میں داخل ہیں وہ تو میں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں در طول ہیں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں در طول ہیں وہ تو میں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں در طول ہی وہ میں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں در طول ہی دو میں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں در طول ہیں در طول ہیں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں در طول ہیں جن کا قرآن کریم میں نہ کور کہا تر میں در طول ہیں۔

كبائر كے دو مرے مرتب كا تحلق نفوس سے ب ان كے تحف اور با سے جات باتى رہتى ہے واور حیات سے معرفت الی ماصل ہوتی ہے۔ کی کو جان سے مار دیتا باد شہر کیرو گنا ہے کین اس کا درجہ کفر ے كم ب اس لئے كہ كفركا يراه راست اصل معد (معرفت الى) سے كراؤ ب اور قل سے ذريد مرفت برموب بڑت ہے۔اسس سے کم دنیا ک زندگی ہوے کے لئے مقعود ہے اور فرت کے بہتا معسرفت المی ك يغير مكن نيس وا تقديا ول كانا ولى ايدا كام كرنا جو بلاكت كا باحث وو فوا و معولى زد وكوب عى سے آدى بلاك موجائ كل سے قريب بين اور كيره كناه بين أيم بلاكت كا باحث بن والے افعال متفاوت ين بعض من شدت زياده ب اور بعض من كم ب اى مرتب من زنا اور لواطت بى واظل ب لواطت كو ول کے مرجے میں اس لئے رکھا کیا ہے کہ اگر یا افرض تمام انہان است بم منوں سے شوت پوری کرنے لیس تو نسل انانی کا سلسلہ ی معقلع موجائے ، جس طرح دعود کا فتح کرنا محاد ہے ای طرح دعود کا سلسلہ منتفع كرنا بمي كناه ہے۔ اكرچہ زنا سے انباني نسل كا سللہ خم نيس ہونا ، لين نب مي اختار پيدا موماً يا ے اور ورافت کا نظام فتم موجا تا ہے ایک دوسرے کی مدد اور تعاون سے چلے والے امور ورہم برہم موجاتے ہیں اگر زنا مباح کردیا جائے قو دنیا کا ظلام کس طرح طور پر قائم رہ سکتا ہے کی وج ہے کہ بائم میں کوئی ظام نیں کوئلہ ان کے ز محصوص ما وہ کے ساتھ علامہ نیں ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ سمی اليي شريعت ميں جس سے اصلاح مضور مو زنا مباح موى نيس سكا ، پر زنا بينيا " قل سے رہے ميں كم ہے ا کوں کہ زنا سے نہ وجود فتم ہو آ ہے اور نہ دوام وجود کا سللہ منا ٹر ہو آ ہے مرف نب کا اتما رف ے اور ایے موال کا محرک ہوتا ہے جن سے دعدی کا ظام درہم بہم ہو۔ اور قباد بما ہو کیل زنا لواطت سے بوا منا ہے کو لکہ اس میں جا نبین سے شوت کے دوا می ہوتے ہیں اس لئے زیا لواطت کی بنسبت کیرا لوقوع ہے۔

تیرے مرتبہ میں اموال ہیں اموال ہے انبانی زرگی کے معافی مماکل علی ہوتے ہیں اس لئے کی انبان کے لئے
جا تو نہیں ہے کہ دہ کی دد سرے کا بال چوری فصب یا کی اور ذریعہ ہے چینے ' بلہ بال کی حافت ضوری ہے کیونکہ
نفوس ال تاسے یاتی رہ جیس کین کو تکہ بال چین کر ہیں دائیں بھا جا سکا ہے 'اور ضافح ہوجائے کی صورت ہیں اس کا
معاوضہ دیا جا سکت ہا س کئے بھا ہر اس کی کوئی اجمیت نہیں معلوم ہوئی ' تاہم اگر بال اس طرح لیا جائے کہ اس کا
قدارک نہ کیا جا سے تو اس فت اس محل کے ہیرہ ہوئے میں کوئی شہد نہیں 'اور اس طرح لیا جا گئی ہو اس ہوئی ہیں'
قدارک نہ کیا جا سے تو اس فت اس محل کے ہیرہ ہوئے میں کوئی شہد نہیں 'اور اس طرح لیا جا دروہ اسے استعال کرلے تو دو سرا
ایک ہی کہ چہا کرلے 'اسے چوری کتے ہیں مجبوئی کہ اس میں صاحب ال کوا طلاح نہیں ہوئی اس لئے قدارک نہیں ہوپا تا ' دو سرے چیم کا بال کھا نا ' یہ بھی حقل رہتا ہے ' معال کوا طلاح نہیں ہوئی اس لئے قدارک نہیں ہوپا تا ہو ہو اس سے با خبر نہیں ہو تا اس ال کا حقد ار صورت یہ ہے ' فوروا کی بے خبری یا نا طاق تی کیا میں ان میں ہو تا اس ال کا حقد ار صورت یہ ہوئی ہو اس کہ خبری یا نا طاق تا کہ جوئی کو اس کے جوئی کو اس کی کا بال ضافح کر دیا جا ہے' اور دیا ت بھی مورت یہ ہوئی ہو کہ کوئی میں کہ اس کوروں میں ان میں ہو اس کی کا بال ضافح کر دیا جا ہے' اور دیا ت بھی صورت یہ ہوئی ہی خبری میں مورت یہ کہ ہوئی کو اس کی کا بال ضافح کر دیا جا ہے' اور دیا ت کی مورت یہ بھی کی بند کر لیا جا ہے' یہ چا مدل صورت یہ بھی میں میں ان میں ہے بعض کے ای دو اجب نہیں کی ہوئی دی گریت اور دیا دی کوئیت اور دیا دی اور دیا دی کوئیت کی کوئیت اور دیا دی اور دیا دی مصالح مين اين اثرات كالتبارك الميس كبارش شاركيا جانا جاسيف

سود کھانا کہیرہ ہے یا شہیں : سود کا مال کھانا دراصل دو سرے کا مال اس کی رضامندی ہے کھانا ہے آگرچہ اس میں وہ شرط
مفتود ہے جو شریعت نے مائد کی ہے 'اسلئے یہ ممکن ہے کہ اس کی حرمت میں شرائع کا اختلاف بھی ہو۔ اور کیوں کہ فصب کو ان دو
ہاتوں کی موجودگی کے پادجود کیرہ نہیں کما گیا کہ اس میں فیر کا مال اس کی رضا کے بغیر لیا جا تا ہے 'اور شریعت کی رضا کے ظاف بھی
ہے تو سود کھانے کو کیرہ کیسے کما جاسکتا ہے 'جس میں مالک کی رضاموجود ہے 'صرف شریعت کی رضامفقود ہے۔ آگر یہ کما جائے کہ
سود کے سلسلے میں شریعت نے بدی شدت سے کام لیا ہے اور اس ذیل میں سخت ترین دھیدیں وا دو ہیں تو فصب و فیرہ کے مظالم اور
خیانت کے سلسلے میں مجملے کہ کو عمد میں منتقل نہیں ہیں 'اسلئے انھیں بھی کیرہ کمنا چاہئے' اور یہ کمتا کہ خیانت و فصب کا ایک دھیلا
میں میں ہے کہ کیرہ ہے فور و کر کا مختاج ہے 'قالب عن میں شرائع مخلف نہ ہوں ناکہ دین کے ضروری امورشانل ہو سکیں۔

گالی دیتا اور شراب خوری وغیرہ: ابوطالب کی نے متعدد کہاڑ میان کے بین ان میں سے کال دیتا شراب پیتا سحر میدان جنگ سے فرار اور والدین کی نافرانی جیسے کناه ہاتی رہ جاتے ہیں۔

جمال تک شراب دوشی کا معاملہ ہے'اس سے مقل زائل ہوجائی ہے'اس اعتبار سے اس کا کبیرہ ہوتا مناسب ہے'شریعت کی وعید س بھی اس کے کبیرہ ہوئے مناسب ہے'شریعت کی وعید س بھی اس کے کبیرہ ہوئے ہوئے دلالت کرتی ہیں'اور عقلی دلاکل سے بھی بھی ایسا بی خابت ہوئے جسم و جان بیکار ہیں'اس سے خابت ہوا کہ کسی کی عقل ختم کرنا بھی کبیرہ گناہ ہے۔

خابت ہوا کہ کسی کی عقل ختم کرنا بھی کبیرہ گناہ ہے۔

لین یہ دلیل مرف اپنی شراب نوشی پر جاری ہوتی ہے جس سے معل ذاکل ہوجائے ایک قطرہ شراب کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکا کو تکہ اس سے معل ذاکل نہیں ہوتی مثل کا فقاضا کیا جاسکا کو تکہ اس سے معل ذاکل نہیں ہوتی مثل کا فقاضا یہ ہے کہ اس نے معلی خال جائے گلہ یہ کما جائے کہ اس نے بحس پانی بیا ہے لین کو تکہ شریعت نے شراب کے ایک قطرے پر بھی حد واجب کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ شریعت کی نظریں ایک قطرے کا معالمہ بھی سخت ہے اس لئے اسے کیرہ کہا جاتا ہے مربعت نے تمام اسرارسے واقف ہوجائے شریعت نے تمام اسرارسے واقف ہوجائے مربعت نے تمام اسرارسے واقف ہوجائے مربعت کے تمام اسرارسے واقف ہوجائے مربع اس مرح کے امور کے کیرہ ہوتے پر اجماع ہوتو اتباع واجب ہوگا ورنہ توقف کی مجاکہ تھ

ندن میں آبرو پر حملہ ہو تا ہے'اس کا رہنہ مال کے رہنہ ہے کہ ہے' پھراسکے ہے شار مرات ہیں'ان میں سب یوا مرتبہ اسکا ہے کہ کسی پر زنا کی تھت نگائی جائے' شریعت نے تھت زنا کو بہت بوا جانا ہے' یہاں تک کہ حد بھی واجب کی ہے' قالب کمان کسی ہے کہ صحابہ کرام ان گناہوں کو کبیرہ قرار دیا کرتے تھے جن پر شریعت نے حد واجب کی ہے'اس لحاظ ہے قذف ہی گناہ کبیرہ ہے' یعنی ایسا گناہ ہے و بیخے ققت نمازوں ہے معاف نہیں ہو تا نہیرہ ہے ہم ایسے ہی گناہ مراد لیتے ہیں جن کا گفارہ فرض نمازوں ہے نہیں ہو تا کہ اس کی کھ سکین محسوس نہیں ہوتی' بلکہ ہوسکتا تھا ہے نہیں ہو تا کہ اگر ایک معتبر آدی کسی مختل ہو زنا کرتے ہوئے دکھ لے تواہ اسکے خلاف گوائی دینے کا حق ہو تا کہ شریعت کا حق ہو تا کہ اگر اس کی شمادت قابل قبول نہ ہوتی تو دنیاوی مصالے کے اعتبار ہے بھی اس پر حد جاری کرنا ضوری نہ ہوتا کا حق ہوت کا حق میں مصالے عاجات کے رہے میں ہوتے' گراس صورت میں صرف اس محض کے حق میں قذف کبیرہ گناہ ہوتا ہے' کے شریعت کا حکم معلوم ہے کرچہ محض یہ سبحت ہے کہ دو سرا میری گوائی میں میری مدد کرے گا معلوم ہے کرچہ محض یہ سبحت ہے کہ دو سرا میری گوائی میں میرے لئے گوائی دنی جائز ہے یا ہے سبحت ہے کہ دو سرا میری گوائی میں میری مدد کرے گا تو بی میں کہیرہ قرار نہیں دینا چاہیے۔

جادو کی بات یہ ہے کہ اگر اس میں تخرب تو وہ كبيرہ ہے ورنداس كى تكين اتن بى موكى بنتا اس كا ضرر موكا مثلاً جان چلى جائے

یا باری دفیرہ پیدا ہو جائے۔ میڈان جمادے فرار اور والدین کی افرانی کے متعلق بھی قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ ان میں وقف کیا جانا جاہیے جیسا کہ یہ بات قطعی طور پر قابت ہو چک کہ صرف کیرو گناہ ہے ، کا کا دینا ارنا ، ظلم کرنا (اینی ال چین این) کھروں ہے لکال دینا اور وطن سے ہے وطن کردیتا یہ تمام گناہ کیروس واظل نہیں ہیں ہمیو کہ کیرو گناہوں کی زیادہ سے فراد کو بھی کیرونہ کما جائے اور یہ گناہ ان سرویں شار نہیں کے مجے ہیں کہ اس لھا تا ہے اگر والدین کی نافر انی اور میدان جگ سے فراد کو بھی کیرونہ کما جائے توکی حمن نظر نہیں آ تا ، لین کو تکہ حدیث ہیں انھی کیرہ قراد دیا کیا اسلے یہ دونوں گناہ کیرہ ہیں۔

اس تعقلو کا حاصل یہ نظا کہ جن گناموں کو کیرہ کما جا گاہے اس ہے ہماری مرادوہ گناہ ہیں جن کا ڈارک فرض نمازوں ہے ا ہوسکے 'اور ایسے گناموں کی تین قسیس ہیں' کے دو ہیں جن کے بارے میں قطعی طور پر یہ کما جاسکا ہے 'کہ بڑو قت نمازوں سے
ان کا ڈارک ہوجا آئے 'اور کچروہ ہیں جن کے بارے میں یہ گمان ہے کہ بڑو قت فمازیں ان کے لئے کفارہ بن جانی چاہیے 'اور
کچروہ ہیں جن کے سلم میں تقف کیا جاتا ہے 'الیسے گناموں کی مجیوہ قسیس ہیں کچروہ ہیں جن کے بارے میں عالب کمان ہی ہے کہ دو کیرہ ہے 'اور پچروہ ہیں جن کا تھم محکوک ہے' ہمریہ فلک ایسا ہے کہ کتاب وسنت کی نصوص کے بغیرا کا ازالہ ممکن نہیں 'اور کیو تکہ اب کوئی جدید نص نہیں آئے ہی اس لئے یہ فلک ایسا ہے کہ کتاب وسنت کی نصوص کے بغیرا کا ازالہ ممکن نہیں 'اور کیو تکہ اب کوئی جدید نص نہیں آئے گاس لئے یہ فلک ایسا ہے کہ کتاب وسنت کی نصوص کے بغیرا سکا ازالہ ممکن نہیں 'اور کیو تکہ اب کوئی جدید نص نہیں آئے گاس لئے یہ فلک بھی طور پر اپنی چگہ باتی دے گا۔

ایک اعتراض کا جواب: یمان ایک اعتراض یہ کیا جاسکا ہے کہ تمارے دلائل ہے وابعہ و باہے کہ کیروکی تریف معلوم کرنا مال ہے پر شریعت کی ایس چزر کئی تھم کیے لگا گئی ہے جس کی تعریف معلوم نہ ہو اسکے جواب میں کہا جائے کہ دنیا میں بعنے بھی کنا ہوں ہے کئی تھم متعلق ہے ان سب میں بچھ نہ بچھ ابمام ضور بایا جا باہے و نیای ایک ایک مجہ ہماں شری میں بعنے بھی کنا ہوں جن بر حدود واجب ہیں اور ان کے ادکام نافذ ہوسکتے ہیں جمیرہ کے متعلق کوئی مخصوص تھم شریعت میں نہیں ہے اللہ بھی کیا ایس جن بر حدود واجب ہیں اور ان کے نام الگ الگ بڑا ہے البتہ کیرہ بی ایک ایس جو میں ایک ایک ہو سکتا ہے جو مشترک ہو ایس بی بیانہ میں ہو گا ہو تھر ہوا کے کہا الگ الگ بڑا ہے البتہ کیرہ بی ایک ایک ایک ہو سکتا ہے کہورہ کی سمج سمج تعریف جانے کی ایک نماز میں ہو گا ہو تھا ہم رہنا ہی مناس ہے ماکہ لوگ ہروقت خوفروں رہیں اور بھ و قت منادوں پر اکتا کرکے صغیرہ کتابوں پر جن نہ ہوجا کیں۔

ایک آیت کی تشریح : قرآن کریم می ایک آیت کائرے متعلق ہے۔ اِن نَحْتَنِبُوْ اَکْبَائِرَ مَاتَنْهُوْنَ عَنْهُ نُکُوْرُ عَنْکُمُ سُیّباً اِن کُمُ سُیّباً اِن کُمُ سُیّباً جن کاموں سے جمومع کیا جاتا ہے آن میں جو بدے بدے کام ہیں اگر تم ان سے بچے رہو تو تماری خفیف برائیاں تم سے دو فرادیں کے۔

بھا ہراس آیہ سے یہ معلوم ہو آ ہے کہ اگر کہاؤے اجتناب کیا جائے تو یہ عمل مغائر کے لئے گفارہ بن جا ہا ہے 'کین یہ

ہات ہرصورت بین نہیں ہے 'بلکہ قدوت اور اوادے کے ساتھ مشروط ہے کہ کوئی عن اپنے ارادے اور قدرے کے باوجود کہرو

متاہ ہے اجتناب کرے 'مثلا ایک عنی کی عورت پر قدرت رکھتا ہو 'اوروہ اس کے ساتھ مہا شرت کا خواہش مند ہی ہو 'کین زفا

کے خوف سے من ہاتھ سے ہموت اور آ کھیے و کھنے پر اکتفاء کرے 'اس صورت میں چھوتے اور دیکھنے ہے جو ظلمت ول میں

پیدا ہوگی 'وہ زنا نہ کرنے کے فود سے زائل ہوجائے گی ' کی معنی گفارہ کے ہیں کہ ایک ہو ہو زائل ہوجا ہا ہے 'اور ایک

وو سرے کا عوض بن جا ہا ہے 'کین اگر کوئی گفتی نا موجے 'اس طور وجہ سے خلا کی کے دیکھنے کے خوف سے جماع نہ کر سکا تو یہ

مورت چھوتے اور دیکھنے کے گفاد کا گفارہ نہیں ہے گی 'ای طرح ایک قبی شراب پینے کا عادی نہیں ہے 'اور طبیعت شراب کو

قبل کرتی ہے 'اس صورت میں اگر اسے شراب میسر آجائے اور وہ چنے سے باز رہے تو یہ عمل ان چھوٹے گناوں کا گفارہ نہ بن

میں کہا جو شراب نوشی کی جملوں میں مام طور پر ہوا کرتے ہیں ' جسے موسیقی و فیروسے دل بسلانا۔ ہاں آگر وہ محض شراب کا عادی میں

ے اور موسیق ہے بھی شفت رکھتا ہے اور اپ نفس پر جاہدہ کرکے شراب سے باد مقائب اور موسیق ہے ول بہلا آ ہے تو یہ بوسکتا ہے کہ کہ کہ اسکے ول سے اس آرکی کا خاتمہ کدے جو موسیق کے شنے ہو سکتا ہے کہ اسکے ول سے اس آرکی کا خاتمہ کدے جو موسیق کے شنے سے پیدا ہوتی ہے 'یہ تمام احکام آخرت سے متعلق ہیں' ہو سکتا ہے ان میں سے بیش محکوک دہیں اور خشابرات میں شار کے جا کی جن کے یارے میں کوئی فیصلہ کی قطعی فص کے بغیر نہیں کیا جا سکتا۔

کمیرہ کی جامع تعریف : کمیرہ کناہ کی کئی اسی تعریف جے جامع کما جائے والد شیں ہوتی ہے ملکہ روایات میں علف الفاظ معقل میں مثلاً ایک روایت میں جو حضرت ابد جریرہ سے موی بدالفاظ بیں۔

الصّلوة الى الصّلوة كُفَّارَة وَرَمَضَانَ اللّي رَمَّضَانَ كَفَّارَة إِلاَّمِنْ ثُلَاثِ إِشْرَاكُ بِاللّهُ وَتَرَكُ وَلَسُنَة وَيُكُونُ إِشْرَاكُ بِاللّهُ وَتَرَكُ وَلَسُنَة وَيُكُنُ الصّفَقة قِيلَ مَاتُرُكُ السُّنَة قِيلَ النُّحُرُ وَجَعَلَ اللّهُ وَتَرَكُ وَلَسُنَة وَيُكُونُ الصّفَقة النَّيَادِيعَ رَجُلاً ثُمَّ يَخْرُجُ عَلَيْهِ بِالسَّيْفِ يُقَاتِلهُ (ما مَهُ الْهُمِية) الْهُمَانَ الله (ما مَهُ الله مِية)

ایک نماز دو سری نماز تک کا کفارہ ہوتی ہے 'ایک رمضان دو سرے رمضان تک کا کفارہ ہوتا ہے 'کر نماز اور رمضان سے تین چزول کا کفارہ نہیں ہوتا' شرک باللہ' ترک سنت اور تقص حمد 'لوگوں نے عرض کیا' ترک سنت اور نقص حمد سے آپ کی مراد کیا ہے' فرمایا جماعت سے لگٹا ترک سنت ہے' اور نقص حمد یہ ہے کہ کوئی معین آدمی کی کے ہاتھ پر بیعت کرے کا تراس سے اُڑے کیلے کال است

ای طرح کی روایات ہیں 'ندان سے کہار کا اعاطہ ہو تا ہے 'اور نہ کوئی جامع تعریف سامنے گئی ہے 'اسلے کیرو میم ہی رہ گا البته يهال آب ايك اختراض كريك إن كه شمادت ان لوكول كى قول كى جاتى ب مركيرو كتابول سے اجتناب كرتے بيل مغازے اجتاب تول شادت کے لئے شرط نیں ہے ، تم پہلے یہ لکو بچے ہوکہ کیروے کوئی دفعری محم حفاق نیس بلک اسکا تعلق آخرت ے ہے جب کہ شادت وفیرو کے احکام دغوی ہیں اور کہارے اجتناب ان احکام کے نفاذ کے لئے ایک اہم شرط کی حیثیت رکھتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کسی کی شادت محل اس لئے قابل مد میں ہو آ کہ وہ کمائز کا او کاب کرتا ہے ، ملکہ بعض و مرے اسباب کی بنائر بھی در کردی جاتی ہے مثل اس معن کی کوائی والاتفاق مودد ہے جو موسیقی سنے ویشم کالباس ہے سونے ك الكوهى بين اور جاندى سونے كے برتوں ميں كمائے ہے والا كله به تمام كناه منيووں منى بني عالم نے ان كوكيره نسيس كما ہے الم شافی نے ویاں تک کما ہے کہ اگر کسی حق نے نیز ہی لی ویس اس پر مد جاری مدول گا لیکن اسکی شادت رو نسیں كرول كالمحولا انحول نے مد جارى كرنے كے اعتبارے نبيذ پينے كو كبيرہ قرار ديا الكين اسے شادت رو كرنے كا باحث نبيل سمجما ا اس سے معلوم ہوا کہ شمادت کا مدد تول مغارر کہار پر محصر نہیں ہے ، ملکہ تمام گناہوں سے عدالت محروح ہوتی ہے "موائ ان باتوں کے جن سے آدمی عادیا اجتناب نہیں کہاتے" جیسے فیبت "جش" برگمانی" بعض باتوں میں کذب بیانی فیبت سنتا" امر بالمعوف اورشى عن المنكر ترك كرنا معتبه ال كمانام على اور ظامول كوكالي وينا اور ضف كوفت مورت اور معلحت سے زيادہ ان کو زود کوب کرنا علام بادشاہوں کی تعظیم کرنا 'برے لوگوں سے تعلق رکھنا 'اور اسٹے ہوی بجل کو دین تعلیم دیے می سستی کرنا ' بي تمام كناه ايے بين كه بركواه ميں يہ تمام كناه يا ان ميں ے كھ يا اسكے تموزے بهت اثرات مروريات ماتے بين البت مرف وہ اس نوع کے کنابوں سے بوری طرح محفوظ رہ سکتاہے جو کچے عرصے کے لئے لوگوں سے کنارہ کف ہوجائے اور صرف آخرت پی نظرر کے ایک مرصہ دہاد تک نئس کے ساتھ عابدہ کرے اور اس قدر کال ہوجائے کہ اگر لوگوں کے ساتھ اختلاط بھی ہوتو كوكى قرق نديزے بلكہ اياى رے جيسا غلوت ميں تما اگر شادت كے لئے ايے ى لوگوں كى شرط مو تو ان كا ملتا مشكل ى تىيى عل موجائ اورشادت وفيروك تمام احكام ضائع موجاكس

بسرحال ریشی لباس پینے موسیقی سنے 'رد کھیلئے شراب خوری کے وقت سے نوشوں کے ساتھ بیٹنے اجبی حوراتوں کے ساتھ بلطوت میں رہنے سے شاوت کی الجیت ختم نہیں ہوتی 'اور کمی مخص کی گوائی کے دو قبول کا معیاریہ رہنا چاہیے جو بیان کیا گیا '
کمیرہ وصفیرہ پر اظرفہ رکمنی چاہیے 'البتہ ان صفائر میں سے بھی کمی ایک پر کوئی مخص مواظب کرے گا اور مسلسل اسکا ارتکاب کرنا رہے گا'تو اس کا یہ عمل بھی دوشادت میں موثر ہو سکتا ہے جیسے کوئی مخص فیبت اور حیب کوئی کو اپنی عادت وا دیہ بنا کے مستقل بدکا دول کی مجلسوں میں بیٹھا رہے 'اور ان سے دوستی رکھے 'مواظبت اور تسلسل سے صفائر بھی کہاڑ ہوجاتے ہیں جیسا کہ بعض مباح امور مواظبت سے صغیرہ بن جاتے ہیں مثل ظریح کھیلا (۱) اور ترخم سے گاناو فیرہ۔

اخروی درجات کی تقشیم دنیاوی اعمال میں

جانا چاہیے کہ دنیا عالم ظاہری کو کتے ہیں 'اور آخرت عالم فیب کانام ہے 'دنیا ہے ہماری مراد تمہاری وہ حالت ہے جو موت ہے پہلے ہے۔ اور آخرت ہماری مقات ہیں جن میں ہے ان مقات ہیں جن میں ہے ان مقات ہیں جن میں ہے ان مقات کوجو قریب میں واقع ہیں 'دنیا کتے ہیں اور جو دمر میں آنے والی ہیں انھیں آخرت سے تعبیر کیا جا آ ہے 'اس وقت ہم دنیا کے ذکر سے آخرت میں کنچے کا قصد رکھے ہیں 'لینی آگرچہ ہم وفیا میں کلام کریں ہے 'لین ہمارا متصدیہ ہے کہ اس عالم امرار کامیان کریں ہے آخرت کتے ہیں 'اور عالم ملک (دنیا) میں عالم ملوت (آخرت) کی تقریح بغیر مثال کے ممکن نہیں ہے 'جیسا کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

وَنِلْكَ الْأَمْثَ الْنَصْرِ بُهَالِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَ الْآلُعَ الْمُؤْنَ (پ،٢٥١٦ يـ ٣٣) وَنِلْكَ الْآلُعُ الْمُؤْنَ (پ،٢٥١ ي ٣٣) اوريد مثالي بي جني بي اوكون كے لئے اور انھيں مرف اہل علم بجھتے ہيں۔

دنیا کے مقابلے میں آفرت کی زندگی الی ہے وہیں آدی سوتے ہوئے فواب دیکہ رہا ہو،جس طرح فواب کا عالم جامنے کے مقابلے میں اللہ مقابلے میں اللہ مقابلے میں اللہ مقابلے میں مقابلے میں

ڔڔڔڔڔ ٱڵٮٞٚٲۺؙڔۣێٮؘٵمؙڣٳڬٲڡٲؾؙۏٳ ٲؽػڹۿۅٚٳ

لوگ سوے ہوئے ہیں جب مرحائیں کے و جاگیں کے۔ (۲)

جو کچھ بیداری کے عالم میں وقوع پزیر ہو گاہے 'وہ خواب کے عالم میں بلور مثال نظر آیا ہے 'اس لئے اسکی تعبیر و چھی جاتی ہے 'اس طرح آخرت کی بیداری میں جو واقعات رونما ہوں گے وہ دنیا کی خوابیدہ زندگی میں بلور مثال ہی خاہر ہو کتے ہیں تعنی اسطرح جیسے تم خواب میں مخلف منا عرد کے ہو اور علم التعبیر سے ان واقعات کی معرفت ماصل کرتے ہیں۔

تجبیرخواب کی حقیقت : خواب کی تعبیرایک معترفن به ادراس فن کے کنته شاس ادر رمز آشای اسکے ساتھ انسان کرتے ہیں اس کے معلوم ہوجاتی کرتے ہیں اس معلوم ہوجاتی کرتے ہیں اس سے معلوم ہوجاتی کرتے ہیں اس معلوم ہوجاتی کرتے ہیں اس کے معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کرتے ہیں اس کے معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کرتے ہیں اس کے معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کرتے ہیں اس کے معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کے معلوم ہوجاتی کی کرتے ہوجاتی کی کرتے ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کی معلوم ہوجاتی کی کرتے ہوجاتی کرتے ہوجاتی کی کرتے ہوجاتی کی کرتے ہوجاتی کی کرتے ہوجاتی کرتے ہوجاتی کرتے ہوجاتی کی کرتے ہوجاتی کرتے ہ

میان کیاجا آے کہ ایک فض ابن سرین کے پاس آیا اور کھنے لگاکہ می نے خواب میں دیکھاہے کہ میرے ہاتھ میں مرب

⁽۱) احتاف طرح کمیلئے سے مع کرتے ہیں اور ان احادے سے احتدال کرتے ہیں کہ حضرت واللے سے حضل ب فراتے ہے اکد طرح جمیں کا جوا ب افر موئی اشعری سے معتول ب کہ طرح کے موٹ خطاکار کمیلئے ہیں اور حتی العمری سے طرح کمیا ہوا تھی اور اللہ تعالی اللہ معنوب علی این انی طالب کی طرف کی جا گیا ہے اور اللہ تعالی اطل کو پند نمیں فراتا (۲) کے اور اللہ تعالی اطل کو پند نمیں فراتا (۲) کے بھے یہ دواجہ مرفرع نمیں کی البت اس قبل کی تبعید حضرت علی این انی طالب کی طرف کی جا تھی۔

اور میں وہ مراوگوں کے چموں اور ان کی شرمگاہوں پر لگا رہا ہوں' آپ نے یہ تعبیردی کہ تو مؤدن ہے اور رمضان میں میح صادق سے پہلے اذان دیتا ہے' اس نے مرض کیا کہ آپ کی فرماتے ہیں' ایک اور مخص آیا اور کینے لگا کہ میں نے فواپ دیکھا ہے کہ میں تمل دال رہا ہوں' این سیرین نے فرمایا کہ تولے کوئی بائدی خریدی ہے' اسکے متفلق محقیق کر' فالباً وہ تیری ماں ہے' کیو گلہ تمل کی اصل مل ہیں' معلوم ہوا کہ تو اپنی ماں کے پاس جا آہے' اس نے محقیق کی' بید چا کہ وہ واقعی اسکی ماں ہے' اسکی صفر سی میں گرفار کر گئی تھی۔ ایک محص نے اپنا میہ فواپ بتلایا کہ میں نے اپنے آپ کو خزیر کے گلے میں موتوں کے ہار والتے ہوئے دیکھا ہے' آپ نے فرمایا کہ تم حکمت کی باتیں فا ابلوں کو تطاب وہ کے دیکھا ہے' آپ نے فرمایا کہ تم حکمت کی باتیں فا ابلوں کو تطاب ہو' حقیقا وہ ایسے لوگوں کو تعلیم دینے پر مامور تھا جو ایک اہل نہ تھے۔

یہ تعبیر مثالیں ہیں اور ان سے معلوم ہوتا ہے کہ مثالیں کس طرح بیان کی جاتی ہیں مثال سے ہماری مراویہ ہے کہ معنی کو
کی ایسے پیرائے میں بیان کیا جائے جو اپنے مفہوم کے اختبار سے سمجے ہو اور طاہری صورت کے اختبار سے فلا ہو مثلاً مؤذن نے
اگو سمنی کہ وہ اس سے شرمگا ہوں پر مرافا رہا ہے 'اب اگروہ اگو شمی اور مبرکو ظاہر پر رکھتا تو یہ بات حقیقت کے طاف ہوتی
کیونکہ اس نے بھی اگو شمی سے شرمگاہ پریا چرب پر مرسیں لگائی 'لیکن جب اسکے معنی و مفہوم پر نظرؤالی تو بات ورست نظی 'اس
سے مبرلگانے کا قتل سرزد ہوا 'جس کی معنی ہیں کسی کام سے روک ویتا ہم یا رمضان میں مج صادتی سے پہلے اذان دے کروہ لوگوں کو
کھانے بینے اور بیوایوں کے ساتھ ہم بستری کرنے سے روک ویتا ہم

انبیاء علیہم السلام کا کلام : انبیاء علیم السلام کو عظم دیا گیا ہے کہ وہ لوگوں کے ساتھ ان کی عشل و فہم کے مطابق مختلو کریں 'اور لوگوں کی عشل کا عالم یہ ہے کہ وہ دنیاوی زندگی میں ایسے ہیں جے حالت خواب کما گیا ہے 'سونے والے پرجو واقعات منتشف ہوتے ہیں وہ بطور مثال ہوتے ہیں ہو ہو نہیں ہوتے 'جب مرحائیں مے تب وہ ان مثالوں کی صداقت بنیں نے 'سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں۔

قَلْبُ الْمُوْمِنُ بِنَيْنَ إِضَّبَعِينِ مِنْ اَصَابِعِ الرَّحْمُنِ (١) مومن كاول الله تعالى الكيون من عدد الكيون كورمان -

یہ ایک سٹال ہے اسے صرف اہل علم ہی سمجھ سکتے ہیں 'جاہل آدمی صرف آسی فقدر سمجھ سکتا ہے جتنا حدیث کے ظاہر الفاط سے
مغموم ہو آئے ہم کیونکہ وہ اس تغییر سے واقفیت نہیں رکھتا جے آوہل کتے ہیں 'جس فن سے خواب کی تغییر ہوتی ہے اسے تعبیر کتے
ہیں اور جس سے قرآن وحدیث کے معانی سمجھ میں آتے ہیں اسے تاویل کما جاتا ہے 'جاہل آدمی اس حدیث کو اسکے ظاہری الفاظ پر
رضا ہے 'اور وہی معنی مراو لیتا ہے جو بظاہر اس سے سمجھ میں آتے ہیں لینی اللہ تعالیٰ کے لئے ہاتھ پاؤں طابت کرتے بیٹے جاتا ہے '
حالا تکہ اللہ تعالیٰ ان چیزوں سے منزو اور پاک ہے۔ اس طرح ایک روایت ہے۔

اِنَاللَّهُ خَلَقَ آدمَ عَللى صُوْرَتِهِ (٢) اللهُ خَلَقَ آدمَ عَللى صُورت بينايا-

جابل آدی صورت ہے ، تک بیت اور شکل کے علاوہ اور کھ سمجھ ہی نہیں سکتا کچتا تھے وہ اللہ تعالی کے لئے یہ چزیں احتفاد کرلیتا ہے حالا تکہ اللہ تعالی ان ماڈی چزوں سے پاک اور بلند و بالا ہے ، ابعض لوگ اس بنا پر اللہ تعالی کی صفات کے باب میں افزش کھا تھے ہیں ، یماں تک کہ کلام الٹی کو بھی اپنی نادانی کے باعث آواز اور حوف کی قبیل سے سمجھنے لگے ، اس طرح کی دو سری صفات میں بھی بعض مرحمیان علم نے ٹھوکریں کھائی ہیں ، اور عشل وقعم کا مائم کیا ہے۔

آخرت کے سلسلے میں وارد مثالیں: روایات میں افرت سے متعلق جو مثالیں وارد ہیں علمین ان کا ای لئے محذیب و

⁽۱) يرمعه باكرد كل ب (۲) يراعه مي كرد كل ب

تدید کرتے ہیں کہ ان کی نظر بھن الفاظ پر محمر جاتی ہے اور الفاظ میں تاقض پایا جاتا ہے ، وہ کم فنی کے باعث الفاظ کا تاقض دور نہیں کہاتے ، مثلاً حدیث شریف میں ہے مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

يؤنى دالموري في مالي لم وصور وكبي الصلة يناب (عارى وملم الوسعيدا لدرى) قامت كون موت كواك معيد ميزد حك هل من الإجائة كاورات ورا كروا جائكا

نادان طوریہ بات میں مانتا اور سنتے ہی تردید کردیتا ہے اور دلیل یہ دیتا ہے کہ موت ایک مرض فین قائم با انبر جزہے ،جب کہ مینڈھا مہم ہے۔ بعلا مرض جم کیے بن سکتا ہے ،یہ ایک محال بات ہے ان احتوں کو معلوم طبی کہ ان کی کو آہ محلی اللہ الله الله کا امراد ورموز کا ادراک کرنے سے قاصریں اقر آن میں کھلے طور پر اعلان کردیا گیا ہے۔

وَمَا يَعُقِلُهُ الْآالْعَالِمُونَ الْمُعَالِمُ وَنَ

ان ب چامداں کو توبہ معلوم نہیں کہ اگر کس نے فواب میں یہ دیکھا کہ ایک مینڈھا اس کے پاس لایا کیا ہے اے لوگ وہاء کتے ہیں 'گھراسے فرج کردیا گیا' تعبیر کو اسے نظائے گا کہ تو نے اچھا خواب دیکھا ہے 'معلوم ہو یا ہے اب وہاء ختم ہو جائے گا ہم یک تک دہاء کو مینڈھے کی شکل میں فرج کردیا گیا ہے 'اور جو جانور فرج ہوجائے وہ زندہ نہیں ہو گا'اس مثال میں خواب دیکھنے والا بھی سچا ہے' اور تعبیر دینے والا بھی سچا ہے حالا تکہ طور من میر بات نہیں سکھتے۔

خواب سے کہ جو فرشتہ خواب پر مقرر کیا گیا ہے وہ مدھوں کو ان حقائق ہے ہوتے ہیں اور ان کی تعبیر مجے ثالثی ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ جو فرشتہ خواب پر مقرر کیا گیا ہے وہ مدھوں کو ان حقائق ہے مطلع کردیتا ہے جو اور آسان پر محفوظ ہیں الکین یہ حقائق مثالاں کی صورت میں منطق کے جاتے ہیں 'سونے والا مثال کے بغیر کھنے کا محمل فرین ہو آسان مثال مجے ہوتی ہے۔ اس کے معتی بھی مجھ ہوتے ہیں 'اس طرح انہاء علیم السلام مجی دنیا میں اوگوں کے ساتھ مثالوں کے ذریعے محقول کرتے ہیں ایک کی مشش و نیا آخرت کی منسبت نیند کی صالت ہے 'اس لئے وہ اللہ تعالی محملیں بندوں کی مقلوں تک مثالوں کے ذریعے ہوئیا ہے کی کوشش مرتے ہیں 'اس میں اللہ تعالی محملیہ میں بندوں کی مقلوں تک مثالوں کے ذریعے ہوئیا ہے کی کوشش کرتے ہیں 'اس میں اللہ تعالی محملیہ میں بندوں کی مقلوں تک مثالوں کے ذریعے ہوئیا ہے کی کوشش کرتے ہیں 'اس میں اللہ تعالی محملیہ میں ہے۔

یندن پر اسکی شفت و کرم ہی ہے 'اور ادارک کے سلط کو سل تر بنانا ہی ہے 'بعض باتیں ایی ہوتی ہیں ہم الکا میح ادراک مثالوں کے ذریعہ ہی ہوسکا ہے 'قامت کے موز موت کو سفید مینڈھے کی صورت بی الکرن کرنا ہی ایک مثال ہے 'اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اس وقت موت کا سلسلہ منتقلع ہوجائیگا۔ ول فطر اسمثالوں کے ذریعہ معانی کا جلد ادراک کر لیتے ہیں 'اور مثالوں کو اثر انگیزی میں بوا دخل ہے 'ایک عام بات اگر کسی بلغ مثال کے ذریعہ اواکی جائے قو دل اس سے متاثر ہوتے ہیں 'اور اس کا اثر دیم تک رہتا ہے 'اس لے اللہ تعالی ہو کہ اس کا اثر دیم تک رہتا ہے 'اس لے اللہ تعالی ہو کو لفظوں ''ک ذریعہ ای تقدرت کی انتہا ہیاں کی ہے 'اور دل کی تغیر کی مرکار دو عالم صلی اللہ طیہ و سلم ہے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے تھے بندہ کا دل اللہ تعالی الکہ وی میں سے دو الکیوں بی سے دو الکیوں کے درمیان ہے۔ ہم نے جلد اول کی کتاب قواعد الفتا کہ میں اس محمت پر بچھ دوشنی ڈائی ہے 'یہاں اس قدر محمد کی طرف والی جلتے ہیں۔

بندول پر آخرت کے درجات کی طرح تقسیم ہوں گے؟ : ہارے بیان کا مقصد می ہے کہ بندوں پر ووزخ اور جنت کے درجات کی تقسیم ہوں گے؟ : ہارے بیان کا مقصد می ہے کہ بندوں پر ووزخ اور جنت کے درجات کی تقسیم مثل کے درجات کی جائے اسکے ہم اولا "مثال بیان کرتے ہیں 'جو مثال بیان کی جائے اسکے معنی د منہوم پر نظرر کی جائے معودت اور الفاظ سے فرض نہ رکمی جائے۔

ہم کتے ہیں لوگوں کی آخرت میں بہت ی قتمیں موں کی اور ان کے درجات و در کات میں تا قابل میان تفاوت مو گائیہ فرق

الياى بيد دياى مقادون اور سعادون ين فرن إيا جا يا به اس سلط ين دياد الوسدين كولى فرق ديس به مالم مك اور عالم مكوت دونول كاخداور نعظم الله تعالى بحب كاكوتى شريك نيي ب استك ادادة اللهاس ان دونول عالمول مي دوسنت البيد جاری ہے دہ می یکسال ہے 'نہ اس میں ترد لی مولی ہے 'اور نہ ترد لی کا امکان ہے ' لین کیل کہ ہم علق ورجات کے افراد کا اماط كراس عاجزين اس الخاجناس لكيع بن اوران كاحركرتين

قامت میں لوگول کی قشمیں : قامت کے دو لوگ چار قسموں میں مقتم مول مے ایک بلاکت پانے والے والے والے عذاب پانے والے سوم مجات پائے والے اور چارم کامیاب دنیا میں اس تعتبیم کی مثال اس جیسے کوئی بادشاہ کمی ملک پر قابض بوجائے اور اس کے بعض باشندوں کو قل کرا دے وہ ملکین کملائمیں مے۔ کو کلہ بادشاہ نے اضمیں بلاک کرویا ہے بعض كو كري مرم كے لئے ايزائي دے " قل نہ كرے" يہ معنيان بي " بادشاه في المي تكليف ديا معور كيا ہے" ان كے قل كا تھم صادر نہیں کیا ، بعض لوگوں کو کھے نہ کے 'یہ زمونا جین میں ہیں اقعیں عل 'اور عذاب دونوں سے عجات کی ہے اور بعض کو خامت فا خروب نوازے ایر فائزین کی مف می ہیں۔ یہ لوگ نہ صرف یہ کہ باوشاد کے مذاب و حماب سے بیج ہیں الکہ انموں فين الياليدمال كالمكر وراد المسافية وكوام مي إياب الرباد المال بالرية يبير بالدور فيس كريكا ملك جو مفس جس سلوك كالمستحق موكا استك ساتھ وی سلوکی کرے گا ، قتل کی مزا ان لوگوں کو دے گا جو اسکی حکومت کے باقی ہوں کے اور اسکے وضنوں کے ساتھ ال کراہے اقدارے محدم کرنے کی سازش کریں مے ،جسمانی یا زبنی ازیش ان لوگوں کودے گاجواس کی بالادسی تعلیم کرتے ہوئے بھی اس کی خدمت سے گریز کریں مے ان اور سے کوئی تعرض نہ کرے کا جنوں نے اس کی بالادی تنکیم کی اور اس کی مناسب طور پر خدمت بمی انجام دی اور خاصت سے ان لوگوں کو سرفراد کرے کا جنوں نے اسکی دفاداری کا پورا بورا حق اداکیا اور دعری بحراسکی خدمت انجام دی مجرامزاندا کرام می می فرق موگا بحس نے جیسی خدمت کی ہوگی ای کے مطابق خاصت پائے گا کل کے درجات میں بھی فرق ہوگا ، بعض کی صرف کردن اوادی جائی اور بعض کی سر مھی اتن خطرناک مدی کدا نمیں یا تعرباق اور ناک کان کاث كردودناك طريق ع بلاك كيا جائ كا بن كويذاب ويا جائ كا الحدود جات بني المنت بول مع مكى كوكم مذاب ويا جائكا كى كوزياده عرص تك عذاب ديا جا يارب كا اوركى كو محدودت تك عذاب ك مرسط ي كررنا موكا

اس سے معلوم ہوا کہ ان چادول میں سے ہردرجہ بے خار درجات پر معظم ہے اس طرح قیامت کے دن مجی ان چادول كروبول كرب شارورجات بول كم مثال كى طورير آخرى كرووك دي فائزين كماكيات بعض افراد كوجند عدن بي جكه ف كى ايعن كوجنت ادى من مكى كوجنت الفردس من مكى كوجنت هيم من اسطرح جن لوكول كوعذاب بوكان من عد بعض ك عذاب كى دت ب مد مختروى ابعض كو بزاريس بعض كوسات بزاريس عذاب ديا جانيكا يه افرى دت مذاب موكى ودنخ س سب از من جو من باہر انگا و سات بزار برس عداب ماست بات بار ابر لگ کا بعیا کہ وریث شریف میں آیا ہے اِنَّا حُرُ مَنْ يَخْرُ مُ مِنَ النَّالِ يُعَدِّبُ مَنْ عَذَالًا فِ سَنَةٍ (الْحَيْمِ الرَّذِي فَي لا در الاصول)

افرس و فض دون ع الله كا عاد بزاري مذاب وإ جايكا-

اس طرح ان لوگوں کے درجات بھی مخلف ہوں مے جن کی قسمت میں الل سے ابد تک کی بدیلتی تکمدی می ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کی ایک ہلی می کرن بھی ان کے نمال خانوں میں روشن نسیں کر عتی اب ہم یہ میان کرتے ہیں کہ ان چاروں فرقوں يردرجات كي يه تفتيح كم طرح موكى؟

سلا ورجد عا لكين = والك مراوي والله كى رحت مايس بي عثال فركوره بالا عى بادشاد يدس مخض كو مل كيا تها عددى تعاجو بادشاه كي خوهنودى اوراسك أكرام سد مايوس تعاشال ك معن ومنهوم كوسامن ضرور ركيس اس اختبارے یہ درجہ ان لوگوں کا ہوگا جو محرین خدا ہیں اسے اعراض کرتے والے ہیں انھوں نے اپنے آپ کو ونیا کے لئے وقت

كرويا ہے وہ اللہ اور اسكے رسولوں كى ان پر نازل شدہ كمايوں كى محذيب كرتے ہيں ؟ خردى سعادت اللہ كى قريت اور اسكے ديدار جس ہے اور يہ سعادت اس معرفت كے بغير قطعاً حاصل فيس ہوتی ہے ايمان اور تقيدتى كتے ہيں محكرين اللہ تعالی ہے اعراض كرتے والے اسے جمٹلاتے والے ہيں وہ بيشہ بيشہ كے لئے اللہ تعالی كى رحت ہے بابوس دہيں ہے اللہ تعالی ہے الکار ، پيغبوں اور آسانی كتابوں كى محذیب كى پاداش ميں وہ قيامت كے روز اسكے ديدار كے شرف سے محروم رہيں ہے ، جيساكہ قرآن كريم ميں ہے۔

اِنْهُمُ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَنْ لِلْمَحْجُوبُونَ (ب ١٩٨٩ ايت ١٥) اس بوديد لوگ اسخ رب كريم (كاريد اركرية) ب يوك دع جاس ك-

نُارُ اللّٰمِالُمُوْ قَدَةَ النِّينَ تَطَلِّعُ عَلَى الْأَفْدِدَةِ (ب ٣٩ر٣٩ آء ٢٠٠٠) ووالله كَالْ عَلَى الْأَفْدِدَةِ (ب ٣٩ر٣٩ آء ٢٠٠٠)

(جسوں کی اک داوں کی اگ ہے ایک جا ایک شاعرے کیا فوب کما ہے۔

وفي فوادالمحب فارجوى سدونار الجحيم ابردها

(عاش كول يس جو ال بعرك رى بودون فى السي نواده كرم باوردون فى الك اس

(473/2

آتش فراق کی شدت ہے آخرت میں کیا افار کیا جاسکتا ہے جب کہ دنیا میں اس کا مشاہد عام ہے ، جس محض پر حشق کا ظلبہ مو آئے وہ آگ کے دیکتے ہوئے اور کا نواں پر جو آئے ہو آئے کہ جم وجان پر جو کچھ محزر آئے وہ اسکا ذرا بھی احساس نہیں کرنا ، میں حال اس محض کا ہوتا ہے جس پر فصد عالب آجائے ، خیلا و فضب کی شدت سے مغلوب ہو کر اور نے والے انسان کا جسم زخموں سے جھلتی بھی بن جائے واسے اس وقت ذرا بھی احساس نہیں ہو گا اس لئے کہ فضب بھی دل ہو گا ہے در اللہ مالی و سال اس معلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔

الغضب قطعة من النار (الحكيم الزندى الدمرية) فعد أك كالك كلوات

دل کی موزش جم کی موزش ہے آیادہ ہوتی ہے اور شدید ترضیف ترکا احماس فتم کونتا ہے ' جیسا کہ اس کا عام مشاہدہ ہے۔ ادی تکواریا آگ ہے ہلاک ہوتا ہے ' اسکے نتیج بیں اسکے جم کو جو تکلیف پہنچتی ہے ' اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ جم کے وہ اصفاء جو آپس میں ایک وو سرے کے ساتھ مربوط نتے ' آگ کی حمارت یا تکوار کی مدت سے ملیحدہ ہوجاتے ہیں ہمیا اس چڑکی تکلیف محسوس نہ کی جائے گی 'جس سے آدی کے دل اور اسکے محبوب کے مابین تقراق ہوجائے جب کہ دل اور محبوب کے ورمیان جم کے اصفاء سے زیادہ اتسال اور ارتباط ہوتا ہے ' اس صورت میں تکلیف مجی تجم کی نبیت نیادہ ہوتی ہا ہیے ' پشر طیکہ معالمہ اریاب قلوب اور اسحاب بسیرت کا ہو 'جس کے دل ہی نہ ہو وہ ان کو الم کی شدت کس طرح محسوس کر سکتا ہے بلکہ جم کی تکلیف کو وہ زیادہ ترج وے گا اور جم کی تکلیف کے مقابلے میں دل کی تکلیف کو معمولی سمجھ کر نظرانداز کردے گا' چنانچہ آگر بچہ سے ایک طرف اسمی گیند بلغ کی جدائی کا افسوس کے محروم کردیا جائے آور وہ مری طرف کا دوروں کی اور دو مری طرف کا دوروں کا احساس بھی نمیں ہوگا' چہ جائیکہ اسے قم تصور کرے' اور یہ کے کہ میرے زددیک گیند کے بچھے میدان میں بلا کے کردوڑنا شاہی مند پر بادشاہ کے ساتھ بیضنے سے زیادہ محبوب ہو گاللہ جس محص پر شہوت بطن کا غلبہ ہو آگر اس اس بیست خال مرب مرب طرف ہریہ ' اور دو ستوں کے دلے دیا جائے' اور دو مری طرف ہر مطالبہ کیا جائے کہ وہ کوئی ایسا کام کرے جس سے درشندوں کو فکست دے سکے 'اور دو ستوں کے دل جس سے درشندوں کو فکست دے سکے 'اور دو ستوں کے دل جس سے درس موٹ ان لوگوں کا مال ہے جنموں نے ہیانہ وہ ان کی ضد ہیں' اگر آدی پر طکوئی صفات غالب آجا کی قو وہ اوصاف اپنا کے بین اور داللہ کیا جائے گا باصف وہ مجاب وہ اس کے اور محبوب اوصاف کے درمیان ماکل ہوجائے۔

لطیفہ و قلب : ہر عفوے لئے ایک مخصوص وصف ہے کان کے لئے سنا ' آگھ کے لئے دیکنا' وفیروای طرح قلب کے لئے ایک مخصوص وصف ہے ' کان کے قلب نہ ہوگا اسے قرب کی لذت اور بعد کی تکلیف کا احساس ہی شہری ہوگا ، چیے آگر کمی مخص کے کان نہ ہوتو وہ سننے کی قرت سے محروم رہتا ہے اور آگھ نہ ہوتو وہ ویکھنے کی لذت سے محروم رہتا ہے ' ہرانسان کے پاس قلب نہیں ہو تا 'آگر ایسا ہو تا تو اللہ تعالیٰ کا یہ قرمان مجے نہ ہوتا۔

رانٌّفِي دَلِكَكَيْرِكُر عَالِمَنْ كَانَلَهُ قَلْبُ (پ١٣١مـ١١عـ٣)

اس میں اس میں اس میں کے لئے بڑی عبرت ہے جس کے پاس دل ہویا وہ متوجہ ہوکر (یات کی طرف) کان لگا نتا ہو۔
جو مختص قرآن پاک سے وعظ و تھیجت حاصل نہیں کر آ اسے قلب کا مفلس قرار ویا گیا ہے ، قلب سے ہماری مرادوہ مخصوص
عفو نہیں ہے ، جو سینے اور پشت کی بڑیوں کے در میان دھڑ کتا ہے ، بلکہ یہ ایک سرہے جس کا تعلق عالم امرہ ہے ، اور سینے کا دل
موشت کا ایک کلوا ہے جس کا تعلق عالم علق ہے ہے ہموشت کا یہ بھوا قلب کا عرش ہے ، سیند اس کی کری ہے اور جم کے
دو سرے اصداء اس کی مملکت ہیں ، اگرچہ خلق اور امردونوں اللہ بی کے تھم سے وجود ہیں اسے ہیں ، اور اس کے تحکوم ہیں ، لیکن
جس قلب کو سراور لطیفہ کما گیا ہے ، اور جس کا ذکر قرآن کریم کی اس آیت ہیں ہے۔

قَلِ الرَّوُ حُمِنُ اَمْرِ رَبِتَى (ب٥١٥- اَيت ٨٥) آب فراد يج كرورة مير دب كر الم علم سام-

وہ اس مملکت جم کا امیراور سلطان ہے 'عالم امراور عالم فلق دونوں ہی آیک خاص ترتیب ہے 'اول کو دو سرے پر حاکم بنایا حمیا ہے 'قلب ایک ایسالطیغہ ہے کہ اگر وہ کسیح ہوتو تمام بدن سمج ہو 'وہ بیار ہوتو تمام بدن بیار ہو' جو مخص اس لطیفے کی معرفت حاصل کرلیتا ہے وہ اپنے نفس کی ہمی معرفت پالیتا ہے 'اس وقت بندہ ان معانی کی خوشبوئیں سوتھنے کا اہل ہوجا تا ہے جو آل حضرت صلی افتد طیبہ وسلم کے اس ارشاد گرامی میں پوشیدہ ہیں۔

إِنَّ اللَّهُ خَلَقَ آدَمُ عَلَى صُورَتِهِ

الله تعالى في ادم كوائي صورت مي بداكيا إ-

جولوگ اس مدیث کے طاہری الفاط پر نظرر کتے ہیں اور اس کی آویل کے طریقوں میں سکتے ہوئے ہیں اللہ ان پر رقم کرے گا جو خاص طور سے ان لوگوں پر جو الفاظ طاہری پر عمل کرتے پر اکتفا کرتے ہیں محبوظہ رحم قدر مصیبت ہو تاہے ' ظاہر میں الجے کرمہ جانے والوں کی معصیت آویل کی وادیوں میں بحک کردہ جانے والے سے کم ہے۔

امرالله تعالى كافعنل اوراسكا انعام بي جي چاہ نواز آہے جي چاہ محروم ركمتا ہے اس ميں كى كوافتيار نسي بي ايك عمت ۽ ادر قرآن كريم ي ۽ - وُمَن يُونِي الْحِكْمَةَ فَقَدْ لَوْنِي خَيْرُ اكْفِيرُ الصَحَت دَى كا اَعْفِرْ

اللم كارخ ان مطالب كى طرف مركيا تعاج علم معاملات ، اعلى بي بهم اس كتاب من معاملات سي تعلق ركف والعلوم ي بيان كرا چاہے يں اسلے اصل معمود كى طرف چلے يں اس تعميل سے يہ بات سامنے آئى ہے كد ملكين ك در بع يس مد لوگ ہیں جو جامل محق ہیں اللہ تعالی کے محر اور رسول اللہ صلی اللہ طیہ وسلم کے مكذب ہیں وران و مدیث میں اس كى ب شار دلیس میں سال ان کے ذکری ضورت نہیں ہے۔

دو مرا درجه معذبین : ایک درجه ان لوگول کا بے جنس مذاب موگائد مه لوگ بی جو اصل ایمان رکتے بی ایکن ایمان كم مقتنات ير عمل كرتے سے قاصرين مثلًا اصل ايمان توحيد ب جس كے معنى يہ بين كه الله تعالى كو وحدة لا شريك ماتے اور صرف ای کی مبادت کرے اب اگر کوئی مخص نفس کی خواہشات کی اجاع کرتا ہے تو کما جائے گاکہ وہ تو حدے قاضوں پر عمل پرا نيس بود مرف زبان سے وحيد كا اعراف كرتا بواسك دوم كونين سجتا او ديدى دوم يہ كر كل وحيد "الالعالاالله" کوان آبات کے باتھ مروط سمجے۔

قَلِ اللَّهُ ثُمَّ فَرُهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (ب، ١٤١٤ الت ٧) آپ کمبرد بیج کے اللہ نے نازل فرایا ہے ، مران کو استے مشغلے میں بدود کی کے ساتھ لگارہے دیجے۔ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوارَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا (ب٣٨ر١١ عد٠٠٠)

جن لوكول في اقرار كرلياكه مادا رب الله بهرمتنتم رب

اس دوسري اعت من توحيد بحي ب اوراس راسة براستقامت كااظهار بحي بجس براوي الدكوايك ماسك يعد چا ے 'یہ مراط مستم جس کے بغیر وحید کمل نہیں ہوتی ال سے نیادہ یاریک اور تکوارے زیادہ عرب الحرب میں اسکی مثال بل صراط ہے۔ بطا ہرایا کوئی آدی نظر سس آ آجو راہ احتقامت سے تھوڑا بی سی۔ ادھرادھرا کل ند ہوا اس لئے کہ خواہشات نفسانی سب میں ہیں اور سب بی اوگ ان خواہشات پر عمل کرتے ہیں افق سے کہ بعض مرف خواہشات کے آلع ہوتے ہیں ا اور بعض لوگ احکام الی کے تابع موتے ہوئے ہی اپنے لاس کی کمی خواہش پر عمل کر لیتے ہیں وادوہ خواہش ان کے بہاڑ میے اعمال خرکے مقالے میں ذرہ برابری کول نہ مو عوامل الس کے اجاع سے توجید کا کمال متاثر مو آ ہے ، جس قدر آدی راہ راست ے مغرف ہوگا'ای قدراسکی توحیدنا تص ہوگ' قرب کے درجات میں انتسان ای لئے ہو تاہے'اور ہر فتسان کے ساتھ دد اگ ين ايك اس فران كى السب ، بو كمال وحديث لقص كم احث ماصل بوقى ب اورايك دون فى السب ، بس كاذكر قران كريم على موجود باس سے معلوم ہواكہ جو فض راہ راست سے مغرف ہوگا اسے دو طرح كا عذاب ہوگا ليكن اس عذاب كى نومیت دکینیت تشدت وضعف کا دارایان کی قوت وضعف اور اتباع فنس کی قلت و کشرت برے عام طور یر آدی ان دو س ایک سے خالی سیس مو آا ای لئے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا کیا۔

ٷڛڔ؞؆ڽؖٛ ٷڮٞڡؚڹػؙؙٛ؋ٳڵؖٷٳڔڬڡٵڴٲڹٷڵؽڒؿؚڴػڂؿؙڡٵمٞڠ۬ۻۣؾۨٵؿؙمؙڹڹڿۣؠڷٙڹؽڹؘٲؾٞڠؙۅؙٳۅؘڹؘڶۯ

الطَالِمِيْنَ فِيهَاجِثِيًّا (ب٨١٨) عـ ٤٢)

اورتم میں سے کوئی بھی نہیں جس کاس پرسے گزرنہ ہو ، پرہم ان لوگوں کو نجات دیں سے جو فدا سے ڈر کرا بھان لاتے تھے اور طالموں کواس میں محشوں کے بل بڑا رہنے دیں گئے۔ اس لئے بعض وہ سلف صالحین جن پر خوف کا ظب تھا کہ اکرتے تھے کہ ہم اسلے ڈرتے ہیں کہ دوزخ کی آگ پرے گزر نا ہر مخص کا ذکر میں اس فض کا ذکر میں اس فض کا ذکر میں اس فض کا ذکر ہے۔ جو ایک بڑار برس کے بعد دوزخ سے یا حتان یا متان کتا ہوا گلے گا احمد "ایو حل النس است بھا کتا ہوا ہوا اگر میں ہوں۔ ان کا مطلب یہ تھا کہ اس فض کا دوزخ سے لکتا چین ہے "اگرچہ ایک طویل دست تک سرا بھنتے کے بعد لکلے گا" کین اوروں کا لکتا تو محکور ہے۔

آخرت کے عذاب کی قرت مشرت اور کیفیت میں اختلاف : روایات میں ہے کہ سب آخریں ہو فضی دو فرت کے عذاب کی قراب کی خرا ایک لیے میں گذرجائیں کے ایک لیے اور سات ہزار میں کے بعد نظے گا بعض لوگ کی کی طرح ایک لیے میں گذرجائیں گے ایک لیے اور سات ہزار میں کے بعد اور سات ہزار میں کے بعد اور سات ہیں مثلاً من ہمند 'دن ' بعث میند 'سال وفیوں عذاب کی در کا حساب ہے جسکی بقا ہر کوئی انتا نہیں ہے ' می حال عذاب کی کی زیادتی کا ہے ' زیادتی کی اختیا میں ہے کہ آدی کو حساب کتاب میں الجما دیا جائے ' مینے دنیا کے حکام اپنے محکومین کو کوئی اختیا فریس ہے ' میں میں دیتے ' میں محل اس ہے محکومین کو کوئی اختیا فریس ہے ' میں ہوئی اس کی میں الجما دیا جائے ' میں الجما دیا جائے ' میں ہوئی المحکومین کو کوئی بختی کوئی اختیا فریس ہو ' میں ہوئی المحکومین کوئی میں الجما دیا جائے ہیں ' بعض کو میں گذاب میں ہوئی اس کی محل کا دور سے ہیں المحکومین کی بیشی کا اختیا ف تو ہوئی اس کی مجمی لا تعداد تسمیل ہوئی ' بعض خطاکا دوں پر جمانہ کیا جائے ہیں ' می کی بیشی کا اختیا ف تو ہوئی ہوئی ' بعن خطاکا دوں پر جمانہ کیا جائے ہیں ' می کی کہ دیت دارہ کی کہ میں کوئی تعداد کی جائے ہوئی نے باتھ ہوئی ' بعن کی شری دو تعد پر موقوف ہے ' چنا نچہ باتھ ہوئی نواد کی شدت و خدت پر موقوف ہے ' چنا نچہ باتھ ہوئی نواد کی گذر اور کوئی کی موزوں کی موزوں

عذاب عدل کے ساتھ ہوگا: ارباب تلوب پریہ حاکن قرآن دست کے شواہدی کے ذریعہ دیس ملکہ نوراعان سے بھی مختلف ہوئے ہیں۔

وَمَارَثُكُ بِظَالُامِ لِلْعَبِيدِ (ب٣٠ ٦ -١٣٠١)

اور آپ کارب بیروں پر ظلم کرنے والا نسیں ہے۔

الْيَوُمُ تُخْزِيٰ كُلُّ نَفُسِ بِمَاكَسَبَتْ (ب١٢٨ه المد)

ياج برقنس كواسط ي كابدله دوا مات كا

وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ الْأَمَاسَعِي (ب ١٢٤ م اعد ١٣٠)

اوريد كه انسان كو مرف ابن ي كماكي فل ك-

فَمَنْ يَعُمَلُ مِثْقَالَ فَرَ وَخَيْرَ الْكَرَ فُومَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ فَرَ وَشُرَّ البَّرَ وَ (ب ١٠ ١٣) ہے ٨ اسود و فض درہ برا بردی كريكا وہ اسكود كھ لے كا۔
ان كے علاوہ بحی بے ثار آیات وا مادے ہیں جن ہے معلوم ہو آ ہے كہ اعمال صالحہ كی جو جزا آ ثرت می عذاب یا ثواب كی صورت میں دی جائے گی وہ عادلانہ ہوگی اس میں ظلم نہ ہوگا ، بلکہ ترجیح رصت كے پلوكو ماصل رہے گی جيساكہ مدے قدى می ارشاد ہے۔
ارشاد ہے۔ سَبَقَتْ رَحْمَتُ مُن عَضَبِي (مسلم۔ الع جرية)

قرآن كريم من فروايا كيا-

وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفُهَا وَيُوتِ مِن لَكُنُهُ اَحْرُ اعْظِيمًا (پ٥ر٣ ايت٣) اور آكريكي موكي واس كري كا روي كراورا علي اور اكريكي موكي وي كر

اس سے معلوم ہواکہ درجات کا ارجاط حمات ہے اور در کات کا تعلق سیٹات ہے بحثیت مجوی شرمف یہ کہ شری ولا کل سے قابت ہے بلکہ نور معرفت سے بھی قابص ہے " آہم تصیل عن سے معلوم ہوتی ہے ، جس کا دار طا ہری مد شوں پر بھی ہے اور ایک نوع کے المام پر بھی جو اقعات کو چٹم جرب سے دیکھنے کے نورسے مامسل ہو آ ہے۔

چنانچہ تمام روایات پر نظروالنے سے جونائح سائے آتے ہیں وہ یہ یں کہ اگر سی نے امل ایمان کو مظبوظ پاڑے رکھا محباز سے اجتباب کیا اور فرائنس بینی ارکان فسہ اچی طرح اوا کے اور اس سے طرف چند متفق صغیرہ کتاہ مرزو ہوئے جن پر اس لے اصرار بھی نہیں کیا تو ایسا گلتا ہے کہ اسے صرف حساب فئی کا عذاب دیا جائے اور جب حساب ہوگا تو اس کی حیات کا پاڑا سینات کے مقابلے میں بھاری ہوگا ، جیسا روایات میں ہے کہ بچ گائد کمازیں جمد اور رمضان کے روزے ورمیان کے گنا ہوں کا کفارہ بیں اسی طرح کہا ترب بی صفائر کے لئے کفارہ جیسا کہ قرآن کریم میں ہے اور کفارہ کا کم سے کم ورجہ یہ ہے کہ آوی جذاب دفح کردیا جائے اگر حساب رفع نہ کیا جائے ،جس کا حال ہے ہو تا ہے کہ اس کے اعمال ناے

بعارى موت ين است بارے بى اميدى جاستى ب كدوه نكيون كالمرا

ہماری ہونے کے بعد اور حساب سے فراخت کے بعد مزد ار زندگی کرایے البت مقربین یا اصحاب بین کے زمرے میں شامل ہونا اور جنات عدن یا جنات فردوس میں داخل ہوئے کا انھمار ایمان کی قسول برہے۔

ایمان کی دو قسمیں : ایمان کی دو قسین ہیں آیک تلایہ ہیے جوام کا ایمان ہد لوگ جو کھ سنتے ہیں اسے کا بھتے ہیں اور بھی ہمام بھی اس ہی تائم رہتے ہیں دو سرا کفنی ہد ایمان آس وقت تک ماصل ہو باہے جب نور النی سے سند کمل جائے اور اس میں تمام موجودات اپنی اصل حالت میں مکشف ہو جا کیں جولوگ اس ایمان کی دولت سے مالا بال ہیں وہ یہ بات جائے ہیں کہ تمام چزوں کا مرجع اللہ کی ذات ہے اور موجود صرف اللہ تعالی کی ذات ما اور اللہ کی ذات ہے اور موجود مرف اللہ تعالی کی ذات مقات اور افعال ہیں ، باتی سب فتا ہو بوالی چزیں ہیں ایسے لوگوں کو تقرب کا اعلی درجہ ملیک ہدوگا ہی تھو ہوں ہے جنی جو اور قرور کی اعلی معرفت کم ہوگا اس قدروہ تقرب میں کم ہوگا اللہ تعالی بعض آسے بدھ ہوئے ہوں ہے جنی جس کی معرفت کم ہوگا اس قدروہ تقرب میں کم ہوگا اللہ تعالی کی معرفت رکھے دالے خداو تدی کی حقیقت معلوم کرنا مامکن ہو اور معرفت النی ایک وسیع سمند رہے ، نہ اسکا کا داما ہم نہیں کیا جاسکا اسلے کہ جلال خداو تدی کی حقیقت معلوم کرنا مامکن ہو اور معرفت ہیں خواد لگاتے ہیں وہ اپنی ہست مامکن ہو اور معرفت ہیں خواد لگاتے ہیں وہ اپنی ہست مامری کی حقیقت میں اور اس مزل تک رسائی حاصل کرتے ہیں جو ازل میں ان کی تسمید میں کھدی گئی ہے ، حس طرح راہ آخریت کی حزلیں ہے شار ہیں اس طرح راہ آخریت کی حزلیں ہے شار ہیں اس طرح راہ آخریت کی حزلیں ہے شار ہیں اس طرح راہ آخریت کی حزلیں ہے شار ہیں اس کی خوالوں کے درجات ہی ہوئی ہیں۔

ایمان تعلیک کے والا مومن امحاب بین کے زمرے میں شامل ہے الین اس کا درجہ مقربین کے درجے کم ہے " کھر اصحاب بمین کے بھی ب شاروں جو ہیں ان میل سے اعلی ورجہ وہ ہے جو مقربین کے درجے سے قریب تر ہو۔

بعض ارکان کا آرک : اب تک اس مول کا این کیاجار اتفاجی کا این کیاجار اتفاجی کام کارے اجتباب کیا اور تمام فرائض لین کیاجار اتفاجی از کان اوا کئے ' پانچی ارکان سے مراویہ ہے کہ گلئے شماوت پرما نماز ' زکاہ ' موزہ اور جے اوا کے ' جو محض ایک یا چند کناہ کا ارتکاب کرتا ہے ' اگر وہ خوت سے پہلے ظوم ول کے ساتھ توبہ کرلے تو اس کا انجام محمی ان کان کو اس کا محمل کے مطابق گناہ میں اور کا اس کا محمل کا اور ایک اسلام اوا کے اسلے کہ مدیث شریف کے مطابق گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے جیسے اس سے کوئی گناہ مرز ذھوا ہو ' چنانچی اگر نجاست آلود کی اومول یا جائے تو وہ پاک ہوجا تا ہے اور اس پر نجاست کا اثر باتی نہیں رہتا ' اور اگر توبہ سے پہلے مرجائے تو موت کے وقت اسکی حالت باحث تھولی ہے کو تکہ موت اگر گناہ پر نجاست کا اثر باتی نہیں رہتا ' اور اگر توبہ سے پہلے مرجائے تو موت کے وقت اسکی حالت باحث تھولی ہے کو تکہ موت اگر گناہ پر

امراری حالت بی واقع ہوئی تو ایمان اپنے ضعف کے باعث حول ہی ہوسکتا ہے اس صورت بیں سوء خاتم کا فرف ہے خاص طور پر اس وقت جب کہ ایمان تھلیدی ہو تھلیدی ایمان ہفتہ ضور ہو تا ہے "کین معمولی شہمات سے متاثر ہوجا تا ہے "معرفت و بھیرت رکھنے والوں پر سوء خاتم کا ایرفیہ نہیں ہو تا " تاہم آلر یہ وولوں لؤیہ سے پہلے ایمان پر جال بخی ہوئے تو (بشر ملیکہ اللہ تعالی معاف نہ فرائے) عذاب دیا جائے اور بے خاس معاف نہ فرائے عذاب دیا جائے اور بے عذاب حساب ضی کے عذاب سے الگ ہوگا "اور اس عذاب کی کی و زو د فی گناہ پر اصرار کی مدت کی کی اور وقت ہوگی اور ووز اس کی مدت کی کی یا زیاد تی پر موقوف ہوگی اور ووز اس کی مدت کر رہائے کہ در ساوہ اور مقلدین اسحاب بیمن کی صف میں واقعل ہوجا کی گئا اور اہل بھیرت عارف اعلی علیہ سے میں مدن میں کے اور اہل بھیرت عارف اعلی علیہ سے شریف میں ہے۔ اور اہل بھیرت عارف اعلی علیہ سے مدن میں کے مدن میں کے مدن شریف میں ہے۔

ان اس مدیت مربعت سربعت التاریعطلی مِفْلَ النَّنْدَ الْکُنْدَ الْمُعْدَدُ وَاضْعَافِ (النَّاري و مسلم النَّنَ الْحَدُ مِنْ يَخُرُ جُمِنَ النَّارِيعُطلی مِفْلَ النَّنْدَ الْكُلُهَا عُشْرَ وَاضْعَافِ (النَّاري و مسلم الن مسودً) جو مخص سب كربعد دونرخ ب إجرائك كاب دنيا كرابروس كنا لط كا-

اضعاف کی حقیقت : اس اجام کی مائش مراد نسی ب بین بدنه محمنا جاہیے که اگر دنیا ایک بزار کوس کی ہوت اسے دس ہزار کوس ملیں مے 'اگر کوئی ایسا سمتا ہے تو یہ مثال میان کرنے کے طریقے سے ناوا تقیت کی دلیل ہے ملک اسے اس طریح سجمتا بالم كارك عض مثلايد ك كداس في اونت ليا اوروس كناديا تواس كامطلب بيه موكاكد أكر اونث وس مديد كافعاتواس نے سورد بے دیے اگر اس سے مثل مراد لیا جائے او کا ہرہے کہ سورد پے اونٹ کے سودیں صے کے برابر بھی نہیں ہے ، مثالوں میں اجسام دار واح کے معانی کا موازنہ ہو یا ہے' ان کے وجود اور افتال کا موازنہ نہیں ہو یا' نرکورہ بالا مثال میں اونث سے اسکا وزن طول اور عرض مقعود نمیں ہے اکمہ مالیت ہے اس سے معلوم ہوا کہ اونٹ کی مالیت مدح ہے اسلے سورو پے کواونٹ کاوس كناكها جاسكانے كلد أكر سورد بي نددے اور اس كى قيت كاليك موتى ديدے تب مى يى كما جائے كاكد اس اون (كى قيت) کا دس کنا دیا " کیونکہ مالیت کی روح سونا جائدی اور جوا ہرات ہیں اس حقیقت سے مرف جو ہری واقف ہیں 'وہ سے جانتے ہیں کہ ایک چوٹا ساموتی وس جیم اونوں کے برابر کیے ہوسکا ہے ، جوہری جوہری تاکھے نظر آنے والی چز نہیں ہے بلکہ اس کے لے فاہری نظرے علاوہ عقل و خرد گی میں ضرورت ہے ای وجہ میکہ جال آدی اور بچہ یہ بات تنکیم نہیں کرے گا کہ ایک چموٹاسا موتی دس اونوں کے برابر ہوسکتا ہے وہ میں کسی سے کہ موتی کا وزن چند ماشے میں مدین ہوتا اور اونث اس سے ہزاروں لا كول كنا زياده ب اس لئے يو مض يركتا ب كريس في ايك اونث كے عوض وس كنا ديا وہ جمونا ب والا كل حقيقت يس جموناوہ بچہ ہے' یا وہ جال دیماتی ہے جو اپنی جالت کے ہاصف جو ہراور اونٹ کی قیت میں مواننہ نہ کرنے کی ملاحیت نہیں رکھتے' ید دونوں اس قول کو ای وقت مجے شلیم کرسکتے ہیں ،جب ایکے دل میں وہ نور پیدا ہوجائے جس سے اس طرح کے حقائق کا ادراک كياج اسكتاب اوريه نور لاكے كول ميں بلوغ كے بعد اور جالل ديمائى كول ميں تعليم كے بعد پيدا ہوسكتا ہے اس طرح عارف بھی تھی مقلد محس کو مثالوں کی حقیقت نہیں سمجا سکا 'اور نہ وہ اسے اس طرح کی روایات کی صداقت تنکیم کرنے پر مجبور کرسکتا ہے کہ مومن کو دنیا کی وس منی جنت مطاکی جائے گی مقاریہ تقریر کر آہے کہ احادث کے مطابق جنت آسانوں میں ہے (بخاری-ابد ہررہ اور اسان دنیا میں شار ہوتے ہیں ، مردنیا سے دس تنی بدی دنیا کینے مل سے گی ،جس طرح کوئی عاقل بالغ مخص می بنے کو ید فرق نیس سمجاسکاای طرح جو ہری بھی اس وقت عاجز نظر آنا ہے جب اس سے کما جائے کہ وہ دیمائی کوجو ہراور اون کا فرق سمجادے یک حال عارف کا بھی ہے کہ وہ ساوہ لوح مقلد کو اس موازعے کا طریق نہیں سمجایا آ اس لئے مدیث شریف میں ارشاد فراياكا- إرْحَمُوا ثَلَاثَةُ عَالِمًا بَيُنَ الْجَهَالِ وَعَنِي قَوْمَ الْمِتَعَالِهَ عَزِيْرَ قَوْمَ ذَلَ ابن وان الن تین آدی قابل رخم ہیں ' جاہلوں کے درمیان عالم ' کسی قوم کا مالدار جب تک دست ہوجائے کسی قوم کا

عزت والدى جبذليل موجائ

انبهاء والهاء كى آزماكش: انبهاء كرام بهى ابى امت كه درميان اى لئة قابل دم بين كه جس قرم كى طرف ان كى بعثت موتى تنمي وابى كم على اور كم فنى كه يامث الديني پهنها كى خمير أيه اذيني ان كه حق مين الله كى طرف سے امتحان اور آن اكش تغيير مديث شريف جن بى مراوي

يك شريف يمي يمي مروب و به المسلم الم

اس آناتش سے مرف وی آنائش مراد نہیں ہے جو حضرت ایوب علیہ السلام کے جسم پر بازل ہوتی اللہ اس سے وہ معیبت اور انت بھی مراد ہم پر بازل ہوتی اللہ اس سے وہ معیبت اور انت بھی جب انحوں نے قوم کو اللہ کی طرف بلایا ، اور وہ نفرت سے دور ہٹ ہے ' انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لیمن اوروں کے کلام سے ازبت ہوتی 'قرآپ نے ارشاد فرایا کہ اللہ میرے ہماتی موٹی علیہ السلام پر رحم کرے کہ لوگوں نے انجمیں ستایا کمرانحوں نے میرکیا (بخاری ابن مسود)

انجیاء اپن نیوت کے محرین کی دجہ ہے آلیا کش میں جلا کے جاتے تھے اولیاء اور طاء کو جابلوں کی دجہ ہے جلاکیا جا آ ہے جس طرح انجیاء کو آنیا کش کے میر آلیا مرسلے ہے گزرہ پڑتا ہے اسی طرح اولیاء اللہ اور طاء رہائی سخت استمان کا سامنا کر سے ہیں۔ بھی خرچھوڑنے پر مجبور کردئے جاتے ہیں مجمعی سلا طبین وقت کے دریاروں میں اکی چنلی ہوتی ہے آوروہ حق کوئی کی پاداش میں ہرطرح کے مظالم برواشت کرتے ہیں کچھوٹوں انھیں کا فراور طوکتے ہیں کھیدوین اور فاسی وفاج کر کر ساتے ہیں اس می ملک میں کہ جابلوں کے زویک الل ملم و معرفت کا فروں ہے کم قبیل ہیں جیسے کوئی آگر آیک موتی کے موض اپنا اونٹ دیدے تو ب

معرفت الني حواس كے دائرے سے خارج ہے : عدادران اسلام تميں اليانہ ہونا جاہدہ وقض مرف مسلمات كے درجہ جزوں كا اوراك كريا ہے وہ افلہ تعالى كو جول جائے ہے ركيد كا دائة تعالى كا دائة كا كا دائ

بيرامانت كيسى مع؟ : يدانت ايك روش الآب كى طرح به جوائل ك الل عالوع موكى باوراى قانى جم من

خوب ہوگئ ہے 'جب اس جسانی قالب کا نظام درہم برہم ہوگا تب یہ آفاب اپنے مغرب سے طلوح ہوگا اور اپنے خالق وہاری کے حضور پنچے گایا وہ کا ترک ہوگا ہوا آفاب کے حضور پنچے گایا وہ کا ترک ہوگا ہوا آفاب میں حضور پنچے گایا وہ کہنا ہوا آفاب ہوا آفاب ہوا کا ایک کا درج کا پنچ گائی کہنا ہوا آفاب کی جی جائے اسٹل السا فلین کی جی جی کہ ہوا ہوا ہوگا۔ قرآن شریف میں ارشاد ہے۔
مرف ہوا ہوا ہوگا۔ قرآن شریف میں ارشاد ہے۔

وَلُوْتَرَي إِذِالْمُجْرِمُونَ نَاكِشُوارَ وُسِهِمْ عِنْدَرَتِهِمْ (١١٥١م اعد)

اور آگر آپ دیکمیں قر جیب مال دیکھیں جب کہ یہ جرم آوگ اپنے دب کے سامنے سرچھائے ہوں گے۔
اس آیت سے قابت ہو تا ہے کہ قیامت کے دن گذ گار بحی دربار النی میں حاضر بول کے جمین اطابعت گزاروں کی طرح ضیں 'بلکہ ان کے چرے النے ہوئے ہوں سے بینی بجائے پیٹ کے ان کا رخ پشت کی طرف ہوگا اور اور النسخے کے بجائے وہ ذمین کی طرف ماکل ہوں کے اس میں بندے کو کوئی اختیار جمیں ہے 'جو فض آئی ایزدی سے محروم ہے اس پر تھم النی اس طرح نافذ کی طرف ماکل ہوں کے اس میں بندے کو کوئی اختیار جمیں کی داریوں میں بنگل رہے گا ہم محراتی سے اللہ کی ہتا وہ اس میں اور اس میں باول کے درجے میں شار کیا جائے۔

ووزرخ سے صرف موصد تکلیں گے : یمان تک ان لوگوں کے بارے یس محظو حقی جو دورخ سے کالی کردنیا ہے وس گنا اس سے زیادہ پائیں گے ، اب یہ بیان کیا جا آ ہے کہ دو ترخ سے صرف موحد تعلیں گے ، موحد سے مراووہ لوگ ہیں جنوں نے صرف زیان سے لا اللہ اللہ کئے پر اکتفا کیا اس لئے کہ زیان عالم خا ہر سے ہے ، اسکا فائدہ صرف دنیا ہیں ہے کہ نہ اس کی کرون ماری جاتی ہے اور نہ اسکا مال لوٹا جا آ ہے ، خا ہر ہے جان اور مال کا معالمہ صرف زیرگی تک ہے ، جمال نہ جان ہو گی اور نہ مال وہ بال کا معالمہ صرف زیرگی تک ہے ، جمال نہ جان ہو گی اور نہ مال وہ بال کا معالمہ صرف زیرگی تک ہے ، جمال نہ جان ہو گی اور نہ مال وہ اس کی صدافت کام آسے گی تو حدد کا گمال یہ ہے کہ بھی تمام امور کا فیج اور مرجع اللہ تعالی کی وات کو قرار دے ، اس کی علامت یہ ہے کہ کسی محلوق کی محلوق کو محل اس علم کے نفاذ کا ذریجہ بی ب

اس وحدی بھی اوکوں کے مخلف درجات ہیں ایعن کی وحدیا اے برایہ اور ایعن کی دائی برابر جانچہ جس کے پاس مخال برابر وحد ہوگ دہ پہلے دونیٹ سے باہر آئے گا جسا کہ صدیف شریف میں ہے۔

اَخْرِجُوْالْمِنَ النَّارِمَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِيْنَارِ مِنْ اِيْمَانِ (١)

اَس مخص کودوزخ نے تکالوجس کے دل میں دینار کے برابرا مجان ہے۔ اور آخر میں وہ مخص یا ہر نظے گا جس کے دل میں رائی کے برابر ایمان ہوگا مشقال اور رائی کے در میان بے شار درجات ہیں ' ان درجات کی لوگ مثقال کے بعد اور رائی ہے پہلے علی التر تیب یا ہر آئیں گے 'مثقال اور ڈرہ یہ دولوں چیزیں مثال ہیں جیسا کہ امیان اور اموال کے عمن میں اسکی وضاحت کردی گئی ہے کہ اس طرح کے امور بیلور مثال بیان سے جاتے ہیں 'ان سے وہ حقیقت مراد شمیں ہوتی جو بطا ہر سمجھ میں آتی ہے۔

ظلم دمنول جہنم کا برداسب: عام طور پر موحدین بندوں پر اپنے مظالم کے باعث دوئے میں جائیں مے 'بندوں کے حقوق نظر انداز میں کئے جاسکتے۔

دوسری نوعیت کے گناہوں میں عنو د بخش کی مخبائش ہے، چنانچہ روایات میں ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے سامنے کمڑا کیا جائے کا اس کے پاس میا اوں کے برابر نیک اعمال ہوں گے اگر وہ تمام اعمال تسلیم کرلتے جائیں تو اس کے جنتی ہونے میں کوئی شہد نہ

⁽۱) ہرداءت پلے گزر بھی ہے

ہو الیکن وہ تمام لوگ اپنی اپن فرواد لیکر کمڑے ہوں مے جن پر اس نے مظالم سے موں مے ابعض کو گال دی ہوگی ابعض کا مال لوٹا موگا ابعض کومارا موید تمام حق تلفیال است نیک اعمال کا تصد تمام کردی گی بمال تک کداس کے پاس ایک نیکی می باتی تدرہ كى الما ككركس مع مرور دكار عالم من من البال في كا ذخره ركمتا تعاليان وه تمام ذخره فتم موجكا ب اس كي تمام نيكيال مطالب كرف والول ير تعتيم كدى في بين ليكن الجي ال لوكول كى برى تعداد واقى بي جن كے مطالب تيكيال ند موتے ك باحث بورے نسیں کے جاسکے علم ہوگا کہ ان مطالبہ کرنے والوں بے گناواس کے اعمال نامے میں لکے دیے جائیں اور اسکے لئے دوزخ کے نام ایک تحریر لکھدو ،جس طرح آوی نیک اعمال رسمنے ہوئے بھی دو مرول کی حق تلفیول کے باعث بلاک ہوجا آ ہے اس طرح مظلوم کے پاس جب ظالم کی نکیاں آجاتی ہیں تو وہ اسے کتابوں کے مادہود بخش دیا جا آ ہے۔ ابن جلاء صوفی منش انسان تھے 'ان ک متعلق کسی کتاب میں لکھا ہے کہ ان مے کسی بھائی نے ان کی غیبت کی مجروہ اپنے اس نعل پرنادم ہوئے اور ایک قاصد بھیج کراس علمی کی معافی جابی این الجلاء فے کما کہ بین معاف کرنے سے قاصر ہوں میرے اعمال نامے کتابوں سے سیاہ ہیں ان میں ایک نیکی می نظر آتی ہے معلامیں اسے اعمال نامے کوای سے کون نعنت ندول؟

براحكام ظامرر منى بين : اب تك بم ال موضوع رصحكوكرة رب كد آخرت من سعادت اور شقادت ك اعتبارت لوگوں کے مالات مخلف موں کے ہم نے ہر فرقے کا تھم بیان کیا ہے ، محربہ تمام انکام طاہری اسباب کے اعتبارے ہیں ، میسے واکثر كى مريض كے بارے ميں كمد ديتا ہے كہ اس كا مرض عطرناك ہے اسلے بچنا مكن نسي ہے 'اور كى مريض كے متعلق بد ظا ہركر آ ہے کہ اسکا مرض معمولی نوعیت کا ہے اسلیماسکی زندگی کو کوئی خطرہ نس ہے یہ محض اندازے ہیں بسااو قات معج ہوجاتے ہیں اور بعض اوقات فلد عمال تك كدوه مريض بوبظا برموت ب بم كنارب اجما بوجا آب اور معمولي نوعيت كا مريض ديكيت بى ديكمت تم ہوجا تا ہے 'یہ اللہ تعالی کے مخلی اسرار میں 'جواس نے زندہ لوگوں کی روحوں میں دریعت کرے میں 'اور ایسے دقتی اسباب ہیں جنس الله دب العرت في ايك مقرره انداز بر مرتب كرد كما ب محى بندے كے لئے ممكن نبس بے كه وه ان كى حقیقت پر مطلع موسك اس طرح نجات اور كاميابي ك اسباب بعي من بي السان كيس من نيس كه وه الكي حقيقت كاعلم حاصل كرسك جس سبب سے نجات ہوتی ہے اسے عنو اور رضا کتے ہیں اور جس سے آدی ہلاک ہوتا ہے اسے خضب یا انتقام کتے ہیں اسکے چھے ایک راز اور بے جے اللہ تعالی کا ان مصیت سے تعبر کرتے ہیں علوق کو ازل مشیت کا علم تیں ہو گا، اے ہمیں یہ سوچنا ہوگا کہ گنہ گاری مغفرت ممکن ہے 'اگرچہ اس کے ظاہری گناہ بے شار ہوں 'اور مطبع کے لئے عذاب ممکن ہے اگرچہ اسکی ظاہری نيال بحساب مون اس كے كه اعتبار تقوى كائے اور تقوى ول من موتاب يدايك ايداديق معالمه ب سخود متى كواس كى اطلاع نسیں ہوتی و سرے کو س طرح ہوسکتی ہے؟ ارباب تلوب پر یہ حقیقت منکشف ہوتی ہے کہ بندہ کو صواس وقت حاصل ہو تاہے جب اس کے باطن میں کوئی حلی سب اسکا معتقی ہو 'اسل حوہ فضب کا مستحق بھی اس وقت فھرتا ہے 'جب اسکے باطن میں كوكي عنى سبب فنسب كالحرك بنائب اكرابيانه بولوا عمال وادمناف كى جزاء عنوو فنسب ند بواور أكر جزاء ند بولاعدل بمي ند بو اور مدل ند موقو الله تعالى كيد ارشادات مى مح ند مول-

وَمَارَتُكَ بِظَلَامِ لِلْعَبِيْدِ (ب١٢٨ أيت ١١)

و می ریست می در این الم کرنے والا نسی ہے۔ ان اللّٰه کلا مُشِعَّالَ ذَرِّ وَ (ب٥ ر٣ آيت ٢٠٠٠) الله تعالىٰ ذرو برا ير بحى ظلم نسيس فرمائے گا۔ حالا نكه بيه سب اقوال درست بي "اس سے معلوم بواكہ انسان كوخودا بنى كاوش وكوشش كاصلہ مانا ہے ، جيسا كه ارشا فرمايا كيا وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ الْإَمَاسَعَلَى (پ٧١/٤ آء=٣٩)

ر اورید کدانسان کو صرف ای بی کمائی طے گی۔ کُل نَفْس بِمَاکسَبَتْ رَهِیْنَدُّ (پ۳۹ر ۱۸ آیت ۳۸) بر فض آسینا عمال کے بر لے میں مجوس ہوگا۔

جب کئی مخص کے روی اعتبار کرے گااللہ تعالی اسے کرو کردے گا جو مخص اسے قس کوبدلنے کی کوشش کرے گااللہ تعالی اسکا مال بدل دے گا جنانچہ اللہ تعالی کارشادہے اسکا مال بدل دے گا جنانچہ اللہ تعالی کارشادہے

إِنَّ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُ وَامَا بِأَنْفُسِهُمْ (بِ ١١٠٨) .

واقعى الله تعالى كسى قوم كى حالت من تغير نيس كرياجب تك كدوه خودا بى حالت كونيس بدل وسيق

یہ تمام یا تیں دل والوں پر اتن صاف اور واضع منگف ہوتی ہیں کہ دیدہ بینا رکھے والے بھی اتنا کملا مشاہدہ نہیں کہاتے "آگھ غلطی کر عتی ہے کہ دور ہے کسی چیز کو دیکھے اور پکھ کا پکھ سجھ بیٹھے "یا چھوٹے کو بیا اور بدے کو چھوٹا تصور کرے " قلب کے ذریعہ مشاہدہ کرنے میں غلطی کا کوئی امکان نہیں ہے " لیکن یہ صلاحیت اس وقت پیرا ہوتی ہے جب بسیرت کے بند وروازے انجی طرح کمل جائیں "اس کے بعد جو حقائق منتشف ہوتے ہیں "ان میں فلطی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکا" اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اس امری طرف اشارہ ہے۔ میا گذیت الف و ادو میار آئی (پ عارہ است ا)

تنب نے دیکی کی چیزیں کوئی علقی نہیں گا-

تبسراورجد شعات افتكان: نجات بهارى مرادسلامتى بمسعادت اورنووها حاسب

چوتھا ورجہ۔اصحاب فلاح: یہ دہ اوگ ہیں جنمیں تقلید کے بغیر معرفت حاصل ہوتی ہے ہے مقربان سابقین ہیں مقلدین کو آگرچہ تی المحلب کرتی ماصل ہوتی اور دہ جنت میں کوئی درجہ پائیں نے ملکین اضحاب کمین بی کہا جائیگا ،جب کہ وہ مقربین ہوں گے جو پچرا ہم کہ انتخابی کہا جائے گا ہوتا ہم میں نہ کور ہوں گا ہوں گے جو پچرا ہم کہ انتخابی کہا جائے گا ہوتا ہم میں نہ کور ہے اللہ تعالی نے بلور اجمال ارشاد فرمایا ہے۔ فرمایا:

فَلا تَعْلَمْ نَفُسٌ مَا أَخُونَ لَهُمْ مِنْ قُرَ وَأَعْيِنِ (با الما أيت ال

 سوكى عض كوفرنس بوء آكموں كى فعط كاسان فران فيب بن موءوہ۔ ايك مديث قدى بن فرايا كيا۔ اُعِدَّتُ لِعِبَادِى الصَّالِحِيْنَ مَالاً عَيْنُ رَأَتُ وَلاَ أَذُنْ سَمِعَتُ وَلاَ خَطَرَ عَلَى قَلْبِ

میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے الی چڑی تیاری ہیں جنس ندسی آکھ نے دیکھا ند بھی کان نے سا اور ند کسی انسان کے دل پواسکا شیال گزرا۔

عارفین کودی حالت مطلوب ہوتی ہے ہوگی انسان کے دل پر درگردی ہو اوجود قسور میرے 'ووجہ مشہر اور شراب 'زیور ادر لباس وغیرہ جت کی اشیاء کے جیسے انسان کے دلیار کی لذت کے طالب ہوں گے 'جو معادت کی قایت اور لذت کی انتهاہ حضرت داجہ بھری ہے کی نے وریافت کیا کہ جت دیدار کی لذت کے طالب ہوں گے 'جو معادت کی قایت اور لذت کی انتهاہ حضرت داجہ بھری ہے کی نے وریافت کیا کہ جت در ار جت میں آپ کو کس چڑے و فریافت کیا کہ جت نے دار جب نیاز کردیا تھا' بلکہ اس کے طاوہ ہرجڑے ہے پہا بھا دیا تھا' بیال بھی کہ القری المی واری عبت نے دار میں ہوئے کی تعلق نہ تھا' ان کی کہ افری المی واری عبت نے اس کی گور اس کے طاوہ ہرجڑے ہے بہا بھا دیا تھا ان کی کہ افری سے بھری کی تعلق نہ تھا' ان کی میال ایسے عاش کی تقی ہوگیا اس کے طاوہ کو کی قبل نہ تھا' ان کی میال ایسے عاش کی تقی ہوگیا اس کے طاوہ کو کی تو اس کے طاوہ کو کی تعلق نہ تھا' اور وہ اس کہ بھری ہے ہوئے گئی تو کہ اس کے طاوہ کو کی تو اس کے خروب کو کی خوب کو کی تعلق نہ تھا تھا ہوگیا گور کہ کہ اس کے علاجہ کو کہ اس کے علاجہ کو کہ کہ اس کے علاجہ کو کہ کہ کہ اس کے علاجہ کو کی تعلق اور ہوگیا کی بھری ہو جائے گئی اور وہ اس کی دو سرے کے لئے دل میں دیں ہو جائے گئی اور وہ اس کی میں حالت ہو تی ہو جائے گئی اور ہوگیا کی جائے کو کی صورت اور آواؤی کی بھیت میں ہو گئی ہو اس میں ہو جائے گئی اور ہوگیا کی جائے ہیں اس کی جو بات کی کہ اس کے کان اور آ کو کے جائیات دور کرد کے جائے گئی آور کی جائے دی گئیت معلوم ہو جائے گئی اور جائے گئی ہوئی اس کے کان اور آ کو کے جائیات دور کرد کے جائیں آور رہا ہے جائے در ہوئی اس کے کان اور آ کو کہ کان اور آ کو کہ کی صورت اور کیا ہے جب یہ چاہا ہے گئی اور پر بات جان کی گئی ہوں گئی جن کا ذری کی در میں کی در خواصل ہو جائے گئی آور کہ اس سے پہلے دل میں اس کا تصور بھی میں آ سمان اور آ کی کہ در سے کہا ہو جائے گئی اور وہ کی اور دیات طاح ہی گئیت میں اس کی جن کر در می کان اور آ کی کی کی در می کی در می کان اور آ کی کی میں در کردے جائے کی کہ کی در می کی در می کی در کی کان اور آ کی کی کہ کی در می کان اور کی کی در می کی در می کی در می کی در کرد کی کی در کرد کی کی در کی کی در می کی کی کی کی کہ کی کی کی کی کرد کی کی در می کی کی کی کی کرد کی کی کرد کی

صغيره كناه كبيره كيے بنيا ہے

جانا واب كرمغاريداباب كائرين جاتي

بہلا سبب اصرار و مواظبت : پہلا سبب یہ کہ مغیرہ کناہ پر امرار اور داومت کی جائے اس لئے حل مشور ہے کہ امرار کے ساتھ کوئی کناہ کیرہ نہیں اس حل کا ماصل یہ ہے کہ اگر کوئی فض ایک کیرہ کرے باذر ہے اور دو سرے کیرہ کا ارتکاب نہ کرے قوامید یہ ہے کہ اسکا گناہ معاف کرویا جائے گا اسکے پر کس اس صغیرہ کا معالمہ سخت ہے جس پر داومت کی جائے اس کی مثال ایس ہے چیے پھر پر پائی تظرہ تطرہ کرتا ہے قواس لئے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

⁽۱) بدروایت پیلے بی گزر چی ہے

حَنيْر الْأَمُورِ أَدُومُهَا وَإِنْ قَدَّ (بَعَارى ومسلم - عائش) بمترن اموروه بين جن پر مداومت كى جائے اگر چدوه تمو ژے بوں۔

کوکد اشیاء اپنی اضداوت کھائی جاتی ہیں اسلے جب اس مدیث سے یہ فاہت ہواکہ وہ تعوزا عمل جس پر داومت کی جائے

زیادہ مغید ہے تو یہ بھی فاہت ہواکہ بہت سا عمل اگر ایک وقت میں کرنیا جائے تو وہ فلس کی تغییراور قلب کے تزکیہ میں انتا مغید تہیں

ہے اسی طمرح جب چھوٹے چھوٹے گناہوں پر داومت افقیار کرلی جاتی ہو قلب کو تاریک کرنے میں ان کی تا فیم زیادہ ہوجاتی

ہو تا ہم ہے بات مسلح ہے کہ آدمی اس وقت تک کسی کیرہ کا مرکب نہیں ہو تا جب تک سابق میں صفائر نہ ہوں مثل زانی اچا تک زنا

ہمیں کرنا بلکہ زنا سے پہلے قصدوا رادہ بھی ہو تا ہے اس طرح قاتل ایک دم قتل نہیں کرنا بلکہ پہلے و فنی اور عداوت ہوتی ہے تمام

کہائر کا بھی حال ہے کہ ان کی ابتداء اور انتها میں صفائریا ہے جاتے ہیں اگر کوئی ایسا کیرہ فرض کرلیا جائے جو بغیر کسی سا بلتے یا لاحظ

کے انجا تک وجود میں آجا ہے 'اور اس کی طرف دویارہ والیس کا امکان نہ ہوتو اس کی بعض کی زیادہ امید کی جاسکتی ہے ہنہت اس

مغیوے جس یر آدی نے زندگی مردادت کی ہو۔

ور سراسب گناہ کو معمولی سجھنا : ورسراسب جسے صغیرہ گناہ کیرہ بن جا آپ ہیے کہ آدی اپنے گناہ کو معمولی سجھ ہورہ گناہ جے بندہ اپنے دل جس برا تصور کر آپ اللہ تعالی کے زدیک معمولی ہوجا آپ اور جے معمولی سجتا ہے وہ اللہ کے بمال بوا
بن جا آپ السلے کی گناہ کو عظیم سجھنے کا مطلب ہے کہ مر تکب ول ہے اپنے قتل کو براجات ہے اور اے بظر کراہت ریکتا ہے ،
چنانچہ وہ اپنی اس فرت اور کراہت کے باحث گناہ کے زیادہ اثرات قبول جس کر آ اسکے بر علس کی گناہ کو معمولی سجھنے کا مطلب یہ
ہوائی اس فرت اور کراہت کے باصف کتاہ کے زیادہ اثرات قبول جس کر آ اسکے بر علس کی گناہ کو معمولی سجھنے کا مطلب یہ
ہوائی میں اس گناہ ہے میت اور رغبت ہے اس لیے وہ اپنے دل پر اس گناہ کے زیادہ اثرات قبول کر آ ہے ، قلب کو اطلاحت کے ذریعہ دوشن کرنا مطلوب ہے 'اور اسے معصیت سے تاریک کرنا ممنوع ہے 'اسکے ففلت میں آدی جن برائیوں کا مرتکب ہوجا آ ہے ان پر موافذہ نمیں ہوگا 'اسکے کہ آدی کا دل اس عمل سے متاثر نمیں ہوگا جو جی میں ہوگیا ہو جیسا کہ مد شریف میں ہے۔

ٱلْمُؤْمِنُ يَرَىٰ نَنْبَهُ كَالْجَبَلِ فَوْقَهُ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَالْمُنَافِقُ يَرَىٰ ذَنْبُهُ كَلُبَابٍ مُرَّ عَلَى الْمُنَافِقُ يَرَىٰ ذَنْبُهُ كَلُبَابٍ مُرَّ عَلَى أَنْفِهُ فَاطَارُهُ (عَارِي حَرث يَنْ مُنْ ابن معودٌ)

مومن اپنے گناہ کو ایسا سجنتا ہے جیسے سریر معلق بہاڑ جس کے کرنے کا تھلرہ ہو 'اور منافق اپنے گناہ کو

ممی سے زیادہ اجمیت نمیں دیتا کہ ناک برے گزری اور اس فے ازادی۔

بعض اکابر کا قول ہے کہ آدی کے جس گناہ کی بخش نہیں ہوتی وہ یہ ہے کہ کوئی گناہ کرے 'ادراس کے بعد یہ کے کاش!جو گناہ ہم نے سے بیں وہ اس گناہ کی طرح (ملکے سیکنے) ہوتے۔

یں جب کہ وہی ہاتیں عارف ہے در گزر نمیں کی جاتیں می کو تکہ گناہ اور خالفت کا کم یا زیادہ ہوتا گناہ گار اور خالفت کرنے والے کی معرفت کی کی یا زیادتی پر موقوف ہے۔

تنیسراسب گناہ سے خوشی : تیسراسب جس سے صغیرہ کناہ ہرہ بن جا آ ہیں ہے کہ گناہ کرکے خوش ہواس پر فرکے اور
یہ سمجے کہ جھ سے یہ فعل سرزو ہوا ہے اللہ کے خاص العام اور فعنل سے ہوا ہے 'نیزاس امر سے بھی عافل ہو کریہ عمل کو آب ہو
اور اللہ تعالی کی باراضی اور مرحک ہی ہد بھتی کا سب ہے 'آوی کو جس قدر صغیرہ بی لذت معلوم ہوتی ہے اس قدر دوہ ہیرہ ہو با آب
اور اس قدر دل میں اسک سابی اثر انداز ہوتی ہے 'بعض کناہ گاروں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ اپنے گناہ پر تعریف کے خواہاں ہوتے ہیں
اثراتے ہیں اور لاف زنی کرتے ہیں مطال ہے جو بی اس کی تیسے رسواکیا 'استے جو بیان کرکے شرمندہ کیا 'بحرے جمع میں اسکی دلت ہوئی ۔
مناظر کتا ہے تو دیکھا نہیں میں نے اپنے حریف کو لیے رسواکیا 'استے جو بیان کرکے شرمندہ کیا 'بحرے جمع میں اسکی دلت ہوئی ۔
پر میں نے اس مناظر سے میں اپنا فیس دیا جب کو اور قصور بھی نہیں کرسکا تھا 'آجر کتا ہے دیکھا میں نے اس کو فرت میں اسکی دلت ہوئی ۔
پر میں نے اس مناظر سے میں اپنا فیصان پنچایا ' ہے جا دہ احتی بھی بیا 'اور کھائے میں بھی دہا' ہے اور اس طرح کیا تیں ہیں جن سے معمول گناہ بھی غیر معمول بن جاتے ہیں جمان ہو تی ہوئی ہی سے اور اس طرح کیا تیں ہیں جن سے اس منافل ہے جو رکن ہو گیا ہو جائے اور اندانی ہے کہ دور خوش دو شمن سے موقع میں ہوئے ہیں ہو گیا آب اس کی جائی ہو اس کی میں کہ میں کہ دور کو میں ہوئی ہو گیا ہی جو کہ میں کہ میں کہ دور کو کہ اس کی دور کو کہ ہو گیا ہو ہو گیا ہی ہو گیا ہی موال ہو ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہی ہو گیا ہو گیا ہی ہو گیا ہو گی ہو گیا گیا گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہو گی ہو گیا ہو گیا گیا ہو گیا گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا گیا ہو گ

چوتھا سبب اللہ تعالی کے علم کاسمارالینا : ایک اور سب جس سے مغیرہ کناہ کیرہ بن جاتا ہے یہ کہ اللہ تعالی کی پروہ پوجی حلم اور وحیل کا سمارالینا : ایک اور سب جس سے مغیرہ کناہ کیرہ بن کا کہ مسلت منے سے وہ کناہ زیاوہ کرے ' اور زیاوہ مبغوض ہے آگر کوئی مخص یہ سمحتا ہے کہ میراکناہ کرنا بھی اللہ تعالیٰ کی منابت اور رحت کا منظر ہے تو یہ اسکی جمالت 'فود کے مواقع ہے اس کی ناوا تعنیت 'اور اللہ کی کاڑھے جرائم ندانہ ہے خونی کی دلیل ہے 'ایے لوگوں کے مزاج کی حکامت ذیل کی آجت کرے میں کی کی ہے۔

٥٥ وَيَقُولُونَ فِي اَنْفُسِهِمُ لُولًا يُعَلِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسُبُهُمْ جَهَنَّمَ يَصُلُونَهَا فَبِئُسَ الْمَصِيْرُ (بِ١٣١٨) الْمَصِيْرُ (بِ٢١٢) المَهِمُ الْمُعَلِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسُبُهُمْ جَهَنَّمَ يَصُلُونَهَا فَبِئُسَ

اور اکیے ول میں کتے ہیں کہ ہم کو ہمارے اس کتے پر سراکیوں نمیں دیا اسکے لئے جنم کانی ہے اس میں بداؤگ واقعی ہوں ا

یانچوال سبب گناہ کا اظہار و اعلان : صغیرہ بن جانے کا ایک سبب یہ ہے کہ آدی گناہ کرے "اور پھرلوگوں کو بتلائے کہ جس نے قلاں گناہ کیا ہے 'یا جان ہوجہ کر ایس جگہ کرے جہاں لوگ اسے دیم رہے ہوں 'جو محص ایسا کرتا ہے وہ گویا اللہ تعالیٰ کا والا ہوا پر وہ چاک کرتا چاہتا ہے 'اور ان لوگوں کو گناہ پر آکسائے گااراوہ رکھتا ہے جشیں اپنے گناہ کی اطلاع دی ہے 'یا جن کی موجودگی ہیں گناہ کا ارتکاب کیا ہے ایک گناہ پہلے ہے تھا اس میں دو گناہ مزید شامل ہو گئے 'اسکے یہ گناہ فیر معمولی بن جائے گا 'اور اگر کوئی موجودگی ہیں گناہ کا اطہار کے ساتھ موجودگی ہیں گناہ کی داہ ہموار کرے تو یہ چو تھا گناہ ہوگا 'اور اس ہے دو اس گناہ کی ترفیب دے اور اکھے لئے اس گناہ کی راہ ہموار کرے تو یہ چو تھا گناہ ہوگا 'اور اس ہے وہ گناہ ان ان گناہ گئے ہیں بن چاہے گا 'حدیث شریف ہیں ہے۔

كُلُّ النَّاسِ مُعَافِي إِلاَّ الْمُجَاهِرِينَ يُبَيْثُ أَخَدُهُمْ عَلَى ذَنْبِ قَدْسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيُصِيحُ فَيَكُشِفُ سِتَرَ اللَّهِ مَنْ خَلَاثِ عَلَيْهِ الْمِارِي السلم الدِهرَةِ) تَام لُول معاف كرديج ماس مَع مُران كي بخص مين مولى جوابي كناه عام كرسة بمرت بين ايك مخص کناہ کرکے بستر رکھنا ہے اللہ تعالیٰ اس کا کناہ رات کے اندھیوں میں چھپا دیتا ہے ، لیکن جب می ہوتی ہے تووہ اللہ کا چھپایا ہوا گناہ طا ہر کردیتا ہے ، اور لوگوں کو ہتلادیتا ہے۔

اس کی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی صفات و انعابات میں ہے ایک بید بھی کہ وہ اچھا ٹیوں کو ظاہر کرتا ہے 'اور برا ٹیوں کو چھپا تا ہے 'اور کرتا ہے اور کرتا ہے 'اور مرازا س صفت اللہ کا اٹکار کسی کا راز آشکار انسیں کرتا ہے 'اور محملا اس صفت اللہ کا اٹکار کرتا ہے 'اکا برین میں ہے کسی کا قول ہے کہ اول تو برے گناہ ہی نہ کرنے اور کرے تو وہ سروں کو ترفیب نہ دے 'ورنہ وو گناہوں کا مرتکب ہو گا۔ یہ وصف منافقین کا ہے کہ وہ ایک ود سرے کو برائیوں کی ترفیب دیتے ہیں 'قرآن کریم میں ہے۔

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتِ بَعُضُهُمُ مِنْ بَعْضِ يَامُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكِرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُغُرُوفِ إِلَّهُ مُنْكِرٍ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُغُرُوفِ (بِ١٠م١)

منافق مردادر متافق حورتیں ان میں ہے بعض بعض کو پرائی کا تھم دیتے ہیں ادر بھلائی ہے روکتے ہیں۔ ایک بزرگ نے ارشاد فرمایا کہ آدی اپنے بھائی کی اس ہے بیمد کر پردہ دری نہیں کر آکہ پہلے اس کی گناہ پر اعانت کرے اور پھر اے یہ باور کرادے کہ دوگناہ کوئی زیادہ تھین نہیں ہے۔

جھٹا۔ مقدری کا گناہ کرتا ؛ بعض مناہ اسلئے بھی بہرہ بن جاتے ہیں کہ ان کاار تکاب می این مخصیت نے کیا ہے جس کا وگ خری امور میں اقداء کرتے ہیں بکیونکہ لوگ اسے دیکہ کرافدار کریں ہے 'اسلئے اسکا گناہ بھی بوا ہے 'میسے کسی عالم کا ریشم پہنوا 'یا سونے کی سواریوں پر سوار ہونا 'یا بادشاہوں کا محکوک مال لیتا 'یا ان کے پاس آنا جانا 'ان کے برے اعمال پر انکارنہ کرکے ان کی عدد کرنا 'مسلمالوں کی آبرہ ہے کھیلنا 'کمی مسلمان کو مناظرہ وغیرہ میں زیان یا تحریب ایڈا پہنچانا یا آن کی تحقیر کرنا اور ایسے علوم میں مشغول ہونا جن سے صرف جاہ حاصل ہوتی ہو جسے علم مناظرہ وغیرہ یہ وہ کناہ ہیں کہ سادہ لوح مسلمان انکی تقلید کرتے ہیں 'یہ علاء مرجائیں بھے لیکن ان کا شرساری دنیا میں پھیلنا رہے گا 'ایسا محض کتنا خوش قسمت ہے جس کے گناہ استے ساتھ دفن ہوجائیں صدیت

من سَنَّ مُنَدُ سَيِّتَةً فَعَلَيْمِوِزُرُهَا وَوَزُرُمَنْ عَيلَ بِهَالاً يُنْقَصُ مِنْ أَوْزَارِهِمُ شَيْئًا (عارى و مَنْ سَنَّ مُنَدُ سَيِّتَةً فَعَلَيْمِوِزُرُهَا وَوَزُرُمَنْ عَيلَ بِهَالاً يُنْقَصُ مِنْ أَوْزَارِهِمُ شَيْئًا

جَسَ نَهُ کُونَی برا طریقہ جاری کیا اس کا دہال جاری کرنے والے پرہے نیزاس کا دہال بھی اس پرہے جو اس پر عمل کرے حالا تکدان نے دہال میں ہے درائم نہ کیا جائے گا۔ وَنْکُنْتُ مِنْ اَقَدْ مُوْاوَ آ نَارَ هُمُ (پ۲۱۸ ایت ۱۲)

تيراباب

مزورت ال پر قاعت کی قوت لا یموت پر اکتفاکیا اور برائے گیڑے پند کے اور لوگوں نے ان کی عادات صالحہ میں اسکی افترا کی تو اسے نہ مرف اپنے عمل کا قواب کے گا کہ دو افتراء کرنے والوں کے برا پر تواب ہے بھی توازا جائے گا 'اور اگر دنیاوی زیب و زینت کی طرف را فب رہا تو جو اس سے کم درج کے لوگ ہیں وہ اس کی مشاہت افتیار کرنے کی کوشش کریں گے 'اور وہ اپنے مالی حالات کے بنا پر اس میں کامیاب نہ ہو سکیں گے بھی وا افسی بادشاہوں کی خدمت کرے اور حرام درائع ہے مال حاصل کرے اپنی خواہشات بوری کرتی ہوں گی اس طرح وہ تھا ان سب کے اعمال کا سب قرار پائے گا ورثوں حالتوں میں 'مالم کی ذات ہے جس طرح فنوں ہی بنچا ہے 'اور دو توں کے گئاس قدر حرب ہوتے ہیں 'ہارے خیال میں ان گناہوں کے لئے اس قدر تفسیل کائی ہے جن سے توبدوا جب ہے۔

كمال توبه كي شرائط اور اخير عمر تك اس كي بقا

کمال توبہ: ہم پہلے بیان کریکے ہیں کہ توبداس عدامت کانام ہے 'جو عزم اور قصد کا موجب ہو 'اور یہ ندامت عاصی کے اس علم سے حاصل ہوتی ہے کہ اسکے گناہ محبوب کے اور اس کے درمیان حجاب بن محے ہیں 'اس طرح تین چزیں ذکری می تھیں 'علم ' عدامت اور عزم 'ان میں سے ہرا یک کے لئے دوام اور کمال ہے 'کمال کے لئے ایک علامت ہے 'اور دوام کی چند شرائلا ہیں جن کا یمال ذکر کردینا نمایت ضروری ہے 'علم کا بیان تو کویا توبہ کے اسباب کا بیان ہے 'اس موضوع پر عنقریب محکوم ہوگی'اس لئے اولا '' عدامت پر دوشنی ڈالی جاتی ہے۔

ندامت کی پیچان آور کمال و دوام: شامت دل که درد کانام بئید درد اس دقت ہو آب جب اے دا الملاع دی جاتی ہے کہ اس کا مجرب اس کے ہا توں ہے کہ داس کا مجرب اس کے ہا توں ہے کہ داس کا مجرب اس کے ہا توں ہے کہ داس کا مجرب اس کے ہا توں ہے جوں کو گلا جارہ ہے بند رات کا میں بہت کا علم ہو اپنے مخص کے درج و تم کا مجراتی ہو بہا تال ہوں کا در کا اللہ ہو کے دال ہو کہ ہوائی ہو کہ اس کا اس کا اس معیب کرکون میں کہ دال ہو کے دال ہو کے دال ہو کے دال ہو کہ کون میں معیب اس معیب کو جون ہو ہو کہ ہوائی ہو کہ کون کی معیب معیب کو جون کے دال ہو کی کا در اللہ دسول سے زیادہ ہوا مجراتی ہو مکا ہے ، جنوں کے داس کے خرد کی ہو مکا ہے ، جنوں کے داس کے خرد کی ہو مکا ہے ، جنوں کے داس کے خرد کی ہو مکا ہو کہ کہ دار کا در کیا دیل ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو کہ کون ہو مکا ہو کہ در دال ہو کہ کون ہو مکا ہو کہ در ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو کہ در کہ ہو گئی ہو

گناہوں کی لذت کسے دور ہو: یمال یہ سوال کیا جاسکا ہے کہ گناہ انسان کو جما مرفوب ہوتے ہیں ہملا ان کی رقبت کیے زاکل ہوگا اور رقبت کی علامات کی جہا ہوں ہوں اس میں دہری آمیزش ہو اس میں دہری آمیزش ہو کا اس میں دہری اس میں دہری اس میں دہریا ہوا ہے دہریا کھانا کھا کر بتار پڑجائے اور بتاری اس قدر طول مکڑے کہ بال جمڑ جائیں اصفاء مقاوح ہوجائیں اور جم میں تضیح بدا ہوجائے اب آگر اسکے سائے دی دہریا شدود بارہ چیش کیا جائے اور اسے سائے دی دہریا شدود بارہ چیش کیا جائے اور اسے سائے دی دہریا شدود بارہ چیش کیا جائے اور اسے

⁽١) محصير روايت مرفرع ميل في ابن الى الديار الى معمون على جرائك معمون مون ابن مردالله ك قل ك ميسوس وكركياب

بحوک بھی لگ ری ہو اور طاوت کی خواہش ہی ہواس صورت میں وہ فخص شدے نفرت کرے گایا نہیں؟ اگر تم یہ کتے ہو کہ وہ نفرت نہیں کرے گاتو یہ مشاہرے کی بھی نفی ہے اور فطرت کے بھی ظاف ہے بلکہ تجربہ تو یہ ہے کہ ایسا فخص خالص شد ہے بھی نفرت کرتا ہے چنانچہ تو بہ کرنے والے کے دل میں گناہ کی نفرت اور کراہت کی وجہ بھی ہے ، وہ یہ بات جانتا ہے کہ ہرگناہ شد کی طرح میں اس کے دل میں گناہ کے متعلق یہ تصورات نہ ہوں اس وقت تک اس کی متعلق یہ تصورات نہ ہوں اس وقت تک اس کی تو بہ نہی ہوتی ہے اور نہ بھی تاہد ہے ، اور تو بھی تاہد ہیں ہوں کو معمولی بھتے ہیں ، اور ان مرا در کے ایس کے اس کر سے ہیں گناہوں کو معمولی بھتے ہیں ، اور ان یا امراض کرتے ہیں گناہوں کو معمولی بھتے ہیں ، اور ان یا امراض کرتے ہیں گناہوں کو معمولی بھتے ہیں ، اور ان یا امراض کرتے ہیں گناہوں کو معمولی بھتے ہیں ، اور ان یا امراد کرتے ہیں۔

بسرمال کمال ندامت کی یہ شرط ہے جو اوپر ذکر کی گئی موت تک اس پر داومت ضروری ہے گھریہ بھی ضروری ہے کہ تمام گناہوں سے یکسال کراہت کرے ، خواہ ان کا ارتکاب نہ کیا ہو 'یہ ایسانی ہے جیے کسی فخص نے زہر آلود شہد کھایا ہو ' گھراسے پت سے کہ بنی جس بھی اسی طرح کے زہر کی آمیزش ہے تو یقینا وہ پائی ہے بھی اسی قدر نفرت کرے گا کو تکہ اسے شدسے نقصان نہیں پہنچا تھا بلکہ شد جس جو چیز تھی اس سے نقصان ہوا تھا 'اوروہی ضرر رسال چیز پائی جس موجود ہے 'اسی طرح آئب آگر کسی گناہ سے اپنا تھسان محسوس کرتا ہے تو اسلے نہیں کہ وہ گناہ اس سے سرد براہے ' بلکہ اس کی وجہ یہ کہ گناہ سے اللہ تعالی کے احکام کی خلاف ورزی ہوئی ہے 'اور یہ وجہ تمام گناہوں میں موجود ہے خواہ وہ چوری ہویا زناو غیرہ۔

قصد کا تعلق متیوں زمانوں ہے : ابرہا قعد جس کے معنی ہیں تدارک کا ارادہ 'اس کا تعلق تیوں زمانوں ہے ۔' حال ہے اس طرح کہ جو ممنوع عمل کررہا ہوا ہے ترک کردے اوروہ فرض بجالائے جس کی طرف اس وقت متوجہ ہے 'قعد کا تعلق ماضی ہے یہ ہے کہ اب ہے پہلے جو کو ناہیاں اس سے سرزو ہوئی ہیں آن کی طافی کرے 'اور مستقبل سے اس طرح ہے کہ موت تک اطاعت اور ترک معصیت پر مداومت کرے۔

ہوتی ہے البتہ زکوۃ کے حساب میں جو تنسیلات ہیں وہ وقت طلب ہیں اس لئے علاءے رابطہ قائم کیا جائے اور ان کے بیان کردہ ما تل کی روشن میں زکوہ اوا کی جائے ج کامعالمہ یہ ہے کہ اگر ماضی کے بچھ برسوں میں اس پرج واحب رہا ہے اور وہ اس وقت اوا نہ کرسکا اوراب مفلس ہو کیا تب بھی اس کے لئے اس فرض ج کی اوا لیکی ضوری ہے افلاس کی دجہ سے اگر ج پر قادر نہ ہوتو جائز ذرائع ے اتا كمائے بوسر ج كے لئے كافى مو 'اكر كمانے كى مت ند موقولوكوں سے كے كد جھے ابنى ذكاة اور مدةات بس سے اتا دے جس سے میں اپنا ج اواکر سکوں اگریہ مض ع کے اخر مرصائے گاتو کو کار موکا - مدیث شریف میں ہے۔

مَنْ مَاتَ وَلَهُ يَحُجُّ فَلَيْمُتُ إِنْ شَاءَيَهُ وْدِيًّا وَإِنْ شَاءَتُصْرَ إِنَّا (١)

جو مخص ج سے بغیر مرکبادہ چاہے مودی مرے یا تعرانی مرے۔

قدرت کے بعد عابز ہونے سے ج کی فرضیت ساقط شیں ہوتی اطاعت کی تفتیش اور ان میں کو تاہوں کی علائی کامی طریقہ ب-جوبيان كياكيا-

معاصی کا تدارک : معاص کی محقیق اور ان کے تدارک کا طریقہ سے کہ بلوغ کے آغازے توبہ کے دن تک اپنے تمام اعضاء کان ایک نیان اور پیٹ اتھ باؤں اور شرمگاہوں وغیرہ کے تمام چھوٹے بیے گناہوں کے بارے س سوسے کہ فلال وقت فلاں عصوب فلاں گناہ سرزد ہوا ہے معاصی کا رجشر کھول کر گناہ کا الگ الگ جائزہ لے 'مجربہ دیکھے کہ کتنے گناہ ایسے ہیں جن کا تعلق الله تعالى كے حقوق سے ب مثلاً فير محرم كى طرف د يكنا على كى حالت من مجدك اندر بيشمنا ، قرآن كريم كوبلا وضوبا تعد لكانا ، كسى بدعت كامعقد مونا عراب بينا اور مزامير سننا وفيرويه تمام كناه الله تعالى كے حتوق سے متعلق بين الحكے تدارك كي صورت بيہ كه ان پر ندامت اور حسرت ظا مرکرے ' مرمرایک گناه کے بوے ہونے کی مقدار اوروقت کی تحدید کرے 'اور کوئی ایک ایک نیکی کرے جومقداراوروفت میں اس گناه کی متباول ہوسکے اوروہ نیک اعمال اس کی سینات کی طاقی کر سیس جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

اِتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ وَاتَبِعِ السينة الْحَسَنَة تَمْحُهُا جَالِ اللَّهِ عَلَيْ مَا اللَّهِ عَلَيْهِ ال

بكديه مضمون قرآن كريم ي بعي اخوذ ي فرايا-

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُلْهِبُنَّ السَّيِّئَ آتِ (ب١١٠ المده)

واقعی نیکیاں برائیوں کومٹادی ہیں۔

چنانچہ مزامیر ننے کے کناه کا کفارہ قرآن کرتم کی طاوت سنے اور ذکر کی مجالس میں بیٹنے سے موسکتا ہے باپاکی کی حالت میں مجد ك اندر ينين كاكناه معتكف موكرم محدين بلين اور مبادات من مشغول موني بوسكا ب قرآن كريم كوبلا وضوي مون ك كناه کفارہ اس طرح ہوسکتا ہے کہ قرآن کریم کی تعظیم کرے اے کثرت سے جوہے اور نیا دہ سے نیا دہ الاوت کرے ایک معنف اپنے ہاتھ سے لکھ کر (اس دور میں خرید کر) عام طاوت کے لئے وقف کدے ، شراب پینے کا کفارہ اس طرح موسکتا ہے کہ کوئی ایسا طلال شریت فریوں کو خیرات کرے جو اس سے زیادہ پاکیزہ لذیذ اور مرفوب ہو۔ تمام گناموں کا شار ممکن نہیں ہے ، مقصودیہ ہے کہ جو طریقہ کتابوں کے خلاف ہواس پرچانا چاہیے۔ کو تک مرض کاعلاج اس کی ضدے ہو تاہے محتاہ کی وجہ سے دل پرجو تاری جماعی ہے وہ اس نیکی کے علاوہ کی چیزے دورنہ ہوگی جو اس گناہ کے مقابل ہو، خدین میں باہم مناسبت ہوتی ہے، اسلنے کسی گناہ کے ا رات اس جیسی کسی نیک سے زاکل سے جاسے ہیں محربہ نیک اس مناوی ضد مونی جا ہے اس لئے کہ سیای سفیدی سے دور موتی ہے اور کا سردی سے دور نہیں ہوتی۔ ہارے نیال میں گناہوں کے ازالے کے لئے تدریج اور محقیق کا یہ طریقہ نماعت مناسب ہے امیدے کہ اس طرفقہ پر عمل کرنے ہے گناہ جلد زائل ہوں مے ، منبت اس کے کہ ایک بی نوع کی عباد توں کا انتزام کیا جائے ، (1) برداء= کاب الج عل گزری ب

اوران پر داومت کی جائے موان کی تافیرے بھی افکار نمیں کیا جاسکتا'

ہر طرح کی عباد تیں گناموں کا کفارہ بنی ہیں۔اب رہایہ سوال کہ گناہ اپی ضدے

کیل دور ہوجاتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ونیا کی تحب تمام گناہوں کی بڑے اور ونیا کی اتباع کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ول ونیا ہے خوش ہو اور اس کی طرف ماکل ہو اسلے اگر کسی مسلمان پر کوئی الی معیبت آپرے ، جس سے اسکا دل رنجیدہ ہوجائے اور دنیا سے اچاہ ہوجائے تو یہ بھی اسکے حق میں کفارہ ہوگا کیونکہ رنج و فم کی وجہ سے دل ونیا کے ہنگاموں سے تھبراجا تا ہے 'حدث شریف میں ہے۔ مِنَ اللّٰهُ وَبِ ذُنُو سِنَ لَا یُکُفِّرُ کھی اللّٰ اللّٰ ہم و مرابع تھیم۔ ابتہ ہریہ)

بعض کناوا ہے ہیں جِن کا کفارہ صرف ربج ہے ہو ماہے۔ معن کناوا ہے ہیں جِن کا کفارہ صرف ربج ہے ہو ماہے۔

ایک مدیث میں یہ الفاظ ہیں الکا آلے ، بطکب الم محید شقو ایشی بعض مناه کا کفاره مرف طلب معیشت کی فکرے ہو تاہے ، یک روایت معزت عائشہ سے موی ہے 'انتکے الفاظ یہ ہیں۔

اكدروايت معرت مَانَعُمْ بِهِ مَوى بُ الْتَكَ الفَاظِيهِ إِن -وَإِذَا كُثَرَتُ ذُنُوبُ الْعَبُدِ وَلَمْ يَكُنُ لَهُ أَعْمَالُ مُكَفِّرُ هَادُخُلَ اللهُ عَلَيْهِ الْغُمُومَ فَنَكُونُ كُفَارَةً لِنَنُوبِ العَمَائِقُ مِنْ

جب بندے کے کناہ زیادہ ہوجاتے ہیں' اور اس کے پاس ایسے اعمال خرشیں ہوتے جو ان کناہوں کا

كفاره بن سكيل توالله تعاليان پرغم وال ديتا بجواسكم كناه كے كفاره بن جاتے ہيں۔

بعض اوگ یہ کتے ہیں کہ جو رنج بندے کے دل میں پیدا ہو آہ اوروہ اسے نہیں جاتا وہ کتا ہوں کی آرکی ہے اور کتا ہوں سے رنج کرنے کے معنی یہ ہیں کہ دل وقد حساب اور میدان حشر کی دہشت کا حساس کرے۔

آگر کوئی فض یہ سوال کرے کہ عام طور آدی کو مال اولاواور جاد کا رنج ہو تا ہے اور یہ رنج گناہ ہے اس صورت میں ایک کناہ وہ سرے گناہ کا کفارہ ہے ، اس کا جواب یہ ہے کہ ان چڑوں کی عبت گناہ ہے اور ان سے محروم رہنے کا رنج کفارہ ہے ، اگر کوئی فض اپنی محبت کے بوجب ان چڑوں ہے محتم ہوتو اسکا گناہ کا بل ہوگا ، چنانچہ روایت ہے کہ حضرت جرئیل علیہ السلام معرف ملیہ السلام کے ہاں قید خانے میں تشریف نے گئے ، آپ نے ان سے دریافت کیا تم نے فم زدہ ہو ڑھے (مراد حضرت بعضوب علیہ السلام بیں) کو کس مال میں چھوڑا ہے۔ حضرت جرئیل علیہ السلام نے جواب دیا کہ انھوں نے تہماری کمشرگی پر انٹا رنج کیا جننا رنج وہ سوعور تیں کرتی ہیں جن کے بچ مرکے ہوں ، آپ نے دریافت کیا اس رنج کا افھیں کتا تو اب ملے گا، فرمایا سو شہیدوں کے برایر ، اس سے معلوم ہوا کہ رنج و غم بھی اللہ تعاتی کے حقوق کا کفارہ بن جاتے ہیں۔

حقوق العباد میں کو آئی کا تدارک: اب تک ان گناموں کا ذکر تھاجن کا تعلق اللہ تعالیٰ کے حقوق ہے ہے 'اب حقوق العباد میں کو آئی کرنا ہے 'اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں پر ظلم کرنے ہے منع فرمایا ہے 'جو قصص دو سرے پر ظلم کرتا ہے وہ پہلے اللہ تعالیٰ کے حکم کی خلاف ور ذی کرتا ہے 'حکم اللی کی مخالفت کے گناہ موتے میں کوئی شبہ نہیں ہے ہوگناہ اسلم ہے مون ان اسلم ہو سکتا ہے کہ ان پر ندامت فلام کرے 'ربح وافسوس کرے' آئدہ اسلم ہے مون ان میں حقوق خدا میں کو آئی کا تدارک قو اسلم ہو سکتا ہے کہ ان پر ندامت فلام کرکے 'ربح وافسوس کرے' آئدہ اسلم ہے افعال ہے باز رہے 'اور اپنے اعمال خیر کرے جو ان گناہوں کی ضد ہوں 'چنا نے اگر سے کو ایر اور اپنے اعمال خیر کرے جو ان گناہوں کی ضد ہوں 'چنا نے اگر سے کہ اور اپنے اعمال خیر کرے 'اگر قل کیا ہو قو اس کی تعریف کرے بشرطیکہ ویوا اور برابر کے لوگوں کی اچھائیاں ظام کرے 'اگر قل کیا ہو قو فلام آزاد کرے 'اس میں بھی ایک طرح ہے زندہ کرنے کا عمل بایا جاتا ہے جمیو کلہ فلام آنے فلس کے افتبارے ناہودے 'اس کا دجود صرف مالک کے وجود ہے 'اس میں بھی آیک طرح ہے زندہ کرنے کا عمل بایا جاتا ہے جمیو کلہ فلام آنے فلس کے اختراب کا فیادہ میں سکتا ہے 'جس سے کوئی وجود عدم میں تبدیل مواجود کرنا آیک طرح ہے وجود دینے کے برابر ہے' اور رسی عمل صمح معنی میں اس گناہ کا فارہ بن سکتا ہے 'جس سے کوئی وجود عدم میں تبدیل ہوا ہود۔

کفارہ اعمال کے سلیلے میں ہم نے خالف رائے پر چلنے کا طریقہ تجویز کیا ہے 'شریعت میں اس کی تظیر موجود ہے 'کفارہ' قلّ میں غلام آزاد کیا جا آبات کا فی کے لئے صرف اتنای کافی نظام آزاد کیا جا آبات کے مقابلے میں ایکا و آبائے کی کرلے 'بندوں کے حقوق میں حلاق کیے لئے موات ہیں ہوگی' بلکہ نجات کے منبوری ہے کہ بندوں کے حقوق سے مجی عمدہ پر آبو۔ لئے ضوری ہے کہ بندوں کے حقوق سے مجی عمدہ پر آبو۔

حقوق العباد كى تفصيل: كرحقوق العباديا جان سے متعلق بين كا مال سے يا مزت سے يا دل سے متعلق حقوق سے جارى مرادوه اعمال بيں جن سے ايذا پنچ كيمال ان تمام حقوق كى تفسيل كى جاتى ہے۔

نفس سے متعلق حقوق: اگر کمی نے نئس پر ظلم کیا ہے اس طرح کہ قل نطا کا مر بھی ہوا اس کی توبہ یہ ہے کہ مستق کو خون بما ادا کردے ، خواوا بے پاس سے دے یا اپنے رفتے واروں سے لے کردے ، جب تک مستی کو معتول کا خوں مماند ملے گاووا پی ذمدواری سے بری نسیں ہوگا اور اکر قتل عد اکیا تھاتو قصاص ضروری ہوگا استے بغیر توبہ تبول نسیں ہوگی اگر قتل کا حال معلوم نہ ہو اور حکومت قصاص لینے میں ناکام رہے تو خود قاتل کے لئے ضروری ہے کہ وہ مقتل کے ولی کے پاس پہنچ اور اپنی جان اسکے سپرد كردے علي وه اسے معاف كردے يا قل كردے۔ ابن جان سرد كے بغيراسكا كناه معاف نسي موكا اس كناه كا جميانا كسى مى طرح مناسب نیس ہے، قل کامعالمہ چوری زنا، شراب خوری واننی اور دوسرے موجب مدافعال سے بالکل الگ ہے ان صورتوں میں توب کے لئے یہ ضروری نیس بے کہ اپنے آپ کو کا ہر کرے اور رسوا ہو اورول سے اللہ کا حق لینے کا مطالبہ کرے ، بلکہ واجب یہ ے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح اسکے محتاموں کا پردہ رکھا ہے اس طرح بدہ رکھے اور تلافی کے لئے طرح طرح کے مجاہدے کرے اسے نفس کو سزا دے جو کناہ اللہ تعالی کے حقوق سے متعلق میں وہ محض توبد اور ندامت سے معاف ہو سے میں اس طرح کے معاملات میں اگر مام کی عدالت سے سزا ہوجائے اور مدقائم ہوجائے تو توبہ معج ہوگی اور عنداللہ معبول ہوگی جیسا کہ روایت میں ہے کہ عزاین مالک مرکارووعالم صلی الله علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کئے گئے کہ میں نے اپنے ننس پر ظلم کیا ہے میں زنا كا مر كلب بوا بول "اب ميں ياك بوتے كے لئے آپ كى خدمت ميں ما ضربوا بول " پ لے ان كى درخواست مسترد كردى ا كلے روز بھی وہ محالی مجرما ضرموے اور اپ زناکا اقرار کیا۔ آپ نے دوسری بار بھی مدجاری کرنے سے مع فرادیا ،جب تیسری باروہ اعتراف کناو نے ساتھ حاضر ہوئے تو آپ نے ایک گڑھا کھودنے کا تھم فرمایا (جب وہ کڑھا تیار ہوگیا تو) مام کو تھم دیا (کہ وہ اس گڑھے میں کھڑے ہوجائیں) چنانچہ (وہ کھڑے ہو مجے) اور او کول نے ان پر پھرارے اس واقعے کے بعد محابہ میں دو گردہ ہو گئے ' بعض کی رائے متی کہ انکا گناہ معانب نمیں ہوا وہ گناہ کے ساتھ ہلاک ہوئے ہیں 'اور بعض کی رائے یہ متی کہ ان کی توبہ نمایت می تھی'ان سے زیادہ صبح اور مقبول توبہ کسی کی ہوی نہیں سکتی'جب انخضرت صلّی اللہ علیہ وسلم کو اس اختلاف کاعلم ہوا تو آپ کے ارشاد فرایاکداس کی وبدایس محی کدا کرتمام امت پر تقتیم کدی جاتی وسب کے لئے کانی موجاتی (۱) اس طرح عاریہ کاواقعہ مشہورے وہ مجی زنا کے اعتراف اور تطبیری ورخواست کے ساتھ سرکار دومالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ماضرہو تیں اس نے اضمیں واپس کردیا و سرے دن وہ مجرما ضربو تیں اور کنے ملین کہ آپ جھے کول اوٹا رہے میں غالباً آپ جھے مامزی طرح اوٹانا جا ہے میں ا میں تو بخدا اس زنا ہے حالمہ میں ہوگئ ہوں ' انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا 'اس دفت کرجاؤ'جب وضع حمل ہوجائے تب آنا جب بجد بدا موالة غاديد اس ايك كرا من ليب كرلائس اورك اليسيب ووجد جوس فجاب آب فرايا اے لیجاؤاوردودھ پاؤجباس کادودھ جھٹ جاسے تب آتا جب دودھ کی مت ختم ہوگی تو قادیہ بچ کواس ایل لے کر آئیں کہ استك باخد مين روثي كا كلزا تها اور مرض كيايا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين في كادوده جيزاليا يه اوراب يد روثي كما ما ہے "آپ نے وہ بچد سمی مسلمان کے سپرد کروا اور فاریا کے لئے ایک گڑھا کھودنے کا تھم وا 'اور گڑھا کھود کرفاریکاس میں سینے (۱) مسلم من بميده اين الحبيب كي روايت

تک کو اکردیا اور پرلوگوں کو تھم دیا کہ وہ اس پر پھر پرسائیں اس اشاہ میں خالدین ولید آئے اور انھوں نے ایک پھر خالدیں مربر مار ااس بنرپ سے ان کے خون کی بچھ بھیشیں اثر کرخالدین ولید کے چرب پر پریں 'انھوں نے خالد یہ کو براکما' سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا' خالد گالی مت دو 'اس ذات کی تسم جس کے قیضے میں میری جان ہے اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ایسی توبہ صاحب کمس (۱) کرے تو وہ تبول ہو جائے' اسکے بعد آپ نے خالد یہ کی تمازیجنا ندیز می 'اورد فن کیا (۲)

قصاص اور حد قذف وغيره: ادران حول كي تنسيل على جونس سے متعلق بي لين قصاص اور مد قذف من مستق النص كواتيخ اوپر اختيار دينا ضرورى ب مني مال مال كاب اگر كسى في خصب خيانت يا فين كے ذريعه كمي كامال لے ليا موء مثلاً كهونا سكه جلا را بو ابن مع كاعيب بوشيده ركما بو امزدوري اجرت كم دي بو ايا بالكل نه دي بو ان تمام صورتول مي هخيق و اللش ضروری ہے ، پراس میں بلوغ کی بھی کوئی قد نہیں بلکہ مدز اول سے مالی معاملات میں جو خرامیاں بیدا ہو تھی ہیں ان کی تحقیق کرنا اور پھران کا تدارک کرنا ضروری ہے اگر تھی تا بالغ بچے کے مال میں خراب اور ناجائز مال مل جائے تو بلوغ تے بعد اس مال کا نکالنا واجب برطیکه بچے ول نے کو آبی کی موا اگر الرئے نے بلوغ کے بعد ایسانہ کیا تو ظالم و کتاه کار محمرے کا اس لئے کہ مالی حقوق میں بالغ اور نابالغ دونوں برابر میں ' پھر محاسبہ دویا نتی کے پہلے دن سے توب سک پائی پائی اور پیے بھے کا ہونا جا ہیے ' آوی کو اپنا حساب خود کرلینا جاہیے اس سے پہلے کہ قیامت کے دن حساب دینا پڑے جو مخص دنیا میں اپنا حساب نسیں کر نا قیامت تے دن اسکے حساب كا مرحله طويل تر موجا آب وسياب كا طريقة بيد ي كدائ كلن غالب اور اجتماد ي كام ل كرتمام فرو كر الشنيس تحرير كرف اور متعلقہ لوكوں كے نام اور علم كى نوعيت الك الك لكو لے ، كردنیا بحري جرب جمال جمال اسكے علم وسم كانشانہ بنے والے لوگ بستے میں وہاں وہاں پنج انعیں علاق كرے يا توان سے معاف كرائے يا ان كے حقوق اواكرے كالموں اور تاجروں كے لئے يہ توبہ نمايت وشوار باس لئے كدان كابے شارلوگوں سے سابقہ ير ماس اورسپ كا علاش كرنا مكن نميں رہتا "ندان ك وروام کی اش مکن رہتی ہے ، تاہم ان کے لئے ضوری ہے کہ وہ مقدور بحر کو مشل کریں اور جمال تک مکن ہو مظلومين یا ان کے ور ڈاء کو تلاش کریں اگر تمام تر کوششوں کے باجود ناکای موتو پراسکاعلاج صرف بیہ ہے کہ اجھے اعمال بکوت کرے آکہ قیامت کے روزنیکیوں کے ذراید مستحقین کے حقوق ادا کرسے اس سے معلوم ہوا کہ لوگوں کے جس قدر حقوق اسے ذھے ہیں انھیں کے مطابق عکیاں بھی ہونی جا ہیں ناکہ ہر مستق کاحق ہورے بورے طور پرادا کیا جاستے اور اپنی بخشش کاسامان بھی رہے اگر نکیاں کم ہوئیں اور مطالبہ کرنے والوں کے حقوق می طور پر اوا نمیں ہوئے وان کے گناہوں سے یہ کمی بوری کی جائے گی اور مستحقین کے گناہ اس ك نامة اعمال من لك وع جائي مع اس سے يہ بات مجى معلوم موئى كد ايسے آدمى كو الى باق زندگى تيك اعمال ميں بسركمنى جاہیے اجرطیکہ اتن عمر ہوجتنی حق دیانے میں گزری ہے لیکن کو تکہ عمر کا حال معلوم نہیں ہوسکتا ہے کہ باتی زندگی کا وقفہ طالمانہ زندگی کے وقفے سے کم ہو 'اور نیکیوں کے ذریعہ تدارک نہ ہوسکے 'اس صورت میں بھی مایوس نہ ہونا چاہیے 'بلکہ گناہوں کے لئے جس قدر مستعدر ماكر تأتما اس سے زیادہ اعمال خرك لئے مستعدر منا چاہيے 'جومال ظالم كے پاس في رہائے 'اوروہ اب توب پر آمادہ ہے 'اگر اس کا مالک معلوم ہے تواہے موجودہ مال مالک کے سپرد کردینا چاہیے 'اور معلوم نہ ہوتو خرات کردینا چاہیے 'اور اگر جائزمال میں ناجائز مال مل میا ہونواندا زے سے دو مال نکال دینا جاہیے جوناجائز ہے ، طلال دحرام کے باب میں اس کی تفصیل مزر چی ہے۔

دلول کو ایزا دسنے کا جرم: بہت اوگ محض دلوں کو ایزا پنچاتے ہیں مثلاً مخاطب کے سامنے الی باتیں کرتے ہیں جن سے اصحی تکلیف ہو یا کسی غیبت کرتے ہیں اس جرم کا تدارک صرف اس طرح ہو سکتا ہے کہ جس جس کا دل دکھایا اور خیبت کی ہوان میں ہے ایک ایک کی غیبت کرتے ہیں اس جرم کا تدارک مرف اس طرح ہو سکتا ہے کہ جس جس کا دل دکھایا اور خیبت کی ہوان میں ہے ایک ایک کو طاش کرے اور ان ہے اپنی غلطی معاف کرائے اگر ان میں ہے کوئی مرکما ہو کیا خات ہو گیا ہو تو اس کے طاوہ اور کوئی صورت نہیں کہ بہت زیادہ نیک المجال کرے اس کے طاوہ اور کوئی صورت نہیں کہ بہت زیادہ نیک المجال کرے ایک قیامت کے دن اس خلطی کے بدلے نیکیا لادے اس کے مالین محرد زکرہ تو کوں سے تاحق اور زید تی دصول کرتے ہیں (م) ہواند ہی پہلی دوائت میں ندکور ہے۔

كرچينكارا باسك اوراكر كوئى مل جائے اور خوشى سے معاف كردے توبيد معانى اسكے كناه كا كفاره بن جائے كى الك ليے شرط بيد ہے کہ جس سے صور معاف کرائے اسکے سامنے اسے صور کی بوری تنسیل رکھدے مہم طور پرید کمدویا کافی نہیں کہ میرا تصور معاف کردو میونکہ بعض اوقات آوی ایزا پہنچانے میں مدے فزرجا آہے اور ایس پاتیں کمہ دیتا ہے جنمیں معاف کرنے کوول نسي جابتا بلك قيامت پر انحا ركن كوول جابتا مع باكد قبوروارى يكيان وامل ي جاسين يا ايخ كناه اسك اعمال ناے مين درج كرائع جاسكين- ما بم بعض كناه ايسے بحي بي كه اكر متعلقه افراد كے سامنے ذكر كے جائيں توانس بت زيادہ تكليف بو اور منو ورکزری راه مسدد موجائ شاسکی سے یہ کمنا کہ من تیری باندی سے الیمری یوی سے زناکیا ہے یا یہ بیان کرنا کہ میں نے تیرا فلال عنى ميب لوكول ير ظامركيا تما على مرب كديديا تين أكر كى يرظام كى جائي كى قاس ب مد تكيف موك اوروه مركز معاف نہیں کرے گا اس صورت میں ہی بمترے کہ مجمل طور پر اینا گناہ بیان کرکے معاف کرالیا جائے ، مجرجو گناہ یاتی رہ جائے نیکیوں کے ذراید اسکی تلافی کردی جائے ،جس طرح مرده یا غائب فضی سے متعلق گناه کا تدارک کیا جا تاہے ، مرز کر کرنا اور بیان کرنا ایک الگ اور نیا قسور ہے اسے معاف کرانا ہمی ضوری ہے آگر کی ایے مخص کے سامنے جس کا قسور کیا ہے اپ قسور کا ذکر کیا 'اور وہ معاف کرنے پرتیار شیں ہے ، تواس کا دہال قسوروار پرہ می تکہ معاف کرنا یا نہ کرنا اس کا حق ہے ، اس صورت میں غلطی کرنے والے کو جاہیے کہ وہ اس کے ساتھ نری اور مبت سے پیٹ آئے اس کی خدمت کرے تاکہ اسکا ول خطا کار کی طرف ماکل ہوجائے اسلفے کہ انسان احسان سے دیتا ہے ، ہوسکا ہے کہ وہ مسلسل احسانات سے مجبور ہو کرمعاف کرنے برراضی ہوجائے اکر ان تمام كوششول كے باوجودوه معاف نه كرنے ير معرب و مجرم كاسلوك احسان ورمت اور مجت و شفقت كے تمام معلات ان احیانات میں شامل ہوں مے بجن سے قیامت کے روز مناموں کی النی کی جائے گی الین مستحقین کی دلجوئی رضامندی اور ان کے ساتھ ندی و مبت میں ای قدر کوشش کرے جس قدرا برا پنچائی تھی ' اکد قیامت کے روزاس قصور کی المجی طرح طافی موسکے اور يه طافى الله ك عم سے ہوى بيسے أكر كوئى مخص دنيا مل كى كا مال ضائع كردے اوروه مالك كو اتناى مال الكردے بعن اس في ضائع كيا ب اور مالك لينے سے اتكار كرے تو دنياوى حكام اسے لينے كا عظم ديں مح اخوا واس كى مرمنى ہويا نہ ہو اسى طرح آخرت ميں ہمى تصورواری نیکیاں تدارک میں کام آئیں گی خواوصاحب حق اسے پیند کرے یا نہ کرے۔

ہ اور اس زمین سے قریب ترہے جہاں پہنچ کر عبادت میں مشغول ہونا چاہتا تھا' چنانچہ طا نمکہ رحمت نے اس کی دوح پر قبضہ کرلیا'
ایک روایت میں ہے کہ وہ فعض صالح بہتی سے بالکل قریب پہنچ چکا تھا' صرف ایک بالشت کا فاصلہ باتی رہ کیا تھا'اس لئے معاف کردیا
گیا'اس سے معلوم ہوا کہ جبات کی صرف ایک صورت ہے اور وہ یہ کہ نیک اعمال کا پلزا جھکا رہے خواہ تھوڑا ہی ہو'اس لئے تجربہ کرنے والوں کے لئے ضوری ہے کہ وہ کثرت سے نیک اعمال کریں ناکہ ان کی نیکیاں گنا ہوں کا عوض بننے کے بعد بھی نجات کے کرنے والوں کے لئے ضوری ہے کہ وہ کثرت سے نیک اعمال کریں ناکہ ان کی نیکیاں گنا ہوں کا عوض بننے کے بعد بھی نجات کے لئے تکی رہیں۔

بعض اکارین کا قول ہے کہ جو مخص ترک خواہشات ہیں ہے ہواور آپ فلس کے ساتھ سات مرتبہ جہاد کرچکا ہودہ انشاء اللہ ان میں جٹلانہ ہوگا اور نفس سے فریب نہ کھائے گا' ایک بزرگ کتے ہیں کہ جو مخص گناہ سے قوبہ کرکے سات برس تک اس کی پابندی کرے اس سے وہ گناہ بھی سرزدنہ ہوگا۔ تائب کے لئے یہ بھی ضوری ہے کہ متنظبل میں اسے جس راستے پر چلنا ہے اگر وہ راست معلوم نہ ہو تو اسکا علم حاصل کرے' تاکہ راہ راست پر چلنا سل ہوجائے' اور استقامت نصیب ہو' اگر اس نے عزات افتیارنہ کی تو استقامت بھی کامل نہ ہوگی' صرف یہ ہوگا کہ چند گنا ہوں سے تائب ہوجائے گا جیسے شراب زنا اور خصب دغیروسے' کیان وہ تو یہ نہیں کرے گا جے مطلق کتے ہیں' اور جو تمام گنا ہوں کو شامل ہے' بعض لوگوں کے زدیک تو ایسی توبہ سمجے ہی نہیں ہے' بعض لوگ

کری ہے کہ اس میں اللہ تعالی کی معصیت اور تا فرائی ہے تعطیا جوری پر عامت کرتا ہے اس لے تمیں کہ اس سے چوری کا فضل سرز دہوا ہے بلکہ اس لئے کہ اس نے اللہ تعالی کی تا فرائی کے اس سے معلوم ہوا کہ ندامت کی علام معصیت ہے تو کی تخصوص کا افسی اللہ اللہ اللہ مکن نیس کہ آدی چوری پر قادم ہو لیکن زنا پر ندامت نہ کرے 'جب کہ چوری اور ذنا وہ نوں میں اللہ تعالی ک نافرانی موجود ہے جس مل وہ چوری پر نادم ہوا ہا ہے 'مثلا جو مخص بیٹے کی توارے قل نافرانی موجود ہے جس میں دو محسوس کرتا ہے 'اس طرح اے کی چمری ہے قل ہونے میں بھی تکلیف ہوری ہا تھلیف چوری یا توار ہونے میں بھی تکلیف ہوری ہا تھا تھوا ہو ہوری ہوری ہوری ہوا ہے کی دو مرح ہے گئے چمری ہے قل ہونے میں بھی تکلیف ہوگی ہا تکلیف چوری یا توار ہی میں نہیں ہو تا ہو با اور غران کے جانے کا ہے جو توار ہے بھی ضائع ہوا اور چمری ہے بھی 'اس طرح ہورے کو بھی آپ چھوب کے چھنے کا افسوس ہو تا ہو ناور ندامت بھی میں نوبانی ہوئی ہو جو بھوب ہوا ہوجا تا ہے 'اس میں یہ قید نمیں کہ فلال گناہ ہے محبوب جو ابوجا تا ہے 'اس میں یہ قید نمیں کہ فلال گناہ ہے جو با تا ور فلال گناہ ہے ہو با تا ہو نا اور فلال گناہ ہو ہو تا ہے 'اس لئے یہ بات سمجھ میں نمیں آئی کہ آدی بعض کی تو ہو اور بھن کی تو بات میں ہو تا اور فلال گناہ ہو تا ہو با تا ہو با ہو تا ہو با ہو با ہو گا جو شراب کے دو مکوں میں ہو تا ہو با کہ میں ہو تا ور دو سرے ہو کہ اور دو سرے ہو تا ہو با کی میں ہو تا ہو با کران میں ہو تا ہو ہو گا ہو گور ہو گا ہو ہو گا ہو

ہم نے ایک توبہ کو فیر میح کما ہے 'جو بعض گناہوں ہے ہواور بعض ہے نہ ہو'اس قبد کے فیر میح ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالی نے توبہ کرنے والوں کے لئے جس مرتبہ کا وعدہ کیا ہے وہ ندامت کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا اور جو چیزیں برابرہوں ان جس مکن نہیں کہ ایک پر ندامت ہو اور ایک پرنہ ہو' ندامت کے بعد قبد کا حصول ایسا ہے جسے ایجا ہو قبول کے بعد کوئی چیز کمکیت جس کمکن نہیں کہ آبال ہو تبال کا نمو ہو تا چاہے و تبال ہو تبال ہو تبال ہو تبال ہو تبال ہو تبال کا نبو قب بھی حاصل نہ ہوگا' اور گناہوں کا اللہ تعالی کم محصیت ہو نا تبام معاصی کوشائل ہو اس میں کی ایک گناہ کی تخصیص نہیں ہے۔

ترک اور ندامت کافرق: اس سلے میں مختیقی بات یہ ہے کہ ترک اور ندامت میں فرق ہے۔ ترک گناہ کا مطلب تو یہ ہے کہ جو گناہ اس نے چھوڑا ہے اس کا عذاب آئندہ کے لئے منقطع ہوجائے گا 'جب کہ ندامت پھیلے گناہ کا کفارہ بھی بنتی ہے 'مثلا ایک مخض چوری ترک کرتا ہے 'اس مخص کو یقینا وہ عذاب نہیں ہوگا جو چوری کرنے پر ہوتا ہے 'لیکن جو چوری وہ نمایشا من میں کرچکا ہے 'یہ ترک گناہ اس کا اکفارہ نہیں ہے گا' مکہ ماضی کی چوری کے کفارے کے ندامت ضوری ہے 'یہ تفصیل جیدہ اور قائل قم ہے 'ہر منعف محض کو ایس جی تفصیل بیان کرتی چا ہیے جس سے مطلب ماف سمجے میں آجائے۔

لعض گناہوں سے توبہ کرنے کی تین صور تیں : اس لئے ہم یہ کتے ہیں کہ بعض گناہوں ہے توبہ کرنے کی تین صور تیں ہیں ایک ہید کہ مرف کیرہ گناہوں سے توبہ ہو مور تیں ہیں کہ مغیرہ سے توبہ ہو ہو کیرہ سے نہ ہو اور بعض سے نہ ہو ان جس سے پہلی صورت ممکن ہے اسلنے کہ جمناہ گاریہ بات جانا ہے کہ کہاڑاللہ کے بہاں سخت بالیندیدہ اور اسکے شدید ترغیظ و ضنب کا باصف ہیں جب کہ مغائر منو دو گزرے قریب تر ہیں اسلنے ہو سکت وہ مخض محض ہوں ہو کہا ہو گئا ہے ہیں جسے کوئی محض بادشاہ کی طلہ کے ساتھ نازبا سلوک کرے اور اس کے جانور بھی مارے وہ تعینا ایسے مخص کو طلہ کے ساتھ نازبا سلوک کرنے کا خوف ہوگا 'جانور کو مارنے کا معاملہ اسکی نظر میں نمایت حقیرہوگا 'اور یہ سمجھے گاکہ اگر طلکہ کے ساتھ برسلوک کا جرم معاف ہوگیا تو جانور کے مارنے کے مرکی پر حشش نہ ہوگی 'پرجس قدر برطا

مناہ ہوتا ہے 'اوراس کناہ کی دجہ سے اللہ تعالیٰ کی دوری کا جس قدراحساں ہوتا ہے ای قدر ندامت بھی زیادہ ہوتی ہے 'شریعت میں ایسا ہوتا ہے 'اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قربہ کے ایسا ہوتا ممکن ہے ' کی گئی ہوتا ہے کہ قربہ کے لئے معصوم ہوتا شرید نہیں ہے 'واکٹر مریض کو شہد کھانے ہے دو کتا ہے کہ اس کا ضرد زیادہ ہے شکر ہے منع نہیں کرتا کہ وقلہ اس کا نقصان کم ہے ' چنانچہ مریش شمد ہے قربہ کرلیتا ہے 'اور شکر ہے نہیں کرتا 'اگر شہوت سے مغلوب ہو کردونوں کھالے گاتو شمد کھانے پرنادم ہوگا ، شکر ہے ہوگا ہے۔

تیری صورت یہ ب کہ ایک صغرہ با چند صفائرے قربہ کرے ، عمر کبائر را صرار کر آرہے ، جب کہ یہ بمی جانتا ہو کہ یہ کبائریں ،
اور ان کا عذاب صفائرے زیادہ ہے ، مثلاً ایک مخص شراب پینے پر اصرار کرتا ہے لیکن فیبت کرنے افیر محرم کی طرف دیکھنے ہے قوب کر لیتا ہے ، یہ صورت بھی مکن ہے ، اور امکان کی دجہ یہ ہم مومن اپنے معاصی ہے قا تف اور اپنے افعال پر فادم رہتا ہے ، یہ اور بات ہے کہ اس کا خوف یا ندامت ضعف ہویا قوی الیکن گناہ میں اے جس قدر لذت ملتی ہے انتا زیادہ خوف نہیں ہوتا ، جس مفات اور دو مرے اسباب کی ہنا پر خوف و ندامت کا محرک کنور اور شموت کا محرک طاقتور ہوتا ہے ، اگر چہ ندامت رہتی ہے لیکن وہ اتنی مضوط نہیں ہوتی کہ شموت بر غالب آسکے ، اگر آدمی شموت کی طاقت سے بچارہے اور خوف کے مقابلہ میں شموت ضعف

ردمائ وفوف شوت برغالب آمائ كالورنتيجيد اوكاكم آدى معصيت ترك كردے كا-

الحاصة نہ كرنے كا و مرا معسية كرنے كا بب كه بن ان بن ايك عذاب دفع كرنے و قادر بوں اور الحاصة كركے ايك معاطے بن شيطان كو فلست دينے كى قدرت ركما بوں بجھے اميد ب كه ايك معاطے بن ميرا مجابدہ وہ سرے معاطے بن ميرى تنقير كا كفارہ بن جائے گا اس جواب كے درست ہونے بن كوئى شہر نہيں ، برمسلمان كا بن حال ہے ، بميں كوئى ايما مسلمان نظر نہيں ، تا كفارہ بن جائے ہوائى ہے اگر يہ بات سمجھ بو معسيت و طاحت كا جامع نہ ہو اس كى وجہ بنى ہے ، جو ہم نے بيان كيا كہ طاحت معسيت كا كفارہ بن جائى ہے اگر يہ بات سمجھ بن آجي ہو اس كى وجہ بنى ہے كہ بعض كنابوں بن خوف كا شوت بر غالب آنا اور بعض بن خوف پر شوت كا عالب آنا اور بعض بن خوف پر شوت كا غالب آنا اور بعض بن خوف پر شوت كا غالب آنا اور بعض بن خوف پر شوت كا غالب آنا من ہو خوف آكر ماضى كے فقل پر ہوتو يہ ندامت كا موجب ہو آہے 'اور ندامت سے عزم بيدا ہو آہے 'حدیث شریف بن ہم سركار وو عالم صلى اللہ عليہ و سلم نے اور شاو فرمایا۔ اگر کہ من کو اس کا در شاو فرمایا۔ اگر کہ من کو کہ بند ہو ہے۔

اس مدیث میں یہ شرط نیس کہ تمام گناموں پر نادم ہونا جا ہے۔ ای طرح ایک مدیث میں ہے۔ التّانِبُ مِنَ اللَّذِبُ كَمَنْ لَا ذَنْبُ لَكُ (٢)

مناه سے توب كرنے والا ايسام جيسے وہ فض جس نے كوئي كناه نہ كيا مو-

اس مدیث بین بھی تمام گناہوں سے قیہ کرنے کا ذکر تہیں ہے اس تفسیل سے ذکورہ بالا قول ساقط ہوجا تا ہے کہ دو معکوں بس سے ایک ملکے کی شراب سے قیہ کرنی فیر ممکن ہے بھی ونکہ ان دونوں کا حال شہوت اور اللہ تعالی کی نارا نسکی میں گر قبار کرنے میں
کیساں ہے البتہ یہ ہوسکتا ہے کہ آدمی شراب سے قیہ کرلے اور نیپذسے نہ کرے اسلے کہ اللہ تعالی کے فضب کے اعتبار سے
دونوں میں فرق ہے اس طرح یہ بھی ہوسکتا ہے کہ بہت سے گناہوں سے قیہ کرے اور تھوڑے گناہوں سے نہ کرے کہ وناہوں
کی زیادتی عذاب کی زیادتی میں مؤثر ہوتی ہے اس لئے جب عذاب کی زیادتی کا خوف ہوتا ہے قیام محصوص میں محصوص میں کھا کے سے دواہشیں نہیں چھوڑ دیتا ہے اور دہ
خواہشیں نہیں چھوڑ تا جن میں خوف خدا غالب نہیں ہوتا ، جیسے کوئی ڈاکٹرا ہے کسی مریض کو کوئی مخصوص میں کھا کے سے دو ا

حاصل کلام یہ ہے کہ یہ بات فیر ممکن ی ہے کہ آوی ایک چیزے تو پہ کرے اور اس جیسی دو سری چیزے تو بہ نہ کرے ' بلکہ یہ ضروری ہے کہ جس چیزے تو بہ کرے وہ اس چیزے خالف ہوجس سے تو بہ نہیں کی خواہ یہ خالف شدت معصیت میں ہو یا غلبۂ شہوت میں اور جب یہ فرق تو بہ کرنے وہ اس چیزے خالف ہو جو ہے تو اس کے مطابق خوف اور ندامت میں اسکا حال بھی مختلف ہو تا ہے ' اور اس بنیا و پر ترک ممل کا حال بھی مختلف ہو تا ہے ' ہمر حال اگر کوئی فخص اپنے گناہ پر ناوم ہو ' اسے ترک کرنے کا عرب کرے ' اور اس عزم کو مکمل کردے تو وہ ان اوگوں کے دائرے میں آجائے گاجن سے وہ گناہ سرزو نہیں ہوا ہے 'اگر چہ اس نے باقی تمام اوا مر و نوای میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت نہ کی ہو۔

⁽١) د (٢) يولالول دوايتي پيل كرد مكي ين

جاتا ہے'اور قصد ہوتواس پر عمل سے باز رہتا ہے' ہوسکتا ہے نامرد کے حق میں بھی ندامت اس درجے کو پینی جائے' اگرچہ اسے معلوم نہ ہو عام طور پر آدی جس قعل پر قادر نہیں ہو آوہ اسے دل کے معمولی خوف سے یہ مجھ لیتا ہے کہ اسکے ترک میں میرے عزم یا ندامت کود عل ہے ' حالا تکہ اللہ تعالیٰ اسکے دل کی کیفیات 'اور ندامت کی مقدارے انجی طرح واقف ہے ' ہوسکتا ہے کہ عنین کی توبه قول موجائ ظامرتوى موتاب كدتوبه قول موجائ كم محقيقت الدواقف ب

ول في معصيت كي ظلمت كسي دور مو: اس تمام تعكر كا حمل يه به كدول معميت كي ظلمت دوج ول سيدور موتی ہے ایک آئش ندامت ہے اور دوسری مستقبل میں ترک عمل بر جاہدے کی شدت ہے اور عنین کی جو صورت فرض کی عمل ب اس مس عدم شوت کی وجد سے مجاہدے کا پہلو کروڑ ہے البقد یہ بوسکتا ہے کہ اس کی عدامت قوی ہو اور اتن قوی ہو کہ مجاہدے كے بغيرى ول سے كناه كى تاركى داكل كدے۔ أكر ايبانہ موتو پريد كمنارات كاك توب كرنے والے كى توب اس وقت تول موتى ہے جب گناہ کرنے کے بعدوہ کچے دنوں تک زندہ رہے اور اس عرصے میں اس گناہ کا چند ہارتصور کرکے مجاہدے کے ذریعہ اپنے نکس کو اس سے روکے عال کلہ شریعت نے بدشرط عالد میں کی ہے۔

وونول میں سے کون افضل ہے: اس تغمیل کے بعد دوایے فنمی تعدد کے جاسے ہیں جن میں سے ایک کا مل کناہ کی ر خبت سے خالی ہوچکا ہے 'اور دو سرے حے دل میں شموت ہاتی ہے 'لیکن وہ نفس پر عابدہ کرتا ہے اور اسے شموت پر عمل نہیں کرنے دیتا 'ان دونوں میں کون افضل ہے 'وہ مخص جس کے ول میں شوات باتی نہیں رہیں 'وہ محض چھیلے گناہوں پر نادم ہے یا وہ مخص جو شوات کے ہتمیارے مسلح ہونے کے باوجود نفس کو گناہ کے دوبارہ ارتکاب سے روکتا ہے؟ اس سوال کے جواب میں اختلاف ہے ' احداین ابی الحواری اور ابوسلیمان دارانی اور استے رفتاء عامده کی فنیات کے قائل ہیں محد کد اس کی توب میں مجاہدے کی آمیزش ہے علاء بعروے نزدیک پہلا مخص افضل ہے اسلے کہ اگروہ توب میں کی وجہ سے مستی بھی کرے تب بھی وہ کناہ پر قادر نہ ہونے کی وجدے نجات وسلامتی سے زیادہ قریب ہے ، جب کہ دو سرے آئب کے ساتھ مجاہدے کی شرط ہے اگر وہ اس میں سستی کر بیٹا توكميں كاندرہے كائيدود قول ہيں بچھ ند بچھ سچائى دونوں ميں ہے الكين كمال حقيقت كمي أيك قول ميں بمي سيں۔

اس سلط میں تحقیق بات یہ ہے کہ جس مخص کے دل میں مناہ کی خواہش اور رخبت باتی نہیں رہی اس کی دو صور تیں ہیں ایک تو یہ کہ نئس شہوت میں ضعف کی وجہ سے گناہ کی طرف میل نہیں رہا اس مخص سے مجاہد کرنے والا بسر صورت افضل ہے کہ اس ہے اپنے نفس پر مجاہدہ کرے کمناہ ترک کیا ہے جب کہ دل کناہ پر آبادہ ہے کیہ مجاہدہ اس کی قوت نفس اور شہوت پر دین کی حکومت پر ولالت كريا ہے ' يہ يقين اور قوت دين دونوں كى دليل مجى ہے قوت دين ہے ہمارى مرادوہ قوت ارادى ہے جو قوت يقين كے پهلو ہے جم لیتی ہے اور اس شوت کا قلع قلع کردی ہے 'جوشیطان کی تحریف اور اس کے اشارے پر سرابھارتی ہے 'یہ مجاہرہ ان دونوں توتوں ر دلالت كريا ب كن والے كايد كمنا مج موسكا ب كدوه كناه ير قادرند مونے كى دجه سے ملامتى سے قريب ب ليكن اس كے لئے اقفل كاصيغه استعال كرنامناسب نسيس فكناه يرقادونه ووف والع كوكناه يرقدرت دكف والعص افعل كمنا ايماى م جيهانامرد کو مردر فنیات دی جائے کونکہ وہ شوات کے خطرے سے محفوظ ہے 'یا بچے کو بالغ پر فوقیت دی جائے می نکہ اے کتابوں کا کوئی خطرونس ہے ؛ إمفلس كواس بادشاه سے افغل كما جائے جوائي قوت وشوكت سے دشنوں كو كلست ويدے اور دليل دى جائے كم مفلس کا کوئی و مقمن می نمیں ہو تا کہ فکست و فقے کے مرطے سے گزرے 'جب کہ بادشاہ اپنی تمام تر قوت و شوکت کے باوجود بھی فكست بي بم كنار موسكا بيد باتن وولوك كرت بي جوسيدها ساول ركعة مول ان كي نظر صرف ظامر رمو ووحفا أن كي معرفت نہ رکھتے ہوں اور بدنہ جانے ہوں کہ عزت خطرات سے دو جار ہونے میں ہے اور باندی اس وقت ماصل ہوتی ہے جب ادی خوناک وادیوں سے نی کر منول پر بہنی جائے اگر تم عاجز کو عابد نظل کتے ہوتو خمیس یہ بھی کمنا چاہیے کہ وہ مخص جس کے پاس شکار کے لئے نہ کتا ہے اور نہ کھوڑا وہ فن شکار میں اس شکاری سے افغال ہے جس کے پاس کتا بھی ہے اور کھوڑا بھی ہم و تک وہ

محوث کی مرکشی اور اس پر موار ہو کر زمین پر کرنے اور اپنی بڑیاں تزوانے کے خطرے سے محفوظ ہے 'نیز اسے کتے کے کانبے اور حملہ آور ہونے کا بھی کوئی خطرہ نہیں ہے 'ایسا کمنا محض نادانی ہے بلکہ وہ شکاری ہو گھوڑا اور کیا رکھتا ہو' طاقتور ہو'ان جانوروں کی تربیت اور انجیس اپنے مقاصد میں استعال کرنے کے طریقے ہے واقف ہے وہ بھیٹا شکار کے فن میں اس سے اعلیٰ ہوگا۔

مناه پر قدرت رکھنے والے کی دو سری حالت یہ ہے کہ اسکے ول سے مناه کی رفعت مشہوت کے ضعف کی وجہ سے دور نہ ہوئی ہوئ بلکہ اس میں زبردست قوت یقین ہو'یا منی میں اتنا شدید مجاہدہ اس نے کیا ہو کہ اب شموات میں بیجان اور اشتعال ہی نہ ہوتا ہو اس کی تمام تر شموات اور خواہشات شریعت کے بنائے ہوئے سانچوں میں دھل گئی ہوں' شریعت کے اشار سے پر حرکت میں آئی ہوں' اور اس اشار سے پر پرسکون ہو جاتی ہوں' یہ مخص یقینا اس مجاہد سے افضل ہے جو شموت کا قلع تبع کرنے اور اس کے بیجان پر قابو پانے کے لئے خت ترین جدوجہد کرتا ہے۔

عبائدہ مقصود نہیں ہے : جولوگ یہ سے بین کہ عابد کے ساتھ عابد کی زیادتی ہے ایسے لوگوں کو عابد کے مقصد سے داتھ نیس ہوتی ہے ، ورند الیانہ کئے ، حقیقت یہ ہے عابد ہوتو دین کا داستہ مسدود نہ کرسکے ، برحال اگر کسی نے عابد ہوتو دین کا داستہ مسدود نہ کرسکے ، برحال اگر کسی نے عابد ہوتو دین کا داستہ مسدود نہ کرسکے ، برحال اگر کسی نے عابد ہوتو دین کا داستہ مسدود نہ کرسکے ، برحال اگر کسی نے عابد ہوتو دین کا داستہ مسدود نہ کرسکے ، برحال اگر کسی نے عابد ہوتو دین کا داستہ مسدود نہ کرسکے ، برحال اگر کسی نے عاب کی جدوجہ د جاری ہے توقع کا مرحلہ دو رہے اس مثال الی ہے ہوئے ایک فضی دھن پر عالب آجائے ، اور اسے اپنا فلام بنائے ، نظر اس جائے ہوئے دھن ہو ہوئے دھن ہو ہوئے دھن کہ اس نے اپنا مدود کہ اس نے دھن کو مقمود کر ایا ہوئے دو سرا جماد میں معمون ہے ، ای حتم کی دو سری مثال میں پہلا محض دیے اور محدوث کو اتنا سد حاد ہے کہ اس کا کہ سے ان کی سرکٹی ہے کوئی خطرونہ ہو ، جب کہ دو سرا محض اس میں تربیت دیے اور سد حالے میں مشتول ہو۔ فلا ہر ہے ان دو تو میں جب کہ ایک میں مشتول ہو۔ فلا ہر ہے ان دو تو میں جس میں بہلا افعنل ہے۔

اصل میں یمال فیم کی غلغی ہوئی ہے 'لوگ یہ مجھ بیٹے ہیں کہ مقصود صرف مجاہدہ گرتا ہے 'جب کہ مقصودیہ ہے کہ مجاہدے ک ڈریعہ راہ راست کی رکاو نیس دور کی جاسیں 'اسی طرح بعض لوگوں نے یہ کمان کیا کہ مجاہدے ہے مقصودیہ ہے کہ شہوات کا قلع قع کردیا جاسے اور اسمیں نفس کی سطح ہے کھرچ کر پھینک دیا جائے 'انھوں نے اپنے نفوں کی اس نقطہ نظر ہے 'ان اکش کی 'اور جب اسمیں ازمائش میں ناکام بایا تو یہ کئے گئے کہ نفوں سے شہوات کا دور ہوتا ایک محال بات ہے 'ادانی میں شریعت کو جموتا کنے گئے ' اہاحت کی راہ پر چلنے گئے اور شہوات کی اجاع میں نفس کی عنان پورے طور پر ڈھیل کریٹھے' یہ تمام باتیں جمالت اور کمرای کی ہیں ' کماب ریاضہ قدم میں ہم نے اس موضوع پر تفصیل سے محتکو کی ہے۔

ہونی چاہیے ' ٹاکہ سامع کا ذہن مخل نہ ہو' یہ علی نقطہ نظری ہات ہے' آگر ہمت اور ارادے کے پہلوے فور کیا جائے تو یہ عادت مناسب گلتی ہے ' کیو تلہ جب آوی کی نظراپ نفس پر ہوگی تو وہ کی دو سرے کے حال پر متوجہ نہیں ہوگا' اسکا نفس اللہ تک چنچے کا راست ہے' اور اسکے مختلف حالات و کیفیات راستے کی منزلیں ہیں' جب آوی کسی منول کیلئے پابہ رکاب ہو تا ہے' تو اے دو سرے کے حال ہے دکچی نہیں ہوتی ' بلکہ اس کی تمام تر توجہ اپنے سنز' اپنی منزل' راستے کی صعوبتوں اور دشوار ہوں پر رہتی ہے' بھی اللہ تعالیٰ تک وینچے کا راستہ علم ہو تا ہے ' کیونکہ اس کی طرف جانے کے راست ہے گئار ہیں' بعض میں اختصار ہے ' اور بعض میں طوالت ' لیکن اصل ہدایت سب میں ہے' اور بہ اللہ جان ہو ایک کہ سب سے زیادہ ہدایت کا راستہ کون سا ہے۔

موتی کہ کوئی ریاضت کریں میونکہ وہ مجاہدہ نفس سے فراخت پاچے تھے ، محروہ ایسا اس لئے کرتے تھے ماکہ مرد کے لئے سلوک کا معالمه سل موجائي الرحديث شريف من المرادوعالم صلى الدعليه وسلم في ارشاد فرايا:

أَمَّا إِنِّي لَا أَنْسَى وَلَكِنِي أَنْسَى لِأَشْرُعَ (مُوطاله مالك مرسلًا) كي خود شيس بمولا بعلا را جا ابول اكد امت كے لئے سند موجائے۔

یہ روایت نماز وغیرو کے متعلق ہے کہ مجمی نہیں آپ رکوع 'مجدہ یا تعدہ وغیرہ بمول جائے تھے' پھراس کی مجدہ سمواور اعادۂ نماز ے ال کیارے تے ایک روایت یں ہے۔

إِنَّمَا أَسْهُو لِأَسُنَّ (عَارى-الوهروة)

میں اس لئے بحوالا ہوں اکد سنت مقرر کروں۔

ظاہرے اگر آپ کو نماز میں سونہ ہو آتو جس سوے مسائل کیے معلوم ہوتے اور امت پریٹانی میں جلا ہوجاتی جیب کہ امت اسين في ك سائيز من ايك يح كى طرح مو في ب بي اسي اس كاسابيا عاطفت عاصل مويا اس جويات كى طرح مو في ب جے چروا ہے کی حفاظت و حمایت ميسرمو عام طور پرمشاجه كيا جا آئے كم جب باب اپنے بچے كو بولنا سكما آئے تو خود بھى اس طرح كى اواز نکال ہے عام حالات میں اگر وہ اس طرح کی آوازیں نکالے تولوگ اسی بنی از ائنس کے اور بے وقوف کمیں ایک مرتبہ حضرت حسن في صديق من آيا مواجموا موافعا كرمنه من رك لها آب في ان عد فرمايا كوك (حي ميري) مالا كله يدالفاظ فصاحت نوی کے خلاف سے اگر حسن بچے نہ ہوتے اوران کے قم کے مطابق کلام مقصود ہو تات آپان سے کا گئے بجائے یہ فراتے کہ یہ چموارہ پھیک دو کو کلہ یہ صدقہ کا ہے اور صدقہ ہارے لئے حرام ہے ، لیکن آپ جانے سے کہ حس اپنی صغر س کے باعث یہ بات نسیں سجھ سکتے اسلے آپ نے اپنے درجہ فصاحیت سے از کراؤ تلی زبان میں خطاب فرمایا۔ اس طرح جب بحری یا پرندے وغیرہ کو کوئی بات سکھلائی موتی ہے تو معلم کو جانوروں می کے لیج میں بولتا پر آ ہے ۔ یہ اہم ترین دقائق بین مس طرح کے مقامات میں عارفین کے قدم افوش کماجاتے ہیں 'فاقول کی آئیا حیثیت ہے 'اس کے تم فغلت سے بچ 'ہم اللہ تعالی سے حسن تونق کے طالب

دوام توبه میں لوگوں کی قشمیں

كيلى قسم : جانا جاسي كد توب كرف والول يك جارطية بن ان من يها طبقد ان كنها دول كاس وكان من انب مول اور اخر مرتك الني توبدير قائم رين مامني مين جو تصورواقع بواب اس كي طاني كرين اورددباره اس كناه ك ارتكاب كا تصور تك نه كرس سوائے ان تغرشوں كے جن سے نبى كے طاور كوئى انسان محفوظ نسي ب ساتقامت على التوب ب اس طبقے كے مائين ك بادے میں کماجائے گاکہ یہ اپنی استقامت اور بہت قدی سے نیک کاموں میں آھے لکل سے اور انحول نے گناہوں کے عوض نكيان مامل كلين اس وبدكاهم وبدا انتور باوراي مائ كو هم مطعت مح بين جوايد ربى طرف اس حال بن جائے گاکدرب اس سے خوش ہوگا اوروہ رب سے خوش ہوگا مدیث شریف میں ایسے بی نیک نفوس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ سَبَقَ الْمُفَرِكُونَ الْمُسْتَهْنِرُونَ بِنِكْرِ اللَّهِ تُعَالَىٰ وَصَبَعَ الذِّكْرُ عَنْهُمْ أُورًارَهُمُ فَوَرَ دُوالُقِيَامَةُ حِفَافًا (تهٰي -الامِرية)

مغرولین الله تعالی کے ذکرے شاکن آمے بدر محد ذکرتے اسے بوج (کنابوں کے) آبار دیے ہیں چنانچہ

وه لوگ قیامت کے دان ملکے ملکے چنوں م

اس مدیث میں فرمایا کیا ہے کہ ان بر منابوں کا بوجد تھا الیکن ذکری کوت اور اس عمل پر استقامت نے ان کا بوجد ملا کردیا " اب دو ملك محلك موسيح بين اور قيامت كون اى حال بن وارد مول مع عجراس طبق بن مجى شوات كى طرف ميلان ك اعتبار ہے مخلف مراتب ہوں سے ابعض وہ لوگ ہوں مے جن کی شہوات معرفت کے قرمی دب سکیں اب ان سے دلوں میں شہوات کا

کوئی زاع نہ رہا اور نہ راہ سلوک میں ان سے مزاحت ہاتی رہی ابعض وہ ہیں جن کے قلس سے شوات کا زراع ہاتی ہے اور وہ ان
کے خلاف مجاہرہ کرنے اور انھیں دور کرنے میں ویر تک کوشاں رہتے ہیں 'گرزواع کی گفیات ہی قلت و کشت مت اور نوع کے
اضبار سے علف ہیں 'عمری کی بیشی سے بھی درجات مخلف ہوجاتے ہیں 'ایعن ایسے ہیں جو قب کرتے ہی موت کی آخوش میں بینی
جاتے ہیں 'ان کا حال اسلے قابل رکک ہوتا ہے کہ انتائی سلامتی کے ساتھ راستے کے کانٹوں میں الجھے بغیر رخصت ہوگے 'ا، رقب
میں کوئی رخنہ نہ پڑا 'بعض لوگ قب کے بعد مجی صلت نفس ہاتے ہیں 'ان کا جماواور مرطوبل ہوجا آئے 'توبہ پر استقامت سے ان ک
حیات بوحت ہیں 'ن کی حالت انتائی اعلیٰ ہے کہ جنے گناہ سے نیک جاری کو جاری کے ہو گئاہ کے اور ہراد اللہ کے خوف کی بنیاو پر استقامت سے ان ک
حیات بوحت ہیں 'ن کی حالت انتائی اعلیٰ ہے کہ جنے گناہ سے کہ بوجا کے اور ہراد اللہ کے خوف کی بنیاو پر اسکے ارتکاب سے نہ
تک قبول نہیں ہوتی جب تک گناہ کرتے والا اس پر دس بار قدرت نہ پائے اور ہراد اللہ کے خوف کی بنیاو پر اسکے ارتکاب سے نہ
کرنور مرد کے لئے مناسب نہیں کہ وہ سے طرفتہ افقیار کرے کہ پہلے تصورات کے ذریعے شہوات میں بھان بہا کہ بھر بھی
کرنور مرد کے لئے مناسب نہیں کہ وہ سے طرفتہ افقیار کے کہ پہلے تصورات کے ذریعے شہوات میں بھیان بہا کہ سے کہ جو اسباب گناہ کی توبہ ابتداء ہی میں محتوط
ہوجائے بلکہ ایسے فض کو جے مسلے کا خطرہ ہوا بتداء میں ہو کوشش کرتی ہا ہیے کہ جو اسباب گناہ کی توبہ ابتداء ہی میں محتوط
کرے 'اور فلس پر ان کے راست مدود کردے اور اسکے ساتھ شہوت تو ڈرنے کی کوشش کرے ٹاکہ اس کی توبہ ابتداء ہی میں محتوط

ہوجائے۔

رو مری قسم : ان توبہ کرنے والوں کی ہے جو اہم ترین اطاعات میں استقامت کا راستہ اپناتے ہیں اور تمام کیرہ گناہ ترک کو مری قسم میں باہد کے اس کے کوئی تاہم ان کے کوئی تاہم کرنے ہیں اور تمام کیرہ کیا۔

ار تکاب کا عزم نہیں ہو تا کئین جب بھی ان ہے کوئی گناہ مرزد ہو تا ہے وہ اپنے نفس کو طامت کرتے ہیں 'گرچہ پہلے ہے ان کے عزم کرتے ہیں اگر ہم ہم ان اسباب ہے محفوظ رہنے کی کوشش کریں گے جو گناہ پر آمادہ کرتے ہیں 'الیے نفس کو نفس اتوامہ کہتے ہیں 'کوئلہ یہ ان احوالی ہوجاتے ہیں 'پہلے طبقے کے لوگ کوئلہ یہ ان احوالی زمیمہ پر اپنے نفس کو ہو فسال ہوئے میں ہی کوئی شبہ نہیں ہے 'اگرچہ پہلے طبقے ہے دہ ہم کا مال ایسای ہو تا ہے 'اکر آئین کی سرشت میں واضل ہے 'اور اس کے خیر میں شان ہے 'اس ہے بچا قریب قریب کال ہے 'ان ان ان ان کا کرسکا ہے کہ شرکے مقابلے میں خیرے کام زیادہ کرے 'اکہ نکیوں کا پاڑا بھاری ہوجائے 'اس ہے معلوم ہوا کہ شیوں کا پاڑا بھاری تو بوسکا ہے 'الیہ وہائے اللہ دیا العزب العزب کا منظرت کا وعدہ فرمایا ہے۔' ایک کا باؤا ہا کو کا کرا گا کہ وہائے الیا ہوجائے کیا ہوجائے الیا ہوجائے الیا ہوجائے کیا ہوجائے کیا ہوجائے کیا ہوجائے

بدی وسیع ہے۔

جومفائر آدی ہے بلا قصد دارا وہ سرز د ہوجاتے ہیں' وہ لم ہیں'جو کہائرے بچتے ہیں'ان کے صفائر معاف کردئے جاتے ہیں' ایک جگہ ارشاد فرمایا۔

ر والدن الخاف علواف حِشَة اوظكموا أنفسهم ذكر والله فاستغفر والبنويهم (ب سرس استه) اوراي اوك كرجب كولي ايه كام كركزرت من جس من الاوتى موايا بي ذات پر نسان افات من المعالى على الله على

انموں نے گناہ کرے اپنے نفول پر ظلم کیا اسکے باوجود اللہ نے ان کی مدح فرمائی ہے 'اسکی وجہ میں ہے کہ وہ گناہ کے بعد نادم

ہوتے اور انھوں نے اپنے نغوں کو ملامت کیا 'اور اپنے گناہوں کے لئے بخشش کی دعا ماتھی 'حضرت علیٰ کی اس روایت میں توب کرنے والول کی مرادب ارشاد فرایا خِیار کُمُ کُلِ مُفِتَن نَوْل ایس

تم من سب بمترود اوك إن جو معيدت من جلا موكرة بدكان

ٱلْمُؤْمِنُ كَالسُّنْبَلَقِيَفِي أَحْيَانًا وَيَعِيلُ أَحْيَانًا (إِلَّهِ عِلَى ابن مبان-انس) مومن کیموں کی بال کی طرح ہے بھی کناہ کی طرف جمکاہے جمعی نیکی کی طرف اوالا ہے۔

ایک مدیث میں بیر مضمون واردے۔

لَابِئَلِلْمُ وَمِنِ مِنْ نَنْبُ يَاتِيهِ إِلْفَيْ نِنَتِبَعْدَالُفَيْنَةِ الْمِرانِ - يَكْ الدَامَان مومن کے لئے ضوری ہے کہ مجمی مجمی کناه کاار تکاب کر لے۔

ان تمام روایات سے فابت ہو باہے کہ اگر کسی سے کوئی ایا دی کا کتام رود موسائے تواس سے توبہ ساقط نمیں ہوتی اور نہ اس متم كاكناه كاران لوكوں كے زمرے ميں شال ہو يا ہے جوكناه پرامراركرتے ہيں ہو فض اليے لوكوں كو يا تين كے درج ميں شاركريا ہے وہ اس داکٹری طرح ہے جو اپنے تک وست مرسن کو صحت سے ماہی کردے اور وجہ یہ اتلائے کہ تم میمی کمی کرم میرے اور غذائي كماتے ہويا اس فقيد كى طرح ب جوابي شاكر كو فقيد بنے ہے ايوس كردے اور دليل بيدے كه تم بمي بمي ايناسيق نہيں دہراتے والا تکہ ایسا محض افا قام و ماہے ورنہ عام طور پروہ اپنے اوقات کو فقہ کے تحرار و اعادے اور حفظ وذکر میں مشنول رکھتا ے اگر کوئی طبیب یا نتیہ ایا کرنا ہے تو یہ اس کے نقص کی علامت ہے ، فقیہ فی الدین کے لئے توبہ بات ضروری ہے کہ وہ مجمی ان لوگوں کوسعاد قوں کے حصول سے مایوس نہ کرے جن سے گاہے گائے کوئی گڑاہ مرزد ہوجائے مدیث شریف میں ہے کہ سرکار دوعالم

كُلُّ يَنِيْ آدَمُ خَطَّاوُنُ وَحَيْرُ الْخَطَّائِينَ النَّوْابُونَ الْمُسْتَغْفِرُ وَلَا رَمِنِي الْسِ ترام انسان خطا کار بین محرس خطا کاروه لوگ بین جو توبه کرتے بین اور اپلی خطاؤں کی مغفرت جاہیے ہیں۔

ٱلمُوْمِنُ وَاوِرَ الْوَعْ فَحَيْرُ هُمْمَنُ مَاتَ عَلَى وَعَقِرْ لَمِرانَ - سِن - جابرًا مومن بها وفي ولدا اوريوندلكاف والاب بسترب وهض جويوندلك كرمرب

ما رئے والے سے مراد کناہ کا راور مورد لگانے والے سے مراد توب كرنے والا ب اللہ تعالى كا رشاد ہے۔ أَوْلِيْكَ يُوْنَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتِيْنَ بِمَاصَابُرُوا اوْيَنُرَوُنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّنَةَ إِبِ ١٠٠١، ايت ٥٠)

ان لوگوں کوان کی چکل کوچہ سے دو ہرا تواب مے گا اوروولوگ نکل سے بدی کا وقعیہ کردیے ہیں۔ اسمیں موسنین کابدومف میان کیا گیاہے کدوہ کتاہ کے بعد نیکی کرتے ہیں 'یہ نیس فرمایا کدوہ کوئی کتاہ ہی نیس کرتے۔

يسرى فتهم : اس مين وه لوك شامل بين جو توبه كرك بحد عرصه اس ير منتقيم رجع بين كركمي كناه كي خوابش ان ير غالب ہوجاتی ہے اور وہ اے قصدواردے کے ساتھ کر بیلنے ہیں ایو تک ان میں اتنی قوت نسیں ہوتی کہ شوات کو مغلوب کر سکیں جمر نیک اعمال کی پیدی کرتے ہیں اور اطاعت بجالاتے ہیں عام طور پر کتابوں سے بھی بھی سے ہیں کین دد چار خواہدوں سے مجور ہوتے ہیں 'جب تحریک ہوتی ہے قولاس پران کا افتیار ہاتی نیس رہتا اوروہ خواہشات کے بموجب عمل کر بیٹھتے ہیں ول میں اسے برا سجھتے ہیں اوریہ آردو کرتے ہیں کہ جس طرح ہمیں اطاعات کی تونق میسرے اور جس طرح ہم بے جار کا ہوں سے محفوظ ہیں اس طرح اگر ان دوچار گناموں سے بھی بچے دہیں تو کتا اچھا مو معصیت سے پہلے نیہ آردو کرتے ہیں اور معصیت کے بعد اس پر نادم موسے ہیں اور سے حد کرتے ہیں کہ اس معیت پر قابو پانے کے لئے فلن کے مان سخت عابدہ کریں مے الین الحے فلس الل مول سے کام لیتے ہیں اور وہ اپنے مدی محیل نیس کہاتے ایسے بھی کوہسومہ کماجا یا ہے اللہ تعالیٰ نے ایسے ہی لوگوں کے

وَأَخُرُونَا عُتَرَفُوا بِلْنُورِهِمْ خِلطُواعِمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيْنًا (١١١ع ١١٠) اور کھ اور لوگ ہیں جو اپنی خطاکے مقربو کے جنوں نے ملے علی سے بھی بھی بھی اور کھی بھے۔

اس مم ك تا تين جو نكدائي عمل كورا محصة بين اورنيك اعمال كى إبرى كرت بين اسك يداميد كى ماسكت به الله تعالى ان کی توبہ کو شرف تولیت سے نوازے کا البتہ ایسے لوگوں کو اپنے فلس کے ثال مول کی وجہ سے ایک قطبولا جن ہے اور وہ سب كدموت وبرے بطے بھی اعتى ہے اس صورت ميں انجام فراب بونے كا الديشہ ہے اگر اللہ تعالى نے ابنا فضل كرم كيا اور وب ك ذريعه انميس تدارك كاموقع بخشالة يقينا ووسابقين بالمق موسك اوراكريد تسمى عالب آئي اورشوت إنامتموركياكه اللق ك نوبت ى ندا يدو و فاتر كا فوف ب يه بات عام طور يرمشاد ي من الى ب كدكوكي طالب علم تحميل علم ي ال مانع امورے اجتناب نہ کرے تو اس کے بارے میں یہ کماجا آہے کہ اس کی قسمت میں علم نہیں ہے اور جوطالب حصول علم کے تمام تقاضے يورے كرما ہے اسكے بارے ميں بدكما جا ما ہے كه كاتب تقدير فياس كانام عالموں ميں لكود وا ب

مب الاسباب نے افرت کی سعاد توں اور شقاوتوں کو نیکیوں اور گناموں کے ساتھ اس طرح مربوط کیا ہے جس طرح محت و مرض عذا وواء کے استعال کے ساتھ مروط ہیں کیا جس طرح دنیا میں فقہ کا اعلیٰ منصب عاصل کرنے کا عمل کا بلی ترک کرنے اور نفس کوفتہ کا عادی بنانے کے ساتھ مربوط ہے، جسلرح ریاست قضاء اور دو مرے ملی مراتب کے لئے صرف وہ لوگ اہل ہیں جن ك نفوس فقى علوم مسلسل مشغول رسن كا وجد سے فقيد بن محلے بول اسى طرح ا فرت كى نعتول اور الله تعالى كے قرب كى معاداول کے لیے صرف وہ اوگ اہل ہیں جن کے پہلویس تزکیہ و تنظیر کے طویل اور مسلسل عمل سے وسطے وحلائے یا کیزہ اور سلیم فلب بول الله تعالى الل السائي تدابيراي طرح مقرر فرائي-

وَنَفْسِ وَمَا سَوَّاهَا فَالْهِمَهَا فُجُورَهَا وَتَقُواهَا قَدُافَلُحَ مَنْ ذَكُهَا وَقَدْ حَابَ مَنْ

كسها (ب ١٩٠٨ آيت ١٠٠١)

اور مم ب (انسان کی) جان کی اور اس وات کی جف اسے ورست بنایا ، عراسی بد کرداری اور یر ہیز گاری دونوں ہاتوں کا اس کو القاکیا 'بیٹینا وہ مراد کو پنچاجسنے اس (جان) کو پاک کیا اور نا مراد ہواجسنے اسكو (فحوريس) دياديا-

ظامریہ ہے کہ اگر کس سے گناہ مردد ہوگیا اور وہ توب میں آخر کے توب اسکی بدیختی اور درموائی کی علامت ہے اس سے معلوم ہواکد کناہ کرنے بعد وبد کرنی چاہیے اس میں ماخرے نا قابل نصان بینے سکا ہے۔ ایک مدیث میں ہے۔ إِنَّالْعُبْدَلَيَعُمَلُ مِعَمَلِ أَهْلِ الْحَنَّةِ سَبُعِينَ سَنَةَ حَنِّى نَقُولُ النَّاسُ الْمُنُ أَهُلِهَا وَلا يَبْقُي بَيْنَهُ وَلَيْ الْجُنَّةِ إِلا يَشِبُرُ فَيَسَّقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعُمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَلُحُولُهُا (عَارَى ومسلَّمَ ـ سَلَّ بن معدم)

بقد سرّیس تک جنت والول کے ہے عمل کر آئے ہمال تک کہ لوگ اسے منتی کہنے لگتے ہیں اس میں اورجنت میں صرف ایک بالشت کا فاصلہ رہ جا آہے کہ اس پر نقد ہر ا زلی غالب آتی ہے ، مجروہ ووز خیوں کے سے عمل كرما ب اوردون في واهل موجا ماب

اس سے معلوم ہوا کہ سوء فاتمہ کا خوف توب سے پہلے بھی ہے اور بعد میں میں اور آدی کا برسائس استا ہے پہلے سائس کا فاتمہ

ے 'موسکا ہے اکا سائس آلے سے پہلے ہی موت آجائے' اس لئے برسائس کی حاصب ضوری ہے ورند امر منوع کا مر تھب موسکا ہے'اس وقت عرامت ہوگی'اور تدامت کام ند آئے گی۔

چوتھی قسم : ان نائین کے جو تب کریں " کچ مرص قبر پر قائم رہیں اور پر کنابوں کے ارتاب یں معنول ہوجائیں ند ان کے دل میں کناموں کی قباحث کا خیال اے اند وہ میر سوئلس کہ جس ان اجمال بدے قبد کمن جاہیے اور اس کو کے لئے اجتناب كرنا جاسيد ندا في الي هل والموس موائد عاصد موالك فالكول في فرات عي فق رين اليه لوكول كاتوب كاكوتى اختبار سيس ان كاشار كناه يرا صراء كرف والعل من مو آب اس فتم من شال وكول كالفس الماره بالمور كملا آب يد للس خير ك كامون ب دور بما كتاب الي للس يرسوه خال كاخف ب الريراني ياس كاخاله موا واست يص الى يديني آكى جس كے بعد كوئى بديختى سي اور بعلائى بر مراق يہ ق كى جائت بك اسے مذاب دونے سے تجات ال جائے كى فواہ تموزے مرصے کے بعد مط بیر ہی ہوسکتا ہے کہ حمی آ میں بھی سب کے باعث جس کا جمیں علم قبیں اے وا مان رحت میں لے لیا جائے اوراس کے اعمال نامے کی سای دور کردی جاسے اللہ تعالی کی میت الل سے محد احد میں میسے کوئی مض ب آب د کیاه میدان میں یہ آرزد لے کرجائے کہ مجھے وہاں سے فراق فی جائے گاتیہ عال نسیل موسکتا ہے کہ اسے فرانہ ات ای جائے میے کوئی من مرين بين كر حسول علم كي قرقع ركع أيه مي مكن ب العياء كرام ي كمي معلم كرمائ ذا وع ادب ط سع يقير ملوم حاصل کے بین طاعات کے دریعے مغفرت طلب کرا ایہا ہے جینے کوئی جنس محرارومطالعے کی جدوجد نے علم کا طالب ہو ایا جارت اور بحرديرك اسفار بال كاخوا بال مواور بلا عل مفرت جابنا الياب جي مخرزين سے فران بال كى خوامل كرنا - يا ملا كك كة دريعة تعليم كے خواب و يكنا أكرچه بجرة من سے خزانہ بانا اور فرشتوں كے ذريعة تعليم عاصل كرنا محال نسي ب اليكن بعد از محل ضرور ہے۔ جیب بات ہے لوگ عمل کے بغیراس کے متائع دیکنا جاہے ہیں 'مارے خیال سے قری ننیمت ہے کہ عمل کے بعد مغرت انتجارت میں جدوجد کے بعد مال اور محرار و مطالعہ کی مشعب سے بعد علم ماصل بومائے ایک بزرگ کا قول ہے کہ آدی سب محروم بی سوائے عاملی کے اور عالم سب محروم بی سوائے عاملی کے اور عال سب محروم بی سوائے معصول کے اور

دونون کاربایک ب اوران دونون میں جوست جاری کردی ہونا تال ترجم ہے اس لے اصول بناوا ب

اوريد كدانسان كو صرف اين يى كماتى يلى كى

جب دنیا و آخرت کا ایک رب ہے 'آیک اصول اور ایک ذریعہ ہے 'گرکیا وجہ ہے کہ وہ اللہ کو آخرت میں کریم سمحتا ہے 'دنیا میں کریم نمیں سمحتا 'آگر کرم کا مقتضی ہے ہے کہ آدی عمل ہے رک جائے 'اور عمل کے بغیرا خودی نعیوں کا امیدوار ہوؤ کرم کا نقاضا یہ بھی ہونا چاہیے کہ آدی پیر کمانے ہے رک جائے اور کمائے بغیری حصول رزق کا خواہاں ہو' یہ کیے عمن ہے کہ اللہ تعالی اپنی ہے بما' اور لا زوال دولت 'آخرت کا اجرو قواب' بلا عمل 'اور بغیر صدوحد صطا کردے گا' اور دنیا کی ناپائدار' اور فانی تعییں بغیر عمل کے مطافیس کرے گانگیا قرآن کریم میں یہ آیت موجود نہیں ہے۔

وَفِي السَّمَآعِرِ زُقَكُمُ وَمَا تُوعَدُونَ (ب١٨١١عـ٢١)

اور تمارارزن اورجو تم مصوعده كياجا باب (سب) آسان مس ب

ہم اس جمالت و کمرابی سے اللہ کی بناہ چاہتے ہیں 'جو فخص اس طرح کے معقدات کا حامل ہے وہ کویا اپنے آپ کو او ندھے منہ کویں میں کر اکملاک کرنے کے دریے ہے 'اور اس آیت کے تحت داخل ہے جس میں ارشاد فرمایا گیا۔

وَلَوْ تَرَى إِذِالْمُجْرِمُونَ تَاكِسُوْارَوُسِهِمْ عِنْدَرَبِّهِمْ رَبَّنَالَبْصَرُنَا وَسَيِعِنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلُ صَالِحًا (پ١١ر١٥ سـ ٢)

اور اگر آپ دیکمیں تو جب حال دیکمیں جب کہ یہ جوم اوگ اپنے دب کے سامنے سرجھائے ہوں گے ' کہ اے ہمارے پروردگار بس ہماری آنکمیں اور کان کمل گئے 'سوہم کو پھر بھیج دیجے ہم نیک کام کریں گے۔ ایسی یہ کمیں گے کہ ہمیں بقین آگیا 'تیرایہ قول واقعی سچا تھا" وان لیس لانسان الا ماسی "ہم وعدہ کرتے ہیں کہ اگر ہمیں ونیا بیس والبس جائے کاموقع دیا گیا تو ہم تیرے قول کی صدافت پر عملا ایمان لائیں گے 'اور کو شش میں کو ملتی نہ کریں گے 'پیدور خواست اس وقت کی جائے گی' جب والبسی کا کوئی راستہ باتی نہ رہے گا'اور تقدیر ان کی اپنا عمل کمل کرچکی ہوگی'اور اس کی قسمت پرعذا پ کی مر لگ چکی ہوگی ہم اس جمالت 'شک 'اور شب ہمے کے دواجی ہے اللہ کی پناہ ماگئے ہیں 'جوانم می ٹوانی کا باحث ہیں۔

ار تکاب معصیت کے بعد

اس منوان کے تحت یہ بیان کرنا مقدود ہے کہ اگر آئب اتفاقاً یا قدائمی گناہ کا مرتحب ہوجائے تواہے کیا کرنا چاہیے؟ جاننا چاہیے کہ اس پر توبہ 'ندامت اور نیکی کے ذریعہ اس گناہ کو زائل کرنا واجب ہے 'جیسا کہ ہم نے اسکا اطرافتہ می دشتہ صفات میں تفسیل سے لکھ دیا ہے 'اگر نفس غلبہ شہوت کی وجہ سے ترک گناہ پر معاونت نہ کرے تو سمجا جائے گا کہ وہ دو واجبوں میں سے ایک پر ممل کرنے سے قاصر ہے 'اس صورت میں 'وو سرے واجب پر عمل کرنے میں کو آئی نہ کرنی چاہیے 'اوروہ یہ کہ محانہ کو نیکی سے زائل کرنے کے لئے کوئی اچھا ما عمل کرے ناکہ ان لوگوں کے ذمرے میں آجائے جو اسپنے اعمالنا سے میں نیک اور بدودوں طرح

نیک عمل کرنے کا طریقہ : وہ نیک اعمال جو گناہوں کا گفارہ بنتے ہیں 'ول سے متعلق ہیں 'یا زبان سے 'یا اصعاء سے 'بمتر کی ہے کہ جس جگہ سے گناہ گاار تکاب کیا ہے 'یا جس جگہ سے گناہ پیدا ہوا ہے 'اس جگہ سے نیک عمل کرے۔ چنانچہ آگر دل سے گناہ کا ظمور ہوتو اسکا آزالہ اللہ تعالی کی جناب میں تفرع اور گریہ و زاری سے کرے 'نیزاس سے عنوو منفرت کا طلب گار ہو'جس طرح مجگوڑا فلام اپنے عمل پرنادم ہوتا ہے 'اور اپنے آپ کو ذلیل سمجتا ہے 'اس طرح خود کو ذلیل تبجے ' بکہ ذلیل بن کرد کھائے آگہ تمام لوگوں پر اسکی ذات واضح ہوجائے 'اس کا طرفتہ یہ ہے کہ اگر ورسوں کے مقالیے بیں خود کو بینا سکتنا ہوتو اس گناہ کے بعد ان کے مقالیے میں حقیر تصور کرے جس طرح بھوڑے قلام کوائے چیے دو سرے فلاموں پر تخبر نصب نمیں دینا 'اس طرح گنہ گارے لئے بھی یہ بات مناسب نمیں ہے کہ وہ اپنے جیے دو سرے انسانوں پر خود کو پر زخسور کرے 'اسکے علادہ دل بیں اعمال خیر کا عرب می کرے ' اور مسلمانوں کے ساتھ بھلائی کی نیت رکھے۔

دیان ہے گناہ کے گنارے کا طریقہ یہ کہ اس علم کا احراف کے اور صاف طور پریہ کے رَبِّ ظَلَمْتُ اَفْسِیْ وَ عَمِلُتُ سُوءً فَاغْفِرُ لِی ذَنُوْمِی (اے میرے دب میں لے اپ اور علم کیا ہے میں نے برا عمل کیا ہے میرے گناہ معاف

فرا) كاب الدعوات والاذكارس بم في بسعاف التفاردين كي بن الناكادودكر

مامل ہے کہ آدی کو ہرددا ہے اس کا مساب رہا چاہے اس طرح کد تمام دن کی برائیوں کو جن کرا اور مراضیں

اتى بى ئىكول سەمناكى جدوجد كرے

ایک اعتراض کا بواب ، یمان ایک جدیث کے والے سے ہاری مختلی احتراض کیا جاسکا ہے۔ دریث شریف میں ہے کہ جو محص کناہ ہے استغفار ہی کرنے اور اس پر امرار ہی کرنا رہے وہ کویا اور تعالی کی آبات کے ساتھ استیزاء کرنے والا ہر رہی ہونے ہی گناہ کرلے استغفار ہے میں وہ سری طرف سے موریث ہی کا اور استغفار کرنے والا اللہ کی آبات کے ساتھ کھلوا و کرنے والا ہو ایک بزرگ کے نزدیک نبان موریث ہی کہ باریار استغفار کرنے والا اللہ کی آبات کے ساتھ کھلوا و کرنے والا ہو ایک بزرگ کے نزدیک نبان سے استغفار کی وقی حقیقت ہی میں ہے ایک بزرگ کے قول کے مطابق نبان ہے استغفار کی ضورت ہے۔ ان اقوال میں کون سا مستغفار کی اور تم کن استغفار کی بات کررہ ہو؟ آخر اس شناہ کا حل کیا ہے؟ اس کے جواب کی تفسیل ہے کہ استغفار کی استغفار کی فضیلت میں ہے اور تم کن استغفار کی بین استغفار کی فضیلت میں ہے اور دور ایات وارد ہیں 'ہم نے ان میں ہے بہت می دوایات کیا ہواور کسی قوم میں سرکار دو عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایکا جان لیما می کائی ہے کہ قرآن یاک میں اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار دو عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایکا جان لیما می کائی ہے کہ قرآن یاک میں اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار دو عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایکا جان لیما می کائی ہے کہ قرآن یاک میں اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار دو عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے لئے مرف ایک جان بیات کی کہ قرآن یاک میں اس کی آجراور کسی قوم میں سرکار دو عالم معلی اللہ علیہ وسلم کی

موجود کی کا اثر ایک بی مان کیا کیا ہے۔

اورالله تعالى ايهاند كري محكد ان يس كي كور الدور الدينا اعداب ندوي محرس مالت

میں کہ وہ استغفار بھی کرتے رہتے ہیں۔

ای لئے بعض محابہ قربایا کرتے ہے کہ جاری دوناہ گاہیں جمیں ایک پناہ گاور خست ہوگی ایسی مرکاردوعالم ملی اللہ علیہ وسلم جم ہے یہ وہ قربائے وہ سری بناہ گاہ باقی ہے ایسی استفار کو جموٹوں کی قب استفار کو جموٹوں کی قب کہ جس استفار کو جموٹوں کی قب کہ ایسی سے کہ جس استفار کو جموٹوں کی قب کہ کا کیا ہے وہ محس زبانی استفاد ہے اس جن قلب طریب تمیں ہو آئ جیے بہت ہے لوگ ماویا استفار کر بہت کر استفار ہے استفار ہے اور شرق ہونے کے دوار کی ذراخوف تھیں ہو آئ محس زبان جس کہ دل جس دوار خوف تھیں ہو آئ محس زبان حرات کرتی ہے اور استفار ہے کہ دل جس دوار ہے کہ دل جس دوار ہے کہ دل جس دوار ہے کہ دوار ہی استفار ہے کہ دوار ہی استفار ہو استفار ہے کہ دوار ہی استفار ہو استفار ہو استفار ہو گئی ہے اور گناہ منا نے مساح دل جس مرز رہو سے ہو ایسی ہو اور گناہ منا نے مساح دوار ہی استفار مراد ہے اگر کوئی محض استفار کا حق اوا جس مرز رہو سے ہو استفار مراد ہے اگر کوئی محض استفار کا حق اوا مرد ہو گاہ جس کرے اور گناہ کا دور ہی سے کہ اور گناہ کا دور ہی کہ استفار مراد ہے اگر کوئی محض استفار کا حق اوا کی استفار کا حق اوا کہ میں کہ استفار کر ہو سے گاہ کہ کہ دار گاہ ہیں کا جساکہ مدیث شریف جس ہے۔

مَااصَرَمِنِ اسْتَغَفَرِ وَلَوْعَادِفِي الْيُومِ سَبْعَيْنَ مَرَّةُ ١٠٠

جو مخص استغفار كريا ب وه كناه براسرار كرف والأسمين ب اكرجدون من ستريار اس كناه كا اعاده كري-

التَّانِبُ حَبِيْبُ اللهِ (١)

توبه كرف والاالله كاحبيب ب

⁽١) يودايت كاب الدموات يم كزرى ب (١٠) يودايت اى كاب ك حود عن كرديك ب

آپ نے فرایا کہ تب کرنے والا اللہ تعالی کا جیب ای وقت ہوگا جب اس می مدرجہ زیل او صاف پائے جائیں گے۔
اکتا نیکون النجاب کون النکام کون السّائے کون الرّاک کوئی السّاج کون الاَمرون الاَمرون الاَمرون کی اللّم کوئی اللّم کوئی اللّم کوئی کے اللّم کوئی کے اللّم کوئی کے کوئی کا لیّم کوئی کے اللّم کوئی کے اللّم کوئی کے دور کے اللّم کا میں اور کے دور کے دور کے اس کوئی کے دور کے دور

یہ بھی فرمایا کہ جبیب آے گئے ہیں ہو اپنے مجیب کا اس مد تک اطاعت گزار ہوکہ جو بات اے بری گئی ہو "اس کے قریب بھی نہ بھکتا ہو۔ اس تمام تنسیل سے بید بیان کرتا مصود ہے کہ تھید کے دد تمرے ہیں 'پہلا تموق یہ ہے کہ گناہ مث جائے 'اور ایسا ہوجائے گویا بھی گناہ کا ارتکاپ کیا ہی تمیں ہے 'دو سرا ثمویہ ہے کہ قوبہ کے ذریعہ قرب کے درجات حاصل کرے 'یماں تک کہ جبیب بن جائے 'پر کھارہ دورہ ہی تمیں نہیں آئے ہے ' جبیب بن جائے 'پر کھارہ دورہ کے مخلف درجات ہیں 'بھٹ گناہ اس طرح مث جاتے ہیں گویا بھی دجود ہی ہیں نہیں آئے ہے ' بھٹی گناہوں میں صرف مخلف ہوتی ہے 'جبیبی قوبہ ہوتی ہے 'ازالی مصیت میں دیا ہی اس کا اثر ہوتا ہے۔

توب ہر حال میں مؤثر ہے: آثارے ٹابت ہوتا ہے کہ انہ واستغفاد اگر ول ہے ہوتو یہ ہر حال میں مؤثر ہے 'اگر چہ تائب گناہ پر اصرار کر تا رہے ' ہوسکتا ہے ایک اوب مجھ الیادہ مؤثر ند ہو' لیکن جس حد تک مؤثر ہوگی مغیر ہائت ہوگی 'اور اگر استغفار کے ساتھ گناہ کے قدارک کے لئے صنات 'واضافہ کردیا جائے 'اویہ سوئے پر ساکہ والی ہائت ہو مختص استغفار اور صنات کے ساتھ ساتھ گناہ بھی کرتا ہو' اس کے ہارے میں یہ گمان کرتا مناسب نہیں کہ اس کا استغفار اور شکیاں سب بیکار ہیں 'ارہاب بھیرت اور اصحاب قلوب کشف و مشاہرے کے ذریعے اس آیت کی صدافت پر یقین رکھتے ہیں۔

فَكُنْ يَعْمُلُ مِثْقَالَ فَرَ وَحَيْرًا يَكُوكُونِ ١٣١٣ آعدى)

اس آبت سے طابت ہو آہے کہ پر ذرقہ نیمی افر ہے ، جیسے ترا ند کے ایک پلاے بیں چاول کا ایک وانہ ڈال ویا جائے او و د سرے پلاے سے اند کو بھکانے میں مؤثر نہ ہوتو دو سراوانہ ہی مؤثر نہ ہوتا ہوں ہوئر نہ ہوتا ہوں ہوئر نہ ہوتا ہوں ہوئر نہ ہوتا ہوں ہوئر نہ ہوتا ہوں ہے ، کا الا کہ یہ بات مشاہدے خطاف ہے ، سی حال حسات کی ترا نو کا ہے ، اس کا پلزا ہی فیر ہوئے والا محس ہی نہ کرسکے ، اگر فیر حسات کی ترا اور اند جائے ، اس کا پلزا ہی فیر کے درسے جیک جا آ ہے کہ بیتات کا پلزا اور اند جائے ، ورات فیر کو حقیر نہ جائے ، اگر فیر کے چور نے جو سے کا اور جیک کی جور نے ہوئے والا محس ہی نہ کرسکے ، اگر فیر سال کہ چور نے ہوئے کا موس ہوتا ہوئے کہ بیتات کا پلزا اور اند جائے ، ورات فیر کو حقیر نہ جائے ، اگر فیر سال کہ جور نے ہوئے کہ میتات کا پلزا اور اند جائے کو حقیر نہ جائے ، اند میں ترک بیٹ کا موس کر بیت کہ اند میں ترک بیٹ کو اور میس ہوتا ہوئے کہ میتات کا پلزا اور اند جور نے ہوئے کہ اند میں ترک بیٹ کو اور میس ہوتا ہوئے کہ بیتات کا پلزا اور اند جور نے ہوئے کہ اند میں ترک بیٹ کو ہوئے کہ ہوئے کہ ہوئے کہ اند میں ترک بیٹ کر کو ہوئے کہ اند میں ترک ہوئے کہ ہوئے

تے کسی مرد نے مرض کیا کہ بعض اوقات میرا قلب فافل ہوتا ہے اور زان اللہ فائل اور آیات قرآنی کاورد کرتی ہے انحول نے جواب دیا کہ اللہ کاشکراد اکروکہ اس نے ایک مصوکو خرے کام میں فار کھا ہے جاؤر اسے ذکری عادت ڈالدی ہے مرمی استعال میں کیا اور دراے فتولیات کا عادی بنایا ابو علی اعلی من اللی می است اصداء کو افعال خرکاس قدر عادی بناتا کہ وہ ا کی طبع واب بن جائی معاصی کے ازالے میں بھی مغیدہ "جنانچہ اگر دو اللہ بن کی زبان استغفار کی عادی ہے کسی کے کوئ بعوثى بات سنة وبرجت مي ك كاب استغفر الدر بجك فنوليات بتشوالا الفل جموت والحقال المواحق كادب اورمفتري كركر جمالات کا ای طرح وہ مض جس کی زبان تعود کی عادی ہے کسی فلٹر بلائی فلٹ الکیزی دیکھ کرانلد کی بناہ جاہے گا جب کہ فسول کلام كا عادى انسان ك كالله اس يد العند كرت ان من ساك كلية في أنه كرفا الله مامل كرت كا ود مرا كلية شركم كركناه كاربوكا اس معلوم ہوا کہ سلامتی دیان کو خرکاعادی نا لے من ب اوران کرنم کی ان آیا مدین اس طیلت کی طرف اشارہ کیا کیا ہے۔ إِنَّالْلَهُ لَا يُضِيُّ مُ أَجْرًا لُمُحْسِنِينَ (١٠١١عه ١٠)

ينياً لَدُ تَعَالَى عَلَيْنَ الرَّمَا لَعَ مَنِي كَرِيْدِ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُصَاعِفُهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَكُنُهُ أَجْرًا عَظِيمًا (بِهِ مرسم آيد - س) اور اگر ایک تی ہوی و اسکو کی گنا کردیں سے اور اسے پاس فے اجر مقیم دیں گے۔

ندكوره بالا صورت يرخور كروس طرح ايك نيكي كودوچند كياب اليكي يه على كد زيان كلي خري عادى منى اس كا واب اين جكه اس نیل کے متیج میں دوسری نیکی یہ مولی کہ ضنول کوئی اور فیبت کے کتا ہے محفوظ رکھا نیکی پرنیکی کا مناف تودنیا میں ہے " اخرت مي س قدراجرد واب مع كالسكام الداره نيس كياجاسكا اللي كلى في معول اور فيراهم كول ندموا اعدمعول إغرابم سجد كر نظراندازند كرنا جاسيير جولوك ايماكرت بين وه وراصل غيطان ك فرعب بين جلا بين مشيطان المين ملاتا به كرقم صاحب بهيرت اعتل مند اوروانا انسان مو عفى اور يوشيده باتول كاعلم ركة موسمة جيها كن اورفاهل وكال انسان كو عنى زيان عد ذكر كرنا زیب نمیں دیتا اتم خود بریات الحجی طرح جانتے ہو کہ قلب کی خفلت کے ساتھ زبان کوذکرسے محرک کرنا مغید نمیں ہے۔ الخلوق کی تین قسمیر

اس شیطانی مرکی بنیاوی علوق کی تین قشمیں ہو گئیں () وہ جنوں نے اپنی جان پر علم کیا () میانہ مد(٣) خرص سبقت کرنے خریں سبقت کرنے والے شیطان کے جواب میں کتے ہیں کہ اگرچہ خرا قبل درست ہے جیکن خرامتعمد درست نہیں ہے او کلم وق سے معنی اطل پر استدال کردہاہے ، ہم تھے دو ارایدادیں سے اوردو مرتبہ ذکیل کریں سے ، محروہ محض زبان کی حرکت پر اكتفاشين كرت بلكه اس كرساته ول كااخلاص بحي شال كريسة بين اكه شيطان كوزيان كى حركت بي تكليف بنيج اورول کے خلوص سے بھی ان کی مثال اس مخص کی ہے جو شیطان کے دخم دل پر مرہم رکھنے کے بجائے فنک چمڑک دے۔

اسے مس بر ظلم كرنے والے وولوك إلى بوشيطان كى تائيد كرتے إلى اور أس غلط منى بين جالا بوكركم اسرار الى سے واقت میں زیانی ذکر یمی چھوڑدیے ہیں شیطان کے زقم کا مرام می اوگ بنتے ہیں ان او کول میں اور شیطان میں اس مد تک موافقت ہوتی ہے کہ باہم شیرد شکرموجاتے ہیں۔

میاند روده لوگ موتے ہیںجو شیطان کی خواہش کے برطاف ول کو تو ذکر میں شریک نہیں کہاتے لیکن زبان کو بھی اس عمل سے نسين مدكت كلك ير مجعة بين كه زياني ذكر أكرجه كلبي ذكر كم مقاطع من اقع ب الكن سكوت اوريا وه كوئي كى بنسبت اسرحال افضل ہے یہ لوگ زبانی ذکر تمیں چھوڑتے اور ساتھ ہی ہے وہ ایمی کرتے ہیں کہ جس طرح تو فے صاری زبان کو کلمات خرکا عادی بنایا ہے اس طرح مارے دل کو بھی عادی بنا ان تیوں میں سابق الخرات کی شال اس جولا ہے کی ی ہے جو اپنے چھے کو ہرا سمجے اور کاتب بن جائے۔ اور ظالم نفس کی مثال اس جولائے کی یہ جواہتے چھے کو براسمجد کر بھٹی بن جائے اور مقتمد کی مثال اس جولاہے کی ی ہے جو یہ کے کہ اگرچہ کابت پارچہ بانی ہے افغال ہے اکن کو تکہ میں استے مجراور کم علی کیمنا پریہ پیٹہ افتیار نمیں کرسکا اسلے استے بیٹے میں رہوں کا جو انتہا پاخانہ صاف کرسے ہے افضال ہے۔

اس کام کے بعد حضرت دابعہ عدد ہے قول کی تغیرسل ہے انموں نے قرایا کہ ہمارے استفاد کو بھی استفاد کی ضرورت ہے اس کا متعدد ہے کہ جب ہم استفاد کرتے ہیں قربادا وال عافل دیتا ہے مرف زبان حرکت کرتی ہے اگرچہ زبان کی حرکت اپنی جگہ معمن ہے کہ جب ہم استفاد کی خوات ہی اپنی جگہ معمن ہے کہ استفاد کی خوات ہی اپنی جگہ معمن ہے کہ استفاد کی خوات ہی استفاد کی موس زبان ہے بھی استفاد کی موس زبان ہے بھی استفاد کی موس زبان ہے بھی استفاد کی خوات ہی ہی استفاد کی موس ہے اور خروج کے روال کی خوات کی خروب ہے اگر ہم نے یہ قول اس طرح نہیں سمجھا تر بھر ہم عمد میں استفاد کی خوات ہے کہ اس استفاد کی خوات ہی تعدد ہے گئر ہم نے یہ قول اس طرح نہیں سمجھا تر بھر ہم شرح سال اللہ علیہ و سملے کے اس ارشاد کرای کا مطلب ہی نہیں سمجھا تر اس کی استفاد کی مسلم کے اس ارشاد کرای کا مطلب ہی نہیں سمجھا تر سملے کا سال میں کے اس ارشاد کرای کا مطلب ہی نہیں سمجھا تر سملی اللہ علیہ و سلم کے اس ارشاد کرای کا مطلب ہی نہیں سمجھا تر سملی اللہ علیہ و سلم کے اس ارشاد کرای کا مطلب ہی نہیں سمجھا تر سملی اللہ علیہ و سلم کے اس ارشاد کرای کا مطلب ہی نہیں سمجھا تر سملی اللہ علیہ و سلم کے اس ارشاد کرای کا مطلب ہی نہیں سمجھا تر سال اللہ علیہ و سلم کے اس ارشاد کرای کا مطلب ہی نہیں سمجھا تر سال سال کی خوات کی خوات

حَسَنَاتُ الْإِبْرَارِسَتِنَاتُ الْمُقَرِّدِيْنِ

نيك لوكول كي نيكيال مقربين كى برائال ول

یہ امور اضافی ہیں' اقعیں اضافت کے ساتھ ہی تھی چا چاہیے' بسرطال کی معمولی معمولی طاحت کو بھی حقیرنہ سمجنا چاہیے' اور نہ کی چھوٹے سے چھوٹے گناہ کو معمولی بھی کر نظرائد از کرنا چاہیے۔ حضرت جعفر العمادی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی نے چاریا تیں چار ہیں فنی رکمی ہیں' رضا کو اطاحت میں 'اس لئے کسی چھوٹی می طاحت کو بھی حقیر مت سمجو' ہو سکتا ہے وہی رضا اس میں پوشیدہ ہو' فضیب کو معصیت میں' اسلئے کسی چھوٹی سے گناہ کو بھی حقیر مت سمجو' ہو سکتا ہے وہی گناہ اللہ کے فضیب کا باحث ہو' ولایت کو بندوں میں' اسلئے کسی بندے کو حقیر مت سمجھو ہو سکتا ہے وہی وہی اللہ ہو۔ تولیت کو دعا میں 'اس لئے کسی بھی موقع پر دعانہ چھوٹدہ و سکتا ہے اس میں تولیت ہو۔

جوتفاباب

دوائے توبہ اور گناہ پر اصرار کا طریق علاج

آدمی کی دو قشمیں : جانا چاہیے کہ لوگوں کی دو قشیں ہی ایک وہ جوان جس میں برائی کی رخمت نہ ہو اس نے خرر پرورش پائی ہو اور شرے اجتناب کرنا اس کی مرشت میں داخل ہو ایسے فض کے بارے میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔

يُحْجبُرَبُكَ مِن الشَّاتِ لَيْسَتُ لَمُحْبَرَ وَالم المِرانِ مِن الشَّاتِ لَيْسَتُ لَمُحْبَرَ وَالم المِرانِ م تَمَا يُودد كارائي له والول يرجب كرنات على مل ورفه تند مو-

مرايي لوك شاذو نادري ملت بي

دوسری شم میں وہ لوگ ہیں جو گناہ کا ارتکاب کرتے ہیں۔ پھران کی بھی وہ قسیس ہیں گوبہ کرنے والے 'اور گناہ پر اصرار کرنے والے 'اس باب میں ہم ہید بیان کرنا چاہج ہیں کہ گناہ گار پر اصرار کا علاج کیا ہے 'اور اس مرض کے ازالے میں کون سی دوا مؤثر اور شفا بخش ٹابت ہو سکتی ہے۔

یہ بات اچی طرح جان لین ہا ہے کہ قب طفاع اوریہ شفادوا سے مامل ہوتی ہے اور دوا سے واقف ہونے کے لئے ضوری ہے کہ آدی مرض سے بھی واقف ہو اوا مے معلی ہیں ان اسباب کے ظاف کرنا ہو کسی جو دکا ہامث بنے ہیں اگر کسی مرض کا علاج کرنا ہو قواس سب کا ازالہ کیا جائے جس سے وہ مرض پیدا ہوا ہے ، تھریہ بات بھی مسلم ہے کہ ہر چرا بی ضد سے

باطل ہوتی ہے اس اصول کی روشن میں دیکھا جائے تو گناہ پر اصرار کا سبب ففلت اور شہوت ہے ، ففلت کی ضد علم ہے اور شہوت کی ضدیہ ہے کہ آدمی شہوات میں بیجان پیدا کرنے والے اسپاپ پر مبر کرے افغلت کمناہوں کی بڑے اللہ تعالی نے عاقبوں ک انجام کی ان الفاظ میں خردی ہے۔

لَاجُرَمُ أَنَّهُم إِنَّ الْأَخِرَ وَهُمُ الْخَاسِرُ وْنَ (ب١١٦ ايت١١)

بالشبروه أخرت من سخت خمار مي من بي-

ففلت کے علاج کے لئے جو معجون تاری جائے گی اس جس علم کی طاوت اور جبری تلی کی آمیزش کی جائے گی جس طرح سکن حیدن بس شکر کی طاوت اور سرکے کا کمٹا پن ہو آ ہے ، کرووٹوں کا جموعہ مقصود ہو تا ہے ، اور مغراوی ا مراض کے علاج بس استعمال کیا جاتا ہے ، اس جس طرووٹوں کے واکد بس استعمال کیا جاتا ہے ، اس جس طرووٹوں کے واکد مقصود ہوتے ہیں اب رہا ہے ، اللہ فقلت کے لئے ہر علم مغید ہے یا کوئی مخصوص علم ہے جس کے ذریعہ اسکا علاج کیا جاتا ہے ، اسکا جو اب ہے تمام علوم دل کے امراض کا علاج ہیں ، لیکن بیہ ضروری نہیں کہ ایک علم ہر مرض میں مغید ہو ، البتہ ہر مرض کے لئے اسکا جو اس علم ہے ، کی صورت کنا ہوں را امراز کے مرض میں ہے ، ذیل میں ہم وی مخصوص علم بیان کرتے ہیں ، جو اس مرض کے لئے مرض کے لئے مرض کے لئے مرض کے لئے مرض کی مثال ہی بیان کرتے ہیں ۔

غفلت كي ضد علم: مريض كوعلاج ي بيل متعدد امورى تعديق كرنى بدتى بان ميس بيلا امراس حقيقت كوماناب كه مرض و محت کے بچھے نہ بچھے اسباب ہوتے ہیں 'یہ اسباب اللہ تعالی نے ہمارے افتیار میں رکھدیے ہیں' اس حقیقت کا اعتراف دراصل طب کی اصل پر ایمان لانے کے معرادف ہے ، وقعض اصل طب پر ایمان نیس رکھتا ، وہ علاج نسیس کر تا اور موت کے مند میں جلاجا آہے ، در بحث مسلے میں اسکے مواز نے کی صورت یہ ہے کہ اصرار کا مریض اصل شرفیت پر ایمان لائے لین اس حقیقت کا اعتراف كرے كم أخرت يس سعادت وشقاوت كے كھ اسباب إن سعادت كاسبب اطاعت ب اور شقادت كاسب معصيت ب اس حقیقت کا مانتای اصل شریعت پر ایمان لاتا ہے ، خواہ یہ علم بطور محقیق حاصل ہو 'یا بطور تعلید ' دوسرا امرجس کا مریض کو علاج سے پہلے تعدیق کن پڑتی ہے بہ ہے کسی خاص طبیب کے بارے میں یہ احتاد رکھے کہ وہ فن طب میں اہر ہے 'نبغ شناس ہے 'اور الله تعالى في التي من شفادي من جودواوه تجويز كرام مفيد موتى من جو مرض وه مثلا ما مدى واقع من مو مام و و مرات بلاگ طریقے پر کدویتا ہے 'نہ کوئی بات چھیا گاہے 'اورنہ غلامیانی کر گاہے 'ای طرح ا مرار کرنے والے کو چاہیے کہ وہ صادق و امن سركارده عالم صلى الشعليه وسلم كى صدافت برايمان لائ اوريد يقين كرے كه جو يحد آب ارشاد فراتے بين وه حق اور درست ہو تاہے اس میں جموث اور غلط بیانی کی آمیزش منیں ہوتی تیراا مرجس کی تعدیق مریض کے لئے ضروری ہے کہ طبیب کی تشخیص و تجویز پر دھیان دے اور جو مجھ وہ کے خورے سے اک مریض کے دل میں مرض کی تکین کا خوف سا جائے اور وہ اسکی ہداہت کے مطابق عمل کرسکے ای طرح رومانی مریض کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان آیات و روایات کو خورے سے جن میں تقویٰ كى ترخيب دى كى ب اورار تكاب دنوب اوراتباع مونے سے درايا كيا ہے ، جو كچھ ايس سليلے ميں سے اسے بلاچون وچرا تنكيم كرے بمى طرح كاكوكى شك ندكرے " اكداس سے خوف پدا ہو اس خوف سے دواء كى تلخى اور علاج كى شدت پر مبركرنے كى قوت پراہوتی ہے چوتھا امریہ ہے کہ مریض ہراس بات پر دھیان دے جو طبیب اس کے مرض کے متعلق بتلائے 'خواووو داءے متعلق ہو یا دوا سے باکہ اے اپنے احوال اور اکل و شرب کی ہر تنسیل معلوم ہوجائے اور یہ بات بھی جان لے کہ اس کے لئے کون س دوا نفع بنش ہے اور کون ی معرب می تک تکه دوائی ب شار ہیں اور جردوا جرموص میں مغید نمیں ہوتی اس طرح یہ بات معلوم كرك كداس مرض من كون كون ى غذاكي منيدين اوركون كون ى معزين عريض كے لئے جس طرح بردوا مغيد نبيب اى طمع اس کے لئے ہرچزے پر بیز بھی ضروری نہیں ہے اس طرح برانسان بیک وقت تمام معاصی اور شہوات میں بتلا نہیں ہو تا

بلکہ ہرمومن کے لئے ایک یا ایک سے زیادہ گناہ مخصوص ہوتے ہیں اسلئے امرار کرنے والے کے لئے مردست یہ ضوری ہے کہ وہ گناہ ول کو جان لے گران کی آفات کا علم حاصل کرے اور یہ دیکھے کہ دین ہیں ان سے کس قدر نصان ہوسکتا ہے ، گران پر مبر کرنے کا طرفقہ دریافت کرے اور یہ جائے کہ جو گناہ جھ سے سرزد ہو بچے ہیں ان کا زالہ کیے ہوست وہ ملوم ہیں جن سے اطباع کے دین انہیاء کے وارث علاء ہی واقف ہیں۔

علاء كا فرض : جب عامى كويد معلوم بوجائ كه اس علال كناه مرند بواب تواس كے لئے ضورى ب كه وه كى طبيب (عالم) اناعلاج كرائ اوراكراب است مرض كي پچان ند موقوعالم كوچاسيد كدوواس كے مرض كي تشاعري كردواس ك صورت بدہے کہ ہرعالم کی ایک ملک شر مط مسم یا جمع کا تغیل ہوجائے اور انھیں دین کی تعلیم دین ای حقیم ان کے لئے معز ہیں وہ اللے ، جو مغید ہیں ان کی خروے سعادت اور فقادت کے تمام اسباب بوری وضاحت میان کردے عالم کویدا تظارنہ كرنا جاسي كدلوك جوب وريافت كرين وي المحين تلاول كك خودلوكون كواسية باس بلائ يا ان كياس جائي اورا في معج راستہ بتلائے محبو تکہ وہ انبیاء کرام کے دارٹ ہیں اور دعوت و تبلیغ میں انبیاء کرام کا اصول یہ رہا ہے کہ خودی لوگوں کو نکارتے مرتے سے محر کر جاتے تھے اور راہ حق کی دموت دیتے تھے ایک ایک کو الل کرے اے دین کی تلقین کرتے تھے عام طور پر لوگ است داول کے امراض سے واقف نیس موسے اسلے طاء کو ازخودان کی رہنمائی کرنی جاسیے علامری امراض میں و آدی خود بھی طبيب كى طرف رجوع كرسكاب مثلًا كوتى فخص رص من جلا بويا "استك چرب برواغ مول أوه آئينه و كم كرائية مرض كا حال جان سكام، عمرائينه برفض كياس نيس مو آ مجيك إلى آئينه نيس اس اينا مرض اس وقت تك معلوم نه موكاجب تك كدكوني دو سرا اے نہ ہناوے یہ تمام علاء کا فرض عین ہے عملاطین کو چاہیے کہ وہ ہر بہتی اور ہر محلے میں ایک دیندار نقیہ مقرر کرے جو لوگوں کو ان کے دین کی تعلیم دے سکے 'لوگ جالی پیدا ہوتے ہیں اس لئے اصول و فروع میں دین کی دعوت ان تک پنجانا ضروری ب ونيا ايك يار خانه ب جو زير زمن ب وه مروه ب اورجو بالاس نفن بوه يارب ولى ياريال جم كى ياريول س نياوه جیں اس لئے دنیا کے میتال میں جسمانی مریضوں کی بنست روحانی مریضوں کی کارت ہے علاواس میتال کے واکٹر ہیں اور سلاطین اسکے منتقم ہیں 'اگر کوئی مریض اپنے طبیب کا مشورہ تول نہ کرے 'اور اس کی تجریز کردہ دوانہ لے تواہی سے سلاطین کے سرو كدينا جائي الدوه لوكول كواسك شرب محفوظ ركه سك ،جس طرح كوئي مريش رييزنس كرايا ولوانه موجا آب اوات والدفية زندان عر حوالے كرديا جا آہے كاكدوه اسے زنجيوں من قيد كرسك اور لوكوں كواور خوداسكواس كے شرب بهاسك

ول کے امراض زیا وہ کیوں ہیں : ول کے امراض جم کے امراض کی بنست زیاوہ ہیں اس کی تین و جس ہیں انہا وجہ تو ہیں ہے کہ جب کہ اس مرض کا انجام دنیا ہیں مشاہد نہیں ہے 'جب کہ جسانی امراض کا انجام دنیا ہی مشاہد نہیں ہے 'جب کہ جسانی امراض کا انجام دنیا ہی مسابط آجا آہے 'ایجی موت آجاتی ہے' اس لئے لوگ جسانی امراض ہے ورتے ہیں کہ تکہ وہ یہ جانے ہیں کہ آگر ہم نے علاج نہیں کیا تو موت ہمیں سبخواہ ہی ہوگا ہے گا ول کے گناموں کا انجام دل کی موت ہے 'لئین ونیا ہیں اسکا پہتہ نہیں جانا اور جو ہو بھی کیا تو موت ہمیں انگا پہتہ نہیں جانا اور حلو و بعض کے مواملات ہیں اللہ پر تو کلی کرتا ہے 'جب کہ جسمانی امراض میں تو کل نہیں کرتا ہے 'جب کہ جسمانی امراض میں تو کل نہیں کرتا ہے 'جب کہ جسمانی امراض میں تو کل نہیں کرتا ہو کہ خواہد ہمیں کہ بھی کا اور خواہد کہ تھیں اور ایک خاص ایک جسمانی امراض میں تو کل نہیں کرتا ہے 'جب کہ جسمانی امراض میں تو کل نہیں کرتا ہو کہ جب کہ جسمانی امراض میں تو کل نہیں کرتا ہو کہ خواہد ہمیں کہ بھی اور خواہد ہمیں کہ بھی کہ بھی کو ایک تھیں اور نہیں مرض ہے 'وہ امراض میں اور شاور خاص میں اور شاور خاص میں کہ خواہد ہمیں کرتا ہمیں کہ کہ بھی ہو تا ہمیں کہ ہمی کہ بھی ہمیں اور شاور خاص میں اور خاص میں اور شاور خاص میں اور شاور خاص میں اور شاور خاص میں اور شاور خاص میں اس اف کا میں خواہد ہمی کو گھی کو گھی کو گھی کو گھی کہ جاتے دیں ہو اس کی اور اس میں اضافہ ہو 'سب سے ذیا وہ ہلاکت آخریں مرض دنیا کی محبت ہے 'اور اطباع دین پر اس کا خاص میں اس اف کہ ہو 'سب سے ذیا وہ ہلاکت آخریں مرض دنیا کی محبت ہے 'اور اطباع دین پر اس کا خاص میں اس اف کہ و 'سب سے ذیا وہ ہلاکت آخریں مرض دنیا کی محبت ہے 'اور اطباع دین پر اس کا خاص میں اس افتاد ہو 'سب سے ذیا وہ ہلاکت آخریں مرض دنیا کی محبت ہے 'اور اطباع دین پر اس کا خاص میں میں اس افتاد ہو 'سب سے ذیا وہ ہلاکت آخری مرض میں دیں اور اطباع کو میں اس افتاد ہو 'سب سے ذیا وہ ہلاکت آخری میں مرض میں اس افتاد ہو 'سب سے نا وہ اس کی میں میں میں کرنے کی میں میں میں کرنے کی میں میں کی میں کرنے کی کو کرنے کی کرنے کی کو کرنے کی کرنے کی کو کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کرنے کی کرنے کی کرنے کرنے کی کرنے کرنے ک

وجہ کہ تم دو سروں کے لئے علاج کی تجویز کرتے ہو اور خودای مرض میں جٹلا ہو ای وجہ سے یہ مرض عام ہوگیا ، بلکہ ایک وہای کیا ہر فض ای نا قابل علاج مرض میں گرفار نظر آتا ہے ، اطباء کے فقدان کی وجہ سے مخلوق خدا بلا کت اور جائی ہے ، وجنسی طبیب بنتا چاہیے تھا وہ اللہ کے ساوہ اور جندوں کو لوشے کے لئے طرح طرح کے وجند استعمال کرتے ہیں اور مخلف طریقے سے گراہ کرتے ہیں اگر ان کے لئے بھلائی نہیں کرتے تو بدویا تی بھی نہ کریں اصلاح نہیں کرتے تو افروں کا دیں بھی نہیں کرتے ہوں اس کرتے تو افروں ان کی طرف بلکہ اگر چپ رہیں تو کئی بھر تر ہوں تو کئی بھر تھر ہوں تا ہے کہ نیا وہ سے زیا وہ لوگ ان کی طرف بدور گریں ، اور جان کی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے کہ افریس مغفرت کی جھوئی آمدیس ولا کمی ، وجاء کے اسب کو ترقیح دیں ، وحت کے ولا کل ذکر کریں ، اور جان اور جو کرائی روایا ہو گا رہے کریے کریں ، جن میں عذا ہے ، اور اللہ کے خضب کا ذکر کیا گیا ہے ، لوگوں کو ان کے مواحظ میں بیا سکون ملتا ہے ، ان کی یا تیں کا نول میں دس کھولتی ہیں اور دلوں کو سرمایہ خشل پر تو کل میں بچھانچ جب وہ ان کے مواحظ میں بیا سکون ملتا ہے ، ان کی یا تیں کا نول میں دس کھولتی ہیں اور دلوں کو سرمایہ خشل پر تو کل میں بچھانوں ہو جاتی ہے ، اور اللہ کے خضب کا ذکر کیا گیا ہے ، لوگوں کو ان کے مواحظ میں بیا سکون ملتا ہے ، ان کی یا تیں کا نول میں دس کھولتی ہیں اور دور ہو جاتی ہے ، اور اللہ کے خشل پر تو کل میں بچھانے جب وہ ان نام نماد عالموں کی محفلوں سے لوٹے ہیں تو گناہ پر ان کی جرات بچھ اور برجو جاتی ہے ، اور اللہ کے خشل پر تو کل میں بچھانے وہ جاتی ہو جاتی ہے ۔

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ اگر طبیب جال یا بدوانت ہوتو دہ اپنے مریش کو مملک دوادے دیتا ہے 'اور بجائے تر رست کرنے کے موت کے منویس دھا دیدیتا ہے میمول کہ اسے وہ دوانہیں دی جاتی جس کی اسے ضورت ہے 'اور اس طریقے سے نہیں

دی جاتی جس طرافتہ سے دی جانی جا ہیے۔

رجاء اور خوف : رجاء اور خف دو الك الك دوائيس بي اور دونول دو ايے مريسوں كے لئے مغيد بين جن كامر في ايك دوسرے سے مخلف ہو 'جس مخص پر خوف کا ظلبہ ہو 'یمال تک کہ اس نے دنیا سے ممل کنارہ کشی افتیار کرلی ہو 'اور اپنے نفس کو السے امور کا مکلف بنالیا ہوجو اس کی مداستطاعت سے اہریں بہال تک کہ ذندگی کا پیران اسکے دجود پر تک ہو گیا ہوتو اس کے علاج كے لئے رجاء كى ضرورت ہے اے رجاء كے مضافين سائے جائيں مے الكہ خوف ميں اسكى ائتما پندى كاخاتمہ مواوراس كى مبعیت اعتدال پر آئے ای طرح دو مخص جو گناموں پر امرار کر آئے اگرچہ اسکے دل میں توبہ ی خواہش ہے الکن دواہے گناموں كى كثرت اور تكينى كے پيش نظر توليت سے ايوس م اوريد سمحتا ہے كہ من كناموں كے دارل ميں اس قدر ووب چكاموں كه اب ہا ہر لکتا مکن نہیں رہا۔ میں اتا ساہ کار ہوں کہ اللہ تعالی کی نظرر حمت مجھ پر پردی نہیں سکی ایسے مخص کے لئے دوائے رجاء کی ضورت ہے اکدوہ تعلیت توبہ کی امید رکھ اور وارگاہ خدوندی میں اسے گناموں سے توبہ کرے اس کے برعس جو مخص فریب خورده ہو اور آزادی کے ساتھ کناموں میں جلا ہو اس کاعلاج اسباب رجاء کے ذکرے کرا ایساب جینے کسی کرم مزاج انسان کوشد كمانے كے لئے ديا جائے اوري اميدركى جائے كدوہ شدك استعال سے تدرست بوجائے كا-يہ جاباوں اور غبيوں كاشيوه ہے مقل مند طبیب ایسانسیں کرسکا عظامہ یہ ہے کہ طبیبوں کے فسادے عوام الناس کی اری تا قابل علاج ہو چکی ہے۔ وعظ كالتيج طريق : اب بم ومناكامع طريق بيان كريم بي مناه يرا مراركر في والدي كريم لئ يي طريق نفع بن بوسكا ب آگرچہ اسکامیان بوا تعمیل ہے اور اس کے تمام پہلووں کا استقصاء نمایت وشوار ہے الیکن ہم وہ اقسام ضرور میان کریں مے مجن ے لوگوں کو ترک گناہ پر آمادہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ چارانواع ہیں ان میں سے ہرنوع کا الگ الگ ذکر کیا جا تا ہے۔ مملی قسم : بیا کہ قرآن کریم میں جو آیات گذا کا مول اور بد کا مول کو ڈرانے اور خوف ولانے کے لئے ذکور بین انھیں بیان مرے اس موضوع کی روایات بھی ذکر کرے 'مثلا اس طرح بیان کرے کہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

مَامِنْ يَوْمِ طَلَعَ فَجُرُهُ وَلَا لَيُ لَهِ غَابَ شَفَقُهَا إِلَّا وَمَلَكَانَ بِتَجَاوَبَانِ بِأَرْبَعَةِ اَصُوابٍ 'يَقُولُ الْآخَرُ يَالَيُتَهُمُ الْخَلْقُ لَمُ يُخْلَقُوٰ الْوَيَقُوْلُ الْآخَرُ يَالَيُتَهُمُ

إِذْ خُلِقُوْا عَلِمُوْالِمَاذَا خُلِقُوْا فَيَقُولُ الْآخَرِيالَيْنَهُمْ إِذِلَمْ يَعْلَمُوْالِمَا ذَاخُلِقُوا عَمَلُوالمَاعِلَمُوْا

مردوزجب فجرطلوع موتی ہے اور مردات جب فنق دوئی ہے ، و فرقت چار آوا دول میں ایک دو مرب کا جواب و سے اور مردات جب فنق دوئی ہے ، و فرقت چار آوا دول میں ایک دو مرب کا جواب و سے ایک کتا ہے کاش یہ لوگ پیدا ہوئے ہیں ، بھر پہلا کتا ہے کیا اچھا ہو تا کہ جب افھیں ایک پیدا ہوئے ہیں ، بھر پہلا کتا ہے کیا اچھا ہو تا کہ جب افھیں ایٹ پیدا ہوئے بیدا ہوئے کی وجہ معلوم نہیں ، توجو بات معلوم ہے اسکے مطابق عمل کرتے۔

ایک روایت میں یہ مکالہ اس طرح میان کیا گیا ہے کہ ایک فرشتہ کتا ہے کہ کیا انجابو آاگریہ لوگ اپس میں بیلنے اور ہو کھی جانتے میں ایک دوسرے کو مطابق و مراکعتا ہے کہ کیا فوب ہو آاگریہ لوگ اپنے علم کے مطابق عمل شکرتے واپنے اعمال سے قب

ي كركيت (١)

بَعْلِم (ب١٢ر٤ أيت ١١)

مینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ آسانوں اور زمین کو تعاہدے ہوئے ہے کہ وہ موجودہ حالت کو چھوڑنہ دیں آاور نہ ا اگر موجودہ حالت کو چھوڑ بھی دیں قزیم فندا کے موالور کوئی ان کو تھام بھی نہیں سکتا۔

حعرت عمر منی اللہ ہے مدیث مردی ہے کہ مرافات والاعرش اللی سے معلق ہے ،جب بے حرمتیاں ہوتی ہیں اور حرام چزوں کو طال سمجا جانے لگتا ہے ، قواللہ تعالی مرافات والے کو بھیج دیتے ہیں ،ودلوں پر مرافات ہے ، چنانچہ جو چزیں دلوں کے اندر ہوتی

يس ده دلول يس مه جاتي بين ابن عدى ابن حبال ماين عملي

یں روروں میں ایک مدیث معتول ہے کہ ول کھی ہسلی کی طرح ہوتا ہے 'جب آوی ایک مزاہ کرتا ہے تو اسمی ایک انگی بھرہ ہوتا ہے 'جب آور کی اسکی مرہ حضرت حسن بھری ارشاد فرائے بیں کہ بندے اور اس کے رہ کے درمیان معاصی کی ایک معلوم جدہ 'جب بندہ اس حدر پہنچتا ہے اللہ تعالی اسکے ول پر مرافات میں کہ بندے اور اس کے رہ کے درمیان معاصی کی ایک معلوم جدہ 'جب بندہ اس حدر پہنچتا ہے اللہ تعالی اسکے ول پر مرافات میں کہ بھرا ہے ممل خرکی توقی معاصی کی ذمت 'اور تا میں کی دحت میں بے شار آفار و اخبار موی ہیں 'اکروا معلوارث رسول ہے تو اسے یہ اخبار د آفار بکوت ذکر کرنے چاہیں 'اسکے کہ می دوایات مرفار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ورج ہیں 'حدیث شریف میں ہے کہ 'آخذ علیہ وسلم کا ورج ہوڑا ہے ' ہر عالم کو اس

⁽۱) یه روایت ان الفاطین فریب به مجهے کمیں نہیں ملی البتہ ایو منصور و بلی نے مند الفرود س من معرت این مخرص ایک روایت نقل کی ہے ،جس میں فرشتوں کا ایک مکالیہ ذکر کیا گیا ہے

ورقيمي الادملام جس قدراس فيها جاب (بخارى مون الحرث)

و مری قتم: بیا که انبیاء اور سلف صالحین کے واقعات ذکر کرے اور پہ تلائے کہ اگر ان سے کناہ سرزو ہوا تو اس کی سزا میں انھیں کتنے زیدست مصائب برداشت کرنے پڑے اس طرح کے واقعات تکوب پراٹر انداز ہوتے ہیں اور ان کا نفع محسوس ہو آ ہے 'سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کا واقعہ ہے کہ افھیں ایک نافرانی کی نیائر جنٹ سے لکانا برا ''روایات میں یہاں تک بیان کیا گیا ہے کہ جب انموں نے مجر منوعہ کا کھل کھایا تو ان کے جسم کی تمام کر ہیں ممل کئیں سر فاہر موگیا صرف تاج سرر اور الكيل چرے برياتى موكيا معرت جرئيل نے آكر ماج اور اكليل مراور چرے سے جداكيا "امان سے آواز اكى مم دونوں محمد سے دور ہوجاؤ افرانوں کے لیے یمال کوئی مخواکش نہیں ہے معرت آدم علیہ السلام نے روئے معرت حوا علیہ السلام سے کما کہ معصیت کی پہلی نوست یہ ہے کہ ہم محبوب کی قرمت سے محروم کے محے عضرت سلیمان ابن وازوعلیہ السلام کاواقعہ بھی مطہورے کہ اضیں اس بت کی وجہ سے سزادی می تھی جو جالیس روز تک اسے محل میں پوجا کیا۔ بعض لوگ یہ کتے ہیں کہ ایک مورت نے آپ سے درخواست کی تھی کہ میرے باپ کی خواہش کے مطابق فیصلہ کرنا جھر آپ نے ایسا نہ کیا ، بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ انموں نے ایک عورت کے باپ کے حق میں فیصلہ دے دیا تھا کیونکہ اس عورت کے لئے آپ کے دل میں کوئی جگہ تھی 'وجہ جو بھی ہو' بمرجال آپ سے فلطی مردد ہوئی اور اسکی مزاید دی گئی کہ چالیس موزے لئے سلطنت سے محروم کردے مے اسلطنت سے بی تبیں ملك كمات سين سي محروم موصى ادم ادم بعام بعام بعام بحرت الوكول سي كمن كديس واؤد كالبيا سلمان مول مجه كمانا وو ممر لوگ اخیں وان کر ممادیے ایک برحماے آپ فے کمانا مالکا تواس نے مند پر تھوک دیا ایک برحمانے پیٹاب البرزیرتن آپ کے سررالٹ دیا مال تک کہ آ کی اگو تھی ایک چھل کے پیدے لگی اور آپ نے چالیس روز بعدید اگو تھی پنی تور ندے آپ کے سربر آکر بیٹھ مے شیاطین 'جنات' اور درندوں نے آپ کے ارد کرد اجماع کیا' ان میں سے بعض نے اپی برسلوکی ک معذرت كى تو آب نے فرايا من آج سے پہلے حميس اسبد سلوكى نے لئے ملامت ميس كى اورند آج ميں معذرت ير حمارى تعريف كون كائد ايك أماني تحم تفاجيح برمال مين فا برمونا تعا-

اسرائیلی روایات میں یہ واقعہ ذکور ہے کہ بی اسرائیل کے ایک فخص نے کمی دو سرے شریل نکاح کیا تھا' خود کی وجہ سے
اس مورت کو ساتھ نہ لاسکا'اپنے خلام کو لینے کے لئے بھیجا' راستے میں نفسانی خواہشات نے سرابھارا اور اسکا دل چاہا کہ میں اس سے
اپنا قصد پورا کرلوں لیکن اس نے اپنے نفس پر مجاہدہ کیا'اور نفس کو اسکی خواہش سے روکے رکھا' اللہ تعالی نے اس مجاہدے کا یہ صلہ
عطا فرمایا کہ اسے پینجبرینا دیا۔

حضرت موسی علیہ السلام نے حضرت تصریحیہ السلام ہے دریافت کیا کہ اللہ تعالی نے آپ کو علم فیب س بار عطافرایا ؟ انحول فیہ جواب دیا کہ اس وجہ ہے کہ بوابھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے بھوا کہ اس وجہ ہے کہ بوابھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے بھم کے مابع تھی ایک مرجہ آپ کو اپنی فی قیض اچھی معلوم ہوتی آپ نے نظر بھر کر اسے دیکھا' ہوائے الے بیچ گرادیا 'آپ نے ہوائے وض کیا کہ ہم آپ کی اطاحت اس گرادیا 'آپ نے بوائے وض کیا کہ ہم آپ کی اطاحت اس وقت کرتے ہیں موابت کہ اللہ تعالی نے حضرت بیضوب علیہ السلام سے بوچھا کہ کیا تم وائے ہوئی دواب سے جہ اکول کیا انحول نے عرض کیا نہیں۔ جواب طاکہ تم نے ایک مرجہ بوسف کے ہمائیوں سے بو

کہا تھا۔ وَاَحَافُ اَنْ یَاکُلُمُالَ لِنَبُ وَاَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَاٰفِلُوْنَ (پ۳۱،۳ آیت ۳۳) اور چس بیا ندیشہ کر تا ہوں کہ اسکوکوئی بھیڑا کھاجائے اور تم اس سے بے خبر رہو۔ تم نے بھیڑیے کا خوف کیا 'جھے سے امید نہ رکمی 'تم لے ہوسف کے بھائیوں کی ففلت پر نظر کی 'میری هاظت پر نظر نہ ڈالی 'اسکے بعد ارشاد ہوا کہ کیا تم جانتے ہوں میں نے یوسف کو تمہارے پاس دالیں کیوں بھیجا بھوض کیا نہیں بھواب ملا 'اس لئے کہ تم نے ایک مرتبہ یہ کما تھا۔

عَسَى اللَّهُ أَنْ الْمِينِي بِهِمْ جَمِيْعُ السلام آيت ٨٨٠) الله المرام آيت ٨٠١)

نيزيه بعي كما تعاب

اِنْهَبُوْ اَفْتَحَسَّوُامِنْ يُوْسَفِ وَأَخِيهِ وَلَاتَيْ السُّوْامِنْ رَوْحَ اللَّهِ (پ٣١٨ كت ٨٨) جادُاور يوسف اور الح عمالي كي الأش كرو اور الله كي رحمت في نامير مت بو

حغرت یوسف علیہ السلام کاواقعہ ہے کہ انھوں نے بادشاہ کے مصاحب سے کما تعلقہ کُر مِنْ عِنْدَرِّیا ہِ (اپنے رب کے پاس ہمارا ڈکر کرتا)اللہ تعالی نے اس واقعے کاان الغاظ میں ذکر فرمایا۔

فَأَنْسَاكُالْشَيْطَالُ دِكُرَرَ بِعِفَلَبِثَ فِي السِّحِن بِضُعَ سِنِيْنَ (پ١١٨ آيت ٢٨) مُراسُوا ہے آقا ہے تذکرہ کرنا شیطان نے بعلاوا و قُدْفَ نِی اور بھی چد سال ان کارمنا ہوا۔

اس طَمِّ سے واقعات ہے شار ہیں تر آن و صدیف میں ان کا ذکر قصہ کمانی کے طور پر نہیں آیا 'کار جرت کے لئے آیا ہے'
جسمی اللہ نے مقل اور بھیرت نے اوا اسے اصلی اس طرح کے واقعات سے جرت پکڑئی چاہے اور یہ سوچتا چاہے کہ جب اللہ
تعالیٰ نے اپنی پنجبوں ۔ جو محبوب خدا ہوتے ہیں۔ کے صفائر معاف نہیں فرائے تو ہم جیے لوگوں کے کہاڑ کس طرح معاف ہو سے
ہیں 'البتہ یہ ان کی سعادت اور ٹیک بختی تھی کہ دیا ہی میں سزا دوری گئی 'ان کا معالمہ آخرت پر نہیں رکھا گیا 'جب کہ بربخوں کو
چھوٹ دی جائے گئی 'اکہ ان کے گاہوں بھی اضافہ ہو 'یا اس لئے کہ آخرت کا عذاب زیادہ پیااور زیادہ شدید ہو تاہے 'اگر اس طرح
کی ہا تیں گناہ پر اصرار کرنے والوں کو تتالیا جائے کہ یہ خیال نہ کرتا چاہیے کہ صرف آخرت ہی بی گناہوں کی سزا طے گئ

بلک دنیا میں بھی اس کی ہے 'پہنا تھی بندوں پر جو مصابّب قائل ہوتے ہیں 'ان کا سیب وہ گناہ ہیں جن کے وہ مرحک ہو جی 'بین وہ لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ آئی ان کا سیب وہ گناہ ہیں جن کے وہ مرحک ہو جی 'بین وہ لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ آئی ان کا سیب وہ گناہ ہیں جن کے عذاب سے زیا وہ فوق وہ کو کو کی کہ ان کی انتحاق جمالے میں دنیا کے عذاب سے ہی ڈورایا جاتا چاہیے 'مقوری نہیں کہ عذاب کی شکیں اور ذو میت وہ ہو جی ہی 'اورا خردی خراب کے مقاب کے عذاب کے خواب کی خواب کا جی مرب کی اور اور کی اس کی کہ وہ آئی ہی اور اور کی میں میں کہ میں اور اور کی اس کی کہ اورائی میں ہو تا ہے 'بھی برکوراوگ عزت وہ قار کو دیے ہیں 'اور دعمی ان پر خلید ماصل کر لیے ہیں 'موری میں جو تا ہے 'بھی برکوراوگ عزت وہ قار کو دیے ہیں' اور دعمی ان پر خلید ماصل کر لیے ہیں' میں کہ کو میں ہو تا ہے 'بھی برکوراوگ عزت وہ قار کو دیے جی 'اور دعمی ان پر خلید ماصل کر لیے ہیں' موری کی خواب کے 'بھی برکوراوگ عزت وہ قار کو دیے جی 'اور دعمی ان پر خلید ماصل کر لیے ہیں' موری گیا کہ دروازہ تک ہو جو آگ ہے 'بھی برکوراوگ عزت وہ قار کو دیے جی 'اور دعمی ان پر خلید میں میں گئی میں ہو تا ہے 'بھی برکوراوگ عزت میں میں ہو تا ہے 'بھی برکوراوگ عزت میں میں ہو تا ہے 'بھی برکوراوگ کی میں ہو تا ہے 'بھی برکوراوگ کو میں کرکوراوگ کو میں کرکوراوگ کی کوراوگ کو میں کرکوراوگ کی کرکوراوگ کی کرکوراوگ کی کرکوراوگ کو کرکوراوگ کو کرکوراوگ کو کرکوراوگ کو کرکوراوگ کی کرکوراوگ کو کرکوراوگ کی کرکوراوگ کی کرکوراوگ کوراوگ کی کرکوراوگ کی کرک

ران العَبْدَدُكَيْ حُرِمُ الرِّرُفَ مِنَ النَّنْ يُصِيبُهُ وَابن اجر عام ويان) بده بمي كناه ك سَبِ وق على النَّنْ عَرَبْ مُومِانًا بيده بمي كناه ك سَبِ وق على النَّنْ عَرَبْ مُومِانًا بيده بمي كناه ك سَبِ وق على النَّنْ عَرَبْ مُومِانًا بيده بمي كناه ك سَبِ وق النَّنْ عَرَبْ مُومِانًا بيده بمي كناه ك سَبِ وقال النَّنْ عَلَيْهِ مِنْ النَّنْ النَّنْ النَّانُ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ عَلَيْهِ مِنْ النَّانُ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ عَلَيْهِ مِنْ النَّانُ عَلَيْهِ مِنْ النَّانُ عَلَيْهِ مِنْ النَّانُ وَلَيْنَ عَلَيْهِ مِنْ النَّانُ عَلَيْهِ مِنْ النَّانُ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ عَلَيْهِ مِنْ النَّانُ عَلَيْنَ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ عَلَيْهِ مِنْ النَّانُ عَلَيْكُ مِنْ النَّانُ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ عَلَيْهِ وَمِنْ النَّانُ عِلْمُ النَّانُ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ عَلَيْكُ مِنْ النَّانِ عَلَيْكُ مِنْ النَّانُ النَّانِ النَّانُ عَلَيْكُ مِنْ النَّانُ النَّانُ عَلَيْهُ مِنْ النَّانُ النَّانُ عَلَيْكُ مِنْ النَّانُ وَلَيْ النَّانُ عَلَيْكُ مِنْ النَّانُ عَلَيْكُ مِنْ الْعَلَيْمُ عَلَيْكُ مِنْ النَّانِ عَلَيْكُ مِنْ النَّانِ عَلَيْكُمُ النَّانِ النَّانِ عَلَيْكُمُ مِنْ الْعَلْمُ النَّانِ عَلَيْكُمُ مِنْ الْعَلَيْمُ وَالْمُ النَّانِ عَلَيْكُمُ مِنْ الْمُعَلِي عَلَيْكُمُ مِنْ الْعَلَيْمُ عَلَيْكُمُ مِنْ الْمُعَلِي مُنْ الْعَلَيْمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ مِنْ الْعَلَيْمُ عَلَيْكُمُ مِنْ الْعَلَيْمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عِلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلِي عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِي عَلَيْكُمُ عَلِي عَلِي عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَي

حضرت عبداللہ ابن مسعود فرماتے ہیں میرے شیال ہے آدئی مناہ کے باعث علم بعول جاتا ہے اس مدیث شریف میں مراد پی فرمایا۔

مَنْ قَارَ فَ غَنْبُا فَارَقَهُ عَقُلُ لَا يَعُو دُالِيهِ إِبَدًا (١)

⁽۱) يدروايت پيلے جي گزر چي ب

جو فض کناه کار کاب کر باہ اس سے بیشہ بیشہ کے مخت اوجاتی ہے۔

ایک بزرگ فراتے ہیں کہ لعنت سی نہیں کہ آدی روسیاہ موجائے ایس کا ال ضائع موجائے ' بلکہ لعنت یہ بھی ہے کہ آدی ایک کناہ سے نظے اور ای میں یا اس سے شدید ترکناہ میں موث موجلے جماعی میں ہے اس لئے کہ لعنت کے معن ہیں دھتارنا' اور دور کرنا'جب آدی کو خرکی تونی میں ہوتی۔ اور شرکے بعد میا مدجاتے ہیں تووہ رحت سے دور موجا آ ہے' ہر گناہ دوسرے گناہ کا واقی ہے'اس طرح کناہ پرستے رہے ہیں'اور کنابوں کے ساتھ ساتھ اس رول سے محروی بھی برحتی رہتی ہے'جو علاء اور صلحاء کی ہم تشنی سے حاصل ہو تا ہے و خدا کا مبغوض بننے کی وجہ سے وہ پزرگول کی نظروں سے کرجا تا ہے اور ان کی پاکیزہ مجلسوں میں بیضنے کا الل شیں رہتا۔ ایک عارف کا واقعہ بیان کیاجا تاہے کہ وہ کچرومیں اپنے پاکینے افعائے چلے جارے تھے 'اور قدم احتیاط سے جما جما کر رکھتے تھے ماکہ مجسل نہ جائیں ،محرسوء اتفاق سے پاؤں مجسل کیا 'اور موصوف کر پڑے 'اس کے بعد المعے 'اور کیچڑ ك ورمان چلے كك اس حالت ميں روتے جاتے تے اور كتے جاتے تے كريہ اس مخص كا حال ہو يا ہے جو كنابوں سے اجتناب كرما ہے اليك اور بار لغزش كماكر كنابوں من وهنس جا ماہے ان بزرك نے كوا أيد بھي فرمايا كم كناوى عنوبت ميں يہ بمي داغل ہے کہ دوسرے گناہ کا ارتکاب کرے۔ عارفین کے نزدیک دنیا کی تمام معینیں گناموں کی متوبتیں ہیں، حضرت منیل ابن عیاض فراتے ہیں کہ تم پر نمانے کی کروش آئے یا تہارے دوست تم پرستم دھائیں ان سب کو اپنے گناموں کا ورد سمجو۔ ایک بزرگ یہ کتے ہیں کہ جب میرا کدها سرکش اور بدخلق ہوجا آہے تو میں جان لیتا ہوں کہ یہ میرے کمی گناہ کی سزا ہے۔ ایک بزرگ كتے ہيں كم ميں كمركے جوموں كے روب ميں عقرت بچان ليتا موں شام ك ايك صوئى كتے ہيں كم ميں نے ايك خوب رونعراني غلام دیکھا اور چند کھے دیکتا رہا ای انتاء میں میرے پاس این الجلاء دمشق گزرے اور انموں نے میرا ہاتھ بکڑلیا میں سخت شرمندہ موا اور کنے لگا سیمان اللہ! قربان جائے اللہ تعالیٰ کی محکم منعت پر ودنے کی اک میں جلانے کے لئے کیا حسین صورت بنائی ہے " انموں نے میرا ہاتھ دہایا 'اور فرایا چندروزے بعد تہیں اسکی سزا ملے کی صاحب واقعہ کتے ہیں کہ تیں برس بعد مجھے اس کناوی سزا العلمان دارانی کتے ہیں کہ احتلام ہونا بھی سراہے 'نیز کسی کا جماعت سے محروم ہوجانا بھی ایک مقومت ہے 'جو اسے کسی گناہ پر دی جاتی ہے مدیث شریف میں ہے۔

ماانگر تم من مانگم فی ماغیر تم من اعمالگم (یمن فاربرداوالدرداء) نمانگر تم من مانگم فی معلوم مواس این اعمال که تغیر سمجو

 جائنا چاہیے کہ جب کوئی بڑہ گناہ کا ارتکاب کرتاہے اس کاچرودل سیاہ برجاتاہے اگروہ فوش بخت ہو تو دل کی سیامی چرے پر فہان ہوجاتی ہو تاہ ہو گار کوئی اثر چرے پر نہیں آتا گاکہ وہ گناہوں ہو جاتی ہوتا ہے گار کوئی اثر چرے پر نہیں آتا گاکہ وہ گناہوں ہی منہک رہ اور طراب کا مستق ہو۔ بسرطال دنیا ہیں گناہوں سکے ہے شار آفات ہیں بھینے فقراور مرض دفیو دنیا ہیں گناہوں کی سے نموست کیا کم ہے کہ آدی گناہ کے بعد اسکے اثر ات کا شکار دہے کی فرا میں معیبت کا شکار ہو۔ اور اس معیبت کا شکار ہو۔ اور اس معیبت پراچی طرح مبرکر نے ہے بھی محروم دے گار بدنی اور بردی جائے اور اگر خمیبت سے مسلت دیکوئی تعت اے دی جائے تو پر شکری تو فی نے کہ بدئی اور بردی جائے ہوگئی ہوتا ہے اس اطاحت کی ہیر کرت ہوتی ہو گار ہوت اسکے جائے ہے وہ مزید اجر و ثواب کا مستق ہوجاتا ہے " ہر معیبت اسکے ہر لاحت اسکے حق میں جزابن جاتی ہے اور شکری توفیق دیے جائے ہے وہ مزید اجر و ثواب کا مستق ہوجاتا ہے " ہر معیبت اسکے کا بھوں کیا گان داور در اسکے درجات کی بائدی کا باحث بن جاتی ہے۔

جو تقلی قشم یہ ہے کہ ان حقوق الک الگ تاہوں کے سلط میں ذکور ہیں اور ہر گناہ کی الگ الگ ذمت کرے مثل شراب خوری زنا چوری کل بیب کر خدو فیرہ کتابوں کی الگ الگ براتی بیان کرے اور جو مزائیں شریعت نے اس کتابوں پر مقرر کی ہیں افعیں بتلائے ہر گناہ کے سلط میں بے شار دوایات وارد ہیں کین اتنا خیال رکھنا جائے کہ ہر خض کے سامنے وی روایات بیان کرے جو اس سے متعلق ہوں اور اسکے حال پر متعلق ہوں فیر متعلق دوایات وار زوا ہو ہو اور دوا ہو دریدی جائے عالم کو طبیب حاذق کی طرح ہوتا جا ہیں۔ جو پہلے نبش دیکتا ہے بھر رکھ اور حرکات و سکنات سے باطن کی پوشیدہ بیار ہوں کو چھ بھلا گاہے اور اور اور اور اس کا بیان کرتا جا ہے کہ مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پورے طور پر افتداء پوشیدہ صفات پر استدال کرتا جا ہے۔ اور افعیں بیان کرتا جا ہیے کہ مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پورے طور پر افتداء ہوسکے۔ ایک صحابی نے تخضرت صلی اللہ علیہ و ملم کی خدمت میں عرض کیا گیا رسول اللہ ایجے کوئی تھیست فراسے محرابی چوٹی نہ ہو تو گیا ۔

عَلَيْكَ بِالْيَاسِ مِتَّافِى آيُدِى النَّاسِ فَإِنَّ ذَلِكَ هُوَا الْغِنَى وَاتِّاكَ وَالطَّمْعَ فَإِنَّهُ الْفَصْرِ الْيَاسِ مِتَّافِي النَّاسِ فَإِنَّا كُمَّا تَعْتَلِرُ الْيُضروصَ لِصَلَا مَمُودٌ عَوَايًا كُمَّا تَعْتَلِرُ

او کول کے پاس جو (مال و متاع) ہے اس کے مایوس دوو کی مالداری ہے ال کھے بچ نیے فوری مفلی ہے اور نماز رخصت ہونے کی طرح پر متااور الی بات ہے اپ کو بچانا جس سے عذر کرنا پڑے۔

ایک فنص نے جر ابن واسع سے مرس کیا کہ جھے وصیت کیج "آپ نے قربایا" میں حمیس وصیت کرنا ہوں کہ تم دنیا و آخرت میں بادشاہ بن کررمتا اس نے مرض کیا میں یہ منصب کی طرب حاصل کوں گا توبایا دنیا میں نہدافقیار کرنا۔ پہلی دواہت کے مطابق آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے فض میں فضیب کی علامات و یکھیں تواسے یہ جابت فربائی کہ تم فضیب ہے وہ دمرے فضی میں منصب کی علامات و یکھیں تواسے یہ جابت فربائی کہ تم فضیب ہے گان کہ وہ حورت موائی کہ تم فضیب ہے جو این فوکوں کے بال میں طبح نہ کرے "اس طرح محرا بن الواسع نے سائل میں حرص دنیا کی علامات یا حق تو است نہدائی الدنیا کی وصیت قربائی "آیک فیض نے حضرت معاذا بن جمل سے وصیت کی درخواست کی فربایا تم رخم افتیار کرو میں تمہمارے لئے جنت کا ضامین ہوں جمل المحوں نے موال کرنے والے میں سخت کری "اور سخت مزاجی دیکھی اس لئے اسے زم خوبنے کا معود دویا ایک فیض نے حضرت ایرا ہیم این او ہم سے موض کیا کہ مجھے وصیت فربائی میں " ب نے اس سے ارشاد فربایا "لوکوں سے بچو" اور لوکوں کے ساتھ رہو" توگوں کی ضرورت اس لئے ہے کہ آدی بھول چوک کا پتلا ہے " ہر آدی آدی نہیں ہوں " آدی ہی کوت دو گئے " محود دویا جس آدی کیے سمجھا جائے" وہ تو یا سے سمندر میں مول چوک کا پتلا ہے " ہر آدی آدی نہیں ہوں " آدی ہیں ہوں " کی اس کے اسے ارشاد فربایا " اور اس دور کی اس کور ہے کا معود دویا جس آدی کیے سمجھا جائے" وہ تو یا سے سے اس گئے اسے ترک اختلاط کے باحث آفات میں جتا اس گئے اسے ترک اختلاط کے باحث آفاد میں جن اس گئے اسے ترک اختلاط کے باحث آفاد میں جس کور اس مد تک وزیادی معاملات میں ان کی ضود دویا جس صد تک وزیادی معاملات میں ان کی ضود دیا جس صد تک وزیادی معاملات میں ان کی ضود دیا جس سے " اس گئے اسے ترک اختلاط کے باحث کا معود دیا جس صد تک وزیادی معاملات میں ان کی ضورت کو کریے اسے میں ان کی ضورت کی مورث کیا گئے دیا ہوں کی مورث کی کو کریے کے اس کے تامور کی مورث کی مورث کی مورث کی کورٹ کی کی مورث کی کورٹ کی کورٹ کی کی مورث کی کورٹ کی مورث کی کورٹ کی مورث کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ

مَنْ طَلَبَرَضَ اللهُ فِي سُنِحُطِ النَّاسِ كُفَّاهُ اللهُ مَوَّنَةُ النَّاسِ وَمَنَّ الْتَمَسَ سُخُطَ اللهِ مَوَّنَةُ النَّاسِ وَمَنَّ الْتَمَسَ سُخُطَ اللهِ اللهِ اللهُ ال

بجو مخض لوگوں کی نارا مکی میں اللہ کی رضا جاہتا ہے اللہ اے لوگوں کی مشقت سے بچادیتا ہے اورجو اللہ کو ناراض کرکے لوگوں کی رضامندی تلاش کر آہے اللہ اسے لوگوں کے سرد کردیتا ہے وقت والسلام

غور سيجة معزت عائشة كي قهم و فراست پر "آب نے اس آفت پر قلم انعایا جس میں حکام دسلاطین مبتلا ہوتے ہیں 'اوروہ لوگوں کی رضاجونی اوران کیاسداری ہے ، خواہ معالمہ جائز حدود میں ہویا ان سے متجاوز ہو ایک مرتبد انموں نے یہ لکھا کہ اللہ سے ورو اگر تم الله ع ذرتے رہے تو وہ تمہیں لوگول کی دست بردے محفوظ رکھے گا اور لوگول سے ڈرو کے تو وہ تمہیں ذرا فائدہ نہیں پہنچائیں مے غرص بیب کہ ناصح کی تمام تر توجہ اس امریر ہونی چاہیے کہ وہ جن لوگوں کو تھیجت کرنے میں معموف ہے ایکے حتی اوصاف اور بالمن احوال كا پيد لگائے ، تاكد ان ى كے مطابق تھيجت كى جاسكے ، ورند ايك مخص كو بيك وقت تمام تھيجيں نسيس كى جاسكين اور ند وہ اتنی بہت سی تعلیمتیں قبول کرسکتا ہے 'مجرجو بات اہم ہو اسے چھوڑ کر غیراہم بات میں مشخول ہونا وقت مناکع کرنے ہے برابر بھی ہے ایک سوال کاجواب : یمان ایک سوال به ہوسکتا ہے کہ اگر کوئی واحظ کمی مجمع سے خطاب کردہا ہویا کمی ایسے مخص سے مخاطب ہو جس کے باطن کا حال معلوم نہیں' اس صورت میں کیا کرے' اسکا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں واعظ کواپیا وعظ کمنا المامي جس ميس تمام علوق شريك موالي الى باتي كرني جابي جن كى عام طور براوكون كو ضورت ربتى ب عواه مروقت يا اكثر اوقات اور شرع علوم میں اسکی مخوائش ہے اس لئے کہ علوم شرعیہ غذا بھی ہیں اور دواہمی غذاسب کے لئے ہیں اور دوا ان لوگوں کے لئے جو کمی مرض میں جتلا ہیں۔ اس کی مثال یہ دوایت ہے کہ ایک فنص نے حضرت ابوسعید الحدری سے درخواست کی کہ جھے نفیحت فرائیں 'انموں نے فرایاکہ تقوی افتیار کرو اسلے کہ تقوی مرخری جزے ، جماد کرو اسلام کی رمبانیت جماد ہے۔ قرآن پڑھو الل زمین میں قرآن تمارے لئے نورہے اور اہل آسان میں ذکر کا باعث ہے 'سکوت افتیار کرد' ، تمرحی بات ہے نہیں اس مرح تم شیطان پرغالب آجاؤ کے ایک مخص نے معزت حس بعری سے نصیحت کی درخواست کی اپ نے اسے یہ نصیحت فرمائی کہ احكام اللي كى تعظيم كرالله تخبي عزت سے نوازے كا معزت لقمان نے اپنے بیٹے سے فرمایا اے بیٹے اعلاء كے زانو پر زانوركه اليكن ان سے مجاولہ نہ کر ورنہ وہ مجنے برا سمجنیں مے ونیا میں سے اتا رکھ لے جو تیری بقائے گئے کانی ہو اور اپنی زائد آمانی ای آخرت کے لئے خرج کردے ونیا کو بالکل مت ترک کر کہ دو سرول پر اپنا ہوجہ ڈالدے 'اور ان کے لئے وہال بن جائے روزہ رکھ مگر ایساجس ے توالی شہوت کا زور توڑ کے ایسانیں جس سے نماز میں خلل واقع ہو اسلے کہ نماز روزے سے افغنل ہے ، بے وقوف کے پاس مت بیٹے 'اور ند منافق سے میل جول رکھ۔ انموں نے آپ بیٹے کو یہ تعیمت بھی فرمائی۔ اے بیٹے! بلا تغب مت ہس 'اور بلا ضرورت مت بھر' اور جس چیزے تھے فائدہ نہ ہواس کے بارے میں دریا فت مت کر۔ اپنا مال کھوکردو سرے کے مال کی حفاظت مت كر تيرا مال وه بجوتوت آم ميروا ب اوردوسرول كامال وه بجوباتى بچاب ال بيني إجورهم كراب اس رحم كياجا آ ہے 'جو خاموش رہتا ہے وہ سلامتی یا آئے 'جو کلمین خرکتا ہے 'وہ فائدہ اٹھا آئے 'اورجو کلمین شرکتا ہے وہ کناہ کما آئے 'جو مخص اپنی زبان پر قابونس رکھا وہ نادم ہو باہد ایک مخص نے ابو مازم کی خدمت میں مرض کیا کہ جھے نصیحت فرائیں۔ انحوں نے فرایا۔ "أكركوني كام اليا موك تحفي اس برموت آجائ اوروه العجي معلوم موتووه كام ضروركم اكركوني كام اليا موكه جس بر تحفي موت آجائے اوروہ بری معلوم ہوتو اس سے اجتناب کر"۔

حعرت موى عليه السلام في حعرت معرطيه السلام عدوميت كي درخواست كي انحول في وايا: خنده روروو بهت زياره خصه مت كياكو الي بوجس الوك لفع المائي أيد بنوجس الوك نقسان يائي ، جمرول عي بحو الم ضورت مت جمو الم تجب مت ہنو جن سے تصور ہو کیا ہو انھیں ایے تصور اور میب کا طعنہ دے کر شرمندہ مت کو کلکہ اے مران کے بیٹے اپن خلاؤل پر نادم مو اوران پر انسو بهاؤ - ایک فض نے محداین کرام سے تھیجت کی درخواست کی انھوں نے فرمایا ، حمیس اپنے خالق ک رضامندی کے لئے اس قدر کوشش کرنی جاہیے ،جس قدر تم الے نفس کورامنی کرنے سے لئے کرتے ہو۔ ایک مخص نے مار لفاف سے هیست کی درخواست کی انھوں نے فرمایا تم اپنے دین کے لئے ایک ملاف بنالوجس طرح قرآن کریم کے لئے فلاف بنایا جاتاہے کا کہ وہ کرد الودنہ ہو اسائل نے مرض کیادین کے فلاف سے آپ کی مراد کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: دنیا کی طلب ترک کرنا ا الآبدك جنني ضرورت مواس طرح فنول كام اور بلا ضورت اوكول سے اختاط ترك كرناوين كافلاف ب حضرت حس بعري في حضرت عمرابن عبدالعزيز كو ايك عط لكما اس كامضمون يه تما "جن جزول سے الله تعالى درا يا ہے ان من الله سے دروالحو مال تمارے پاس اس وقت موجود ہے اس میں ہے آگے کے لئے کھے لے لوئموت کے وقت تہیں بیٹنی خرطے کی "ایک مرتبہ حضرت عمرابن عبدالفزر فان ي خدمت من ايك عريض تحرير كيااوردرخواست كي كدوه يحد نامحانه كليات تحرير فرائس المحول في جواب میں تکھا"سب سے زیادہ دہشتاک اور مولناک مناظر منتریب سامنے آنے والے ہیں، تہیں انھیں دیکیا ہوگا ُخواہ نجات کے ساتھ ویکمو' یا بریادی کے ساتھ' یہ بات یا در کموجو مخص این نئس کا محاسبہ کرتا ہے وہ افغ اٹھا آ ہے' اور جو نئس سے فغلت برجا ہے وہ تقسان اٹھا باہے 'جو انجام پر نظرر کھتا ہے وہ نجات یا تاہے 'جو اپنی خواہشات کی پیردی کرتاہے 'وہ کمراہ ہو تاہے 'جو بردیاری اختیار كراب، وه نفع يا اب، جو در آب وه في جا اب اورجو في جا آب وه جرت كار آب اورجو خرت كار آب اورجو ہے اورجو صاحب بعیرت ہو اے وہ قم رکھا ہے اورجو قم رکھتا ہے وہ تم جی رکھتا ہے اگر تم سے کوئی خطا سرزد ہوجائے تواس ے بازرہے کی کونشش کرو ،جب ندامت کروٹواس مناہ کو جڑے اکھا ڈیجینک دو اگر جہیں کوئی بات معلوم نہ ہو تو دریافت کرلو اور غمه آجائے توایخ آپ بر قابور کو"۔

مطرف ابن عبداللہ نے حضرت عمرابن عبدالعزیز کو ایک خط تحریر کیا ،جس کا مضمون یہ تھا "دنیا سزا کا گھرہے "اسکے لئے وہی جع کرتا ہے جے عقل نہیں ہوتی اس سے وہ ہی فریب کھا تا جو علم سے محروم ہوتا ہے "اے امیرالموسنین! آب اس میں اس طرح زندگی بسرکریں جس طرح کوئی زخمی اپنے زخم کا علاج کرتا ہے "اور انجام کی خزابی کے خوف سے دواکی شدت پر مبرکرتا ہے "۔

تعترت جمرابن عبدالعور یہ عدی ابن ارطاط کو تکھا کہ دنیا اللہ نے دوستوں اور اس کے دشتوں دو نوں کی دشمن ہے اس کے دوستوں کو رنج بہنچاتی ہے اور اس کے دشتوں کو فریب دہی ہے۔ حضرت عمرابن عبدالعور نے اپنے ایک عامل کو تکھا کہ جس نے حسیری عامل مقرر کیا ہے اس طرح تہیں علوق خدا پر علم کرنے کا داوہ کو تہیں عامل مقرر کیا ہے اس طرح تہیں علوق خدا پر علم کرنے کا داوہ کو تو یہ یا در کھو کہ تم پر کسی کو قدرت حاصل ہے "تم لوگوں کے ساتھ جو زیادتی کو گے وہ ان سے ذائل ہوجائے گی الیکن تم پر ہاتی رہ جائے گی اور یہ بات بھی یا در کھو کہ اللہ تعالی خالموں سے مظلومو کا انتظام ضور لے گا۔

ماصل تفکویہ ہے کہ مجمع عام میں وعظ ای طرح ہونا چاہیے 'جس سائل کا حال معلوم نہ ہواس کو قبیحت کرنے کا اسلوب بھی

میں ہونا چاہیے 'یہ مواصط غذاؤں کی طرح ہیں جن سے فائدہ افعانے میں تمام مخلوق شریک ہے 'لیکن کیو کلہ اس طرح کے واصط موجود

دیس ہیں 'اسلتے وعظ کا دروازہ بند ہو گیا ہے لوگوں پر معاصی غالب آ بچے ہیں 'فساد کھیل گیا ہے 'اور مخلوق فدا ایسے واعظوں کی وجہ
سے فتنے میں جٹلا ہو گئے ہیں 'جو مسجع اور متنی ہائیں کرتے ہیں 'وعظ کے دوران مخرب اخلاق اشعار سناتے ہیں 'اور ایسے علمی
موضوعات پر زبان کھولتے ہیں جو ان کی علمی پروازے بائد ہیں۔ بتھن وعظ کی کوششیں کی جاتی ہیں میں وجہ ہے کہ حوام کی نظموں
میں ان کا وقاد کرچکا ہے 'ان کا کلام سننے والوں کے دلوں پراٹر انداز نہیں ہو آنا می فلم وہ فودول سے کلام نہیں کرتے 'نہ دل سے لگا

ہے اور نہ دل تک پنچتا ہے 'وعظ کنے والے لاف و گزاف اکتے ہیں 'اور سننے والے صاف دلی سے نہیں سنتے 'وونوں ہی راہ حق سے بی مطلح ہوئے ہیں۔ بیکھے ہوئے ہیں۔

صبرے علاج : ہم نے ہلایا تھا کہ محناہ پر امرار ایک علین مرض ہے 'اور اس کے علاج کے دور کن ہیں 'ایک علم 'اس کی تنسیل گزر چی ہے دوسرا رکن مبرہ ،جس طرح آدی جسمانی امراض میں پہلے طبیب کو الاش کر تاہے اس طرح روحانی امراض میں عالم کو طاش کرنا چاہیے اسکے بعد علاج کا مرحلہ پیٹ آیا ہے علاج کے دوران مبری ضورت اسلے ہے کہ باری معزغذاؤں کے استعال سے طویل ہوجاتی ہے اور مریض یہ غذا کی دوجہ ہے کھا تاہے یا تو اس کئے کہ اے ان غذاؤں کی معزت کاعلم نہیں ہو آا یا اسلے کہ کھاتے کی خواہش شدید ہوتی ہے اب تک ہم نے جو مجھ بیان کیا اس سے خفلت کاعلاج کیا جاسکتا ہے اب رہادد سرا سب بعنی شدت شموت تواس کاعلاج ہم لے کماب ریا متد النفس میں بیان کیا ہے اسکا خلاصہ بیہ کہ جب مریض کو کسی فقصان دہ چڑی خواہش ہوتو یہ سوچ کہ اسکے کھانے سے کیا نقصان ہوسکا۔ ہے ، پہلے اس نقصان کا تصور کرنے ، مجروہ چزاس کی نگاہوں کے سائے سے دور کردی جائے اور بھی نہ لائی جائے بلکہ وہ خواہش اس طرح پوری کرے کہ اس سے ملتی جلتی کوئی چیزجس میں ضرر کم ہو استعال كرے كراسے ترك كردے اور خوف كى طاقت اس تكليف برمبركرے جومن پندجن محمور نے كى وجدے ماصل مونى والى ب بسرحال مبرى تلخى تأكزير ب اس طرح معاصى من شوت كاعلاج كيا جاسكتا ب مثلاً ايك توجوان ب بس پرشوت غالب م م اوراب وداین آکموں اپنول اوراعضاء کواس شموت سے محفوظ رکھنے پر قادر نہیں ہے اس صورت میں اسکے لئے مناسب بدہ کہ پہلے اس کناہ کے نصان کا تصور کرے اس طرح کہ کتاب وسنت میں جو آیات یا روایات اس کناہ سے ڈرانے والی موجود بیں ان کی خلامت کرے 'جب خوف شدید موجائے تو ان اسپاپ سے راہ فرار اختیار کرے جو شہوت میں بیجان پیدا کرنے والی ہیں۔ جوش شہوت کے دوسبب : شوت کے بجان کے دوسب بین ایک فاری و مرادا علی فاری سبباس فض کاسامنے موجود ہوتا ہے، جس کی خواہش ہو، اس سبب کاعلاج یہ ہے کہ اس کے قریب نہ رہے وور بھا گے اور تمائی افتیار کرے ، شہوت کا وافلی سبب لذیذ اور متوی غذائی کمانا ہے اس کاعلاج بیہ ہے کہ بموکا رہے یا مسلسل روزے رکے الیکن یہ دونوں علاج مبرک متاج بن اور مبرك لئے خوف كى ضورت ب خوف علم كے بغير نسي بونا علم زيادہ تربميرت و مال سے حاصل بو تا بين ساع اور تقلیدے بھی علم میسر موسکتا ہے' ان تمام ہاتوں سے بھی پہلے یہ ضوری ہے کہ ذکری مجلسوں میں ماضر ہو' اور علاء کے مواعظ اس طرح سے کہ دل تمام مشاغل سے خال ہو ، جو سے اے بوری طرح دل دوائع میں ا تاریخ کی کوشش کرے اس تدبیریر مل کرنے سے انشاء اللہ خوف پیدا ہوگا اور جس قدر قوی ہوگاای قدر مبرر اعانت ہوگی اسکے بعد اللہ تعالی کی تونی و سیسیر شال ہوگی۔جو مض دل لگا کرنے گا اللہ سے ڈرے گا واب كا معظم موكا اور المجى بالوں كى تعديق كرے گا اللہ تعالى اسے مل كرتے مي مولت بخشے كا اور جو معن سنے ميں كل كرے كا الابوال برتے كا اور مجى باتوں كو جمثلا ع كا اللہ اب تكى ميں جتلا كرے كا اس وقت دنيا كى لذتيں كچر كام ند أكيس كى خواہ بلاك ہويا بماد ہو انجياء كرام صرف بدايت كارات وكملاتے ہيں في الحقيقت ونبادا فرت الله كين وه في جابتا بونيان اب اورجي جابتا ب افرت بي انا اب

مصرعلی المعصیت کا بیمان : یمان ایک اعزاض به کیا جاسکتا ہے کہ تم نے گذشتہ سلور میں جو تقریری ہاس ہے پہ چانا ہے کہ ایمان ہی اصل ہے ، تہماری تقریری ابتداء یمان ہے ہوئی تھی کہ مبر کے بغیر گناہ ترک نہیں کے جائے ، اور مبر بغیر خون کے مکن نہیں ، خوف علم ہے پیدا ہو تا ہے ، اور علم اس وقت حاصل ہو تا ہے جب آدی گناہوں کے ضرری تقدیق کرے ، اور گناہوں کے ضردی تقدیق کے مغربی الله اور رسول کی تقدیق ، جے ایمان کتے ہیں ، اس ہے یہ حاب ہوا کہ جو محض گناہ پر الله اور رسول کی تقدیق ، جے ایمان کتے ہیں ، اس سے یہ حاب ہوا کہ جو محض گناہ پر کرتا ہے حالا تکہ بدے سے بدے گناہ گار کو بھی مومن کتے ہیں ، گناہ کے اور کتاب ہے آدی ایمان سے محروم کریناء پر کرتا ہے حالا تکہ بدے سے بدے گناہ گار کو بھی مومن کتے ہیں ، گناہ کے اور کتاب ہے آدی ایمان سے محروم نہیں ہوتا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ آدی گناہ پر ایمان سے محروی کی بناء پر اصرار نہیں کر آبکان سے کزوری کی بناء پر کر آہے'اس لئے کہ ہر صاحب ایمان اس کی تعدیق کر آہے کہ معصیت اللہ تعالی سے دوری کا باعث اور آخرت میں عذاب کا سبب ہے 'اس کے باوجودوہ گناہ میں طوث ہوجا آہے 'اسکی چندوجوہات ہیں۔

اسکاجواب یہ ہے کہ آوی گناہ پر ایمان سے محروی کی بناء پرا صرار نہیں کر نا بلکد ایمان سے کروری کی بناء پر کر ناہ اسلنے کہ ہر صاحب ایمان کی تعدیق کر ناہے معصیت اللہ تعالی سے دوری کا باعث اور آخرت میں عذاب کا سبب ہے 'اسکے باوجودوہ گناہ می

ملوث موجا آہے اس کی چندوجوہات ہیں۔

مومن گناہ کیول کرتا ہے؟ : پہلی وجہ بیہ کہ گناہ پرجس عذاب کی وعید وارد ہے وہ نگاہوں سے او جمل ہے 'سامنے نہیں ہے ہے' اور نفس فطر ہا موجود سے متاثر ہو تا ہے' اسلئے موعودہ عذاب سے اس کا ہاثر موجودہ عذاب کے ہاثر کی بنسبت ضعیف ہو تا دو سری دجہ بیہ ہے کہ جو شہوات گناہوں پر آمادہ کرتی ہیں' وہ دراصل نفسانی لذات ہیں' نفذ ہیں' اور ہردم آدمی کے ساتھ ہیں عادت اور ربخان کی بناء پر مزید قوت اور غلبہ پاتی ہیں' عادت بجائے خود ایک مبعیت ہے' آئندہ کی تکلیف کے خوف سے حال کی لذت چھوڑ نانفس کے لئے نمایت دشوار ہے' چنانچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

كَلاَّ بِلْ نُحِبُونَ الْعَاجِلَةُو تَلْكُرُ وْنَ الْآخِرَةِ (ب١٩مـ١١ أيت ١٤١٠) مرزايانس بلكة مُرديات عبت ركعة موادر آخرت كوچور ميعة مو-

بَلْ يُؤُوثِرُ وَنَالُحِيَاةُ النُّنيَا (بِ٩٣٠ - ١٣١٣)

مرائے منگروتم آخرت کا ساکان نمیں کرتے (بلکہ) تم دنیوی ذندگی کو مقدم رکھتے ہو۔ بلکہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ہے اس معاطے کی شدت کا احساس ہو آہے 'فرمایا۔ حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِ هِوَ حُفْتِ النَّارِ بِالسَّهُوَ اَتِ (بخاری ومسلم۔ ابو ہریہ '') جنت ناپندیدہ چیزوں (مختول) ہے کمری ہوئی ہے 'اور دو زخ شوتوں ہے۔

وَعِزَّ نِكَلَقَدْ حَشِيْتُ أَنَّ لاينُخِلُّهَا أَحُدُ (ابوداؤد تذي مام-إبومرية)

الله تعالى نے دور خ پيدا فرائى اور جرئيل عليه السلام سے فرايا جاؤا سے ديمو انموں نے دون خ ديمى اور عرض كيا تتم ہے تيرى مزت كى جو اس كا حال سے گا دو بھى اس بيں نہ جائے گا اس كے بعد الله تعالى نے دوزخ كو شهوات سے گھرویا پھر حضرت جرئيل عليه السلام سے فرايا جاؤات جاكر ديمهو انموں نے ديمها اور عرض كيا تتم ہے تيرى عزت كى جو اس بارے بيں سے گا دو اسميں داخل ہوئے بغيرنه رہے گا اسكے بعد جنت پيدا كى اور جرئيل كو اسے ديمين كا حكم ہوا 'جرئيل نے جنت ديمها اور عرض كيا تتم تيرى عزت كى جو اسكا حال سے گا دو ضرور اس بيں جائے گا ' پھراسے ختيوں سے گھرويا ' اسكے بعد ديمين كا حكم ہوا انموں نے اسے ديمها اور عرض كيا ' تيرى عزت كى تم جمھے ڈرہے كہ اس ميں كوئى نہ جاسكے گا۔

بسرحال شهوت کافی الوقت موجود ہونا 'اورعذاب کامؤ خر ہونا جمناہوں پر اصرار کے واضح سبب ہیں 'اگرچہ اصل ایمان اپنی جکہ باقی رہتا ہے 'لیکن صاحب ایمان گناہ نہیں چھوڑپا تا جمناہ کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ ایمان کا مکر ہے 'یا گمناہوں کی معزت کا بقین نہیں رکھتا 'مثلا ایک مخص بحالت مرض بیاس کی شدت سے مغلوب ہو کر برف کا پانی پیتا ہے کیا اسکے بارے میں بہر کہا جائے گا کہ اصل طب منکر ہے 'یا اس بات کا لیقین نہیں رکھتا کہ برف کا پانی اسکے جی میں معزب نہ وہ طب کا منکر ہے اور نہ اسکی معزت سے ناواقف 'الیکن اس پر شہوت غالب ہے 'اور مبر کرنے جو تکلیف ہوگی وہ سامنے موجود ہے 'اسکتے آئندہ کی تکلیف یا نقصان کا یا تو دھیان نہیں ہے' یا وہ آسان معلوم ہوتی ہے۔

تیسری وجہ سے کہ عام طور پر گمناہ گار مومن توبہ کاعزم اور حسنات کے ذریعہ سیئات کی تکفیر کاعزم رکھتے ہیں ہمیو نکہ ان سے یہ وعدہ کیا گیا ہے کہ توبہ اور حسنات سے گناہوں کے نقصان کی تلانی ہوجاتی ہے 'لیکن طبعیتوں پر طول اُمل کا غلبہ ہے 'اسلے توبہ و تحفیر کے باپ میں ثال مٹول سے کام لیتے ہیں معلوم ہوا کہ بندہ مومن ایمان کی موجودگی میں توبہ کی امید پر گناہ کاار نکاب کرتا ہے۔ چوتھی وجہ سے ہے کہ ہر مومن کو یہ یقین اور اعتقاد ہے کہ گناہوں کی پاداش میں جوعذاب دیا جائیگا وہ ایسا نہیں جو معاف نہ

پو کا وجہ میہ جس مر و کی وید میں در معادت مد عابول کا ور اس کا میں ہو مدر میں ہو مدر میں ہو مدر اس کا اللہ کے اللہ کے اللہ کے فضل و کرم پر آس لگائے بیٹھا رہتا ہے۔

یہ وہ چاراسباب ہیں جن کی بناء پر گناہ گاراصل ایمان کی موجودگی میں اصرار کرتا ہے' ہاں ایک وجہ اور ہو سکتی ہے' لیکن اس سے اصل ایمان مجروح ہوجا تا ہے اور وہ وجہ یہ ہے کہ کوئی فض انبیاء کرام کی صداقت میں ڈنگ کرتا ہو' اور اسے یہ یقین نہ ہو کہ مقومت کے پارے میں جو کچھ انبیاء فرماتے ہیں وہ حق ہے' یہ نشک کفر ہے' یہ ایسا ہے جیے کوئی طبیب کی مریض سے کے کہ فلاں چیز مت کھانا کیونکہ یہ معنرہے اگر مریض اس طبیب کا معقد نہیں اور یہ سمجھتا ہے کہ اسے طب کی ابجر بھی نہیں آئی تو وہ اس کی سنبیہ کی پوا نہیں کرتا' بلکہ اسکی تحذیب کرتا ہے' اس کانام کفر ہے۔

فرکورہ اسباب کا علاج : برحال یہ اسباب ہیں جن کی وجہ ہے آدمی گناہ پرا مرار کرتا ہے 'اب ان تمام اسباب کا علاج بیان کیا جا تا ہے ' پہلے سبب لیخی ''نظراب نظروں کے سامنے نہیں ہے ''کا علاج یہ سوچتا ہے کہ جو چیز آنے والی ہے آکر رہے گیا اور یہ کل آئے میں زیادہ دور تہیں ہے ' بکر موت آدمی ہے آتی نظر تا ''مستقبل کی خوش حالی کا تمر م محمیات و بیس ہونے کہ آدمی نظر تا ''مستقبل کی خوش حالی کے حال میں محمنت و مصفت کرتا ہے اور تکلیفیں افحا تا ہے مثلاً سند روں کا سفر کرتا ہے 'محراؤں کی فاک چھانتا ہے اس امید پر کہ ان اسفار کے ذریعہ جو نفع حاصل ہوگاوہ آنے والی زندگی میں کام آئے گا' ہی نہیں بلکہ آگروہ بھار پر جائے 'اور کوئی فعرائی (فیر مسلم) طبیب اسے یہ خبردے کہ محمداً پائی تیرے لئے خت محرت کا باعث ہو ہے ہو کا گیا ہے کہ اور کوئی فعرائی (فیر مسلم) لئے انتحائی لذیذ شنی ہے 'لیکن وہ اسے ہاتھ بھی نہیں لگا تا 'جبکہ موت ہی تکلیف ایک لمحے کی ہے 'بھر ملکہ بابعد الموت کی زندگی کا فوف نہ ہو 'اور ونیا سے جدائی کی تکلیف نہ ہو' فورو فکر کا مقام ہے کہ آدمی ایک فعرائی کے کئے سافت کی دید گی تا کہ ہو سکتا ہوں کہ دو فر کا مقاب ہوں 'کین پنجیرہ وں قائم ہیں ہوں کہ دو فرخ کا عذاب میرے لئے مرض کی تکلیف یا موت کی مضفت سے بلکا ہوگا 'جب کہ انہیاء می وہ جب کہ انہیاء میں جب کہ انہیاء کی حقائیوں کہ دو فرخ کا عذاب میرے لئے مرض کی تکلیف یا موت کی مضفت سے بلکا ہوگا 'جب کہ انہیاء مصاد تھی یہ خبرد ہے ہیں کہ سمت کی دو فرخ کا عذاب میرے لئے مرض کی تکلیف یا موت کی مضفت سے بلکا ہوگا 'جب کہ انہیاء مصاد تھی یہ خبرد ہے ہیں کہ آخرت کا ایک وزید کا عذاب میرے لئے مرض کی تکلیف یا موت کی مضفت سے بلکا ہوگا 'جب کہ انہیاء مصاد تھی یہ خبرد ہے ہیں کہ آخرت کا ایک وزید کا عذاب میں برا کہ وگا۔

دو مرے سبب کا علاج بھی اس طرح ہوسکتا ہے 'اگر گناہ پر اصرار لذت کا غلبہ ہوتو اسے زید تی ترک کرے 'اور یہ سوسے کہ جب میں اس چندروزہ زندگی میں بیدلذت ترک نہیں کرسکتا تو پھرابدالا باد کی لذت جھے سے چھٹے گی 'اگر جھے سے بیچندروزہ تکلیف بداشت نہیں ہوسکتی اور میں اس معمولی مشقت پر مبر نہیں کرسکتا تو دو زخ کی تکلیف کس طرح بداشت کروں گا' نیز جب میں دنیا کی

چوتھی وجہ لین اللہ تعالیٰ کے عنوو کرم کے مختظر رہنے کا علاج وہی ہے جو پہلے بیان کیا جاچا ہے۔ اسکی مثال ایس ہے جیسے کوئی مخض اپنا تمام مال و متاع خیرات کردے اللہ عالی و میال کو شکدست بنا دے اور مختظر رہے کہ اللہ تعالیٰ خیب سے رزق بیسے گا اور کسی خیرز بین کے سینے سے خزانہ ہاتھ لگ جا کا کانا وی بخش کا امکان ایسان ہے جیسے خزانہ پانے کا امکان یا اس مختص کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی مختص اس ضربی جمال ون وحا ڑے خزانہ لوث لیا جا یا ہو اپنا سامان محن میں ڈال دے اور یہ کے کہ جھے اللہ کے مختل پر بھروسہ ہے ، وہ میرے سامان کی مخاطب کرے گا جا تا اور اسے اپنے سامان کو محفوظ جگہ پر رکھنے کی قدرت حاصل ہے ، ان مختل پر بھروسہ ہے ، وہ میرے سامان کی مخاطب کو مختل ہے جانا عمکن ہے اور بعض او قات ایسا ہو بھی گیا ہے ، لیکن جو مختص محض مختل ہے ہوئے جانا عمکن ہے اور بعض او قات ایسا ہو بھی گیا ہے ، لیکن جو مختص کی توقع پر مان کے جانا اور قبہ نہ کرنا سخت جمالت ہے۔

پانچیں وجہ لین انبیاء کرام کی صدافت میں فک کرنے کا علاج وہ اسباب ہیں جن سے انبیاء کی تھانیت ٹابت ہوتی ہے ' یہ
اسباب اگرچہ طویل ہیں ' لیکن ان کا ذکر مغیر ہے اور حتل سے قریب لوگوں کا ان سے علاج ہوسکتا ہے ' مثال کے طور پر اس فک
ر کھنے والے انسان سے یہ کما جائے کہ انبیاء کرام ہے جن سے مجزات صادر ہوتے ہیں اور جوان کے حق ہو جا کہ ' کیا تو اس خبر ک
ہے کہ ایک عالم آ فرت ہے ' جو اس عالم سے الگ ہے اور موت کے بعد آدی اس عالم سے متعلق ہو جا تا ہے ' کیا تو اس خبر ک
صدافت پر بقین رکھتا ہو ن ' تو اس سے بحث کرنا بیکارہے ایسے محض کا حال متقل سے محروم دیوا نے کا ساہے ' جس طرح ان
کے کہ میں اسے محال سمجتنا ہو ن ' تو اس سے بحث کرنا بیکارہے ایسے محض کا حال متقل سے محروم دیوا نے کا ساہے ' جس طرح ان
مسائل میں دیوا نے کو خاطب نمیں بنا یا جاسکتا ہی طرح اسے بھی خاطب نہ بنا فا چاہیے ' البتہ اگر وہ یہ کے کہ جھے فک ہے تو اس
کے یہ بچھا جائے کہ اگر تجھے ایک اجبی مخض یہ خبردے کہ جب تو اسپ کھریں کھانا چھوڑ دریا ہر گیا تھا تو ایک سانپ نے جرے
کھانے میں مند ذال دیا تھا اور اپنا زہر ملا دیا تھا ' اگر اس کی صدافت کا امکان ہوتو کیا تو یہ کھانا کھائے گا یا چھوڑ درے گا ' آگرچہ وہ کھانا

قَالَ الْمُنْجِّعُ وَالطَّبِيُبُ كِلَا هُمَّمًا لَا تَبْعَثُ الْاَهُوَ الْمُوَاتُ الْكُنْ إِلَيْكُمًا إِلَا الْمُعَلِيدُ كُمُنَا اللهُ الْمُسَامُ عَلَيْكُمًا إِنَّامَتُ مِعَالِيدٍ اَوْمَسَحَّ قَوْنِي مَا فُسَتَامُ عَلَيْكُمًا

(نجوی اور طبیب دونوں نے کما مردے زندہ نہیں کئے جائیں گے میں نے کماکہ اگر تمہارا قول ورست ہے تو پھر میں نقصان میں ہوں اور اگر میرا قول میج ہے تو پھر تم سرا سرنقسان میں ہو)

ای لئے حضرت علی نے اس مخص سے جس کی مختل اس طرح کے امور کی تحقیق اور قیم سے قاصر تھی فرمایا کہ اگر تو بچ کہتا ہ تو میں اور تو دونوں نے جائیں گے 'اور اگر میں بچ کہتا ہوں تو تو ہلاک ہوگا 'اور میں نجات پاؤں گا 'بسرحال مختل مندانسان کو تمام حالات میں امن اور احتیاط کی راہ چانی چاہیے۔

ایک سوال کابواب : یمان یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ یہ امور نمایت واضح ہیں اور معمولی خورو فکر ہے سمجھ میں آجا ہے ہیں۔
لین لوگوں کے دلوں کو کیا ہوگیا ہے کہ انحوں نے اس طرح کے امور میں خورو فکر کرنا چھوڑ دیا اور اے گراں بھے گئے الیے فلوب کا علاج کیے ہو اورا فمیں کس طرح فکر کے رائے پر ڈالا جائے فاص طور پر ان لوگوں کو جو اصل شریعت پر ایمان رکھتے ہیں۔
اسکے جواب کی تفصیل یہ ہے کہ اس فکر کی مانع دو ہاتیں ہیں ایک تو یہ کہ آخرت کے عذاب اس کی ہولتا کیوں ختیوں اور جات تھی ہے محروی پر گذفاوں کی حروق کا تصور انتہائی تکلیف دو اور المناک تصور ہے قلب اس طرح کے تصورات ہے فلرت کرتا ہے ' بلکہ اسکی دلچیں کا سامان دنیا کی لذتوں میں ہے ' یمان کے عیش و آ رام ' اور راحت و عشرت کے بارے میں فکر کرتا ہے۔ اور خوش ہو تا ہے ' دو سری بات یہ ہے کہ فکر دنیاوی لذات کے حصول ' اور شہوات نفسانی کے پیچل کے لئے انع شخط ہے ' کوئی انسان ایسا نہیں ہے جس پر ہر لوے کوئی نہ کوئی شہوت مسلطنہ رہتی ہو ' اسکے عموا " آدمی کا تمام تروقت شہوات کی بحیل کے لئے انع شخط ہے ' کوئی انسان ایسا نہیں ہے جس پر ہر لوے کوئی نہ کوئی شہوت مسلطنہ رہتی ہو ' اسکے عموا " آدمی کا تمام تروقت شہوات کی بحیل کے حیلے می میں لذت یا تا ہے ' قدیم میں مرف ہو تا ہے ' اس کی عشی شہوت کی امیر ہوتی ہے اور دو اس کے تصور ' یا اس کے سمیل کے حیلے می میں لذت یا تا ہے ' قدیم میں مرف ہو تا ہے ' اس کی عشی شہوت کی امیر ہوتی ہے اور دو اس کے تصور ' یا اس کے سمیل کے حیل کے حیلے می میں لذت یا تا ہے ' قدیم میں مرف ہو تا ہے ' اس کی عشی شہوت کیا ان خیا ہی ہو تا ہے ' اس کی عشی شہوت کیا اس کی حقی اسکی میں لذت یا تا ہے۔

ان دونوں مانع اسموں کا علاج یہ ہے کہ اپنے ول کو سمجمائے اور اس سے پوجھے کہ جب تو موت اور مابعد الموت کے واقعات میں

الكرنس كرسكااور كلية آخرت كے عذاب كے تصورى سے تكليف موتى باس دقت كاعالم كيا موكاجب موت الماك آئے كى ا اور پھروہ عذاب جس کے تصورے توول برداشتہ ہوجا آئے خود تھے پرواقع ہوگا اس دقت تومبر ہمی نہ کرسکے گا-دو سرے فکر كاعلاج اس طرح ہوسکا ہے کہ دل کوسمجائے کہ مجھے دنیا کی لذتیں ضائع جانے کا افسوس نہ کرنا چاہیے ، آخرت کی لذتیں دنیا کی لذتوں سے زیادہ اہم اور بدی ہیں اور اتن ہیں کہ ان کی انتاضیں ہے ان میں کسی طرح کی کدورت بھی تمیں ہے ،جب کہ دنیا کی لذتیں جلد فنا موجانے والی بی اور ان میں کدور توں کی آمیزش مجی ہے ونیا کی کوئی لذت الی نسی ہے جو کدورت سے خالی ہو ، تاہم گناموں سے آئب ہوکراللہ کی اطاعت کرنے 'اوراسکی مناجات میں مشغول ہونے میں جولذت ہاس سے برسے کرکوئی لذت نہیں ہے 'اللہ تعالیٰ کی اطاعت و معرفت میں جو راحت ہے وہ کسی کام میں نہیں ہے' اگر مطبع کو اس لذت' طلاوت اور راحت کے علاوہ کوئی اور جزانہ ملتی تب بھی کانی تقی ۔ لیکن اللہ نے اسکے علاوہ بھی دو سری نعتیں دینے کا وعدہ کر رکھا ہے ، کس قدر بے وقوف ہیں وہ لوگ جو فائی لذتوں کے پیچیے دائی نعتیں چموڑتے ہیں۔ یمال یہ بات قابل ذکرہے کہ بدلذت و حلاوت توبہ کی ابتداء میں حاصل نہیں ہوتی الیکن جب آدی قوبہ پر کھے عرصے مبر کرلیتا ہے اور خیراس کی مبعیت میں داخل ہوجا تاہے تب وہ لذت حاصل ہوتی ہے۔جس طرح شر آدى كامزاج بن جا يا ہے'اس طرح خيرى بھى عادت موجاتى ہے'اور آدى كو خيرى كے كاموں ميں لذت طنے لكتى ہے يہ افكار خوف کے لئے محرک میں اور انسان کے اندر لذات ہے مبر کرنے کی قوت پیدا کرتے ہیں کیکن خود افکار کو واعظوں کے مواحظ اور تنبيميى بيانات سے تحريك ملتى ب بب يدافكار طبعيت كے موافق موتے بين و قلب اكل طرف ماكل مو يا ہے اس سب كوجو طبع اور فکر کے درمیان موافقت پر اکر آئے تو فق کتے ہیں اونی اس موافقت کا نام ہے جوارادے اور اطاعت کے درمیان ہوتی ہے "ایک طویل مدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ عمار ابن یا مڑنے کھڑے ہو کر حضرت علی کرم الله وجد کی خدمت میں عرض کیا "امیر المومنين بيه بتلائمين كه كفر كس چيز پر منى بيج؟ حطرت على في ارشاد فرمايا كفرى ممارت جارستونوں پر قائم ب جنا اندها بن افغلت اور شک جو جنا كريا وہ حق كو حقير جانے كا ' باطل كا بول بالاكرے كا 'اور علاء كو برا بھلا كے كا 'جو نامينا ہو كاوہ ذكر بعول جائے كا 'جو فغلت کرے گاوہ راہ راست سے بھلے گا'اورجو شک کرے گااے اس کی آرند ئیں فریب دیں گی حرت وندامت اس برجماجائے می اورجس کااے ممان می نیس ہوود کھ لے کا فکرے مفلت کی پیچند آگتی ہیں جوذکر کی گئیں اوب میں اس قدر میان كانى ہے اب ہم مبركا ذكركرتے ہيں وب كے علاج كے لئے دو ركول كى ضورت ہے ان يس سے ايك ركن علم إس كاميان موچكا اب دو سرے ركن مبراك متعل كتاب كے تحت روشن والى جاتى ہے۔

كتا**ب الصبر**والشكر صبراور شكر كابيان

ایمان کے دوجھے ہیں نسف مبراور نسف شکر 'جیسا کہ آثار و روایات سے پتہ چاتا ہے '(ابو منصور دیملی۔ انس) نیز ہے دونوں
اللہ تعالیٰ کے اوصاف میں سے دوومف ہیں اور اسکے اسائے حنیٰ میں سے دواسم ہیں 'لین مبور اور حکور۔ مبراور شکر کی حقیقت
سے ناواقف ہونا دراصل ایمان کے دونوں نسف حصوں سے ناواقف ہو ناہے 'اور اللہ تعالیٰ کے دوومنوں سے جابل رہنا ہے 'جب
کہ ایمان کے بغیراللہ تعالیٰ کا قرب حاصل نمیں ہو تا 'اور ایمان کا راست یہ جائے بغیر طے نہیں ہو تا کہ کس چزیراور کس ذاست پر ایمان
لانا ہے 'جو یہ بات نہیں جان وہ مبراور شکر سے کیا واقف ہوگا 'اس سے معلوم ہوآ کہ ایمان کے دونوں حصوں پر دوشنی ڈالنا نمایت
ضروری ہے 'لین کیو تکہ ہید دونوں جھے ایک دو سرے کے ساتھ مراوط ہیں اس لئے ہم ایک ہی کتاب کے سات ابواب میں ان دونوں
کی وضاحت کریں گے۔

يهلاياب

صبر کابیان

: صبر کی فضیلت: الله تعالی نے صابرین کے بے شار اوصاف بیان سے ہیں و آن کریم میں سرّے ذا کد جگہوں پر مبر کا ذکر ہے اس آیات میں مرکا شرف کی میں اس آیات میں مبرکا شمو قرار دیا کیا ہے ، چنانچہ ارشاد فرایا۔ وَجَعَلْنَا مِنْ مُنْ أَنِّمَةً يَعُلُونَ بِأَمْرِ نَالَمَا صَبَرُ وُا (پ١٢ ١٦ آیت ٢٢)

اورہم نے ان میں بہب کہ انکوں نے مبرکیا بہت ہے پیٹوا بنا کئے تھے جو ہمارے کم ہے دائی کرتے تھے۔
وَ تَمْتُ کَلِمَ قُرَ تِکَالُحُسُنلی عَلَی بَنِی اِسْرَ انْیکُل دِمَاصَبَرُ وَالْہِ اِسْ اَیت ۱۳۷)
اور آپ کے رَب انک وعدہ ہی اسرائیل کے حق میں ان کے مبرکا وجہ ہے پورا ہوگیا۔
وَلْمَ جَزِینَ الَّذِینَ صَبَرُ وَالْجُرُ هُمْ الْمَائِسُ مَان کَا اَئِسُ کَا اُولْیَا کُمْلُونَ (پ ۱۹۸۳ ایت ۱۹)
اور جولوگ ایت قدم میں ہم ان کے ایکے کاموں کے حوض میں ان کا اجر ضور دیں گے۔
اور جولوگ وان کی چھی کی وجہ ہے دو ہرا تواب کے گا۔
ان لوگوں کو ان کی چھی کی وجہ ہے دو ہرا تواب کے گا۔
ان لوگوں کو ان کی چھی کی وجہ ہے دو ہرا تواب کے گا۔
ان میں کو اسٹار کو کہ اُنے کہ ہُدھ فی حساب (سے ۱۲۸۳ ایت ۱۹)

إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابِ (ب٣١٨ آيت ١٠) منتقل مزاج والول كوان كاصله ب المري ملح كا-

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مبر کا اجر بلا صاب ویے کا وعدہ کیا ہے 'نیکوں میں مرف ایک نیکی کی ہے کہ جس کا ثواب بے حساب دیا جائے گائی کہ روزہ بھی مبر میں واغل ہے بلکہ اسے نسف مبر کما جا تاہے 'اسلے اللہ تعالیٰ نے اسے بھی اپنی طرف منسوب فرمایا ' دو سری کوئی عبادت الی نہیں ہے جس کے اجر کو اللہ تعالیٰ نے اپنے کئے مخصوص فرمایا ہو' مدیث قدی ہے۔ الصّف مُلی کو اُن الْجُرِی بِیہ

روزه ميرے لئے باور من اسل جزادوں گا۔

صارین کے ساتھ اللہ تعالی نے یہ دعدہ قربایا ہے کہ دوہ ان کے ساتھ ہے۔ واصب و النَّ اللَّمَعَ عَ الصَّابِرِيْنَ (ب١٠٦ آ -٣١٥) أور مبركر و 'بلاشہ اللہ تعالی مبركرنے والوں كے ساتھ ہے۔

آیک جگدایی دود هرت کومبرر معلق فرایا-ار شاده و آئے۔ بَلَی اِنْ اَتَصْبِرُ وَاوَ تَنْفُو اُو یَا تُوکُمُمِنُ فَوْرِهِمْ هَذَا یُمُدِدُکُمْرَیْکُمْ بِخَمْسَوَآلاً فِ مِن الْمَلَا ثِکَوْمُسَوِمِیْنَ (پ۳۷؍ آئے۔۳۵)

ہاں کیوں نہیں 'اگر مستقل رہو ہے 'اور متی رہو ہے اور وہ لوگ تم پر ایک دم ہے آپنجیں مے تو تسارا رب تمہاری اید او فرمائے گایا نج بزار فرشتوں ہے جو ایک خاص وضع بنا ئے ہوئے ہوں گے۔

ایک جگہ صابرین کے لئے رحت مسلوۃ اور المراہت تیوں وصف یجابیان کئے مجے ہیں می دوسرے عابد کے لئے یہ اوصاف ایک جگہ بیان نمیں کئے محک آؤلؤ کی عَلَیْ ہِمْ صَلَوَ اللّٰ عِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَدُ وَالْوَلِيْ کَ مُصْمَالُ مُهْتَدُوْنَ (ب۲ر۳ آبت ۱۵۷) ایک جگہ بیان نمیں کئے محک آؤلؤ کی عَلَیْ ہِمْ صَلَوَ اللّٰ عِنْ رَبِّمَ مِنْ مُرَدِّدُ وَالْوَلُولُ مِنْ اللّٰهِ مَالِ مُولِى اللّٰ اور عام رحمت بھی ہوگ۔ ان لوگوں پر خاص خاص رحمیں بھی ان کے پروردگاری طرف سے ہوں گی اور عام رحمت بھی ہوگ۔

ا حادیث : مبرے سلط میں بے شار آیات ہیں اگر یہ سب لکمی جائیں تو مفات کا تک دا انی انع آجائے ' دوایات بھی بھوت ہیں ' چنانچہ سرکاردوعالم سلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں۔

الصَّبُرُ نِصْفُ الْإِيْمَانِ (الوقيم عظيب ابن معود) مبر أدما اعان -

اسکے نسف ایمان ہونے کا وجہ منتریب بیان کی جائے گا ایک روایت میں ہے کہ جوچی ہی جہیں کم دی گئی ہیں ان میں یقین اور
مبر جی جے ان دونوں میں سے زیادہ حصہ طا ہے اسے اگر تبجد اور نظی روزے نہ طیس تو کوئی ہوا جمیں کرے گا جس حال پر اب تم
ہوا کر اس پر مبرکد تو یہ بات میرے نزدیک اسکی بنسبت زیادہ پندیدہ ہے کہ تم میں سے ہرایک میرے پاس اس قدر عمل لے کر آئے
جس قدر عمل تم سب کرتے ہو کین مجھے ڈر ہے کہ تم پر میرے بعد دنیا ہے ہوگ اور تم ایک دو سرے کو برا جانو کے اور اس وقت
آسان والے جمیس برا جانیں گے ، جو عض اس حال پر مبرکرے گا اور احتساب کرے گا اسے پورا پورا تو او اب ملے گا اسکے بعد آپ
نے ہے آب تان والے حمیس برا جانیں گے ، جو عض اس حال پر مبرکرے گا اور احتساب کرے گا اسے پورا پورا تو او اب ملے گا اسکے بعد آپ
نے ہے آب تان والے حمیس برا جانیں گے ، جو عض اس حال پر مبرکرے گا اور احتساب کرے گا اسے پورا پورا تو او ا

مَاعِنْدُكُمْ يَنْفُدُومَا عِنْدَاللهِ بَاقِ وَلَنَجْزِينَ الَّذِينَ صَبَرُ وَالْجُرَهُمْ (١) (پ١٨٦٦ عنه) اورى كام تمارى ياس جوه حُمْ موجاع كاورى كالله كياس جوه وائم رب كا-

صفرت جابڑے موی ہے کہ مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے ایمان کے متعلق سوال کیا گیا " آپ نے ارشاد فرایا۔
"الصّبر کوالسّما کے " (طران ابن حیان ۔ عبداللہ ابن عبدابن عمیرہ من ابیہ عن جدد) یعنی مبراور ساوت ایک مرجہ ارشاد فرایا "الصّبر کُنُوْ والْکے تَقی مبروحت کے ٹرانوں میں ہے ایک ٹراند ہے (۲) ایک مرجہ کی نے ایمان کے بارے میں دریافت کیا " آپ کا بدارشاد فرایا " ایک مرجہ کی ایمان کے بارے میں دریافت کیا " آپ کے ارشاد فرایا " مبراد علی ۔ انس کا بدارشاد وراصل اس حدیث کے مشابہ ہے جس میں آپ نے فرایا " آلک مرح عَرَ فَقَه " (۲) (ج عرف ہے) لینی ج کا بواحمہ عرف ہے ایک دوایت میں ارشاد فرایا " آففک اُل اُدُقالِ اللہ کو جی جب کہ میرے اظاف احتیار کو اور میرا ایک علی یہ ہے کہ میں نمایت مبرکر نے والا ہوں عطاء کی معرت و اور عبداللہ ابن عربی کہ میرے اظاف احتیار کو " اور میرا ایک علی یہ ہے کہ میں نمایت مبرکر نے والا ہوں عطاء کی دوایت میں صفرت عبداللہ ابن عمومی ہوں تا مومی ہیں " پ نے پوچھا دوایا کہ کیا تم مومی ہوں تام حاضرین خاموش دے کہ جب آنحضرت علی اللہ علیہ وسلم انسار کے پاس تحریف لاے توان سے دریافت فرایا کہ کیا تم مومی ہوں تام حاضرین خاموش دہ ہوں مالی میں شاکر پریشانی میں صابراد و فیملوں پر واضی دے ہیں " آپ نے پوچھا نے دریافت فرایا کہ کیا تم مومی ہوں آپ کے بین " ب نے پوچھا نے دریافت فرایا کہ کیا تم مومی ہوں آپ کے بیان اس مومی ہیں " ب ہے بوچھا نے دریافت فرایا کہ کیا تم مومی ہوں آپ کے بین آپ بی سے دریافت فرایا کہ کیا تم مومی ہوں آپ کیا کہ بی کہ بی آپ کہ مومی ہوں " ب

ایک مدیث میں یہ الفاظ میں "فی الصبر علی ماتکر وخیر کشیر" (تنی ابن مہاس) ناپندیدہ چزر مبر کرنا بوا خیر ہے۔ معرت میلی علیہ السلام فراتے ہیں جس چزکو تم پند کرتے ہودہ تمیس ای وقت ماصل ہوگی جب تم ناپندیدہ جن این مرکزہ مسرکرہ مسرکرہ مسرکرہ مسرکرہ مسرکرہ ایک دوایت میں سے کہ سرکارہ و عالم معلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ علیہ مسرکرہ مسرکرہ مسرکرہ مسلم ایک دوایت میں سے کہ سرکارہ و عالم معلی اللہ علیہ و سام مسلم نے اللہ مسلم نے اللہ علیہ مسلم نے اللہ علیہ مسلم نے اللہ علیہ مسلم نے اللہ مسلم نے ا

چنوں پر مبر کو محدایک روایت بی ہے کہ سرکار دوعالم سلی الله طبیدوسلم نے ارشاد فرایا۔ لوکان الصّبر رج الالکان کر یماوالله یوب الصابر ین (طرانی عائث) اگر مبرکوئی آدی ہو تا تو کریم ہو تا اور الله مبرکر نے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔

یہ بیت نمونے از خروارے ہے 'ورنہ مبری فغیات میں القداوروایات ہیں 'ان سب کے ذکری یمال مخائش نہیں ہے۔

آثار : حضرت عمرابن الحفاب نے معزت او موئی اضعری کو ایک تفسیلی خط لکھا تھا 'اس میں ہی یہ تحریر فرمایا تھا کہ مبرافتیار

کو 'اوریہ بات یاد رکھو کہ مبری دو تشمیں ہیں 'ایک دو سرے سے افعنل ہے 'معینتوں پر مبرکرنا افعنل ہے 'اور اس سے زیادہ افغنل افغنل افعنل یہ معینتوں پر مبرکرنا افعنل ہے 'اور اور اس طرح کہ تقوی افغنل افغنل افعنل یہ ہے کہ جو چیزیں اللہ نے حرام کی ہیں ان پر مبرکیا جائے 'جان اور کہ مبرایمان کا خلاصہ ہے 'اور وہ اس طرح کہ تقوی افغنل ترین نیک ہے 'اور تقوی مبرے ہیں کہ ایمان کی بناء چارستونوں پر ہے بیتین 'مبر 'جماد ترین نیک ہے 'اور تقوی مبرے ساتھ نس کی 'البت اسا انتھار کا ب العم میں کردیا ہے (۲) یہ دواجت اس تصیل کے ساتھ نس کی 'البت اسا انتھار کا ب العم میں کردیا ہے (۲) یہ دواجت اس تھیل کے ساتھ نس کی 'البت اسا انتھار کا بالعم میں کردیا ہے (۲) یہ دواجت اس الی الدنیا نے نقل کیا ہے۔
دواجت کا ب الج میں کردی ہے (۲) یہ مرفری دواجت نہیں ہے 'کہ حضرت عمرای مراس مراس کی اللہ الم الدنیا نے نقل کیا ہے۔

اور عدل "آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ مبرایمان کے لئے ایباہ جیسے جم کے لئے مرجس طرح بغیر مرکے جم جم نہیں ہو آئ طرح مبر کے بغیرایمان بھی نہیں ہو آئ حضرت عزم کا قول ہے کہ دونوں تخویاں بھی عمدہ ہیں "اوران کے علاوہ ذا کہ مخری بھی وونوں مختوبوں سے مراد مدایت ہے "اس قول میں عدلین او مصلا و دونفظ نہ کور ہیں عدلین سے دودو تخویاں مراد ہیں جو سواری کے اونٹ کے دائیں بائیل لٹکادی جاتی ہیں "اور علادہ سے دہ مخری مراد ہے جو ان پرسے رکھ دی جاتی ہے "محدیت عرف نے اس قول سے قرآن کریم کی اس آبت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

اَ وَلَا كَاعَلَيْهِ مُصَلَوَاتُ مِنْ رَبِّهِمُ وَرَحْمَةً وَالْكِكَ هُمُّ الْمُهُتَكُونَ (ب١٦ است ١٥٥)

حبیب این حبیب اس آیت گریمه کی تلاوت کیا کرتے تھے تو یہ کہہ کر رویا کرتے تھے 'سجان اللہ خود بی مبرویے والا ہے 'اور خود بی تعریف کر نے والا ہے 'لینی خود بین کی قوت دیتا ہے 'اور خود بی مبر کرنے پر تعریف فرما تا ہے۔

إِنَّا وَجَلْنَاهُ صَابِرَ انْعُمَ الْعَبْدِ إِنَّا وَابْدِ بِهِ السَّاسِ السَّاسِ السَّاسِ السَّا

ب فل بم فان كوما برايا المح بنرے تے كه بت رجوع موت تھے۔

ابوالدرداء فراتے ہیں کہ ایمان کی بلندی نیسلے پر مبرکرنا اور تقدیر پر داخی رہنا ہے نیہ مبرکی فنیلت کا بیان تھا اس همن میں کتاب وسنت کے منقول دلا کل بیان کے گئے ہیں مقل کے انتہار ہے بھی مبرا یک عمدہ دمنے بہتی ہارا یہ دموی اس وقت تک صحیح نہیں سمجھا جاسکتا جب تک ہم مبرکی حقیقت اور اسکے معنی بیان نہ کردیں اس لئے کہ حقیقت کی معرفت ماصل کرنا صفت کی معرفت ماصل کرنا صفت کی معرفت ماصل کرنا میں ہوتی اسلئے ہم پہلے مبرکی حقیقت اور اسکے معنی بیان کرتے ہیں۔
معرفت ماصل کرنا ہے 'جو موصوف کی معرفت سے پہلے ماصل نہیں ہوتی اسلئے ہم پہلے مبرکی حقیقت اور اسکے معنی ہیں۔

صبر مقام دین منزل سلوک : جانا ہا ہے کہ مبردین کے مقامت میں ہے ایک مقام اور سا کین کی حولوں میں ہے ایک مقام دین کے تمام مقامات تین امورے تر تیب پاتے ہیں اول معارف دوم احوال سوم اعمال ان میں معارف بنیا دی امر ہے ان سے احوال جنم لیتے ہیں اور احوال ہے اعمال ظاہر ہوتے ہیں ان تیوں میں معارف کو درختوں احوال کو شاخوں اور اعمال کو پہلوں سے مشاہت حاصل ہے 'سا کئین کی تمام حولوں کا بھی حال ہے 'ایمان کا اطلاق بھی صرف معارف پر ہوتا ہے اور بھی معارف 'احوال اور اعمال سب پر 'اس اختلاف کی وہی نوعیت ہے جو کتاب تواعد العقائد میں ایمان و اسلام کے باب میں گزر چکی ہے 'معرفت عاصل ہو' پھر ایک حالت اس پر واقع ہو' بلکہ مختیق ہا ت ہے 'معرفت مار میں معرفت اور حالت اس پر واقع ہو' بلکہ مختیق ہا ت ہے کہ مبر بھی ایمان کی طرح ہے اسکے لئے بھی ضروری ہے کہ پہلے معرفت حاصل ہو' پھر ایک حالت اس پر واقع ہو' بلکہ مختیق ہا ت ہے کہ مبر بھی ایمان کی طرح ہے اسکے لئے بھی ضروری ہے کہ پہلے معرفت حاصل ہو' پھر ایک حالت اس پر واقع ہو' بلکہ مختیق ہا ت ہے ۔ مبر بھی ایمان کی طرح ہے اسکے لئے بھی ضروری ہے کہ پہلے معرفت حاصل ہو' پھر ایک حالت اس پر واقع ہو' بلکہ مختیق ہا ت ہے ۔ مبر بھی ایمان کی معرفت اور حالت کے مجمومے کا ہے' ممل تو ایک محمومے جو ان دو نوں کے دجود میں آنا ہے 'اب ہم شیوں اس میں معرفت اور حالت کے مجمومے کا ہے' ممل تو ایک محمومے جو ان دو نوں کے دجود میں آنا ہے 'اب ہم شیوں اسکا کی معرفت اور حالت کی معرفت اور حالت کے مجمومے کا ہے' ممل تو ایک محمومے جو ان دو نوں کے دھود میں آنا ہے 'اب ہم شیول امور پر

معرفت : قرضتوں انسانوں اور جانوروں میں جو ترتیب ہاس کی معرفت کے بغیر مبر کی معرفت حاصل نہیں ہوتی معبرانسان کی خصوصیت ہے ، جانوروں اور فرشتوں میں مبر کا تصور نہیں کیا جاسکا ، جانوروں میں ان کے نقص کی بناہ پر اور فرشتوں میں ایکے کمال کی وجہ ہے ، اس کی تفصیل ہے کہ بہائم پر شہوات مسلط کی گئی ہیں اور وہ ایکے لئے اس حد تک معزبو کر رہ مجھے ہیں کہ اکی حرکت وسکون کا باعث صرف شہوت ہو تا ہے ، ان کے اندر کوئی ایسی قوت نہیں ہوتی جو اس شہوت کے مزاحم ہو اور اسے اس کے مقتنی ہے روک سکے ، شہوت کے مزاحم ہو اور اس اس کے مقابلے میں اس قوت مزاحمہ کا باتی رہنا تا میں شہوت نہیں رکھی گئی ہیں کہ جو انھیں قرب کے میں رب مقیم کے شوق سے دور کرسکے ، اور نہ انھیں ایسے فکری ضرورت ہے جو ان کو حضرت ربو ہیت ہے باز رکھے والی قرب کے ورجات اور رب مقیم کے شوق سے دور کرسکے ، اور نہ انھیں ایسے فکری ضرورت ہے جو ان کو حضرت ربو ہیت سے باز رکھے والی قرب رہا اس کے دوقت میں حضرت ربو ہیت سے باز رکھتی ہیں 'دو شہوات ہیں 'اور ان میں شہوات ہیدائی نہیں کی گئیں۔ قرق ان پر بنا اس کرسکے اسکے کہ جو قرق میں حضرت ربو ہیت سے باز رکھتی ہیں 'دو شہوات ہیں 'اور ان میں شہوات ہیدائی نہیں کہ تھی کہ میں کہ میں کہ تو تریں حضرت ربو ہیت سے باز رکھتی ہیں 'دو شہوات ہیں 'اور ان میں شہوات ہیدائی نہیں کی گئیں۔ قرق ان پر بنا کہ تعرب کی بات کہ تو تریں حضرت ربو ہیت سے باز رکھتی ہیں 'دو شہوات ہیں 'اور ان میں شہوات ہیں کی گئیں۔

جب کہ انسان کو شہوت بھی دی گئے اور وہ قزت بھی جس کے ذریعے وہ شہوت پر قابوپا سکے 'ابتدائے پیدائش میں وہ جانور ک طرح نا تھی پیدا کیا گیا کہ اسمیں سوائے اس غذا کی شہوت کے کوئی اور شہوت نہ تھی جس کاوہ تھاج تھا' پھر پھرے عرصہ بور اس میں
کے اندر ضبر کی قوت بالکل نہیں ہوئی' اس لئے کہ مبرنام ہے ایک لکٹر کا وہ سرے لکٹر کے مقابلے میں محمرتے اور قابت قدم رہے
کا 'جب کہ ان وہ نول میں مقتمیات اور مطالب کے تضاوی بھا پڑجگ بہا ہو' نبچ میں صرف خواہشات کا لکٹر ہو آ ہے ' بھیے جانوروں
کا 'جب کہ ان وہ نول میں مقتمیات اور مطالب کے تضاوی بھا پڑجگ بہا ہو' نبچ میں صرف خواہشات کا لکٹر ہو آ ہے ' بھیے جانوروں
میں' کین کیونکہ اللہ تعالی نے اپنے فضل و کرم سے انسان کا ورجہ اعلیٰ بھایا ہے اور اسکا ورجہ بہائم کے درجہ سے بلند رکھا ہے' اس
لئے جب اسکاد جود مصل ہوجا آ ہے' اور وہ بلوغ کی وہلیز قدم رکھتا ہے تو اللہ تعالی اس پروہ فرشتوں کی وجہ سے انسان جانوروں سے معتاز
اس کے علاوہ بھی انسان کے اندراور محصوص وصف ہیں' ایک اللہ اور اسکے دسول کی معرفت کا وصف 'اوروہ سرا موا قب سے
متعلق مصلحوں کی معرفت کا وصف سے وونوں وصف ہیں' ایک اللہ اور اسکے دسول کی معرفت کا وصف 'اوروہ اور بہنائی کا کام
مندی انسی سے ملاوہ تو وہ اسے خوہ وہ ہی اور نہ وہ ہے تھیں کہ ان کا انجام کیا ہوگا' بلکہ انہی مونے ہیں مرف کوئی مرض ہو اور کوئی گئے
جس کی اخیس اس وقت خواہش ہوتی ہے' وہ صرف لغیڈ چروں کے معتمر سے ہیں' یہاں تک کہ اگر اضمیں کوئی مرض ہو اور کوئی گئے

انسان نور ہداہت ہے یہ بات جانے ہیں کہ شموات کی اتباع کرنا اس کے جن میں انہام کے اختبارے معزب ایکن اسکے لئے مرف انتا جان لینا کانی نہیں ہے ، بلکہ جننی مغرر رسال چیزیں ہیں اکھے ترک پر قدرت بھی ہونی چاہیے ، انسان بہت ی الیی چیزوں ہے واقف ہو تا ہے جو اے مرر دیتی ہیں لیکن وہ ان کے ترک یا دخ پر قدرت نہیں رکھتا ، جیسے مرض وغیرہ اس صورت میں اسے ایک الدی قدرت اور ایک ایک قوت کی ضرورت پراتی ہے جس کے ذریعہ وہ شموات کو دور کر سکے۔ اور ان کے ساتھ اس قدر مجاہدہ کرسکے کہ نفس سے ان کی منازعت منقطع ہوجائے اس مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک اور فرشتہ مقرر فرمایا ہے جو اے راہ راست پر رکھتا ہے ، اور ایسے لئکروں ہے اس کی تائید اور قوش کرتا ہے جو نظر نہیں آتے ، ان لئکروں کا فریضہ یہ ہے کہ وہ شموات کے لئکروں کے ساتھ صف آرا ہوں اور انھیں مقابلہ میں پہا کریں ، کبھی یہ فکر کنور پڑجاتے ہیں ، اور بھی طاقت بن کر ابحرتے ہیں ، ان کا کنور یا طاقت ور ہونا در اصل اس امریر موقوف ہے کہ بندے کو اللہ عزوجل کی طرف سے کس قدر مدد اور اعانت بل ہے ، یہ ایس ہیسے مخلوق میں ہونا در اصل اس امریر موقوف ہے کہ بندے کو اللہ عزوجل کی طرف سے کس قدر مدد اور اعانت بل ہے ، یہ ایس ہیسے محلوق میں ہونا در اصل اس امریر موقوف ہے کہ بندے کو اللہ عزوجل کی طرف سے کس قدر مدد اور اعانت بل ہے ، یہ ایس کی جیسے محلوق میں ہونا در اصل اس امریر موقوف ہیں ہوتا ہوں ۔

باعث دین اور باعث شہوت: مولت تنیم کے لئے ہم اس دمف کانام جس کور لیے شوات پر ظبر پالے میں انسان کو حوان پر فرقیت ہے باحث دین کتے ہیں۔ اب یہ بھے کہ باحث دین کو قیت ہے باحث دین کتے ہیں۔ اب یہ بھے کہ باحث دین اور باعث شہوت کتے ہیں۔ اب یہ بھے کہ باحث دین اور باعث شہوت میں جنگ براہ ہے اس جنگ کا اور باعث شہوت میں جنگ براہ ہیں ہوان جنگ کا میدان بندے کا دل ہے 'باعث دین کو فرشتوں سے مدد گار ہیں 'مبریہ ہے کہ باعث دین باعث شہوت کے مقابلے میں فابت قدم دہ 'اکر کمدو مامل ہے جواللہ تعالی کے دشموں کے مدد گار ہیں 'مبریہ ہے کہ باعث دین باعث شہوت کے مقابلے میں فابت قدم دہے'اکر بند کا دار میں کا اللہ تعالی کے دشموں کے مدد گار ہیں 'مبریہ ہے کہ باعث دین باعث شہوت کے مقابلے میں فابت قدم در کے دور کی مدد کی 'اور مبر کا یا رانہ در ہاتو کو اس کے فاب آئی 'اور مبر کا یا رانہ در ہاتو در میں شامل ہوا' اور اگر کمزور پڑا' اور فکست سے دوجار ہوا یمال تک کہ شہوت اس پر غالب آئی 'اور مبر کا یا رانہ در ہاتو شیطان کے متبعین میں داخل ہوا۔

حالت اور تمرو: اس تغییل کا حاصل بیب که شموت ترک کرنا ایک ایا عمل ب جو حالت مبرے دجود میں آیا ب ایمن حالت مبرکا ثمویہ بے کہ آدی شموات ترک کردے اور مبرہا حث شموت کے مقابلے میں باحث دین کے ثابت قدم رہنے کو کہتے

بیں اور باعث دین کا ثبات ایک ایس حالت ہے جو شموات اور دنیا و آخرت میں ایکے متضاد اسباب کی معرفت سے حاصل ہوتی ہے ' جب اس بات کا تغین پختہ ہو تا ہے کہ شموت دغمن خدا ہے 'اور راہ ہدایت کی را بزن ہے 'تو باعث دین بھی قوی ہو تا ہے 'کی یقین در اصل وہ معرفت ہے جے ایمان سے تعبیر کیا جا تا ہے 'جب باعث دین قوی ہو تا ہے 'تو اسکے پائے ثبات میں افزش بھی نہیں آتی 'اور وہ افعال خود بخود مرزد ہونے لگتے ہیں 'جو شموات کے متعنیات کے خلاف ہوں 'اس سے ثابت ہوا کہ ترک شموت کا مرحلہ اس باعث دین کی معرفت کے بغیر نہیں ملے کیا جاسکا جو باعث شموت کی ضد ہے۔

کرانا "کا تبسین کے صحفے: کرانا "کا تبین کے تحریر کردہ صحفے دو مرتبہ کھولے جائیں گے ایک مرتبہ اس وقت جب قیامت مغریٰ بہا ہوگی اور دو سری مرتبہ اس وقت جب قیامت کبریٰ داقع ہوگی کیامت مغریٰ سے ہماری مرادوہ حالت ہے جو موت کے وقت بندے کی ہوتی ہے جبیبا کہ مدیث شریف میں ہے:۔

مَنْ مَاتَ فَقَلْقُامْتُ قِيمًا مُتُهُ (ابن الإلانيا-أنس)

جوفض مرحا آباسكي قيامت برابوجاتي-

اس قیامت کے وقت بندو تھا ہو ماہے اس موقع پر اس سے کما جا آہے۔

وَلَقَدْحِ نُتُمُونَا فُرَادِي كُمَّا خَلَقْنَاكُمُ أَوْلَمَرْ وْ(بِ21/2) آيت ٥٠)

اورتم مارے باس تنا تنا آمے جس طرح بم نے اول بارتم كوپداكيا۔

اس سے بی ہی کماجا آہے :

كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا (پ١٥١٦ ت٣١)

آج توخودا پا آپ ي ماسب كانى ب

قیامت کبری میں جو تمام مخلوق کو جامع ہوتی ہے آدمی تنانہیں ہوتا' ملکہ بعض او قات اس کا امتساب بحرے مجمع میں کیا جاتا

بران کی زمین سے مشاہمت: بدن کو زمین سے اس کے تشید دی گئی ہے کہ آدی مئی سے بنا ہے اسکے صے میں جس قدر مئی آئی ہے اس سے اس کا بدن تحقیقہ او ترب کا بدن اس کا حصد قدین ہے۔ وہ زمین جس پر تم بیطیعے ہو تہمار ہے جم کا ظرف اور مکان ہے ، تم زمین کے ذائر لے سے اس کے ذریع ہوکہ کمیں تہمارا جم متوازل نہ ہو جا کے ورند ہوا کروش میں رہتی ہے ، تم اس سے خوف نمیں کھاتے ، کو تکہ ہوا ہے تہمارا جم نمیں لرز آباس سے معلوم ہوا کہ تمام زمین کے ذائر لے سے آدی کا مرف اس قدر حصد ہے جس قدر اسکا جسم محظے کہ اور میں اور وہ نمی اور محضوص زمین ہے ، جس طرح زمین کے مخصوص اجزاء ہیں اس قدر حصد ہے جس قدر اسکا جسم محظے کھائے ، جو اس کی مثل اور کا میں ہوں ہوا کی نظیریا ڈیس سرکی مثال اسان ہے ، ول طرح تہمار سے جد خال کے بھی اجزاء ہیں اور وہ نمی اجزاء کی نظیری ہیں ہوں کی نظیریا ڈیس سرکی مثال اسان ہے ، ول آفاب کی حیثیت رکھتا ہے ، آگھ کان ناک اور وہ مرے حواس کی مثال الی مائن ہے جسے سیارے اور ستارے جسم سے لیند بستا ہے جسے نئین پروں کی خیشت رکھتا ہے ، بال سنوہ کی مائند ہیں ، اور س مائت پریہ قول صادق آتا ہے ، جسم میں برا کی موسل کے جسم نیاں کو جسم میں برا میں موسل کی اور اس مائن ہے جسے نئین پروں کے بیرار کان حدم میں جو جس قول صادق آتا ہے ، ۔

إِذَازُكُولَتِ الأَرْضِ ذِلْزَالُهُا (ب ٣٠٦٣) منه

جب نفن اپنی سخت جنش سے ہلائی جائے۔ جب تمار اکوشت بڑبوں سے جدا ہو گاتواس پر سے مضمون مبلی ہوگا :۔

وَّحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْحِبَالُ فَلْكُتَّنَا دَكُّنَةُ احِنَا الْمُسَارِةِ الْمُسَارِةِ الْمُسَارِةِ الْمُسَارِةِ

اُور اس وقت زمین اور پہاڑ (اپنی جگہ ہے) اٹھالئے جائیں مے پھردونوں ایک ہی دفعہ میں ریزہ ریزہ کردئے جائیں گے۔

جب بريان كل جائيس كي وبيد مضمون صادق آسكا :

وَإِذَا إِنْهَالُ نُسِفَتْ (ب١٩١٦ سـ ١٠)

اورجب بہاڑا ڑتے ہم سے۔

دماغ سيخ كاتوب آيت منطبق موكى ...

إِذَاكَسَمَاعَانُشَقَتُ (ب ٣٠٠)

جب آسان بعث جائے گا۔

موت کے وقت ول پر نار کی جمائے گی 'اس مظرکے لئے قرآن کریم میں یہ آیت ہے ہے۔ اِذاالشَّمْسُ کُوِّرَتْ(پ ۲۹٫۳۰ ست) جب آفاب بے نور ہوجائے گا۔

کان اکم اوردو مرے حواس کے بیار ہونے کے لئے یہ معمون ہے : وَإِذَا النَّجُوْمُ الْكُلُرَاتُ (بُ٠٣٠٧) مَ اورجب ستارے فوٹ فوٹ کر کر بوس مے۔ موت کے خوف ک وجد سے پیٹانی رہید آنے کی مظر کشی اس آیت سے ہوتی ہے :۔ وَإِذَالْبِحَارُ فَجِرَتُ (ب ١٦٤ مسر) اورجب سب دريا به جاريس مح ا یک پیڈلی دو سری بیڈل ہے لیٹ جائے گا۔ قرآن کریم میں ہے :۔ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِلَتُ (ب ١٧٧٠ ايت) اورجب دس مينے كى كانبن او نخياں چمنى پرس كى-جم سے روح کی مفارقت کا مطراس آیت سے بیان کیا جاسکتا ہے : وَإِذَا الْأَرْضُ مُنْتُ وَالْقَتْ مَافِيهُا وَتَخَلَّتُ (ب٠٣٠ ايت) اور زمین ممینج کربیعادی جائے گی (وہ زمین) اپنے اندر کی چیزوں کو ایعنی مردوں کو) با ہراکل دے گی اور خالى بوجائے كى۔

قیامت کے احوال اور اہوال کے سلطے میں جو واقعات قرآن کریم نے بیان کے ہیں انسان کی موت میں ان سب کی نظیریں موجود ہیں ان تمام کا بیان تنعیل طلب ہے۔ مجملا "اتا کہ سکتے ہیں کہ موت کے ساتھ ی انسان پر چھوٹی قیامت ٹوٹ پرتی ہے۔ قیامت گری میں جوجزی تمهارے ساتھ مخصوص ہیں وہ قیامت منزی میں بھی تم سے فرت نہ ہوں گی البتہ جوجزیں دو سروں کے لنے خاص ہیں وہ فوت ہو جائیں گی مثلاً وو سروں کے حق میں ستاروں کا باقی رہنا تھیس کیا نفع پنچا سکتا ہے جب کہ تہمارے وہ حواس جن سے تم ستاروں کا نظارہ کرتے ہوبیار ہوجائیں اندھے کے نزدیک دن رات برابرہوتے ہیں سورج اپنی آبانی کے ساتھ روش ہو یا گمنایا ہوا ہو اند حا ان دونوں میں کوئی فرق نمیں کرتا۔اسلے کہ اس کے حق میں تووہ بیک ونت گمنا کیا ہے اب اگر آفاب روش مجمی ہوا تودہ دو سرے کا حصد ہوگا،جس کا سر پھٹ جائے گویا اس پر اسان ٹوٹ پرا ایکو تک اسان اس کو کہتے ہیں جو سری جانب ہو 'اگر اس كا سريك جائے ود سرے كے حق بن آسان كے باقى رہنا اندر سے كيا فائده بوكا يد و قيامت مغرى كا مال ب اصل خوف اور دہشت کے منا ظراس وقت دیکھنے میں آئیں گے جب قیامت کبری بہا ہوگی محصوصیت کی کی ہاتی نہ رہے گی اسان اور زمین بیکا رہو جا ئیں گے ، پیا ژریزہ ریزہ بھرجائیں گے ، خوف و دہشت درجہ کمال کو پہنچ جائے گا۔

قیامت مغری اور قیامت کبری کا فرق: جانا چاہیے کہ قیامت مغری کے سلط میں آگرچہ ہم نے بہت کچھ کھیا ہے لیکن بیاس کا مشر مشیر بھی نہیں جو لکھا نہیں کیا۔ قیامت صغری قیامت کبری سے سامنے ایس ہے جیسے والادت مغری والادت کبری کے سامنے۔ انسان کی دوولاد تیں ہیں۔ ایک ولادت توبہ ہے کہ آدمی باپ کی پشت سے مال کی رحم میں خطل مواور وہاں ایک مقرره رت تک قیام کرے اس مرت قیام میں اس پر مختلف ماکتیں طاری ہوتی ہیں۔ یہ حالتیں اسکے حق میں کمال کی منزلیں ہیں تیلے نطفہ مو آہے ، پر جما ہوا خون ، پر کوشت کالو تعرا اس طرح وہ ایک بھل بچ کی صورت میں مال کے تک رحم سے نکل کروسیع و مریش دنیاک آبادی میں اضافہ کرتا ہے۔ یہ والادت کبری ہے۔ قیامت کبری کے عموم کی نبیت قیامت مغری کے خصوص کے ساتھ دی ہے جو قضائے عالم کی وسعت کو رحم مادر کی وسعت سے ہے۔ بندہ موت کے بعد جس عالم میں قدم رکھے گا اس کی وسعت کا ونیا کی وسعت سے وہی تعلق ہے جو عالم کی وسعت کو رحم مادر کی وسعت سے میا کمک وہ انتمائی مظلیم وسعت ہے۔ آخرت کو دنیا پراس طرح قیاس کیا جاسکتاہ۔ قرآن کریم میں ہے۔

خَلْقُكُمُ وَلَا بِعُنْكُمُ إِلا كَنَفْسِ وَاحِدَةٍ إِبِ ١٢ ١٣ الم ٢٨ المحض كار من الماد ورزده كرناب المان عبدالك فض كار

وَنُنْشِكُمُ فِي الْا تَعْلَمُونَ (ب21ر10 آيت ١١)

اورتم کوائی صورت میں بنادیں مے جنکوتم جانے ہی نمیں۔

جوفتی دونوں قیامتوں کا معرف ہوہ عالم طاہر اور عالم ہاطن دونوں پر ایمان رکھتا ہے ' ملک اور ملکوت دونوں کا امتااد رکھتا ہے ' اور جوفی مرف قیامت صغریٰ کا قائل ہے 'قیامت کبریٰ کو نہیں مان دہ کویا ایک آ کھ سے محردم ہے ' اور ایک ہی عالم کو دیمے پر قادرہے ' یہ جمالت اور کمراہی ہے ' کانے دجال کی اقتداء اور میروی ہے ' بے جارہ س قدر ما فل ہے۔ اس فغلت کا شکار سی مختص نہیں ہے ' بلکہ ہم سب اس فغلت میں جتما ہیں ' خطرات تیرے سامنے ہیں ' اگر تو اپنی نادانی ' جمالت اور کمرای کے باعث قیامت کبری پر ایمان نہیں رکھتا تو کیا قیامت مغریٰ کی دلالت تیرے لئے کائی نہیں ہے ' کیا تو نے سید الانہیاء سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کر ای نہیں سنا ' یہ کی فیاں نہیں سنا' یہ اس نک کہ آپ نے اس انہت کے عالم میں دارشاہ فرایا ہے۔

کیا تو نے وفات کے وقت سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کرب کا حال نہیں سنا' یہ اس تک کہ آپ نے اس انہت کے عالم میں دارشاہ فرایا ہے۔

اَلْلَهُمَّهُ هَوْنُ عَلَى مُحَمَّدِ سَكَرَ اسِالُمُوْسِ (تفى ابن اجدعا تشر) الله الله الله عليه وسلم) رموت كى سكرات اسان فرا-

كيا تخب اس بات پر شرم نيس آتى كه توموت كى تاخيرے خفلت كا شكار موجاتا ب اوران عافل مراموں كى بيروى كرنے لكتا

ہےجن کے بارے میں ارشاد فرایا کیا :۔

یہ لوگ بس ایک ٹاواز سخت کے معظم میں جوان کو پکڑے گی اوروہ سب باہم از چھڑر ہے ہوں کے سونہ تو ومیت کرنے کی فرصت ہوگی اور نہ اپنے کھروالوں کے پاس لوٹ کر جاسیس کے

مرض تیرے پاس موت کا نذر (ورائے والا) بن کر آنا ہے ایکن تھے خوف نیس آنا الوں میں سفیدی موت کا پیغام مموتی ہے الکین قبید پیغام میں اللہ اللہ تیری مثال ان لوگوں کی ہی ہوتی ہے جن کے بارے میں اللہ رب العرت کا ارشاد ہے ۔

۱ یک سُسْرَةً عَلَی الْعِبَادِ مِمَا یَا تَدِیْهِ مُمِنُ رَّ سُولِ الْا گَانُو اَبِعِیَسُنَهُ وَ وَ اَنْ (ب ۱۲۳ را آست ۳۰)

افسوس ایسے بعدوں کے حال پر بھی ان کیاس کوئی رسول نیس آیا جس کی انموں نے نمی داوائی ہو

كيالة مجمتا ب كه تحجه دنيايس بيشد مناب كيالة بندية آيت نيس رومي :

اَوَلَمْ يَرُوكُمُ اَهْلَكُنَّا قَبُلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ إِنَّهُ الْيَهُمُ لَا يُرْجِعُونَ (پ١٥٥ اَعَتَ ٣٠) کیاان لوکوں نے اس پر نظرنہ کی کہ ہم ان سے پہلے بہت ی احین عارت کر بچے کہ دہ اکی طرف لوث کرمیں آئے۔ اگر تیما خیال بیج کہ موے معدوم ہو گئے 'ان کا وجود باتی نیس رہاتو یہ تیری خام خیال ہے ' قرآن کریم نے اس سلطے می ارشاد فرایا نہ وَان کُوا ﴾ لَمَّا حَمِیْتُ عَمِّلِی نُنَامُحُضَّرُ وُنَ (پ١٥٥ سام)

اوران میں ہے کوئی ایسانس کہ جو مجتمع طور پر ہمارے روبرو حاضرنہ کیا جائے۔

يداوگ ايدرب كى آيات امراض كرت بين اس كادج اس آيت بين بان كى كى به د و جَعَلْنَا بِيَنَ اَيْدِيْهِمُ سَكَاوَمِنُ خَلْفِهِمُ سَكَافًا عُشَيْنًا فَهُمْ لا يُبْصِرُ وُنَ وَسَوَاءُ عَلَيْهِمُ عَانَدُو تَهُمَامُ لَمُ تُنْذِرُ هُمُ لا يُؤْمِنُونَ (ب٣٠ دائمت و ١٠)

اور ہم نے ایک آڑان کے سامنے کردی اور ایک آڑا تھے چھے کردی جس ہے ہم نے ان کو تھیرویا سووہ دیں۔ بھی کا ان کو تھیرویا سووہ دیں۔ کی اس کے حق میں آپ کا ڈراٹا یو ڈول مرائی ہے ایمان نہ لائیں کے

مقصد کی طرف واپس : اب ہم معدی طرف واپس چلتے ہیں۔ اب تک جو مجد عرض کیا گیااس کا مقعدان کی طرف اشارہ كراب جوعلوم معامله اعلابي چناني بم كتيبي كه مبرياحث بواكر مقالي مي باحث دي ك ثبات كانام ب يدمقالمدانسان ی خصوصیت ہے اسلے کہ اس پر کراما سے انسیان مقرر ہیں فرشتے دیوالوں اور بھوں پر مقرر میں ہوتے اور نہ ان کے اعمال منبط تحریمیں لاتے ہیں ہم یہ بات پہلے لکھ چکے ہیں کہ آگر ان فرفتوں کی طرف استفادے کی فرض سے توجہ کی جائی تووہ حسنہ لکھتے ہیں ا اورامراض كياجائة ميد لكين بير- بحل اورديوانول من استفاد على ملاحيت مين موتى اسك ان ان ي توجد يا مدكردانى كا تصوری نہیں کیا جاسکتا' اور کراماً کا تین سوائے اقبال اور امراض کے کچھ نہیں لکھنے 'اور مرف ان لوگوں کا لکھنے ہیں جو اقبال اور اعراض پر قادر ہوتے ہیں۔ البتہ بعض اوقات نور ہدایت کا آغاز من تمیزے على موجا آے اور من بلوغ تک کئے تنفیتے بدنور ممل موجا آنے عصے مع کی روشی ابتدا میں کم رہی ہے جواری الآب طلوع مو آئے یہ روشی کمل موجاتی ہے الیان یہ دایت ناقص ے اگر اس سے بموجب عمل ند کیا جائے تو آخرت میں کوئی ضررت ہوگا البت دنیا کے ضررے محفوظ نہیں رہے گا اس وجہ ہے کہ نابالغ بي كونماز ترك كري دودكوب كياما آب اليكن أفرت بن اسكوكوكى عذاب نه موكا اورنداس ك اعمال المع ين نماد ترك كرف كايد عمل بطور كناه درج كياجا باب جو محص كسى بيج كالفيل يا منى مو اوراس پر شنق اور مهان بهي مو اور كرامام كاتبين كى طرح نيك بخت بمى اے جاہيے كدوه بچے كے محفظ ول پر يكى اور بدى كے تمام نفورات فتش كردے بحراب محفظ كا تھیلانا پیسے کہ اگروہ بچہ اچھا کام کرے تو اسکی تعریف کرے اور برا کام کرے تواہے مزادے مخواہ مارنا پیٹنا پڑے جس مرآپی کا پیغ زیر تربیت نیچ کے ساتھ یہ معالمہ ہوگا وہ فرشتوں کی عادات کا دارث ادران کے اخلاق کا امین ہے بیچ کے حق میں ملکوتی اخلاق و عادات کے استعال سے وہ فرشتوں کی طرح اللہ تعالی فریت ماصل کرے گا اور انہیاء صدیقین اور معربین کی جماعت میں شامل موكا مديث شريف بن إس حقيقت كي طرف اشاره كيا كياب :-

آناً وَكَافِلُ الْيَنْبِيْمِ كَهَا آنَيْنِ (عَلَارى - سَيلُ ابن سعر) مِن اوريتيم كالغيل ان دواهيوں كى طرح قريب قريب مول كے-

مبرنصف ایمان کیوں ہے؟

: جانتا چاہیے کہ ایمان کا اطلاق کبمی اصول دین کی تعدیقات پر ہو ہاہے "اور کبمی ان نیک اعمال پرجوان تعدیقات کے نتیج پی ظہور پزیر ہوتے ہیں۔ اور کبمی ان دونوں کے مجموعے پر اس لفظ کا اطلاق ہو ہاہے کیونکہ معارف کی بھی متعدد تسمیں ہیں۔ اور اعمال کی تجمی بے شار قسمیں ہیں "ایمان کا لفظ ان سب پر بولا جا ہاہے "اسلے ایمان کی سترسے زیادہ قسمیں ہیں "باب قواعد المقائد میں اس موضوع پر سیرحاصل بحث کی گئی ہے۔

مبرکودداغتبارے نصف ایمان کتے ہیں اور ایمان کے دوی معنی اے نصف ایمان کئے کے مقتنی ہیں۔ ایک توب کہ ایمان کا اطلاق تعدیقات اور اعمال دونوں پر ہو اس صورت میں ایمان کے دور کن ہوں گے ایک بقین اور دو سرا مبر کفین سے مراد تعلقی اصول دین کی معرفت ہے جو بڑے کو اللہ تعالی کی ہدایت سے حاصل ہوئی ہے 'اور مبرسے مرادیہ ہے کہ یقین کے موجب پر عمل کیا

جائے یقین آدمی کویہ بتلا آ ہے کہ معصیت معزب اور طاقت منیدب ارک معصیت اور اطاعت پر مداومت مبرے بغیر ممکن فيس الين جب تك آدى كا باحث ديل استع باحث موار بورى طرح فالب نه مواس وقت تك ند معصيت تركى ماستى باورند طاحت ير عمل كيا جاسكا ب اى كانام مبرب اس اعتبارے مبركونعف ايان قرار ديا جاسكا ب اى لئے مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في يقين اور مبركوايك حكه ذكر فرمايا :

مِنْ أَقَلِ مَا أُوتِينَتُمُ الْبَيقِينَ وَعَزِيْنَةُ الصَّبْرِ (١) میں جو چزیں کم دی تی ہیں ان میں سے یقین اور قصد مبرہ۔

دو مرے بدکد ایمان کا اطلاق ان احوال پر موجو اعمال کاموجب ہیں "نداعمال پر مواورند معارف پر بقدے کے تمام احوال دو طرح کے ہیں ایک سے کہ وہ دنیا اور آ فرت میں اسکے لئے نفع بخش ہوں۔ اور دو سرے سے کہ وہ دنیاو آ فرت میں اسکے لئے نقصان وہ مول الرمعريزول كالمتباركيا جائة وبنده كى مالت كومبركانام وإجائع كالورمنيديزول كالتباركيا جائة والع فكركما جائك اس صورت میں فکر ایمان کا نسف ہے ، جیسا کہ پہلے معن کے اخترارے بقین ایمان کا نصف تھا۔ اس کے حضرت میراللہ ابن مسعود سے مداعت ہے کہ ایمان کے دونسف ہیں ایک نسف مبرہ اور ایک نسف شکرہ ، یہ روایت سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ے مرفرع ہی نقل کی گئے ہے (۱)

باعث ہوی کی دو قسمیں: جیسا کہ بیان کیاجاچکا ہے کہ مبراحث دیل کا باحث ہوی کے مقابلے میں محمرة اور فابع قدم مماہد بامث ہوی کی دو تشمیں ہیں ایک باحث وہ ہے جو شوت کی جت سے پیدا ہو' اور دو مرا وہ ہے جو ضنب کی جت سے سامنے آئے میونکد لذیذ چزی طلب ملیے موتوشوت کی طرف سے موکا اور ایڈادیے والی تکیف سے فرار کے لئے موتو فضب کی طرف سے ہوگا مدنے میں کیونکہ ملکم اور فرج کی شوت سے رکنا ہو تاہ اسلے اسے عمل مبرنس کیا گیا ہیونکہ اس میں خضب ے مبر کریا وافل نیں ہے مدیث شریف میں ہے :۔

الصَّوْمُنِصُفُ الصَّبْرِ (٣) بدره نعف مبرج

اس کے کہ میراس وقت کمل مو آ ہے جب شہوت اور خضب دونوں کے دوامی سے باز رہا جائے اس اعتبارے روزہ ایمان کا جوتفائي حصه بوكا

شريعت في بعض اعمال كي مدود مقرر كي بين اور الكوايمان كا آدها يا جو تمالي حصد قرار دياب ان شرى نقر برات كو سجعنه كايمي طريقه بجويان كياكيا ب-اسطيع اصل بات يدب كم يمل ايان ك تمي معلوم كى مائي كاك يدمعلوم بوسك كدايان كے كمس معنى كى روسے يد نسبت بيان كى كئى ہے 'اس كے بغيراعمال كى حدود كے سليلے ميں شريعت كى بيان كروہ نقدر ات كاسمحمنا وشوار با ایمان کسی ایک مفہوم یا معن کے لئے مخصوص نہیں ہے الکہ بہت سے مختف معانی پر اسکا اطلاق ہو تا ہے

صبركے مختلف مفہوم مختلف نام

جانا المسب كرمبرى دوسي بن ايك ويدكرين سمبركيا جائع بي جمير معتس سنا ادر وابت قدم دمنا مراسى دو قتمیں ہیں ایک توبید کہ ای جم پر خودی منتقین دھائے ورمری بد کہ اپ علاوہ سی دو سرے مخص کی جسمانی ایزاسے اور بداشت كرے۔ پہلے كى مثال يہ ہے جيے كوكى مشكل كام يا سخت ترين عبادت بجالائے اور دو مرب كى مثال يہ ہے كم كمى كي مار مداشت كرے۔ شديد مرض اور مسك زم ب عد بر حل سے كام لے ايد تم بعى عده ب افر مليك شريعت كے موافق بو الين ہورے طور پرپندیدہ تنم بے ب کہ مبعیت کی شمولوں اور ہوائے اس کے تقاضوں سے بازرہے۔ اس مورت میں اگر شم اور شرمگاہ كى شوت سے مېر بوگاتواس كانام مفت ب اور أكركسى برى بات سے مېر بوتوبه ديكما جائے كاكدوه برى بات كون بى ب اس لئے

⁽۱) مدوایت انجی چومفات پیلے گزری به (۲) بدروایت بھی انجی گزری به (۳) بدروایت کاب السوم می گزر پکی ب

وَالصَّبَّابِرِينَ فِي الْبَنَّاسَآءَوَالضَّرَّاءِوَحِينَ الْبَاسِ اُوْلِيْكَ أَلَّذِينَ صَلَّقُوْ اوَاُوْلَـيُكَهُمُ المُتَقُوْنَ (ب١٧٢ سـ ١٤٤)

اور (دولوک) مستقل رہے والے ہیں تک دستی میں اور بازی میں اور قال میں میدلوک ہیں جو سے ہیں

اور ی لوگ ہیں جو (سے) متی (کے جاسکتے) ہیں

پاساء ہے مراد مصیبت کے وقت مبر کرنا ہے ' ضراء ہے مراد افلاس کے وقت 'اور حین الباس ہے مراد جماد کے میدان میں مبر
کی یہ قسیس ہیں ' متعلقات کے اختلاف کی بنا پر ان کے نام بھی مخلف ہو گئے ہیں 'جو محض الفاظ کے معنی تھے کی صلاحیت رکھتا ہے '
وہ یہ بات بھی جانتا ہے کہ الفاظ کے اختلاف ہے معنی بھی مخلف ہوجاتے ہیں 'لینی مبر کی مخلف حالتوں کے لئے جو مخلف نام وضع کے
گئے ہیں انکا تقاضا یہ ہے کہ ہر حالت کی وات اور ماہیت دو سمری حالت کی وات اور ماہیت ہے مخلف ہو۔ صراط متنقم پر چلنے والے
اور نور اللی ہے دیکھنے والوں کی نظر پہلے معانی پر جاتی ہے ' پھر الفاظ بر' اس لئے کہ الفاظ معانی پر دلالت کے لئے وضع کئے جاتے ہیں '
معانی اصل ہیں اور الفاظ ان کے آباح ہیں 'جو مخص تو ابی ہے اصول کو سمجھنا چاہے گا وہ لفزش ہے اپنا وامن نہ بچا سکے گا قر آن کر یم
نے دونوں فریقوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے

اَفْمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجُهِم اَهُلَى اَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرُّ اطْمُسُتَقِيْم (١٦٦ سـ ٢٢) سوجس كافر كا عال اور ساب اسكوس كرسوچ كه) كياده فض منه كها كرنا موا عل را موده حول

متعمود رزياره كانج والا موكايا وه محض جوسيدها ايك بموارس كرجا جاربامو

ار فور کیا جائے تو یہ بات داخی ہوجائے کہ کفار ہے سب سے پہلے جو فلکی کی ہے دوای طرح کے امور میں حمی قوت اور ضعف کے اعتبار سے صبر کی قسمیں

باحث دین کوباحث ہوی کے مقابلے میں رکھ کردیکمیں واسے تین احوال ہوتے ہیں ایک حال بہہ کدواحیہ ہوی کواس قدر مقدور کردیا جائے کہ متازعت کی کوئی قوت باتی ندرہ سے سالت مسلسل میر کرنے سے حاصل ہوتی ہے کہ جملہ اس صورت میں کما جا آہے ہے۔ مَنْ صَبَرَ طَفَورُ (جم نے مبرکیا اس نے کامیابی عاصل کی ا

اس مرتب پر سینچ والے لوگ بہت کم ہیں 'جولوگ ہیں وہ مدیق اور مقرب ہیں 'جنوں نے اللہ کو اپنا رب کما ' محراپ کے پر ابت قدم رہے ' یہ وہ لوگ ہیں جنوں نے سیدھے راستے کولازم پکڑا ' اور اس سے انجران نہیں کیا۔ باعث دین پر ان کے نفوس راضى اورمطىئن بن ايسے بى لوكوں كويہ ندا دى جائے گا :-

يَ الْيَنْهُ الْلَنْفُسُ الْمُطْمُئِنَّ الْرُحِوى إلى رَبِّكِرُ اصِيَفْتُرْضِيَةٌ (ب ٣٠ ١٣٠ است ٢٨) اے اطمینان والی روح آوائے پوردگار (کے جوار رحت) کی طرف چل اس طرح ہے کہ آواس سے خوش اور دو تھے ہے خوش

دو سمری حالت بیہ ہو کہ جوی کے دواجی غالب ہوجائی اور یاصف دین کی مناز حت بالکل ختم ہوجائے یہ لوگ اپ نفوں کو جیطانی لفکروں کے حوالے کردیتے ہیں اور مجاہدے کے نتائج سے ایوس ہو کر کو حش ترک کردیتے ہیں ایر لوگ غالمین کے زمرے بھی ہیں اور ان کی تعداد بہت زیادہ ہے ایسے ہی لوگ شہوات کے خلام اور نفس کے بیڑے ہیں ، جب ان پر بدیختی غالب آئی تو انھوں نے اپنے دلوں پرجو اللہ تعالی کے اس ایت بیس اس اللہ کے دشنوں کو غالب کرایا۔ قرآن کریم کی اس ایت بیس اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔۔

وَلُوْشِئْنَالْأَنِيْنَاكُلَّ نَفْسِ هُلَاهَا وَالْكِنُ حَقَّ الْقَوْلُمِنِيْ كُلَمْلَأُنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ (ب١٦/١٥) عنه)

اورآگر ہم کومنظور ہو تا توہم ہر مخص کو اسکارستہ عطا فرائے اور لیکن میری بیات محقق ہو چک ہے کہ میں جنم کو جنات اور انسان دونوں سے ضرور بحروں گا۔

میں وہ لوگ ہیں جنموں نے آخرت کے حوض دنیا کی زندگی خریدی ہے 'اور اس خرید و فروخت میں نشسان انھایا ہے 'جو نیک لوگ ایسے مم کردہ راہ لوگوں کو ہدایت کا راستہ د کھلانا جا ہے ہیں ان کے بارے میں ارشاد کیا جا آہے ہے۔

فَاعْرِضْ عَمْنُ تُولِتَى عَنْ ذِكْرِ نَا وَلَمْ يُرُدُولِا الْحَيَاةُ اللَّذِي الْإِلْكَ مَبْلَعُهُمْ مِنَ الْعِلْم (كِالَهِ السَّ

مجمد مقسودند موان اوكول كي فيم كي رسائي كي حديس يي ب

اس حالت کی کھان ہے کہ آوی جاہدے ہے ایوس اور نا امید ہو اور آرندن سے فریب خوردہ ہو اور یہ انتمائی درہے کی حالت ہے۔ مرکاردو عالم صلی اللہ طیدو سلم ارشار فرماتے ہیں :۔

ۗ ٱلكَيِّيسُ مَنْ كَانَ نَفْسَهُ وَعُمِلَ لِمَا بَغُنَّالُمَوْتِ وَالْاَحْمَةُ مَنِ أَنَّبَعَ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

اسے قس کا تاج کرے اور الدر تمناکرے

اس حالت والے کوجب تھیمت کی جاتی ہے تو وہ جواب رہتا ہے کہ میں توبہ کرے کا حتی تھا اکین کی وجہ ہے میں توبہ نہیں کہایا اس لئے اب اس کی قوابش ہی تہیں رہی ایر کہتا ہے کہ اللہ تعالی خور 'رجیم اور کریم ہے 'اس لئے توبہ کی ضرورت ہی کیا ہے؟
اس بے جارہ کی حصل شوات کی اسر ہے 'وہ اپنی حقل کو اپنی طرح کے خیلے بمانے تراشنے میں استعال کرتا ہے جن سے بی نفسنا فی خوابشات پوری کرسکے اسکی حقل شوات کے پانھوں میں اس طرح متعد ہوتی ہے جس طرح مسلمان کفار کے ہاتھوں میں اس طرح متعد ہوتی ہے جس طرح مسلمان کفار کے ہاتھوں میں توبہ و تا ہو کہ اس کے خوابر جو ایس استعال کرتے ہیں 'اس ہے خوابر جو ایس استعال کرتے ہیں 'اللہ تعالیٰ کے بسان اس محتمی کی مثال ایک ہے جسے کوئی محتمل کو مسلمان کو کفار کے جو الے کردے 'اس کا گناہ بھی ہو کہ اس نے ایک ایسے محتمل کو متعلوب بنایا جے خالب ہو 'ایو کہ اس میں ایک ایسے محتمل کو توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس میں ایک ایسے محتمل کو توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس میں ایک ایسے محتمل کو توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس میں ایک ایسے محتمل کو توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس میں ایک ایسے محتمل کو توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس میں ایس کا تیں توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس میں ایک ایسے محتمل کو توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس کے ایک ایسے محتمل کو توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس کے ایک ایسے محتمل کو توبہ کہ وہ توبہ کہ وہ قال بھو بھو کہ کہ اس کے ایک ایسے محتمل کا تی توبہ کہ وہ قالب ہو 'ایو کہ اس کی ایک ایسے محتمل کا تی توبہ کہ دور قالب ہو 'ایو کہ کہ اس کی ایک کو توبہ کہ اس کے ایس کی کھوں کے کہ دور کی کر اس کی کا کو توبہ کو کو کہ کو توبہ کو کہ دور کی کہ دور کی کھوں کو کہ کو کو کھوں کے کہ دور کی کھوں کے کہ کو کھوں کو کھوں کی کھوں کے کہ اس کے کو کھوں کو کھوں کی کھوں کے کہ دور کو کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کے کہ کو کھوں کے کہ دور کو کھوں کے کہ کو کھوں کے کہ کو کھوں کی کھوں کے کہ کو کھوں کے کھوں کو کھوں کو کھوں کے کہ کو کھوں کو کھوں کے کہ کو کھوں کے کھوں کے کھوں کو کھوں کو کھوں کے کہ کو کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کو کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کو کھوں کے کھوں

^(1) اس روایت کا حوالد احیاه العلوم جلد سوم کے باب دم الفورش کررچاہے

معرفت الی اور ہاصف دین ہے کافر کاحق ہے کہ وہ مغلوب ہو کیونکہ اس می دین ہے جمالت اور شیطانی ہاصف ہے۔ مسلمان کا
حق اسے نفس پردو سروں کی بنسبت زیادہ واجب ہے۔ چنانچہ اگر کوئی فض اس شرف شیخے کوجو اللہ کی جمامت اور فرشتوں کے گروہ
ہے تعلق رکمتی ہے بین حقل کو کسی الی رذیل شیخے کے لئے محرکد ہے جو شیطانی کروہ ہے حتمانی ہواور اللہ تعالی ہے دور کرئی ہوں
ایسا ہے جیسے کوئی فیض کسی مسلمان کو کافر کا فلام بنادے ' بلکہ جیسے کوئی فیض کسی فین اور شعم ہاوشاہ کے مریز ترین بینے کو گرفار کرکے اس کے بر شرین دخمن کے حوالے کردے۔ فور بیچئے یہ فیص کتنا بدا احسان فراموش ہے اور اسے کس قدر کڑی مزا بلی
جا ہے کہ اس کے بر شرین دخمن کو تکلیف بنجائی ' یہ مثال اس مقام کے لئے اس لئے مولاں ہے کہ ہوا ہے فلس بر ترین معبود ہے جبکی
نیان پر سنش کی جاتی ہے ' اور حقل انتہائی بیاری اور قینی چڑے جو ونیا جس پیدائی گئی ہے خود سوچے اس فیض کو کتنی بری مزا بلی

مہیں مالت یہ ہے کہ جگ برابری ہو بھی باعث دین غالب آجائے اور بھی باعث ہوی ایے فض کا شار مجادین کے زمرے میں مالت یہ ہے دائیں اس ایک میں میں ہوتا۔ اس تم کے لوگوں کا حال قرآن کریم کی اس آیت میں ڈکور ہے ۔ دمرے میں ہوتا ہے ، فتی نے والوں میں نہیں ہوتا۔ اس تم کے لوگوں کا حال قرآن کریم کی اس آیت میں ڈکور ہے ۔ حَلَطُوْ اَعْمَلاً صَالِحًا وَ آخَرَ سِیّاً عَسِی اللّٰمَانَ دَیْمُونِ سَیْکَ اَنْ مِیْمُ (بِار ۲ آیت ۴۲)

جنموں نے ملے جلے عمل کئے تھے بچھ بھلے اور پچھ برے شاید اللہ تعالی ان کی دعا قبول کرے۔

یہ نتین مالتیں قوت وضعف کے اعتبارے ہیں جن چیزوں پر مبر کیا جائے ان کے اعتبارے بھی آدی کی تین مالتیں ہوسکتی ہیں۔ آیک یہ کہ آدی تمام شموات پر غالب ہوجائے ور ری یہ کہ کی شموت پر غالب نہ ہو ' تیسری یہ کہ کی شموت پر غالب ہو اور کمی پر نہ ہو ' تیسری یہ کہ کی شموت پر غالب ہو اور کمی پر نہ ہو۔ اوپر جو آیت ذکر کی گئی ہے وہ ای تیسری مالت والوں کے بارے ہیں ہے۔ جو لوگ مرف شموات پر عمل کرتے ہیں عجابرہ نہیں کرتے وہ چیاہوں کی بات ور قدرت پر انہیں کی گئی ہے اور کہ معرف اور قدرت پر انہیں کی گئی ہے ایس کہ لئے معرف اور قدرت کے باوجود کمال ماصل نہ کرتے 'بقول شام پر نہ اسکان وہ اسے بیکار رکھتا ہے 'ایسا محض بالا شہر نا تھی اور بر بخت ہے جو قدرت کے باوجود کمال ماصل نہ کرتے 'بقول شام پر نہ

وَلَهُ أَرَفِي عُيُوبِ النَّاسِ عَيْبًا ﴿ كَنَقُصِ الْفَادِرِينَ عَلَى التَّمَامِ ﴿ وَلَهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَ

صبركى دواور فشميس . آسانى اوروشوارى كاهتبارى بمى مبركى دوفشيس بن ايك ده مبرب بوقس برشاق بواور بغير مشقت اور جدوجد كاس بر مداومت مشكل بو اسكانام بمبر (زيوس مبركرنا) ب- دومرا مبرده ب جس بس كوئي خاص مشقت يا محنت نه بو ايك نفس بر معمولى دباو والناكانى بوجائ اس فتم كانام مبرب-اگر تقوى بر مدامت بو اور يقين بس پيتلى بوق مبر آسان بوجا آب و فواويظا بركتياى مشكل كيون نه بو بارى تعالى كار شادب ايد

فَأَمَّامَنْ أَعُطْلَى وَاتَّقَلَى وَصَلَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنْيَتِسْرُ وَلِلْيُسْرِ كَيْ (ب ارعا آمع) موجس فالله كاراه من الدى راه من الروا أورالله في ورا اوراجي بات كو حالة بم اسكورا حدى ورا

لتے سامان دیں گے۔

اس تعیم کی مثال الی ہے جیسے پہلوان اپنے دمقابل حریف کے مقابلے میں اگروہ کرور ہے یا زیادہ طاقور اور چست قبیل ہے قو معمولی جھکے ہے تاہم کی مثال اس تعیم کی مثال اس تعیم کی مثال ہے تاہم کی مقابلہ تاہم کے برخلاف اگر مقابلے میں کوئی منبوط اور طاقور پہلوان ہے تو اسے فکست ویٹے کے لئے بدی زیردست جدوجد کرتی پرتی ہے۔ باعث ویلی اور باعث ہوی کی کشتی کا حال بھی کی ہے ، یہ مقابلہ شیاطین اور طاسح کہ کے لئے بدی زیروں میں ہے ان میں جو طاقتور اور اسلحہ سے لیس ہوگاوہ اپنے مقابل کو مار بھگائے گا۔

مقام رضا: جبشوات خم بوجاتی بن اور باحث دی غالب اجاتاب اورمسلسل جدوجد اورطول مواهبت عمراسان

ہوجا آ ہے اور بندے کودہ مقام حاصل ہوجا آ ہے جے رضا کتے ہیں بھیا کہ مقریب کتاب الرضائی اسکی تنسیل آ ہے گا۔ رضامبر سے اعلی مرجہ ہے۔ سرکاردوعالم حلی افتد علیہ وسلم نے ارشاد قربایا :۔

ٱعْبُكُ اللّهُ عَلَى الرِّضَا فَإِنْ لَمْ مَسْتَطِعُ فَعِي الصَّبُرِ عَلَى مَا تَكُوْ مُعِيدٌ كَثِيدُ وَارْتِدى ابن مارى

الله كى مباوت رضائ كر الربي مكن ته موقع ينى كاس رمرك مرك من يدى بطاقى ب

صابرین کے تین درجے : بعض عارفین کا کمتاہ کہ مبرکہ نے والوں کے تمان درج میں دایک ورج بڑک شموت ہیا اسٹی کا میں کا کہتا ہے کہ مبرکہ نے والوں کے تمان درج ہے ، ورمزا تقدیر پر داخی رمنا ہے ماتھ کرے یہ صدیقین کا درج ہے۔ تیران سلوک سے مبت کرتا ہے جوالط تعالی اسکے ساتھ کرے یہ صدیقین کا درج ہے۔ کتاب المبت میں ہم بیان کریں مجکہ مقام ممت مقام رضا بقام مبرے باند ہے۔

صبر کا تھکم : جانتا چاہیے کہ مبراپ شری احکام کے افتیاد کے بھی فتاف قسموں پر تقتیم ہوسکا ہے ہیے فرض نقل محمود اور حراب چنانچہ محرات پر مبر کرنا فرص ہے اور محمولات پر مبر کرنا فقال ہے۔ جو ایزا شرعاء ممن عبواس پر مبر کرنا خوام ہے ایسے کوئی محص کی کا باتھ کا نتا چاہے اور دو اس پر خاموش دہ کرمبر کرے فرید جائزنہ ہوگا اس طرح آگر کوئی فیص استحق ہو وہا ہو اس پر سال تک کہ اسکی غیرت میں اشتعال پیدا ہو اکین مبر کی وجہ سے غیرت کا اظہار نہ کرتے اور جو پر جو بروی کے ساتھ ہو وہا ہو اس پر خاموش تمان کہ اسکی غیرت میں اشتعال پیدا ہو اکین مبر کی وجہ سے غیرت کا اظہار نہ کرتے ہو شرعاء کم دو مور اس تعتبر کے بیان خاموش تمان کہ مبر کے باب میں مجی شریعت کو کموئی جمتا ہا ہے۔ مدیت شریف میں مبر کو نصف اندان قرار وہا کہا ہے۔ مدیت شریف میں مبر کو نصف اندان قرار وہا کہا ہو اسکا مطلب یہ ہم کر نہیں کہ ہر ضم کا مبر قابل نواف ہے ' لکہ میروی انجا ہے جو شریعت کی نظریں انجا ہو کورٹ خواہ مواہ جم کو تکیف وہا ہے جس کا کوئی اج نہیں ہے۔

بنده ہرحال میں مبر کامحتاج ہے

جانتا چاہیے کہ زندگی میں بندے کوجن حالات سے سابقہ ہیں آتا ہے وہ دو طرح کے ہوئے ہیں یا قراس کی خواہش کے موافق ہوتے ہیں کیا موافق نہیں ہوتے بلکہ وہ اضمیں ناپہند کرتا ہے۔ بندہ ان دونوں حالتوں میں مبر کا مختاج ہے۔

خواہش کے موافق احوال : سیبی کہ بیسے محت میں میں ان باد احباب وا قارب اور سبین و معاوی کی گوت مال و متاع کی نواد کی اور سبین و معاوی کی گوت مال و متاع کی نواد کی اور نیا کی تمام لذیمی اور تعیش ان مالات میں بیدے کو میر کی برای سخت مزود ہے اسلا کہ آگر اس نے سبیا فلس سے کام نیس لیا اور نس کو ان تمام دنیا دی افران میں آزاد ہوا تو اور ولا تی مباح ہی کیل نہ ہول آواس کا اندیشہ کے کہ وہ مرکش بن جائے گا اور اترائے گئے گئے آرگان کریا ہے اور شاور کے مطابق میران فی جیست کی جسب وہ می ہوتا ہے قو مسلم مرکش پر کمریت ہوجا آ ہے ۔

إِنَّالْإِنْسَانَ لِيَظْعَى أَنْزَ آكَاسُتَغَنْلَي (ب-١١/١١مت)

ب الک (کافر) آدی مد (آدمیت) ہے لکل جانا ہے اس وجہ سے کد اپنے آپ کو مستنی ویکئا ہے۔ اس کے بعض اللہ والے فرمانے بین کہ معیبت پر مومین میرکز آ ہے اور سلامتی پر مدیق کرتا ہے معزب سیل تشری کا ارشاد ہے کہ سلامتی پر مبرکز معیبت پر مبرکز کے نیادہ خت ہے۔ محابہ کرام رضوان اللہ علیم الجمعین پر جب ویادی مال ومتاع کے دروازے کولے کئے تو انموں نے فرمایا کہ جب حکد متی اور معلی کے ذریعے جای آدمائش کی کی تو ہم نے مبرکیا اور اس آنمائش میں بورے اترے "لیکن اب مالداری اور فارغ المبالی کے فقے کے ذریعے ہمارااحتمان لیا جارہا ہے۔ اب ہم میرشہ کر سکیں گے "اور ناکام ہوجائیں گے۔ قرآن کریم میں اس کے مال اولاد "اور پیویں کے فقے ہے درایا کمیا ہے۔ یہ مرشد کراگئی گارٹ کا گوگا اولاد "اور پیویں کے فقے ہے درایا کہا ہے۔ اس میں کہا گوگا اولاد گارٹ کے اللہ (پر ۱۳۸۸ سے مالی اور اولاد اللہ کی ماریسے اللہ اللہ کے ممارے مالی اور اولاد اللہ کی ماریسے اللہ اللہ کا کہا تھا تھا گارٹ کر گرائیں۔

اے ایمان والوئم کو تہمارے مال اور اولا داللہ کی یا دھے قا قُل نہ گرئے یا تھی۔ مراز کر ایس کے مرز کہ کر کر مرز کر گا اس مرز کر ایس کر مرز مرد میں مرد ہو ہوں میں مرد

اِنَّمِنُ آرُوَا حِکُمُواُولا دِکُمُ عَدُوَّالْکُمُ فَاحْدُرُ وُهُمْ (ب،۱۲۸ ست) مهاری بعض بیران اور اولاد تهمارے (دین کی) دشمن بیں۔ سوتم ان سے ہوشیار رہو۔

آنځ ښرت ملی الله علیه وسلم کاارشاد ہے :-

الوُلَكُمَبُّ خَلَقُمْ تَحْبَنُ قُمْ تَحْزَنَةُ الإسلامين

الوكا بحل مردل اور غم مين جتلا كرما ہے۔

ایک مرتبہ آپ نے اپنے نواسے حضرت حسن کو دیکھا کہ وہ کرستے میں الجہ کر گرنا جاہتے ہیں "آپ انھیں اٹھانے کے لئے منبر ے اترے 'اور فرمایا کہ اللہ تنوالی کا قول برحق ہے۔

إِنَّمَا الْمُوَالُّكُمُ وَأَوْلَا ذَكُمُ فِينَّنَةً (ب٨٦٨ آيت٥)

تهارے اموال اور اولاد تمارے لئے ایک ازمائش کی جزے۔

جب میں نے اپنے بیٹے کو لاکوڑاتے ہوئے دیکھا تو اپنے آپ کونہ لاک سکا اور اے افعانے کے لئے منبرے اتر پرائ (۱) ہے
مقام اصحاب بھیرت کے لئے عبرت کا ہے اس ہے معلوم ہو تا ہے کہ انسان کا بل وہی ہے جوعافیت پر مبر کرے اور عافیت پر مبر کرنے اور عافیت اور سلامتی چندرو ذک کئے مبرے پاس بطور امانت
ہے 'بہت جلد جھے ہے والی لے لی جائے گی 'یا اے پاکر خوش ہونا' اور ان نعتوں کذتوں' اور لدو لعب میں ڈوب رہنا کسی محلام کے اس پر اللہ تعالی کے جو حقوق ہیں ان نعتوں کذور سے وہ حقوق اواکرے 'مثل مالی کا حق ہے ہے
مایان شان نمیں ہے بلکہ بہتریہ ہے کہ اس پر اللہ تعالی کے جو حقوق ہیں ان نعتوں کے ذریعے وہ حقوق اواکرے 'مثل مالی کا حق ہے ہے
کہ اللہ کی واہ میں خرج کرے 'بدن کا حق ہے کہ اس کے ذریعے وہ سموں کی مدد کرے 'زیان کا حق ہے کہ آگر آوی اس طرح مبر کرکے گا تو اس کا جہ مبر محکل خمیں ہو تا جیا کہ عنقریب بیان آئے گا۔ عافیت اور سلامتی پر مبر کرنا اسلئے وشوار ترہے کہ اس میں قدرت موجو وہوتی ہے 'ورنہ جے قدرت نہو ہے چارہ مبر نہ کرے آئی نشال ایک ہے جے کوئی وہ سرا تمہارے بچھے چارہ مبر نہ کرے آئی نشال ایک ہے جے کوئی وہ سراتمہارے بچھے کوئی وہ سراتمہارے بچھے کوئی وہ سراتمہارے بچھے کوئی وہ سراتمہارے بچھے کوئی وہ سراتمہارے نہوں کرنے کے اس صورت میں مبر کرنا پہلے کی بنست و شوار ہے 'اس طرح آگر بھو کے کے سامنے کوئی وہ سراتمہارے نہوں اس کے نیو کے کہا جائے تو بھیا اس کے لئے مبر کرنا وہ شوار

ناموافق حالات: دوسری هم می ده حالات بین جوخوابش به موافقت نه رکعتے بول ، به حالات تمن طرح کے بوسکتے بین ایک ده بین جوبری اسک افتیار میں بدول جیسے معین اور ایک ده بین جوبری دو این اور تیسرے دہ بین جوبری دو ایک افتیار میں نہ بورگی اور تیسرے دہ بین کہ انتا میں اسلام این اسلام ا

ملی قشم-اختیاری احوال : پلی شم ین دواحوال جن میں بندے کے اختیار کو دخل ہے اسی بھی دو تعمیل میں مہلی تشم

⁽١) احجاب الشن بروايت بريدة

طاحت اوردو مرى حم معصيت بنده ان دونول مي مبركا حاج بـ

اطاعت پر صبر: اطاعت پر مبرکنا ایک سخت اور دشوار گزار مرطه به اس لئے که نس بعا اطاعت بر کر کر با ب عودیت سے چھر ب اس کا میلان روبیت کی طرف دیتا ہے اس کے بعض عارفین کا مقولہ ہے کہ کوئی نش ایبا نہیں جمیں وہ بات پوشیدہ نہ ہوجو فرعون نے ظاہر کردی تھی بینی اس کا پر دوئی۔

أَنَارَبُكُمُ الْأَعْلَى (ب٠٣٠مـ٣١)

من شهارا رب اعلى مول

فرعون کو اس دعویٰ کا یا ابنی دل کی پوشیدہ بات طا ہرکرنے کا موقع اس لئے ل کمیا تھا کہ اسکی قوم حقیر تھی محزور تھی اس نے فرعون کی طاقت کے سامنے سرتسلیم فم کیا اور اسکی اطاعت قبول کی موس کے دل بیس یہ جذبہ پوشیدہ ہے کہ دو رب کہلائے اسکی پرسٹش کی جائے ' کمی وجہ ہے کہ اکثر لوگ اپنے ہے چھوٹوں 'فادموں ' نوکوں ' اور فلاموں کے سامنے اسل مے کا رویئہ رکھتے ہیں جس ہے ان کے اس جذبہ کہ آگر کوئی فادم یا نوکر اپنے مالک یا آ تاکی فدمت میں ذراس کو آئی کر بیٹمت ہے اس جن اس وقت اسکے فصے اور فیغاد فضب کا عالم دیدنی ہو تا ہے ' اس وقت اسکے فصے اور فیغاد فضب کا عالم دیدنی ہو تا ہے ' اس وجہ اگر وہ بات جس سے اس کے طابعہ کیا ہے ؟

بسرحال عبودت مطلقا فلس پرشاق ہے ' پر عبادات میں ہے بعض وہ عباد تیں ہیں بوستی کی بنا پرشاق گزرتی ہیں ہیے ' نماز'
اور بعض بحل کی وجہ سے دشوار ہیں ہیں ذکوٰۃ ' اور بعض سستی اور بحل دونوں وجہ سے کراں گزرتی ہیں ہیسے مجاور جہاداس سے
معلوم ہو تا ہے کہ اطاعات پر مبر کرتا ایبا ہے ہیںے مصائب پر مبر کرتا۔ پر مطبع کو اپنی اطاعت پر تین احوال میں مبر کرتا پر تا ہے ' اولا ''
اطاعت سے پہلے ' اور اخلاص نیت کی تھی اور اخلاص کے عزم کے سلط میں ' اور این اخلاص کو ریا کے شوائب اور آفات کے
اطاعت سے پہلے ' اور اخلاص نیت کی تھی اور اخلاص کے عزم کے سلط میں ' اور این اخلاص کو ریا کے شوائب اور آفات کے
دوائی ہے جہانے ہیں ' اور راووفا پر قابت قدم رہتا ہزوا کیان
دوائی ہے جہانے ہیں ' اور راووفا پر قابت قدم رہتا ہزوا کیان
میر کرتا کی ایمیت والے مطب واضح فرائی ہے۔
میر کرتا کی ایمیت اور معلمت واضح فرائی ہے۔
میر کرتا کی ایمیت اور معلمت واضح فرائی ہے۔

اِنَّمَاالَاعُمَالُ وِالنِّيِّاتِ وَلِكُلِ الْمُرَى عَانُو ي رَفَاري وسلم من النَّمَا الْأَعُمَالُ وِالنِّيِّاتِ وَلِكُلِ الْمُرَى عَانُو يَ رَفَاري وسلم من العَمَالُ وَالْمُوالُو وَالْمُرْفِقِ مِنْ مِنْ الْمُرْفِقِ مِنْ اللَّهِ وَلَيْ مِنْ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهِ وَلَيْ مِنْ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهِ وَلَيْ مِنْ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ ا

الله تعالى كاارشاوي

وَ مَا أُمِرُ وَ الْآلِيَةِ عَبُدُو اللّٰمَدُ خُلِصِينَ لَمُاللِّينَ (پ ۲۳/۳۰ مَتِهِ) عالانکه ان لوگوں کو بی عم بواقعا که الله کی اس طرح میادت کریں کہ میادت ای کے لئے خاص بھو

ای الله تعالی نے مبرکو عمل پر مقدوم فرایا

- الأالَّنِينَ صَبَرُ وَاوَعَمِلُو الصَّالِحَاتِ (ب١٢٠١هـ ١)

مروه لوك جنون في مبركيا اور نيك اعمال كا

وَنِعْمَاحُرُ الْعَامِلِيْرَ ٱلَّذِينَ صَبَرُوا(ب،٥٥ آمعه: ١٠) اوربت خوب بان عمل كرف والول كالجرجنون في مركبات

لین و اوک بن جنوں نے عمل کی ابتداء سے انتہا تک مبر کیا۔

تيرى مالت ده ب جوعمل سے فارغ موتے كے بعد طاري مواس دفت يكي بنده ميركا جائے ہے كدوه الى مبادت كونامورى اور را کے لئے فاہرنہ کے اورنداے پندیدگی کی نظرے دیکھے اورنہ کوئی ایا کام کسے جس کا اس مراوت کا اجرو اواب فلم موجات يا وه عمل باطل موجات ارشاور بانى ب

وَلاَ تُبْطِلُوا أَعُمَالَكُمْ (ب٣١٨ آيت٣٣)

اوراينا عمال كوبروادمت كرو

أيك جكدار شاد فرمايا 🛈

لَاتُبُطِلُواصَلَقَانِكُهُ إِلْمَنِ وَالْأَذَى (ب١٣ مَ ١٣٣)

م احسان جلاكها ايذاليخ إكراني خرات كومهاومت كو-

جو من مدقدوے كرمن وادى (احسان جلائے اور ايذا وسيند) سے مبرند كرسكے كا وہ كوما اينا عمل ضائع كروے كا اور بجائے تواب کے گناہ کمائے گا۔ جیسا کہ پہلے میان کیا جاچکا ہے طاعات کی دو تشمیل ہیں ، فرض اور نقل معلی اپنی نقل اور فرض مرطم می کی اطاعت میں میرکا عاج ہے، قرآن کریم نے ان دونوں طرح کی عبادتوں کواس آیت میں جمع کیا ہے : إِنَّ اللَّهَ يَامُرُ بِالْعَلْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيْنَا عِنِي الْقُرْبِي (و ١١٠٣) عَدْ ١٠) ب حك الله تعالى اعتدال اوراحمان أورالل قرابت كودين كاعم فراح اس

عدل سے مراد فرض اور احسان سے مراد نقل ہے ، قرابت داروں کو دینا موت اور صلار حی ہے ، ان سب میں مبری ضورت

نصیت بر صبر : معامی بر مرکزا بمی نمایت ضوری ب- الله تعالی نے معامی کی تمام قسموں کواس آیت میں جمع فرادیا ب

وَيَنْهِى عَنِ الْفَحْشَاعِوَ الْمُنْكَرِ وَالْبَغِي (ب١٩٨٦ يو٠٠) اورالله تعالى كملى برائي اور مطلق برائي اور ظلم كرنے سے منع فرماتے ہيں۔ مركاردوعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فراتي بي

ٱلْمُهَاجِرُ مَنْ هَاجِرَ السَّوْعَوَالْمُجَاهِلُمَنْ جَاهِلَهَ وَالْإِن اجْ سَالَ فَعَالَمَان مِينَ

بجرت كرف والاوه بعورائ محوثوب اور مابده بع وخابش هس سع جادكس

معامی باحث ہوی کے لوازم ہیں 'اور معامی پر مبر کرنا بھی دھوار ہے 'فاص طور پر ان معامی پر مبر کرنا نمایت دشوار ہے جو مسلسل عمل کے باعث عادت بن معے موں عادت میں ایک طرح کی مجمعیت بی ہے۔ جب عادت اور خواہش ملس دولوں مل جاتی ہیں تو کویا دوشیطانی افکرایک جگہ جمع ہوجاتے ہیں اور اسے مشترکہ دخمن کے خلاف جگ میں ایک دو سرے کی دو کرتے ہیں س مقابلہ باحث دی سے ہو اے " تیجہ وہ باحث ہوی کو فکست نہیں دے پا آا اور خود فکست کھاجا آ ہے۔ اگران کا ابول کا تعلق ان اممال سے ہوجن کا کریاسل ہے تو ان میں مبر کرنا اور زیا دہ دوار ہے ، مثلاً زبان کے گناہوں میں نیبت ، جموث عدادت اشاروں یا واضح لفتوں میں اپی تعریف ایسامزان جس سے داول کو تکلیف ہو، تحقیر آمیز کلمات مردوں کی عیب بوئی اور اسکے علم و عمل اور منصب کی تحقیرو مزمت و قیمو ، بدامور بطا هرفیبت بین الیکن فی الحقیقت این تعریف بین اس طرح کے ممناموں میں دو سرول کی گغی اور

ائی ذات کا اثبات ہو آہے'اس لئے نفس ان کی طرف زیادہ اکل ہو آہے'ان می دونوں باتوں سے روبیت کی محیل ہوتی ہے'جو نفس كانسب العين ب بب كر ربوبيت عبوديت كي ضدب انسان كو عبوديت كالحم ديا كياب

راوبیت کا عظم نمیں دیا میا۔ کول کہ نفس میں بدودول شہوتی جع دہتی ہیں اور زبان کو حرکت دیا آسان ہو آ ہے ، بلک عام زندگی میں اس طرح کی فشول باتوں کو عادت سجو ایا گیاہے اور اس کے حسن وقع پر کوئی کا م کرنا بیار سمجما جاتا ہے اس کئے ان کتابوں پر مبرکرنا نمایت و شوار ہے حالانکہ ملات میں ان کا شار مرفرست ہے ، جیب بات ہے اگر کوئی مض ریشی لباس پن لے تواہد نمایت براتصور کرتے ہیں عالباً ان کے سامنے سرکارودعالم صلی اللہ علیہ وسلم کار ارشاد نہیں ہے

إِنَّالْغِيْسَةُ أَشَدَّمِنَ الرِّنَا (١) فيبت نا عضدر بص

جو مخص محتلومی زبان پر قابونہ رکھ سکے اور ان معاصی سے مبریر قادر نہ ہواس پر عزات نشنی اور تھائی واجب ہے اسکے لئے عجات کی کوئی دو سری صورت نسی ہے میونکہ تمائی میں مبرکرنالوگوں کے درمیان رہ کرمبرکرنے کی بد نسبت زیادہ آسان ہے۔ خیال رہے کہ معاصی کاسب جس قدر قوی یا ضعف ہوگا ای قدر ان پر مبر کرنا ہی دشواریا آسان ہوگا وسوسے دلوں میں علجان ہو آ ہے " یہ عمل زبان ہلانے کے عمل سے زیادہ سل ہے اس آفت سے تمائی میں بعی مفر میں ہے ابقا ہروسادس سے مبركرنا مكن ب الآبي كدول بردين كى كوئى فكرغالب موجائي اورزان برطرف سے يكسو موكراى فكريس لك بائ جب تك ول وواغ مى مخصوص فكريس مضغول ند بول كيد موسول معظاران يا كيل مي

دوسرى فتم - ابتداميس غيرا فتيارى ، بحرافتيارى : بدوه احوال بين جن كا آنا النيخ المتيارين ميس مويا الكن ان كا وفع كرنا اختيار مين ہوتا ہے مثال كے طور يركمي كو قول يا فعل سے ايزا دي كئي اس كے نفس اور مال ميں كوئي قصور كيا كيا ان امور ير مبركرتا اوربدله ندلينا كمي واجب موتاب اورتمى فنيلت كاباعث بعض محابة فرائع تفركه بم ال هخص ك ايمان كوايمان بي نہیں سیجتے جوایداء پر مبرنہ کرے اللہ تعالی کاارشاد ہے۔

وَلَنْصِبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَاوَعَلَى اللَّهِ فَلْيَنَوَكُّلِ الْمُتَوَكِّلُون (ب٣١٣ - ٣٠١٠) اور (م نے جو مجمد ہم کو ایزا پیچائی ہے) ہم اس پر مبرکریں کے اور اللہ عی پر محمومہ رکھے والوں کو بعرومہ

ایک مرتبه سرکار دوعالم ملی الله علیه وسلم نے مال تقییم فرایا ایک مسلمان اعرابی نے کماید ایس تقیم نہیں ہے جس سے الله تعالی کی خوشنودی مقصود ہو 'اعرابی کامیہ قول آپ تک پہنچا' آپ کے رضار مبادک مرخ ہو محے اور فرایا کہ اللہ تعالی میرے ہمائی وی علیہ السلام پررح کرے کہ لوگوں نے انعیں اس سے بھی زیادہ ستایا مرانعوں نے مبرکیا (بخاری ومسلم۔ ابن مسعوق قرآن كريم من متعدد مواقع مركى القين كاكن عيد فرايات من الماسية

وَدَ عُأَذَاهُمُ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ (١٣٨٣) يعدم)

آوران كى طرف يعيموا يدايني اس كاخيال فديجي اورالله يرجمو مستجي وَاصْبِرْ عَلَى مَايَقُولُونَ وَاهْجُرُهُمْ هَجُرًّا حِيدُكُ (ب ٢٥١م ١٥٠) اوريرلوك جواتي كست إلى إن مركو اور في صورتى كم مائد ال عدالك رمو وَلِقَدُ نَعُلِمُ أَنَّكَ يَضِنَّيْنَ صَدُرُكَ بِمَا يَعُوَّلُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنَّ مِنَ السَّاجِلِينَ (١٨١٧) إن ١٨١٤)

⁽١) يرروايت كتاب أفات السان عي كوريكا ب

اورواقتی ہم کومعلوم ہے کہ یہ لوگ جوہائی کرتے ہیں ان سے آپ تک ول موتے ہیں او آپ ایج يودد كارى تنج وتحمد كرت رب اور نمازي برصف والول من وسط وْلْتَسْمَعُنَّ مِنَ ٱلَّذِينَ أَوْتُواالْكِتَآبِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ ٱشْرَكُواانَّى كَثِيرُ اوَان تَصْبِرُ وَأُو تَنَقُّوا فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الأَمُورِ (ب١٠٩ أَيَ ١٨١٠) اورالبتہ آگے کو اور سنو کے بت ی باتیں ول آزامری کی ان لوگوں سے جو تم سے پہلے کتاب دے محے ہیں اور ان او کوں عظام رک ہیں اور اگر مبر کو سے اور پر بیزر کو سے توب اکیدی احکام میں ہیں۔ ان تمام آیات کا مقعد یی ہے کہ بدلد لینے کے بجائے میرکیا جائے اس کا بدا اجر ہے ،جولوگ قصاص وغیروس ایناحق معانب كردية بي الله تعالى في ان كى توميف فرمائى ہے ارشاد فرمايا _ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوابِمِثُلِمَاعُوقِبُنُهُ مِنْ وَلَيْنَ صَبَرُتُهُ لَهُوَ حَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ (١٣٠٠

اور آگر بدلد لینے لکوتو اتنای بدلد لوجتنا تنهارے ساتھ بر آڈکیا گیا 'اور آگر مبر کروتو وہ مبر کرنے والوں کے حق میں بہت عی المجھی بات ہے۔

سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرماتے ہیں ہے۔

صَلِّمَنِ قَطَعَكَ وَاعْطِ مُ حَرِّمَكُ وَاعْفُ عَمَّنُ ظَلَمَكَ (١٠)

جُو تِجْمَعِي جُمورُوكِ أَس مِي لل جو تِجْمَع ندوك المدود والدرجو تجمير اللم كرك اس معاف كر

میں نے انجیل میں لکھا ہوا و یکھا ہے معفرت میٹی علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے فرمایا کہ حمیس پہلے سے یہ تھم ہے دانت كيد في وانت اورناك كيد في اك العني تهيس جس قدرايذا بنج تم بعي اي قدر بنجادد الين مين بير كمتا مول كه شركاجواب شر سے مت وو کلکہ جو تمارے وائیں رضار پر ادے تم اینا بایاں رضار بھی پیش کرووجو تماری جاور چین لے تم اینا تمبند بھی اے و يد ، جو تهيس زيد تي ايك ميل لے جائے تم دو ميل تك اس كيساتھ على جاؤ ، يدسب دوايات انت اور تكليف يرمبر كے باب میں ہیں۔ یہ مبرکا اعلا مرتبہ ہے اس لئے کہ اس صورت میں باعث دی کے مقابلے می خنب اور شوت دونوں ہوتے ہیں ان دونوں ير قابويانا بوے حوصلے كاكام ي

تيسري فسم اختياري احوال: بدوه احوال بين جوند ابتداء من احتياري بين اورند انتا من بي معائب اور حادثات وغيره مثلًا كمن عزيزي موات كال كالاكت محت كا زوال بينائي كانساع اعضاء كابكا و اس طرح كي دوسري معينيس ان برمبركرتا میں میرے مقابات میں انتہائی اعلی ہے۔ حضرت حیداللہ ابن عباس ارشاد فرمائے ہیں کہ قرآن کریم میں مبری تین صور تیل فد کور ہیں اول اداعے فرض پر مبر اس کے تین سودرہے ہیں دوم اللہ تعالی کا حرام کردہ چیزوں پر مبر اسکے چھ سودرہے ہیں۔ سوم پہلے جب که محرات ر مبر کرنا صدے رمبراس کے نوسودرج ہیں۔معیت رمبرکنا آگرچہ فضائل میں ہے ہے ہر فرائش میں ہے ہے ، تکراس کے بادجود معیبت پر مبر کرنے کوجو نغیل طب ایج برکت نے کوئیں ہے اسکا دجہ یک بھے کہ محرات پر مبر كرنے كى طاقت ہر مومن ركھتا ہے اليكن اللہ تعالى عطا كروہ مصيبتول پر مبركرنے كى قوت مرف انبياء عليم السلام ميں ہوتی ہے أيا ان میں جنسیں صدیقین کے اخلاق میسر ہوں یہ مبرننس پر انتہائی شاق ہے اسی کئے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعامیں یہ

⁽۱) بردوایت احیاء العلوم جلدددم می گزری ب

اَسْتَلُکُ مِنْ الْیَقِینِ مَاتُهَوِنُ عَلَی مِعَصَائِبِ النَّنْیَا (روی نالی۔ این می می تھے۔ اس یعن (مبر) کی درخواست کر آموں جس سے وجو پر دیای میبین اسان کر ہے۔ معالم معالم میں معالم میں میں میں معالم میں معالم

اس دعاہے یہ بھی معلوم ہو آہے کہ یہ مبرحس یعن کے درج میں ہے۔ حضرت او سلمان دارائی کہتے ہیں ' بخدا ہم ان چزوں پر مبر شیں کرکتے جنمیں ہم اچھا تھے ہیں محلا ان چزوں پر مبر کیے کرکتے ہیں جو ناپندیدہ ہیں؟ ایک مدیث قدی میں یہ الفاظ میں ۔۔۔

إِذَا وَجَهْتُ إِلَى عَبْدِمِنْ عَبِيْدِي مُصِيبَةً فِي بَكَنِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَلَدِهِ ثُمُ اسْتَغْبَلَ ذَلِكَ بِصَبْرِ جَمِيْلِ إِسْنَحْيَيْتُ مِلْهُ يَوْالْقِيّامَةِ أَنْ أَنْضَبَ لَمُمِيْزَ أَنَّا أَوْ أَنْشُرَ لَمُدِيُوانًا (١)ن مدى الى)

جب میں اپنے بعدل میں ہے کمی بندے پر اس کے بدن کال یا اولاد میں کوئی معبت بھیجا ہوں اور دہ مرجیل سے اسکا استقبال کرنا ہے تو جھے قیامت کے روز اس سے شرم آتی ہے کہ میں اسکے لئے ترازد کھڑی کروں یا اسکے اعمال نامے کھیلاؤں۔

ایک مدیث می ہے ۔ اِنْتَظَارُ الْفَرَ جِبِالصَّبُرِ عِبَادَةً معدا شابدابن میں مبرے ساتھ فرافی کا انظار مبادت ہے۔

ایک حدیث بن ہے جب کی مسلمان کو کوئی تکلیف پنچ اور وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق یہ کلمات کے " اِنَّافِلَه وَا َ اَالِیُهِ رَا اَلَٰهُ کَا اَلَٰهُ کَا اَلَٰهُ کَا اَلَٰهُ کَا اَلَٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اَلٰهُ کَالْهُ کَا اَلٰهُ کَا اِلٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اِلٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اِلٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اِلٰهُ کَا اِلْهُ کَا اِلٰهُ کَا اِلٰهُ کَا اَلٰهُ کَا اِلٰهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلٰهُ کَا اِلٰهُ کَا اِلٰهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْمُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْمُ کَا اِلْهُ کَا الْمُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْمُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْمُ کَا اِلْهُ کَا اِلْهُ کَا اِلْمُ کَا اللّٰمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ کَالِمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ کَالِمُ کَا اِلْمُ کَالِمُ کَا اِلْمُ کَا الْمُ کَا اِلْمُ کَالِمُ کَا اِلْمُ کَالِمُ کَا اِلْمُ کَا اِلْمُ

حضرت داؤد علیہ السلام نے مرض کیا اے اہذا س غزدہ کا اجرکیا ہے جو سرف تیری د ضا کے کے لئے مصائب پر مبرکرے ارشاد فرمایا اس کا اجربیہ ہے کہ میں اے ایمان کا ایسالیاں فاقرہ بسائل جو اسکے جسم ہے بھی جدا نہ ہو گا کی مرتبہ حضرت مرابن حمد العرب نے اپنے فطے میں ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالی اپنے کی بندھ ہے کو کی تعدد محاکم تاہد کھراہے جس لیتا ہے اور دو بندہ اس نعت سے محردی پر مبرکر تاہے تو اللہ تعالی اسے بہلی فحت ہے اعلا آور افعن فحت نے اوا ڈیا ہے اسکے بور آپ نے تاہد ملاوت فرائی ہے۔

إِنْمَايُوفِي الصَّابِرُونَ أَجْرَ هُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (بِ٣١ر١٦ بد ١٠) مُسْتَعَلَ رَجُوالوں كوان كامل في الري الح

حضرت نسیل ابن عیاض ہے مبری حقیقت دریافت کی گئی آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالی نے بیطے پر راسی ہونے کا نام مبر ہے لوگوں نے دریافت کیا ہے بھی ارامنی رہتا ہے وہ اپنی حیثیت سے زیادہ کا طالب نہیں ہوتا۔ حضرت فیل شفا فالے میں محبوس ہوئے تو کھ لوگ آپ کی میادت کے لئے آئے "آپ ان سے در افت قربا یا کیاں آئے ہو "انموں نے مرض کیا کہ ہم لوگ آپ کی زیادت کے لئے آئے ہیں آپ کے احباب ہیں "آپ نے افعی و مبلوں سے ادنا شرع کردیا "ودوک ارے خوف کے ہما کتے گئے "آپ نے فربایا آگر تم میرے دوست ہوئے تو میری معینت پر مبر کرتے ایک عادف اپنی جیب میں پرچہ رکھ کر ہم اکر سے سے "اور بار بار اکال کراس کا مطالعہ کیا کرتے تھے "اس پرسے میں اکسا ہوا تھا۔

وَاصْبِرْلَحُكْمِرْتِكُفُواْتُكُواْتُكُواْعُيْنِنَا(ب،١٢/١ مد١٨)

اور آپائے رب کاراس) جورور مبرے بیٹے رہے کہ آپ ہاری حاصت میں ہیں۔

بیان کیا جا با ہے کہ جو موصلی ی بوی محور کھا کر گریزیں اگرنے ہے ان کا نافن ٹوٹ کی جم وہ بننے گیں او کوں نے وض کیا کہ کیا آپ تکلیف محسوس نہیں کرتیں اس خیال نے کہ کیا آپ تکلیف محسوس نہیں کرتیں اس خیال نے میری تکلیف زائل کودی ہے۔ حضرت داؤد نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے ارشاد فرمایا مومن کے تقویل پر تین چیزوں سے استدلال کیا جا تا ہے 'جو چیز حاصل نہ ہواس میں حسن توکل 'جو حاصل ہوجائے اس پر حسن رضا 'جو دے کر چین کی جائے اس پر حسن مصربہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

مبر- سركاردوعالم ملى الشرطيدوسلم ارشاد فرمائة بس-مِنْ إِجْلَالِ اللَّهُ مَعْرِ فَهِ حَقِّهِ أَنْ لَا تَشْكُو وَجُعَكَ وَلَا فَذَكُرُ مُصِيبُ مَتَكَلابن الى الدنا

موقوفاً-سفياناً)

خدائی تعالیٰ کی تعظیم اوراس کے حق کی معرفت یہ ہے کہ تم اپنے ورد کا شکوہ ند کرواورند اپنی معیبت کاذکر کرو۔

ایک بزرگ تھیے میں بچھ روپ لیکر لک ایک جاکر تھیا فائب تھا کے گلے جس نے لیا ہے اللہ اے ان روپوں میں برکت عطا کرے ہوستان ہوں کی جھ سے زیادہ ضرورت ہو۔ ایک بزرگ روایت کرتے ہیں کہ میں سالم مولی ابی حذیقہ کے باس اس حال میں کیا کہ ان کی زندگی کی چند سالمیں باتی رہ کئیں تھیں میں نے ان سے مرض کیا کیا میں آپ کو پائی باون کھنے لگے تھوڑا سا تھنج کروشن کی طرف بنچادد '(آکہ میں آخری سائس تک ان سے اوسکوں) اور پائی میری و حال میں رکھ دو اگر شام تک زندہ رہائی اول گا میں اوقت روزے سے ہول۔

راہ آ خرت کے سا کین کامبری تھا وہ مصائب پر مکوہ تو کا اللہ کا شکراد اکرتے تھے کہ اس نے افسی آنائش کے قابل سمجما

اوراجروثواب كاموقع منايت فرمايا-

کیا صرافطراری ہے یا افقیاری؟ : بان ایک سوال یہ پدا ہو تا ہے کہ صابر کو معائب پر مبرکہ نے ہیں یہ درچہ کی طرح ماصل ہو تا ہے جب کہ معاملہ اسکے افقیار ہی جس ہو تا معائب سب فیرافقیاری ہیں ، وہ چاہے نہ چاہا اسے یہ معینیں بداشت کرنی ہوں گی اگر اس مبرے مرادیہ ہے کہ اسکے ول میں ذرای کراہیت بھی نہ ہوتو یہ آدی کے افقیار میں دافل نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جو لوگ مصاب پر واوطا کرتے ہیں ، فیضے چائے ہیں ، مین کوئی کرتے ہیں ، گرے جا آتے ہیں ، وہ ماری کے در سے اس کا الماری مبالفہ کرتے ہیں ، وہ صابرین کے در ہے میں شار نہیں ہوتے۔ جب کہ یہ تمام افقیار کے تحت آتے ہیں ، اس لئے مبرکرنے والے کیلئے ان سب سے پہنا اور اللہ کے فیصلے پر راضی رہنا ضروری ہے ، بڑار مصاب ٹو ٹیس کین بندے کو اپنی عادات میں تبدیلی نہ کرتی چاہیے 'اوریہ احتقاد رکھنا چاہیے کہ جو راضی رہنا ضروری ہے ، بڑار مصاب ٹو ٹیس کین بندے کو اپنی عادات میں تبدیلی نہ کرتی چاہیے 'اوریہ احتقاد رکھنا چاہیے کہ جو اس کے اس امان سے سل ہوئی ہے وہ اس کے پس امانت کے طور پر تھی ، جس نے یہ امانت کو واپس لے کی جس کے اس کے والد موجود نہیں تھے میں نے اس کے وہ اس کے پس امانت کے طور پر تھی ، جس نے یہ امانت کو واپس کے وہ اس کے وہ اس کے پس امان میں ہوا کہ اس کے والد موجود نہیں تھے میں نے اسے کر کے کا افغال اس مال میں ہوا کہ اس کے والد موجود نہیں تھے میں نے اسے کر کے اسکار اور کے مان تیا رکھا 'اور اس کے کھانا تیا رکھا 'اور کھانا کھانا کھانا کھانا کھانا کھانا کہ دور کھانا کھان

ر کھاوہ کھانے گئے ای ددران انموں نے لڑے کے بارے میں دریافت کیامی نے کما الحدید اچھے مال میں ہے 'یہ اس لئے کماکہ جیسا سکون اے اس رات میسر ہوا باری کے بعد اتا سکون مجمی نہ ملا تھا ، پھر میں نے اچھے کیڑے پہنے اور اپنے آپ کو خوب ہنایا سنوارا عمال تک کہ دو جھے ہم بسر ہوئے محریل نے ان سے کما کہ ہمارے مسائے کو ایک جزرا گئے سے کی تھی ،جب دیے والے نے وہ چزاس سے واپس لے لی قودہ شور مجانے لگا افھول نے کما اسلے کے اچھا نس کیا اے ابیانہ کرنا جانے تھا اسکے بعديس فان عكماكد تمارا بينا ماريها مارك طرف المنج قااس الدي التدويس لي الموس الدي المول المول المدكاهير اداكيا اورانا لله وانا اليدراجيون يرمعان مبح كوده الخضرت صلى الله عليه وسلم كي خدمت بين حاضر موسة اور يوراوا تعدم من كيام آب

للهميدار كلهمافى ليكتهيما وعارى وملم الن اے اللہ ان دونوں کورات کے معاطے میں برکت دے۔

رادی کتے ہیں اس دعا کا یہ اثر ہوا کہ اللہ نے انھیں سات اوے عطائعے ، جوسب کے سب قرآن کریم کے حافظ اور قاری موت حضرت جابرابن عبدالله راوی بین که سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم فے ارشاد فرایا بین نے فود کو جنت میں دیکھا وہاں میری الما قات ابو طفی بوی رمیماوے بوئی۔ بعض عارفین فراتے ہی کدمبر جیل بیا ہے کہ معیبت والادد مردا ہے متازنہ ہو این اسکے چرے پر کوئی ایس علامت نہائی جائے جس سے وہ معیبت زوہ معلوم ہو۔

مردے ير رونا صبركے خلاف نيس : مردے ير آنو بهانا ول كا غرده بونا مبركے خلاف نيس ب اس لئے كه يه بشريت کے نقاضے میں انسان زندگی میں خود کوان سے جدا نمیں کرسکتا ای لئے جب سرکاردد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحر ادے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وفات ہوئی تو آپ کی الکمول میں آنسو آگئے محابہ نے عرض کیایا رسول اللہ! آپ تو جمیں دونے سے مع كرت بن "ب في واب من ارشاد فرايات ران هذه رحمة وإنماير حم اللمين عباد والرّحماء

بدر حمت ب اور الله تعالى الني بعد المس سے رحم كرف والول ير رحم كرما ہے۔

مرتے والے کے غم میں دونے سے آدی مقام رضاسے بھی دور شیں ہوتا اوی فعد محلوا آئے چیخے لکوا آہے میادواس پر رامنی نیس ہوتا 'بینینا رامنی ہوتا ہے آگرچہ تکلیف ہی محسوس کرتا ہے بلکہ آگر تکلیف زیادہ ہوتو رو لگتا ہے المیاس کے رویے کایہ نتیجہ نکالا جائے کہ وہ خوشی سے فصد جس محلوا رہا ہے۔ ہم اس کی مزید شخین کتاب الرضایں کریں کے انشام اللہ۔

ابن جی نے کمی خلیفہ کی موت پر تعزی عطیس اکھا جو مخص بہ بات جافیا ہے کہ جو چزاللہ نے اس سے لی ہے وہ اس کا حق ہے وواس بات كانياده متحق بكرج جزاللات الحصاف بالي ركمي باس من اس كرحتى عظمت كااحساس كرب عان اوكدجوتم ے پہلے چلا کیا ہے وہ تمارے لئے باتی ہے اور و تمارے بعد باتی ہے اسکو تمارے باب من (مبركرے كا) واب لے كا يد بات بھی یا در کھو کہ صابرین کو معیبات پر مبر کرنے کا ہو اواب ملائے وہ اس نعت کی بہ نسبت زیادہ عمدہ اور اعلاہے ہو معمائب سے بچ رہے کی صورت میں احمیں حاصل ہو کی ہے۔

مصیبتنول کوچھیانا کمال صبرے: کال مبریدے کہ آدی است مرف کادر دوسری تنام معیبیں پوشدہ رکے ایک بزرگ كاقول بى كەمھائب ألام ادر مدقات كاخفاءاحمان كے فرانوں مى سے ايك فيتى فراند ب

مبركان تقسيمات يد چلا ب كه مبرتمام احوال اور افعال من واجب به محض شوات ي يحد كالم والدافين موجائے وہ مبرے بے نیاز نمیں موسکا ، خواہ کتابی تما کوں نہ رہے اس کے کہ شیطانی وسوے قلب پر اثر انداز موت میں ا وساوس کا خلیان تھائی میں بھی چین نہیں لینے دیا اول میں وو طرح کی یا تھی آئی ہیں الوقان چروں سے متعلق آئی ہیں جو فوت ہو پھی ہوا اور اب ان کا تدارک ممکن نہیں اور اب ان کا تدارک ممکن نہیں اور اس متعلق آئی ہیں جن کا متعلق تا مان ممکن ہے اور عراس ہوں یا متعلق ہیں حاصل ہونے والی چروں کے متعلق اور نوں صورتوں میں وقت ضائع ہو آ ہے اول انسان کا آلہ ہے اور عراس ہوئی ہے اگر اس کا دل ایک لمے کے لیے بھی ذکر اور گلرسے عافل رہ گیا تو یہ دول خسارے کی بات ہو اور گلرسے عافل رہ گیا تو یہ دول خسارے کی بات ہو اور گلرسے عافل رہ گیا تو یہ دول خسارے کی بات ہو اور گلرسے اور اور عمل ہو اور گلات خوا وہ میں اور اس معرفت کو اللہ کی عجب کا وسیلہ بعائے اور یہ صورت بھی اس وقت ہو جب کہ قلب میں میں اور ان کی محیل کی معرفت حاصل کرے اور اس معرفت کو اللہ کی عجب کا وسیلہ بعائے اور یہ مورت کی بات کا مور شروات ہوتی ہیں اور ان کی محیل کی محیل کی معرف ہوں ہو گئی ہو گیا ہو کہ دو ایک خلاف جا سے بوایک مرتب ہی اسکو خشاہ کے خلاف محل کے مرتب ہوں اور کی مرتب ہی اسکو خشاہ کے خلاف محل کے مرتب ہی اسکو خشاہ کے خلاف مورپ دول کے خیال کا خیال ہو کہ مورپ میں اور وہ کا ایک خلاف مورپ کی مشخل کی اور ان کی دول اس کو دھنوں کی اس وہ کا اور ان کی دول سے اختلاف کا خیال ہی مناسکے غرضیکہ مستقل ہی مصفل رہتا ہے اور ان کے دلوں سے اختلاف کا خیال ہی مناسکہ غرضیکہ مستقل ہی مصفلہ رہتا ہے اور ان کے دلوں سے اختلاف کا خیال ہی مناسکہ غرضیکہ مستقل ہی مصفلہ رہتا ہے اشاں کا در اس کا در اس کے دلوں سے اختلاف کا خیال ہی مناسکہ غرضیکہ مستقل ہی مصفلہ رہتا ہے اس کا دوران سے دلوں سے اختلاف کا خیال ہی مناسکہ غرضیکہ مستقل ہی مصفلہ رہتا ہے اشہ ورد اس گلاری سے گروں ہو ہوں۔

شیطان کے دو گشکر : یہ سب شیطان کی کرشمہ سازیاں ہیں وراصل شیطان کے دو تشکر ہیں ایک اڑ نے والا گشکر وہ سرا چلنے
والا لشکر اڑنے والے بشکرے مراد وساوس ہیں اور چنے والے تشکرے مراد شوات ہیں اس کی دجہ ہے کہ شیطان کی تخلیق
آگ ہے ہوئی ہے اور انسان محتکمنائی ہوئی مٹی ہے پیدا کیا گیا ہے اس مٹی میں آگ بھی ہے مٹی کی بلعیت میں سکون ہے اور
آگ کی مرشت میں حرکت ۔ چنانچہ بحرکت ہوئی آگ کے بارے میں یہ تصور نہیں کیا جاسکا کہ وہ حرکت شیس کرے گی بلکہ وہ اپنی اس مٹی میں اس کی جاسکتا کہ وہ حرکت شیس کرے گی بلکہ وہ اپنی اس مرشت کے مطابق مسلسل حرکت میں دہتی ہوئی آگ کے بارے میں یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ حرکت شیس کرے گی بلکہ وہ اٹ ہے پیدا کیا گیا ہے بازی اس کے یہ حکم ہانے ہے افکار کردیا 'عظم کیا نو بانی کی 'اور اپنی عمل میں یہ توجیہ بیان کی کہ میں آگ ہے پیدا کیا گیا ہوں 'اور انسان مٹی نے پیدا کیا گیا ہے چنانچہ جب اس خبیدے نے ہارے جدام میں جو مسلسل کو بحدہ نہیں کیا تو وہ انکی اولاد کو بھرہ کرے گا اولاد کو بھرہ کرنے ہوئی کہ اس خبیرے کہ اس کے دول میں جو دساوس پیدا کی کہ ہوئی ہیں اور انسان کا مطبح اور آباد ہنا کہ اس نے اس کے اس خوف سے وہ حرکتیں چھوڑ دیں 'بحدے کی دوج بھی اطاعت اور انقیاد تی ہوئی پیشانی رکھناتی اس کے جم ہوئی کرتے ہوئی کہ میں کیا تو ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی اس کی اس کے ایک بلور استعال وضع ہو آبی اس کا تصور ہو تا نہان کا تصور ہو تا تو اس کا تصور ہو تا نہان کا تصور ہو تا نہی کہ می کوئی کوئی میں میں میں میں میں کرنے کو عاد تاکستانی تصور کیا جا ہا ہے۔

بسرحال جمیں صدف موتی ہے ' قالب روح ہے اور چملکا مغزے فال نہ کرے 'اس کاخیال رہنا ضروری ہے 'ایہانہ ہوکہ تم مرف عالم ظاہر جی مقید ہوکر رہ جاؤ 'اور عالم غیب نے فظت برنے لگو۔ تم یہ بات جائے ہوکہ شیطان تمہارا ا ذہار معن ہے 'اب حبیس مگراہ کرنے کی مسلت دی گئی ہے 'اب قیامت تک یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ تمہاری اطاعت قبول کرے گا' یا تمہارے دل میں وسوسہ پیدا کرنے ہے باز رہے گا' الآبی کہ تمہارے تمام افکار کا مرکزی نقط ایک ہو' اور تم ہمہ تن اللہ کی گر میں مشخول ہوں' میں وسوسہ پیدا کرنے ہے باز رہے گا' الآبی کہ تمہارے قبار کا فرکزی نقط ایک ہو' اور شیطائی وسوے بھی نہ ہوں' یہ شیطان اس صورت میں بقینا یہ شیطان ملحون تم تک بینچ کا کوئی راست نہائے گا' اور تم اللہ کے ان بھوں میں شامل ہوجاؤ کے جو مخلص ہیں' اور اس ملحون کی سلطنت سے باہر ہیں' یہ مکن نہیں کہ تمہارے ول میں فکر الئی بھی نہ ہو' اور شیطائی وسوے بھی نہ ہوں ایک سیال صفرے 'انسان کی رکوں میں اس طرح کروش کرتا ہے جس طرح خون کروش کرتا ہے ' یہ ایسا ہے جسے بیا ہے میں کوئی موا بھی نہ بھری جائے اور یہ سیال اڈہ بھی نہ ہو ابقا ہریہ بھی میں نہیں بلکہ جس قدریا لے بیں سیال چڑکم ہوگی اس قدراس بیں ہوا بھرجائے گی۔ یکی حال دل کا ہے 'اگروہ کسی عمرہ قلرے بھرا ہوا ہو گاتہ شیطان کی داخلت سے محفوظ رہے گا ورنہ جس قدر خال ال اس قدر شیطان بھی مرافلت کرے گا میاں تک کہ اگر ایک لمجے کے لئے بھی خافل ہواتہ ففلت کے اس لمجے میں شیطان کے علاوہ اسکا کوئی جلیس نہ ہوگا جانجہ اللہ توالی کا ارشاد ہے۔

اسكاكولى جليسند بوكا چانچ الله تعالى كارشاد به و المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحددة المست

انكماني بتاب

سركاردد مالم ملى الله مليدوسلم ارشاد فرات بي ب إِنَّاللَّهُ مُعَالِّي مُبْغِضِ الشَّابَ الْفَارِغُ (١) الله تعالى فالى فروان كوناله در ماب

مبرى دوا اوراس يراعانت كي صورت

جانا جاہے کہ جس نے ہاری دی ہے اس نے دواہمی تلائی ہے اور شفاکا وعدہ ہمی کیا ہے مبراگرچہ نمایت دشوار اور مشکل علی ہے انگی ہے انگی ہے انگی ہے میں ہوں ہے مقاب کے تمام عمل ہے انگین تلم و عمل کے معمود اکمی ہیں جن سے قلوب کے تمام امراض کی دوائی ہیں جاتی ہو مرض کے لئے کیسال علم و عمل مذید نہیں ہے الکہ جیسا مرض ہوگا و ہے ہی علم اور عمل کی مندورت ہیں آگے۔

مانع مبراسیاب : جس طرح میری شعد اور مخلف تسین بین ای طرح و ملین اوراسیاب می مخلف اور متعددین اجو مبر کے کیا تا میں بین اور اسیاب می مخلف اور متعددین اجو مبر کے کیا تا ایک اور کو شش یہ ہوتی ہے کہ وہ سب می باق شدہ میں اور ان کے اخداد کا تجویہ لا نسین کر کے لیان بعض میری قیام قسون کے اسیاب اور ان کے اخداد کا تجویہ لا نسین کر کے لیان بعض میں مثالوں میں طرف مقام کی فشائدی کے وہ جس مثالوں میں مثالوں میں طرف مقام کی مشائدی کے وہ جس مثالوں کے مرکا خواہاں ہے الیان اسے ای شرمگاہ پر قابو نسین مرمگاہ پر قابو نسین ہے کا میں میں میں میں اسیاب اور ان کا اور نسین ہے اور قسان میں موق کی جو ان گاہ میں کہ اور قسان کا میں میں میں کا اسان کا میں میں کہ اور قسان کا میں کا میں کی میں کا میں کی دولان گاہ

ہنارہتا ہے اور اسے ذکرو اگر اور نیک اعمال پر موا عبت سے باز رکھنے کی کوشش کرتا ہے۔ یہ ایک مرض ہے اس کے ملاح کی تفسیل یہ ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کرچکے ہیں کہ مبریاصف دین اور باعث ہوتی کے گراؤ کا نام ہے اگر ہم ان دونوں سے کسی ایک کوفالب دیکنا چاہتے ہیں قر جمیں اسکو تقویت دین ہوگی تاکہ وہ فالب آگے اور دو مرے کو کردر کرنا ہوگا تاکہ وہ مغلوب ہو تھے ، پیش نظر معالمے میں ہم یہ چاہیں مے کہ باعث دین فالب ہو اور باعث شوعی گرور ہے۔

باعث شہوت کس طرح کمزورہو : باعث شوت کو کمزورہ ایک تین صور تیں ہیں ایک قرید کہ اس قرت اصلی کا جائزہ لیں اورید دیکھیں کہ اسے کمال سے قوت کی ہے ، فور کیا جائے قریہ معلوم ہوگا کہ شوت کو حمد غذاؤں سے تقویت حاصل ہوتی ہے اس کا علاج یہ ہے کہ مسلسل روزے رکھے جائیں اور افطار کے وقت الی غذا معمولی مقدار میں کھائی جائے جس سے شہوت کو تحریک نہ ہو ، مثلاً کوشت و فیرہ استعال نہ کیا جائے ، و مری صورت ہے ہے کہ وہ اسپاپ ترک کے جائیں جن سے شہوت میں فوری طور پر ہجان میں ہوتا ہے ، نظر قلب کو حرکت دی ہے ، اور قلب شہوت کو تحریک وہتا ہے ، طور پر ہجان میں ہوت کو تحریک وہتا ہے ، اور ایکی مثل ہے ہے کہ تھائی افتیار کی جائے ، اور ان مواقع سے دور رہا جائے جمال خویصورت چروں پر نظر کے اموقع ہو ، مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

النَّظْرَ أَسَهُ مُسَمُّومٌ مِنْ سِهَامِ إِلْيْسَ (١) النَّظْرَ أَسَهُ مُسَمُّومٌ مُنْ سِهَامِ إِلْيْسَ (١)

عَلَيْكُمْ إِلَبَاتَوْفَنَ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ الضَّوْعِ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَمُوَجَادٌ (٢) التي أدر كاح كولام كالا بحس كو كاح كي استطاعت نه مواس پر مدنت ركمنا ضوري مس مدنه ركمنا اس كوش من ضي موجانا ہے۔

یہ نین اسباب ملاج ہیں کہلے علاج لینی فذاکا سلسلہ معقطع کرنے کی مثال ایم ہے چیے سر محل جانور یا کٹ کھے کئے کی فذا موقوف کردی جائے آکہ وہ کمزور ہوجائیں اور اکی طاقت ذاکل ہوجائے وہ سرے علاج کی مثال ایم ہے چیے کئے کے سامنے سے گوشت اور جانور کے سامنے سے گھاس وفیو ہٹالی جائے آکہ گوشت و کھے کرکتے اور گھاس و کچہ کر جانور کے باطن میں تحریک نہ ہو' اور تیسرے کی مثال ایم ہے جیسے کئے کو کوئی ایمی چیزوے کر تسلی دینے کی کوشش کی جائے جس کی طرف اس کے مبعیت کا میلان ہو آکہ اتی قوت اس میں باتی رہ جائے 'جس کے ذریعے وہ تاویب پر مبر کر سکے۔

باعث دین کی تقویت: به مفتلوباعث شموت کو کنور کرف کیاب میں تنی۔ اب بم یاحث دین کی تقویت کو موضوع مفتلو (۱) به مدعه کل بالکان می کندی ب

یائے ہیں ہاصف دین وہ طرفاوں ہے مشیوط ہو سکتا ہے ایک تو ہے کہ فلس کو جاہدے کے فوا کد اور دین و دنیا ہیں اسکے شرات کی ترفیب دی جائے اور ترفیب دیا جائے کا صورت ہے کہ مبری فشیلت ہیں جو دوایات وا رد ہیں اور دین و دنیا ہیں اس کے انجام کی خلی کے مطاب اور کی صورت ہے کہ مبری فشیلت ہیں جو مدایات وا رد ہیں اور دین و دنیا ہیں اس کے خلی کے مطاب اسکان ہو گئے ہے اس کے مطاب ہو گئی ہوت کہ مصیبت ذوہ کہاں ہے اس کے موار اس کے کہ مصیبت ذوہ کہاں ہے اس اس اس کے جو آج نہیں تو کا ضور جائی و جہاں ہے اس کے موار اس کے کہ مصیبت ذوہ کہاں ہے ہی آج دائی ہیں تھی ہو آج اس فی خلی اور اس کے موار اے وہ جی مامل ہوئی جو موت کے بعد می ابد الآباد تک مسیب اور کل ضور جائی وہ جیشہ رہے وہ اللہ مسیب تھی ہو اس کے موار اس کے موار اے وہ جی مامل ہوئی ہو موت کے بعد می ابد الآباد تک اسکو ساتھ دہ ہے کہ اور وض میں بھران جو گئی ہو انکا کہا ہم معرفت کا اس فواب شیخ ہو انکی ہو گئی ہو اس کے اور اس میں زید در ایک کہیں معرفت کا اس فواب شیخ ہو گئی ہو گ

ان دونوں طریق اے ملاج میں سے پہلے طریقے ی مثال اسی ہے چیے پہلوان کو مشی لانے پریہ کمہ کر آبادہ کیا جائے کہ کامیا بی ك صورت ين حبيس خلعت فا في سے وازا جا ہے كا اور تمادا فيايت امراواكرام كيا جائے كا جي فرمون نے جادد كروں ہے كما فاكد أكر م في موى كو كاست ديدي وي حبيل إينا مقرب بالول كارود مرد طريك في منال الى ب ي كي اي وك كوج پلوان یا سای بنانا مقصود مو فنون سید مری کی تعلیم دی جاستا اور پلوانی کے داو بی سکملا عیم ایس کیال تک که وہ ان فنون سے مانوس موجاع ادراسی قرت و برا من می مین می اضاف موارس خلاصه به که موض بالک می مری مانت ندر کے اور درا می مایده ند کرے اس میں باحث دین محنور برا ایسے مال کا کدوه تعیف شوت بر ظب نسی باسکا۔ اورجو عص اسے الس كوشوت كى فالعب كا عادى بالما ب العجب وابتا ب فيوت يرقاب ابا اب- يدب مبرى علف المول بس علاج كاطريقة کار۔ان تمام قیموں کالماط بست مشکل ہے ان سب میں وقوار ترین هم باطن کو مدیث قس سے روکتا ہے ، فاص طور پر ایے مفس ك لئے بوتام شوات ترك كرك عوالت العن بوجائة اور ذكر و كرك مواقع ين مطنول بوجائ اليا فض كودمادس ادهر ے ادم مینے ہمرے ہیں اوا مراسکا کول علاج نسی اللہ کہ الل وحیال الل جاہ ودسع ادراحیاب سے راہ فرار احتیار کرے تمام كابرى اور ياكنى رضة معطيع كرلي ماورخذاك معمل معداري كاصد كرك مى وشد عمال كواينا فعكان بالياجات الكان طريقے اس دقت فائد ہو كا جب قيام الكاركا موراك مو الين الله تعالى كالعدومقات كر الب كر الى كالله مى كانى ديس ے اجب مک وہ اسان در من کے محوم اللہ تعالی کے جائب صفح اور اسکے معارف کو است اگری مولان کا ور باطن کی سرکاء د بناف اس مورع مي يوق كي ما يكن ب الد عيطان رسد من عداد اماع اور ادى كول كود مادس كافكار درك الر مراطن كاملاحيت ديس إق تجامت كي صورت بجواسك كولى دين كه اورادود فاكف يدرادمت كرسد يعن بهدارى كاكوتي لميرايان مزرسة دے جس من ادا يا طاوع إلى وكرد مو اور اور اور اور اور على مرف ديان كى حركت كانى ديس ب الكدول كو بتكفت ما فركما مى شورى ب ابن مصوب بد طريق ك بعد مام طور ملامق كلب ك اميدك باعق ب البد بعض اوالد كا كرره

جائے گا۔اس لئے کہ بعض اوقات ایسے ہو سکتے ہیں بہن میں ذکرو گھرسے الع طاوقات پیش آئیں ہے ،مثلا خوف مرض ،کسی انسان کی طرف سے چنچنے والی ایزاء یا جن لوگوں سے تنمائی کے باوجود اسباب معیشت میں سابقہ پڑے اکمی سرکشی یا نافرمانی 'یہ وہ تمام اسباب ہیں جن سے قلب کی مشخولیت متاثر ہو سکتی ہے۔

ا تقے علاوہ بھی بعض اور مانع بن سے ہیں ، حثال کھانا ، بینا ، پر نتا اور معیشت کے وسائل افتیار کرنا ، ظاہر ہے معاش کے لئے بھی وقت کی ضرورت ہے بھر طیکہ اپنی معاش کا خود کفیل ہو ، لیکن کوئی وہ سرا ہجنس کفیل ہوتو ہو سکتا ہے معاش کے مسائل ہے فارخ رہے ، لیکن لباس اور طعام کے لئے وقت لگا لئے پر ضرور مجبور ہوگا۔ اس طرح یہ امور بھی قلب کے اشتقال ہیں رکاوٹ کا باعث بیس کے ، لیکن امید بیہ کہ تمام دنیاوی علائق منتقطع کرنے کے بعد آدی اکثر اوقات سلامت رہ سکتا ہے ، بھر طیکہ کوئی حادثہ بیش نہ بیس کے ، لیکن امید بیہ کہ تمام دنیاوی علائق منتقطع کرنے بعد آدی اکثر اوقات سلامت رہ سکتا ہے ، بھر طیکہ کوئی حادثہ بیش نہ سکت ہوتے ہیں ، کہ اس محض کے ول پر انکا دسواں حصد بھی مکشف نہیں ہوتا ، جوعلا کن ہیں گرفتار ہو ، عارف کا اس مرجے پر بہنیا مکن ہے ، یہ انہائی مرجہ ہے انسان اپنی کوشش سے یہ مرتبہ حاصل کر سکتا ہے ، جمال تک قلب کے تصفیف نے اور اس مرجہ پر اسرار النی کے اکھشاف کا معالمہ ہے وہ تقدر پر مخصر ہے ، اسکی مثال ایس ہے بھی ہوگار اور رزق کہ بھنا جس کی قست میں ہوتا ہے ، اس من بھر ہے کہ اس کہ مقت کے بعد تھوڑا سا ہکار ہاتہ بھر ہیں اور تمام دارو در ان کہ بھنا جو کہ وہ اس کے افتیار کی کھرف کے اور اس محت میں ہوتا ہے ، البتہ بھر کے افتیار ہیں ہے کہ اس محت میں ہوتا ہو کہ اس مدید شریف ہیں ان مدید شریف ہیں ان مدید شریف ہیں ان مدید شریف ہیں ان کی مشش منقطع ہوجائے گی ، اس حدید شریف ہیں ان مدید شریف ہیں ان مدید شریف ہیں ان مدید شریف ہیں ان دیا کا الحال مدید شریف ہیں ان دیا کہ ان کا موارد کے فرمان ان اور کہ کھروارد کے فرمان ان ان کا معالم انہ انہ کو کوشش منقطع ہوجائے گی ، اس حدید شریف ہیں ان دیا کہ کہ میں ان کو کوشش منقطع ہوجائے گی ، اس حدیث شریف ہیں ان دیا کہ اس خور کو کوئی کوئی کوئی ہیں دیا کہ کوئی ہو ہو ہے گی ، اس منتقطع ہوجائے گی ، اس حدیث شریف ہیں ان کوئی ہو کہ کوئی ہیں کوئی اس حدیث شریف ہیں ان کوئی ہو کہ کوئی ہو کہ کوئی کوئی ہو کہ کوئی ہو کوئی ہو کہ کوئی ہو کوئی ہو کہ کوئی ہو کوئی ہو کہ کوئی ہو کہ کوئی ہو کوئی ہو کہ کوئی ہو کوئی ہو کی کوئی

علائق كو قطع كرنے كالمحم وارد ب فرايا :-إِنَّ لِرَيْكِمُ فِي أَيَّا إِمِدَهُ رِكُمُ نَفَحَاتِ أَلاَ فَنَعَرَّ صُوْلَهَا (١)

کی کی آسکارے آب کے تمارے نماندے دنوں میں نفات ہیں یا در کو تم ان نفات کے سامنے ہوجاؤ۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ان نمات اللہ اور جذبات فا تندے اسانی اسباب ہیں کچنانچہ ارشادر بانی ہے:۔ وَفِي السَّمَاعِرِزُقُکُمُ وَمَا اُرُّ عَلُونَ (پ٣١ر١٨ آيت ٢٢)

آور تمهارا رزن اورجو تم سے وعدہ کیاجا باہے (ان)سب کا (معین وقت) آسان میں ہے۔

⁽١) يدداعدا جاء العلوم ولداول كناب الملاة يم كزرى ب

میں ہمتیں مجتم ہوتی ہیں اور قلوب ایک وو سرے کی مساعدت کرتے ہیں ، ہمتیں اور انفاس بھی رحت اللہ کے زول کے اسہاب
ہیں ان کے طفیل قط سالی کے نبائے میں بارش نازل ہوتی ہے ، جب ان کے حوالے سے پہا ثوں اور سمندروں کے اطراف و
جوانب سے محنا سی الحفے اور برسے کی دعا میں ہوستی ہیں تو مکوت کے خزانوں سے مکاشفات اور معارف کی بارش کی دعا کی نہو اس اور کہ محنا کی جاستی ملکہ سے دعا جلد قبول ہوستی ہے اس لئے کہ محنا کی قسمندروں سے احمد خواص کی اور بہا ثوں سے خراکر رسیس کی احوال اور
معارف کے خزانے تو خود تھارے ول میں موجود ہیں ' یہ اور بات ہے کہ دنیاوی تعلقات اور شوات کی وجہ سے ان پر تجاب بردگیا ہو۔
اس لئے اب آدمی کے کرنے کا کام صرف ہے ہے کہ وہ تجاب دور کروے تاکہ معارف کے انوار روشن ہوجا کیں۔ ظاہر ہے زشن کھود کر

سے بات معلوم ہو چی ہے کہ معارف ایمانی ہروقت ول میں موجود رہتے ہیں انسان انھیں بھولا ہوا ہے ان کی طرف سے لاہدا ہے۔ اس کے اللہ تعالی نے قرآن کریم میں متعدد جگہوں پر لفظ مذکر استعال فرایا ہے اور اس امری طرف اشارہ کیا کہ ان

معارف كويادكيا جائي اوران سيلاروائ ندبرتى جائد چنانچدار شاد عد

وَلِيَتُذُكُرُ أُولُوالْالْبُابِ (ب١١٨ ايت ٥٢) اور الدوا نفيد لوك فيحت ماصل ري-

وَلَقَدُيَسَّرُنَاالُقُرُ آنَلِلذِكْرِ فَهِلُ مِنُ مُذَكِر (بِ٢١٨ استِ١)

اور ہم نے قرآن کو تقیمت مامل کرتے کے اسان کروا ہے سوکیا کوئی سمیت مامل کرتے والاہے۔

یہ ہے و ساوس کے طابع کی تنعیل 'یہ درج مرکا انتائی درجہ ہے 'اور تمام علائق سے مبر کرنا خواطراور و ساوس پر مبرکر نے سے مقد م ہے۔ حضرت جنید فرماتے ہیں کہ ونیا ہے آفرت کی طرف چانامومن کے لئے آسان ہے 'اور حق کی عبت میں خلوق سے جدائی افتیار کرنا و شوار ہے 'لکن سب سے زیاوہ سخت اور و دوار امریہ ہے کہ آدمی اللہ کے ساتھ مبرکر سے۔ حضرت جنید نے اولا "اس مبرکی شرت کا ذکر کیا جو ول کے شواغل ترک کرنے کی صورت میں کیا جاتا ہے۔ اسکے بعد مخلوق سے ترک تعلق کی شدت بیان فرمائی۔

ربوبیت مطلوب ہے : نفس کوسب نیادہ تعلق علق اورجاہ ہے ہو باہ افتزار علیہ واکمیت اوربالاتری میں جولات ہے وہ دنیا کی کسی تعلید کر کی دوسری لذت نہیں ہے وہ دنیا کی کسی چیز میں نہیں ہے اورجہ ایکے ایکے مقت اس ہے اور یہ اعلا ترین لذت کول نہ ہو جب کہ یہ اللہ تعالی کی مقات میں ہے ایک صفت ہے یعنی ربوبیت اور قلب کویہ صفت اس کے موجب ہے ایک جوب ہے کہ اسمیں امور ربوبیت کی مناسبت پائی جاتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالی ارشاد فراتا ہے :۔

قَلِ الرَّوْ حُونَ أَمْرِ رَبِي (ب٥١٠ ايد٥٥) آپ فراديج كردر مرب رب كر مم ين ب

قلب کے لئے راد ہیت کی حبت معیوب جس ہے 'بکد اسک دمت کی دجہ محن شیطان ہے 'کو نکہ شیطان اسے عالم امرہے دور
کر آ ہے 'اسے فریب رہت ہے 'اور اسے اس کے اصل راستے سے بٹا آ ہے 'شیطان کے حمد کی دجہ ناا برہے 'اسے ہے کو ارا جس کہ
آدی کا دل عالم امرہ ہو 'اس لئے اس گراہ کرنے کے دریے ہے۔ ورنہ طیقت بہے کہ طلب راہ ہیت مذرون جس ہے ' بلکہ یہ تو
میں معادت ہے کہ و کلہ اس طرح دہ راد ہیت کا طلب گارین کر آخرت کی سعاد توں کا فرابال ہے 'این الی بنا ہے جس میں فار خس '
ایسی مزت چاہتا ہے جس میں کوئی ذات جس 'ایسا امن چاہتا ہے جس میں کوئی فوق جس 'ایسی مالداری چاہتا ہے جس میں فار خس '
ایسی مزت چاہتا ہے جس میں تعمل جس 'یہ تمام ادصاف راہ ہیں کہ وصاف ہیں 'اور ان کا طلب کرنا مذموم نہیں ہے ' بلکہ جربشہ ایسا کا طاب کرنا مذموم نہیں ہے ' بلکہ جربشہ سے ایسا کو اسکا حق ہے کہ دورا ہے لئے لا محدود سلطنت چاہے 'اور جو ملک طلب کرنا ہے 'وہ مربائدی 'مزت اور کمال کا طاف پہلے ہو تا ہے۔

لیکن یا در کھنے کی بات سے ہے کہ ملک دو تتم کے ہیں۔ایک ملک وہ ہے جو ملرخ کل معینتوں سے محرا ہوا ہے اور بہت جلد حاصل موجاتا ہے اور بہت جلد فنا موجاتا ہے 'یہ ملک ونیا میں ہے اور ایک ملک وہ ہے جو بیشہ بیشے رہنے والا ہے 'اس میں نہ کوئی رنج ہے ا اورند معيبت ے 'ند كوئى فخص اس ملك ير حمله آور بوسكا ہے 'اورنداسے جاه و بماد كرسكا ہے ، ليكن يد ملك جلد باتح آلے والا نہیں۔ یہ ملک آخرت میں ہے۔ کیکن کیونکہ انسان فطر ہا" جلد ہاز ہو آہے اس کئے وہ مال کومال پر ترجع دیتا ہے۔ شیطان اسکی فطرت ك اس بهلوس آشا ب- اس لئة اس في اس كارخ ملك ونياى طرف مو دوا-اس دنيا كواس تع لئة آراستد كيا، وحرت ك مالک بھی بن سکتے ہیں 'یہ مغالطہ شیطان نے اسے احمق سجھتے ہوئے دیا 'چنانچہ مدیث شریف میں ہے۔

وَالْاَحْمُقُ مَنُ اَتُبِعَ نَفْسَهُ هَوَ اهَا وَنَمَنَى عَلَى اللّهِ (١)

جس کی قسمت میں ذات اور رسوائی لکھ وی گئے ہے وہ شیطان کے فریب میں آگرونیا کی عزت وسلطنت کا طالب بن جا آ ہے اور اسكے حسول ميں مهد تن مشغول موجا يا ہے الكن جس سے جے ميں توفق ارزاني ہے وہ اس فريب كا شكار نميں موتا عالى كى سلطنت ے روگروانی کرتا ہے اور مال کی سلطنت کے حصول میں مشغول رہتا ہے۔ پہلی متم کے لوگوں کا حال قرآن کریم میں اس طرح بیان كَاكِياب-كَلْأَبَلْ نُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَقُو تَذَرُونَ الْآخِرة (١٢٥-١٢١)

برگزایانیں بلکہ (مرف بات یہ ہے) تم دنیا ہے محبت رکتے ہواور افرت چموڑ بیٹے ہو۔ إِنَّ هُوُلاَ عِيدِ بَرْ وَالْعَاجِلَةِ وَلَوْ وَنُورَاعَهُمْ يَوْمُا ثَقِيلًا (١٧٥-١٠١ مَا تَعَالَى یہ لوگ دنیاہے محبت رکھتے ہیں اور اپنے آگے (آیے والے) ایک بھاری دن کو چمو ژبیٹھے ہیں۔ فَأَعْرِضُ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمُ يُرِدُ إِلاَّ الْحِيَّاةُ النَّفْيُكَاذَلِّكُ مَبْلَغُهُمْ مِنَّ الْعِلْمِ (كَا لَهُ الْحَيَّاةُ النَّفْيُكَاذَلِّكُ مَبْلَغُهُمْ مِنَّ الْعِلْمِ (كَا لَهُ الْحَيَّاةُ النَّفْيُكَاذَلَّكُ مَبْلَغُهُمْ مِنَّ الْعِلْمِ (كَا لَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللّه تو آپ ایسے محص سے اپنا خیال ہٹا لیج جو ہماری عمیت کا خیال نہ کرے اور بجود نعوی زندگی کے اسکا کوئی

مقصودنہ ہوان لوگول کی قئم کی رسائی کی حدیس بھی ہے۔

جب شیطان کا کرتمام مخلوق میں میل کیا اللہ تعالی نے انہاء کرام کے پاس فرشتے بیمیے اور اخمیں ویمن کو ہلاک کرنے کے طرقے ۔ آگاہ کیا 'چنانچہ انہاء کرام خلوق کو ملک مجازی ہے ملک حقیق کی طرف ہلاتے ہیں 'اوراے اس حقیقت ہے آگاہ کرتے میں کہ ملک مجازی کی کوئی اصل نہیں ہے' نہ اسے دوام ہے نہ بھا' یہ ایک ناپا کدار اور قانی ملک ہے' چنانچہ وہ تھلوق کو اسلم ج وعوت سِية إِن ﴿ يِهَا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوْ إِمَالَكُمُ إِنَا قِيلَ لَكُمُ أَنْفِرُ وُافِي سَبِيلِ اللَّواثَاقَلُتُمُ إِلَى الْإِرْضِ ٱرَضِينتُمُ بِالْحَيَا إِللَّنْيَامِنُ الْآخِرَةِ · فَمَامَنَا عُالْحَيَاٰةِ الكُّنْيَافِي الْآخِرَةِ إِلاَّ قَلْيُلُ

ائے ایمان والوں تم اُوگوں کو کیا ہوا کہ جب تم ہے کما جا آہے کہ اللہ کی راویس (جماد کے لئے) تکلولو تم زمن کو لکے جاتے ہو کیائم نے آخرت کے عوض دندی زندگی پر قاحت کرلی؟ سودندی زندگی کا تمتع تو آخرت

كے مقابلے ميں بہت قليل ہے۔

دنیا و آخرت کی بادشاہی : ترات انجیل زور وان اور موی اور ابراہم علیم السلام کے معیف اور دوسری تمام اسانی کتابیں اس لئے نازل ہوئی ہیں کہ کلوق کو دائمی ملک کی طرف دعوت دیں 'اور اضیں سے تلقین کریں کہ وہ دنیا میں بھی بادشاہ بن کر رمیں ادر آخرے میں بھی بادشاہ موں 'ونیا کی بادشانی ہے کہ اس میں زہرافتیار کریں 'تموزے مال پر قناعت کریں 'اور آخرت کی بادشاى يه ب كه الله تعالى كا قرب حاصل كرك وه بقايا كي جے فائد مو اوروه عزت باكي جس پر ذات كا اثر ند برت اور آ كهول كي

⁽۱) میدروایت احیاء العلوم جلد سوم می گزری ہے

جہی ہے۔ حستی إِذَا اَحَلَتِ الْاَرُضُ رُحُرُفَهَا وَازَّ بِنَتُ وَظَنَّ اَهُلُهَا اَنَهُمْ قَادِرُونَ علَيْهَا أَتَاهَا اَمْرُ نَالَيْ لَا اَوْنَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيْدًا كَانَ لَمْ تَعْنَ بِالْأَمْسِ (پار ۸ آیت ۲۳) یماں تک کہ جب وہ زین اپی روثق کا (پورا صر) لے پکی اور اسی فوب نیائش ہوگی اور اس کے مالکوں نے مجھ لیا کہ اب ہم اس ریاکل قابض ہو بھے تودن یں یا رات یں اس رہاری طرف ہے کئی مادہ آیا اس ہم نے اس کو اینا کروا کو اکل وہ مرجودی نہ تھی۔

ایک مثال ان او کول کی بیمان کی می ہے۔

وَاضْرِ بُلَهُمُ مُثَلِّ الْحَيَاةِ النَّنْيَاكَمَاءِ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ نَبَاتُ الْأَضِ

اور آپ ان لوگوں سے دغوی زندگی کی حالت بیان فرایے (کہ وہ الی ہے) جیسے آسان سے ہم نے پائی برسایا ہو پھراسکے ذریعے سے زمین کی نیا آت فوب انجان ہوگی ہو 'پھروہ ریزہ ہوجا سے اور اسکو ہوا اڑائے

لتے پھرتی ہو۔

نبطر سلطنت کیول ہے؟

: زہرے معنی یہ ہیں کہ آدی اپی شوت اور فضب پر قابو پالے اور یہ دونوں چزیں ہاصف دین اور اشارہ ایمان کے بالع ہوجائیں یہ حقیقی سلطنت ہے معنی ہیں عمل آزادی مفضب اور شوت ہے بج کری انسان آزاد کہلانے کا مستحق ہوسکا ہے، ورند اگر شوت کا اسر ہوا تو بھی دہ بڑہ کھی کی اور غرض کا بڑہ ہیں بڑہ گر شرمگاہ بن جائے گا بھی کی اور غرض کا بڑہ ہیں جائے گا ، بھی ایک جانوں کی طرح ہوجائے گا بھی اپنی ذات پر ذرا افتیار نہیں ہو گا ، بلکہ ایک جانوں کی طرح ہوجائے گا بھی اپنی ذات پر ذرا افتیار نہیں ہو گا ، بلکہ دو سروں کے ہاتھوں مخربو تا ہے 'جوجس طرح چاہتا ہے 'جوجس طرح چاہتا ہے 'جوجس طرح چاہتا ہے 'جوجس خاب ہوگ ہیں ایسا ہوئی میں کریہ سیمتا ہے کہ بین ایسا ہوگے ہیں ایسا ہوئی مردت ہے؟ زاہر نے جو اب ایک ہوں اور خواہشات کا فلام بن کریہ سیمتا ہے کہ بین کو پر جواب کی ضرورت ہے؟ زاہر نے جو اب دیا گئی میں ترکی خواب کی خواب کی خواب کی خواب کے بادشاہ نے کہ بین ایسا ہوگ ہیں ترکی خواب کی خوا

اب جب كه تم ملك 'ربوبيت' تسخير'اور غبوديت كے معنى سجھ كئے ہو 'اوران امور ميں مغالفے كى راوسے واقف ہو كئے ہو 'نيز

یہ بات جان مجے ہو کہ شیطان کس طرح حمیس برکا گاہے اور راہ حق سے بھا گاہے قرقہماں کے سلفت اور جاہ ہے راہ فرار افتیار کرنا اس سے اعراض کرنا اور ان کے فوت ہوئے ہر مبرکرنا آسان ہے۔ اس طرح تم ایک ملک کی امید میں ود سرا ملک چھوڑتے ہو اگر کمی کا دل جاہ ہے مانوس ہوجائے اور افتدار کی حبت اسکے اسباب پر عمل بی ا ہونے کی وجہ سے دل میں بوری طریق راح ہوجائے تو بھی ان امور کا جانتا کانی نہیں ہے ' بلکہ عمل بھی ضوری ہے۔

علم کے ساتھ تین عمل : اور یہ عمل تین امور میں ہوگا۔ ایک تو یہ کہ جادی جگہ سے فرار ہوجائے آکہ جاد کے اسباب مشاہدہ میں نہ اسکیں اسباب میں اسباب شہوت میں مشاہدہ میں نہ اسکیں اسباب میں اسباب شہوت میں مشاہدہ میں نہ اسباب میں اسباب شہوت میں مجان پر اکر نے والے ہوں ان سے دور رہا جائے ' ملا فراموں دے چرے 'جو مخص جاد سے نہتے کیلئے واد فرار اختیار نہیں کر ماوہ کویا اللہ تعالی نعتوں کا افار کر ما ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ۔

المُ تَكُنُ أَرُّضُ اللَّمِوَاسِعَةَ فَنَهُا حِرُوافِيهُا (بِهِمِهُ أَمَعَهُ) اللَّمِ الْمَعَمَّدُ مِن كَلَّ ال

ود سراعمل بید بوگار است الحس کوان اعمال کا مکان کرے بواس کے سابقہ اعمال کے خلاف بول جن کا وہ عادی ہے 'مثلا اگر کلفات کا عادی بو تو افسیں ترک کردے 'اور سادگی افتیار کرے ' متواضع ہے ' بکہ دلیلوں کا ساجود افتیار کرے بیہ تبدیلی بر معالمے میں بولی چاہئے رہے سے 'کھالے پینے ' پہنے اور افسے پہنے برمعالمے میں وہ عمل کرنا چاہئے ہو سابقہ عادت کے خلاف بو ' اگر یہ سے افسال دل میں چی طرح رائع بوجائی۔ تیبرا عمل بیہ کہ تبدیلی کے اس مرسلے میں نری اور تدریخ کا مدید افتیار کرے 'ایک دم کوئی عادت ترک کرکے ایک خالف عادت کو بھی گفت محم نہیں کیا چاسکا ' قدر سے جمواند کا فود مرب اس طرح کہ عادت کا آگ بوجائے تو دو سرب اس طرح کہ عادت کا آگ بوجائے تو دو سرب سے پر توجہ دے 'اور اسے ترک کرے 'اس طرح کہ والے جو دل سے پر توجہ دے 'اور اسے ترک کرے 'اس طرح کہ والے اس منات کا قلع قمع ہوجائے جو دل
میں رائع ہو چکی ہیں 'اس تدریخ کی طرف سرکاردو عالم صلی اللہ طیہ و سلم نے ارشاد قربایا ہے۔

إِنْ هَذَا الْإِيْنَ مَنِينُ فَاوَعَلُ فِيهِ وَقَوَلا تُبُغِض إلى نَفْسِكَ عِبَادَةُ اللهوام -انس) يون معبوط بهاس من زي عوائل بواورا على الله المحاس من ري عوائل بواورا على الله الله من كوا

اس مدیث میں مجمی اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے ہے۔

لَاتُشَاذُواهُ لَا اللِّينَ فَإِنَّ مَنْ يُشَاتُّهُ يَعُلُّبُهُ (١)

اس دین کامقابله مت کرو ، جو اسکامقابله کرے کا اس بریوغالب موجائے گا۔

وسادس مشوات اورجادوا قدارے مبرکرنے کے سلطیں ہو کو ہم نے کھاہ اس میں ان قوانین کا اضافہ ہی کراد ہوباب ریاضت نفس میں بیان کے مجے ہیں ان قوانین سے طریق مجابدہ کا علم ہو تا ہے۔ امیدید ہے کہ اس طرح مبرکی تمام قسوں کا طلاح بالتفصیل معلوم ہوجائے گا۔ورنہ ہرا کی تحم کی تفصیل کرتی ہے۔

جوفض آدری کے پہلوپر تظرر کے گادہ اس مال پر پہنی جائے گا ہے مبر کے بغیر سکون نہ لے گا میلے اے ان چڑول کے بغیر چین نہ مان تھا جن سے مبرکیا ہے اور اب مبری میں سکون الاش کر آ ہے گھوا معالمہ بالکل النا ہوجائے گا جو چڑ پہلے پہندیدہ تحی اب ناپندیدہ ہوجائے گی اور بو پہلے ناپندیدہ تھی وہ اب پہندیدہ بن جائے گی۔ مزاج کی اس تبدیلی پر ججرد اور مطابعہ بھی وال ہے۔ نیچ کی مثال ہمارے سامنے ہے پہلے اسے زید تی برجنے بھاتے ہیں وہ باول تا خواستہ تعلیم حاصل کر آ ہے ، کھیل سے مبرکرنا اسے نمایت شاق کزر آ ہے ، نیزوہ تعلیم کی مشعت پر مبر تھیں کر سکا ، لیکن جب اس میں صور پیدا ہو آ ہے ، اور علم سے انسیت پیدا ہوتی ہے تو

⁽۱) ہوں ایت پہلے ہی گذری ہے

معالمہ اس کے بر مس ہوجا آ ہے۔ اب پر منے سے مبرکتا وہ بحر ہوجا آ ہے ، کمیل پر مبرکرتا ، سل نظر آ آ ہے بعض عارفین سے روایت ہے کہ انموں نے حضرت فیل سے سوال کیا کہ کون سامپر شدید ترہ انموں نے کما اللہ تعالی کے باب میں مبر کرما عارف نے کمانیں یہ مبر خت ترنیں حزت قبل نے کمااللہ کے لئے مبر کرنا عارف نے اس کی بھی نفی کی معرت قبل نے کمااللہ کے ساتد مبركرنا عارف نے كمانس الله تعالى كے لئے مبركرنا عارف نے اس كى بمى تفى كى معزت فيل نے يو چما بحركون سامبر عارف نے کما اللہ سے مبر کرنا۔ یہ من کر حضرت قبل نے ایک زیدست جی ماری ترب قالد موح جم کاساتھ چھوڑوی اللہ تعالی کے اس ارشادے متعلق اصبرواوصابرواورابطوا کاکیا ہے خداے باب یل مرکد عدا کے ساتھ مرکد اور خدا کے ساتھ کے رہو۔ یہ بھی کما کیا ہے کہ اللہ کے لئے مرکزنا فناوے اللہ کے ساتھ مبریقاء ہے اللہ کے ساتھ مبروفاء ہے اور خدا سے مرجاب ای منهوم میں بدوشعرکے کے بین :

وَالصِّبْرُ عَنْكَ فَمَذُ مُومٌ عَوَاقِبَهُ- وَالصَّبْرُ اَلْصَبُرُ يَجُمُلُ فِي المواطن كليها إلا عليك فالدر (ترجم ند تحدے مركرنا انجام كے احتبارے مدموم ب ال قام جنوں مى مركرنا يديده عمل ب مبرتمام مواقع مى بنديده ب مرجح رمركرالبنديده سب

دوسراباب

شكركابيان

اس باب کے تمن ارکان ہیں ایک شکر کی فضیلت 'اسکی حقیقت 'اقسام اور احکام کے ذکر میں ہے۔ دو سرا نعت کی حقیقت اور اسکی خاص وعام قسموں کے بیان میں ہے۔ تیسرار کن اس بیان میں ہے کہ فکراور مبرمیں سے کون سی فتم افغال ہے۔ يهلاركن

نفس شكر

شكرى فضيلت: ايب طرف و قرآن كريم في ذكرى يه تريف ك -وَكَذِكُرُ اللَّهِ كَبُرُ (بالماكسده)

اورالله كى يادبت بدى چزے

ووسرى طرف شكركويد اعزاز بخشاب كدائ ذكرك يهلوبه يهلوذكركياب وناني ارشاد فرمايا

فَأَذْكُرُ وُنِي أَذْكُرُ كُمُواشْكُرُ وَالِي وَلَا تَكُفُرُ وَنَ (ب١٢ آيت١٥١)

تو (ان کفتوں پر) جھ کو یاد کردیں تم کو یاد رکھوں کا اور میری (قعت کی) شکر گزاری کرد اور میری ناسیاس مت کرو-ذكر جيسي مظيم شي كام المراس كاذكراس كالمل فنيلت بردلالت كرباب وران كريم مس ب

مَايَفْعَلُ اللَّهِ عَذِابِكُمْ إِنْ شَكَرُ تُمُو آمَنْتُمْ (ب٥١١م المعتدم)

الله تعالى كوميزادے كركياكريں كے اكر تم اس كرارى كواورا عان لے آف وَسَنَجْزِىٰ لَشَّلِكِرِيْنَ (١٩٥٠ أيت ١٩٠٠)

الليس كا قول أن الفاظ مِن القَّلَ كَيالَيا هِـ لاَ قَعُدُنَّ لَهُ مِسرَ اطِكَ الْمُسْتَقِيْمَ مِن مَكْمُ كُمّا مَا بُول كه مِن ان كه لئة آپ ي سيدهي راوير مينول كار (ب٨- راي اليت ١١)

```
اس میں صراط مستقیم کے معنی بعض مغرین نے صراط الشاکرین بعنی جمر گزاروں کا راستہ کھے ہیں کیوں کہ شکر کا مرتبہ عالی ہے ،
                                                             اس في الشيخ المان بي المن كما ب- ايك جد ارشاد فرايا
                                                         وَلَا تَكُولُوكُ مُنْ الْمُمْشَاكِرِينَ (ب٨ر٥ آيت١)
                                                      اور آپ ان میں آکٹروں کو احسان اسٹے والا ندیا ہے گا۔
                                                                                   ایک اور موقع پر ارشاد فرمایا 🖫
                                                       وَقَلَيْلٌ مِنْ عِبَادِي الشَّكُور (پ٣٦٨ ٢٥٣)
                                                           اور میرے بندوں میں فنر کزار کم بی ہوتے ہیں۔
 ایک جگه شکر نعت پر زیاد تی نعمت کو تلعید سی ساخد ذکر فرمایا اس میں استفاء نهیں ہے ، جب که دو سری نعتوں میں استفاء
موجود ہے 'چنانچہ منی کرنے 'وعا قبول کرنے ' روزی دیے ' مغرت مطا کرنے اور اوب قبول کرنے میں استفاء کا ذکر موجود ہے۔ ان
                                                                     سب کوائی مشیت بر موقوف فرمایا ہے ارشادے :
                                           فَسَوُفَ يُعْنِيْكُمُ اللَّهُ مِنْ فَصْلِمِ إِنْ شَاءَ (ب١٠١ المد٢)
                                                     فداتم كواي فضل اكرياب كاتو عاج ندر كع كا-
                                                  فَيَكْشِفُ مَا تَدُعُونَ الِيُوانِ شَاعَ (بِ2روا آيت ٢٠)
                                                   مرص كے لئے تم يكارواكروہ جائے واس كومنا بحى دے۔
                                                   يَرُزُقُ مَنْ يَشَاعِ غَيْرِ حِسَابِ (١٧١١ من ٢٤)
                                                        الله تعالى جس كو يابتاك بيشار رزق عطا فرما ما ب-
                                                    وَيَغْفِرُ مَادُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ (ب٥٦٥ آيت٨٨)
                                           اوراسكے سواجت كناه بي جس كے لئے منظور ہو گاوہ بخش دے گا۔
                                                          وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَن يَشَاءُ (پ١٨٨ آيت١١)
                                                             اورجس پرمنفور موكا لله تعالى وجه فرائ كا-
ان آیات ہے معلوم ہو تا ہے محمد شکر ایک عمرہ شن ہے اس لئے اس میں باری تعالی نے اپنی مشیت کی قید نہیں لگائی بلکہ
زیاد تی افعت کا قطعی وعدہ فرایا۔ شکرے عمدہ وصف ہونے میں کیا شبہ ہوسکتا ہے 'بداخلاق ربوبیت میں سے ایک خلق ہے 'چنانچہ الله
                                                                      تعالى نے خودائے آئے اس ومف کاذکر فرمایا ب :-
                                                                                    وَاللَّهُ شُكُورٌ حَلْدُ
                                                                     رو
اوراللہ نمایت شکر کزاراور حلیم ہے۔
                                        نیز قرآن کریم سے معلوم ہو یا ہے کہ اہل جنت اپنی تعلقو کا آغاز شکرے کریں ہے۔
                                           وَقَالُوالْحَمُلُلِلْوالْنِيُ صَلَقَنَاوَعُلَهُ (ب٥١٣٥ آيت ٤٠)
                                               اورالله كالالكه لاكه) شكرب جس في بم ب اپناوعده سچاكيا-
                                      وآخِرُ دُعُواهُمُ إِن الْحَمُدُ لِلْبِرَبِ الْعَالَمِينَ (ب١١١ آيت١)
                                                         اوران كى اخريات به موكى الحمد للدرب العالمين-
                شكرى فينيلت مين يشمار روايات اور آثار واردين مركار دوعالم صلى الندعليه وسلم ارشاد فرات بي :-
                    الطُّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمِنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ (بخارى عليقًا - تذى ابن اج- ابو مررةً)
```

كهاف والا شكر كزار صابر روزه دار كے برابر ہے۔

عطاء ہے روایت ہے کہ میں حضرت عائشاً کی خدمت میں جا ضربوا اور ان سے عرض کیا کہ آپ نے سرکارووعالم صلی اللہ علیہ و سلم کی جو سب سے بجیب و غریب حالت و یکھی ہو وہ بیان فرما ہے' یہ من کر حضرت عائشہ دوئے گئیں اور کئے گئیں کہ ان کا کون ساحال بجیب نہیں تھا' ایک رات آپ میرے پاس تشریف لاے' اور میرے ساتھ میرے بستر میں یا میرے لحاف میں لیٹے ' یہاں تک کہ آپ کا جسم مبارک میرے جسم ہے میں ہوا' اس کے بعد آپ نے فرمایا اے ابو بمرکی بٹی اجھے چھو ڈوے ناکہ میں اپنے رب کی مرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم ایس تو آپ کی قرت جا ہتی ہوں' و ہے آپ کی مرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم ایس تو آپ کی قرت جا ہتی ہوں' و ہے آپ کی مرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و شوریا ' آپ نے وضو میں زیا وہ پائی نہیں ہمایا ' اسکے بعد آپ امان کہ میں کے انسو سید مبارک پر ہنے گئی ' بھر آپ نے رکوع کیا' معالی میں بھی روئے' میں ہی روئے' تو وہ میں اللہ اس قدر کیوں روئے ہیں' جبہ اللہ تعالی رکوئی ' اور بلال نے آپ کو نماز فرکے وقت اطلاح دی' میں نے مرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس قدر کیوں روئے ہیں' جبہ اللہ تعالی ہوگی' اور بلال نے آپ کو نماز فرکے وقت اطلاح دی' میں نے فرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس قدر کیوں روئے ہیں' جبہ اللہ تعالی نے آپ کی میں یہ آب نے نازل فرمائی ہو ۔ (۱))

مين يا ايت ال مراى ب (۱) ران في خلق السّم وات والأرض واخت الكور اللّه اللّه الرّبي الآخر (ب١٢ من من ١٣٠١) بلاشر آمانون ك اور ذين كرمان في اور يكي بعدد يكرك رات اورون كرا في الخ

اس روایت سے معلوم ہو تا ہے کہ رونا کی بھی حالت میں موقوف نہ ہونا چاہئے اللہ کا خوف قو پھروں کو رو لے ہر کروتا ہے انسان بہتھروں سے بھی زیادہ سخت ہے؟ روایات میں ہے کہ ایک پیغیر کس سے گزریہ بھے کہ راسے میں دیکھا کہ ایک پھروٹے سے پھرے کانی مقدار میں بانی نکل رہا ہے انھیں بری جرت ہوئی اللہ تعالی نے پھر کو زبان مطاکی اس خوف سے مسلس روتا سے میں لے یہ آبیت من ہے کو وقع التائی وائی رہا ہے اور جنم کا اجد من آدی اور پھر ہوں گے) میں اس خوف سے مسلس روتا ہوں۔ انھوں نے اللہ تعالی سے دوال کے وقد وارسے دویارہ مول اللہ تعالی سے دعا کی کہ اسے آل سے نہات دے اور گاہ النی میں دعا تحول ہوئی کے وزوں کے بعد ادھر سے دویا وہ گزر ہوا دیکھا پھر پہلے کی طرح دوریا ہے اس سے دریا ہت کیا اپ کیا بات ہے؟ پھر نے مرض کیا کہ پہلے خوف کی وجہ سے دوریا تھا اب شکراور خوش کے آنسو ہماریا ہوں۔ بندے کا دل تھر کی طرح سخت ہے 'بلکہ خی میں اس سے کھر زیادہ تی ہوئی مرف دو نے اب شکراور خوش کے آنسو ہماریا ہوں۔ بندے کا دل تھر کی حالت میں ایوزا کی روایت میں مرکار دو عالم میلی اللہ علیہ و سلم نے ارشاد فرمایا ہ

يُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَقُم الْحَمَّادُونَ فَتَقُومُ وُمْرَةً فَينْصَبُ لَهُمْ لِوَافْقِيدُ خُلُونَ الْحَنَّةَ قِيلَ وَمَن الْحَمَّادُونَ؟قَالَ الْدِينَ يَشْكُرُونَ اللهُ نَعَالَى عَلَى كُلِّ حَالِ (وفي الْحَنَّةَ قِيل وَمِن الْحَمَّادُونَ اللهُ عَلَى السَّرَ إِعِوَ الضَّرَّ إِعِر الْمِن الدِيمَ يَسِيلُ ابن مَبِينَ اللهُ عَلَى السَّرَ إِعِوَ الضَّرَ إِعِر الْمِن الدِيمَ يَسِلُ اللهُ عَلَى السَّرَ العَوالضَّرَ إِعِر المِن الدِيمَ عَين اللهُ عَلَى السَّرَ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ

ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا : الْحَمْدُرِ مَاعُالِرَّ خَمْنِ (۱) شرخدا کی جادرہ۔

(١) ابن حبان - عردة مفسلًا اسلم - عردة مختراً ٢) مجماس ي اصل نيس طي مخاري من معرت الد جرية كي رواعت ع

الله تعالى نے حضرت ابوب عليه السلام پروى نازل فرمائى كه بين استے دوستوں كى مكافات بين شكرسے راضى ہو تا ہوں 'يه وى كمي انئى پر نازل ہوئى كه صابرين كا كمروا رائسلام ہے 'جبوہ اس مين وافل ہوں كے توجن ان كو شكر كے كلمات كى تلقين كروں گابيہ برين كلمات ہيں افكر اواكر نے كوفت ميں اور زياوہ كا طالب ہوں 'اور جبوہ ميرى طرف ديكميس كے قرمن ان كے مرتبے ميں اضافہ كروں گا۔ جب زم ذهن مدفون فرانوں ہے متعلق قرآن كريم ميں ہے تاہت نائل ہوكى "

النين يكنزون النفب والفضة (ب اراا است ٣٨) جولوك مونا عادى مع كرك ركة إن-

وصوت مرف ومرف كياكه مماينياس كون سامال رسيس آپ ف ارشاد فرايا :-لِيَتَّخِيلاً حَدُكُم لِسَانًا فَاكِرُ اوَقَلْبًا شَاكِرُ الْ (١)

تم میں ہے کوئی ذکر کرنے والی زبان اور شکر کرنے والا ول حاصل کرے۔

اس ميں يہ محم ديا كيا ہے كہ تم ال جمع كرنے كے بجائے فتر كزارول پر قاعت كو- حضرت عبداللہ ابن مسعود فراتے ہيں كه

سر سلب المحال المراك المن كرمة المات من المد مقام المد مقام المحام المح

أفْضَلُ الذِّكِرِ لَا إِلْهُ إِلَّهُ اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلْمِ تندى نَالَ ابن اج-جاب

بمترین ذکرالا الدالا الله ہاور بھترین دعا الحمد للہ ہے۔ یہ خیال کرنا نماط ہے کہ یہ نیکیاں جو اوپر بیان کی گئی ہیں ان کلمات کو محض زبان سے اداکرنے پر مل جائیں گی مخواہ استحے معانی دل میں آئیں یا نہ آئیں۔ حقیقت یہ ہے کہ سجان اللہ کلمہ نفتریں ہے لا الہ الا اللہ کلمہ توحید ہے 'اور الحمد للہ وہ کلمہ ہے جس سے یہ (۱) یہ ردایت کاب الکام میں کزری ہے (۲) یہ ردایت جلداول میں کزری ہے معلوم ہو تا ہے کہ تمام نعتیں اللہ کی عطا کردہ ہیں 'یہ نیکیاں ان تین امور کے اعتراف وا قرار کی بدونت عاصل ہوتی ہیں ، محض زبان کو حرکت دیئے ہے نہیں ملتیں 'یہ تیوں امور ایمان ویقین کے ابواب ہیں۔

توحید سے شرک کی تفی : یمال بدیات جان لینا بھی ضوری ہے کہ بد معرفت اس وقت تک کیل نہیں ہوتی۔ جب تک منعم ی ذات سے شرکت کی نفی نہ کی جائے 'مثال کے طور پر کوئی بادشاہ شہیں انعام دیتا ہے 'اور تم یہ مجمعے ہو کہ یہ انعام تھا بادشاہ کا نس ہے ' بلکہ اس میں اسکے وزیر ' یا وکیل وغیرہ بھی شریک ہیں 'اس لحاظ سے کہ انموں نے انعام دسینے کی سفارش کی ' یا وہ انعام اس تك بهنچايا العام إلى عن اسكى مدى أيد نعت من فيركو شرك كرف والى بات باسكامطلب يه بواكه وه تما بادشاه كوبسرطور منعم نیں سجمتا 'بکد ایک اعتبارے اے 'اور ایک اعتبارے اسکے وزیر کو منع کردانتا ہے 'ای لحاظ ہے اسکی خوشی مجی ان دونوں پر نیم موجائے گی اس طرح وہ بادشاہ کے حق میں موجد نہیں کما جاسکا۔البتہ اگروہ یہ سبھے کہ جو لعت جھے حاصل موتی ہے وہ بادشاہ كے علم ب ماصل موتى ب اوشاه كى اس تحرير ب فى ب مواسة است اللم السيخ كافد ير لكمى الويقية وه موحد كملائع كا اس صورت میں وہ قلم کاغذے خوش نہیں ہو آ اور نہ ان کا شکر گزار ہو تا ہے میوں کہ وہ حصول انعام میں ان دونوں کا کوئی دخل نہیں سجمتا 'اگر ان کا کوئی وخل ہے تو مرف اس تذر کہ یہ دونوں چزیں بادشاہ کے لئے منزیں۔ ای طرح دزیر اورو کیل بھی یادشاہ كي مرضى كے پابند اور اسكے احكام كى بچا آورى پر مجوري 'بادشاه نے اضي تم ديا توده دے رہے ہيں 'ورند أكر ديے كامعالم مرف ا کے اعتبار پرموقوف مو آیا بادشاہ کی نافرمانی کاؤرنہ ہو آقوہ مرکزنہ دیتے۔ اگر بادشاہ کی نعتوں کے بارے میں یہ کمان موتواس سے يه لازم نتيل آيا كدوه تعابادشاه كومنع نبيل سجمتا-اى طرح جو مخص الله تعالى كى ذات اور افعال كى معرفت ركمتا ب اور اس حقیقت سے واقف ہے کہ چاند سورج اور ستارے سب اسکے لئے ای طرح مخریں ،جس طرح الم لکھنے والے کے باتھ میں مخر ہے۔جن حوانات کو افتیار حاصل ہے وہ دراصل این نفول کے زیر افتیار ہیں اللہ تعالی نے ان پر افعال کے دوامی مسلا کردئے ين وه ان افعال پر مجور بين خواه ان كي مرضي موياند موجيع خازن كه وه بادشاه كا حكم پرده كردين پر مجور ب خواه وه دينا جامتا موياند چاہتا ہو'اگر دینے نہ دینے کا افتیار خازن کو دیریا جائے تو دو تمی کو ایک پیر نبی دینے کاروا دار نہ ہو۔

ورمیانی واسطے مصطربیں: بسرحال اگر کسی مخص کو اللہ تعالی کی لغت کسی دو سرے ذریعہ ہے پہتی ہے تو اسے یہ سمحنا عائے کہ بید دو سرا مخص اس لغمت کو اس تک پہنچانے کے لئے مجدر تعاد اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر اپنا ارادہ مسلط کرویا تھا اوروہ تمام دواجی پیدا کردئے ہے جن کی بمنا پر وہ دینے پر مجبور تعاد اسکے دل میں بید بات ڈال دی تھی کہ دنیا و آخرت میں میری بھالی صرف ای صورت میں ہے کہ میں اسے دول۔ جب دل میں خدا کی طرف سے یہ تصور پیدا ہوجا تا ہے تو اسکے مقتضی پر عمل کرنے کے علاوہ کوئی چارہ کار نہیں رہتا۔ چنانچہ یہ مجمعنا چاہئے کہ وہ محض اگر خمیں پچھ دے رہا ہے تو اپنی فرض کے لئے دے رہا ہے "تہماری غرض کے لئے نہیں دے رہا ہے آگر دینے میں اسکی فرض نہ ہوتی تو وہ ہر گزنہ دیا 'اور اگر اسے بیات معلم نہ ہوتی کہ اس کا نفع غرض نہ ہوتی تو وہ ہر گزنہ دیا 'اور اگر اسے بیات معلم نہ ہوتی کہ اس کا نفع شیرے نفع میں مضرے تو تھے ہر گز نفع نہ پہنچا تا۔ اب تو وہ خمیں نفع بہنچا کر اپنے نفس کے لئے نفع کا طالب ہے 'وہ تمار اسمع میا محض نہیں ہوتی تو میں جن کی بنا پر وہ اس نحت کو تم تک پہنچا نے وسیلہ بنایا ہے 'اصل منعم دو مراہے 'اس نے ظاہری منعم کو تمارے لئے مسخو کردیا ہے 'اور اس کے دل میں میں ایسے اعتقادات اور ارادے القاء کردئے ہیں جن کی بنا پر وہ اس نعت کو تم تک پہنچا نے پر مجبور کردیا ہے 'اور اس کے دل میں میں ایسے اعتقادات اور ارادے القاء کردئے ہیں جن کی بنا پر وہ اس نعت کو تم تک پہنچا نے پر مجبور کردیا ہے 'اور اس کے دل میں میں ایسے اعتقادات اور ارادے القاء کردئے ہیں جن کی بنا پر وہ اس نعت کو تم تک پہنچا نے پر مجبور ہوگیا ہے۔

آگر تم نے یہ اموراس طریقے پر سمجے تو تم اللہ تعالی ذات و افعال کی معرفت عاصل کرلومے اور تم موحد بن جاؤ کے مشکر پر حمیس قدرت عاصل ہوجائے گی بلکہ محض اس معرفت سے تم بندہ فکور کملاؤ کے 'چنانچہ معزت مولی علیہ السلام نے مناجات کے حمیس قدرت ماصل ہوجائے گئی بلکہ محض اس معرفت سے تم بندہ فکور کملاؤ کے 'چنانچہ معزت مولی علیہ السلام نے مناجات کے جس اس نے آدم کو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا ہے 'چراس پر بے شار احسانات کے جس اس نے آدم کو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا ہے 'چراس پر بے شار احسانات کے جس اس نے آدم کو اپنے مام امور کا مرجع مجھے قرار دیا 'کی اعتراف اس کا شکر تھا۔ اس موال و جو اب سے بید اوا کیا؟ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اس نے تمام امور کا مرجع مجھے قرار دیا 'کی اعتراف اس کا شکر تھا۔ اس موال و جو اب سے بید

حتیقت انچی طرح واضح ہوجاتی ہے کہ شکر گزاری کے لئے یہ معرفت ضوری ہے کہ تمام نعتیں اللہ کی طرف سے ہیں'اگر اس معرفت میں ذرا بھی شک ہوا تو نہ وہ نعت کا حق ادا کرپائے گا'ادر نہ نعت دینے والے کا'انسان کو صرف ظاہری منعم ہی پر بحروسہ نہ کرنا چاہئے'اور نہ اس پر اکرنا انزانا چاہئے' حقیقی منعم کا بھی دھیان رکھنا چاہئے' ورنہ علم کا نقصان لازم آئے گا'اور علم کے نقصان

ہے ممل کے نتصانات کا اندیشہ ہے۔ دو سری اصل - حال : یہ حال اصل نعت کی معرفت ہے حاصل ہو تا ہے 'اسکے معنی ہیں خشوع و خضوع اور مجزو تواضع کی ويت كر ساني منعم سے خوش ہونا۔ يه حال بحي شكر ب عبساكه معرفت كو شكر كما كيا ب الكين حال اى دقت شكر كملائ كا جب الى تمام شرائط كو حادى موكا-ان ميس الم ترين شرط يه ب كدخوش مرف منعم به و ند نعت بواورند انعام ي عالباً تم یہ بات مشکل سے سمجھ پاؤ کے اِس لئے ہم ایک مثال بیان کرتے ہیں۔ مثلاً ایک بادشاہ سنرے لئے پابہ رکاب ہے ، اس نے کی مخص کو محور اانعام من بخشائيه مخص محور الإكر تين دجه بي خش بوسكا ب- ايك دجه يه ب كه صرف انعام يين محور س ي خش بوئيه ایک قیمتی انعام ہے اس پرامچی طرح سواری کی جاسکتی ہے امیل ہے اور منشاء کے مطابق ہے اکا ہرہے یہ خوشی صرف اس مخص كوبوسكتى ب جے بادشاه سے كوئى فرض ند ہو ' بلكداس كاملح نظر مرف كمو ژا بو ' بالفرض أكراسے يد كمو ژا جنگل بيس ملا ہو يا تب بحي وہ اس قدر خوش ہو آ۔ دو سری وجہ یہ ہوسکتی ہے کہ وہ صرف محورا پانے پر خوش نہ ہو ' بلکہ اس لئے خوش ہو کہ یہ محورا بادشاہ کی عنایات اور الطاف کی دلیل ہے اس سے پند چاتا ہے کہ بادشاہ کے دل میں اسکے لئے جکہ ہے۔ اگر اسے یہ کموڑا کسی جنگل میں ملا ہوتا یا بادشاہ کے علاوہ کی اور بے دیا ہو آتو اے ذرا خوشی نہ ہوتی میر کا محدوث کا محاج نہیں ہے ایا وہ جس چز کا محاج ہے یعنی بادشاہ ے دل میں جگہ پاتے کا وہ محوالے سے کس زیادہ بلندہ "تیس وجدیہ موسیق ہے کہ وہ محوالاً کراس لیے خوش موک میں سوار موکر بادشاه کی خدمت کول گا اس رسنری مشعت برداشت کرے بادشاه کی قربت ماصل کروں گا ، بوسکتا ہے مسلسل محنت سے وزارت تک ترقی کرجاؤں یہ مخص محص اس پر قانع نہیں ہے کہ بادشاہ کے دل میں اسکے لئے جکہ ہے ، وہ اس منایت کو زیادہ لا کق افتناء نسی سمحتا 'بلکہ وہ تو اس قدر قربت کا طالب ے کہ بادشاہ لوگوں کوجو کھے بھی عطاکرے اے بی واسطہ بنائے 'طا ہرہے یہ مرتبہ صرف انتهائی قربی اور معتد لوگوں کو دیا جا تاہے میروہ وزارت کا خواہاں بھی نہیں ہے ملکہ محض بادشاہ کی قربت 'اسکااعتاد' اور اسکے السل ديدراكا شرف جابتاب أكراب وزارت اور قربت مين اختيار ديا جائے تووہ قربت اختيار كرے۔

یہ تمین درہے ہیں ان میں سے پہلے درہے میں قوکا کوئی پہلو سرے سے ہی فیس اس لئے کہ اس کی تمام قوجمات کا مرکز سرف کو واا ہے وہ کو وا پاکر فوش ہے اسے دینے والے سے کوئی فرض فیس خواہ وہ باوٹی کم حیثیت آدی۔ اس طرح جو مختص نعین داخل ہے اس کی لذت میں کھوجا تا ہے 'اور اسے مطلب کے موافی پاکر فوش ہو تا ہے وہ بھی شکر سے ابدیر ترہے 'و د سرا ورجہ شکر فیس ہے ' بلکہ اس افتبار ہے ' اس لحاظ ہے کہ اس میں نفت پائے والا لعت دینے والے سے خوش ہے ' لیکن بیہ فوقی شعم کی وات سے فیس ہے ' بلکہ اس افتبار سے ہے کہ اس لے اپنی معابت کا مستق سمجھا' اس سے مستقبل میں بھی معابت کی امید کی جاستی ہے یہ مال ان قبل بین وں کا ہے جو عذا ہو کے فوف اور تواب کی امید میں اپنی حمل کرتے ہیں 'اور شکرا وا کرتے ہیں مکمل شکر تیمرے درج میں ہیں بین ادام پائے والے کا بیہ سوچ کر فوش ہونا کہ میں اسے اللہ تعالی کرتے ہیں اور شاہ ہوا ہے ''اگل فیسا میں ہی معابت سے کہ وہ دیا ہونا کو اس کہ موف اس کی خوش ہونا کہ موف اس کہ ہوں ہوں کہ ہونا کہ میں اس اللہ تعرب ماصل کرنے کا وسلہ بناؤں گا انتہا مرز کے تعرب کو اس کی معابت سے ارشاد ہوا ہو ''الگ فیسا مرز کے تعرب کی اور جس کے ہارے میں نہائ وال نوسوں پر وجیدہ ہوجو مماوت سے فاقل کرتی ہوں گور الیا ہے والا کو وزیدے ہونا کی ہونی کہ فوت اس حیثیت سے اس کا مقدود نہیں ہے کہ اس میں لذت ہے جس طرح محملہ ہونا ہوں کہ کا دسا ہم ہونا ہے دوار اور قرب کا شرف حاصل کرتا رہے اس کے حضرت شیا ہے دار اور فراس کا فرد من میں والے کا وسلہ جمتا کا مطابعہ فیس ہونے واص ارد وہ ہور قت اسے دواص ارد وہ ہور قت اسے دواص ارد وہ ہور قت اسے دواص اردو قرب کا شما ہونہ ہیں ہے۔ فواص اردو قرب کا شما ہونہ فرس ہے خواص اردو قرب کا شما ہونہ ہیں ہونہ کہ مام لوگوں کو فردو توش کی اشیاء اور نہاس پر محمل دار اور قرب کا اور خواص کا دور ہون کی اس اور کی کی شیاء اور نہاس پر محمل دار اور کی تا ہونے ہیں کہ اس میں کھی کو دور کوش کی اشیاء اور نہاس پر محمل دار اور کوش کی اس کو دور کوش کی اس کو دور کوش کی اس کا دور کوش کی اس کو دور کوش کی اس کا دور کوش کی اس کوش کو دور کوش کی اس کوش کوش کی کوش کوش کی کوش کوش کوش کی کوش کوش کی کوش کوش کوش کی کر کر کوش کی کوش کوش کوش کی کوش کی کوش کوش کوش کی کوش کوش کی کوش کوش کوش کی کوش کوش کوش کوش کوش کوش کوش کوش کی کوش کی کوش کی کوش کوش کوش کوش کوش کوش کوش کی ک

واردات قلى ير-

ید روب باندوہ مخص ماصل نہیں کرسکتا جس کے نزدیک دنیا کی تمام لذ تیں الکم اور شرمگاہ میں محصور ہو کررہ گئی ہوں اور حواس كادائره ادراك رنك ادر آواز تك معدد مو ول برلذت على ادر برادراك عنا آشامو اكر قلب مع بوتوه مرف اللك ذكراس كى معرفت اسكى طا قات الدت يا آب وه قلب ان چزول سالنت نسي با اجوعادات كى خرابى كاشكار مو چنانچ بعض لوگ مٹی کھانا پند کرتے ہیں 'یا بعض او کوں کو میٹی چنرس ذرا نہیں ہما تیں 'بلکیہ وہ تلی چیزوں میں اذت یاتے ہیں۔

وَمَنْ يَكُمُ كُافَيْهِ مُرِّ مَرِيُضِ يَحِدُمُرُّ المِالُمَاعَالُ (جَسَ كُنُ الْمِالُمُ اعْالُ (جَسَ كُنُ الْمِالُمُ عَلَى الْمُودِةِ آبِ شِيرِسَ أُوجِي كُرُوالِ آبِ) يَجِنُمُرُّ إِبِوالْمَاءَالُوْلَالَا

الله تعالى كى نعت كا شكراى طرح اداكرنا چاہيے جس طرح اوپر نذكور جوا۔ أكر اس درسے ميں شكرادا ند كريكے تو دوسرے ورج پر قناعت كرنى چاميے ، سلے درج كى كوئى ائيت دس ب ور سرے اور تيسرے درج من بھى بوا فرق ب و مرے درج والے كامطلوب بادشاه ب ماكد كموزاوك اورود مرے ورج ميں مطلوب كموزاب ماكدات بادشاه كى قربت كاوسلد بناسكے كتا يدا فرق ہوگا ان دونوں میں جن میں سے ایک اللہ کا طالب ہواس لئے کہ دہ اس پر نعتیں نازل کرے اور دو سرا نعتوں کا طالب ہو تاکہ ان كي دريع الله تك بالم سكي

تیسری اصل - فرح کے بموجب عمل : معم کی معرفت سے جو فرحت ماصل ہوتی ہی اسکے موجب پر عمل کرتا یہ تیسری اصل ہے ، یہ مل دل نیان اور اصفاء تیوں سے متعلل ہے۔ قلب کے عمل کے معن یہ بین کہ بندہ خیر کا تصد کرے اور تمام کلوق ے لئے خرکا مذبہ پوشیدہ رکھے۔ زبان کے ذریعے عمل کا مطلب ہے ہے کہ ان تحریدات کے دریعے جو فکر پردلالت کرتی ہوں اللہ کا فکر ادا کرے اور اصفاء کے زریعے عمل کے معن بہ بیں کہ اللہ کی نعتوں کو اسکی اطاعت میں استعمال کرے اور ان سے ترک معصیت پر مدالے ، چنانچہ اکھوں کے دریع هريہ ہے كہ سلمان كا مردہ ميب جماع جس پر نظري باع كانوں كا هريہ ہے كہ مسلمان کے ان تمام میوب کی روہ ہوئی کرے جو ساحت کے ذریعے معلوم ہوں زبان کے ذریعے فکریہ ہے کہ ایسے الفاط زبان سے نكالے جس سے اللہ تعالی خوش مو اگر اصفاء كواس طوع استعال كيا جائے وان تعموں كا شكر ادا مو يا ہے اور اس كا تھم محى ديا كيا ہے ، چنانچ رسول اکرم صلی الله علیه وسلم نے ایک عنص سے دریافت فرمایا کیا حال ہے؟ اس نے مرض کیا فمیک ہے ، آپ نے دوسری بار كى سوال كيا اس ية محريى بواب ميا- تيسى بارسوال كرة راسة بواب ما الله كا فكرب من بخربون اس راب ي ارشاد فرایا :- هَذَا الَّذِي اَرَدْتُ مِنْكَ (طرانى - فنيل ابن مِنْ يهده وات بوش م عام الله

ملف صالحين أيك ودسرے كى خريت اس لئے دروافت كياكرتے تھے كردہ جواب يس كلية شكراد اكريں اور ان كے نامة اعمال ميں شكرى اطاحت كا اضاف موجائے كليد هكرنيان سے تكافي والا اطاحت كزار ب اظهار شوق سے ان كامتصور رياكارى ميں تما-جس معص سے اس کا حال دریافت کیا جاسکا ہے دہ جواب میں مشر بھی اداکرسکا ہے ، محدہ بھی کرسکا ہے 'ادر خاموش بھی رہ سكاب والماحت ب فايت بدرين معسيت ب-اس فلام ي شايت كريامين جس كربات بي بحد بي اس بدري مك الملوك سے جس كے بعد مقدرت ميں سب كا بعد اكر بنده معسيت براجي طرح مبرنه كريك إ قداء الى بر قالع ند موسك اور پست من اے مکور بدلب ہونے پر مجور کردے تو مناسب ہے ہے کہ وہ صرف اللہ تعالی ہے فکا بنت کرے اس لے کہ معیت دسية والا محى وي ب اور معيب ووركر في والا محى وي ب فلام أكر اسية ١١٦ كما مع مركون ب تويداس ك المع وريدى یات ہے۔ اپنی معینت کا اظہار اس کے سامنے کریا ہے واسیس می کوئی دات کی بات دیں ہے وات کی بات و یہ ہے کہ فلام کسی دو مرب کے سامنے ای دارمد کا ظمار کرے موجی قلام ہے اور عرب دینے یا در دس ہے ارشاد فداوندی ہے۔ القاللين تفهكؤن من دُونِ اللولاين لكون لكن رُقًّا فَابْنَعُوا عِنْدَاللَّهِ الرِّرْقَ وَاعْبُدُوهُ

وَاشْكُرُ وَالْكُرْبِ ١٠ر٣ آيت ١٤)

تم خداکو چھوڑ کرجن کو پہن رہے ہووہ تم کو پچھ بھی رنق دینے کا افتیار نہیں رکھتے سوتم رنق خدا کے پاس سے طاش کرداوراس کی عمادت کردائی کا فتر کرد-

إِنَّ الَّذِينَ يَنْ مُعُونَ مِنْ مُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالَكُمْ (فَي سَالَتِهِ ١٨٠٠)

واقعی تم فد اکو چمو اگر جن کی عبادت کرتے ہووہ بھی تم بی جیسے بندے ہیں۔

زبان ہے شکر اواکرنا ہی شکرہ موایت ہے کہ ایک وفد معرت مرائن عبدالعزز کی فدمت میں ما ضربوا۔ ان میں ہے ایک فیجوان اپنی بات کنے کے لئے کھڑا ہوا 'آپ نے فرمایا پہلے تم میں ہے وہ محض ہوئے ہو محرمی سب سے بڑا ہو' اسکے بعد اس سے چھوٹا' یہاں تک کہ تمہارا نمبرائے۔ اس نے مرض کیا امیرالمو منین! اگر معالمہ عمریہ مخصربو تاقو مسلمانوں کا امیرکوئی ایسا محض ہو تا جو عمرمیں آپ سے بڑا ہو تا' آپ نے فرمایا احجاتم ہی بولو! اس نے عرض کیا! ہم لوگ ند مانلے آئے ہیں اور ند کسی خوف سے ماضر ہوئے ہیں' مانلے کی ہمیں اس لئے ضرورت نمیں کہ آپ عدل پرور ہیں' عادل سے ڈرنے کی کوئی وجہ نمیں ہے' ہم تو اس لئے آئے ہیں کہ ذیان کے ذریعے آپ کا فشراواکریں اور والی چلے جائیں۔

الله تعالى كے حق ميں شكر كے معنى كى وضاحت

ہوسکا ہے تہارے ول میں یہ خیال آئے کہ شکرائی جگہ متصور ہوتا چاہئے جمال منعم کو شکرے کوئی فائدہ ہو 'مثال کے طور پ ہم دیا کے پادشاہوں کا شکر کرتے ہیں' اور اسکے لئے متعدد طریعے افتیا رکرتے ہیں' ان میں ہے ہر طریعے میں یادشاہ کا کوئی نہ کوئی فائدہ مضمرہ ہوتا ہے۔ مثل تعریف کے ذریعے شکر کرتے ہیں' اس میں پادشاہوں کا فائدہ یہ ہے کہ عوام کے دلوں میں ان کے لئے جگہ ڈیا دہ ہوتی ہے' اور مخلوق میں ان کے جود دکرم کی تھیرہوتی ہے' اس طرح ان کی شمرت اور جادہ مرہ میں اضافہ ہو تا ہے' شرکے لئے آیک طریقہ ہم یہ افتیار کرتے ہیں کہ ان کی فید معد امجام دیتے ہیں' اس میں بعض افراض پر ان کی اعاضت ہے' تیسرا طریقہ ہے جاننا چاہیے کہ یہ افکال جو جہیں پیش آرہاہ حضرت واود علیہ السلام کو بھی پیش آیا تھا اور حضرت موسی علیہ السلام کو بھی ان دونوں تیفیہ بور کے باری تعالی کی جناب میں موض کیا تھا الما ! ہم تیرا شکر کس طرح اوا کریں ہی تیر افکر اوا کریں گے تیری نوشوں سے کریں گے ایک دوایت میں یہ الفاظ بیں کہ ہمارا فکر تیری دو سری نوشت ہاں پر بھی فکر اوا کرنا واجب ہے۔ اسکے جواب میں اللہ تعالی نے وی نازل فرمائی کہ اگر تم یہ بات جان گئے ہوتو تم نے فکر اوا کردیا ، دو سری دوایت میں وی کے یہ الفاظ بیان میں اللہ تعالی نے وی بات جان گئے کہ فعت میں نے عطالی ہے تو میں تم سے فکر کے دیے میں اس بات سے خوش ہوا۔

یمال تم بید کمد سکتے ہوکہ جمال تک انہا و کرام علیم السلام کے سوال کا تعلق ہے وہ ہم سجو مجے ہیں الیان و جی کے ذریعے ہو جواب دیا گیا وہ ہم ایپ قسور قم کے باعث سجو نہیں سکے ایپنی بید بات ہماری سجو میں نہیں اسکی کہ خدا تعالی کی جناب میں فکر کو محال سکھنا فکر کیے ہے ایک قلہ اس محال سکھنا فکر کیے ہے ایک قلہ اس محال سکھنا ہمی ایک قدت ہے ' یہ ندت میں کس طرح من جائے گا اس کا مطلب تو بید اکر اگر کہ اس کا مطلب تو بید اکہ آدی فکر اوا کے بغیر فکر گزار کملا سکتا ہے ' یا ہو فض بادشاہ سے دو سری نعت قبول کر لے وہ پہلی نعت کا شاکر کملانے کا مستحق ہے۔ یہ ایک وزیر ہے ایک وزیر ہے اور بطا ہم تا قابل قم ہے ' اگر کمی مثال کے ذریعے اسے سمجمایا جائے تو شاید سجو میں آجائے' ویے بھی اسکا سمجنا ہما ہم میں آجائے'

جانتا جاہیے کہ یہ بحث معارف کے وروا زہ پر وستک دینے کے مترادف ہے ، جو علوم معالمہ یں سرفرست ہے ، یہاں ان علوم کا پیان مناسب نہیں ہے ، تا ہم بعلور اشامہ مجھ بیان کے دینے ہیں۔

نظریۂ وحدت یا فائے نفس: اسلے میں داھبارات ہیں ایک اھبارکام نظریۂ وحدت ہے۔ اس نظریے کے جونوگ کال ہیں ان کے نزیک شاکر اور معکور محب اور مجوب دونوں ایک می دھود کے دونام ہیں ان کے خیال میں اللہ تعالیٰ کے سواکوئی موجودی نہیں ہے۔ گاؤ شئی ہالے گیا و جھٹما پ ۱۲۰ ایت ۸۸ سب چین فاہو نے دائی ہی بجواس کی ذات کے موجودی نہیں ہے۔ کال شئی ہالے گیا و جھٹما پ اس میں الی اور اہدی دونوں طرح کی صدا قیس موجود ہیں۔ اس لئے کہ ان کے دل کی آواز ہے ۔ یہ نظریۂ حقیقت پر منی ہے اس میں الی اور اہدی دونوں طرح کی صدا قیس موجود ہیں۔ اس لئے کہ

الله کے سوااس ذات کا دجود ہوسکا ہے جو بذات خود قائم ہو'اور اس طرح کی کوئی ذات نہیں' بلکہ اسکا دجود محال ہے' دجود حقیق صرف وہ ہے جو اپن ذات ہے تائم ہو' جو اپن ذات ہے تائم نہ ہو اسکا دیودؤائی در ہوگا بلکہ فیر کے ساتھ وابستہ ہوگا' بہاں تک کہ اگر صرف اسکی ذات کا اعتبار کیا جائے 'اور فیر کی طرف النفات نہ کیا جائے آواس کا دجود بھی نہ ہوگا۔ موجود وہ ہو اپن ذات ہے قائم ہو' اور ذات ہے قائم ہو' اور ذات ہے تائم ہو اور فیر کا دجود بھی اگر اسکا فیر معدوم ہوجائے آواسکے دجود پر اثر نہ پڑے۔ اگر کوئی الیا دجود ہے جو اپنی ذات ہو تائم ہو آواسکو تھو ہی اور قیوم اس ذات واحد کے سواکوئی خیس ہو سکنا 'اسکے کہ وہ اور فیر کا دجود بھی اسکی ذات واحد کا ہے۔ اگر تم نظار نظر ہے دیکھو آو یہ بات واضح ہے کہ تمام چیزوں کا مصدر اور مرجع دی ایک ذات واحد ہے۔ اس لئے وہ میں میں میں میں میں میں ہو جب ہو اور دی محب ہے' چنا نچہ حبیب این حبیب نے جب بھی ذات واحد ہے۔ اس لئے وہ میں میکور ہے' وہ محب ہو اور دی محب ہے' چنا نچہ حبیب این حبیب نے جب بھی ایک خب ہو ایک ذات واحد ہے۔ اس لئے دی میں میکور ہے' وہ محب ہو اور دی محب ہو تائے کے دیکھو تھو ہی ہو ہو ہو ہو ہو تائم ہو تائی کے حب بھی ایک حب بھی ایک حب بھی تائی حبیب این حبیب نے جب بھی تا ہو تھوں کی جائے گرائے گرا

ب فل بم ن ان كوماً بها المح بذب تغ بد روع بوت تف

تو فرایا: سمان الله اس قدر جرت کی بات ب اس نے مبری طاقت بیش اوروی تریف کرتا ہے موا اس نے اپی تعریف کی ہے۔ ب وہ خودی تعریف کر سے والا ہے اور شخ ابو سعید المینی کے سامنے یہ است حاوت کی می ہے۔

وَيُحِبُّهُم ويُحِبُّونُهُوب ر آيت) اوروه ان عبت كرما عاوروه ان عبت كريم ين

انموں نے کہا بلاشہ وہ انمیں جاہتا ہے اسے چاہے وہ وہ حق کو جاہتا ہے اس لئے کہ وہ خود اپنی ذات کو جاہتا ہے اس سے
معلوم ہوا کہ وہ محبت بھی ہے اور محبوب بھی ہے ' یہ ایک عالی مرتب ہے تم اسے کسی ایک مثال کے ذریعے بچھ سکتے ہو جو تہاری مد
عثل سے قریب تر ہو۔ اور وہ مثال یہ ہے کہ جب کوئی معنف اپنی تعنیف پنز کر آ ہے تو کو اس کے بارے میں کی کما جا آ ہے کہ اس
نے اپنا نفس پند کیا ہے ' اس طرح جب کوئی صالع اپنی صنعت کو پند کر آ ہے تو کو اس کے بارے میں کی کما جا آ ہے کہ اس حیثیت
سے اپنے بیٹے کو پند کر آ ہے تو وہ اس کی اولاد ہے تو کو یا اپنی ذات کو پند کر آ ہے وہا بیں اللہ تعالی کے مواجعتی بھی چیز س بیں وہ
سب اللہ تعالی کی تعنیف اور اسکی تخلیق بیں ' آگر وہ اپنی تعنیف یا تخلیق سے مجت کر آ ہے تو کو یا اپنی ذات سے مجت کر آ ہے ۔ یہ
سب اللہ تعالی کی تعنیف اور اسکی تخلیق بیں ' آگر وہ اپنی تعنیف یا تخلیق سے مجت کر آ ہے تو کو یا اپنی ذات سے مجت کر آ ہے ۔ یہ
سند شاہو کیا وہ ہر طرف ذات حق کا مشاہدہ کر آ ہے 'جو محض یہ حقاق تو نیس مجتاوہ اس کا افاد کر آ ہے اور کہتا ہے آوی فاکس طرح
ہو کیا ' چار کر لمیا سایہ در کھتا ہے ' دن بحر میں کا و دو کو آتا کھا جا آ ہے جائل آئی جمالت کے باصف فتا ہے تھی کے دو وی پر ہشتے ہیں ' ب

َإِنَّ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضِيحَكُونَ وَإِذَا مَرُّ وَابِهِمْ يَعَفَامَزُ وُنَ وَإِذَا الَّهِمِ الْعَلَمُ وَالْمَارُ اللَّهُ الْوَالْيَ هُوَلاَ وَلَضَّالُّونَ وَمَا الرَّسِلُوْا الْعَلَمُ الْمُولِدِينَ وَإِذَا وَافْهُمْ قَالُولِانَ هُولاَ وَلَضَّالُونَ وَمَا الرَّسِلُوْا اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُولِلْ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ الللِّهُ الللْمُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ الل

عَلَيْهِمْ حَآفِظِيْنَ (ب٣٨٦ مَت ٢٩ ١٣٣١)

بجولوگ مجرم منے وہ ایمان والوں سے (تحقیر) ہسا کرتے تھے اور یہ جب ان کے سامنے سے گزرتے تھے تو آپس میں آگھوں سے اشارے کرتے تھے اور جب اپنے گھروں میں جاتے تھے تو ول ککیاں کرتے اور جب ان کو دیکھتے تو یوں کماکرتے کہ یہ لوگ یقنیا غلطی میں ہیں حالا نکہ یہ لوگ ان پر محرانی کرنے والے بنا کر نہیں جمیعے گئے۔

ايك جدّ عارفين كى تىلى كەلسار شاد فرايا ئە فَالْيَوْمَالْذِيْنَ آمَنُوامِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (پ٣٠٨٨ ست٣٠) سو آج (قیامت کے دن) ایمان والے کا فروں پر ہنتے ہوں کے۔ طوفان نوح سے پہلے معرت نوح علیہ السلام نے ایک کبی چو ڈی کھتی نطانی شروع کی آوان کی قوم نے نہی اوا کی معرت نوح علیہ السلام نے فرمایا تم ہماری نہی اوائے ہو ہم بھی تمہاری نہی اوائم سے۔

منکر عمشرک عموصد نے پہانے قس کا مرجہ تھا "اس میں آدی ہر جز کو قوجہ کی تظرے دیاتا ہے وہ سرا مرجہ یہ ہے کہ ویکھنے
والے کو فائے قس کا درجہ حاصل نہ ہو۔ اس درجے پر فیضے دانوں کی دو تھیں ہیں۔ ایک تہم تویہ ہے کہ وہ لوگ اپنے جو دورے سوا
ہروجود کی فئی کرتے ہیں "اور یہ بات تسلیم ضمین کرتے کہ ان کا کوئی رب یا مجود ہوگا یہ لوگ اندھے ہیں "ان کی حص ہی الٹی ہے"
اس لئے کہ وہ ایک ایس حقیقت کی فئی کرتے ہیں جو تھی طور پر فابت ہے الیمن اس ذات پاک کی جو تھوم ہے "ای ذات ہے قائم ہے"
ادر ہروجود کو قائم رکھنے والا ہے۔ جنی چڑس موجود ہیں وہ سب اس کی وجہ سے موجود ہیں "ان حص کے اند حول نے صرف اس پر
اکٹنا نہیں کیا کہ ذات واحد کی فئی کی 'بلکہ اپنے فضون کا آبات کیا' طالا تکہ آگر افھیں سمج معرفت حاصل ہو کی تو وہ یہ بان لیے کہ
ان کا کوئی مستقل وجود نہیں ہے "ان کا وجود آئر ہے تو اس اختبار ہے ہو کہ افھی دجود ہیں لایا گیا ہے 'اس اختبار ہے نہیں کہ وہ
مرجود ہیں موجود اور ایجاد کی ہوئی چڑیں ہوا فرق ہے موجود جس اور ایجاد کی ہوئی چڑیڈ ات خود باطل ہے 'موجود ہذات خود قائم
مرجود ہیں موجود اور ایجاد کی ہوئی چڑیں ہوا فرق ہے تا اور ایجاد کی ہوئی چڑیڈ ات خود باطل ہے 'موجود ہذات خود قائم

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ وَيَنفَى وَجُعُرَ مِن كَذُوالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ بِيمَر ١٤ المسام ٢٤٠٠) منظت بعد (دى مدح) مدعن يرموجود إلى سب فا بوجائي كادر آپ كيرود كارى دات بوك معلت

اوراحبان والى بى باقى رەجائىكى

دوسری تم شرجولوگ ہیں وودولوں آگھوں سے اندھے نہیں ہیں 'کا کانے ہیں ایک آگھ سے موجود حقیقی کا وجوددیکھتے ہیں اس کا افار نہیں کرتے اکو کہ دوسری آگھ میں ذرا بینائی نہیں اس کے وور ہیں ویکھتے کہ موجود حقیقی کے مواجعتے ہی معنوی وجود ہیں وہ سب قا ہونے والے ہیں 'اس کے وہ اللہ کے ساتھ دو سرے وجود ہی مانتے ہیں 'یہ مشرک ہیں 'اس سے پہلی تم کے لوگ مشرحے 'اکر آدی اندھانہ ہو صرف ہی دو ہوں ہیں فرق کر سکا ہے 'اور ای فرق کی فیاد پر ایک کورب اور ایک کو مجدمانے 'اور ایک کو مجدمانے 'اور ایک کو مجدمانے آدی وجود کی موروکا ای دو ہوا ہے ہی سرم کا کے 'اپی بینائی بینمائی ہیں اور ایک کو مجدمانے آدر آگھ میں کوئی حبدہائی وجود کی اور میں موروکا ای تدروہ اللہ کے ساتھ دو اور ایک موروکا ای تدروہ اللہ کے سواد و سرے وجود کا اس وقت کما جائے گا کہ وہ محض موروکا ای ایس موروکا ای دوروکا ای دوروہ اللہ کے اور ایک وجود نظر نہ آلے گا اس وقت کما جائے گا کہ وہ محض موروکا کی بین اور ایک اور ایک اور ایک اور ایک اور ایک موروکا ای دروبات ہی متعاوت ہی متعاوت ہی متعاوت ہی متعاوت ہی متعاوت ہیں اللہ تعالی اور ایک وجود نظر نہ آلے اور ایک ہوروہ اللہ کی متعاوت ہی متعاوت ہی متعاوت ہیں اللہ تعالی دوروکا ہی دوروٹ نظر نہ آلے ہیں اللہ میں کوروٹ کی دوروٹ نظر نہ آلے اور ایک ہوروٹ کی دوروٹ کی دوروٹ کی دوروٹ نظر نہ آلے کہ اور کی دوروٹ کی

مَانَعُبُكُمُ مُلِا لِيُعَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ رَكُونَا إِلْمَ اللَّهِ رَكُونَا إِلَى اللَّهِ رَكُونَا الم

ہم وان کی رستش مرف اس لئے کرتے ہیں کہ ہم کو خدا کا مقرب بنادیں۔

یہ لوگ ابواب توحید کے اوا کل میں واعل میں ورمیاتی لوگ زیادہ میں ان میں واقع میں بین کی بھیرت کے در سیج جمی مجمی کمل جاتے ہیں اور ان پر توحید کے حقائق مشخف ہوجاتے ہیں الکین سے اکتشاف ایسا ہو تا ہے ، میرے اسان میں کمل می لیک جائے 'یہ اکمشاف دیریا نہیں ہو آ۔ بعض لوگوں کیلئے توحید کے حقائق مکھنٹ اور کھودیر تک اکمشاف حق کی کیفیت رہتی ہے لیکن دائی نہیں ہوتی۔

اِکُلِّ إِلَى شَاوِالْعُلَاحَرَكَات وَلَكُونَ عَزَافِرُ فِي الرِّجَالِ ثَبَات رَّرْجِمِد بِندى كَمْ فِي سِي حِمَت رَفِي الْكُنْ وَلَوْكَ مِنْ مَا الْمُعَمِّينَ الْمُعَلِّينَ الْمُولِينَ ال

رسول خدا كي توحيد : جب الله تعالى الهرسول ملى الله مليدو علم كوي محموات و والمنجدة التي الله عليه و الما المناه

اور نماز روعة رسخ اور قرب ماصل كرت رس

تواب نے محدہ کیا اور پر دعا ک۔

أَعُوذُ بِعَفُوكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُودُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَأَعُونُهُكَ مِنْكَ لَا حُصِيْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

میں پناہ جاہتا ہوں تیرے عذاب سے تیرے بھنو کی اور بناہ جاہتا ہوں تیری تارا نسکی سے تیری رضاکی اور بناہ جاہتا ہوں تجھے سے تیری میں تیری تعریف کا حاطہ نسیں کرسکنا تو ایسا ہے جیسی توسے اپنی تعریف کی ہے۔

اس دعاکا کہل جلہ وہ موری یک نیکنوک من موقا کے اس بات کی دکیل ہے کہ اولا سم کا رود عالم صلی آلاد علیہ وسلم نے اضال خداو دی ہر فعالی کا دوران کے حوالے سے اپنی دعاکا آغاز فرایا بلیدی اسکے فعل ہے اس کے فعل کی بادا گئی گھراس درجے سے تق کی اور افعال کے مصاور کا حوالہ دیا بلیدی صفات ذکر فرائی اور دوائی المعروز کے دور ترب ہوئے کی اور مشاہد مفات سے مشافج ذات تک تجادز فرایا اور دعاش بے مجلی و حدید میں فقصان کا باعث تصور کیا کی اور ترب ہوئے کی اور ترب ہوئے کہ کے اور ترب کی اور مشاہد مفات سے مشافج ذات تک تجادز فرایا اور دعاش بے محل و حدید کے مذک اس میں موف ذات حق موجود کا اظہار کی صفت کا حوالہ فہیں ہے جمراس میں ہمی اسپندہ و کا اظہار کو اس کا دورو مرس کیا اور کا میں اس میں ہما جملہ کے اور و مرس کیا اور کا کرتے اور و مرس کیا اور دو سرے جملے سے معاوم ہو با ہے کہ ناکہ اور اور لاکن ناکہ نول ایک بی ذات ہیں اسکے سواجو کہ ہے اسکا مصدر بھی وی ہے مرح ہمی وی ہے وی باتی دہوالا مصدر بھی وی ہے مرح ہمی وی ہے وی باتی دہوالا مصدر بھی وی ہے مرح ہمی وی ہے وی باتی دہوالا مصدر بھی وی ہے مرح ہمی وی ہے وی باتی دہوالا مصدر بھی وی ہے مرح ہمی وی ہے وی باتی دہوالا مصدر بھی وی ہے مرح ہمی وی ہے وی باتی دہوالا مصدر بھی وی ہے مرح ہمی وی ہے وی باتی دہوالا کی دروا کے دروا کر میں کی دا ہے دروا ہمی دورا کے دروا کی دروا کے دروا کر سے میں دورا ہمیں دورا ہمی دورا کے دروا کی دروا کر سے دروا ہمیں دورا کی دروا کی دروا کر دروا کی دروا کے دروا کر سے میں دورا کی دروا کی دروا کی دروا کر سے میں دورا ہمی دورا کے دروا کی دروا کر دروا کی دروا کی دروا کر دروا کی دروا کر دروا

موحدین کے مقالت جمال ختم ہوتے ہیں وہال ترسیل اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپے مقام و حیدی ابتدائی ملینی پہلے ہی مرحلے میں آپ کی یہ کیفیت ہوئی سوائے افسال خدا کے اور کچھ آپ کو نظرنہ آیا "آپ کے مقام کی انتماذات حق تک پہنچ کی موئی "سوائے ا آپ کے مشاہدے میں نہیں رہی "جب آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایکد دسج سے وہ سرے ورسیع تک تمانی فواتے ہیں تو پہلے درج کو وہ سرے کی نسبت ناقص اور توحید کے لئے باعث نقصان تصور فراتے "اور پہلے درجے ساتنغفار فواتے چنانچہ ایک مدے میں اس امر

ى طرف الرادكياكياب :-إِنْعُلَيْعَانُ عَلَى قَلْبِي حَنَى اسْتَغُفِرَ اللَّهِي الْيَوْمِ وَاللَّيْكَةِ سَبُونِي مَرَّةً (١)

مير قلب يميل اما آب يمال تك كمين الد تعالى التدان من سر مرتبداستفاركر أمول-

مٹر کاعد اس کئے ذکر فربا آکہ آپ ہرود ڈسٹر درجے تی فرائے تھے ان بی ہرورجہ اسٹے سابقد درجے اعلا ہو آتھا۔ ان بی س پہلا درجہ بھی گلوت کی پڑج سے ہا ہر تھا، لیکن آپ کی نظر میں وہ بھی نقصان کا باحث تھا اس کے آپ اس سے استغفار فرائے اور دو سرے ورجے پر قدم رکھتے تھے۔ ایک مرجہ حضرت عاکشہ نے مرض کیاتیا رسول اللہ اکیا اللہ تعالی نے آپ کے ایکے بچھلے کناو معاف نہیں فراد ہے؟ پھر آپ مجدوں میں اس قدر کیوں رویا کرتے ہیں؟ اور اس قدر تعب کیوں افعاتے ہیں؟ آپ نے ارشاد فربایا کیا ہیں شکر گزار بندہ نہ بول۔ ا

⁽١) يدوايت كاب التربيش كردى ب (٢) مسلم موه بطارى ومسلم مغيران هيد

اسے معید بین کیا میں مقامات میں زیادتی کا طالب نہ ہوں۔ اس لئے کہ شکر زیادتی کا سبب ہے۔ چنانچہ قرآن پاک میں ہے د لَئِنْ شَکْرُ تُمُلَا زِیْدُنْکُم (پسارسا آیت) اگرتم شکر کردے وقتم کو زیادہ (خمت) دوں گا۔

کی مال علق کا ہے 'اللہ تعالی نے انسان کو پیدا فرایا 'ابتدا میں پر شوات کے استعال کے علی ہیں' تاکہ ان کے جم سحیل یا کی مشموات کے استعال سے وہ قرب اللی سے احد ہوجاتے ہیں 'جب کہ ان کی معادت مرف قرب میں ہے اس لئے ان کے لئے الی تعتیں بھی پیدا فراکیں جو افھیں اللہ تعالی سے قریب کرتی میں اور ان کے استعال کی قدرت بھی پیدا فرائی 'قرآن کریم نے انسانوں کے بعدد قرب کی دمناحت ان الفاظ میں کی ہے ہے۔

لَقَدُخَلَقُنَاالْإِنْسَانَ فِي آحُسَنِ تَقُويُم (١٠٥١عه)

بم نے انسان کو بہت خوبصورت سایج میں دھالاہے۔ رَ مُنْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلاّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوُ الصَّالِحَاتِ فَلَهُمُ اَجُرُّ غَيْرَ مَمْنُونِ (ب٠٣١م ايت٥٠١)

پر ہم اس کو پستی کی حالت والوں ہے بھی پست تر کردیتے ہیں (ان میں ہے جو یو ژھا ہوجا تا ہے) لیکن جو لوك ايمان لائے اور الحصے كام كئے تو ان كيلئے اس قدر تواب ہے جو كمى منقطع ند ہوگا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی نعتیں ایسے آلات ہیں جن کے ذریعے بندہ اسٹل السا فلین سے ترقی کرکے معادت کے درج تک پنج سکا ہے اللہ تعالی نے یہ آلات بعول کے لئے پیدا کے بین اے اس کی پوا جس کہ بعد اسکے قریب ہو تا ہے۔ اہم بنے کوید اختیار حاصل ہے کہ وہ چاہے وال آلات سے اطاحت پر مدد لے اور چاہے و معصیت پر اطاعت کرے گا و فیر حزار كملائ كالمكونك اس في الله الله الله الله عند المرتكب بوكاتو كافر كملائك كالمكونك السال ان امور كا ارتکاب کیاہے جواسکے آقا کوپند نمیں ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا ہے۔ وَلاَ يَرُضَى لِعِبَادِعِالْكُفْرَ (بِ٣١ر١٥ آيت١١) اوروه اسپے بندوں كے لئے كفريند نميں كُريا۔

اگر بندے نے اللہ تعالی کی نعموں کو معطل رکھا'نہ انھیں طاعت میں استعال کیا اور نہ معمیت میں 'یہ بھی کفران نعت ہے'ونیا مل جننی بھی جزیں پیدا کی گئی ہیں وہ بندوں کے لئے آلات کے عم میں ہیں ان کے در سے بندہ کو آخرت کی سعادت اور الله تعالیٰ كا قرب ماصل بوسكتا ب- برمظيم الى اطاعت كيد قدرالله كي نعت كاشاكر ب اور بروة من جس في نعتي استعال نهير كير، یا مروه کناه گارجس نے بعد کی راه میں اسمیل استعال کیا کافرے اور فیرخدا کی حبت میں تجاوز کرنے والا ہے معصیت اور اطاحت ودنول مشیت کی پائد ہیں الیکن محبت و کراہت مشیت سے الگ ہیں 'یہ نقاری کی بحث ہے اس لئے ہم موضوع یر زیادہ کلام نہیں کرنا چاہتے مقدر کارازانشاء کرنے کا تھم نہیں ہے۔

تعل-عطائے خداوندی : اس تنسیل سے دونوں اشکال مل ہوجاتے ہیں۔ جیساکہ ہم بیان کریکے ہیں کہ شکر سے ہاری مرادیہ ہے کہ اللہ کی تعت کو اس طرح خرج کیا جائے جس طرح اسے پند ہو 'چنانچہ اگر اللہ تعالیٰ کی نعت اس کے نسل سے اسکی پنديده جك مرف بوكي تو مراد عاصل إلى الله تعالى عطائ الله تعالى عطائ الله تعالى على الله الله تعارى تعريف كى جاتی ہے اور شام اسکی دو سری فعت ہے جس سے حمیس نواز اگیاہے اس نے شاکل اس کے دو کاموں میں سے ایک کام اس امر کا باعث بناكردو سرافعل عبت كي جت مي مو بسرحال اسكے لئے برمالت ميں شكر ب اور تم شاكر كے ومف سے متعف بوجس كا مطلب یہ ہے کہ اس معیٰ کے تحل ہوئے شکر کتے ہیں اید مطلب منی کہ تم اپنی لئے دمن کے موجد ہو ایدای ہے جیسے حمیس عالم اورعارف کماجائے میاس کامطلب یہ ہے کہ تماری می کو حقیت ہے ، حقیت مجی اس لئے ہے کہ جس نے تمیں بنایا ہے ای ك تمارك لن حيثيت مى بنائى ب أكر كوئى يد كمان كراً ب كد جها إلى دات يا ومف كى بنائر يد حيثيت لى ب ويد اسك خام خيال ے- بسرحال جو بچھ ہے خواہ تم ہویا تسمارا عمل سب اللہ کی مخلوق ہیں۔اور ایجے ایجھے یا برے ہونے کا فیصلہ ازل میں ہوچکا ہے۔ محاب كرام نے ايك مرتب سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كي فدمت ميں عرض كياكه عمل كس لئے كيا جائے جب كه تمام چيزوں كے فیلے پہلے تی ہو چکے ہیں۔ آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا۔

إغْمَلُوْ أَفْكُلُ مُيكَسِّرُ إِمَا خُلِقَ لَهُ (عارى ومسلم على مران ابن صين) ال كد عرض كواى كام كى سولت دى جائے كى جس كے لئے دہ پردا ہوا ہے۔

خلق۔ خدا کے عمل کا محل ہے: اس سے معلوم ہوا کہ معلوق خدا کی قدرت کے جاری ہونے کی جگہ اور اس کے افعال کا محل ہے' آگرچہ محلوق خود بھی اللہ تعالیٰ کے افعال میں ہے ہے' لیکن اسکے بعض افعال بعض کامحل بن کتے ہیں' اب یمی جملہ لیجئے اعدلوًا بير جمله أكرچه سركار ودعالم صلى الله عليه وسلم كي زبان مبارك سے لكلا ب كين بير بھي افعال الني بين سے ب اور مخلول كوبيد

بتلائے كاسب ب كد عمل كرنا مغير ب اللوق كاجانا بحى ايك عمل ب اورية عمل اصعاء كى حركات كاسب بنا ب جب كدامهاء ی حرکات می اللہ کے افعال میں معلوم ہوا کہ بعض افعال افی بیش کاسب بنتے ہیں الین ایک سب دد سرے کے لئے شرط ہو تا ہے۔ بیے جم کی حیات وض کے لئے شرط ہے یعنی وض جم کی پدائش ہے سکے نہیں ہو نا اندی علم کے لئے شرط ہے ، علم ارادے کے المال بین اور بھن ایعنی کے لئے سبب اور شرط بین۔ اس احتبارے نہیں کہ وہ ارادے کے شرط ہیں۔ اس احتبارے نہیں کہ وہ ایک دو سرے کے ایجاد کرنے والے ہیں الکہ مصوری ہے کہ ان جس سے ایک دو سرے کے حصول کا سب اور شرط ہے لین ایک واقع موجائة ود سرا دجودي اع بي بيلي جو مروجودي آباب كراس عي دعدى كي حوارت وو دل يواي طرح بيلي دعدى پدای بوتی ہے مراس میں قبول علم کی صلاحیت پدا ہوتی ہے علم پہلے عصوص آباہ مراراوہ پدا ہو اے اگر محقق کی جائے توب سلسله درازے دراز تر بو تاجا جائے گا۔ اور جس قدرید سلسلہ دراز بدی ای تدر مرجد قدیدی تق بوگ-

افتيار نهيس توعمل كاحكم كيول ! يهان أيك موال اور بدا موتا الدور ويد المدرب الراب الاتيار من مجمد مين تو ممس يه عم كون رواكيا ب كد عمل كوورند جهيل عذاب وإجائه كالاورنافراني رسماري دمت كي جائع معلاميم عذاب كون ویا جائے کا اور ہماری مذرت کیوں کی جائے گی جب کہ ہمیں کوئی اختیار ہی جمیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالی کاب قول عمل كد مارے اعراك احتادى بدائش كاسب بنا ہے اور اختادے فف كو تحريك موتى ہے اور خف كى تحريك ترك شوات اوردنیاوی فریب سے فرار کا باعث بنی ہے اوریہ ترک وفرار واروست یں جگریانے کاسب بنتے ہیں۔ یہ فکف اسباب ہی اللہ تعالى ان تمام اسباب كامرتب اور مسبب ،جن كے لئے اول من سعاؤت مقدر ہو يكى ب اسكے لئے يہ اسباب سل بناد عاتے مات یں میاں تک کہ وہ ورجہ بدرجہ ترقی کرے جنب میں ممانہ بعالیتا ہے اور جو مدیث بیان کی می ہے اس کامفوم بھی می ہے کہ بندوں کی تقدر میں جو اعمال لکو دے معے ہیں اسکے لئے ان اعمال کے اساب سل کدے جاتے ہیں 'اور جن کی تقدر مین ازلی علم ے نیکی نہیں مکمی عنی وہ اللہ "اسکے رسول" اور ملاء کے کلام سے دور بھا گتے ہیں ، جب وہ ان کا کلام نہیں سی کے تو شریعت کی منهاج كاعلم نسين بوكا اورجب علم نسين بوكا وووزي كرنس اورجب ورس مح نسين وونياران كااحلو حوال نس بوكا اور جب دنیا میں مشغول رہیں ہے او شیطان کے کردہ میں شامل ہونے سے اضی کوئی نہ بھاسکے کا اور شیطانی کردہ کے تمام افراو کا معاند جنم ہے۔اس سے معلوم ہواکہ ایک قوم جند میں ایہ سلا ال واعل ہوگی اور ایک قوم دون میں دنجیوں میں کرفار ہوکر جائے گی اہل جنت کے لئے وہ زنجی ملم اور خوف کی ہیں اور اہل وولد فرے کئے خفلت اور خدا کے عذاب کی زنجموں میں مقید كرف والاالله تعالى ك سواكوتى مين اورنه اسك سوائمي كواس كى قدرت ماصل ب- مرغاظول كى الكمول بريده يرا مواب بحس روزيردوا ثر جائي كا هنة منكشف بوجائي اي وقت دومنادى كي آواز سنس محد لمن الم لك الما و المنافقة الديمة الما الم

اج كرودكس كى مكومت موكى الراف على موك ويكامال ب

اكرچد مك اورسلات الله الم تك مردن مراحد الله ي كايد عام طور راى ون نيس موكى اليكن عاطول كاسامت ے یہ آوازای دن طراع کی اس وقت وہ ہوش و خردے مائنہ موجا میں مے ان کی سجو میں نہیں آئے گاک اپنے بچاؤ کے لئے كيا تدبيرس كري كاكه تدبيركرين محركوتي فاكدنه بوكا-الله تعالى بميس بلاكت كاصل اسباب جمالت اور خفلت سے مخفوظ ر كھ

الله تعالى كى پىندىدە اورنايىندىد چىزىن

الله تعالى كاشكراس وقت تك اوا جيس بوسكاجب تك هركر في والع بندك كويه معلوم ند بوكه الله تعالى كوكا بند ب اوركيا سس ہے ایونکہ شکرے معنی میں اللہ کی تعتوں کو اسکی مرضی اور اپند سے مطابق خرج کرنا۔ اور مفرے معن میں اللہ کی تعتول کو ایک جكول ير مرف كرناجوات نالبند مول أيا المحين بيكار محل يوت وينا-الله تعالى محبوب جزول كوفير محبوب جزول سع متاز کرنے والے دو مدرک بیں ایک ساعت ،جس کا متند آیات اور روایات بین فوہ برایدرک ظب کی بسیرت ہے ،اس کے معنی بیں چھم چھم مبرت سے دیکنا ' یہ مدرک وشوار ہے 'اس لئے اس کا دجود اعتمالی ناور اور کھیا ہے 'اور اس بنائر اللہ تعالیٰ نے انبیاء سمجے 'اور ان کے دریعے راہ سل بنائی 'اس راہ کی پہلیان یہ ہے کہ بندہ ان تمام احکام شرعے سے واقف ہوجو اس سے متعلق ہیں 'جو محض اپنے تمام افعال میں شریعت کے احکام سے واقف نہیں ہوگاوہ شکر کی ذمہ داری ہے بہتی قرار ندریا جاسکے گا۔

فَلْيَنُظُرُ آلَانُسَانَ الِي طُغَامِهِ أَنَّا صَبَبُنَا الْمَاءَصَبُّه ثُرَّشَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقَّه فَابَنُنَا فِيهَا حِبِّا وَعَنَبًا وَقَصْبًا وَرَيْنُونًا وَنَحُلًا وَحَمَائِقَ عُلْبًا وَفَا كِهِةً وَإِبَّا مُتَاعًا لكُمُ وَلِا

نعامِكُمْ (ب٠٣ر٥ آيت٢٢١)

سوانسان کو چاہیے کہ اپنے کھانے کی طرف نظر کرے کہ ہم نے جیب طور پرپائی برسایا پھر جیب طور پر نیٹن کو بھاڑا پھر ہم نے اس میں غلہ اور انگور اور ترکاری اور زیون اور کجور اور سخپان ہاغ اور موے اور جارا پیدا کیا تہارے اور تہارے مونٹی کے فوا کد کے لئے۔

توابت اورسار ستاموں میں بھی مت ی عمیس ہیں الیمن وہ علی ہیں عام لوگ ان سے واقف نہیں ہوتے کا ہم وہ انتظامتے ہیں کہ یہ ستارے آسان کے لئے زینت ہیں اسمیس المعیس و کی کر لطف اندوز ہوتی ہیں تقرآن کریم نے بھی اس سکست کی ظرف اشارہ کیا ہے ہ

رِّنَازَيَّنَاالسَّمَاءَالتُنْيَابِزِينَةِالْكَوَاكِبِ(بِ١٣٥١٣)

ہم ی نے رونق دی ہے اس طرف والے آسان کو ایک جیب آرائش یعیٰ ستاروں کے ساتھ۔

دنیا کے تمام اجزاء آسان ستارے ہوا کیا از معاون بات حیات ان کے اصداء وقیوب مکتوں ہے ابرزہی ان اجزاء کے وردوں میں ایک ہے ایک بڑار اور دس بڑار سمیس اجزاء کے وردوں میں ایک ہے ایک بڑار اور دس بڑار سمیس اجزاء کے وردوں میں ایک ہے ایک بڑار اور دس بڑار سمیس بوشیدہ ہیں تو ذرا مبالغہ نہ ہوگا۔ اصفاء انسانی ہی کہ بیٹ بست می سمیس ہیں بعض ان میں ہے تاریخ کا کام جس لیا جاسکا کا جہ کا کہ دیکھ ہے ہیں ہیں ہے کہ آگو دہ سمیل کا مسلما کا اس میں میں اور بعض میں ہیں ہے ہیں ہیں مال اور دی اصفاء آن ہے ہی بار وردہ ہی اور ابیض موسیح ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں بعض مرے ہیں ابیض مرح ہیں ابیض مرح ہیں ابیض مرح ہیں ابیض مرح ہیں ابیض میں دو جی اور ابیض میں ہیں ہی اور ابیض مرح ہیں ابیض مرح ہیں ابیض مرح ہیں ابیض موسیح ہیں ابیض موسیح ہیں ابیض موسیح ہیں ابیض موسیح ہیں اسلمح کی بے شار صفات ہیں آئی حکم والد کے علم ہی اس میں جن وردہ کو اقت جی داللہ تعالی کا بہت تھوڑی واقعیت رکھے ہیں ان کے علم کو اللہ کے علم ہے آئی نسبت بھی نہیں ہوتھ وردہ کو اقد ہیں ان کے علم کو اللہ کے علم ہے آئی نسبت بھی نہیں ہوتھ وردہ کو اللہ میا کہ اللہ تعالی کا سبت ہی نہیں ہے جن وردہ کو اللہ کی علم ہے اس کی نسب جن وردہ کو اقدامی کا است ہے جن اللہ تعالی کا است کی نسب جن وردہ کو اقدامی کو اللہ کی علم ہے اس کی نسب جن وردہ کو اقدامی کی ہیں ان کے علم کو اللہ کے علم ہے آئی نسب جن وردہ کو اللہ کی حکم ہے اس کی سبت تھوڑی وردہ کو اللہ کی حکم ہے اس کی سبت تھوڑی وردہ کو اللہ کی سبت تھوڑی وردہ کو اللہ کی سبت تھوڑی وردہ کو کی کو اس کی سبت کی نسب بھی دردہ کو اللہ کی حکم کو اللہ کے علم ہے اس کی سبت کی نہیں ہے جن وردہ کو اللہ کی کو اللہ کے علم ہے اس کی سبت کی نہیں ہے جن کو دردہ کو اللہ کی کو اللہ کی کی سبت کی نہیں ہے جن کو دردہ کو کی کو دردہ کی کو دردہ کی کو دردہ کی کو دردہ کی میں کی کو دردہ کی

ارشادى - وَمَالُونِينُهُمِنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلًا (ب١٥١٥) اورتم وبت توراطم وأكياب

منکورہ بالا تعمیل نے معلم ہوا کہ جو فض کمی نعت کو اس جگہ بیں فرج ند کرے گاجس کے لئے وہ پدای گئے ہا اور اس طرح پر فرج ند کرے گاجوا سے معلم وہ ہو قوہ اس فحت بی اللہ تعالی ناظری کا مر بھب ہوگا، ماڈ اگر کئی نے کمی کو ہاتھ مارا تو وہ ہاتھ کی فقت میں اللہ تعالی کا مرکز کرف کرف کرنے اور مند چر کیون کے لئے بنایا گیا ہے اس طرح ہو فضی ناخر می کا موف دیکھے گاوہ آگا اور آفات کی روشن ہو اس جو فضی ناخر می کا موف دیکھے گاوہ آگا ہوں ہو اس لئے نواز آگیا ہے کہ وہ آگے ذریعے دین وونیا میں نقود پنے والی چروں کا مشاہد میں کرمصارت کمل ہوئی ہے انسان کو آگھوں سے اس لئے نواز آگیا ہے کہ وہ آگے ذریعے دین وونیا میں نقود پنے والی چروں کا مشاہد کر سے اور ان چروں کا مشاہد کر سے اور ان چروں کا مشاہد کر سے اور ان چروں کو بیا ہی کہ وہ ان کو ان کا میں اس کے لئے تعمان وہ ہیں ، جو محض فیر محرم کو دیکتا ہے وہ افسی اس کا میں استعمال کرتا ہے جو اس سے مقمود نیس ہے۔ اس سلیا میں اصولی بات یہ ہو کہ دنیا اور اس کے تمام بال وہ متاح کی تھیتی کا اصل معمد یہ ہو اور اس سے وہ الی اللہ اس وقت تک ممکن نیس جب تک اس سے وہ ایس اس وہ میں اور موسل الی اللہ اس وقت تک ممکن نیس جب تک اس سے وہ ایس اس وہ میں اس وہ میت نہ ہو اور اس سے وہ اور کر کے والی چروں ہے فوت نہ ہو ، موسل انس کا طرف ہو ہے کہ ذکر پر موا عمیت کی جائے اور ان میں میں اور تمام کیا ہم کی اور باطری اور ان کے ایس اس وہ تک اور ان کے لئے آلی وہ ہوا ہے ۔ اور ان کے کہ اس وہ تک اور ان کے کہ اور ان کے کہ اس وہ تک اور ان کے کہ اس وہ تک اور ان کے کہ اس وہ تک اس کے کہ ان ان وہ تک اس کے وہ ان کی اور ان کی کہ کہ کہ کا کر ان کی کو دیا ہوں اور کر کے والی کی کو دیا ہوں کو کہ کو تھی کر کر مواقعت کی جائے اور ان کی کہ کے ان ان ان کی کہ کو دیا گور کو کہ کو دیا ہوں کو کہ کو دی کہ کو دیا گور کو کہ کو دیا ہو ک

اور میں نے بن اور انسان کو اس واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں میں ان سے رزق کی

ورخواست نبیں کرما۔

بسرمال جو مخص سمی چزکو الله تعالی کی معمیت میں استعال کرے گاوہ کویا ان تمام اسباب میں اللہ تعالیٰ کی ناشکری کا مر تکب موکا ہو معمیت کے لئے ضروری ہیں۔

مخفی حکمتول کی امثال : یمان ہم ان می حکموں کی ایک مثال بیان کرتے ہیں جو زوادہ می تہیں ہیں اس مثال کی ضورت اس لئے چیش آئی باکہ اس سے سبق لیا جائے اور ہو ایک جا اس کے جا رکونیا عمل نوتوں کی بالک ہے میں ان سے دنیا کا انظام قائم ہوئی ہوئی ہو اور کونیا عمل بخت میں نی نفسہ کوئی منفحت نہیں ہے اکمین مثال ہے کہ دورہ اس لئے کہ ہرانیان کو اپنے طعام المیاس اور وو مری ضوریات زندگ کے لیہ بہت می دو چیزیں جو کی ہیں جن کی اسے ضورت مورت میں بال سے کہ ہرانیان کو اپنے طعام المیاس اور وو مری ضوریات زندگ کے لئے بہت می چیزوں کی ضورت پر تی ہے اس کے کہ ہرانیان کو اپنے طعام المیاس اور وو مری ضوریات زندگ کے لئے بہت می چیزوں کی ضورت پر تی ہوئی ہے ، شا ایک محض زعفران کا مالک ہے لیمن زعفران اسکی خبیں ہوئی ہا ہیں ہوئی ہا ہے اور جو ش کے مقدار کی حصین جی ہوئی ہا ہیں ہے کہ حصی دعفران کی ضورت نہ ہو اس لئے ان دونوں میں معاوضہ بھی ہونا چاہیے اور حوش کے مقدار کی حصین جی ہوئی چاہیے ۔ کو تکہ یہ عمل نہیں کہ کہ زعفران کی ہرمقدار اس کے ان اورٹ ہوا جائے اورٹ اورٹ اورٹ اورٹ مورت نہیں ہوئی ہا ہوجائے گا ماسیت نہیں ہوئی جائے گا ہا ہم اورٹ ہو اس کے ان مورت نہیں ہوئی ہا ہوجائے گا ہوجائے گا ہوجائے گا گا می مقدار نہ مورث میں میں ہونا جائے گا گا می مقدار نہ خوش میں عمل اورٹ دیا جائے گا جائی طرح معاملات بھی طور پر اس صورت میں یہ جانا مشکل ہوجائے گا گا می تقدر زخفران کے حوش میں عمل اورٹ دیا جائے گا جائی طرح معاملات بھی طور پر دھوارہ جائیں گے۔

در ہم ورینار کی تخلیق کامقصد: دنیاکاظام کی داوری کے بغیر مج طور پر چلانے کے لئے ایک درمیانی چزی ضورت ہے جو تخلف فیر مناسب چنوں میں مساوات پیدا کرسکے "اور اے آپ سانے رکھ کردیکھا جائے تو مساوی اور فیرمساوی کا فرق

ورجم و دینار میں ہی مکمی نہیں ہیں استے علاوہ بھی وو سری مکمیں ہیں الیان کا ذکر طوالت کا باعث ہوگا۔ فی الحال اشی وو مکتوں کو سامنے رکھے اور فور سجے کہ اگر کوئی فیض ان وونوں چیزوں سے وہ کام نہیں لیٹا جن کے لئے بید وضع کے صحیح ہیں یا وہ کام کر تا ہے جو ان کی مکتوں کے خلاف ہو کویا وہ ان چیزوں ہیں ہاللہ تحالی کا شکری کر تا ہے جا ایک فیض انحیں چی کر کہتا ہے خرچ نہیں کر تا وہ ان کی مکت باطل کر تا ہے اور ان کے ساتھ تا انصافی کر تا ہے اس کی مثال ایس ہیں ہو کئی مسلمانوں کے حاکم کو قید خالے ہیں وال دے 'یمال تک کہ وہ محومت کا کام نہ چلا سکے تو ہی کہا جائے گا کہ اس نے ناافسائی کی ہے ہی تکہ حاکم کو میں اموال میں مساوات قائم کرنے کے خوصت پر قرار رکھنے کے لئے ہیں ہو اور جو خرض اموال میں مساوات قائم کرنے کے اعتبار سے حاکم ہیں 'افسیں چی کر دکھنے کے مرادف ہے۔ وہ فیض و دیناوی نام میں باز کا باحث ہوگا 'اور جو خرض ان ان سے وابست ہے اسے ضائع کرنے کا سبب ہے گا 'نفسہ مقصود نہیں ہیں یہ صرف پھریں افسی اس لئے پیدا کیا گیا ہے کہ محلوق میں وائر جس 'اور ان کے درمیان معاملات میں مساوات قائم کریں۔

وائروسائردیں اوران کے درمیان معاملات میں مساوات قائم کریں۔
موجودات عالم میں یہ علمتی بنال ہیں ،جس طرح کتاب کے صفح پر الفاظ و نقوش مرتبم رہتے ہیں ای طرح ان موجودات کے صفحات پر یہ علمتیں مرقوم ہیں ،یہ قدرت ازلیہ کے قلم ہے لکمی گئی ہیں ،ان میں نہ آواز کے 'نہ رنگ ہے 'نہ حرف ہے 'فاہری آنکھوں ہے ان "مرقوم عکمتوں "کااوراک نہیں کیا جاسکا 'بلکہ بھیرت کی آنکھیں افھیں پڑھ سکتی ہیں ' ناہم جولوگ ان محکمتوں کے مشاہدے ہے موام ہیں اللہ نے ان فیر محسوس مشاہدے ہیں اللہ نے ان فیر محسوس مشاہدے ہیں ہو تا ہے کام نیوت ایک آئینے کی مان دے ہو اسکے ذریعے مشاہدہ کرتھے ہیں اللہ نے ان فیر محسوس مشاہدے ہیں تاہدے ایک بھی جاسکتی ہیں۔ارشادر مانی ہے ۔۔

حَتُوں كوالفاظ مِنَّ مُقَدِ فراديا ہے اپ يہ ظامري آخموں ہے بحی ديمي جاعت بي-ارشاد مائي ہے - عَمَّون كوالفاظ مِن مُقَدِ فراديا ہے الله فَبَشِرُهُمُ بِعَلَابٍ وَالْفِي مَنْ مُنْ فَعَدُ فَهَا فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ فَبَشِرُهُمُ بِعَلَابٍ وَالْفِي مَنْ مَنْ فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ فَبَشِرُهُمُ بِعَلَابٍ وَالْفِي مَنْ مَنْ مُنْ اللّٰهِ فَبَشِرُهُمُ بِعَلَابٍ وَالْفِي مَنْ اللّٰهِ فَبَشِرُهُمُ بِعَلَابٍ وَاللّٰهِ فَبَشِرُهُمُ اللّٰهِ فَاللّٰهِ فَاللّٰهُ فَاللّٰهِ فَاللّٰهُ فَاللّٰهِ فَاللّٰهُ فَاللّٰهِ فَاللّٰهُ فَاللّٰهِ فَاللّٰهِ فَاللّٰهِ فَاللّٰهُ فَاللّٰهِ فَاللّٰهُ فَاللّٰهُ فَاللّٰهِ فَاللّٰهُ فَاللّٰهُ اللّٰهُ فَاللّٰهُ فَاللّٰهُ اللّٰهُ فَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ فَاللّٰهُ اللّٰهِ فَاللّٰهُ مِنْ اللّٰهُ فَاللّٰهُ عَلَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ فَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ فَاللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ ال

الیئے (پاراا آیت ۳۴) اور جولوگ سونا چاندی جمع کرکے رکھتے ہیں اور ان کواللہ کی راہ میں خرج نہیں کرتے سو آپ ان کوایک بدی در دناک سزا کی خبر سناد ہے۔ ملی الله علیه وسلم کے کلام سے آگاہ کیا گیا آپ نے ارشاد فرایا۔ من شرب فی آنیت من نظیب آؤ فضا فی کانتا ایجر جر فی بطنیه نکار جھتے مراسان و اسلامی مسلم-ای سلم ای اللہ اور مات میں اور مات ہے۔

دی فض کرسکا ہے ، جواحسان کے پہلوکو نظرانداز کرنا جاہتا ہے۔ یہ بھی جائے گئی اجا ہواس کی ضورت بھی نہیں ہے ، اگر دو ہیں اوسان ہی ہے اورا جرو اواب بھی ہے کہ جائے ہوا ہے جس جس احسان بھی ہے اورا جرو اواب بھی ہے کی صورت میں احسان بھی ہے اورا جرو اواب بھی ہے کی صورت میں احسان بھی ہے اورا جرو اواب ہے کہ میں اور دوائی بیا گئے ہیں کہ ان سے غذائی اور دوائی بیار کی جائے ہیں کہ ان سے غذائی اور دوائی بیار کی جائے کہ غلہ دے کر غلہ لیا جائے ، گیراس فلے سے دو مرافلہ لیا جائے ، بیال تک کہ فلہ می دائر ہے کہ ان میں جہارت شوع کر دی جائے کہ غلہ دے کر غلہ لیا جائے ، گیراس فلے سے دو مرافلہ لیا جائے ، بیال تک کہ فلہ می دائر ہے کہ ان ہے کہ ان میں ہوت ہو ہو اخلہ لیا جائے ، بیال تک کہ فلہ می دائر ہے کہ ان ہو کہ ان خلے کہ ان ہو کہ کہ ان خلہ کہ خلاد ہے تو دوہ کہ کہ جس فنص کو نظہ کی ضرورت نہ ہواس کے پاس فلہ نہ رہنے وا جائے۔ اور غل کا کاروہاری کرے جے فلے کی ضرورت نہ ہواس کے کہ اگر اسے فلے کی ضرورت نہ ہواس کے پاس فلہ نہ رہنے وا جائے۔ اور غلے کا کاروہاری کرے جے فلے کی ضرورت نہ ہواس کے کہ اگر اسے فلے کی ضرورت نہ ہواس کے کہ اگر اسے فلے کی ضرورت نہ ہواس کے کہ اگر اسے فلے کی ضرورت نہ ہواس کے کہ اگر اسے فلے کی ضرورت نہ ہواس کے کہ اگر اسے فلے کی خروہ کی دو جو لوگ فلے کہ واس اسے کی میں اسلیط میں بہت ہی تو اس سلیط میں بہت ہی تحت و میریں وارد ہیں ، باب آداب کسید میں بھی وجیدیں کھی بھی تی ہیں۔

مالب ہے والے کا کہ وہ تجارت نہیں کرنا چاہتا ، بلہ فلے کی ڈیروائی کرنا چاہتا ہے شروعی سے کہ بی کہ بی ہوں۔

ر و و شرع : مبی شرقی تحدید آت ایسے اطراف کو محیط ہوتی ہیں جن میں وہ اصل معنی جو تھم کا باعث بنتے ہیں قوی نہیں ہوتے ' کیکن ضرور ما '' ان کی بھی تحدید کرنی پرتی ہے 'ورنہ کلوق کے لئے اصل معنی کی اتباع بدی دشوار ہوجاتی ہے 'کیونکہ ایک ہی تھم اموال اور افتحاص کے اختلاف ہے مختلف ہوجا تاہے 'اس لئے مدمقرر کرنی ضروری ہے۔

مدود شرع کے ہارے میں اللہ تعالی کا ارشادے ۔ مرود شرع کے ہارے میں اللہ تعالی کا ارشادے ۔

وَمَنُ يَّتَعَدَّ حُدُو دَاللَّهِ فَقَدْظَلَمَ فَفُسَهُ (بِ١٢ما آيت) (١) بياكِ انتَانَ بحدب والكجفي الري تعيل عظوه على ب

اورجو مخض احکام خداوندی سے تجاوز کرے گااس نے اپنے آپ ر ظلم کیا۔

اصل احكام من شرائع مخلف نيس موتين بلكه مدود ك وجوه من مخلف موجاتي بين مثلا شراب شريعية مصلفوى اور شريعت عیسوی دونول میں حرام ہے، لیکن حضرت میلی علیہ السلام کی شریعت میں حرمت کی مدنشہ اسلے اگر کمی نے اس قدر شراب نی جس سے نشر نہیں ہوا تو یہ حرام نہیں ہے ،جب کہ ہماری شریعت میں بنس مسر صدب ، خواہوہ تعوری ہو ، یا زیادہ می و مکه تعوری بیزے نیادہ کی رغبت ہوتی ہے۔

درہم ودیناری مخفی عمت کی تنہیم کے لئے یہ ایک مثال دی می ہے۔ شکراور کفران نعت کوایں مثال کے آئیے فی سجمنا عليه - الله تعالى معرفت مامل معرفت مامل موتى بد مكت ايكرال تدره برب الله تعالى

فرايا-وَمَنْ يَوُتَ الْحِكُمَ مَغَفَقَدُ أُوتِي خَيْرٌ أَكِثِيرٌ السرة مسه اور جس كودين كافهم مل جائياً أس كوبدي خيري جيز ال كال-

لیکن عکمت کے جو ہران داول میں نمیں تھیرتے جال شولول کے ڈھیر ہوں۔ اور شیطان ابوداعب میں مشنول رہتا ہو مرف

ا كرشياطين في آدم كولول يرحشت نداكا تمي تووه آساني ملوت كامشامه مرية لليس-

اگرتم يد مثال سجو مح موق تهيس اس پراني وكت سكون نطق سكوت اور براس فعل كوقياس كرنا جاسي و تم سے صادر ہو تا ہے کہ وہ شکرہ یا کفر- ہر نعل کی دو حالتیں ہو سکتی ہیں شکر کیا کفری۔ ناشکری کی بعض حالتوں کو فقہ کی زبان میں ہم محمدہ اور بعض کو حرام کتے ہیں۔ اگرچہ ارباب تلوب کے زدیک محدہ اور حرام میں کوئی فرق تسیں ہے ورام و حرام بی ہے می محدہ مجی حرام ہے۔ شال کے طور پر اگر تم دائیں ہاتھ سے استجا کو کے واس نعت میں اللہ کی ناشکری کو مے میں کھ اللہ نے ممیں مد ہاتھ دے ہیں اور ان میں سے ایک کودو سرے پر قوی تربعایا ہے جو زیادہ قوی ہے وہ زیادہ فضیلت اور شرف کا مستق بھی ہے ہم ترکو فعیلت ويناعدل كے ظاف ب عب كدالله تعالى كاارشاد ب

إِنَّ اللَّهُ يَامُرُ بِالْعَلْلِ (ب ١٩/١٥ من ١٠) ب شك الله تعالى عدل كالحم فرمات بير

عدل کے تقاضے: کھرجس کے دوباتھ دیے ہیں ای نے ایسے اعمال کا محاج بھی بنایا ہے جن میں سے بعض شریف ہیں جیسے قرآن كريم المانا اور بعض خيس بي عص نجاست ذاكل كرنا-اب أكرتم باكين بالقياء قرآن كريم الهاواورواكي عنجاست مان کروٹولازم آئے گاکہ تم نے شریف چزے خیس کام لیا۔اوروہ جس مرتبے کامستی تعااے اس سے کم مرتبدوا 'اس طرح تم نے عدل سے انحراف کیا' اور ظلم کاار تکاب کیا' اس طرح اگر تم نے تبلے کی ست میں تعوکا'یا تعنائے عاجت کے وقت تبلے کا استقبال كياتوتم في جمات اوروسعت عالم من الله ي الله ي الله كالمال كالدين الله عنايا ب اكد تم الى حركات من على محسوس ندكو اورجد حرجاب حركت كرسكو عرجالم كو علف جنول اورستول مي تعتيم كيااوران بس سے بعض كو شرف و نعيلت ے نوازا اوراس ست میں ایک محریتایا اوراسے اپنی طرف منسوب فرمایا تاکہ تمماراول استے بوددگاری طرف کی مواورجب تم عبادت كردتو تهارا قلب ايك على ست من مقيد رب أور قلب كي احث تهارا تمام بدن سكون ووقارك سائد عبادت من معنول رب العن مريف بين بين العن شريف بين بين العن خيس جيدا استفاء مشغول رب العن طرح الله تعالى في تمارك العالى معنول رب العن مريف بين بين العن شريف بين بين العن المريف الله تعالى ال كرنا اور تعوكنا چنانچه أكرتم تعلى طرف تعوكوم تويه قبله برظم بوگا اور اس نعت كى ناشكرى بوگى جوالله تعالى في عبادت كى محيل كے لئے بنائى ہے اس طرح اگرتم نے بائيں پاؤں ہے موزے پیننے كا آغاز كيا تو يہ بھی ظلم ہے اس لئے كہ موزے پاؤں كى (۱) يوردايت كاب العوم عي كرري ب

حفاظت کے لئے وضع کئے مجے ہیں جمویا پاؤں کے لئے موزے میں طاہے 'اور حفاظ میں اشرف کالحاظ ضروری ہے 'اگر لحاظ کرو گو عدل اور حکمت کے مطابق عمل کرو مجے 'ورنہ ظلم ہوگا' موزے اور پاؤں کی ناشکری ہوگی۔ عارفین کے زدیک توبہ عمل (بائیس پاؤں سے موزہ یا جو تا پہننا) حرام ہے 'اگرچہ فقماء اے مکرہ کتے ہیں 'بعض اللہ والوں کو دیکھا گیا کہ وہ گیہوں کے بینکٹوں ہزاروں پیانے جع کرتے ہیں 'اور افعی اللہ کی راہ میں صدقہ کردیتے ہیں 'اوگوں نے اس کا سبب وریافت کیا' فرمایا کہ میں نے فلطی سے بائیس پاؤں میں جو تا پہنا تھا'میں خیرات کے ذریعہ اس فلطی کا تدارک کرنا جا ہتا ہوں۔

فقہاء کا منصب : فقہاء کا یہ منعب نہیں ہے کہ وہ اس طرح کے امور کو کیرہ قراروی کی تکہ ان بچاروں کو تو عوام کے اصلاح کی ذمہ داری سرد کی گئے ہے جو چواہوں جیسے ہیں اور ایسے ایسے گناہوں ہیں سرے پاؤں تک ڈوب ہوئے ہیں جن کے سامنے ان معمولی گناہوں کی کوئی حقیقت نہیں ہے ، چنانچہ آگر ایک عام آدمی ہاتھ سے شراب کا جام افعائے گاتو یہ نہ کہا جائے گااس نے وہ گناہ کئے ہیں ایک یہ کہ شراب کا جام لیا ہے اور وہ سرایہ ہے کہ ہاتھ سے لیا ہے اس طرح آگر کس مخص نے جعد کے دن اذان کے وقت شراب فروخت کی تو یہ کمنا مناسب نہ ہوگا کہ اس نے وہ گناہ کئے ہیں شراب فروخت کی ہے اور اذان جعد کے وفت خرید و فروخت کا مشخلہ افتیار کیا ہے ، اس طرح آگر ایک مخص نے محراب مجمعیں قبلہ رو ہو کر قضائے حاجت کی تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے وہ عمل خلاف شرع کے ایک قرمجد میں قضائے حاجت کی وو سرے قبلہ رو ہو کر بیٹھا۔ گناہ خواہ چھوٹے ہوں یا جائے گا کہ اس نے وہ عمل خلاف شرع کے ایک قرمجد میں قضائے حاجت کی وو سرے قبلہ رو ہو کر بیٹھا۔ گناہ خواہ چھوٹے ہوں یا جائے گا کہ اس نے وہ عمل خلاف شرع کے ایک قرمجد میں قضائے حاجت کی وو سرے قبلہ رو ہو کر بیٹھا۔ گناہ خواہ چھوٹے میں اس خل کا کہ اس نے وہ گا کہ اس نے وہ گا کہ اس نے اور اور سے جو نے گناہ کی بوے گناہ میں چھپ جاتی ہے ، آگر کوئی غلام اینے آتا ہے ہے ۔ آتا ہے اس پر طامت کر آ ہے ، گئین آگر وہ اس کی چھری نے کو قبل کردے گا۔ کی سراوے گا۔ کی مزادے گا۔ کی استعمال کیا نے کو قبل کردے گا۔

انبیائے علیہ اللام اور اولیاء اللہ فیجن آواب اور مستجات کی رعایت کی ہے 'اور فقماء نے عوام کے حق میں ان سے تسامح
برنا ہے تو اس کی دجہ میں ہے کہ عوام برے برے گناہوں کے دلدل میں مجننے ہوئے ہیں 'اس طرح کے معمولی گناہوں سے کیا چک
پائیں گے 'ورنہ جتنے بھی مکروہ اعمال ہیں ان سب سے نعتوں کی ناشکری ہوتی ہے 'عدل کی نقاضوں سے انحواف ہو تا ہے 'اور قرب
الی کے درجات میں نقصان ہوتا ہے۔ تاہم بعض گناہ (اگر وہ امور مکروہہ میں ہوں) صرف قرب کی حدود سے نکال کربعد کی اس دنیا
میں مینچا دیتے ہیں جمال شیاطین کا مسکن ہے۔ یہ ایک جملہ معترضہ تھا۔ اب پھرہم شکر نعت اور کفران نعت کے محث کی طرف

رجعت کرتے ہیں۔

ورخت کی شاخ تو ڑنا : اگر کوئی هیم بغیر کی اہم عمل ضورت اور سیح غرض کے درخت کی شاخ تو ڑنا ہے تو وہ درختوں اور ا ہاتھوں کی مخلیق میں اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرنا ہے 'ہاتھوں کی تعت میں اللہ تعالیٰ کی ناشکری ہے کہ اس نے اضمیں فیرا طاحت میں استعال کیا' یہ ہاتھ بکارپیدا نہیں کے گئے ہیں۔ درختوں کا حالی ہے ہے استعال کیا' یہ ہاتھ بکارپیدا نہیں کے گئے ہیں ' بکہ اطاحت ' اور خیر معاون اعمال کے لئے پیدا کے گئے ہیں۔ درختوں کا حالی ہے ہے اللہ تعالیٰ نے افھیں پیدا کیا ہے ' ان میں رکیس پیدا کی ہے' کہ افسا سے نام المان کے اور ان میں غذا حاصل کرنے اور نمویائے کی صورت ملاحب پیدا فرائی ہے ناکہ وہ پوری طرح نشو نما پا سکت کی بعد بید ورخت بندگان خدا کے بمترا ور کمل صورت میں قابل انتخاع ہو تا ' قبل اندوقت اور صیح مقصد کے بغیرشاخ تو ژنے کا عمل حکمت کے مقصود کے خلاف اور عدل ہے انجراف ہی ' میں قابل انتخاع ہو تا ' قبل اندوقت اور صیح مقصد کے بغیرشاخ تو ژنے کا عمل حکمت کے مقصود کے خلاف اور عدل ہے انجراف ہی اگر منس تھا اس لئے کہ بیا تات اور حیوانات سب انسان ہی کے لئے پیدا کے گئے ہیں۔ یہ سب قانی ہیں ' انسان بی خاطر بو خلوقات میں اشرف ہے ' احسن چنس پہلے فنا ہوجائیں تو یہ عدل سے زیادہ قریب ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اسی احری طرف اشارہ ہے۔

وسَخْرَ لَكُمُ مُأْفِى السَّمُواتِ وَمَافِى الْأَرْضِ جَمِيْعًامِنْهُ (ب٨١٢٥ عدس)

اور بتنی چزیں آسانوں میں ہیں اور جتنی چزین من میں ان سب کوانی طرف سے معزینایا۔

بال اگر کوئی میج ضرورت اورواقتی متعدے الین جس درفت سے قرق اسے وہ فیرکا مملوکہ ہے اس صورت میں ہی اسکا یہ عمل علم ہوگا۔اس لئے کہ درخت اگرچہ انبان کے لئے پیدا تھے جی بریکن جس طرح تمام درخت ایک انسان کے لئے نہیں ہیں ای طرح ایک درخت بھی تمام انسانوں کے لئے نمیں ہے الک ایک درخت سے ایک انسان کی ضورت ہوری ہو عق ہے۔ اب اگر ایک مخص کوسی ترجی ا اختصاص کے بغیرایک در دست مام کردا جائے تویہ علم موگا۔ اختصام اورج اس مخص کو ہے جس نے زمن من جوالا الے پانی دیا اِسی محمداشت کی مید مخص اس در است فائدہ اٹھانے کاحق رکھتا ہے۔ اگر در است کی فیر مملوکہ زمن میں ازخود پردا ہوا ہے 'نہ کئی نے الا اندہائی دائنہ محمد اشت کی اسکے لئے وجہ انتہامی سبقت سے بھو پہلے سبقت کے گات متنع ہونے کاحن ہوگائی عدل کا قاضا ہے۔ اس اختصاص کے لئے فتمام نے ملک کی تعبیراستعال کی ہے 'یہ ایک مازی استعال ب ورند حقق مليت تو صرف الك الملوك ك لتيب وسكات التال الدرنين بن بنه مالك كيد بوسكاب جب كدوه خودايي نفس كامالك سيس ب اسكانس فيريعي الله كي مليت ب الامام افرادانساني الله كي بند يون اورزين اس كاوسترخوان باس نے افھیں اسے دسترخوان سے ضرورت كے بقدر كھانے كى اجازت دى ب- اسكى مثال الى ب جي كوئى بادشاه اسے فلاموں کے لئے دسترخوان بچائے ان میں ایک فلام اللہ التحدیث کے لئے است میں دو سرافلام آے اوروہ القمداس چینا چاہے تواے اس کی اجازت تیں دی جائے گی اس کے کہ اقتد ہاتھ میں لینے کے باعث اسکا موچکا ہے اس کے نیس کہ القمہ اشمانے سے وہ فلام کی ملیت میں آلیا اللہ اور صاحب لقمہ دونوں ہی اللہ کی ملیت ہیں اللہ کی حکوم القمہ سب کی مورت ہوری نیں کرسکا اس لئے مضیص کی مورت پی آئی اور مضیص دجہ ترجیم سے کوئی ایک دجہ ماصل ہونے سے موتی ہے ایاں لقمہ افعالے میں سبقت کرنا آیک وجہ ترجع ہے اب کی دوسرے کو اسکا حق حاصل نیس ہے کہ اس کے ہاتھ سے لقمہ چینے 'بندوں کے ساتھ بھی اللہ تعالی کا بھی معاملہ ہے 'اس لئے ہم یہ کہتے ہیں کہ جو محص دنیا کا مال ضورت سے زا کد لے 'اور اے چمپاکررکے اس سے اللہ کے بندوں کو محروم کرے ، جب کہ ان میں سے بہت ہاں کے محتاج موں تو وہ ظالم ہے ، قرآن

مَعَ وَالْنِيْنَ يَكُنِرُونَ النَّهَبَ وَالْفِضَةَ وَلا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيْلِ اللَّهِ فَبَشِرُ هُمْ بِعَنَابِ الِيْمِ (بِ السَّاسَةِ)

"اورجولوگ سوناچاندی جمع کرتے ہیں اور ان کواللہ کی راہ میں خرج نمیں کرتے سو آپ ان کو ایک درد

تاك عذاب كي خرساد يجي

اللہ کا راست اس کی اطاعت ہے اس راستے کا قرشہ ال ہے جس ہے بڑگان خدا کی ضور تیں ہوری ہوتی ہیں "ہم ہے بات فقی سے م عم میں داخل نہیں ہے اس لئے ضور توں کی مقدار مخل ہے اور مستقبل میں متوقع فقروا للاس کے بارے میں مخلف لوگوں کے
مخلف احساست ہیں میر عمرے آخری ماہ وسال مجی پر دہ فقا میں ہیں "اب اگر ہر فض کومال کے سلیے میں بکساں مقدار کا مکلت قرار
دیا گیا تو یہ ایا ہو گا جسے کسی بنچ کو باو گار اور پر سکون رہنے کا پائے کردیا جائے "اور اے بھی دیا جائے کہ وہ ہر فیراہم کلام سے سکوت
دیا گیا تو یہ ایسا ہو گا جسے کو رہ ہوئی اور کم مقلی کے باعث ان احکام کے پائد اور ان امور کے مقمل نہیں ہو بی وجہ ہے کہ ہم نے ان
کے تعمیل کو دیر امتراض نہیں کیا " بلکہ انھیں اس کی اجازت دی گئین اس کے لئے اس اجازت کا یہ مطلب نہیں کہ ابواسکا کہ مال بچاکہ
ہے "اس طرح آگر ہم نے موام کو یہ اجازت دی ہے کہ دوا ہے مال کو زکوہ تکال کر محفوظ رکھ سکتے ہیں "تر ہیں کہ اجاسا کہ مال بچاکہ رکھنا حق ہے ۔ اس می مور پر بخیل ہم حوصلہ اور بے ہمت ہوتے ہیں "اقیس اللہ پر اتنا تو کل کر محفوظ رکھ سکتے ہیں "اقیس اللہ پر اتنا تو کل خرب ہوں کہ دواس کے سارے اپنا تمام تربال و اسباب اسکی راہ میں خرج کر سکیں " قرآن کر ہم نے بھی اس فطرت کی طرف اشاں دریا ہے ۔ ۔ إِنْ تَسَالُكُمُوهَافَيُحْفِكُمْ نَبْحَلُوا(ب٨٠٢٠) أُكرتم ع تمارع الطلب لم يعرم ب طلب كرار على الكراك الو

ہر کدورت سے خالی حق مور ہر ظلم سے محفوظ عدل یہ ہے کہ انسان اللہ کے مال میں سے صرف اتا لے بقنا ایک مخصوص سنرکے مسافر کو لیتا چاہیے۔ ہر مخص اپنے جم کا سوار ہے اور راہ آخرے کا سفرور پیٹی ہے 'باری تعالیٰ کا دیدار 'اور اس کے حضور شرف باریا ہی منظر ہے اور اس کے حضور مشرف باریا ہی منظر ہو محروم رکھ وہ طالم ہے 'تارک محرف باریا ہی منظر و محمت کی خلاف ورزی کرنے والا ہے 'اور نحت خداکی اجھری کرنے والا ہے 'اس کا علم ہمیں اللہ اور اسکے رسول سے کا مام ہمیں اللہ اور اسکے رسول کے کلام سے بھی ہوتا ہے 'اور معل کی دوسے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ضورت سے زیادہ بال حاصل کرناونیا و آخرت دونوں میں اسکے لئے باصف ویال ہے۔

جو مخص موجودات عالم کی تمام اتسام میں اللہ تعالیٰ کی تعمت سجو لیتا ہے وہ حق شکرادا کرنے پر قدرت رکھتا ہے وہ شکرکیا ہے؟اس سوال کے جواب کے لئے بیہ صفات کم ہیں 'ہم ہتنا بھی تکھیں گے کم ہی ہوگا'یمال ہم نے جو کچھ تکھا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی اس آیت کی صداقت واضح ہوجائے۔

وَقَلِيْلٌ مِنْ عِبَادِي الشَّكُورُ (پ١١٨ ايت ١١) اور ميرے بعدل من فكر كزار كم ي موتين-

اوربیات مجمین آجائے کہ اہلیس لعین اپناس قول سے کس لئے فوش ہو آہ۔ ولا تعجد اکثر کے مشاکر پئن (ب٨ره آیت ١٤)

ا در آپ ان میں سے اکثروں کو احسان والا نہ پائے گا۔

نہ کورہ ہالا صفحات میں جو پچھ بیان کیا گیا اسے سیجھنے کی کوشش کیجے 'جو محض یہ تمام ہا تین نہ سیجھے گاوہ اللہ تعالی کے اس قول کا مفہوم بھی نہیں سیجھے گا۔جو پچھ ہم نے بیان کیا ہے اس کے علاوہ بھی بے شاریا تیں ہیں جن کے اوا خرقہ خرکیا بیان ہوں کے مبادی ہی میں عمرین ختم ہوجا کیں گی جمال تک آیت کا تعلق ہے اسکے معنی ہروہ فحض جانتا ہے جو عربی زیان سے واقف ہے 'لیکن تغیرے ہر محص واقف نہیں 'اس سے تہیں تغیراور معنی کا فرق بھی معلوم ہو کیا۔

الله تعالی کی صفت وقدرت: اس احتراض کے جواب کے لئے علوم مکا شغه کا ایک برذخار بھی ناکانی ہے' ما قبل کی سطور میں ہم اس کے مبادی مجملا سمیان کر چکے ہیں'اب ہم اسکی غایت اختصار کے ساتھ لکھے ہیں' جو مخص پر ندول کی گفتگو سمجھ لیتا ہے وہ یہ بات مجمل سکتا وہ اسکے الکار پر بھی مجبور ہوگا چہ جائیکہ وہ پر ندول کی طرح ملک سکتا وہ اسکے الکار پر بھی مجبور ہوگا چہ جائیکہ وہ پر ندول کی طرح ملکوت کی فضائ میں اڑتا ہے بھرے۔

الله تعالیٰ کی جلالت اور کبریائی میں ایک صفت ہے جس سے علق اور اخراع کا فعل صاور ہوتا ہے 'یہ صفت انتائی اعلیٰ اور اعظم ہے عمال تک کہ سمی دامنع نعبت کی نظرایے لفطر نہیں پرتی جواس مفت کی عظمت اور حقیقت کو پوری طرح دامنے کرسکے ، اس صفت کی حقیقت اس قدر اعلاہے 'اور واضعین نعت کے قیم وعش کا دائرہ اس قدر تک ہے کہ وہ اسکے مبادی کا نور بھی نہیں د کھے یاتے کہ اسکے لئے کوئی شایان شان لفظ وضع کرسکیں 'ای لئے دنیا میں اس صفت کے لئے کوئی مناسب لفظ موجود نہیں ہے' وا معین افت اس صفت کی روشن ہے اس طرح محروم رہتے ہیں ،جس طرح فیرک سورج سے محروم رہتی ہے ،اس کی دجہ یہ جیس موتی کہ سورج کی روشن میں کوئی نقص ہے الکہ یہ شیرک کی نگاہ کا قسور مو ماہے۔ جن لوگوں نے اس صفت کی عظمت کا مشاہدہ كرتے كے لئے اپن آكميں كموليں وہ اس بات كے لئے مجور ہوئے كہ اس كے حقائق كے مبادى ميں سے مجمع مجھنے كے لئے بولغ والوس كى زبان سے كوكى لفظ بطور استفاره ليس اور اس صفت كے لئے اصطلاح مترركريس ، چنانچد انموں نے لفظ قدرت وضع كيا اس بناء پر جمیں بھی پھے جرا ت ہوئی اور ہمنے بھی اس موضوع ہے لکھنے کی کوشش کی۔

اس تميد كيد عرض ہے كه الله تعالى كي أيك صفت بي قدرت بجس سے تخليق أور ايجاد كالفل مادر بوتا ہے كام ظلوق وجود حن و اوازے کفتکو کرتے ہیں اور بات محمد ہیں ورند حقیقاً مفیت کالفظ اس صفت کی حقیقت بیان کرنے اتای قا مرب

جتناقا صرخلق واخراع كي حقيقت واضح كرية سے لفظ قدرت ب

قدرت سے جو افعال صاور ہوتے ہیں ان میں سے بعنی دوہیں جو منتها تک پنجیں جو عاصد محمت ہے۔ اور بعض منتها سے بچرہائیں ان ان جرایک وشیقے ما تونسینے دہول ہوفایت کو پینچاسی نسبت پیٹے مرکا ان کا سے درمائے ہورمائے ای نسبت کو پینچاسی نسبت کیا ان فامتور كيك ويوم كهاكيا سے كريد دونوں لفظ مشيت ميں داخل ہيں ليكن ان مي سے برايك مي نسبت كا متبار سے جو خصوص سے وہ محبت اور کرامت میے الفاظ سے محملاً منہوم ہوتی ہے ، مروہ برے می دو منم کے ہیں جو اس کے علق و اخراع سے وجود پر ہوئے ابعض وہ ہیں جن کے حق میں مشیت اللاس طرح ہوئی کہ وہ ایسے کام کریں جن سے حکمت اپنی عاصد کونہ بنچ کیا بات ال کے حق میں بطور قرہوئی ہے ان پرای طرح کے ووائ اور بوافث مسلط کردئے جاتے ہیں جن سے مجدر ہوکروہ محکت کے خلاف کام کرنے پر مجور موتے ہیں کھ وہ ہیں جن کے حق میں مشیت انال اس طرح فابت موئی کہ وہ ایے کام کریں جن سے حکت بعض امور میں اپنی غایت کو پنچ و دول فرایقول کو معیت کی طرف ایک خاص نبست ماصل ب جو نسبت غایت کو دینچ والے فرق کو ب اسکانام رضا ركدراكياب اورجوعائت يحيره جاف والكوب اسك لخ افظ خنب متعادلياكياب بنس فض را ال ين فنب بوا اوراس سے کوئی ایسا ہل مرزد ہوا جو حکست کے خلاف تھا لین اس مل کی دجہ سے حکست اپنی غائث کو نسیں بنی اسکے لئے کفران كما جائے لكا اور اس كے لئے لعنت الماست اورمذمت محتوبت ميں اضافے كے بطور زيادہ كي محل اور جس كے لئے الل ميں رضا اکدوی می اس سے کوئی ایسا تعل انجام ایا جس سے محمت اپن خائت کو پہنی اسکے لئے لفظ شکر مستعار لیا گیا اور فکرے رضایں اضافے کے لئے تعریف و توصیف زیادہ کی حق-

ماصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالی نے جمال مجی مطاکیا ہے اور اس پر تعریف مجی کی ہے اس طرح بد بحت مجی بنایا کیا ہے اور بدینتی را سے براہمی کماہے اس کی مثال ایس ہے چیے کوئی بادشاہ اسے فلام کونسلائے وصلائے اسکے جسم سے میل کچیل دور کرے ا پراے مدہ کرے سائے جب اسکی ارائش عمل بوجائے آواسے کے وکتنا حیین اور کس قدر خوبصورت ہے اس مثال میں بادشاہ خود بی خوبصورت بنائے والا ہے اور خود بی اپنی تعریف کرنے والا ہے محموا وہ اپن تعریف کرتا ہے بظا ہرخلام تعریف کا محل ہے ، نیکن حقیقت میں وہ خودی تعریف کررہا ہے اس طرح امورازلیہ کا حال ہے اسباب اور مسات کامسلسل اس طرح ظمور مورہا ہے

وہ جو کھ کرنا ہے اس سے کوئی بازیرس نیس کرسکا اوروں سے بازیرس کی جاسکتی ہے۔

بعض اوگوں کے دول جن آورائی کی شم مدش ہوتی ان کے قلوب جن میلے تاس فور کو قبل کرنے کی ملاحیت تھی اس لئے جب ان پر تجلیات رہائی مکشف ہو کیں تو دہ فور علی فور بن گئے ان کے قابول کے سامنے آسانوں اور زبین کے ملاحت اضح ہوگئے ان کے افادول کے سامنے آسانوں اور زبین کے ملاحت واضح ہوگئے ان کوں کے ان تمام امور کو ایسا ہی پایا جیسے وہ حقیقت بیں ہیں ان کے لئے بھی یہ حکم ہوا کہ آواب اللہ کے زبورے آرات ہوا اور چپ رہو ، جب نقذ پر کا ذکر آئے تو خامو ہی افقیار کو اس لئے کہ دبوا رول کے بھی کان ہوتے ہیں اور تمارے اند کرد کم لگاہوں کی حقیت ہو ، لیکن ایسے رہو جس سے معلوم ہو کہ تم بھی قابوں کے ضعف میں جتا ہو ، چپ و چشم لوگوں کے کو ت ہم بھی قابوں کے ضعف میں جتا ہو ، چپ و چشم لوگوں کے کو ت ہم بھی قابوں کے ضعف میں جتا ہو ، چپ و چشم لوگوں کے کو ت ہم بھی قابوں کے ضعف میں جتا ہو ، چپ و چشم لوگوں کے کو ت ہم بھی قابوں کے ضعف میں جتا ہو ، چپ و خشاق اپناؤ اور کو ت ہم بھی تا ہو ، کہ انداق ان ان کو ت ہم بھی تا ہو ، کہ بھی تا تو ، کہ انوال لوگ تم سے ماؤس ہوں اور تمارے دول کے نورے فیضان حاصل کریں ، اگرچہ اس پر چاب ہوا ہوا ہو ، جب سے بھی روش ہو گئی ہوں کا سید چرکر راہ روکو راست دکھلاتی ہے ، جس طرح فیرک دون ک میں نہ بیاں ان کی کین جب رات و برے وال دی ہو کی باتی ہا تھ مو دول کے نور کو است کی سامنے کی بات بیات کی باب نہیں لاتی لیکن جب رات و برے وال دی ہو کی باتی ہا تھ مو دیوا شت کر سکتا ہے ، ان لوگوں جسے بوجن کے بارے میں کی شاعرے کی باب سے بھی کی بارے بی کی بارے میں کی شاعرے کی سے بوجن کی باتی ہو کی بات کی بوت کی بات کی باب بیا ہو کی بات کی باب سے بھی کی باب کی باب کی باب کی بیا ہو کی ہو کی باب کی بی کی باب کی بیارے کی باب کی بیارے کی باب کی بیارے کی باب کی بی بیارے کی باب کی بی بیارے کی بیارے

شَرِبْنَا شَرَابًا طَيِّبًا عِنْدَ طَيِّبِ -كَزَاكُ شَرَابُ الطَّيْبِيْنَ يَطِيْبُ شَرِبْنَا وَاهْرَ قُنَا عُلَى الْأَرْضِ فَضْلَهُ ـولِلْأَرْضِ مِنْ كَأْسِ الْكِرَامِ نَصِيْبُ

(ہم نے پاکیزہ لوگوں کے پاس شراب لی 'پاکیزہ لوگوں کی شراب بھی پاکیزہ ہوتی ہے 'ہم نے شراب بی اور ہاتی مائدہ زمین پر گرادی 'سخاوت پیشہ لوگوں کے گلاس میں زمین کا حصہ بھی ہو آہے)

قلق واخراع کے اول و آخریہ ہے جو بیان کیا گیا الین اے وی سمجھ سکتا ہے جو سمجھ کا اہل ہوگا اگرتم اس کے اہل ہوئے وخود آسمیں کھول کرد کھے لوگ جہیں کی راہ نما کی ضرورت پیش نہ آئے گی 'یہ سمجے ہے کہ اندھے کو راستہ بتایا جا آ ہے 'ہلکہ اسکا ہاتھ کا کرچلا جا با ہے 'کین کس حد تک جمعض راستے اس قدر تک ہوتے ہیں کہ ان پر تلوار سے زیاوہ جیزاور ہال ہے زائد ہاریک کا کمان ہو تا ہے 'اس پر سے پرندہ اور کر در سکتا ہے 'لین کسی اندھے کو انگلی کیوکرپارٹیس کرایا جاسکتا 'بعض او قات راستے ہیں دریا برتے ہیں 'جنسیں صرف وی لوگ عبور کر سکتے ہیں' جو تیرنا جائے ہوں' ایسے ہیں خود تیر کر کتارے گلتا اور کسی ناواقف کو پنے ساتھ مجھنج کرپار لگانا بسااو قات بوا مشکل ہوجا آ ہے۔ ہولوگ اس میدان کے شمروار ہیں جوام الناس کے مقابطے میں ان کی نبیت الی ہے جیے پانی پر چلنے والے کو زمین پر چلنے والے ہے ہے ' جرای قرایک فی ہے مقتی ہے ہر محض یہ فی حاصل کر سکتا ہے ' لیکن پانی پر چلتا ہر کمی وقائم سے بس کا دوک فیس ہے ' استے لئے یقین کی قرت ضروری ہے۔ ہر کا دود والم سلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدی میں کمی صحابی نے مرض کیا 'یا رسول اللہ ابنا ہے حضرت مینی طید السلام پانی پر چلتے ہے ' فرایا اگر بھین اور زیادہ ہو گاتہ ہوا پر چلتے۔

مبت ارابت رضا منسب فكرادر كغران كم معانى كم ملط على بياغى رموذ اشارات بي علم معالمه على اس واده ك

مخاتش مجى تسيب

عباوت منایت تخلیق: لوگون کی مے ترب ترک اے الله تعالی د بلور مثال ارشاد فرایا ہے: وَمَا حَلَفْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ عِلاَ لِيَعْبُ مُوْنَ (ب ۲۰۲۷ است ۵)

اور می نے جن اور انسان کو اس واسطی و اکیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں۔

مویا بروں کی میادت ان کے جن میں فاعد محمت ہے گھریہ ہلایا کہ میرے دو بدے ہیں ان میں ہے ایک جمعے محبوب ہے اس کا نام اسکا نام جر کیل ' مدح القدوس' اور ایمن ہے ' مد میرے زریک محبوب' مطاع ' امین اور کمین ہے ' دو سرا براء مبغوض ہے اس کا نام المیس ہے ' اس پروان رات نعشیں مجبی جاتی ہیں' اے قیامت کے وان تک مسلت دی گئ ہے ' اس کے بعد یہ بیان فرایا کہ جرکیل جن کا راستہ دکھلاتے ہیں۔

قُلْ زَلْکُرُو کُلْفُکْسِ مِنْ رَتِکَ عِلْحَقِ (پ۱۲۰۱۶ ست) آپ ڈرادیجے کہ اسکوروح القدی آپ کرب کی طرف سے حکت کے موافق لاسے ہیں۔ یُلْقِی النَّرُوجِ مِنْ آمَرُ وَعَلَی مَنْ دَشَاعُمِنْ عِبَادِهِ (پ۱۲۰۷ کا است ۱۵) دواسے بعدال میں سے جس برجاہتا ہوتی جمجا ہے۔

اليس مراى كارات وكما ياب

ائیضلواعی سیپلود بسارعا آیت ۲۰) اکدو مرون کو بی اس (الله) کی دادے مراد کریں۔

مراہ کرنے معنی ہیں بیروں کو قایت حکت تک وی ہے روک دیا فور یجے اللہ تعالی نے مراہ کرنے کے فیل کو کس طرح اس بیرے کی طرف منسوب قربا ہو منفوب ہے ، ہرایت کی راہ دکھانے کے معنی یہ ہیں کہ بیروں کو قایت حکت تک بہنایا ۔ یماں بھی قابل فوریات یہ ہے کہ اللہ تعالی نے رہنمائی کے عمل کی اپنے ایکے بیڑے کی طرف نبست فربائی ہو مجوب ہے قادات میں بھی اس طرح کی نسبتوں کی مثال التی ہے۔ مثال ہادشاہ کو دو آدمیوں کی ضورت ہے ایک پائی بالے والے کی دو مرے بچنے لگانے والے اور مجان وربیا کی اس خلام کے برد کرے گاجوان اور جمان وربیت والے کی۔ آگر ایک پائی بالے کا کام اس قلام کے برد کرے گاجوان دونوں میں خوب رو محسن قاتی ہے آرامت کمل اور میں موب ہوگا۔

فعل کی نسبت : اب آگر تم ہے کوئی پرافیل سرزد ہوتیہ چرگزنہ کو کہ یہ میرافیل ہے اللہ کافیل نہیں ہے ایسا کہ اللہ کا چرفعل خدا کا ہے 'خواہ وہ اچھا ہویا پرایہ جوتم افتاح فیل کواج ہے آدمیوں کی طرف اور برے فیل کو برے انسانوں کی طرف منسوب کرتے ہویہ بھی اللہ می کافیل ہے کہ وہ آدمی کے ارادے کا رخ بدل دیتا ہے 'اوروہ برائی کی نسبت برے آدمی اور اچھائی کی نسبت اجھے آدمی کی طرف کرنے لگتا ہے۔ یہ بھی اسکا کمال عدل ہے بھی اسکا عدل ان امور میں کامل ہوتا ہے جن بھی بندوں کو کوئی دعل نہیں ہوتا اور کمی خود تمہارے وجود میں تممل ہوتا ہے 'جس طرح تمہارا وجود اسکا فعل ہے اس طرح تمہارے وجود ہے قطانے والا ہر فعل ہمی اس کا فعل ہے ، جمهار اارادہ ، جمہاری قدرت ، جمہارا عمل اور جمہاری تمام جرکات سب اس کے افعال ہیں ، اس نے ان تمام کوعدل کے ساتھ مرتب کیا ہے تب ہی تو تم سے معتمل اعمال سرزد ہوئے ہیں ، نیکن تمہارے سامنے صرف تمہار افعس رہتا ہے ، اس لئے تم یہ سیجھتے ہوکہ جو کچے عالم خلا ہر میں دقوع پذر ہورہا ہے اس کا عالم قیب و فکوت میں کوئی سبب جمیں ہے۔ اس لئے تم ہر فعل کی نسبت الجی طرف کرتے ہو۔

قرآن كريم في محى ان مشادات كى طرف اشاره فرمايا

وَفِي السَّمَاعِ رُقُكُمُ وَمَا تُوْعَلُونَ (١٨١٨ أمد ١٣)

آور تهارارزق اورجوتم سوعده كياما تاب سب كاسب اسان عي ب

قدرادرام كاجوا تقار كرتين أيهات قرآن كم في ان الغاظيم عان فرال من المستحدث والمستحدث المن المنطقة المن المنطقة المن المنطقة المن المنطقة المن المنطقة المنطقة

سے جس نے سات اسان پیدا کے ہیں اور ان ہی کی طرح زشن بھی (اور) ان سب میں (اللہ کے) احکام نازل موت رہے ہیں کہ تم کو معلوم ہوجائے کہ اللہ تعالی ہر شئی پر قادر ہے اور اللہ ہر شئی کو احاطہ علی میں لئے

یہ وہ امور ہیں جن کی تاویل مرف اللہ جاتا ہے' یا علم میں رسوخ رکھنے والے علاء حضرت مبداللہ ابن عباس کے نزدیک را عین فی العلم وہ لوگ ہیں جو ان علوم کے حال ہوں جنس خلوق کی ناقص عقلیں نہ سجھ سکیں 'ایک مرتبہ آپ کے سامنے قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی کئی یشنز ل الا مرجی نہیں'اور اس آیت کے معنی دریافت کے محلے قربایا اگر میں اس آیت کے معنی بیان کوں و تم بھے پھروں سے ارو ایک روایت میں ہے کہ اس ایت کی معنی بیان کرنے ہم بھے کافر کو۔ اب ہم اس کنظو کو بیس فت کرتے ہیں ابات کانی طویل ہوئی محلام کی ہاگ دوڑ سرکش کھوڑے کی طرح بھٹر افتیارے نکل می اور مطم معاملہ کے ساتھ بھو ایے علوم مختلا ہو مجے جو اس میں سے نہیں ہیں اس لئے اب ہم بحث کی طرف رجوع کرتے ہیں جے بچھے بھوڑ آتے ہیں۔

مقاصد شکر ؛ بات مقاصد شکری ہوری تی ہم یہ بیان کرہے تے کہ شکری حقیقت یہ ہے کہ بندہ ایے عمل کرے جن ہے اللہ کی حکمت ہوری ہو بندوں اللہ تعالی نے زیادہ قریب اللہ تعالی سے زیادہ قریب ہی ہوگا۔ اللہ تعالی سے زیادہ قریب میں ہوگا۔ اللہ تعالی سے اللہ میں میں سے زیادہ قریب فرشتہ ہیں ان میں بھی درجاعہ کی ترتیب ہے۔

سلاطین دس کی تقویت کا باعث ہیں: مسلمان بادشاہ دین محری کی تقویت کا باعث ہوتے ہیں اس لئے ان کی تحقیرند کرنی چاہیے خواہ وہ ظالم اور فاس بی کیوں نہ ہوں اعظرت عمد این العاص ارشاد قربائے ہیں کہ کالم امام دائی فلئے سے بمتر ہے۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فربائے ہیں۔

م عى الدهيد مارماد والمهاري . سَيَكُونُ بَعْدِي عَلَيْكُمُ أَمْرُ إِهُ نَعْرِ فُونَ مِنْهُمْ وَقَنْكُرُ وْنَ وَيْغْسِلُونَ وَمَا يُصْلِحُ اللّهِ بِهِ اكْثُرُ ۖ فَإِنْ الْحُسَنُّوا فَلَهُمُ الْأَجْرُ وَعَلَيْكُمُ الشَّكُرُ ۗ وَإِنْ أَسَاوَا فَعَلَيْهِمُ الْوِرْدُ وَعَلَيْكُمُ الصَّنْهُ (مَلْمَ الْمُعَلِّيُ مِنْ اللّهِ مَلْهُ)

منتریب میرے بود تم پر پکو حکران بوں مے جن بیں ہے بعض کو تم جانتے بول کے 'اور بعض کو تمیں جانتے بوں مے 'وہ فساد کریں گے (ناہم) جس بعد ان کے ورساتے اللہ قبالی اصلاح فرمائے گاوہ زیادہ ہو گا اسلنے اگر وہ اچھا کام کریں گے تو ان کے لیے اور جو گا اور اگروہ پرا کام کریں گے تو ان پر گناہ ہو گا اور تم پر میروہ گا حضرت سمیل ارشاد فرمائے بین کہ بو جنس سلطان کی امامت کا الکار کرساوہ ڈیوٹن ہے 'جے سلطان بلائے اور وہ انہے کا ج

نہ بائے تو وہ بر متی ہے اور ہو بغیر لاے چلا جائے وہ جال ہے " آپ سے دریا است کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے بھڑ کون ہے " قربایا ا سلطان اوگوں نے مرض کیا ہم ہے مصح سے کہ سلطان پر ترین انسان ہے " آپ نے قربایا ایسانہ کمو اللہ تعالیٰ مردد اسکی دویا تیں دیکتا ہے ایک تو یہ کہ اسک وجہ سے مسلم اوں کے اموال سلامت ہیں و مرے یہ کہ اس کی وجہ سے مسلمانوں کی جائیں سلامت ہیں۔ یہ و توں باتھ تام کا و مواف قراوتا ہے محرت سمل یہ بھی قرایا کرتے تھے کہ سلاطین کے دروا نوں پر لکی ہوئی سا و کنواں سروا خطموں سے بھر ہی جو مقاکریں۔

لا كن شكر نعتيل

ا مركا دو سراركن ده فعتیل بین جن پر همراداكیا جا تا ب بس فنت ی هیفت اسكه اقسام اور درجات بیان كے جائیں كے اور اور به بتلا دیا جائے گاكد كس جزيمن فعت خاص ب اور كس من عام ب الله تعالى في است بعدل كواتى نعتول سے نوازا ب كه الميس احاط عارض بحی مس لایا جاسكا - جيساكه الله تعالى كارشاد به شد

وَانْ تَعُلُواْنِعُمَ قَالَلُووَلَا نُحُصُوْهَا (بسرعا كيت ٣٠) المائية المائية المائية المائية المائية المائية

یسلے ہم چند میں امور ذکر کرتے ہیں تاکہ وہ نعتوں کی معرفت میں قوائین کے قائم مقام بن جائیں تھر ہر نعت کا الگ الگ ذکر کریں تھے اس رکن میں تین بیان ہیں۔

نعمت كي حقيقت اوراسكي اقسام

جانا چاہیے کہ برخر 'برلذت' برسعادت ہلکہ برمطلوب اور برمؤثر تعت ہے 'لیکن حقیق قست افروی سعادت ہے 'سعادت افروی سعادت کو جسے آفرت کا خروی کے علاوہ جن چزوں کو تعت کہا جا آ ہے او ایسا کہنا غلامے ' یا بداستمال بلور بجازے۔ شلان نوی سعادت کو جسے آفرت پر عدنہ کے نعت کہنا تھے ہو آ ہے 'لیکن زوادہ مجے یہ کہ تعت کا اطلاق افروی سعادت پر بو' براس شی پر قعت کا اطلاق مجے ہے جو آیک واسلے سے یا آئیک سے زائد واسطوں سے سعادت افروی تک کانچ میں معادت ہو اس کے کہ یہ شی فعت حقیق کے حصول کا ذریعہ اور اس پر معادن کے حصول کا ذریعہ اور اس پر معنون ہوتی ہیں اور اذخی افروی سعادت کے حصول کا ذریعہ اور اس پر معنون ہوتی ہیں اور اذخی اور کی سمین کرتے ہیں۔

ادر آخرت میں نامج ہوں بینے علم اور حسن اخلاق اوم وہ جو دولوں میں فیر مقید ہوں جے جالت اور داخلاقی موم وہ جو دنیا اور آخرت و دولوں میں نامج ہوں جے جالت اور داخلاقی موم وہ جو دنیا میں مغید ہوں جے جالت اور داخلاقی موم وہ جو دنیا میں مغید ہوں اور آخرت میں فع بخش جیے شہوات ہوں اور آخرت میں فع بخش جیے شہوات ہوں اور آخرت میں فاقعت کرنا۔ ان میں ہے کہا ہم جو دنیا آخرت دونوں میں نافع ہو و است حقیق ہے بینی علم اور حسن علق اور آخرت جو دونوں میں معرب وہ و است میں معالی ہوں ہوں اور آخرت میں معرب اور جو دنیا میں فع بخش ہیں اور جالت اور حسن علق کا مدید طبق ہے اور جو دنیا میں فع بخش اور آخرت میں معرب وہ حقیقی معیب ہو گئے ہیں اور جالل لوگ نعت کھے ہیں اور جو دنیا میں فع بخش اور آخرت میں معرب اور جو دنیا میں فع بخش اور آخرت میں معرب اور جالل اور خور کا اور خور کا اور دونیا میں معرب اور دیا ہو گئے۔ اور جو دنیا میں معرب کے گئے اور ناوا قت ہو گا آور دیا گا ہو جو کر اور کی ہو گئے۔ اور جالل اور خور کا اور دونیا میں معرب وہ الل حق کر میں اس کی معرب کو سے کردی کی موجود کا اور دونیا میں معرب کو اور دونیا میں معرب کا آخر کا میں ہو گا ہو جو کر اور کو میں اس کی موال کا آخر کی کہ تو دونیا ہو گا اور دونیا ہو گا اور دونیا میں معرب کا میں کہ کو دونیا ہو گئے کہ کردی ہو گئے گا اور اندان شوائی اور دونیا ہو گا دونیا گا دونیا گا دونیا ہو گا دونیا گا دونیا گا دونیا گا دونیا گا دونیا گا دونیا گا دو

ماصل کرنا ہے اور اے بدایا ہے تواز تا ہے۔ ہی وجہ ہے کہ ہاں اسے بیچ کا گذہ خون جیس نکلوا نے رہی جب کہ باپ اس پر رضا مند بوجا نا ہے اس لئے کہ باپ اپنے کمال معل کے باحث الحجام پر نظر رکھتا ہے اور اس شفت اور حجت ہے الوس بول جارہ ک نظر رکھتی ہے اور پیر اپنی جمالت کے باحث ہاں کو اپنی محن تصور کرنا ہے اور اس شفت اور حجت ہے الوس بول جا اپنی کو اپنا ومثمن سمجھتا ہے اگر اس بی دراہی معل ہوتی تو یہ بات جائ لیتا کہ مال ووست کی صورت میں وحمن ہے اس لئے کہ خون نکلوائے سے معم کرنا اسے ایسے امراض میں جلا کرے گاجو خون نکا لئے کے عمل سے زیادہ تکلیف کا باحث بول محد حقیقت ہے کہ جابل دوست حکمت و مثمن ہی فیس جلا کرے اور انسان اسپتے ملس کا دوست ہے ایکن وہ جابل دوست ہے اس لئے وہ اسکے ما تھر وہ

ور سری تقسیم : دندی اسباب میں خراور شرود لول کی آمیزش ہے اسب ایسے ہیں جن میں صرف خری خرب شرب سے میں ہوں کہ ان میں خربی سے اور شربی ہی ہم ایسے اسباب کی تین خسیں ہیں ، بہل خم وہ اسباب ہیں جن کا لغوان کے ضروے مقالے میں کہ ان میں خربی ہے اور شربی ہی ہم ایسے اسباب و سری فتسیں ہیں ، بہل خم وہ اسباب ہیں جن کا لغوان کے ضروے مقالے میں آوا وہ ہے جسے بعد رکفایت ال اور جاہ و غیروا سباب ، وو سری شم میں وہ اسباب ہیں جن کا ضرو اکثر لوگوں کے حق میں ان کے لغ سے زیاوہ ہے جسے بہت سمایال ، اور وسیع ترجاہ ، تیسری خم وہ اسباب ہیں جن کا فضر ربرا بر ہے ہید وہ اصور ہیں جو الحقاص کے اختبار سے محلف ہوتے ہیں ، مثلاً تیک آوی احتصال سے آگر جہ وہ المباب ہیں کوئی نہو تو الل کی کڑے اسکے حق نیا وہ وہ ہو تھی ہوتے الل کی کڑے اسکے حق نیا وہ میں میں ہوتے الل کی کرے اسکے حق میں نوست ہے ، بعض بر بحض کو میں اس سے میں فصل کے حق میں جسے ہیں اور مروفت اپنے رب سے حکوہ میں اور موجد ہیں اور مروفت اپنے رب سے حکوہ میں اور معیدت کا باحث ہے۔

تيري تعيم: خرك جل قدر امورين ووايك احبارت عن حم ين ايك ووجو لذاء مطوب بول دو مرك ووجو فيرك کے مطلوب ہوں متیرے وہ جولذاء بھی مطلوب ہوں اور بغیر محک کہلی تتم یعن ان امور کی مثال جولذاء مطلوب و مجوب ہوں ويداراني كالذت اوراس كى طاقات كى معاوت عديد افروى سعادت بي اس كاسلسلم معقلع دين بوكاني سعاوت اس لے مطلوب نیس ہوتی کہ اس کے دریعے دوسری ماصل کی جاتی ہے الکہ اپن ذات سے مطلوب اور معصود ہوتی ہے۔ دوسری متم این ان امور کی مثال جو ای ذت سے مقصود جس مورت الک فیرسے کئے مقسود موسے بن درہم ودینار بن اگرونیا کی ضرور تس بوری كرف ك اور جز مقرر مو في توسونا جائدي اورا عند عقرين كوني قرق ندمو ما ملكين كو كله بدلذات ك حسول ك دريدين اورا کے ذریعے دنیاوی راجی بسہولت ادو برحت عاصل بوجاتی بین اس لئے جالوں کے زویک یا لذات محوب موکنی یمال تک کدوه افعیں جمع کرتے ہیں نیٹن میں وفن کرتے ہیں موا کارانہ طریقے پر شرع کرتے ہیں اوریہ محصے ہیں کدورہم ودعاری متعدد ہیں ان لوگوں کی مثال اس مخص کی سے جو کسی ہے میت کرے اس کا دجہ ہے اس قامد سے بھی مبت کرے جو ان دونوں کے درمیان پیغام رسانی یا طاقات کا دسیلہ بھائے می تامد کی مجت یمان تک بدسے کدامس محبوب کوفراموش کردے اور دندگ جراس کانام ندلے کا اس کے جانے تامدی میت اس مطفول رہاس کی فاطرد ارست می اکا رہے ہے انتائی جالت اور کمل مرای ہے۔ تیسری حم میں وہ امور تے ہو ای دائد سے بھی مطلوب ہیں اور فیرے لئے بھی مقصود ہیں بھیے محت اور سلامتی-بداس کے بھی مقسودے کہ انبان محت پاکو کراور گری قدرت حاصل کراہے 'اور ذکرو گراہے اللہ تک پہنچاتے ہیں' نیزان کے ذریعے انسان دنیاوی لذات میں حاصل کر ناہیں معت اپنی ذات سے میں مقصود ہے اس کے کہ بعض او قات آدی پیدل میں چانا چاہتا اس کے باہودیہ چاہتا ہے کہ اس کے دونوں باؤں ملامت روس مالا تک پاؤں کی ملامتی اس لئے معمود ہونی چاہیے كريه بطيخ كاذربعه بي الكين كو نكد سلامتي يذات خود بعي محيوب عداس لت اسكى طلب كى جاتى عد

ان تیوں قسموں میں حقیق قعمت بہلی قسم ہے الین افروی سعادت جولذات مقصود ہوتی ہے ،جو چیزلذات بھی مقصود ہو اور لغیرہ

می دہ می فرت ہے مرکبلی حم کے مقابلے میں اس کا درجہ کرنے اور میں ایک الت بے مقبود تہ ہو ملکہ فیر کے شعبود ہو چیے در ہم درعارا فیمی اس اعتبارے فیت نہیں کماجائے گا کہ یہ فوٹ بین الگر اس فیلائے فیت کماجائے گا کہ یہ وسیلہ بین اس لئے یہ مرقب اس فیمی کے حق میں فیت ہوں کے ہو آئی ضرورت اس کے بیٹے بودی نے گرسکتا ہو آگر کی فیص کا مضد علم اور میاوت ہے اور اس کے پاس بقدر کفایت مال ہے جس سے اس کی ضرورتات بودی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو تا ور می وود اس کے بین ہو اس کے دورائے ہو گا اور میں اور اسکتاری میں اور اسکتاری میں ہوں ہے۔ اسے نہ ان کے وجود ہے دل جسی ہو کی اور نہ ان کے دوم ہے اور اگر فیدائے گرد میادت سے معقبل رکھی تو یہ اسکتاری میں معیبات ہوں کے بھوت فیمی ہو کی اور نہ ان کے دوم ہے اور اگر فیدائے گرد میادت سے معتبال دیمی تو یہ اسکان میں ہوں ہے۔

جو متی تقسیم : خرک ایک اور تعمی کی جاستی ہے "اس اختیار ہے ہی جرگی گئی تعمیں ہیں "باخ النے اجھی دوہ ہے جی کا افتہ وری طور پر معلی ہو ' باخ وہ ہے جو انجام کے اختیار ہے متو ہو آاور جیل دوہ ہو جو آنام طالات بین مورد ہو اخرکی ہی تین فضیل ہیں ضرر رساں مجھے اور ایرادہ ہران دو وں کا دوشیں ہیں "مطابی اور نقید اسطانی دوئی ہی تین انداز جی اور ایرادہ ہران دو وں کی دوشیس ہیں "مطابی اور نقید اسطانی دوئی ہی اور خیل ہی ۔ خرجی اس کی مثال علم و حکت ہے ہیا الله عملی حکت ہو جائیں ہو گئی ہی اور خیل ہی ۔ خرجی اس کی مثال جارت ہے یہ تقسان دو جی ہے ایوا رسان ہی ہے اور تھے ہی جائی ہو گئی اور افلات ایس طرح جو ایران ہو کہ اور دو سرا محص مالے ہے۔ ایوا رسان ہی ہے اور تھی اس دوشت اور تھیت الله اس مورت ہیں اس کی اور دو سرا محص مالے ہے۔ اس دفت الله خوا ہو گئی ہی اور تھیت الله ای ایس میں جی اور تھیت الله اور تھیت الله ایس اس مورت میں کر ایس مورت میں کر پہر اور اس کی جو ایس کر ہو گئی ہوں اور کا بات میں اس کر ہو گئی ہی اور کا بات مورت میں کر ہو جو ایران ہو گئی ہوں اور کی ہو گئی ہوں اور کا بات میں اس کر ہو گئی ہوں اور کی ہو گئی ہو گئی ہوں اور کی ہو گئی ہو گئی

یانیوس تقسیم: ہرلذت پر نعت کا طلاق ہوتا ہے اور لڈین انسان کے لئے مخصوص ہونے کے انتہارے یا انسان اور غیر آنسان ہیں مشترک ہوئے کا طاحت بین طرح کی بین اول مقلی وہ مبدنی مخصوص مشترک ان میں انسان کے ساتھ بین حیوانات میں شریک ہیں۔ مقلی لڈون کی مثال علم و محست ہے اس میں شریک ہیں۔ مقلی لڈون کی مثال علم و محست ہے اس

لئے کہ علم و حکمت کی لذت کا اور آگ نہ کان کرتے ہیں 'نہ آگھ 'نہ ناک 'نہ ذا کقہ 'نہ پید اور نہ شرمگاہ اس کی لذت مرف قلب محسوس کرتے ہیں الذات میں سبسے کم ترکی پائی جاتی ہے 'آگر چہ سب سے اعلا ہی ہے 'اس کی قلت کی وجہ ہیں ہے کہ علم کی لذت کا اور آگ مرف عالم کرتے ہیں 'اور حکمت کی لذات مرف عالم محسوس کرتے ہیں 'اور الل علم و حکمت کی اندات مرف عالم محسوس کرتے ہیں 'اور الل علم و حکمت کی تعداد کئی ہے ہیں مواج ہیں جو یہ ہیں 'اس کی واقع ہیں جو ماہ اور د حکم اور الل علم و حکمت اس سے آتا ہو الل کی بینت اپنائے ہوئے ہیں 'علم کے شرف کی وجہ ہیں ہے کہ لذمت آدمی کے ساتھ بیچہ د رہتی ہے 'کمی ادال پڑر نہیں ہوتی' نہ ورنا چی سے والا رفق ہے 'اس کی واقع رفاقت کے بادجود الل علم و حکمت اس سے آتا ہمت محسوس نہیں کر جہ ہے ہیں محسوس نہیں کہ اور کر انی تمام الذہیں آدمی کو تحکمت کے سمند رہیں بھی جانے شاوری کر 'فوط لگاؤ نہ ببعیت پر کر انی ہوتی ہے ۔ کہ مست کی اور کو تعلق کے بادجود اور آئی واحد کر میں اور کر انی کا وی اور کر انی ہوتی ہے ۔ کہ مست کی اور کو تعلق کے سمند رہیں بھی جانے شاوری کر وفوط لگاؤ نہ ببعیت پر کر انی ہوتی ہے ۔ اور دون افر و الحرف واعلا شنے حاصل کرنے پر قدرت رکھے کے بادجود اور آئی ہوتی ہے 'اور دون افر دون واحد کر میں اور پر درست کی اور کو الی اور کر انی کر سستی کا اعلام کی جانے میں کا دی دون اور کر انی کا دی اس کی گائی ہوتی ہیں میں اور پر درست کی کا دی دون اور کر انی کر میں اور پر درست کی کا دی دون اور کر انی کی بن میں اور پر درست کی کا دی دون اور کر انی کر سے کر کی کر سے کر سے کر سے کر سے کر سے کر سے کر کر سے کر

علم کا اوئی شرف یہ ہے کہ صاحب علم کو اپنے علم کے خوانوں کی حفاظت نہیں کرنی پوئی بجب کہ زروجوا ہر کی حفاظت میں ون رات کا سکون غارت ہوجا تا ہے 'الدار آوی ہزارج کیدار مقرر کر اور اپنے خوانوں پر ہرے بھالے لیکن بھی مجمئن ہو کر نہیں سوسکا۔ علم آوکی کی حفاظت کرتا ہے جب کہ آوی کو مال کی حفاظت کرتی پوئی ہے 'علم خرچ کرنے ہے بوستا ہے 'مال کم ہو تا ہے' مال چوری ہوجا تا ہے 'مناصب حکم انوں کی ٹائین گھرانے ہے ختم ہوجاتے ہیں لیکن علم تک نہ چوروں کے ہاتھ کوئے ہیں اور نہ بادشاہوں کے 'عالم بیشہ امن و سکون سے رہتا ہے۔ الدار خوف کے کرب میں جٹلا رہتا ہے ' پھر علم بیک وقت ناخ بھی ہے 'لذیذ اور جمیل ہی ہے 'جب کہ مال کہی خمیس نجات و بتا ہے 'اور بھی ہلا کرت میں جٹلا کردتا ہے 'اس لئے اللہ تعالی نے قران کریم میں مال کی

جمال تک یہ سوال ہے کہ عام اوگ علم کی لذت کا اواراک کیول جیش کہا تے قاسکی وجہ ہے کہ ان میں دوق ہی جمیں ہو گا اور حصد دول جیس ہو گا اس میں نہ معرف ہو تی ہو گا ہے "ور تدول دول کے اور خوب میں مرض ہیے مریض کو شدیل ہی محاوت خیس ہا گا دولت کی اور کوب میں مرض ہیے مریض کو شدیل ہی محاوت خیس ہا گا ہو گا ہے اور خوب میں مرض ہیے مریض کو شدیل ہی محاوت خیس ہا گا ہوات کی اور کی ہوتی ہے جیے دورہ پیچ کو جو لذات مال کے دورہ ہی ہوتی ہے کہ اور خوب میں مرض ہیں ہو گا کہ شدیل پڑھ کا کوشت اندیز جس ہے دورہ ہی ہو گا کوشت اندیز جس ہے دورہ ہی ہو گا ہے دورہ ہی ہو گا ہے کو محالا ہی ہو گا ہی ہوتی ہی ہو گا کوشت اندیز جس ہے دورہ ہی مرف ہی ہو گا کہ دورہ ہی ہو گا کہ شدیل پڑھ کی ہوتی ہو گا کوشت اندیز جس ہے باورہ می گا کوشت اندیز جس ہے دورہ ہو گا ہو دورہ ہی ہو گا ہو دورہ ہی مرف ہو گا ہو دورہ ہی ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو ہو گا تھا گی مرف انسان میں مرف کا دورہ ہو گا ہو گا ہو گا ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو دورہ ہو گا ہو گا ہو گا ہو ہو گا تھا ہو گا ہو گا ہو گا ہو ہو گا ہو گا ہو گا ہو گا ہو ہو گا ہو گا ہو گا ہو گا ہو ہو گا ہو گا ہو گا ہو ہو گا ہو گا ہو ہو گا ہو گا

یمال تک کہ گیڑے کو ڑے ہی اس افت سے اطف اٹھاتے ہیں۔ جو محض اس افت سے جاوز کرنا ہے وہ غلب اور اقدار کی افت کا دکار ہوجا تا ہے ' یہ الذت مناد اس کو اپنے نبول میں زیاوہ جگرتی ہے جو محض اس افت ہے ہی آگے ہیں جا تا ہے وہ تیس کا افت میں مشخول ہو تا ہے ' یمال تک کہ علم و حکت کی افت اس بات تا جائی ہے جامل طور پر اللہ تعالی کی ذات اور صفات کی معرفت میں اسے جو افت اس افت ہے وہ کس دو سری چیز میں نہیں ملتی ' لیکن سے صدیقین کا مرجب مول سے تا خرص ہو مجت کا تا ہو ہو اس افت کا حصول مرف اس معرفت میں اسے جو افت اور کے بیٹ وہ تکار کی خواجی ہوں کا جائے ہوں ہو گئی ہو ہو ہو کس مول ہو گئی ہو ہو گئی ہو تا ہو ہو تا ہو ہو گئی ہو تا ہو گئی ہو تا ہو ہو تا ہو ہو تا ہو ہو تا ہو گئی ہو تا ہو تا ہو تا ہو ہو تا تا ہو تا تا ہو تا تا ہو تا

قلب کی جار قشمیں : اس تفسیل کی روسے قلب کی چار قشمیں ہوتی ہیں ایک قلب وہ ہواللہ تعالی کے سواسی ہوتی ہیں نوادتی جس کرنا اور نہ اس وقت تک قرار پا با ہے جب تک معرفت التی جس نوادتی اس جسانی شوات جس لذت پا با ہے۔ تیراوہ معلوم تی نہیں کہ معرفت جس کیالذات ہوتی ہے 'وہ صرف جاہ' ریاست مال 'اور تمام جسانی شوات جس لذت پا با ہے۔ تیراوہ قلب ہے جو اکثر طالات جس اللہ تعلظ کے ذکرو فکر اور معرفت ہے انس پا باہے 'کر بھی بھی اس پر انسانی اوصاف بھی اثر انداز ہوجاتے ہیں۔ چوتھا قلب وہ ہم پر اکثر او قات انسانی صفات غالب رہتی ہیں 'لیکن بھی بھی وہ طم اور معرفت کے چشموں سے بھی فیش اٹھا لیتا ہے۔ ان جس سے پہلے دل کا وجود ممکن نہیں ہے 'بالفرض اگر ممکن ہوتو پھریہ اتنی کم تعداد جس ہیں کہ نہ ہوتے کے برابر ہیں 'ور میں طرح کے دلوں سے دنیا پر ہے ' تیرے اور چوشے دل موجود ہیں لیکن بہت کی کے ساتھ 'بلکہ ناور کے جا کمی تو زاوہ بہت ہم اسلام کے زیا ہے بھر ہم تھوڑے ہیں۔ تقلب اس طرح کے موجود ہیں 'وہ بھی قلت و کثرت جس متفاوت ہیں 'انبیاء علیم السلام کے زیا ہے بھر ہم نیاں میں اس طرح کے قوب کی کھرے تھی بھر سے انسانی میں اس طرح کے قلوب کی کڑت تھی 'جوں جوں مدر سالت دور ہو تا گیا اس طرح کے قلوب کم ہوتے گئے 'قیامت تک کی کا یہ عمل مسلسل جاری رہے گا۔

 آخرت پر قیاس کرتے ہیں اوراس سے مبرت مام کرتے ہیں۔ خدا تعالی نے ایسے ق او کوں کو یہ است فرانی۔ فَاعْتَبِرُ وَایَا اُولِی الْاَبْصَارِ (ب۸۱ر۳ ایت)

سواے دالش مندل! مرت ماصل كرو-

بعن او کون کی بھیرت پر جاب رہتا ہے اس کے دو اور کئی جرت ماسل جیس کرتے اور عالم گا ہری بی مجدی و مقید دستی بن ا اس قدے لکتا نعیب نہ ہوگا ان پر جنم کے دروائے کی جا کی گے اور یہ قید فانہ آگ ہے پہ اور یہ آگ دلوں پر جما گئی ہوجائے گی اس آگ کی حرارت اس کئے محسوس جیس کرنے کہ اگے اور آگ کے درمیان ایک دکاوٹ ہے ہیں وہاں احتراف کریں گے۔ ہوجائے گی اس دفت وہ آگ کی تعلیف محسوس کریں گے اور جس حقیقت کا بمال الکار کرتے ہیں وہاں احتراف کریں گے۔ حقیقت یہ ہے کہ جنت اور دو زخ دو تعلق ہیں جمین و ان کی اور اک ایسے وربع علم سے ہو تا ہے ہے علم الیمین کہتے ہی اور بھی ایسے ذریعہ وظم سے جے عین الیمین کہتے ہیں لیمن میں الیمین کا تعلق صرف عالم آخرت سے ہے جب کہ علم الیمین دنیا ہی ہی ماصل ہوجا تا ہے انکین مرف ان او کوں کوجو نوریقین رکھتے ہوں ارشاد رہائی ہے:

کُلَّالُو تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْبِيقِينِ لَنَّرُونَ الْجَحِيْمِ (پ ۲۵ ايت ۱۵۰) مركز نس اکرتم لوگ يني طور پر جان ليخوالله تم لوگ ضور دوني كوديمو ك-اس كا تعلق دنيا جه مرارشاد فرالي :-

ثُمَّلَنَرُونَهُاعَيْنَ الْيَقِيْنَ (بر٢٠م١ع ابعد) بحروالله تم لوگ اس كوالياد بكناد يمو عجو توريقين -

اس يقين كا تعلق أفرت ہے ہے اس تعميل سے معلوم ہواكہ ہو قلب آفرت ميں سلطنت كريں مك وہ بہت كم ہوں مے ، جس طرح وہ لوگ بين ميں ہو دنيا ميں سلطنت كرنے كى ملاحيت ركھتے ہيں۔

چھٹی تقسیم: یہ تعتیم تمام نعتوں کو حادی ہے'اس تعتیم کا حاصل یہ ہے کہ تعتیں دو متم کی ہیں' یا تو وہ تعت ہو بذات خود غابت مطلوب ہیں'ا خردی سعادت ہے'اور اسمیں چارامور شامل ہیں وہ بھاجو گانہ ہو' وہ سرور جس میں کوئی غم نہ ہو' وہ ملم جسکے ساتھ کوئی جمل نہ ہو' وہ مالداری جس میں فقرنہ ہو' سعادت اخردی ہی حقیقی فعت ہے۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ لاعیش الاعیش الاسمی الاسمی آئے ہے تو ہتاری دسلم۔الس می افرت کی زندگی سے اکوئی ذندگی نہیں۔

یہ قول آپ نے نش کی تسلی کے گئے شدت اور مخی کے ماحل میں فربایا "ان دنوں آپ اسٹے رفقا مے ساتھ ختالی محدد فی معروف سے "اور ایک ایک لور سخت کرر رہا تھا "ایک مرتبہ آپ نے یہ الفاط خش کے موقع پر بھی فربایا باکہ فنس اس خرجی پر قافع نہ موجو ایس اور اے یہ خیال رہے کہ اس زندگی کے بعد بھی آیک زندگی ہے ہے فا نسی ہے وہاں مرف سرور ہوگا ہو بھی خم بی تبدیل نہ ہوگا ہے جا دول مرف بھی تا ہوں کے اور اس کے بادول مرف بھی تندیل نہ ہوگا ہے جا دول مرف بھی تھے (ماکم) آیک مرتبہ ایک فیص نے یہ دعا ماگی ہے۔

اللهماني أسالك تمام النيعمة الالهاب عمال المت كادوات كرامول-

آپ نامال تعدید اس افض سے دریافت کیا کیا تم جانے ہو کمال تعدی ایس اس نے عرض کیا دیں! آپ نے فرایا جند میں داخل مونا کمال تعدید

وساكل كى فتمس : خايت مطلوب كوساكل كى جارفتىي جن اليك مخصوص ترقيب ترجيع فضاكل للس ومريج و قرب بين فضاكل للس سے قريب بول جيے بدن كے فضاكل تيريد وہ جو خارج از بدن بول كين قرب بين فضاكل بدن سے قريب جيے بدن سے متعلقہ اسباب مال بيوى يج اور افزہ چرتے وہ جو نفس سے خارج اور نفس كے لئے حاصل اسباب مع جامع مول يسي وفق اوربدايت عارضين بن ديل من بم ان يرالك الك معدد كرية بن

پہلی قتم مخصوص تروسا کل : ان ہے مراوفعنا کل قن ہیں اگرچہ فعنا کل قنس کے فروغ ہے شار ہیں انہیں دو اصلوں میں سمینا جاسلا ہے ایمان اور حن طاق کی رائدان کی دو تنہیں ہیں ملم مکا شد اس ہے مراواللہ تعالی کی ذات مغات اسکے ملا کلہ اور وینجہوں کا علم ہے دوسری قتم علم معالمہ ہے۔ حن طاق کی ہی دو اسمین ہیں۔ اول شوات اور فضب کے مقتنیات ترک کرنا اس کانام صفت ہے دوم شوات کے ارتکاب اور ترک ارتکاب میں عدل کی رعابت کرنا 'ید نہ ہو کہ جمال دل چاہے اقدام اور ترک دونوں میں اس عدل کو د نظرر کھنا چاہیے کہ جس کے متعلق اللہ تعالی نے ہے دہاں اقدام ہے کہ جس کے متعلق اللہ تعالی کے د نظرر کھنا چاہیے کہ جس کے متعلق اللہ تعالی نے ہے دہاں اقدام اور ترک مونوں میں اس عدل کو د نظرر کھنا چاہیے کہ جس کے متعلق اللہ تعالی نے ہے ان ان فریائی ہے۔

أَنْ لَا تَطْغُوا فِي الْمِيْزَانِ وَأَقِيمُو الْوَزْنَ بِالْقِسُطِ وَلَا تَحْسِرُ وُاللَّمِيْزَانَ (ب ١/١٤ اعت ١٠٠٠)

اس صورت میں ہروہ محض میزان عدل سے مخرف ہوگا ہو تکام سے بیچنے کے لئے اپی شوت داکل کردے یا قدرت رکھنے اور تمام آفات سے محفوظ رہنے کے باوجود تکام نہ کرے یا کھانا بینا ترک کردے ہماں تک کہ مہاوت اور ذکرو قکری سکت باتی نہ رہے۔ اس طرح وہ محض بھی عادل نہیں جو محم اور شرمگاہ کی شہوات میں سرے باؤں تک ڈوپ جائے عدل بیہ کہ میزان عدل کے دولوں بلاے برابر رہیں ایسانہ ہو کہ ایک بلزا خالی ہوجائے اور دوسرا و ذن کی وجہ سے جمک جائے معلوم ہوا کہ وہ فضا کل جو نشس کے ساتھ محصوص ہیں اور اللہ تعالی سے قریب کرنے والے ہیں جار حم کے ہیں ملم مکا شف علم معالم محصف اور عدالت فقا کل اللہ تعداد محسوم ہوا کہ اس کے دیل میں ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

و سری قتم فضائل بدئی: اس کی بھی جاری تسیس ہیں صحت عمال اور طول عمر۔ یہ نعنائل تیسری قتم کی فعنائل سے خاص ہوتے ہیں جوبدن سے خارج اور اسکے محیاد ہیں ان کی بھی چار تشمیس ہیں۔

تيسري فتم فطائل غيريدني: ان فعائل يه بهي آدي اس وقت تك منقطع نيس بوسكاجب تك جوتمي فتم ك فعائل مامل نه بول جويري و من المراح بير مامل نه بول جويدي فارى اور تعلى جمام فعنائل كوجامع بير-

المراق أخرت كے لئے خارجی نعمتوں كی ضرورت: موال يہ ب كه طريق اخرت كے لئے ال عاو اولادو فيره جيسى خارجی تعمقوں كى مارورت بے كارتی تعمقوں كى كيا ضورت ہے۔ اسكاجواب يہ ب كه اسباب كى مثال الي ب جيسے بازدجو منول مقسود تك پنجائيں يا آلہ جس سے

متعد كاحسول سل موه شلا مال بى كوليج ، يرايك بدى نعت بي ال موقو آدى يشمار بريثانيون سے محقوظ رمتا ب محكوست انسان تو معج طور پرنہ علم حاصل کرسکتا ہے نہ کمی فن میں کمال پیدا کرسکتا ہے الآ ماشلاند۔ بلکہ مال کے بغیر کسب علم اور اکتباب کمال كرتے والا انسان ايا ہے جيے بغير بتعيار كے اور والا يا باندوں سے محوم فكارى برنده ال كى تعريف من مركارود عالم صلى الله مليه وسلم نے ارشاد فرمایا 🖫

نِعْمَ الْمَالْ الصَّالِي لِلرَّجُلِ الصَّالِيجِ (احراب على طران موابن العامن)) لتناام ما به بمترن مال نيك أدى ك الخ

نِعْمَ الْعَوْنُ عَلَى تَقَوْى اللّهُ الْمَالُ الدِمنورو على - جاج الله كوف بريمتن معادن ال ع

مال كاس قدر البيت كول نه مو عم ركية إلى كه مغلس انسان اليد بحرين اوقات كودكرو فكري معقول وكيد يجاسة معاش کی جبتو اورلباس ومکن کی کریس مرف کرتا ہے مع طریقے پر مهاوت نمیں کہا ، ج و کوا اور خرات وصد ات جیے اعمال خرے محروم رہتا ہے، کی وانثورے دریافت کیا گیا تعت جز کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ مالداری میوں کہ میرے نزدیک تكدست كى كوئى زندگى نبيس ب سائل في كماكه بجد اور بتلائم وانشور في كماامن اس ليح كه ميرے خيال مي خوف دوه كى كوتى دندكى دس ساكل نے كما مزود اللائم اس نے كما تكر رسى اس لئے كه مريض كى دندگى دندگى دس ساكل نے مزيد ور فواست كى وانشور نے جواب دیا کہ جوانی اس لئے کہ بیما ہے کی ذعری بے للف ہے جموا وانشور نے دنیا کی ان تمام نعتوں کی طرف اشامہ کیا ہو ا فرت برمعاون إلى مديث شريف مي --

وَمَنُ اصَّبُحَ مَعَافَى فِي بَكنهِ آمِنًا فِي سِرْبِهِ عِنْكَهَ قُوْتُ يَوْمِهِ فَكَانَّمَا خُوْرَتُكَهُ التَّنْيَا بِحَلَافِيْرِ هَا (تَدِي ابْنِهِ مِيدالِيْ) التَّنْيَا بِحَلَافِيْرِ هَا (تَدِي ابْنِهِ مِيدالِيْ)

جو فخص اس مال میں میچ کرے کہ اسکے بدن کو محت اور ننس کو امن ہو 'اور اے اس موز کی غذامیسر

ہو کویا اے بوری دنیا ماصل ہے۔

جس طرح انسان کومال کی ضورت ہے اس طرح ہوی اور بچل کی ضورت بھی ہے ہوی کے سلط میں انخطرت سلی الله طب

وسلم کاارشاد کرای ہے۔ نِعْمَ الْعَوْنَ عَلَى الدِّينُ الْمَرُ أَوُ الصَّالِحَةُ (١) فيك مورت دين يربحرن معادن ع

إِنَّامَاتَ الْعُبْدُانْقُطِّعَ عَمَلُهُ إِلَّمِنْ تَلْتِ وَلَيْصَالِحِ يَدْعُولَهُ ملم اليمرة جب آدى مرجا ما ہے تو اسكے اعمال كاسلىلە منقطع موجا ماہے محرتين (چزين باتى رسى بين ان ميں سے ایک) نیک الوکاے جواسکے لئے رہائے فیرکر آہے۔

یوی اور بچوں کے فوائد ہم کتاب النکاح میں لکے چکے ہیں یمال ان کے اعادے کے ضورت نہیں ہے '۔

ا قارب کا وجود بھی کی قعت ہے کم قبیں "ادی کے لئے استے بچے اور ا قارب اکم اور ہاتھ کے ماند ہیں ان کا وجہ ہے مت ے وہ کام سل ہوجاتے ہیں جو آخرت کے لئے ضوری ہیں الفرض اگروہ تمامو یا قواضی انجام ندوے یا آیا انجام دے لیا او کانی وقت ان کی نذر کر ہا اولاد اور ا قارب سے بہت ہے دی امور پر مد لمتی ہے اور جن چروں سے دین پر مد طے ان کے فحت ہوئے می کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا۔

عزت اور جاہ کے ذریعے انسان اپنے نفس سے علم اور ذلت دور کر آئے 'جاہ وعزت سے کوئی مسلمان بے نیاز نہیں مہ سکتا 'اس

⁽١) ملم يساس منمون كايك مداعت بالرافاظ علف بي

وَلُولَا دَفَعُ اللّٰمِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضِ لَفَسَكَتِ الْأَرْضُ (ب١رعا آيت٢٥) اور اگريه بات نه مولى كه الله تعالى بعض اديول كو بعض ك دريج سے دخ كرتے ماكرت و (تمام)

زين فسادے ير ووال-

جاہ کے متی ہیں داوں کا مالک ہوتا ، جس طرح آدی رویے ہے کا الک ہن سکتا ہے ، اس طرح داوں کا مالک ہی ہن سکتا ہے ، ہت

ہم اسے ہیں ہو دو است ہورے نہیں ہوتے ، بلک دون کا الک ہونا ضوری ہوتا ہے ، جب تم کسی پرشائی ہن بہتا ہوتے ہو ، یا

ہمی خطر ہے دو چار ہوتے ہو کو وہ اوگ تمارے لئے سوئر ہوجاتے ہیں جن کے داوں پر تمارا سکہ چال ہو ، جس طرح حمیس

ہارش سے شافعت کے لئے ہے ہوں کی سروی سے تحفظ کے لئے کپڑوں کی ، ال کی حفاظت کے لئے شاری کئے کی ضورت پیش آئی

ہمار کے مار حالے مار خورے دافعت کے ساتھ ہیں جمیس کی فیصلی ضورت ہے ، اس لئے دہ انہا ہوکرام جو کسی طلب کے حکمرال نہیں ہے ،

ایسے دور کے حکم الوں کے مارچ دوایت کا معالمہ کرتے ہے ، اور ان کے داوں ہیں اپنے کے بار موان کل مارچ میں اس کے مارال نہیں ہی میں اس کے اور ان کے داوں ہیں اس کے مارال نہیں ہی میں ہمرس کی معمول دہا ، ان حفرات کا فیٹاء یہ نہیں ہو آکہ پادشاہوں کے خوانوں سے اپنی جیس ہمرس کا استعام ہو ۔ ان کہ اور ان کے داوں ہیں ہو آکہ پادشاہوں کے خوانوں سے اپنی جیس ہمرس کی اس کے دول آگرم صلی الشہ طبہ و ساتھ ہو ۔ ان کہ دول ہیں ان کہ خورت کی میں ہمرس کے دول ہیں آئی ہوا ، اس دن اسے دون کی محمول دہا ، اور آپ کو فتی دول ہیں ان کہ خورت ہیں کہ ان کہ دول کے دول ہیں ہو ۔ ان کہ دول کی حب ایس اسلام کے ایڈ ائی دول میں کہ محمول میں ہو ۔ ان کہ دول کی تحمول ہو ، ان کہ خرے ہیں ہو کہ دول ہوں ہوت فرانی کو ت اس کے دیول میں ہو ۔ ان کہ دول کی تحمول ہیں ہو ۔ ان کہ دول کی تحمول ہوں کی حمول اور خانوں کی خورات کی حس سے درول آگرم میں اور خانوں کی میں ہو ۔ ان کہ دول کی ان کی خورات کو ت میں میں ہو ۔ ان کہ دول کی ان کی خورات کی میں ان کے خورات کی میں ہو ۔ ان کہ دول کی ان کی خورات کی میں دول اگرم میں اور خانوں کی دول کی دول

اللائمة من فريش (ناكى ماكران) مردار قريش سي

اس لحاظ ہے سرکار دوعائم صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے اعلاء اور اشرف قبلے کے ایک فرد ہوئے (۱) ایک مدیث میں ہے
اپ نے ارشاد فرایا نہ تک تک و النظف کے کہ این اجہ مائین اپنے علموں کے لئے اچھا انتخاب کو۔
ایک مدیث میں ہے آپ نے فرایا نہ ایک کہ و نخص کا عالم نیون کو ڈی کے سرے بچو۔
ایک مدیث میں کہ کو میں کو فرد میں کا دار میں مواقع کا اور میں موجود ہوگا اور میں کا دار میں کو اور میں موجود ہوگا اور میں کا دار میں کیا کہ دار میں کا دار میں

اوگوں نے مرض کیا کو ڑی کے مبزے کے امرادہ ؟ فرمایا : وہ خوبصورت عورت جو خواب نسب رکمتی ہو (۲) خاندانی مرافت سے ہماری یہ مراد نسب کہ تم طالبوں اور دنیا واروں سے اپنی رشتہ واری قائم کو کاکہ خشاء یہ ہم کہ وہ کمرانہ علاق کروجس کا سلسلہ نسب مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا ہو کیا صالحین ملاء اور بزرگان وین اور ملم و عمل میں شہرت رکھے والوں پر ختی

و بہوت فضا کی بدنی کی ضرورت : خارجی فضا کل کی طرح بدنی فضا کل کہی ضورت پڑتی ہے بیسے صحت توت اور طول عمران

⁽١) اس مضمون کی ایک روایت مسلم میں واعد این استع ہے مرفوعا معقول ہے (٢) ہودایت کاب الکار میں گزری ہے

ک ضورت اس لئے ہے کہ علم و عمل کی بحیل ان ای ہے ہوتی ہے ، سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک ہے طول عربے تعت ہونے پردوشن برق ہے ، فرایا :

أَفْضَلُ السَّعَادَةِ طَوْلُ الْعُمْرِ فِي عِبَادَةِ اللهِ (١) بمن سعادت يه كدالله كامادت من دير تك نفور ب-

اَطُلْبُو اللَّحَیْرُ عِنْدُصَیا جالو محوودی این می خرخد مورتوں کیاں خاص کو۔ حضرت عزارشاد فرائے میں کہ جب تم کمی فیس کو قامید نظا کر پیچے تو یہ دیکمو کہ وہ انجھے جرب اور فریسورت نام والا ہے یا حس فقماء کے زویک اگر چندلوگ ایسے جمع موجا کی جو کیسال طور پر اہامت کے مستق موں تو خوب روکو ترجیح دی جائے گا۔اللہ

تعالى في ايك جكه جمال كوبطور احسان ذكر فرمايا

وَرَادَهُ سَطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْحِسْمِ (١١٥١ من ١٢٠٠)

اور طم اور جسامت میں ان کو زیاد تی دی ہے۔ - جاری مراد اور اور کار درجو قریب سرچی سرچی میں جو کی میں قردوں سرچیال اور تام میں اور

خوبصورتی ہے ہماری مرادانسان کاودومف تمیں ہے جس سے شہوت میں تحریک ہو کہ قوزناند بن ہے جمال ہلند قامت معتمل حساس حساست اور شاسب اصعام کے مجموعے کانام ہے ساتھ ہی جرب کے نقوش بھی اجھے ہوں باکد دیکھنے دالے کو نفرت ند ہو۔ نعمت بھی فرمت بھی نے بہاں یہ سوال پردا ہو تا ہے کہ اگر ہاں 'جاد' اہل 'اولاد' اور نسب و فیرو نعیس ہیں تو اللہ تعالی نے

قرآن كريم مي ان ي فوت كول فيائي بيدار شادرياني يد

ان مِن أَرُواْ حِكُمُ وَأَوْلاً وَكُمْ عُلُوْلاً كُمُ فَاحْدَرُ وَهُمْ (بِ١٨٥٨ است ١١) تيماري بعض يويان اوراولاد تماري (وين كي) دخن بن سوتم ان عيوشيار ربو-إنساام والكم واولا دُكم فِينَةُ (بـ١٨٥٨ است ١٥)

⁽١) ي روايت ان القاظ عي فريب ب- البدر تري عي اي معمون كي ايك روايد الدكرة عدل ب

تمارے اموال اور اولادیس تمارے لئے آنا کش کی ہے۔

سرکاردد عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے بھی مال دجاہ کی ذمت قرباتی ہے اور محاب وطاء نے بھی محزت علی نے نسب کی ذمت میں ارشاد قربایا کہ اوی اپنے اعمال خرکا بیٹا ہے اور ہر فض کی قیت اسکہ اعمال حدثہ کوسائنے رکھ کرمقرر کی جاتی ہے اکہ اجا آ ہے کہ آدی اپنی ذات سے ہو تا ہے نہ کہ اپنے ہاہے 'ان آیات' روایات اور آفار کی موجودگی میں یہ موال پر ا ہو تا ہے کہ اگر مال' جادہ فیرو نوٹیس میں تو ان کی ذمت کیوں کی جاتی ہے 'اور اگریہ چزیں قابل ذمت میں تو پھرا تھیں نعت کیے کما جاسکا ہے۔

اس كابواب يدب كه جو عص مودل اور منقل الفائل اور عام عضوص منه البعض عدم افذكر آب اس يرحموا كرائل فالبرمتي ہے ايمان تك كروه الله تعالى كے دور مرايت كى روشى من علوم كوان كى اصل اورت اور حقيقت پر ماصل ندكر اور مر معال کو مجنی باویل اور مجمی مخصیص کے ساتھ اس حقیقت کے ساتھ ہم آبک ند کرے اس تمید کے بعد مرض ہے کہ اور جن جےوں کو نعت قرار وا کیا ہے ان کے نعت ہوتے میں ایا راہ اخرت پر معین ہوتے میں کی شبہے یا افار کی مخوائش نہیں ہے ليكن ساته ى اس حقيقت سے محى الكار فيس كيا جاسكا ہے كه ال نعتول من فقة بلى بين عظامال كو كيد اكي ايسان كان در ے جس میں مملک زہر ہی ہے اور مافع تراق ہی۔اب کوئی ایا مخص سانپ کاڑیا ہے جے زہرے بچاہی آیا ہے اور تریاق تالنا بی قرمانی استے حق میں اوت ہے اور اگر کمی کویہ معلوم نمیں کد سانی کا تراق کیے نکالا جا اے قرید استے حق میں معبت اور یامث ہلاکت ہے یا مال ایک سندر کی طرح ہے جس کی تہدیں جی موتی اور جو امر جھے ہوئے ہیں جو محص تیزا جاتا ہے اور سندر م مرائی تک دوب کرا بحراے فن سے واقف ہے اور سندر کے خطرات سے نبو آنا ہونے کا حصلہ رکھتا ہے تو یہ اسکے حق می نعت ہے اگر کوئی ایسا منص زروجوا ہر کے لائج میں سندر کی تب کوپامال کرنے کے ارادے سے کودے گاجو تیراک کے فن سے نا اثناب تاس كانجام اسك موا يحدنه موكاك سندرك فعلول من مركرجان ب الدوه بيني فلاصديب كدايسا فن بلاك موكا استدراسكين من يقينا نعت نسيب ككداك زحت برمال الله اوراسك رسول السال التريف فراكى ب اوراے خرفرایا ہے سرکارود عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے مال کو خوف پر بھٹرین معاون قرار دیا ہے۔ اس طرح اللہ تعالی نے جاہ اور مزت کی محی مح قرالی ہے کہ اپنے رسول کو جاہ و مزت ہے توا دا اسکے لائے ہوئے دین کو تمام ادیان پر غلبہ عطاکیا اور بندوں کے واول میں ای مقلت اور ایب پیدا فرائی ماه سے می مقدومی ہے ، اہم اتن بات می ہے کہ جادوال کی مرا تن نہیں ک ہے جتنی دمت کی ہے مربعت میں جان جان رہا کی دمت کی علی ہے وہ میں جاہ ہی کی ذمت ہے اس لئے کہ رہا کا مطلب ہے داوں کو اپن طرف منجا اورجاه كمعن يسولون كالكبونا-ان دولون كامنوم أيك ي ب

قلت مرح اور کشرت دم کی وجہ : رہایہ سوال کہ بال وجاہ کی مرح کم اور قدمت زیادہ کیوں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اکثر اور سمانٹ کو قابد میں کرکے تریاق لگانے کے فن سے ناوا تف ہیں اس طرح کشت ایسے لوگوں کی ہے جو سمند رہیں خوطہ لگانا نہیں جائے اس لئے انحیں سمانٹ اور سمند رہیں خوطہ لگانے سے ڈرانا ضروری ہے کہ نگہ ناوا قف آوی سمانٹ کو ہاتھ لگاتے ہی نہر کا شکار ، ہوجاتا ہے اور تریاق لینے سے پہلے ہی ہلاک ہوجاتا ہے اس طرح فن شاوری کا تخاذر وجوا ہر حاصل کرتے سے پہلے ہی سمندرک جانوروں کی غذا بن جاتا ہے۔ اگر مال وجاو ہر فض کے لئے اور ہر زمانے میں قابل قدمت ہوتے تو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو میں ہو عاقبت کی پروا کئے بخر ہر سمری اور چکیل چڑکی طرف ہاتھ بوجاتے ہیں جب کہ انجیاء طیہ السلام ان بالنے نظروں کی طرح ہیں جو تجرائی کے فن سے اشنا ہوتے ہیں اور سائٹ کو قابو میں کرنے کے طریقے جانے ہیں جن چڑوں سے بچوں کو ضرر ہو تا ہے ان بالغ

نظروں کوان چروں سے ضرر سی پہنتا۔

البتہ ایک فض سانپ کو قابو کرنے کے فن سے واقف ہے اور اسے تریاق کی ضورت بھی ہودوں کرف اسے گریں ایک بیار اسا بچہ بھی ہے جواسے ول و جان سے محبوب ہے ایکن خطروب ہے کہ اگر دہ سانپ کو تریاق لکالنے کی فرض سے اپنے کمر کے کیاتو ہو سکتا ہے بچہ اے پکڑتا چاہ اور اسے ساتھ کھینے کا ارادہ کرے 'اگر اس نے ایدا کیاتو وہ بیٹی طور پہلاک ہوجائے گا اس صورت میں اس محص کو اپنے مقصد تریات اور بچ کی ہتا میں موازنہ کرتا چاہیے 'ان دونوں میں کیا چر ضوری ہے۔ اگر اسکا خیال یہ ہوکہ تریات میرے گئے نوادہ ضوری نہیں ہے ' بلکہ بچ کا وجود نوادہ ضوری ہے تو اے سانپ سے دور کھا گئا جاہے 'اور بچ کو بھی اس سے دور رکھنا چاہیے 'اور اسکے علم میں یہ بات لے 'آنی چاہیے کہ وہ کوئی کھیل نہیں ہے' بلکہ ایک نہر ہو جسم کے اندر وینچ تی بلاک کردیتا ہے' اس تریات کے نفر سے ہرگز آگاہ نہ کرتا چاہیے 'الیانہ ہو کہ وہ کمل واقعیت کے بغیر اسکے پکڑنے کے لیے قدم افراد سے اور اسکے مل خواص کا ہے اسے اپنے بیٹے کے سانٹ ہرگز سندر میں فوطہ نہ لگانا چاہیے' ہو شکل ہے کہ باپ کی اتباع میں وہ بھی سندر میں کو دیڑے اور ہلاک ہوجائے' بچ کو سندر اور دریا کے سامل سے دور رکھے 'اگر پچہ منح کرنے سے باز آگاہ نہ کہ وہ بات کی وہ داری ہے کہ کے کی کرخود بھی سامل سندر سے دور ہا کہ ہوجائے' بچ کو سندر اور دریا کے سامل سندر سے دور ہی سامل سندر سے دور ہی سامل سندر سے دور ہا کہ ہوجائے' بچ کو سندر اور دریا کے سامل سندر سے کا اور سامل کے قرب و جوار میں دور آگا پھرے تو ہر مال باپ کی ذمہ داری ہے کہ بچ کو لیکر خود بھی سامل سندر سے دور ہا کی مامنے رہے سامل ہو تر ہی سامنے رہے سامل ہو تر ہی سامنے رہے سامل ہو تر ہی سامنے در ہے۔

امت کی اشال: امت کی مثال ایس ہے جیے آپ آیا ہی کودیں ہے مصوم اور نامجے ہوتے ہیں۔ اس لئے سرکاردوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا:

إِنْسَالْمَالَكُمْ مِنْلَ الْوَالِيلِوَلَيوِ الْمُسْمِ الْوَهِرِيدُ مِنْ الْوَالِيلِوَلَيوِ الْمُسْمِ الْوَهِي مِنْ مَهَارِ لِيُنَا الْوَالِيلِوَلَيْوِ الْمُعْلِيدِ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِ

ایک مدیث میں ہے ارشاد فرمایا :۔ اِنگُیْم تَنتَهَا فَنُونَ عَلَی النّارِ تَهَا فَتَ الْفِرَ الْسِ وَآنَا آخِدنْدِ حُجَزِ کُمْ (عَاری وسلم ابو برید لله مائد آخر) تم لوگ ک پر پردانوں کی طرح کرتے بواور می تماری کمریں پکڑتے تحینجا بوں۔

انبیاء کرام علیم السلام کی بعثت کا اہم ترین مقصد ابی اولاد لین امت کو ہلاکت سے بھانا تھا' بال سے افھیں کوئی دلچی نہیں تھی' مال میں سے صرف انتا لینتے بھتنا قوت کے گئی ہوتا' اگر زائد مال آجا باتوا سے اپنے پاس نہ رکھتے باکہ خیرات کردیے می دکھ مال کا خیرات کردیتا ہی تریاق ہے' روکنا زہرہے' اگر لوگوں کے لئے کسب مال کا دروازہ کھول دیا جاسے اور افھیں مال ہے کرنے اور بھانے کی ترخیب دی جائے تو وہ روکنے کے زہری طرف ماکل ہوجائیں' اور خیرات کے تریات کی طرف دھیان نہ دیں۔

زاوسفر کتناہو: ہرسافرے لئے ضوری ہے کہ مرف ای قدر زادراہ اسے ساتھ لے بھنی اے ضورت ہو ہر طیکہ یہ ارادہ رکتا ہو کہ یہ زادراہ مرف اپنی ذات پر خرج کرے گاتو رکتا ہو کہ اسٹے سنرے رفیوں اور ما تھیوں پر بھی خرج کرے گاتو ضورت سے نیادہ زادراہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اگر چہ مدے شریف میں یہ تلقین کی تی ہے۔ میں کہ میں کہ اگر چہ مدے شریف میں یہ تلقین کی تی ہے۔

لِيَكُنْ بَلَا عُلَحَدِكُمْ مِنَ الكُنْيَ أَكُو الدَّاكِبِ (ابن اج عَلَم المان) ونا من عند الدُّن المان المان المان عند المان المان المان عند المان ال

اس مدیث کے متی یہ ہیں کہ اپنے نفول کے لئے مرف اس قدر لیں بھی ضورت ہو ورنہ اس مدیث کی روایت کرنے والوں اور اس پر عمل کرنے والوں بی سے بعض ایسے تھے ہوا کی ایک افکا درہم لیتے اور اس جگہ خرج کرا لئے اس میں سے ایک حب بھی بچا کرنہ رکھتے مضرت عبد الرحمن ابن جوف نے جب بد روایت می کہ مادوار متی کے ساتھ جت بیں واعل ہوں کے تو انحوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ و سلم سے اجازت جاتی کہ جو کہ میرے پاس ہو دسب میں فقراء کے حوالے کردوں آپ نے امادت مطافر اور مرمانوں کو کھانا کھانا ، میل علیہ السلام قشریف السے اور فرمایا کہ افعیں بحوکوں کو کھانا کھانا ، میکوں کی ستر پوجی کرنے اور مرمانوں کی ضیافت کرنے کا تھی فرما ہے (حاکم عیدالر جن این حوف)

دنیا کی تمام نعتقل میں احواج ہے وواؤں میں مرض کی آمیزش ہے الع میں ضروط ہوا ہے ، و عض ابنی اسیرت اور کمال

معرفت يرامي دركمتا مواسك لئے اجازت ب كدوه مرض سے فكروداء ماصل كرائے اور مرد سے محفوظ ركم كر نفع افعالے و احمادنہ ہواسکے لئے دور رہنا اور خطرات کی جگوں سے فرار اختیار کرنای بھرے اگر کوئی منس سلامت رہ جائے ترب میں یدی نعت ہے عام طور پر لوگ محفوط نمیں رہ پاتے صرف وہ لوگ سلامتی پاتے ہیں جنمیں اللہ سلامت رکھ اور اسے راسے ک

توقیقی نعمتول کی حاجت: دنامی کئی مخص ایا نہیں ہے جے توفیقی نعتوں کی حاجت نہ ہوتو فیقی کے معن ہیں بندے کے ارادے اور اللہ تعالی کی قضامو قدرے درمیان موافقت ہوتا۔ یہ فیرکو بھی شائل ہے اور شرکو بھی معادت کو بھی اور شقادت کو بھی لیکن عرف میں تونق کا لفظ امور سعادت میں بندے کے ارادے کے ساتھ قضاءالی کی موافقت کے لئے بولا جانے نگاہے جیسا کہ لفت میں الحادے معن میں مطان کے اور اصطلاح میں جن سے انجراف کرکے باطل کی طرف ماکل ہونے کو الحاد کتے ہیں میں مال

(اگرانسان کواللہ کی مدنہ کے تراش کو حش فیر می کناہ کاسب بن جاتی ہے)

ہدایت ایک ایک حقیقت ہے جس کے بغیر کوئی فض سعادت کا طالب نہیں ہوسکا ایک انسان کمی ایسی چڑکا خواہاں ہوسکا ہے ، جس میں اسکی آخرے کی فلاح مو الیکن جب وہ یکی نہ جانتا ہو کہ اسکی فلاح بمس امر میں مضمرے اور فساد کو صلاح سجد لیتا موتو اے محض ارادہ کرلینے سے کوئی فائدہ ند ہوگا اگر بدایت ند ہوتو ارادے تدرت اور اسباب می جیزیس کوئی فائدہ نہیں ہے۔اللہ تعافى كاارشاه

رَبَّنَا ٱلَّذِي اعْطَى كُلِّ شَنَّى خَلْقَهُ ثُمَّ هَلَى (١٨١ امت٥٠) مارا رب ووہ جس نے مرجز کو اسکے مناسب بناوٹ مطافرائی محرر منائی قرائی۔ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَّيْكُمْ وَرَّحْمَتُهُ مَارْكَلِّي مِنْكُمْ مِنْ اَحْدِلْبَدُو لِكِنَّ اللَّهُ يُزَّكِّي يُسَاءُ (١٨٠ ايت١١)

تم میں سے کوئی مجمی مجی یاک و صاف نہ ہو یا لیکن اللہ جس کو جا بتا ہے یاک و صاف کردیتا ہے۔ مدے شریف بی ب سرکاردو عالم سلی الله علیه وسلم في ارشاد فرهایانه لَنْ يُدْخِلُ اَحَدَّكُمُ الْجَنْفَ لِلاَعْمَلُهُ

تم میں سے ہر فض کو مرف اسکا عمل جند میں لے جائے گا۔ محابدے مرض کیانہ آپ یا رسول اللہ! فرایانہ میں (بخاری ومسلم-ابو جرمیة)

منازل ہدایت: ہوایت کی تین حولیں ہیں کیلی حول خرو شری معرفت ہے اور آن کریم کی اس ایت سے بھی حول مراد ہے۔ وَهُلِيْنَا أَهُ النَّاجُلَيْنِ (ب٣٠م اتت ١٠) اور ہم نے اسکودو کول رائے تادئے۔

الله تعالى نے اسے تمام بندوں كوبرايت كى اس نعت سے نوازا ہے ، بعض لوگوں كو عمل عطاكر كے اور بعض كوانمياء ك ذريع پیغام پنچا کرچنانچہ قوم محمود کے بارے میں ارشاد فرمایا :-

وَلَمَّا نَهُو دُفَهَدَيْنِاهُمْ فَاسْتَحَبُّواالْعَملي عَلَى الْهُدى (١٨١٢١م عدم) اوروه جو مود مح قريم الكورات اللياسوا تحول فيدايت كم مقاطع من مراى كويند كيا-

آسانی تراییں انبیاء کرام اور بھیرتیں بدایت کے اسباب ہیں ہے اسباب تمام طلق کو مصریں ان سے کسی کو روکا نہیں جا تا مرف وہ لوگ ان اسباب کے حصول اور ان کے موجب پر عمل کرتے ہیں جن کے دلوں میں کیر محمد اور دنیا کی حمیت ہو ایا ایسے اسباب میں کرفنار ہوں جن سے بھیرت پر بدے پر جاتے ہیں اگرچہ الحمیس بدفن بول ارشاد ریانی ہے۔

فَانَّهَالَا نَعْمَى إِلاَّ بْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوْبِ الْبَيْ فِي الصَّنُورِ (بَعَارِ ١٣ اعت ١٣)

بات يدي كرا تكسين اندهي فيس موجايا كرتين ملك ول جوسينون من بين وه اند مع موجايا كرتي بير-

جن چزوں سے معلی و خرد پر پردو پر باہ ال می عادت وایات سے الس اور این آبامواجداد کے دری کے سنمال کرر کھنے کی خواہش ہی ہے ، قرآن کریم نے اسکی وضاحیت ان القائل میں کی ہے۔

إِنَّا وَجُنْنَا آبَاعَنَا عَلَى أَمْتِو إِنَّا عَلَى آثَارِ هِمُ فَتَلُونَ (ب١٨١٥ يـ ١٣٠)

ممن اليناب وادول كوايك طريق بهايا ب اورم مى الحقيد يجي يجي بط مارب بي-

كراور حديمي تول بدايت كي ف زيوست ركاوت بن قرآن كريم من ارشاد فرماياكيان

أَبْشَرُ امِنَّا وَاجِلَّانَتْبِعُمُ (ب210 ايت ٢٢)

كيابم ايے فض كا جام كريں معد مارى بنس كا أوى ب

کبر عداور برتری کا حساس یہ ایسے امور ہیں جو دلوں کو اندھا کردیتے ہیں اور اخیں ہدایت کے راستے پہلے ہے باز رکھنے ہیں بدایت کی دسری منول پہلی منول کے بعد ہے اوروہ ماصل ہوتی ہے ، کیا ہدے کے نتیج میں۔اللہ تعالی اسے ہرمال میں ہدایت سے نواز آہے۔ارشاد قرایا ہے۔

النين جُاهِّ أُولُولُولُ النَّه بِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (١٣١٣ عه)

اورجولوگ جاری داوی معتنی برداشت کرتے ہیں ہم ان کواسے مراسے ضرورد کھائی کے۔

اس آیت میں بھی کی مرادہے :-

وَالَّذِينَ اهْتِنَوْازَاتَهُمْ هُدَّى (ب١٢٠٦ آيت،١)

اورجولوك راه يربس الشرتعالي ان كواور زياده بدايت وياب

ہدایت کی تیسری منول اس دو سری منول کے بعد ہے 'یہ ہدایت ایک ایبا اور ہے جو کمال مجاہدہ کے بعد مالم نبوت اور عالم ہدایت ایس ایسا کو رہے اور اس نور کی دجہ ہے آدی کو وہ یا تیس معلوم ہوجاتی ہیں جو حقل ہے معلوم نہیں ہو تیس جس پر شرمی اوا سرو نوابی کا مدار ہے' اور جس کے در سے علوم کی تحصیل مکن ہوتی ہے 'اس ہدایت کا نام مطلق ہدایت ہے۔ اسکے علاوہ جتی ہدایتی ہیں وہ سب اس کے مقدمات اور جایات ہیں 'می ہدایت ایس ہے تھے اللہ تعالی نے خاص طور پر اپنی طرف منسوب قربایا ہے' اگر جہ تمام ہدایوں کا سرجع اللہ ہی کی ذات ہے ارشاد رہائی ہے۔

قُلْ إِنَّ هُلَكِ اللَّهِ هُوَ الْهُلُكِ (بار ١٣ آيت ١٧)

آپ کددیج حقیقت می دایت کارات وی مجوفدا فے تااوا ب

ای کانام دیات ہے جیساکہ قرآن کریم کی اس آیت میں ہے :-

لَوَمَنْ كَانُمُيْتًا فَأَخُيَّيْنَا أُوْجَعَلْنَا لَكُنُورُ ايَّمْشِي وفِي النَّاسِ (ب٨ر٢) يه ١٧٠) ايا فض وكر پهلے مود فا ، پرتم يواس كوزعه مادوا أور بم كَاسُوا يا وردو إكروه اسكولئ بوت

آدميول مين چلتاہے۔

اس آیت می می می مرادی ند

اَفْمَنُ شَرَحَ اللَّهُ صَلْرُ وَلِلْإِسْلَامِ فَهُو عَلَى نُوْرِ مِنْ رَبِّهِ (بِ٣١٦/١٢) الله مَا الله الله الله الله على الله على الله الله على الله على الله الله على الله

رشد کے معنی : رشد سے ہماری مرادوہ عنایت النی ہے جو انسان کی اس وقت مدد کرتی ہے جب وہ مقاصد کی طرف متوجہ ہو آہے 'اگروہ مقاصد خیر ہوتے ہیں تو ارادوں میں اضحالی پیدا کردیا ہو آہے 'اگر وہ مقاصد خیر ہوتے ہیں تو ارادوں میں اضحالی پیدا کردیا ہا آپ تقویت دینے اور اضحال پیدا کردیا ہو تا ہے 'چنانچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ۔

ایک تقویت دینے اور اضحال پیدا کرنے کا یہ عمل ہاطمن سے ہوتا ہے 'چنانچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ۔

ایک تقویت دینے اور اضحال پیدا کرنے کا یہ عمل ہاطمن سے ہوتا ہے 'چنانچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ۔

وَلَقَدُ آنَيْنَ إِبْرَ اهِيُمَرُ شُلَمُرِنُ قَبْلُ وَكُنَّا وَعَالِمِيْنَ (بِعاره استه) اورجم ني بلط ابرايم كوان كي خوش في عطا فرائي تقي اورجم ان كوفرب جانع تقد

ماصل یہ ہے کہ رشد الی ہدایت کو کتے ہیں جو جانب سعادت کو قریب ترکرنے کا پافٹ اور محرک ہو 'چانچہ آگر کوئی لڑکا اس
حال میں بالغ ہو کہ وہ مال کی حفاظت' اور اسکو نمو بخشے کے طریقوں سے واقف ہو' اور تجارت کی تمام تدہیں جانتا ہو' لین اسکے
پادجود اسراف کرتا ہو' اور مال بدھانے کی فکر نہ کرتا ہو تو یہ کما جائے گا کہ اسے رشد میسر نہیں ہوتی ' اس لئے وہ صاحب رشد بھی
معلوم ہیں' لیکن اسکی ہدایت اس لحاظ سے ناقص ہے کہ اس سے اسکے اداوہ خیر کو تحریک نہیں ہوتی ' اس لئے وہ صاحب رشد بھی
نہیں ہوا۔ اس طرح ایک فخص جان ہو جو کرایا عمل کرتا ہے جس میں اس کا تقسان ہے تو کما جائے گا کہ اسے رشد حاصل نہیں ہے'
اس سے مرف وہ ہدایت حاصل ہے جو خیر کے داستوں سے ناواقف انسان سے ممتازیعاتی ہیں 'معلوم ہوا کہ رشد ہدایت سے بدی قحت
ہے' اس لئے کہ ہدایت میں صرف اعمال خیر کے داستوں کا علم ہوتا ہے' جب کہ رشد سے ان داستوں پر چلنے کی تحریک ہوتی ہے۔
شاہر ہے اس نعت میں کمال زیا دہ ہے۔

تسدید کی تعرفی : تسدید کے معنی ہیں بندے کی حرکات کو مطلوب کی طرف متوجہ کرنا اوراس پران حرکات کو سل بنادینا آکہ
وہ جلد سے جلد اور صواب کی طرف چھٹی کے ساتھ متوجہ ہوجائے۔ جس طرح تھا ہدایت کانی نہیں ہے ' بلکہ اس کے لئے مرشد کی
ضرورت جس سے ارادے کو تحریک ہوتی ہے ' اس طرح رشد ہمی کانی نہیں ہے ' بلکہ اس کے لیے اصفاء کی مساعدت ضوری ہے
آگہ حرکات سمل ہوجا تیں ' اور جس امر خیر کی طرف تحریک ہوئی ہو وہ اورا ہوجا سے اس سے معلوم ہوا کہ ہدایت محض تعریف (خیر
و شرکا علم دینا) ہے ' رشد کے معن ہیں ہدایت کے لئے ارادے کو تحریک دینا اور اسے بیدار کرنا ' اور خیر کی طرف اصفاء کو حرکت
کر لے میں مددینے کانام تمدید ہے۔

تائیداور عصمت کے معنی: تائید کویا ان تمام امور کو جامع ہے۔ اسکے معنی یہ بیں کہ بندے کے باطن میں اسکے ارادہ خرکو بھیرت کے باعث تقویت کے اور خارج میں اسباب اور لوازم کی اعانت سے قوت پنچ اس آیت میں یکی معنی مراد ہیں ۔۔ لِذَا اَیَدُدُ کُورُ وُرِحِ الْقُدُسِ (پ عردہ آیت ۱۰)

جب كريس في م كوروح القدس سے مائيدى-

آئیدے قریب مصمت ہے'اس کے معنی یہ ہیں کہ آدی کے باطن میں منایت النی موجود ہے جس کے باعث وہ خرر اقدام کرنے اور شرسے بازرہنے پر قادر ہے ہموا باطن میں کوئی ایسا فیر محسوس وجود ہو جو اسے شرسے بازر کھ سکے اللہ تعالی کے اس ارشاد سے می مراد ہے۔

وَلَقَنُهُمَّتُ بِمِوهَمَّهِ عَالَوْلَا أُنْزًا كَبُرُهَانَ رَبِّيدٍ بارس التسا)

اوراب مورت کے ول میں تو ان کا خیال جم ہی رہا تھا 'اور ان کو بھی اس مورت کا پکھ خیال ہو چلا تھا آگر اپنے رب کی دلیل کو انموں نے نہ دیکھا ہو تا۔

یہ تمام نفتیں ای فضی کو صطای چاتی ہیں ہے اللہ نے ذہن کی صفائی اوت سامعہ کی تیزی اور ظب کی آئی ہے نوازا ہو اسکا ہاطن قاضع کے جذبات سے معمور ہو اسکا دل خیر خواہ استاذ کا قرض اواکر تا ہو اسے انا مال بھی میسر ہوکہ وہ بھی ہاہ دین کی
ممات میں مضغول نہ ہو سکے اور کھڑت کے باعث امور خیر سے امراض کرے اسے وہ عزت بھی حاصل ہوجو بد قونوں کی زیادتی اور دھنوں کے علم سے اسکی حفاظت کرسکے۔ یہ کل مسلمہ اسباب ہیں ان میں سے ہرسب متعدد اسباب کا متعاضی ہے انھران میں
سبب کو بے فتار اسباب چاہئیں ایہ سلمہ اس کی مرب بیان میں سبب الاسباب پر جاکر شتی ہوجا تا ہے جو کہ دوران کا راہ نما امجوزی دوران کا سمار اور پریشان حالوں کا آمرا ہے آئی کہ ان تمام اسباب کا استعفاء ممکن نمیں ہے اس لئے کہ
کم اور نمونہ کھی ذکر کرتے ہیں اگر اطار تعالی کے اس ارشاد کے معنی واضح ہوجا کیں۔

وَإِنْ نَعُلُو الْعُمَّقَالِلْهِ لَا تُحْصُوكُمَ (پ ١٨٨٣) عند) اور اكر تم الله كي نعتول كوكن لكوتوكن شكو-

الله تعالى كي بي شار نعتين اوران كالشلسل

: جانا چاہے کہ ہم نے قعت کی سولہ قتمیں کی ہیں اندری بھی ان کی فعقان ہیں ہے اگرچہ مرتبے میں مؤخرہ اگر تنداس تعدا اس است کے ان اسباب کا احاظہ کرتے ہیں جن سے یہ قعت آنام ہو تی ہے ہی ہمیں تاکامی کامنو دکھنا پڑے اس لئے مرف ایک سبب کا ذکر کرتے ہیں اوروہ ہے کھانا ہے جی صحت اور تکر دس کے بادراسب میں ہے ایک سبب کی سب بین کھانا کے سب کا ذکر کرتے ہیں اوروہ ہے کہ ان النے ہیں۔ کھانا ایک فعل ہے اور اس فوع کے تمام فعل جرکت کہ لا تے ہیں۔ کھانا ایک فعل ہے اور اس فوع کے تمام فعل جرکت کہ لا تے ہیں۔ اور جرکت کے لئے ایک موری ہے اور اس فوع کو تمانا اللہ کمنا چاہیے باور اس فوع کو تمانا کی ہے اور اور کرکت کے لئے اور اور اک بھی ضوری ہے کھانے کے گئے غذا بھی چاہیے اور اور اک کے اسباب علی اسروں ہے کہ اسلام کی جائے کی موری ہے کہ اسلام کی جائے کا کہ مانے بھی چاہیے اس اس کے ہم میلے اور اک کے اسباب علی التر تیب بیان کریں کے مصفحات کی تک والی نی کے باعث ہم انتمائی اجمال کے ساتھ کھنے کی کو مشش کریں گے مسولت تعلیم کے لئے ہم اس موضوع کو اٹھ بنیادی موزانات پر تعلیم کرتے ہیں۔ ساتھ کھنے کی کو مشش کریں گے مسولت تعلیم کرتے ہم اس موضوع کو اٹھ بنیادی موزانات پر تعلیم کرتے ہیں۔ ساتھ کھنے کی کو مشش کریں گے مسولت تعلیم کرتے ہم اس موضوع کو اٹھ بنیادی موزانات پر تعلیم کرتے ہیں۔

اسباب ادراك كي تخليق مين الله كي تعتيب

جانا چاہیے کہ اللہ تعالی نے نہا تات پیدا کیں اور اصلی چر اصلے الیہ انے اور دو سرے جوا ہرکے مقابلے میں زیادہ کمل
وجود صطاکیا ان جوا ہرات میں قرت نمو نمیں ہے اور نہ ہے فار حاصل کرنے کی صلاحیت رکھے ہیں ،جب کہ دہا ہی قرت پر اور کی جس کے در لیے دہا ہی گائے ہی جا اور کوں اور دیشوں کا استعمال کرتی ہیں 'یہ رکیں
اور جزیں نشن میں چینے رہتی ہیں 'یہ رکیں پہلے پاریک ہوتی ہیں 'کیرموٹی ہوجاتی ہیں 'کیران ہے اور رکیں ہوئی ہیں 'یہاں تک
کہ ان کا سلمہ چوں پر مشنی ہوجا ہے اور وہاں تک کونے کا چینے پر رکین اس کے کہ اور کہا ہوجاتی ہیں کہ نظر نمیں آئی ہوجاتی ہیں کہ نظر نمیں آئی۔ نہا ہے اور وہاں تک کونے کا چینے پر رکین اس کے کہ اس کے کہ اگر دیا ہات کی غذا جوں میں نمیں مناسلے میں آئرچہ نہا بات میں کمال نمو ہے 'کین سے کال نمی سے خالی نمیں ہے 'اس کے کہ آئر دہا ہت کی غذا جوں میں نمیں کہا کہ ای غذا میں میں اس کے کہ کس چری ظلب اس کے اور میں جب مطلوب معلوم ہو 'اور اس تک پنچا مگن ہو نمی اور جگہ ہے حاصل کیا جاسکتا ہے 'یہ ان دونوں می چروں ہے ماصل کر بھیں 'اس کے کہ کس چری ظلب اس وقت میں ہے جب مطلوب معلوم ہو 'اور اس تک پنچا مگن ہو نہا ہی ان دونوں میں چروں ہے ماصل کیا جاسکتا ہے ؟ یہ ان ان دونوں می چروں ہے ماس کر بھیں 'اس کے کہ کس چری طلب اس کی فذا کیا ہے ؟ اور اے کہے حاصل کیا جاسکتا ہے ؟ یہ انس نہ جب مطلوب معلوم ہو 'اور اس تک بہ نہ اس کی فذا کیا ہے ؟ اور اے کہے حاصل کیا جاسکتا ہے ؟ یہ انسان پر

الله كابدانعام هم الم احباب اور حركت كم الاتبداكرك اسك العصول غذاك طريق اسان كود عبيد

حواس خسم کی ترتیب میں حکمت: حواس خسم کی ترتیب میں بھی اللہ تعالی کی بدی حکمت نظر آئی ہے۔ ہام حواس اوراک کے آلات ہیں ان میں پہلا اس (جمونے) کا حاسب نے حاسد اس لئے بداکیا گیا ہے کہ جب تمارے اللہ برکون چگاری کرے 'یا مخرزے نے تم فرداکسی بھی بوان کے اعربیدا کی گئی ہے 'کوئی ایسا جو ان کے اعربیدا کی گئی ہے 'کوئی ایسا جو ان کے احراث کی گئی ہے 'کوئی ایسا جو ان کی اور جہ ہے کہ اگر جم ہے کوئی چڑمی کرے یا حصل ہوجائے قواسکا احساس ہو 'دوری چڑکا احساس کی خرج میں ہوجائے قواسکا احساس ہو 'دوری چڑکا احساس کرنا درج دیکھی ہے 'اگر اسکے جمودی جائے قودہ بھی سوئی جبودی جائے قودہ بھی سٹ سکو کرا ہے آپ کو بھائے کی کوشش کرتا ہے 'بات کا یہ حال نہیں ہے 'اگر اسکے جس میں سوئی جبودی جائے قودہ بھی سٹ سکو کرا ہے آپ کو بھائے کی کوشش کرتا ہے 'بات کا یہ حال نہیں ہے 'تم اسکا خوالونہ وہ سکڑے گئے نہ اس کے کہ بات میں حس نہیں ہے۔

پرید تمام مواس بی ناکانی ہوتے اگر تہارے اندر قوت ذا تقد ند ہوتی۔ اس صورت بی ہم خداکھا تفاقی ہیں یہ معلوم ند ہوتا کہ جو خدائم کھارہ ہووہ تہارے تا افت ہے یا موافق بھی ہوتا کہ تم نامونی غذا کھا کہا ہو کہ ہوجاتے بہل طرح درخت بی قوت ذا تقد نہیں ہوتی وہ اپنی جڑوں میں تختیے والے پانی ہے غذا عاصل کرتا ہے اور مر سروشاداب رہتا ہے بہل وقات ہی پانی اسکے خطکی کا عث بن جاتا ہے 'یہ تمام حواس تہارے کے ناکانی ہے اگر تہمارے وہائے کے اگلے ہے میں قوت اوارک ند پردای جاتی ہے تھے حس مشترک کہتے ہیں اس میں حواس فسد کے ذریعے حاصل ہونے والے محسومات جم رہتے ہیں۔ اگر آدی میں یہ حس مشترک ند ہوتی تواس بری حواس فسد کے ذریعے حاصل ہونے والے محسومات جم رہتے ہیں۔ اگر آدی میں یہ حس مشترک ند ہوتی تواس بری مراس کا کہ اس کے طور پر اگر وہ زرد رنگ کی کوئی تا چیز کھا تا اور اے اپنی جمیت کے مشترک ند ہوتی تواس نہیں کرتی اس کے کہ آگھ نداون وہ کہتے ہے 'ندی کا جہ نہیں چرا اس کے کہ آگھ ذروی کہتے ہے 'ندی کا جہ نہیں چرا اس کے کہ آگھ ذروی کہتے ہے 'ندی کا جہ نہیں چرا اس کے کہ آگھ دروی کہتے ہے 'ندی کا چیز نمارے تو حس مشترک اس کے کہ آگھ خس مصترک کا وجود ضوری ہے جسے زردی اور جس کی دونوں کا احساس ہو 'یماں تک کہ جب زردی نظر آئے تو حس مشترک اسکی تھی کا حساس ہو 'یماں تک کہ جب زردی نظر آئے تو حس مشترک اسکی تھی کا

محمدے اورووسری مرتبہ کھانے سے بازر کھے۔

خصوصیت عقل : اگر تمارے پاس مرف یی حاس ہوتے جن می حس مشترک بی شال ہے تب بی تماری کوئی خصومیت ند ہوئی اس کے کہ یہ حوال و تمام جوانات کے ہاں بھی ہیں ایسان تک کہ ایک حقری بمی بھی یہ حوال رحمتی ہے اگر تم يى حواس ركت و بكرى اورد يكر جانورول كى طرح تا تصى درجد چناني اگر جانور كى حطرت كرفار موجائي قوه يه تسي جان پاتے کہ اس قیدے ادادی کے لئے کیا تدیری جائے اس طرح اگروہ کو تنی میں گرجائیں واضی یہ نبیں معلوم ہویا تاکہ کویں میں مرفے سے بلاک ہوجاتے ہیں میں وجہے کہ جانوروہ پیزیں کی خوف و عمارے بغیر کمالیتے ہیں ہوئی الحال الحص لذت دیتی ہیں خواہ بعد میں فقصان دہ ثابت ہوں اور اکی بیاری یا موت کا باحث بن جائیں افعیں مرف ما ضرکا حساس بہتا ہے اس کے طلاوہ کھے نہیں موجمتا مواقب كاادراك ايك الى خصوصيت بوالله تعالى فاص طور رحسي بخشي بالله تعالى في حيس حوالات ب متاز كيا اوراك الى منت بوازا جرته منات ب اطاءوا شرف ب اوروه صنت من ب المكورية تم مال اوراك ك اختبارے سے غذا کے منعت اور معزت کاعلم حاصل کرتے ہو اور پہ جانے ہو کہ غذا کیے ایائی جاتی ہے ، مخلف چیزوں سے مس طرح تركيب دى جاتى ہے اور اسكا اسباب كى طرح ميا كے جاتے ہيں فوركو ، صرف غذا كے سليلے بيں حالے كى قدر فوائد ہیں جوانسانی تدری کے بے شاراساب میں سے ایک سبب ہے مالا تک عقل کابد ایک اولی فائدہ اور معمولی حکمت ہے معلی میں یدی حکمت اللہ تعالی کی معرفت اس کے صفات اس کے افعال اور عالم میں اسی حکمت کا جاتا ہے اگر آدی اپنی معل کو اس اعلا ترین فائدے اور مقیم ترین حکمت میں استعال کرلے تواسطے فوائد کچے اور ہوجاتے ہیں اس مورت میں حواس خسہ تہماری لئے جاسوس اور خررسال افرادین جائیں مے جو ملک کے اطراف میں چیلے رہتے ہیں اور حاکم وقت کویل بل کی خری فراہم کرتے ہیں ا ان بس سے ہرجاسوس کو مخصوص ذمدواری سردی جاتی ہے اس طرح ایک بی وقت میں مائم طرح طرح کی خریں ماصل رایت ہے ، جو حكومت كا نظام چلاتے ميں اس كے لئے نمايت مفيد ابت موتى بي عواس فسد كو بھى اللى جاموسوں يرقياس كرو ان عرس ایک ما سدر گول کی خری فراہم کردہا ہے و مرا آوا نول کی خری دے دہاہے ، تیرا فوشبود کی کا خررساں ہے ، جو تعاد التقری چزیں فراہم كرنے ير مامور ب ' بانجوال ماسر مردوكر م اخت و زم 'اور فيب و فراز ك امور كا محرال ب اور ان سے تعلق ركنے والى خرى ماصل كرناب اور معلقه مكے كى طرف نظل كرديا ہے۔ يہ جاسوس حواس جم كى سلست ين كيل جاتے ہيں اور كوشے ا مرک ایم کرے مسترک کے پاس بھی دیتے ہیں ایہ حس مشترک داغ کی دانے پی بولی ہے۔ بیسے بادشاہ کے درداندل پر عرض نولیں 'اور کاری ہے جس آج کل کی اصطلاح میں چرای کماجا تاہے ' پیٹے رہتے ہیں ' یہ لوگ ملک کے اطراف ے آنے والے مراسلات اسم کرتے ہیں ، بر مراسلات مرب مربوعے ہیں کارعے ان مراسلات کوشای دربار میں پہلادیے ہیں ، وہاں سے احکامات صادر ہوتے ہیں ان کار عدوں اور دربانوں کو صرف اتا افتیار ماصل ہے کہ وہ ان مراسلات کو کھل حاظت کے ساتھ بادشاہ تک منچادیں مید مراسلات کن مناکش بنی ہیں اور لکھنے والوں نے ان من کیا کیامطلات و دیعت کی ہیں یہ جاناان کے فرائض میں شال نیں ہے ، جس مشترک میں واس فسد کے ذریعے ماصل ہونے والی خروں کودل کے سرد کردی ہے ، جو جم ک سلطنت كے لئے اميراور بادشاه كے درج ميں ب أكرول عاقل مو يا ب تو ان اخبار ومعلوات كى محتیل كرنا ب اور اسكے ذريع مك ك اسرارورموز يرمطلع موتا ب اوران ك مطابق اليه اليه جيب وخريب احكامت صادر كراب جن كاس موقع برا عالم نسي كيا جاسكا يمرجس موقع اور مسلحت كومناسب سمناع التي مطابق الي فكركو حركت ديتا ب التي فكر اصعاء بين بمي انمیں الاش پر مامور کرتا ہے جمعی فرار کا تھم دیا ہے جمعی ال منصوبوں اور تدبیوں کے لئے ان سے مدولیتا ہے جو انظام حکومت کے لے اسے دریش ہیں۔ اور اکات کے باب میں اللہ تعالی کی فعت پرید ایک اجمالی تعکلوے 'اوریہ تعکلوا فی موضوع کے تمام پہلووں کو مید بھی نہیں ہے 'اگر ہم فاہری حواس کا ہی استعناء کرنے بیٹہ جائیں قو مفات کے مفات سیاہ ہوجائیں 'اور موضوع تمام نہ ہو منائی حواس خسد میں ہے ایک ہے اور آکو اسکا ایک آلئے کارہ نہ الدوس محلف طبقات ہے مرکب ہے بہعض رطوبات میں ہیں ابعض بدے ہیں ان بدول میں ہے بعض کرئی کے باقت میں ہی جمل کے مادی ہیں ان رطوبات میں بعض اور ہے کی طرح سنید ہیں اور بعض برف کے مادی ہیں اور بعض برف کے مادی ہیں اور بعض برف کی طرح سنید ہیں اور بعض برف کے مادی سنید ہیں اور بعض برف کے مادی مورت ہے مصفت ہیں ہو گئی خلل واقع ہوجائے اور کی ایک صفت ہیں ہی کوئی معمول ہی کی پیدا ہوجائے قریبائی میں وہ لافر اور میں ہے کی ایک بیل بھی کوئی خلل واقع ہوجائے اور کی ایک صفت میں ہی کوئی معمول ہی کی پیدا ہوجائے قریبائی میں وہ لافر آنے ہو کہ ما ہرین چھم ہی اس تصویل کا اور دو سرے حواس کو آیا ہی ہی ہمارے خیال میں صرف آگو کے مطفح اور اسکے طبقات ہیں اور لوسیں جن اور اسکے طبقات میں اور لوسیں جن محمول ہی تا کائی ہیں مطال کہ ہی صفحہ اور اسکے تمام طال ہی اور اسکے تمام اصفاء کا کیا مال ہوگا۔

ارادوں کی تخلیق میں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں

اگر حمیں صرف بینائی کی قوت بخشی جاتی ، جس کے ذریعے تم دور رکی ہوئی غذا دیکے لیا کرتے اور مبعیت میں میلان 'غذا ک رفہت' اس کی طرف حرکت دینے والا شوق نہ پیدا کیا جا تا قریہ قوت بینائی بیاری رہتی 'کتنے مریش ایسے ہیں ہویہ وکے لیتے ہیں کہ
سامنے غذا رکی ہوئی ہے ' دہ یہ بھی جانے ہیں کہ غذا الکے لئے انتمائی نفع بخش چڑے گردہ اسے باتھ بھی نہیں لگاتے 'کی قکہ ول کھانے کی رفہت ہے قالی ہو تاہے 'ان کی قوت غذا کے حق میں بیار ہوتی ہے 'اس کئے تہمارے لئے ضوری ہے کہ جوچ تہماری مبیت کے موافق ہو تہمارا اس طرف میلان بھی ہو 'اس میلان کانام شہوت ہے 'اور جوچ تہماری مبعیت کے ظاف ہے اس کئے حسیس تظریو 'اے کراہت کتے ہیں 'شہوت اس کئے ضوری ہے کہ ناکہ تم مغیر چڑ طلب کرنے کے دریہ ہو 'اور کراہت اس کئے ضوری ہے باکہ معرچ زے نیچ کی کوشش کرد - اللہ تعالی نے تہمارے اثد رکھانے کی شہوت پیدا کی ہے 'اے تم پر مسلا کیا ہے "اکہ وہ تم ہے کھانے کا تقاضا کرتا رہے ' بلکہ حمیس کھانے پر مجود کردے 'اور تم غذا کھاکر ذیجہ دو سکو' مبعیت میں کھانے کی رفیت

می ایک ایاد صف ہے جس میں حوانات می تمارے شریک میں ابنا ات شریک لمیں اس

الله کی قدرت دیکھے اس نے تہمارے اندر صرف شموت طعام ہی پیدا نہیں کی گلہ اس میں ایک مرحلے پہنچ کر قمراؤ اور سکون ہی پیدا کیا اگر شموت ہیں ہے ممار رہتی اور ہیں ہی بر نے کیا وجود کھانے ہے افرید در کاتو آدی ہلاک ہوجا آجے کہیں ہائی کی ایک خصوص مقدا رمزب کرتی ہے 'ور پر کے اور کھی ہواد ہوائی ہے 'ور پر کے گلے ہیں' اور کھی ہواد ہوائی ہائی کا کہ جب ہوائی ہائی کا کہ جب ہوائی ہائی کا کہ جب ہوائید تعالی کے آدی کے اندر فرد مور ہے اور کھی ہواد ہیں ہوائید تعالی کے آدی کے اندر فرد ہوائی آئی ہائی ہوائی گلے ہوائی آئی ہوائی ہوائید تعالی کے آدی کے اندر فرائی آئی ہوائی آئی ہوائی ہوائید تعالی کے آدی کے اندر کھانے کی شموت ہیں ہوائید تعالی کے آدی کے اندر کھانے کی شموت ہیں ہوائید تعالی کے آدی کے اندر کھانے کی شموت ہیں ہوائید تعالی کے آدی کے اندر کھانے کی شموت ہیں ہوائید تعالی ہوائید تعالی ہوائید تعالی ہوائید تعالی ہوائید تعالی ہوائید تعالی ہوائی ہوائید تعالی ہوائید تعالی ہوائید تعالی ہوائید تعالی ہوائید تعالی کے آدی کے اندر کھانے کی شموت ہی پیدا کی جب یہ شموت سرابھارتی ہو آدی ہوائی ہوائید تعالی کی ہوائی ہوائی ہوائی ہوائی ہوائی ہوائی ہوائید ہوائی ہوائید ہوائی ہ

ے قابل ہوگا ،جب ابتدائے آفریش میں اللہ تعالی میب و فریب نعتوں کا یہ طال ہے قراس والت کیا مال ہوگا جب تسارا وجود کمل ہوچکا ہوگا ، لیکن فی الحال یہ موضوع زیر بحث نہیں ہے ،ہم صرف کھائے کی نعتوں پر روشنی دالتا ہاہے ہیں

شہوت طعام: خلاصہ بہ کہ کھائے کی شہوت انسانی اوالدی میں ہے ایک ہے میکن تھایہ شہوت کائی میں ہے اس لئے کہ چاروں طرف ہے تم پر اس چرکورف کرتے ہو ہو اور اور اس خلاف ہے تم پر اس چرکورف کرتے ہو ہو تم المارے خلاف ہے یا تہمارے خلاف ہے یا تہمارے خلاف ہے یا تہمارے خلاف ہو تا ہے تا تہمارے مواج ہے ہو تا ہے تا ہم تا ہے تا ہم تا ہم

پرخذا کے استعال اور اسکے مخت کے محق شہوت اور فلسیدی کی ضورت نہیں ہے کہ کہ ان دونوں کا کا کہ وال سے الحل رکتاہے اللہ تعالی سے اللہ تعالی سے اللہ تعالی سے اللہ تعالی سے اللہ تعالی ہے اور حمیں انجام پر نظرر کھے پر چیور کرناہے ، شہوت اور فلسب دونوں کو اس حس کے اور اک کا محوم بنایا جس سے موجودہ حالت معلوم ہوتی ہے 'اس اراد سے سے انسان کو پورا نیج حاصل ہوتا ہے 'اسکے لئے محض یہ جان لینا کائی نہیں ہے کہ فلال چیز معزم ہے 'مثلا شوت اسکے لئے تضان دو ہے 'جب محل اس معرفت کے مطابق عمل کرنے کی دخمت نہ ہو 'اس طرح کے ارادوں کو مرف انسان کے مارد میں ہے اس مورف انسان کے مارد واس کی معلقت مورف انسان کے مارد واس کی معلقت اس مورف انسان کے مارد واس کی معلقت کے اور میرک بیان و کرامت کا اعماد ہے 'ادبو میں مورف انسان کے مارد واس کی معرف انسان کے مارد و کی دخمت میں دواصل کی آدم کا انجاز اور اس کی معلقت میں تعمیل کے مارد و اس کی معرف انسان کے میں تعمیل کے مارد و اس کے مارد و می دانی ہے ۔ اس اور دے کا مام ہم کے باعث و اس پر دوشی والی ہے ۔

قدرت اور آلات حركت كي تخليق ميں الله كي نعتيں

كان كا مرا عداء كاحسد: تم وارت كمانا وكلية بوالوراكي طرف وكت كرت بوالين مرف وكت ي

اب یہ فرض کرایا جائے کہ تم نے کھانا منویس رکھ لیا ہے اور دانت اپنے فرض کی اوا یکی کے لئے مستودیس کین اب یہ دھواری در پیش ہے کہ کھانے کو دانوں کے بیچے کیے لایا جائے 'وانوں میں یہ طاقت نہیں کہ وہ کھانے کو کھنچ سکیں 'یا ادھرادھر کر سکیں 'ای طرح یہ بھی مشکل ہے کہ بار بار انگی منویس ٹوالی جائے اور کھانے کو اوھرے ادھر نظل کیا جائے 'اس دھواری کو اللہ تعالی نے زبان کی تخلیق سے مل فرمایا کہ یہ منو کے طرف کھومتی ہے 'کھانے کو حسب ضورت درمیان سے دانوں کے بیچے لائی ہے ' بھی چھچے یا مفی سے تھوڑا تھوڑا کیوں یا چنا بھی میں ڈالتے ہیں 'یہ زبان کا ایک قائدہ ہے 'اسکے علاوہ بھی ہے شار قائدے ہیں 'یہ زبان کا ایک قائدہ ہے 'اسکے علاوہ بھی ہے شار قائدے ہیں 'میں خشل کھتے 'یہ لئے 'رموز محکمت آشکا کرکے ' بلافت و فعادت کے مرافانے کی قوت زبان کے وہ قائدے ہیں جو یمال ذیر بحث نہیں

یں۔ فرض کو تم نے کھانا منو میں رکھ لیا ہے اسے قو (بھی لیا ہے اور پین بھی لیا ہے الین کھانا فٹک ہے ، تم اسے وقت تک لگنے پر قاور نہیں ہوجب تک اس میں کوئی الی رطورت شامل نہ ہوجائے جس سے غذا مجس کر حلق کے اندر جلی جائے اسکے لئے اللہ تعالی نے زبان کے بیچ ایک چشمہ رکھا ہے جس میں لعاب بہتا رہتا ہے اور بلار ضورت زبان پر اگر کھانے میں ملاہے اور کھانا اس میں آمیز ہو کرتر ہوجا آے 'زبان کتنی بری اقعدے ، تہاری فد مدے کے ہروقت مستعد محمد وقت کربسد۔ ابھی تم نے کھاتے پر نظرى دالى بكرية عارى تهارى فدمت كے لئے روانى كتى باوراماب كے جيشے كامور كول ديا ہے ، بعض او قات اس اماب ے تہاری یا جیس تر موجاتی میں وال تک کمانا تم سے بہت دور موتا ہے ، پر اگر کمانا لعاب من گوندہ لیا جائے تب می دواز خد مان ے یے نیں ارسکا اور سے یے انارنا مسل ہ میدے اور ہی کی اور نیں کہ وہ مویں ارکا الدیے لے جائے۔اس کے اللہ تعالی نے زخرہ پیدا کیااوراسکا اور کی درج نیائے وقد اکو لینے کے لئے کمل جاتے ہیں اورجب غذا اندر جل جاتى ہے قريد موجاتے ہيں 'اورغذا كواس قدر بينج بين كدوه بسل كريم جلى جاتى ہے غذا كامعده يس بنجابي كانى ہے كاكسفذاك لئے ضوری ہے کہ وہ معدہ میں پہنچ کرجزوبدن سبع الیتی خلا اور گوشت وفیرہ تیار ہو ، فرض کو کہ تم نے موثی اور میوے کے کلاے کمائے ہیں اور یہ چزیں اس کرمعدہ میں بنی بھی ہیں معدہ وراصل الحمیں کوشت اور خن میں تبدیل کرنے کا ایک کارخانہ ہے ا معدے کی مثال بایڈی کی سے ،جس میں ملک میں کا اور اس کامند بدر کرکے چے لیے پر رکھ دوا جا آہے ، اک پر رکنے کے بعد وہ مخلف اجزاء اس طرح ایک دوسرے میں آمیز ہوجاتے ہیں کہ کوئی فرق باتی نیس رہتا۔ معدہ بھی ایک باعث ی طرح ہے اس کے دائیں جانب مکر ائیں جانب تل ہے آگے کی طرف چائی اور پیچے کی ست پشت ہے ، چاروں طرف کے اصفاء ک حرارت معدے کو چینی ہے اس حرارت سے وہ مخلف فذا سے ہومعدے میں چینی میں اچھی طرح یک جاتی ہیں اور سال اوہ بن جاتی ہیں تاکہ وہ معدے سے تکل کردگوں میں گردش کر عکیں اہمی ان میں سر صلاحیت پیدا نمیں ہوئی کہ جزویدن بن عکیں اللہ تعالی نے معدے سے جگر تک کے راستے میں رکوں کے متعدد راستے بعائے ہیں اور ان میں مند رکھے ہیں ان لوگوں کے ذریعے وہ غذا ألي سال جكريس خطل موجا آئے ، جكر كاخيرخون سے بنايا جا آئے ، لكديد كمنا زيادہ مح ہے كديد جماموا خون ہے اس بي سارياريك ركيس ہيں جو پورے جگريس بھيلى موئى ہيں 'يه سيال غذا ان ركوں ميں پنچتى ہے 'اور پورے جگريس كھيل جاتى ہے 'يمال تك كر چگر اس غذا پر مادی موجا ماہے اور اسے بھی اپنے رنگ میں رنگ لیتا ہے اینی خون بنادیا ہے ' یدغذا خون بن کر پھی وقفے کے لئے جگر من ممرق ب اس مل عن فع (يك اور بات مود) ك ايك اور عل س كررنارد اب اس عل ك منتج من دواهل ادب پدا ہوتے ہیں 'میساکہ عام طور پر برسال چز کو بکانے میں کھ نہ کھے فاصل ان پیدا ہواکر آے 'ایک اندائیا ہو آے میے کدلا پائی اسے سوداوی کتے ہیں اور ایک جماک جیسا ہو تا ہے اسے مغراوی باقد کما جا تا ہے۔ اگریہ دونوں بادے خون سے جدانیہ ہول تو اعسادكاكان فاستوجائه الضاف تسافى فيتلهد ليكثير لطلن كولى تنافى بن بنافي كي كمارك المراكم المارك المرادي ماته مند كريق بارم ل كنتي يمان تطرفون باق وجالب جس من رفت اور رطومت بالح ي نببت محد زياده ي موقى ب مي كد فاسد اجراء ك اخراج كے بعد مائى اجزام باق روك بين اگر خون پتلانہ موق جم ميں پيملى موئى پلى ركوں ميں كروش ندكرے اور ندا صعاوميں خطل ہوسکے ون کا زیادہ رقی ہونا ہی جم کے مصالح کے ظاف ہے اسکے لئے اللہ تعالی نے دو کردے پیدا فرائے ہیں اوران دونول كردول كوبحى تلى اورية كى طرح ووطويل وكيس دى بين يوجكرتك مصل بين يد مجى الله كى صنعت وتحكمت كاليك جوبه کہ یہ دونوں رکیس مکرے اندر تک نیم پنجیں ملک ان رکوں سے مقمل ہیں جو جگرے اور تعلق رہتی ہیں ایر گردے خون کی رطوبت اس وقت مِذب كرتے إلى جب خون جكركى تلى وكول ا كا كا كا كا الى الكراس سے پہلے مذب كريں و خون كا ز ماموجا عاكا اور رکول سے نکل نہیں یائے گا۔ رطورت کے مذہب موسلے کے ساتھ ساتھ خان سے تنوں فاسد اور دا کر مادے نکل جاتے ہیں اور خون خالص باقى روجاتى ہے۔

الله تعالى نے جرس سے بے شار ركيس يا برنكال بي ، جربررك كوبت ي ركول ير تعتبم كيا ہے ، اور ان ركون كا جال مرسے ياون تك تمام اعصاء بدن ميں جميلا ويا ہے ، جكر سے صاف خون ان ركوں ميں تعمل بوتا ہے ، اور ان ركون سے ويلى ركون كور سے

جم کے تمام اصعاویں چلا جا آہے۔ بعض ذیلی رکیں اتنی تل ہوتی ہیں کہ آجھوں سے نظر نہیں آتیں ،جس طرح درخت کی شنی میں میں رکیں نظر آتی ہیں اور جبوہ شنی تا بن جاتی ہے تو رکیں تکا ہوں سے او جمل ہوجاتی ہیں ، پاکل معدوم نہیں ہوتیں ، پلکہ پانی کے ہذب و کشش کا عمل جاری رکھتی ہیں اس سے درخت کی مرمزی دشاوابی گائم رہتی ہے ہی حال جم کی رکوں کا ہے ،اگر یہ اپنا محل میں کردیں تو جم کی آپ و ماب محتم ہوجائے۔

اگریتے پر کوئی آفت نازل ہوتی ہے تو وہ اپنا عمل ترک کردیتا ہے ایمی مغراوی ماقہ مذب نہیں کریا اس سے خون فاسد ہوجا تا ہے اور جسم میں مغراوی امراض پیدا ہو جاتے ہیں جسے مرقان کی بنسیاں اور سرخ والے وغیرہ اور کی متاثر ہوتی ہے تو سوداوی امراض پیدا ہوتے ہیں جسے برص میزام اور مالیولیا محروہ متاثر ہوتا ہے تو خون کی زائد رطوب میں ہوتی اور استفاء وغیرو

يدا بوجاتين

میں میں جسم کا آل اور مربر اعظم کی صنعت کے جائب دیمو'اس نے ان بیوں قاضل مادوں میں ہی جسمانی فوائد مضم کردے' پا پی ایک رگ سے جگر کا مغراوی مادہ کی جیزا ہوجائے' ایک رگ سے جگر کا مغراوی مادہ کی جیزا ہوجائے' اور دو سری رگ سے دو مادہ آبوں میں ڈال دیتا ہے باکہ آبوں میں چکڑا ہوجائے' اور فازاکی آمد دفت سولت سے جگئی رہے'اور آبول میں ایک خلاص دردی کی دجہ می مغراوی مادہ ہے۔ بلی کے ذریعے جو اور چکڑا ہمٹ کی دجہ میں مغراوی مادہ ہے۔ بلی کے ذریعے جو فاضل مادہ جگر سے نکا ہے' ہمراسمیں ہردوزیہ اجزاء ضورت کے بقرر فی معدہ تک مختے ہیں' اور باتی اجزاء ہا ور باتی اجزاء ہا ہم آباتے ہیں اور بھوک کی خواہش پرداکرتے ہیں' اور باتی اجزاء ہا ور باتی حسوں کو مثالے کی طرف خطل کرتے ہیں۔ ماصل کرتے ہیں' اور باتی حوال کو جائی طرف خطل کرتے ہیں۔

اگرچہ ہم غذا کے اسپائی ہم کو کھے ہیں ایکن اسے باوجودیہ موضوع قصہ ہے اس سلط میں ابھی بہت ہو سنے کی محالی اور بہت ہے اور بہت ہوں کے اجمالی جوابات بھی دیے جائیں قرصنے ساہ ہوجائیں اور بات اور وری رہے ، مثلا جگر کو دل وریل کی ضرورت ہے ، دل ہے ہے اور گران بین اصفاء میں احساس پر ایک کودو سرے کی ضرورت ہے ، دل ہے ہے جار رکیس تکتی ہیں ، ان کے ذریعے ہیں ، اور ہر صد بردن میں پہلی ہیں ، ان کے ذریعے اصفاء میں احساس پر ابو آ ہے جگرے بھی متعدد رکیس تکتی ہیں ، ان کے ذریعے ہیں ، ہم میں غذا متل ہوتی ہے ، پر اصفاء میں احساس پر ابو آ راور دباط تیار ہوتے ہیں ، پر اور ابن ہی ہوار اور سے منظوا متل ہوتی ہیں ، ان کے ذریعے سخت ہولیاں پیدا ہوتی ہیں ، ان ما مور کوا ہی بحث کا منظول پیدا ہوتی ہیں ، ان منظور کی دو سرے مقاصد میں کام آتے ہیں ، ہم کی فیران کی ایک ہوجائے ، اس کی میران کی ایک میران کی فیران کی فیران کی فیران کی فیران کی فیران کی فیران کی ایک اور ایک میران کی فیران کو فیران کی فیران کی فیران کی فیران کی ایک کی فیران کی فیران کی فیران کی فیران کی کیران کی کیران کی کیران کی کیران کی کیران کی کی کیران کی کی کیران کی کیران کیران کی کیران کی کیران کی کیران کی کیران کیران کی کیران کیران کی کیران کی کیران کیر

چاروں طرف ہے تم پر برس ری ہیں تاکہ تم اس منعم خلیل کے شکر پر قادر ہوسکو۔
اللہ تعالی کی بے شار تعمیں ہیں محرتم صرف ایک تعمت این کھانے ہے واقف ہو' طالا تکہ یہ ایک اوٹی تعمت ہے' اور اس تعمت ہے تھی تم صرف اس قدرواقف ہو کہ بھوک لگتی ہے کھالیتے ہو' اس کے علاوہ تم کی چزے واقف نہیں' اتن ہائے آوا کی کہ صابحی جانتا ہے' جب اسے بعوک لگتی ہے کھالیتا ہے' یوجو اٹھا تا ہے اور تھک کر سوجا تا ہے' شموت ہوتی ہے تو جماع کرلیتا ہے' اور دولتیاں جمالا تا بی ترم اسکا شکر کیے اوا کر گئے۔

-54

الله تعالى كى نعتول كے متعلق ہم نے جو بچھ موض كياہے ؟ نتمائى ايجازوا ختصاركے ساتھ كياہے بلكه أكريه كما جائے قو بمتر ہوگا

کہ ہماری تفکو مجمل اشارہ سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتی اللہ تعالی کی بہال افعتوں کے وسیع ترسندر کا صرف ایک قطرہ ہم نے حہیں دکھایا ہے اس قطرے براہ اس میں اگر اخیں حہیں دکھایا ہے اس قطرے براہ کی اگر اخیں اگر اخیں اس نفتوں کے مقابلے میں رکھ کردیکھا جائے جو بیان نہیں کیں یا جسیں لوگ نہیں جائے تو بحر فار کے ایک معمول قطرے سے یعی کم نظر آئیں گی 'آ ایم لوگ اس قطرے سے اور کرائی کا بچھ ایوانہ کر گیتے ہیں اور اس استعماد کر نظر آئیں گی ایوانہ کر گیتے ہیں اور اس استعماد کر کرائی کا بچھ ایوانہ کر گیتے ہیں اور اس استعماد کر دھائت ہیں۔

وَانِ نَعْلُوْ أَنِعُمَةً اللَّهِ لاَ تُحصُو هَا (ب٨١٨ آمد)

روح ایک عظیم تر نعمت : محرید و یکمو که الله تعالی نے ان اصعام کا ان کے منافع اور آک اور قوت کا دار ایک ایسے للیف بخار پر رکھا ہے ، جو اخلاط اربعہ ے لکا ہے اس کامسٹر قلب ہے ، یہ بخار قلب کی رکوں کے ذریعے تمام بدن میں پھیا ہے ، جیے ای بدن کے اجزاء میں سے کمی جزومیں یہ بخار پنچا ہے اس میں حس وادراک اور حرکت وقت بیدا ہو جاتی ہے ، جیسے چراع کو اگر پورے کمریں ہرایا جائے قوجمال جمال یہ چراغ پننچ کا وہال وہاں زوقتی پڑے جائے کی جمویا کمریے عمی کوشٹے میں چراخ کا پنجنا اس میں روشنی بھیلنے کا باعث ہوگا اگر چہ یہ روفن اللہ کی حلیق اور اسکی اخراع ہے الیان اس نے اپنی عمت ہے چراغ کو روشنی کا سبباوا ہے 'یہ لطیف بخار اخباء کی اصطلاح میں دوح کملا آ ہے 'اس کا محل قلب ہے 'چراغ کے ساتھ اسکی جمثیل اس طرح ہے که دوح کوچ اخ کی اوے تثبید دی جائے اور قلب کو عرف کما جائے جس طرح چراغ ہو باہے ول کے اعد موسیاہ خون ہو باہ وہ بن کی ماندے اور غذا اسکے لیے ایس میے چراغ کے لئے جل اور اس کے باعث تمام برن میں الی جائے والی حیات الی ہے میے چاخ کو جسے مکان کے اندر کی دوشنی بحس طرح تل فتم موجائے کی وجہ سے چاخ بچے جاتا ہے اس طرح بدح کاچ اخ اس وقت بجد جا آے جب اس کی غذا کا سلسلہ منقطع ہوجا آ ہے انیز جس طرح مجمی میں جل جاتی ہے اور راکھ بن جاتی ہے اینی اس میں تیل مذب کرنے کی ملاحیت باتی میں رہتی مالا تکہ چراخ تل سے فررز ہو آ ہے اس طرح وہ خون بھی جو مل میں ہے دل ک حرارت کی شدت ہے جل جاتا ہے اور غذا کے بادجود دوح کاچراغ جمع جاتا ہے میں تکداس میں تعدل کی غذا کی استعدادی باتی شین رہتی کہ اس سے روح کا دجود بر قرار ہے جیسے راکھ میں جل اس طرح مذب میں ہو باکہ اس میں آگ تھول کرتے کی صلاحیت پیدا موجائے پرجس طرح چراغ مجمی داعلی سب (حلا عل ندرہے یا بق جل جائے) کے باعث بجد جا آہے اس طرح فاری سب سے مى بحد جاتا ہے مثل مواسے اى طرح دوح بھی اسے داعلی سب سے فا موجاتی ہے اور بھی خاری سب بعن قل كے ا معدوم ہوجاتی ہے۔ چراغ جاہے تل ختم ہونے سے معلی علی سلنے یا کی انسان کے پیوک ارقے سے ابوا کی دوس اجائے ے ، کی بھی طرح بھے اللہ کے تھم سے بھتا ہے اور یہ تمام امور نقدم الی کے مطابق عمل میں اسے ہیں اس طرح انسانی مدح کامعالمہ بھی ہے ایک بھی طرح فنا ہو محس بھی سب سے معددم ہو اللہ سے علم میں ہے اسکی تقدیم اذال کے بموجب ہے ام الكتاب من مردوح كى انتائى مت مقرر مو يكل ب جيب يد مت بودى موكى دوح كا دشد جم ع معتقع موجائ كا اوربيا انقطاع ای مورت می بوگاجس طرح کاتب ازل فے لکو را ہے۔

جس طرح چراخ بحد جائے تو مکان آریک بوجا آہے'ای طرح دوح کل جائے تو تمام برن میں آرکی محیل جاتی ہے اور ان انوار کا سلسلہ منقطع بوجا آہے جو روح نے حاصل محے جارہے تھے بھین احماس اور اک ارادے اور ان تمام امور کے الوارجن کولفظ حیات شامل ہے' روح بھی ایک رمزہے اللہ کی تعدول کی طرف آیک لجن اشارہ ہے اور اس معمون کی صداقت کا اعلان

ے :-لَوْكَانَ الْبَحْرُ مِنَاذَالِكَلِمَاتِرَيِّيُ لَنَفِدُ الْبَحْرُ قَبُلُ أَنْ تُنْفُدُ كُلِمَاتُرَيِّيُ (ب٣٦٨ م

آيت ١٠٩)

اگر میرے رب کی ہاتی لکھنے کے لئے سندر (کا پانی) روشائی ہو قر میرے رب کی ہاتی فتم ہونے ہے۔ پہلے سندر ختم ہوجائے۔

جو مخص بہ تمام ہاتیں جائے کے ہاوجود اسکی نعتوں کا منکر ہو اور شکر اوا نہ کرے وہ کس تدرید تسست ہے اللہ تعالی کی رحت سے کس قدر دور ہے اور اسکے عذاب سے کتا قریب ہے۔

روح كى مثال راعتراض : يال مارى اس مثال را مراض كياجاسكان عمد موح وجراع ي تغييدى ب بعض لوگ اے جاری جسارت بھا کہ سے جی میں میرونکہ جب سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے روح کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ ارشاد فرمایا الرون من المزرى في " آپ نے موح كى يه صفت ميان نيس فرمائى جو جم نے بيان كى ب اسكاجواب يہ ب كه اس طرح ك امتراضات اس وقت بدا موت میں جب می افظ کے مشترک معانی را وجد دی جاتی۔ روح ایک ایسالفظ ہے جو بہت سے معنوں کے لئے استعال کیا جاتا ہے 'یہاں ان تمام معانی کا ذکر طوالت کا باعث ہم نے روح کو ایک جسم لطیف کما ہے 'اے اطباء روح کہتے ہیں 'انموں نے اس کی صفت 'اسکا دجود اصفاء میں اسکے جاری ہونے کی کیفیت 'اور اسکے ذریعے اصفاء اور قوی میں حاصل ہونے والے احساس کی معرفت ماصل کی ہے ایمال تک کہ اگر کوئی مصوبن ہوجا تا ہے قودہ یہ کتے ہیں اکمہ روح کے جاری ہونے کی جگہ كوئى سقه پڑكيا ہے اس لئے وہ من موجائے والے معمو كاعلاج نہيركرتے بلك ان كى جكموں پر توجہ ديے ہيں جمال سے اعصاب جنم لیتے ہیں اور جمال سدے واقع ہوئے ہیں اور وہ ووائی تجور کرتے ہیں بین سے سدے کمل جائیں یہ روح اپن طافت کی بنار پھوں کے جال سے گزرتی ہے 'اور پھول کے دریع دل سے گزر کر تمام جم میں پھیلتی ہے 'اطباء نے روح کے جو معنی بیان کے ہیں وہ اسے مجیدہ نہیں کہ سمجہ میں نہ آئیں الین جمال تک اس اصل مدح کا سوال ہے جس کے نسادے تمام بدن فاسد ہوجا آ ہے وہ الله تعالی کے اسراریس سے ایک سرے ،جس کی صفت بیان کرنا ہمارے لئے ممکن نسی ہے ،اورنہ ہمیں اس کی اجازت ہے ،اس معر کے متعلق اگر کوئی سوال کیا جائے تو یمی کما جائے گا کہ یہ ایک امرد پانی ہے 'اور مقلیں ان امور کا اور اک نسیس کرسکتیں ' بلکہ عام طور پراوگ اس معاملے میں جران رہ جاتے ہیں اوبام اور خیالات تواس کی حقیقت تک ویجے سے سرصورت قاصر نظر آتے ہیں عیے آگھ اواز کا اوارک کرتے ہے قاصروہتی ہے، مقلیل جو ہرو مرض کی قید میں گرفتار ہیں ووان امورے اوصاف کا بخل میں كرسكتين اس ادراك كے لئے ايك اور توركى ضرورت ب موحق سے اعلا اورا شرف ب سي تور صرف عالم نبوت اور عالم ولايت ے ساتھ مخصوص ہے ، معل کے ساتھ اس نور کی نبست الی ہے جیسے وہم دخیال کے ساتھ معل کی نبست اللہ تعالی نے علوق کو يكمال بدا مين كما ، جس طرح ايك يجه صرف محموسات كااوراك كرسكان بمعقولات كااوراك مين كرسكا اس ليح كه الجي وه اس سول پر نہیں پنجا جمال معقولات ہے آھے کی چزوں کا ادراک کرسے 'اوراء معقولات کا ادراک کرنا ایک اعلا من اورا شرف مرجدہے کیاں سے آدمی اپنے ایمان ویقین کے نورے بارگاہ حق کا ادراک کرلیتا ہے کی مرجد اتا باندہے کہ ہر کسی کو حاصل نہیں مونا کد ایک کے بعد دو مرا ماصل کرتا ہے اس بارگاہ حل کا ایک صدر مقام ہے اور اسکے اور ایک نمایت وسیع و عریض میدان ہاوراس میدان کے آغاز میں ایک وروا فع م سر ایک پاسبان متعمن ہے "بدپاسبان امرر بانی ہے "اورجو فخص اس وروا ذے تك نديني السك إسبان كاديدارند كرے وه ميدان تك كيے بنج سك كا اوران مشاہدات ، سروائدوزكيے موكا جواس ميدان میں قدم رکھنے کے بعد تکمور پذیر ہوتے ہیں۔ اس لئے اکا پر ملاوارشاد فراتے ہیں کہ جس نے اپنے نفس کو نہیں بھانا اس فعدب کو میں پھانا۔ یہ امورجو ہم نے بیان کے میں اطہاء کے موضوع سے فارج ہیں ای لئے ان کی کابوں میں ان کاذکر نہیں ملا۔ اطہاء جس معنی کوروج سے بین امرر پانی کے مقابے میں اس کی حقیقت اس گیندے زیادہ نسی جے بادشاہ اسے بلے سے حرکت دے اور دیکھنے والا ميندد كي كريك كم من في بادشاد كود كي لياب فاجرب اسكاب كمنا خطاءوبم اورخام خيالى به ملك لمي مدح كوده مدح سممنا

جے امردیانی کتے ہیں کش خطاہے۔ کو نکہ وہ انسانی مقلیں جن کے باصف اوا مردیانی صاور ہوتے ہیں اور جن سے دنیاوی مصالح معلوم ہوتے ہیں ان امور رہانیہ کے نقائل کے استعادی کی اللہ مقلی معلوم ہوتے ہیں ان امور رہانیہ کے نقائل کا ادراک کرنے سے قاصر ہیں 'اس لیے اللہ تعالی کے اللہ تعالی کے بھی اپنی حقیقت بنا نے کہ اللہ تا کہ دی کو رہ سے ان کی مقلوں کے مطابق محکور کیں 'اللہ تعالی نے بھی اپنی حقیقت بنان نہیں فرائی بلکہ اس کی نسبت اور فعل کا تذکرہ فرایا 'اس کی ذات یا وصف بیان نہیں فرایا 'لبست ان الفاظ میں بیان فرائی ہیں۔

قُرِّلُ الْرُّوْ حُمِنُ أَمْرِ رَبِّي (پ٥١٥ اَمَتِ٥٨) آپ كمدد يج كديد ميري رب كر تجم سے بيد

اور فعل كاذكران الغاظ من فرايا-

يَ النَّهُ النَّفُسُ الْمُظْمَنِنَةُ الْحِعِى إلى رَيِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادُخُلِي فِي عِبَادِيْ وَادْخُلِي جَنَّتِي (پ٣٠ر٣ أيت٣٠)

اے احمینان والی مدح تواہد پردرد کاری طرف علی اس طرح کہ تواس سے خوش اوروہ تھے سے خوش کی کہ تو اس سے خوش اوروہ تھے سے خوش کی کو میرے بندوں میں شامل ہوجا۔ اور میری جنت میں واطل ہوجا۔

اب ہم پھرائے مقصود کی طُرف واپس چلتے ہیں ہم کھانے کے متعلق اللہ تعالی کی تعظیں بیان کردہے تھے اور منگلو کھانے کے اللہ تعالی کھانے کے اللہ تعالی محل دی تھی۔ اللہ تعالی جل رہی تھی۔

وه اصولی نعتیں جن سے غذا حاصل ہوتی ہے۔

جانتا چاہیے کے غذا کی بے شار ہیں اور ان کی تخلیق میں اللہ تعالی کے عجائبات شار سے باہر ہیں کر برغذا کے اسباب کاسلسلہ بھی لا منانی ہے اس لئے ہم اختصار کے معافقہ بھی میان کرتے ہیں۔ بھی لا منانی ہے ان تمام عجائبات اور اسباب کا ذکر طوالت کا یاصف ہے اس لئے ہم اختصار کے معافقہ بھی میان کرتے ہیں۔

کھانے کی تین فشمیں : کھانے کی تین فشمیں ہیں اوائیں امید ایک ان بھوں ہی سے مرف قدا کا ذکر کرتے ہیں۔ اب ہم

میں ایک اصل ہی ہے اور غذا میں ہی کیوں کو لے لیے ہیں اطوالت کے فوف سے باتی قام غذا ہمی فظرائدا ذکرتے ہیں۔ اب ہم

کتے ہیں کہ اگر حمیں کیوں کا ایک وانہ یا چند والے بل جائیں اور تم انھیں کھالوق اسحدہ کے لئے کے باق نہ بھی گا اور چند والوں سے بیٹ بھی نہ بھریائے کی صلاحیت ہو اگر وہ تماری سے بیٹ بھی نہ بھریائے گا اس لئے ضورت پیش آئی کہ کیوں کے والوں میں بدھنا اور فمویائے کی صلاحیت ہو اگر وہ تماری اندر پیدا کی ہے۔ تم میں اور جا آت میں مرف حس اور حرکت کا فرق ہے جا بھی تا اطامل کرنے کا موال ہے اس میں تم اور اپند تعالی ہے اور اپنی رکوں اور جزوں کے ذریعے بائی اپنے باطن میں جذب کرتی جس طرح تم غذا حاصل کرتے ہو اور درکوں کے ذریعے جسم میں بذب کر لیے ہو ایم ان اللت کاذکر کرکے کاام کو طول فیس وہا چا ج

بانى مى مى المياءو ورّان كريم نه اى حققت كى طرف اشاره كا به الله فك من من الرّاض شَقَّا فَانَبُنَا الْمَاءِ صَبُّا ثُمَّ شَقَعَنَا الْاَرْضَ شَقَّا فَانَبُنَا الْمَاءِ صَبُّا ثُمَّ شَقَعَنَا الْاَرْضَ شَقَّا فَانَبُنَا الْمَاءِ صَبُّا ثُمَّ شَقَعَنَا الْاَرْضَ شَقَّا فَانَبُنَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللللللللللّهُ اللللللللللللللللللللّهُ اللللللّ

سوانسان کو چاہیے کہ اپنے کھانے کی طرف نظر کرے کہ ہم نے جیب طور پر پانی برسایا پھر جیب طور پر ان برسایا پھر جیب طور پر نظمن کو چا ازا بھر ہمنے اس میں فلہ اور انگور اور ترکاری اور زیون بیدا کئے۔

پرگیروں کی کاشت کیلے محض پانی اور مٹی کانی نہیں ہے 'اگریم کمی تر 'سخت اور ٹھوس نشن میں وانہ ڈال دو کے تو وہ اگ نہیں سکے گا 'کیونکہ ہوا موجود نہیں ہے' اس لئے کسی ایس زمین میں وانہ ڈالٹا چاہیے جو کملی ہو اور اس حدثک زم ہو کہ اس میں ہوا گزرسکے' پھر ہوا خود بخود اندر نہیں پانچی' جب تک آند می کے ذریعے اسے حرکت نہ دی جائے' اور اس طرح نہ مارا جائے کہ ہوا خود بخود زمین کے اندر تھتی چل جائے' قرآن کریم کی اس آیت میں اس امری طرف اثنارہ ہے۔

وَأَرْسَلْنَا الرِّيَا عَلَوَ الْمِحَ (٢٦١٦)

اورہم می مواول کو سمع بیں جو کہ بادلوں کو پانی سے بعروی ہیں۔

اس سے مرادی ہے کہ یہ جیز ہوائی پانی ' ہوا اور زمین کو ایک دو سرے میں خلط طط کردی ہیں ' پراگر تم نے یہ کاشت سخت مردی کے موسم میں شروع کی ہے تو تم کامیاب نہ ہوسکو کے ' اسکے لئے موسم راج اور موسم صیف کی حرارت ضروری ہے جمویا تساری غذا کیسوں کو چارجیزوں کی ضرورت ہے پانی ' ہوا 'مٹی اور حرارت۔

ان میں سے ہرج فلف چزون کی محاج ہے 'تم خود خور کرسکتے ہو' مثلاً پانی کے لئے دریاؤں نموں' چشموں اور تالاہوں کی ضورت ہے 'ان سے ہانی ماصل کیا جاتا ہے' اور کھیوں میں پنچایا جاتا ہے' تمماری سولت کے لئے اللہ نے دریا پر افرائے' چشم ضورت ہے 'ان سے بانی ماصل کیا جاتا ہے' اور ان سے نمریں جادی کیں' اگریہ آبی وسائل نہ ہوتے تو کھین کرنا کس قدر مشکل ہو تا' اگر زمین اتنی بلندی پر واقع ہو جمال نموں وغیرہ سے بانی نمیں پنچایا جاسکتا اس کے لئے بادل پر افرائے' ہوائیں پانی سے بحرے ہوئے بادلوں کو ان کے بہاہ والن کے بہاہ والن کے بادھود اپنے کاندھوں پر لئے بھرتی ہیں' اور رہے و خریف کے موسموں میں جس قدر پانی کی ضرورت ہوتی ہے یہ بادل علم النی سے اس قدر بیانی کی ضرورت ہوتی ہے یہ بادل علم النی سے اس قدر برسے ہیں۔

میر میں دیکھوکہ اللہ تعالی نے پہا اول پر چھنے پیدا فرائے اور پہا اول کو ان چھوں کا محافظ بنایا 'یہ چھنے سبک روی سے بہتے ہیں' اور نشیب میں رہنے والوں کو فینیاب کرتے ہیں' اگر میہ چھنے اپنی پوری رفنارے بس تو جل تھل کرویں' تمام آبادیاں تہ آب موجا کیں 'پہا دُوں' دریاوں' بادلوں اور بارشوں میں اللہ تعالی کی تعتیں اصاطر شارے باہر ہیں۔

پرکیونکہ پائی اور مٹی دونوں پارد ہیں اس لئے ان دونوں کے اختلاط ہے حوارت پر آئیس ہو سکتی اس لئے سورج کو مسخر فربایا اور اسے مجینوں کو گرم کرنے کی ذمہ داری تغویض کی سورج کو ڈول میل دور ہے ' یہ خدا تعالیٰ کی قدرت ہے کہ دوا تن دور واقع ہونے کے پادھود حوارت فراہم کرتا ہے ' پھراسے وہ فاصلہ دیا جس سے دونوں موسموں سردوگرم کا اتباز باتی رہ سکے آئا ہی تخلیق میں ہی ہے چار محتین ہیں ہم نے صرف اس محمت کا ذکر کیا ہے جس کا تعلق تمہاری کاشت سے ہے۔ جب پودے زمین سے اور خی ہوئے ہیں اور ان پر پھل گئے گئے ہیں تو وہ ابتداء میں سخت سبزاور کے ہوئے ہیں افھیں نرم کرنے ان کو فطری ریک اور پھالے اور ان پر پھل گئے گئے ہیں تو وہ ابتداء میں سخت سبزاور کے ہوئے ہیں افھیں نرم کرنے ان کو فطری ریک دیے اور ان پالے اور ان میں ایک رطوبت کی ضورت ہے ' اس مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ نے چائہ پیدا فربائی ' ور ان میں ایک رطوبت کی خاصیت پیدا کی ' چائد پھلوں اور میدوں کو پکا تا ہے اور افھیں ان کا قدرتی رنگ میں جانے ہائے اگر کوئی در فت کمی ایک جگہ واقع ہوجماں چائد اور سورج کی ردشی نہ پہنچ سکے تو وہ ور دخت ریکار ہوجا تا ہے ' چائی پور سے جیں ' اپنے نشو و نما کے کمال کو نہیں جہنے۔ چائد کی مداح در ختوں کے سائے میں ایک والے چھوٹے پور دوشن سے محرم رہے ہیں ' اپنے نشو و نما کے کمال کو نہیں جہنے۔ چائد کی مداخت میں ایک والے چھوٹے پور دوشن سے محرم رہے ہیں ' اپنے نشو و نما کے کمال کو نہیں جہنے۔ چائد کی

اس خاصت ۔۔۔ کہ وہ رطوبت بخشا ہے۔ کا اندازہ تم اس طرح کرسکتے ہو کہ چاہ ٹی رانوں کو طول دیے ہے کوئی قائمہ نہیں 'ب موضوع اس قدر تغییل ہے کہ بھی تمام نہ ہویائے گا'اصولی اور نیادی بات بہت کہ اسان میں کوئی ستا رہ ایس جس سے کوئی قائمہ نہ ہو'جس طرح چائد میں رطوبت اور سورج میں حوارت ہوتی ہے اس طرح باتی ستاروں میں بھی کوئی نہ کوئی افاویت موجود ہے ستاروں میں اس قدر لوشیں پنداں ہیں کہ انسان ان کا اصاطہ کرنے ہے گا صرب 'اگریہ نہتیں نہ ہوتیں تو کویا ان کا پیدا کرنا افوجو آ اور قرآن کریم کا یہ دعوی مجے نہ ہوتا ہے۔

رُبِّنَامَا حَلَقَتَ لَهُ نَا بِاطِلاً (ب ۱۰ المحتال) اعادے دوار آپ نے اسکوالین نیس پر اکیا ہے۔ مَا حَلَقْنَا السَّمُ وَابِ وَالْارُ ضِ وَمَا بِیْنَهُمَّالًا عِبِیْنَ (ب ۲۵ روا ایت ۳۸) اور ہم نے اسانوں اور زمن کو اور جو کھوان کے درمیان میں ہے اس کو اس طور پر نیس بنایا کہ ہم عیث فعل کرنے والے ہوں۔

دنیا کی کوئی چزرکار نہیں : جس طرح تمارے جم کا کوئی عفو بیار نہیں ہے ایک ہر عفو کے ساتھ فوا کرواہت ہیں ای طرح عالم کے جم کا کوئی عفوجی بیار نہیں ہے ایک ہر عفوے کونہ کچوا کوہ پنچا ہے عالم کی مثال ایس ہے چیے آیک فیص اور اس کے آماد کی مثال ایس ہے چیے اس فیض کے اصفاعہ جس طرح تمہیں اپنا اصفناے تقیت کئی ہے اس طرح عالم کو بھی اپنا اصفاعے تعادن ملتا ہے۔ اس ایجاز کو تغیر میں بدلنے کی مخوائش نہیں ورند اس موضوع پر بہت کو لکھا جا سکتا ہے۔

یماں یہ کما سے میں کہ اللہ تعالی ہے جائے 'سورج اور ستا دول کوجن تھم اور مصافی کے لئے معرکیا ہے ان کی تسفیر رائان لاغا شریعت کے خلاف ہے کیے نکہ شریعت نے بوری 'اور طم نجوم کی تعدیق ہے مع قربایا ہے 'تسارا کہنا اسلئے سے میں کہ طم نجوم کی تعدیق ہے شریعت نے ان دوبالاں کی دجہ ہے اللہ قربی کہ جو لوگ ان طوم کی تعدیق کرتے ہیں دہ یہ خوبی کہ خوبی مؤر اور اپنے افسال کے خوبی قاطل ہیں 'واپنے خالق 'اور کا نتات کے دریہ مقبور اور معرفی میں بوتے ' خاا ہر ہے پیشنے کہ خوبی مؤر اور اپنے افسال کے خوبی قاطل ہیں 'واپنے خالق 'اور کا نتات کے دریہ مقبور اور معرفی میں بوتے ' خاا ہر ہے پیشنے یہ اگر ان کو من و من میں ہوئے ' خاا ہم ہے جو بانا جائے 'اور ان کی تعدیق کی جائے تو یہ ہی می جس ہے ' کلکہ یہ طم اندازوں پر میں ہے ' خال کی بر میں ہے ' ضروری میں کہ جو کہ می جو بانا جائے اور ان کی تعدیق ہو گا ہے تو ہو گا ہو

ظامہ یہ کہ اگر کوئی قض ان آفار کو میج ان ہے ہوان کو اگب کے عمل سے ظہور ہذرہ ہوتے ہیں اور یہ احتفاد رکھتا ہے کہ
ان آفار کا ظہور دراصل خالتی کا گات کی حکت کے مطا ہر ہیں تو یہ صح ہے اس سے دین میں کوئی خلل واقع نہیں ہو تا الین نہ
جائے کے باوجود یہ دعویٰ کرنا کہ ہم ان کو اکب کے قیام آفار سے واقف ہیں فلا ہے اور دین کے لئے قصان وہ ہے۔ اگر تم نے
اپنے کرڑے دھوتے ہوں اور تم اضیں سکھانے کا اراوہ رکھتے ہو اور کوئی قص تم سے یہ کہ دے کہ دھوپ پہلی ہوئی ہوا چل
مری ہے تم اپنے کرڑے دھوپ میں کھیلا دوسوکھ جائیں کے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ تم اس کی گذیب کرنے بیٹر جاؤ اور اس جو تا
فابت کرو اس طرح اگر کمی قض کا رنگ سیاہ بیاوسا افر آبا ہوا ور قسارے یہ چھے ہو یہ بنائے کہ میں دھوپ میں جال کر آبا ہوں
اس لئے میرے چرے کے دیگ میں تقریبی مو گیا ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ تم اسے دور کے کو اور اس سے پہلو کہ تم سی یہ یہ
معلوم ہوا کہ سورج رنگ کے تقریبی مو ٹر ہے۔ اس رو دو سرے آفار کو قیاس کیا جا سکتا ہے "ناہم بیش آفار معلوم ہوتے ہیں اور
بعض ہول۔ جو جمول ہیں ان کے بارے میں یہ دھوٹ کرنا میج نہیں کہ دہ ہمارے علم میں ہیں ، جو معلوم ہیں وہ بھی دور خیر ہیں۔
بعض وہ ہیں جو عام طور پر لوگوں کو معلوم ہیں جیسے سورج سے دھوپ اور کری کا اثر اور بعض ایہ ہیں جو سب کو معلوم نہیں ہیں۔

ہاندنی سے زکام ہوجاتا۔ بسرحال کواکب بیکارپیدا نہیں کئے گئے۔ ان میں بے شار مکسیں مخفی ہیں ، سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم رات کے وقت اسان کی طرف دیکھتے اور یہ طلاحت فراتے :۔

رَبَّنَامَا حَلَقُتَ هَنَابَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَاعَنَابَ النَّارِ (پسراا آسه ۱۹۱) اے مارے پوردگار آپ نے اسکولایین پیدائیس کیا ہم آپ کو منوہ بھتے ہیں سو آپ ہمیں دونٹ کے عذاب سے بچاہیے۔

ایک مرتبہ آپ نے یہ آیت الاوت کرنے کے بعد فرمایا ہلاکت ہے اس مخص کے لئے جو یہ آیت پڑھے اور اکٹیس رہے (هجلی - ابن عباس) اس مدیث کامطلب بیه که اس آیت کی تلاوت کرنے والے کے ضوری ہے کہ وہ اسکے معانی پر خورو الكركري "آسان و زين كے ملوت پر اسكى نظر صرف ريك وايئت عرض وطول تك محدود ند ہو " يہ باتنس تو چوپائے بھى معلوم كر ليت ہیں 'انسان کی نظراس سے آگے جانی چاہیے اسے اکی حکمتوں پر فور کرنا چاہیے 'اور ان حکمتوں کے ذریعے حکیم مطلق کی عظمت اور جلالت كا حساس كرنا چا ميي "مانون تے مكوت (جاند سورج ستارون) بين "آفاق وانفس اور حيوانات بين الله تعالى كي صنعت ي مكست كے بے شمار عجائب ہي ان كى معرفت صروت وہ لوگ مال كرستے ہيں جوا للہ تعك الى سے محبست كرتے بيں 'چنانچديد عام مشاہده ہے كه أكركس مخصوص عالم سے تعلق ہو آ ہے تووہ اسكي تصانف كى الماش ميں رہتا ہے 'جب بحى كوئى تصنيف التي ہے اسكانما يت شوق و ذوق سے مطالعہ كرتا ہے اسائلہ ى برانى كتابول ميں بھى يورى دلچي ليتا ہے اپنے محبوب عالم کی تحقیقات ذہن نشین کر تا ہے 'اور سارے زمانے میں گا تا مجر تا ہے ' یہ دنیا مجی تو اللہ تعالی کی تصنیف ہے 'اوروہ مصنفین بھی الله كي تصنيف بين جو مجيب وغريب تصانيف مظرعام برلات بين أكر حميس كوئي تماب بند آئ وتم استك مصنف كي شان مين مدح مراكی نه كرد بلكه اس ذات كاشكراد اكر جس نے ايسامعنف بنايا اور اس كے ذريع علوم كے مخلی فزانوں سے پردہ مثایا۔ اگر حميس کمیں کے پتلیاں ناچتی ہوئی اور اپنی عجیب وغریب حرکتوں ہے ناظرین کی دل بنگلی کاسامان فراہم کرتی ہوئیں نظر آئیں تو حہیں ان پر جرت نہ کرنی جاہیے 'یہ تو کپڑے سے بی ہوئی بے جان مورتیاں ہیں'اصل تماشدوہ د کھلارہا ہے جو پردے کے پیچھے سے انھیں کنٹرول كررما ب اوران كو نظرنه آنے والے دھاكوں اور بالوں كے ذريع حركت دے رہا ہے۔ اللہ تعالی سے محبت كرنے والے بھى دنياكى مرحركت من اسكار وديمية بين-كوئي بعي چزمواس كراسباب كاسلسله مسب الاسباب رمنتي موكا-چينو با تات كي غذا پاني موا سورج اور چاند کی موشق ہے۔ چاند سورج کے لئے افلاک ہیں جن سے سے دابستہ ہیں افلاک کے لئے حرکتیں ہیں 'آسانی فرشتے انعیں حرکت دیے پر مامور ہیں اور یہ فرتے اللہ کے تھم واشارے پر مفوضہ فرائض انجام دیے ہیں فرضیکہ ایک عمل دوسرے کا سبب بناہے اوردو مراتبرے کا یمال تک که سلسله خدائے واحد تک جا پنچاہے۔

غذاؤں کے نقل وحمل میں اللہ کی نعمتیں

ی یہ غذائیں ہر جگہ نہیں ملتیں' بلکہ ان کے وجود کی مخصوص شرائط ہیں' بعض جگہوں پر دستیاب ہوتی ہیں اور بعض جگہوں پ وستیاب نہیں ہوتیں' جب کہ ان غذاؤں کے استعال کرنے والے تمام دنیا میں تھیلے ہوئے ہیں' بعض لوگ ایسے ہیں جن تک غذاؤں کے تقل و حمل میں اللہ تعالی کی نعمتیں نہ ہوتیں تو یہ بھارے بھوکے مرجائے۔

سے ماد سی میں میں میں میں میں کہ اللہ تعالی نے آجروں کو مسخر فرمایا "ان کے دلوں پرمال کی حرص اور نفع کی خواہش مسلط ان لوگوں تک غذائمیں پہنچانے کے لئے اللہ تعالی نے آجروں کو مسخر فرمایا "ان کے دلوں پرمال کی حرص اور بھتے کرتے ہیں 'جمی وہ اپنی فرمائے ہیں اور بھتے کرتے ہیں 'جمی وہ اپنی مال پروار کشتیوں سمیت سمندروں میں غرق ہوجاتے ہیں 'جمی رہزن انھیں لوٹ لیتے ہیں 'بھی دشت و صحرا کی سختیاں برواشت نسیں کہا تھے اور ہلاک ہوجاتے ہیں اور جو بچھے وہ چھوڑتے ہیں لاوارث مال سمجا جاتا ہے اور حکومت کے خزانوں میں جمع ہوجا آئے۔ کہا تھارتی استاد کامیاب ہو بھی جائیں تو جمع پونی ہی ور جاء کے اور وہ خوب دادعیش دیتے ہیں 'دیکھواللہ تعالی نے اسکے دلوں پر

احياء العلوم جلد چهارم

غفلت اور جمالت کے پردے ڈال دیے ہیں اس کملی ہیں لیکن پینے کی حبت اخمین خطروں اور مشقوں کو جمیلنے پر آمادہ کرلتی ہے وہ نفع کی طلب میں سختیاں جمیلتے ہیں وطروں سے کھیلتے ہیں استدر کے سفریس ہواؤں سے اڑتے ہیں اور ضورت کی چنیں مغرب سے مثرق تک پنچاتے ہیں۔ یہ تمی دیکمو کہ اللہ تعالی نے جو بریس سرکے نے درائع پیدا کے اور ان درائع کی فراہی کا طريقة سكماليا ، مثلاب سكماليا كر كفتيال كيه منائي جاتى بين ان يرس طرح سواري كرت بين كيد مال الدية بين عرجوا نات بيدا كے اور انھيں بار برداري كے لئے معركيا ، كرجو جانور بار برداري اور سواري كے لئے موندل ہيں انھيں اسكے مناسب اوصاف مطا ك مثلاً كمورث كوين رفارى دى محد مع كومبرو فحل دوا اونت من كم كهاف اور زياده بي نياده مشعت بداشت كرفى قوت بخشى متى مى سے بت سے انسانوں كوده ، كروير من كتيوں اور ان جانوروں كوريع دنيا كے اس كولے اس كولے تك جرانا ہے تاکہ وہ تماری ضورت کی چزیں تمیں فراہم کر عیں اور جو چزیں تم سے زائد ہیں اور تم سے دور رہے والے الحے متاج ہیں ان تک پنچاسکیں ، پرحیوانات کی غذائیں بھی پیدا کیں ایعی اسکے آب دوانہ اور دیگر ضروریات کا انتظام بھی کیا اور وہ چزیں بھی پیدا فرمائيں جن سے کشتیاں بنتی ہیں 'بسرمال غذاؤں کے نقل و حمل کے سلسلے میں جن نعتوں سے اللہ تعالی نے اپنے بندوں کو نوازا ہے ' وه بمي نا قابل شاريس_

غذاكي تياري ميں الله تعالیٰ كی نعمتیں

ونیا میں جو چزیں نہا تات یا حوانات میں سے کھانے کے لئے پیدا کی ہیں وہ جوں کی توں کھاتی نہیں جاتیں 'اورند انھیں اسلاح كمانا مكن ب كلد كمانے كے لئے الميں اس قابل كرنا ضروري كد ايك سليم الفطرت انسان اے علق سے ا تاريخ كريد بمي ممکن نمیں کہ جتنی چزیں کھانے کی ہیں ان کے تمام اجزاء کھالئے جائیں 'بلکہ بعض اجزاء پھینک دیے جاتے ہیں اور بعض استعمال ك جاتے بيں۔ ہم تمام غذاؤں كالك الك جائزہ نميں لے سے اس لئے مرف ایک غذاكاذكركرتے بيں اوروہ ب روثی أيه غذا ابنی پدائش سے مارانوالہ بنے تک کتے مراحل سے گزرتی ہے اسکاانداند مندرجہ ذیل سطور سے کیا جاسکتا ہے۔

جب تم معنی کی اصل میسوں کو کاشت کرنے کا ارادہ کرتے ہو قوس سے پہلے زمین کی درسی کامسلہ سامنے آیا ہے ایعن پہلے نشن من جوت ہو 'اور اسكے لئے بيل استعال كرتے ہو ' محردانہ والے ہو ' محرا كيدت تك اسكى آبيارى كرتے ہو 'خود رو يودول ے بھاتے ہو 'اس میں کھاد ڈالتے ہو 'جب محتی تیار ہو جاتی ہے تواے کافتے ہو گاہے ہو 'اناج کے دانے الگ الگ کرتے ہو 'کر پیتے ہو موندھتے ہو 'اسکے بعد آل پر لیاتے ہو 'اس سلط میں بنتے مرسط ہم تیان کے ہیں 'اور بنتے چمو ژدے ہیں اضی شار کرد ' اوران لوگول کی تعداد بھی شار کروجوان مختف مراحل سے تساری غذا کویسلامت کرارنے پرماموریں اوے اکثری اور پھرکے وہ آلات بھی گنوجوان تمام مراحل میں کام آتے ہیں ' پھران کار مگروں پر نظروالوجو کرنے ' پینے اور روٹی ایکانے کے سلسلے میں استعال مونے والے آلات بنائے اور ان کی اصلاح و مرمت کا کام کرتے ہیں محواتم ایک روئی حاصل کرنے کے لئے لوہار اور بوسمی تک ك عماج موت مو عمراو اراوب كان اورسي كى ضورت محوس كراب اس ضورت كى محيل كے لئے بازيدا ك الح بنائے النس بداکیں ، مرزمین می علف بناتمی بعض زمینی غذاؤں کے لئے محسوص بنائیں اگر محتین کی جائے و تنہیں یہ بات معلوم موجائے کی کہ گیبوں کے والے گول موٹی بنے تک اور تمہاری غذاکی صلاحیت پانے تک کم از کم ایک بزارا فراد کے ہاتھوں سے مرزت بین ابتداءاس فرفتے ہوتی ہے جو بادل بنانے پر امورے ،جب فرفتے اسے امال سے فارخ موتے بین تب انسانوں كاعمل شروع موتاب كرجبوه كول موجاتى بوات واست طلبكارسات بزار كار كرموت بين جن من سع بركار يكراتي اصل جزين ینا آ ہے جن سے مخلق کی مصالح پوری ہوتی ہیں ، پھر آلات میں انسانی اعمال کی کوت پر خور کرد سوئی ایک چمونا سا الدے جولیاس سینے کے کام آیاہے اور لباس حمیس سردی سے بھاتا ہے ہے چھوٹی می سوئی اوسی اس تھوے سے جس سے سوئی بنائی جاستی ہو کمل موت تک کم اذ کم میں مرجد کار مرکم المحول سے کردتی ہے اور ہر مرجدوہ اس کوئی ند کوئی کام کرتا ہے۔ اگر اللہ تعالی صوب میں اجمامیت پیداند کرنا اور بعدل کو معزند کرنا تو کوئی بھی انسانی معرورت بودی نظائی مثل حمیس کمینی کا مح کے التا درانتی کی ضورت ہوتی ہے 'لین تم عمرتمام کردیتے ہے درا نتی نہ بنایا ہے 'کس قدر تعظیم ہے وہ ذات جس نے منی کے ایک گندے قطرے سے
انسان کو بیدا کیا' پھراسے مجیب و غریب چزیں بنانے کی مقل عطاکی' مثلاً قینجی آیک حقیر سا آلہ ہے 'اس کی دو پتیاں ایک دو سرے پر
رہتی ہیں' مگر کپڑا کاغذ و فیرہ چزیں تیزی ہے کاٹ دیتی ہیں'اگر اللہ تعالیٰ پہلے نمانے کے لوگوں پر قینجی بنانے کا طریقہ واضح نہ کر تا'اور
اب ہمیں اس کی ضرورت پیش آتی تو ہم سوچت ہی رہ جانے کیا کریں'اگر ہمیں عقل کھل کمی'اور حضرت نوح علیہ السلام کی عمر عطا
کی جاتی تب بھی ہم محض ہے آلہ بنانے ہے قا صروبے چہ جائیکہ دو سمرے آلات بناتے' پاک ہے وہ ذات جس نے اند حوں کو بیناؤں
کے ساتھ کردیا کہ وہ انھیں را وہ کھلا سکیں۔

یہ الات کی کاریکر تمہارے لئے کتے ضوری ہیں یہ تم خوب انھی طرح جانتے ہو۔ فرض کرو تمہارے شہریں کوئی طحان (آٹا پینے والا) لوہار جولاہا یا تجام و فیرونہ ہوتو تنہیں کتنی زیردست مشکلات برداشت کرنی ہوں گی اور کیسی انت کا سامنا کرنا پڑے گا اور ان لوگوں سے متعلقہ معاملات میں تم کس قدر پریشان ہو گے 'پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بعض بندوں کو بعض کے لئے مسخر کردیا ' یمال تک کہ اسکی مشیت پوری ہوئی اس کی تعکمت تمام ہوئی۔

غذاتيا ركرنے والوں ميں الله كي نعتيں

باجم اتفاق بيدا كرديا-

چنانچہ ای الفت بھا گئت اور اتحاد وطیائع کے باعث لوگ جمع ہوئے انھوں نے ویرانوں کو آبادیوں میں تبدیل کیا مشرب اے ا بستیاں آباد کیس سے کے لئے گھر تقبیر کے آلک دو سرے سے متعمل آلک دو سرے کی دیوار کے سائے میں بازار بنائے ان میں قریب قریب دکائیں رکھیں خلق کی تمام مصالح ہوری کرنے کے لئے کارخانے قائم کے خرضیکہ ایک انسان سے دو سرے کی اور دو سرے سے تیسرے کی ضرورت وابستہ کی۔

گارکیول کہ انسانول کی جیست میں حرص وحد بھی ہے مصداور ضغب بھی ہے اس کے وہ ایک وہ مرے ہے اوجی پڑتے ہیں خاص طور پر وہ دو آدی ضور الزیز تے ہیں جن کے مقاصد میں اشراک ہو تا ہے ' بعض او قات یہ جھڑے ہلاکت کا باحث بن جاتے ہیں ' ان جھڑوں ہے مشغ کے گئے ' اور لوگوں کو امن و سکون ہے زندہ رکھنے کے لئے اللہ نے ان پر حکمران مقرر کئے ' انھیں قوت دی ' سمواتیں فراہم کیں' رعایا کے ولوں میں ان کا رعب اور وید بر پرا فرمایا ' تاکہ وہ ان کے احکام پر ممل کریں ' اور سر کھی کرکے ملکی لظم کو ورہم پرہم نہ کریں۔ پھرای پر بس نمیں کیا بلکہ ان سلاطین اور حکمرانوں کو ملکوں کا لفم و نسق محمل کا سلقہ سکھلایا ' انھوں نے ملک کو مختلف حصوں میں' اور ان حصوں کو متعدد بڑے شہوں' بستیوں اور قربوں میں سیسم کردیا ہمویا ہر شرایک ستقل ملک ہے' ہر حصہ اپنی جگہ مستقل ہے' اور تمام عرب کے ہوئی کو ایمن کو بعض سے نفع ہو تا ہے' پھران حکام نے ہر شرمیں اپنا ماتحت ایک حاکم' ایک قاضی اور ایک کوقوال مقرر کیا' اور لوگوں کو بعض ہے نفع ہو تا ہے' پھران حکام نے ہر شرمیں اپنا ماتحت ایک حاکم' ایک قاضی اور ایک کوقوال مقرر کیا' اور لوگوں کو بعض ہے ناموں کی جتے بی ایمن میں اپنا میں اپنی موافقت اور ایک وہ مرے کے ساتھ تعاون کا جذبہ پیدا کیا' چنانچہ ایک معمول قصاب' اور ایک وہ انھا تا ہے' اور تمام ہنرمند' اور پیشہ ور اس

سے منتفرہ ہوتے ہیں ، جام کسان سے 'اور کسان جام سے فائدہ افھا آئے 'اور سب سلطان کی قائم کردہ تر تیب کے تحت مرتب ' اسکے منبط کے تحت منفید اور اسکی جع کے تحت مجتمع رہتے ہیں 'عام زندگی پر کوئی خلل نہیں پڑتا' ایک منابطے اور اصول کے مطابق سب اپنی روش اپنی ڈگر پر گامزن رہتے ہیں ، جس طرح احصاء بدن میں سے ہر عضوا پنا اپنا فرض اداکر آئے 'اور دو سرے اصصاء کے ساتھ تعادن کر آئے۔

پر اللہ تعالی کا انعام 'اسکا کرم اور احسان دیکھئے کہ اس نے صرف سلاطین کو سلطنت 'اور حکرانوں کو حکرانی دے کر مطلق العمان نہیں بتایا بلکہ انہیاء علیم السلام کو مبعوث فرمایا ' ٹاکہ سلاطین کی اصلاح کریں ' انہیاء علیم السلام نے انھیں اپنی رعایا کے ساتھ منصفانہ پر آذکرنے کے طریقے ہتلائے 'سیاسی قوانین سے آگاہ کیا 'امامت اور سلطنت کے ضابطے بیان فرمائے 'اور فقہ کے ان مسائل سے مطلع کیا جن کے ذریعے وہ اپنے دین اور دنیا کی اصلاح کرسکتے ہیں۔

يه تمام چين اي رب الارباب اور مب الاسباب ي تعتيل بي جمر اس كاكرم اور فضل شامل حال نه مو آاوروه اي كتاب

میں یہ ارشاد نیرِ فرمان تا ہے

وَالْكِنْ يَنْ جَاهَدُوافِينَا لَنَهْدِينَهُمْ مُسُلِكَا (ب٢١٦ آيت ١٩) اور جولوگ ماري راه من مشتس برداشت كرت مين مم ان كوائ راسة ضور د كما يس كـ

ق جمیں یہ تعتیں بھی میسرنہ ہوتیں جو اسکی تعتوں کی بحزاید کنار کا ایک قطرہ بیں اگر اس نے اپنے اس اعلان کے ذریعے قال
مَ عُکُو نِعُمَ مَاللّٰہِ لَا تُحصُو هَا" ہے ہمارے وصلے پت نہ کر ہے ہوتے تو ہمیں بھی تعت شاری کا شوق چوا گا اچھا ہی ہوا ہو
اس نے ہمارے اس شوق کو مهمیز نہیں کیا ورنہ سمندر کو کون عبور کرسکتا ہے جس کا کنارا معدوم ہو 'چر نعت شاری ہے فائدہ بھی کیا جمیاس طرح وہ تعتیں ہم سے چھن جا تیں گی جو ہمیں ملی ہے جو چزوہ
کیا جمیاس طرح وہ تعتیں ہمیں مل جا میں گی جو ہماری قسمت میں نہیں ہیں یا وہ تعتیں ہم سے چھن جا تیں گی جو ہمیں ملی ہے جو چزوہ
عطاکر آئے اسے کوئی دوک نہیں سکتا 'اور جو چیزوہ نہیں ویتا اسے کوئی دے نہیں سکتا۔ ہم تو اپنی زندگی کے ہر اسے میں اپندل کی یہ
تواز سنتے ہیں ہے۔

لَّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ اللِوالْوَحِدِ الْقَهَّالِ (ب ۱۲۷م) آیت ۱۱) آج کے روز کس کی محومت ہوگی بس اللہ کی ہوگی ویکا اور غالب ہے۔

الله كالشرب كداس في ميس كافرون مع متازكيا اور عمي كزر في يهليد آواز سادى-

فرشتول كي تخليق مين الله كي نعتين

تمارے علم میں یہ بات آجگ ہے کہ فرشتوں کے ذریعہ انہاء ملیم السلام کی اصلاح ہوتی ہے 'وی اور ہدایت کے لئے انھیں واسطہ بنایا جاتا ہے 'لیکن حمیس سے نہ سمحمنا چاہیے کہ فرشتوں کا صرف میں کام ہے کہ وہ انبیاء تک وی پہنچاتے ہیں 'اور انھیں ہدایت کی راود کھلاتے ہیں' ملا ککہ اپنی کارت تعداد 'اور کارت مراتب کے بادجود بحیثیت مجموعی تمن طبقوں میں تعلیم کے جاسکتے ہیں ' زمین کے فرشتے آسانی فرشتے 'عرش کے حالمین فرشتے۔ ان طبقات میں ہے ہم صرف ان فرشتوں کا ذکر کریں گے جو تمہاری غذا پ متعمین ہیں ' رشد وہدایت کے فرشتے یمال ذیر بحث نہیں ہیں۔

یادرہ کہ انسانی بدن کا کوئی جزو'یا با بات کے جہم کا کوئی حصہ اس وقت تک غذا نہیں یا آجب تک اس کم ہے کم سات'یا در سے سے سنجو ضائع ہوگیا' یہ غذا آخر میں خون بن جاتی در سیا سوفر فیتے متعین نہ ہوں۔ غذا کے معنی یہ ہیں کہ اسکا جزواس جزو کے قائم مقام بنے جو ضائع ہوگیا' یہ غذا آخر میں خون بن جاتی ہے' پھر فری اور گوشت دونوں اجسام ہیں' انھیں قدرت' معرفت اور افقیار حاصل نہیں ہے' یہ نہ اپنے ہیں' نہ خود متغیر ہو سکتے ہیں' محض جمعیت نے فا افقاف قدرت' معرفت اور افقیار حاصل نہیں ہے' یہ نہ اپنے ہیں' نہ خود متغیر ہو سکتے ہیں' محض جمعیت نے فا افقاف شکوں میں تبدیل نہیں ہوگئی' جیسے کیوں نہ خود پتا ہے' نہ گد متاب نہ نہ دو پتا ہے' نہ گد متاب نہ نہ دونی ہوتا ہے' جب تک کوئی طاح ن اسے نہ پہنے کوئی عاجن اسے نہ کوئی حال میں تبدیل نہیں ہوتا ' جب تک کوئی صافح نہ ہو گا ہری مصافح فر ہے ہیں' جس طرح خون خود بخود کوشت' ہمی پخوں اور رکوں میں تبدیل نہیں ہوتا ' جب تک کوئی صافح نہ ہو' اور ہا طمن میں صافح فر ہے ہیں' جس طرح خون خود بخود کوشت' ہمی نہ خواد صافع ہیں۔ اللہ کا ہمری والم ن میں صافح فر ہے ہیں' جس طرح خواجی کی میں فرضتوں کو متعین کیا کہ وہ تہاری غذا کو بدن کے مخلف علی میں بہتے دیں۔ جہیں جس طرح خالم ہی نوتوں کی قدر کرنی چا ہیے اس طرح بالمنی نوتوں پر بھی اللہ کا شکر اواکر تا چا ہیے اور صوب میں بہتے دیں۔ حسیس جس طرح خالم ہی قدر کرنی چا ہیے اس طرح بالمنی نوتوں پر بھی اللہ کا شکر اواکر تا چا ہیے اور صوب میں بہتے دیں۔ حسیس جس طرح خالم ہی قدر کرنی چا ہیے اس طرح بالمنی نوتوں پر بھی اللہ کا شکر اواکر تا چا ہیے۔

غذا کو تحلیل ہونے اور جزویدن بننے کے لئے مختلف فرشتوں کی اعانت کی ضرورت ہے۔ ایک فرشتہ وہ ہے جوغذا کو گوشت اور ہٹی کے پاس پہنچا آہے مکیونکہ غذا خود بخود حرکت نہیں کرسکتی 'ود مرا فرشتہ غذا کود ہیں مدکے رکھنے پر مامور ہے ، تیسرا فرشتہ وہ ہے جو غذا ہے خون کی شکل دور کر ناہے ، چوتھا وہ ہے جوغذا کو گوشت یا بڑی یا رگ دفیرہ کی صورت میں بدل دیتا ہے ، پانچوال وہ ہے جوغذا ضرورت سے زائد ہواہے جم سے دور کرے ، چھٹاوہ ہے جوغذا کو اس کے مناسب مقام پر پہنچائے ، مثلاً غذا کے اس مصے کوجس میں موشت بننے کی المیت ہو کوشت ہے ملی کرے اور جس میں ہڈی بننے کی صلاحیت ہو اسی ہڈی ہے ملائے ماکہ عالمحدہ ندرہ جائے " ساتویں فرشتے کی ذمہ داری یہ ہے کہ وہ اس اتصال میں اصل مقدار کی رعایت کرے الینی جو چیر کول ہے اسے اتن غذا فراہم کرے کہ اس کولائي پرا ژاندازند بو جو عفوع يض باس كاعرض ايي جكه برقرار رب جو عفوكي بيئت بدنماني كي حد تك تبديل ند بو مثلاً ناک میں اگر ران کے برابر گوشت رکھ دیا جائے تو ناک بڑی ہوجائے گی جرو خوفناک مد تک کریمہ ہوجائے گا کیکہ جس مفسو کو جس قدر کوشت کی ضرورت ہے ای قدر ملے 'مثلا تاک کاستواں پن 'اس کا ابھار 'اس کے متعنوں کی چو ژائی 'اندرونی خلاء سب جوں کے قوں رہیں 'یا تمام اعداء کی جمامت کے ساتھ ساتھ بوھیں 'جیسے بچے کی ناک اسکے بدن کے باتی حسوں کے ساتھ ساتھ بوھتی رہتی ہے'اس طرح بلکیں باریک رہنی چاہیں' وصلے میں صفائی ہونی جاہیے' رانیں موٹی 'ڈیاں سخت ہونی جا میں ایعنی ہر عصو کے پاس غذا ی مقدار پنچی چاہیے ،جس کی اس کی ہیئت ، شکل اور جسامت وقیرہ متقامنی ہو ، ورند صورت مسنح ہو کررہ جائے گی ، بعض اصطعاء ہوں جائیں ہے 'بعض گمزور رہ جائیں ہے' اگر یہ فرشتہ 'نتیم و تغریق میں عدل طحوظ نہ رکھے' اور بہت سا گوشت مثلاً سر اور اسکے متصل احصاء میں ملادے اور ایک پاؤں کو محروم کردے تووہ پاؤں ایسانی رہ جائے جیسا بھپن میں پتلا اور کمزور تھا اور ہاتی اعضاء بدن برم جائمی سے محموا ایک ایسا مخص معرض وجود میں آجائے گاجس کا ایک پاؤں بچوں کا ہے ، اور باتی اعضاء تمل مرد کے ہیں-خون اپنی سرشت سے مغیر تهیں : حسیر میال کرنا جا سے کہ خون اپنی طبیعت کے باعث خود اپنی شکل ترزیل کرلیتا ہے ، جو مخص جسمانی تبریل کوخون پریا طبیعت پر محول کر ما ب وه جال معود سس جانیا کد کیا کمد رہا ہے۔ فرضتے تہمارے جسمانی نظام میں تبدیلیوں پر متعین ہیں 'یہ نمٹی ملا تک جب تم خواب فرگوش کے مزے لوٹے ہو تسارے ساتھ مشغول ہوتے ہیں 'اور تسارے، باطن میں غذا اصلاح کرتے ہیں، تہیں ان کے اصلاح و تغیری اطلاع بھی نہیں ہویاتی طالا نکہ وہ تمهارے ہرجزوبدن میں واضل رجے ہیں اور مفوضہ فرض اواکرتے ہیں ، چاہوہ جزو کتنائی چموٹا کیوں نہ ہو ول اور آ کھ جیے بعض اجزاء کوسوے زائد فرشتوں

كى مورت رائى ب اختمار كے پيش نظر بم اس مرورت كى تنعيل ترك كے ديت إن -

زمین کے فرشتوں کو آسانی فرشتوں سے مدملتی ہے اس میں کیا ترتیب ہے اور اس مدکا کیا طریقہ ہے یہ اللہ ہی کومعلوم ہے۔ آسانی فرشتے حاملین عرش سے مدیاتے ہیں ان سب کو خالق کا کات رب ارباب قاضی الحاجات کی بارگاہ سے آئید 'ہرایت 'تمدید اور توفق کی تعتیں جرامے ہر آن حاصل رہتی ہیں۔

روایات سے اس کی نائید ہوتی ہے کہ فرشتے آسانوں 'زمینوں کے نبا آت اور حیوانات کے ابر اوپر امور ہیں 'بلکہ ابدوبار ال پر بھی خدا کے حکم سے ان کا حکم چلنا ہے ' یمال تک کہ آسان سے جوا یک قطرہ ہارش کا ٹیکتا ہے 'وہ بھی فرشتہ پاراں کے عمل کے پغیر نہیں ٹیکتا ' یہ روایا ت بے شار ہیں 'اور مشہور ہیں اس لئے ہم یماں بطور دلیل اسٹے ذکر کی ضرورت محسوس نہیں کرتے۔

فرشنول کی کثرت پر اعتراض : یماں ایک اعتراض وارد ہوسکتا ہے ، تم کد سکتے ہوکہ آدی کے باطن میں غذائی تغیرو اصلاح کا عمل ایک بی فرشتے کے سرد کیوں نمیں کیا گیا 'سات فرشتوں کی ضورت کیوں پیش آئی 'ہم دیکھتے ہیں کہ گیبوں کو غذا بنائے میں بہت سے مرحلے پیش آتے ہیں 'بیتا ہم وزمنا 'وفیرو' لیکن ایک بی فض یہ تمام مراحل طے کرلیتا ہے ہم ایک فرشتہ میں بہت کے مرف ورک کی پیدا کش میں بدا فرق غذائی تغیرو اصلاح کے یہ تمام مراحل تھا طے نمیں کرسکتا؟ اسکا جو اب یہ کہ انسان کی پیدا کش اور فرشتوں کی پیدا کش میں بدا فرق ہے۔ ہرفرشتہ ایک و مف کا عامل ہے 'انسان کی طرح سے مخلف او صاف نمیں دے مرف وی کام لیا جا آ ہے ' بواسکے و صف کے مطابق ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ جو اسکے و صف کے مطابق ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَمَامِنَا إِلَّا لَمُعَقَّامٌ مَعْلُومٌ (ب ١٣٠ره آيت ١٨٧) اوربم من عيرايك كاليك معين ورجب

المن من المسكالمر هُمُوَيَفْعَلُوْلَمَا يَوْمُرُونَ (ب٨٢٨ آيت) (ج) كى بات من خداكى افرانى نيس كرت بو بحدان كو تحموا با آماس كو بجالات س يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارُ لَا يَفْتُرُ وْنَ (ب٤١٠ آيت ٢٠) رات دن الله كى إلى بيان كرت بين اور مستى نيس كرت ان میں جو رکوع کرنے والا ہے وہ بھی کوع بر کہتا ہے ہو ہو کے فیالا ہے ہو ہیں گا اُن کی اطاعت صرف اللہ کے ان ہے اس اسلام اور سستی چھاتی ہے 'جرفرشت کا متعین مقام ہے وہ اس ہے تجاوز نہیں گرا 'ان کی اطاعت صرف اللہ کے لئے ہے 'ان ہے امرائی میں مخالفت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکا 'فرشتوں کی اطاعت کی مثال ایس ہے جیسے تہمارے اعتماء تہماری اطاعت کرتے ہیں چہانی جیانی جیانی جیسے جہارے اعتماء تہماری اطاعت کرتے ہیں ہونا کے جانوے میں المان کی بھیر موسلے کا پہند عزم کرتے ہواوروہ مسجے سلامت ہوتی ہیں تو پلوں میں مخالفت کا یا را نہیں ہونا 'ایسا بھی نہیں ہونا کہ ایک مرتبہ وہ تہمارا کہنا مان لیس 'اور وہ سری مرتبہ نافر ہائی کریں ' بلکہ یہ تو ہروقت تہمارے اشاروں کی مخطر رہتی ہیں 'خواہ وہ امریس ہوں یا نہی ہیں جہ ہوا راوے کے ساتھ ہی بند ہوجاتی امریس ہوں یا نہی ہیں جہ ہوا راوے کے ساتھ ہی بند ہوجاتی ہیں 'بند کرتا چاہدے ہوا راوے کے ساتھ ہی بند ہوجاتی ہیں 'اس لیا خلے نہ فرشتوں ہیں اور تہمارے اعلی کی مظمور تھی اور بند ہونے کا ہوفول سرزوہ ہوتا ہے 'افھیں اسکی خبر نہیں ہوتی 'جب کہ فرشتے حیات ہیں اور اپنے اعمال کی مظمور تھی ان کے ذریعے ہوری ہوتی ہیں جو زمی اور آسانی فرشتوں کے سلط میں تہمیں مطاک گئی ہیں اور غذا کے سلط میں تہماری وہ ضور تیں ان کے ذریعے ہوری ہوتی ہیں جو تھی اور تمار کو تھی کہ ہیں وہ ماجات اور حرکات ہیں اور ان میں جمال فرشتوں کی ضور تیں ان کے ذریعے ہوری ہوتی ہیں با کا ذکر کرکے کتاب کی ضخامت نہیں بیر بھانا چاہدے 'اس لئے کہ یہ نفتوں کا وہ سرا طبقہ ہے 'اس لئے کہ یہ نفتوں کا وہ سرا طبقہ ہے 'اس لئے کہ یہ نفتوں کا وہ طبقہ کی نمتوں کا وہ طبقہ کی نمتوں کا وہ طبقہ کی نمتوں کا وہ طبقہ کی نمیں کیا جاسکا ۔

ظاہری وباطنی نعمتوں کا شکر: الله تعالی نے حمیں ظاہری اور باطنی ہر طرح کی نعتوں سے نوازا ہے ، جیسا کہ قرآن کریم میں ﴾ و أَسَابُ مُنْ عِنْ مُنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ اللهِ مَنْ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مِنْ اللهُ مَنْ اللهُ مِنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَا اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا أ

اوراس نے تم رائی ملا ہری اور ہامنی نعتیں بوری کرر تھی ہیں۔

اسکے بعد ارشاد فرمایا ہے۔ و کر و اظاہر الارثہ و باطند کررا آیت ۱۳۱ اور تم ظاہری گناہ کو بھی چمو ثداور باطنی گناہ کو بھی۔

ہاطنی گناہوں سے وہ گناہ مراد ہیں جنسی لوگ نہیں جانے 'جیسے حسد' بد طنی' بد حت' لوگوں کے لئے ارادہ شروفیرہ سید دل کے گناہ ہیں ان گناہوں سے آئب ہوتا دراصل باطنی نعتوں کا شکر ہے 'اور ظاہری گناہوں کا چمو ژنا ظاہری نعتوں کا شکر ہے' بلکہ ہیں تو ہے گتا ہوں کہ اگر کس فخص نے بلک جمیئنے میں اللہ کی نافرمانی کی نعنی جمال آئکھیں بند کرنی چاہئیں تھیں دہاں کملی رکھیں تو گویا اس سے کہ اللہ تعالی نے جتی ہمی چزیں پیدا کی ہیں' میں اللہ کا کہ آسان نرش نوبال کملی رکھیں تو گویا اس سے کہ اللہ تعالی نے جتی ہمی چزیں پیدا کی ہیں' میں اللہ کھی 'آسان' زشن نمیوانات اور دہا آئے ہوں۔

ما کہ 'آسان' زشن' حیوانات اور دہا آئے ہوں۔

دابستہ ہے مورد سرے بھی ان سے فائدہ اٹھاتے ہوں۔

دابستہ ہے مورد سرے بھی ان سے فائدہ اٹھاتے ہوں۔

بلك جهيئ مين الله كي نعمت

اب پلک جمیکنے ہی کا معالمہ لیجے 'یہ ایک ذراسا عمل ہے 'بظا ہراسی کوئی ایمیت نہیں لیکن اس میں بھی اللہ کی بہت می نعتیں ہیں '
دو نعتیں پکوں میں ہیں 'اللہ نے ہرایک کے بیچ عمثلات رکھے ہیں 'ان میں او آر اور رباط ہیں جو دماغ کے پٹول ہے مصل ہیں '
اکھے ذریعے اور کی پلک بیچے آئی ہے 'اور بیچ کی پلک اور کی طرف جاتی ہے 'ہر پلک پر سیاہ بال ہیں 'سیاہ بالوں میں اللہ کی نعت ہے ہہ کہ وہ آگھ کی روشنی کو جمع رکھے ہیں 'سفیدی روشنی کو مشتر کردی ہے 'اور سیائی جمع رکھی ہے 'پر کمان بالوں کو ایک ومف میں رکھا' یہ بھی ایک لعت ہے 'اس سے تمہاری نگا ہیں جمنوظ رہتی ہیں 'اور ہوا میں اڑنے والے شکھ اور چموٹے موٹ کیڑے اندر نمیں جاتے۔ پر پلکوں کے ہربال میں دو مستقل تعتیں ہیں 'ایک تو یہ کہ بالوں کی جڑیں نرم ہیں 'اور دو سری یہ کہ اس نرمی کے باوجود بال کمڑا ہے۔ اور بیچ کی پلکیں مل کر ایک جال کی صورت افتیار کئے ہوئے ہیں 'بیہ بھی اللہ کی ہوئی تعت ہوئے ہوئے ہیں 'ور کہ بھی کا ندی ہوئی ہوئی اور کر دوغبار سے آدی این آئیس اس طرح نظر بھی آئی ہوتا ہیں 'اور کر دوغبار سے آدی این آئیس اس طرح نظر بھی آئی ہتا ہے 'اور کر دوغبار سے آئیس بھی محفوظ رہتی ہیں 'پر کر سکتا ہے کہ اور پر دوغبار سے آئیس بھی محفوظ رہتی ہیں 'پر کر سکتا ہے کہ اور پر نیچ کی پلکوں کو طاکر جال بنا ہے 'اس طرح نظر بھی آئی رہتا ہے 'اور کر دوغبار سے آئیس بھی محفوظ رہتی ہیں 'پر کر سکتا ہے کہ اور کر دوغبار سے آئیس بھی محفوظ رہتی ہیں 'پر کر سکتا ہے کہ اور کر دوغبار سے آئیس بھی محفوظ رہتی ہیں 'پر کر سکتا ہے کہ اور پر دوغبار سے آئیس بھی محفوظ رہتی ہیں 'پر کر سکتا ہے کہ اور پر پنچ کی پلکوں کو طاکر موالی بنا ہے 'اس طرح نظر بھی آئی رہتا ہے 'اور کر دوغبار سے آئیس بھی محفوظ رہتی ہیں 'پر کر سکتا ہے کہ اور پر پر پر کر سکتا ہے کہ اور پر پر پر کر سکتا ہے کہ اور پر پر پر کی کی بلکوں کو طاکر موالی بنا ہے 'اس طرح نظر بھی آئی رہتا ہیں 'اور کر دوغبار سے آئیس بھی محفوظ رہتی ہیں 'پر کر سکتا ہے کہ دو پر پر پر کر سکتا ہیں کی سکت کی بھی اس کے دوغبار سے آئیں کی بھی اس کی کی بھی کو بھی ہوں کو میان کی بھی کو بھی کی بھی کی کی بھی کو بھی ہوں کی بھی کی بھی کر سکت کی بھی کر بھی کر بھی کر بھی کر بھی ہو کر بھی ہوں کی بھی کر بھی ک

اِنَّالُبِهُ عُمَّالَتِی بِحُتَمِعُ فِیهَاالنَّاسُ اَمَّالُ فَلْعَنْهُمْ اِنَّا فَوْ اَلُو مَسْنَغُورُ لَهُمْ (۱)
جس نص برلوگ جمع ہوتے ہیں اور وہاں سے بنتے ہیں تو وہ نصن یا تو ان پر لعنت جمیعتی ہے یا دعائے منفرت کرتی ہے۔
اس طرح ایک حدیث میں وار دے کہ عالم کے لئے عالم کی ہر چزمغفرت کی دعا کرتی ہے 'یماں تک کہ پائی میں مجملیاں ہمی دھا کرتی ہیں
(۲) ایک حدیث میں ہے کہ فرشتے گناہ گا دول پر لعنت جمیعتے ہیں (۳) اس طرح کی بے شار روایتی ہیں 'ان سے کا حاصل ہے ہے کہ جو محض پلک جمیئے میں ہمی اللہ کی نافر کی ایس کا فرانی کرے گا وہ کو یا لمک اور طوت کی تمام چیزوں کا قسور وار ہوگا اور اپنے نفس کو ہلاکت میں ڈالے گا 'الا ہے کہ اس گناہ کے بعد کوئی ایسا عمل کرلے جو اسے منادے 'اس صورت میں امید ہے کہ لعنت وعائے مغفرت سے بدل جائے گی 'اور اللہ تعالی اس کی توبہ تجول کرلے گا اور اسے معاف فرمادے گا۔

الله تعالی نے حضرت ابوب علیہ السلام پروخی نازل کی اور فرمایا کہ اے ابوب ایمراکری بیرہ ایمانہیں ہے جس پردو فرشتے نہ ہوں ، جب بیرہ میری نعمتوں پر شکر اور کرتے ہیں کہ اللہ تجمیف نعمتوں پر نعمتیں عطاکرے ، تو حمد اور محتر والوں میں سے ہیں اے ابوب اتو بھی شکر گزار بیرہ بن ان کے مرجے کی بلندی کا عالم یہ ہے کہ میں خودان کا شکر اداکر تا ہوں ، میرے فرشتے ان کے کئے دعا مانکتے ہیں ، جمال جمال وہ رہتے ہیں وہاں کی زمینیں ان سے مجت کرتی ہیں اور وہاں کے آثار ان کے فراق پر آنیوں بماتے ہیں۔

سائس میں اللہ کی تعتیں : جس طرح پکوں میں اللہ کی بت می تعتیں ہیں اسی طرح سائس لینے میں بھی اللہ کی وہ تعتیں ہیں اللہ کی بہت می تعتیں ہیں اللہ کی وہ تعتیں ہیں جب تم اندر کا سائس باہر تکا لئے ہو قلب کا دھواں باہر تکل جا آئے ہو اللہ موائے اسی طرح بینے تو وہ اللہ ہو اللہ موائے اسی جب تم اندر کی طرف سائس لیتے ہو تو باہر کی تازہ ہوا ول میں بینی ہے اگر یہ ہوا اندر نہ پنچے تو ول اپنے اندر کی تجش سے فائس ہوجائے اور مم بلاک ہوجائے ون میں جو بیں محضے میں اور ہر محضے میں تم آئر کم ایک ہزار مرجبہ سائس لیتے ہو اور ہر سائس میں تقریباً وس لیت ہو اور ہر سائس میں تقریباً وس لیت ہو اور ہر سائس ایک تمارے ہر وس لحظے مرف ہوتے ہیں آئر اللہ تم برا مرتب میں اللہ تمارے ہر

یں میں پر بلکہ اجزائے عالم پر۔ کیا ان تعتوں کو شار کرنا ممکن ہے؟ جب معزت موملی علیہ السلام پر اللہ تعالی کے ارشاد ''وکان مَّکُ کُو اَنِعُمَةَ اَللّٰهِ لِاَ نُحْصُلُو هَا''کی حقیقت مکشف ہوئی عرض کیا اے اللہ! میں تیری نفتوں کا شکر کیے اوا کروں'میرے ہر موے بدن میں تیری دو نفتیں ہیں' تونے ان کی جز نرم بنائی اور سراونچا بنایا' مدیث شریف میں ہے کہ جو محص اللہ کی نعتوں کو

کمانے پینے کی اشیاء تک محدود شجمتا ہے 'وہ کم علم ہے 'اس کاوروناگ انجام قریب ہے۔ (۴) اب تک جو کچھ ذکر کیا گیا اس کا تعلق کسی نہ کسی طریقے سے کھانے پینے کی اشیاء سے ہے'ای پر دو سری نعتوں کو قیاس کیا

(۱) انگ مند کھے نیں لی (۲) ہدداے کاب اسلم یں گزری ہے (۳) مسلم او بریہ (۱) ہدعث کے نیں لی

باسكائے واللہ مل من فاہ جب بحل كى چزر بردتى ہے يا جب بحن اسك دل جس كسى شنة كا خيال كزر تا ہے وہ اس ميں الله كى تعتیں تلاش کر آہے۔ لوگ شکر کیوں نہیں کرتے

: جانا جا ہے کہ لوگ جمالت اور غفلت کے باعث اللہ تعالی کا شکر اوا نسیس کرتے ، کیونکہ جن لوگوں کے ول و نگاہ پر فغلت و جمالت کے دینر پردے پڑے رہے ہیں 'وہ اللہ کی تمی نعت کو نعبت نہیں سمجتے 'جب وہ نعت ہی نہ جائیں مے تو اس کا فکر کیے اوا كري مع الجراكر انمين نعت كي معرفت حاصل بمي به واستع شكر كالمريقة بيه جانع بين كد زبان ف الجمدلله يا الفكرلله كمدوينا كاني ہے ، وہ یہ نہیں جانے کہ شکر کے معنی ہیں نعت کو اس بے متعلق عمت کی پیچیل میں استعمال کرنا اوروہ حکمت الله تعالی کی اطاعت ہے اگر لوگوں کو یہ دونوں معرفیں حاصل ہوں اور اسکے پور وہ اللہ کا شکر ادانہ کریں تو اس کا سبب اسکے علاوہ کچھ نہیں کہ اس پر

شیطان کا تسلط ب اورشوات عالب ہیں۔

نعمت سے غفلت کے اسباب : نعت عفلت کے بہت سے اسباب ہی ان می سے ایک سبب یہ ہے کہ لوگ اپنی جمالت کے باعث ان تعتوں کو جوعام طور پر لوگوں کو حاصل ہیں نعمت نہیں سیجے "ای لئے ان کا شکر تھی اوا نہیں کرتے "ان کے نزدیک نعمت کے لئے تخصیص ضروری ہے " یعنی جو چیز خاص طور پر کسی کو حاصل ہو وہ نعت کی جاستی ہے ، جمالِ تک کھانے پینے ک اشیاء کاسوال ہے یا جسمانی نظام کے محاس کی بات ہے ان امور میں بوا چھوٹا 'امیر خویب 'دلیل ' عزیز سب مشترک ہیں 'اس لئے یہ جزیں تعت کس طرح ہو عتی ہیں 'کی وجہ ہے کہ وہ آنوہ ہوا کو بھی نعت نہیں بچھے ' حالا نکہ یہ ایک محلیم ترین نعت ہے 'اگر ایک لیے کے لئے کسی کا گلہ دہا دیا جائے ' بہاں تک کہ ہوا کی آمد رفیت کا سلسلہ منقطع ہوجائے تو آنوہ ہوا نہ پانے کی وجہ ہے موت کی ۔ آفوش میں چلا جائے ای طرح اگر اسے کی ایسے جمام میں قید کردیا جائے جمال صرف کرم ہوا کا گزر ہویا کی محرے کویں میں مرجائے جمال رطوبت کے باعث بوابو جمل بوقودم مھنے کے باعث مرجائے 'بالفرض اگر سمی کورم جمام 'اور جمرے کویں کی قیدسے مرجائے جمال رطوبت کے باعث بوابو جمل بوقودم مھنے کے باعث مرجائے 'بالفرض اگر سمی کورم جمام 'اور جمرے کویں کی قیدسے لكنانفيب بوجائة اس مازه بواكي تدروقيت بوچمو واس نعت سيم كا در شكر مي كرس كا ميه انتهائى جهالت ب كراوك بغمت كواسى وتت نعمت سمحة بي جب وه ان سے طب كرلى جاتى ہے - بعض اوقات وہ نعت دوبارہ مل جاتی ہے'اور کبھی ملتی ہی نہیں' حالا تکہ نعتوں کا ہرحال میں شکراوا کرنا چاہیے۔ تم نے کسی بینا آدی کو نہیں دیکھا ہوگا کہ دوائی آنکموں پر اللہ کاشکراواکر ناہو' حالا تکہ بیدایک بدی نعت ہیں۔ لین جب اسکی آنکموں کی روشنی ختم ہوجاتی ہے اور دہ اندها موجا آے تب اس لعت کی قدر کر آج اور اگر خوش تستی سے ددیارہ پیائی س جاتی ہے اواس لعت کا اکتر بھی اداکر آج لین جب تک دید این المیا به اے نعت نئیں محتا کو مکہ دنیا میں عام طور پر لوگ اٹھیں رکھتے ہیں ایکے خیال میں جو جزائی قدرعام مودہ نعت کیے موعق ہے اسک مثال ایس جیسے کوئی برتیزادرادب ناشاس فلام جس پر مروقت اردی ارسی جا ہے اگر کھ ورك لي اسكوندد كوب كرن كاسليد منقطع كدوا جائة وواك نعت مج كالوراكر بالكل بي موقوف كدوا جائة والرجاع كا اور شکر ترک کدے گا۔ لوگوں کا حال ہے ہے کہ وہ صرف اس دولت پر شکر کرتے ہیں ،جس میں اصلی ارد کرد کے لوگوں کی بہ نسبت کچے خصوصیت یا کوئی امتیاز حاصل ہو تا ہے 'خواہ وہ دولت کم ہویا زیادہ۔ اس کے علاوہ جتنی گفتیں ہیں ان سب کو فراموش کردیتے ہیں۔ سرچے خصوصیت یا کوئی امتیاز حاصل ہو تا ہے 'خواہ وہ دولت کم ہویا زیادہ۔ اس کے علاوہ جتنی گفتیں ہیں ان سب کو فراموش کردیتے ہیں۔ ا يك سكدست كي شكايت كاقصه : ايك مغلس في كس ماحب ول انسان سے الى سكدس اوركيرالعالى كافكوه كيا اور عرض کیا کہ میں اپنے ناکفتہ بد حالت کی بناپر سخت مضطرب اور پریشان ہوں 'بزرگ نے اس سے پوچھا کہ کیا تو دس ہزار درہم لیکر اندماننالبندكرة إن نعرض كيانس آپ فرريانت كياكيادى بزاردر بم ك موض كونا بنامنور بي؟اس في كمانس بزرگ نے مروج الیات بند کرنا ہے کہ دس بزار درہم لے لے اور لنگرا موجائے اس نے یہ بی کش بھی مسترد کردی آپ نے پرچھاکیا تو دس بڑار کے برلے میں او بخانتا پند کریا ہے 'اس نے بیات بھی تنافشیں کی مجربوچھاکیا تو دس بڑار کے عوض وہوانہ بنا پند کریا ہے؟ اس نے کمانسی! فرایا تیرے 'آقائے تھے بھاس بڑار درہم کی دولت سے نوازا ہے 'اسکے باوجود تو اپنی مغلی اور میری کاردنارد آے'ای طرح کاایک تعدیمی مانظ قاری کے متعلق مضورے 'روایت ہے کہ یہ اپنی میکدی 'اور مغلی کے

بدے شاکی تھے ایک رات فواب میں دیکھا کہ کوئی کنے والا کتاب ہم جہیں دی بزارد عارد ہے ہیں الین سورة انعام بعلاوی ك قارى صاحب نے انكار كروا كينے والے تے سورة بودك موض دس بزار دينارى پيش كش كى انفول تے يہ پيش كش لجي مخرادى ، اس فيورة يوسف كے موض بحى دى بزار ديناروسيد چاہے ، كر قارى صاحب نے يہ بحى كواراند كيا، فرضيك اس منادى نے دى موروں کا عام لیا اور بر مورت کے عوض دی بزار دیار مقرر کے محرقادی صاحب بر مرتبد انکار کرتے رہے ؟ خرص اس نے کماکہ تم ایک لاکه دینار کے مالک ہو 'اس کے باوجود مفلی کا رونا روئے ہو' میں اٹھے توون کا اضطراب رخصت ہو چکا تھا 'اوروہ اپنے حال پر

حفرت ابن الماك كمي خليف كياس تشريف في وواس وقت باني كا كلاس لئے ہوئے تھا اس نے عرض كياكہ جمع كي معیت فرانیں ابن الماک نے اسے بوچھا فرمنی کو اگر جہیں سخت یاس کی ہو اور تم ہے یہ گاس لیا جائے اور کہا جائے کہ جب تک تم اے تمام اموال ہمیں نہیں دد مے ،ہم حمیں پان نہیں دیں مے مما تم گاس بحرانی کے وض الحمی ساری دولت دے والوع عليف في كما ب فك تمام دولت وعدول كا ابن المماك في دريافت كيا اور أكر تمام ملك دين كي شرط نكالى جائ وا خلف نے کما میں تمام ملک دیے میں بھی جبک محسوس نہ کروں کا فرمایا جس ملک کار مال ہو کہ ایک محوض بانی کے موس وا جاسکے تہیں اس پرچدان خش نہ ہونا چاہیے اس سے معلوم ہوا کہ بیاس کے وقت ایک محوث پانی اتن مقیم فعت ہے کہ تمام دنیا ک سلطنت التيك صول يرقهان ك جانكن ب

الله تعالى كى خاص نعتيس : كونك طبيعتيس ان نعتول كونعت سجي بي جوكى ند كم طور بران كم ما تد مخصوص موں عام تعتوں کو تعت بی تہیں سمجتیں اس لئے ہم بلور اشارہ ان نعتوں کا شکر بھی کرتے ہیں جو کی نہ می اعتبار ہے مرف تمارے ساتھ مخصوص بیں او کی انسان ایسانس ہے جس کے ساتھ ایک یا دویا چد نعتیں مخصوص نہ ہوں وہ نعتیں تمام او کوں میں میں پائی جاتیں 'صرف ای کے پاس ہوتی ہیں 'یا بہت کم لوگ ان میں شریک ہوتے 'چنانچہ تین امور ایے ہیں جن میں ہر مخص ابی

تخصيص كامعترف نظرآ ياب مقل اخلاق اور علم

جاں تک عمل کا تعلق ہے اس سلط میں ہر منس اللہ تعالی سے رامنی نظر آیا ہے کہ اس نے دنیا کا انتہائی محلند انسان بناکر پداکیا ،بت کم لوگ ایسے میں جواللہ تعالی سے عفل مالکتے ہیں ورنہ عام طور پر لوگ عفل کاس مقدار پرجوا نمیں مدر ب مطمئن نظر آئے ہیں ایا بھی مقل بی کی خصوصیت ہے کہ جواس سے خال ہے وہ بھی مطمئن نظر آیا ہے اور جواس سے مصف ہے وہ بھی خش رہتا ہے۔ بسرطال اگر کسی مخص کاخیال یہ ہے کہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ مختلفہ ہے اور حقیقت بھی ہی ہے تو اس خدائے و مدة لا شريك كا شرادا كرنا چاہيے جس نے اسے اس فقيم ترين فحت ہے نوازا 'اور اگر دافع ميں دو دنيا كا فقند ترين انسان نہيں ہے تب بھی اس پر شکرداد ہے کہ کہ اسکے حق میں فعت موجود ہے جسے كوئی فض زمین میں فزاند كا ژدے اور خوش رہے ' تو وہ الميد علم كے مطابق خوش بحى رہے گا ور حكر بحى او آكرے كا بى كا كى استے احتاديں فرآند موجود ہے۔

اخلاق کا حال ہے ہے کہ کوئی ہی مخص ایسا نہیں جو دو مرے کے حدوث پر نظرف د کھتا ہو 'اور ان پر اپنی ناپیندیدگی ظاہر نہ کر ماہو' خاہدہ میوب خدا سے اندر کیوں نہ موجود ہوں لیکن دو مرے کے میوب کی مترسط اس لئے کر باہے کہ خود کو ان میوب نال معتاب الركولي موس واقع اس عيب على عدم عن مد مراجلا عبد الديناني كاشراد الراج المي كداس ال

اس برائی سے محفوظ رکھا اوردو مرے کو بطا کیا۔

جال تک علم کامعالم ہے ہر محض الحایاطن کے حق احوال اور دل کے بوشدہ خیالات سے واقف ہو آ ہے اوروہ احوال و خالات اليه ورت بي كم أكر لوكول يم مكتف وجائي وساري وزت فاك مي ل جائ ال طرح كوا مرفض كوچدا إلى امور كاعلم بج جو استط علاوه كوكى دسي جانتا اس مورت من بر مض كوالله تعالى كا شكراد الربايا الميد كداس في موب كى بده إو في ك ب اوراس ام ام انول کونمایال کیا ہے۔ یہ تین امور ہیں ان میں بر منص اپلی خصوصیت کا قرار وا مرزاف کر تا ہے۔

نعتوں میں شخصیص کی ایک اور صورت: ہارے خیال میں شخصیص ان ہی تین چزوں میں نہیں ہے ، بلکہ اسکی عام تعتوں میں مجی خصوصیت کا پہلوپایا جا آ ہے۔ ہمیں دنیا میں کوئی ایسا مخص نظر نہیں آ با جے اللہ تعالی نے صورت محمد ار اطلاق و ادساف 'الل' اولاد 'کم' شر' رفقاء' عزیز' اقارب' جاہ منصب وغیرہ میں کوئی نعت نددی ہو' اگروہ نعت اس سے سلب کرلی جائے' اور دو سرے مخص کے پاس بو نعتیں ہیں وہ موض میں دی جائیں تو وہ ہر کز رامنی نہ ہو ، شال اللہ تعالی نے کئی مخص کو مومن بنایا ، كافَر سي بنايا وزوه بنايا كقر سي بنايا وأسان بنايا حيوان سي بنايا موينايا عورت سي بنايا وتدرست بنايا عار سي بنايا ومح سالم بنايا ميب دارنسي بنايا ، ينتيس أكرجه عام بين بمت الوكول كو ماصل بين ليكن اس اعتبار عضوص بحي بين أكراس مخض ے کما جائے کہ تم ان احوال کے خالف احوال قبول کرلو، شافا صحت کے عوض عاری لے لو ایمان کے بجائے کفر قبول کرلو قوہ مرکز راضي نه موما ؛ ملك بعض مالتي ايي موتي بي كه كوكي هض اي ان مالتول كي موض بمتر مالتي مجي قبول نهي كرما مشك اولادا بوی ماں باب مزردوا قارب و فیرو اگر کوئی تم سے تمارے بچے لینا جاہد اور عوض میں دو سرے بچے دے اور وہ بچے تمارے بجب سے بمتر ہوں حسن میں وان میں محت میں کیاتم بدجاولہ کراوے؟ طاہرے اس کا جواب تنی می موسکا ہے معلوم ہوا کہ جو نعتیں تہیں میسریں وہ آگرچہ دو سروں کو بھی حاصل ہیں تحرتم ان نعتوں کو اپنے لئے مخصوص سیجھتے ہو'ای لئے تم الحے موض دد سرى لعتين قبول كرتے كے تار نسي مو- اگر كوئى فض اپ حال كود سرے كے مجوفى حال سے بدلتا نسين جاہتا- يا كى خاص بات میں بدلتا نسیں چاہتا تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ آے اللہ کی ایم نعت ماصل ہے جو استے علاوہ کی بندے کو ماصل نہیں ہے اور اگر کوئی فض اپنا مال دو سرے بدلنے پر واسی ہے تو دیکھنا چاہیے کہ ایسے لوگوں کی تعداد کیا ہے جن کے احوال سے یہ فض اپنے احوال بدلنا چاہتا ہے ' ظاہر ہے ایسے لوگ تعداد میں کم ہوں کے 'اس سے یہ نتیجہ لکتا ہے 'کہ جو لوگ اسکی بہ نبت كم بي وه تعداد من زياده بي اور جواس ا م بي وه تعداد مي كم بي ، بدي تعب كيات م كد آدى الد تعالى كي نعت كى محقرے کے اپنے ہے بمتری طرف دیکھے اپنے سے کم ترکی طرف نددیکھے اوردین کے معافے کودنیا کے برابرند سمجے مہم دیکھتے ہیں كر أكر كمى فض ے كوئى فطا مرزد موجاتى ہے تووہ يہ كم كر شرمندكى سے دامن بچانا جابتا ہے كداس طرح كى فطاب الاكول ے مرزد ہوتی ہے اگر جمے سے ملطی مرزد ہو می تو کیا ہوا اید ری معاملات ہیں ان میں آدی کی نظرینے سے کم ترب اور جمال دغوی ماكل بين آئے ہيں 'جاود منعب اور مال ودولت كى بات آئى ہے تو نظراتى سے بھر پر پرتى ہے ' مالا تك اسكے پاس دولت نسيل تو اسے اپنے سے زیادہ مالداری طرف دیکھنے کے بجائے ان او گوں کی طرف دیکھنا جاہیے جو اس سے نیادہ غریب اور مغلوک الحال ہیں۔ بعلااليے فض پر شکر کیے واجب نہ ہوگاجس کا حال دنیا میں اکثرے بمتراور دین میں اکثرے کم ترہو اس لئے سرکار دوعالم صلی اللہ

مَنُ نَظُرَ فِي الْكُنْيَا الِي مَنُ هُودُوْنَهُ وَنَظَرَ فِي البِّيْنِ الِي مَنُ هُوَفُوْقَهُ كَتَبِهُ اللَّهُ صَابِرٌ الْ شَاكِرُ اوَمِنْ نَظَرَ فِي النَّنْيَا اللّي مَنُ هُوفَوْقَهُ وَيُعَالِّيْنِ اللّي مَنُ هُودُوْنَهُ لَمُ يَكُنُّبُهُ اللّهُ صَابِرُ اوَّلَا شَاكِرُ الرّنَى - مِدَاهُ ابن مَنْ)

جو مخض دنیایں اپنے ہے کم تر اور دین میں اپنے ہے برتر کی طرف دیکتا ہے اللہ تعالی اسے صابروشاکر لکھتے ہیں اور جو مخص دنیا میں اپنے سے برتر کی طرف اور دین میں اپنے سے کم ترکی طرف دیجا ہے اللہ تعالی اے ندمار لکھے ہی اورنہ شاکر۔

اگر ہر مض اپنے نفس کا جائزہ لے 'اور ان نعتوں کی تحقیق وجبچو کرے جو خاص طور پر اللہ تعالی نے اسے مطاک ہیں تو وہ بید وكمي كاكداس طرح كي نعتيل ودجار نهيل بلكه بيشمارين خاص طور پروه لوگ جنعيل سنت ايان علم وران فارغ البالي اور محت جیسی نعتوں کے فرانے ملے ہوئے ہوں ایک شاعر نے ذکورہ بالا مدیث شریف کی کئی اچھی تغییر کی ہے۔

مَنُ شَاءً عَيْشًا رَغِيُبًا يَسْتَطِيُلُ بِهِ فِي دِيْنِهِ ثُمَّ فِي كُنْيَاهُ إِلْعَبَالاً

فَلْیَنْظُرُتْ اللّٰی مَنُ فَوْقَهُ وَرَعَا وَلَیْنَظُرَنَّ اللّٰی مَنُ دُوْنَهُ مَالاً (و فَعْسَ مَن دُوْنَهُ مَالاً (و فَعْسَ مَن بِند زندگی کا طالب ہو وین می عزت اور دنیا می سرباندی کا خواہاں ہوا ہے ورع میں اپنے ہے بھر لوگوں کی طرف و کھنا جا ہے اور مال میں اپنے ہے کم ترکی طرف)

جولوگ دین کی دولت پارتمی قانع نہیں ہیں ان کے بارے میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ہے۔

مَنْ لَمُ يَسْنَغُنْ بِإِيَّاتِ لَكُوفَالْا أَغْنَامُالُهُ (١)

جوافض الله تعالى آبات بارمستنى نهي بالله تعالى المعنى نه كرب. ان القُرُ آن هُوَ الْغِنَى الَّذِي لاَغِنِي مَعْلَمُولَلاَ فَقُرَ مَعَمُوالاِ حَلَى المِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْم قرآن ي توكري ب اس كے بعدنہ كوئي تو محرى بادرنہ اسكى موجودگى مى مغلى ب

مَنُ آتُاكُ اللَّهُ الْفُرُ آنَ فَظُنَّ أَنَّ فَظُنَّ أَنَّ خَدًّا أَغُني مِنْهُ فَقَدِ السِّيَّةُ فَرَا إِنَّا تِاللَّهِ الْحَارِينَ اللَّهِ الْحَارِينَ اللَّهِ اللَّهِ الْحَارِينَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللّ

جس مخص کواللہ تعالی نے قرآن کی دولت دی ہو اور وہ یہ مکان کرے کہ کوئی مخص بھے سے زیادہ دولتند ہے وہ اللہ تعالی ک ت کی آئی اڑا آ ہے۔

آیات کی آئی از آیا ہے۔ لیکس مِنّامَنْ لَمُ یَتَعَنّ بِالْقُرْ آنِ کَفَی بِالْیَقِیْنِ غِنیٌ (۲) (طرانی حقب این عامی لیکس مِنّامَنْ لم جو مخص قرآن سے ختا عاصل نہ کرے وہ ہم میں سے نمین ہے الداری کے لئے پین کانی ہے۔

ایک بزرگ ارشاد فراتے ہیں کہ اللہ تعالی نے اپنی بعض آسانی کتابوں میں فرمایا ہے کہ میں اپنے جس بیرے کو تین چیزوں سے بیاز کردیتا ہوں اس پر میری نعت تمام ہوتی ہے 'ایک مید کہ اسے کمی بادشاہ کی ضرورت نہ رہے 'دو سرے کمی معالج کی' تیسرے کمی کے مال کی۔ اس شعر میں میں معنمون بیان کیا گیاہے ہے۔

إِذَا مَا الْقُوْتُ يَاتِيلُكَ كَلَا الْصِّحَةُ وَالْأَمُنُ وَاصْبَحْتَ أَخَاحُزُنِ فَلاَ فَارَقَكَ الْحُزْنُ الْمُونُ وَالْمَنُ مَا الْمُونُ وَمَ مَا مُنْ الْمُونُ وَمَ الْمُونُ وَمَ مَنْ الْمُونُ وَمَ مَنْ الْمُونُ وَمَ مَنْ الْمُونُ وَمَ مَنْ اللّهِ وَاقْعَ مِلْ اللّهُ مَلِي وَلَا مَا مُنْ اللّهُ مِلْ اللّهُ مِلْ اللّهُ مَلِي وَلِيْعَ كَلَمَاتَ كَلَ لَا شَنْ مِنْ السّ مَا وَاقْعَ مِلْ اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا مَا اللّهُ مُن اللّهُ مَا مَا مُن اللّهُ مَا مَا مُن اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا مَا مُن اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا مَا مُن اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا مُن اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مُنْ مُنْ اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ مُنْ اللّهُ مُ

مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سِرْبِهِ مُكَافَى فِي بَكَنِهِ عِنْكُهُ قُوْتُ يَوْمِهِ فَكَأَنْمَا حُرِّيْزَ تُلَهُ الكُنْيَابِ حَدَافِيْهِ هَا ٣٠)

جو مخض بدن کی محت اور نفس کے امن کی حالت میں می کھے دائے ہاں کو نا ہو گویا اے تمام دنیا حاصل ہے۔
لیکن دیکھا جائے تولوگ ان نیزل نعتوں پر شکر اواکرنے کے بجائے ان نفتوں کا فکوہ کرتے نظر آتے ہیں جو اقیمیں حاصل نہیں
ہیں 'حالا نکہ اگر وہ لعتیں حاصل ہوجا تیں تو معیبت کا باحث بن جائمی 'سب سے برے کریے کہ وہ ایمان جیسی علیم نعت کا شکر اوا
نہیں کرتے جس کی وجہ سے وہ ابدی دنیا بعنی آخرت میں جنت تھیم کے مستی ہوں گے۔

ایمان و بھین ہی اصل دولت ہے : جس مخص کو اللہ نے بسیرت نے نوازا ہوا ہے صرف معرفت بقین اور ایمان ہی کی دولت پر خوش ہونا چاہیے بلکہ ہم ایے علاء کو جانے ہیں جنسی آگر وہ تمام اموال افسار اور اتباع دیے جائمی ہو مغرب ہے مشن تک بادشاہوں کی قبضے میں ہیں اور ان ہے کہا جائے کہ وہ یہ تمام مال واسباب اپنے علم کے موض قبل کرلیں آگر تمام علم نہ دینا چاہیں تو اسکا عشر عیری تعدید ہوں کہ علم کی فعت آخرت میں اللہ تعالی ہو اسکا عشر عیری تعدید ہوں کہ علم کریں گئے ہوں کہ علم کی فعت آخرت میں اللہ تعالی ہو اسکا عشر عیری تعدید ہوں کہ علم کی فعت آخرت میں اللہ تعالی ہو تا اسمیں کی کمی توقع ہوں کہ علم کی فعت آخرت میں کی کمی کی توقع ہوں کہ مال کی قرقع ہوں دورہ میں دورہ اور دنیا کی لذخی لے وہ وہ میں دورہ اور دنیا کی لذخی لے وہ وہ میں دورہ اور دنیا کی لذخی لے وہ وہ میں دورہ اور دنیا کی لذخی اور دورہ کی ہوں کہ اورہ تھی اسلام کیا حق بولڈت خمیں ملتی ہوں کہ میں اشخال کیا حق بولڈت خمیں ملتی ہوں کہ دورہ میں دورہ میں دورہ کی اور دورہ کی اورہ دورہ کی اورہ دورہ کی اورہ کی دورہ کی دورہ کی اورہ کی کا دورہ کی اورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی کہ کہ کی دورہ کی کو دورہ کی دورہ کی دورہ کی کا دورہ کی دورہ کی دورہ کی کے دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی کی دورہ کی

العيف عبور بورست من المسال ال

مِنَ اللَّهِمَ الأَيْرُجُونَ (ب٥١٦ احه)

اور است مت ارداس خالف قوم كاتعاقب كرنے من اكرتم الم رسيده بو تووه بحى الم رسيده إن بيسے تم الم رسيده بو اور تم اللہ تعالى سے الي الي چزوں كى اميد ركھتے ہوكده الوك اميد نبيس ركھتے۔

وہ کمی طرح دنیا میں لوٹ جائیں خواہ ایک ہی دن کے لئے لوٹیں ہمئٹار اس لئے واپسی کی آرزو کرتے ہیں محمد زندگی کی حالت میں جو المان سے مردد موے ہیں ان کا تدارک کر عیں اور اطاحت گزار اس لئے والی چاہے ہیں کہ اٹی نیکوں میں اضافہ کر عیں ا قیامت کادن خسارے کادن ہے مطبح اس وقت اپنے خسارے کا حساس کریں کے جب وہ یہ دیکسی سے کہ ہم ان اعمال سے زیادہ اعمال پر قادر تے ہو آج لیکر آئے ہیں افسوس ہم نے اپنا لیتی وقت ضائع کیا اور اپنی مرمزیز کے ہزار بالحات مباحات میں مرف كردي منامكار كافساره وواضح بى

جب آدمی قبرستان جائے اور قبروں کی زیارت کرے تو ذہن میں یہ بات رکھے کہ ان قبروں میں جتنے لوگ ہیں خواہ نیک ہوں یا برسب كے سب دنیا على او معے كے خواہ شند ميں " تاكه است اعمال كا تدارك كريكيں " يا ان على اضافه كريكيں " يه ميري خوش تستى ے کہ مجھے اللہ تعالی نے گذشتہ ایام کے تدارک کا اور اطاعات میں اضافہ کا موقع دے رکھا ہے ، جھے اپنی زعد کی کے باتی دن اللہ کی اطاعت می صرف کرنے چاہیں میرا ایک ایک سائس اللہ کی نعت ہے ، مجھے اس نعت کی قدر کرنی چاہیے ، آدی نعت کی معرفت کے بعد ی شکر کر آ ہے 'چنانچہ اگر اس نے زندگی کو نعت سجو لیا ہے تو عمر کے باتی دن بینینا ان کاموں میں مرف کرے گاجن کے لئے اس کی تخلیق ہوئی ہے ' زندگی دراصل آخرت کے لئے زادراہ لینے کے لئے بنائی گئے ہے 'اگر آدی نعت کاقدر شناس ہو گاتی بھی اس مقصدے عافل نہ ہوگآ۔

یہ عاقلوں کا علاج ہے امید ہے اس علاج ہے وہ لوگ اللہ تعالی کی تعموں کی قدر کریں مے اور اسکا شکر اوا کریں مے معرت ريج ابن خيم ابن بزرگ اجلالت شان اور كمال معل و المي كيديمي طريقه التيار كرتے تع باكد الله تعالى كى نعتوں كى معرفت من كمال بدا موجائ انمول نے اپنے محرض ایك قر كمود ركى متى ، مرروز ایك باراس من ليك مات اور ملے من ایك طوق وال ليع كريه أيت ردعن

رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّى أَعْمَلُ صَالِحٌا (پ١١٨ المد١٠) اے میرے رب محم کو محرواتی بھیج دیجے اکد میں نیک اعمال کروں۔

اسك بعديد كت موت كمرت موجات ربي تيراسوال بورا موا ، تجهم وقع نعيب موا اب اس وتت كے لئے عمل كرجب جيرى درخواست تعل نسي موكى اور بحجے عمل كرنے كاموقع نسي عطاكيا جائے كا۔جولوك شكراداكرتے بي ان كاعلاج بيہ كهوواس حقیقت کو ہروقت دل و نگاہ میں رکھیں کہ جو لوگ فکر نہیں کرتے ان سے نعت سلب کرلی جاتی ہے 'اور پھرواپس نہیں دی جاتی 'اس لے معرت منیل ابن میاض فرمایا کرتے تھے کہ نعت پر شکر کرنا سیمو 'اور اے لازم پکڑلو' بہت کم ایبا ہوا ہے کہ سمی قوم سے نعت چين ل کئي مو اوردواره دے دي کئي مو ايك مديث ميں ہے :-

٩٠ وردد ورد و المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع الناس المرابع و المرا يَلْكَ النِّعُمَ قَلِلْزُّ وَإِلِهِ ابن مرى أَبَن حَإِن معاذا بن جَلِّ)

جب من بدے يرالله كي فعت زياده موتى ہے تواس سے لوكوں كى ضرور تيس بھى زياده وابسته موجاتى بين جو مخص ان سے سستی برتا ہوواس فعت کو زوال کے سرو کردیتا ہے۔

قرآن كريم من الله تعالى في ارشاد فرمايات و الماياً في الماياً في الماياً الله المايات الله المايات المايات الم الله المايات الله تعالى منى قوم كى مالت من تغير من كرما جب تك ده لوگ خدى الى مالت كو نهين بدل

مبروشكر كاارتباط

ایک چیز میں صبرو شکر کا اجتماع اور اس کی وجہ : اب تک ہم نے ہو تنگوی ہے اس سے تم یہ بتجہ افذ کر سکتے ہو کہ ہر موجود چیز میں اللہ تعالی کی تعت سے فالی ہو اس سے یہ فابت ہوا کہ معیبت کا سرے سے کوئی وجود ہی اس لئے کہ اگر معیبت موجود ہے تو اس پر شکر کے کیا معی ؟ اور معیبت نمیں تو پھر مبر کیا جائے گا؟ بعض لوگ یہ دمولی کرتے دیکھتے گئے ہیں کہ ہم تو معیبت پر بھی اللہ کا شکر کرتے ہیں ' فعت کا تو ذکری کیا ہے 'کوئی اللہ کا شکر کرتے ہیں کہ ہم تو معیبت پر بھی اللہ کا شکر کرتے ہیں ' فعت کا تو ذکری کیا ہے 'کوئی ان سے پوچھے کہ تم اس چیز پر شکر کیے کرتے ہو جس پر مبر کیا جا گا ہو تا ہے کہ اللہ تعالی نے جس کی خشری ہیں ایماد کی ہیں سب اور شکر میں ایماد کی ہیں سب موجود ہیں 'اس کا کیا مطلب ہے ؟ میں نوشیں موجود ہیں 'اس کا کیا مطلب ہے ؟

مصائب نہیں ہیں ہلکہ دنیاوی ہیں۔

بعض نعتين مصيبت بين

میار تربا جیسالہ الدخان ، ارسادہے ۔۔ وَلَوْ بِسَسَطَالِلُهُ الرِّزُقَ لِعِبَادِعِلَبَغُوْ اَفِی الْاَرْضِ (پ۲۵ر۳ آبت۲۷) اور اگر اللہ تعالی سب بموں کے لئے موزی فراخ کردیا تو وہ دنیا میں شرارت کرنے گئے۔ حقیقتاً بلاشہ (کافر) آدی حد (آدمیت) سے کل جاتا ہے اس لئے کہ اپنے آپ کو مستنی دیکیا ہے۔

سركاردوعالم صلى الله عليه وسلم كاارشاد ب

ُ إِنَّ اللهَ لَيَحْمِى عَبْدُهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ التُنْيَا وَهُو يُحِبُّهُ كَمَا يَحْمِي أَحَدُكُمُ مَرِيْضَهُ (ترمنى عام) اللهَ لَيَحْمِي عَبْدُهُ الْمُؤْمِنَ مِن التُنْيَا وَهُو يُحِبُّهُ كَمَا يَحْمِي وَاج ، جَى طَرح تم مِن اللهُ تعالى اللهِ تعالى اللهِ تعالى اللهِ تعالى اللهِ عَبْدِهِ عَلَى اللهُ تعالى اللهِ عَبْدُهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَبْدُهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَل

ے کوئی اپنے مریض کو بچا آہے۔

سی مال ہوی ، بچوں اور اقربام و فیرو نعتوں کا ہے اور ان نعتوں کا ہے جو نعتوں کی سولہ قسموں کے همن میں مذکور ہیں اس تھم سے ایمان اور حس ملت جیبی تعتیں مسٹنی ہیں 'باتی نعتوں کے بارے میں یہ امکان ہے 'کہ وہ بعض لوگوں کے حق میں مصیب ہوں اس صورت میں ان نعتوں کی اضداد ان محمد کے تعت ہوں گی۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا جاچکا ہے کہ معرفت ایک کمال ہے اور اس اعتبارے ایک فعت بھی ہے میونکہ یہ اللہ کی مفات میں سے ایک صفت ہے۔ لیکن بعض امور میں یہ صفت اس سے متصف من کے لئے مصیب بھی ہو عتی ہے اس صورت میں بھی کما جائے گا کہ اس نفت کا فقد ان تینی جمالت اسکے حق میں نعت ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ انسان اپن موت کے وقت سے ناواقف ہے 'اور یہ ناوا تفیت اسکے حق میں نعت ہے کیونکہ اگروہ اس بات ے واتف ہو آکہ اسکی موت کب آئے گی و زندگی کا سارا لطف خاک میں ال جاتا ہے کوئی لمحد سکون سے نہ کررہا گا۔اس طرح لوگوں کے مافی العنمیر پر مطلع نہ ہونا بھی نعت ہے "کیونکہ اس طرح انسان لوگوں کے ان خیالات سے واقف نہیں ہویا آجو وہ اسکے بارے میں اور اسکے اُحباب واقارب کے بارے میں رکھتے ہیں کونکہ اگر لوگوں کے خیالات جانے کی نعت یا آ تو ساری زندگی عذاب میں گزرتی اگروہ لوگ طاقتور ہوتے توان سے حمد کرتا اور انقام ندلینے کے باعث دل ہی دل میں کڑھتا اور کزور ہوتے تو ان سے انقام لیتا اور فساد بہاکرنے کاسب بنا اس طرح دو سرول کی مدموم صفات سے واقف ند ہونا بھی ایک نمت ہے میونکد آگر تم كى كى منزم من إطلع بو مح تواس من خواه بوق بغض ركمو عن اورات اسى مدينے سے تكيف بنچاؤ مے اوراس طرح دنياو آخرت میں اپنے لئے وہال اور معیبت کاسب بنومے الکہ بعض او قات کی کی الجھی مفات سے جامل رہنا بھی ایک نعت ہے آگونکہ بعض اوقات آدی دو سرے کوخوا و توا و تکلیف پنچانا جاہتا ہے اب آگروہ مخص ولی ہے اور تم ناوانستہ طور پراے تکلیف پنچارہ ہوتو تم پر اتنا بدا گناہ نہیں ہے جتنا بدا گناہ اس وقت ہے جب تم اس کے مرجب دمقام سے واقف ہونے بعد اینا بنچاتے ہوئ یہ توبدی بات ہے کہ جو مخص کمی نبی کواسکے مرجہ نبوت ہے واقف ہونے کی بعد اورولی کواسکے منصب ولایت سے متعارف ہونے کے بعد ایذا پنچاہے تواسکا کناواس مخص سے زیادہ علمین ہے جو کس عام آدی کو تکلیف پنچا آ ہے۔اللہ تعالی نے قیامت ایرالقدر ساعت جد اور بعض کبار کو مهم رکھاہے 'یہ اہم می آیک تعت ہے ہے تک اس طرح تم شب قدر 'اور ساحت جدے فضائل حاصل كرنے من زيادہ سے زيادہ تك وروكرتے ہو 'اور زيا دہ سے زيارہ معاصى سے بچتے ہو 'جب جمل ميں الله تعالىٰ كونتوں كاب حال ہے تو علم من كيا حال موكا؟

دیکھو نعتیں تمام موجودات میں ہیں میں ضروری شیں کہ ہم اہل دنیا ان نعتوں کی قدر کریں یا انعیں دکھ کوش ہوں کہتا تھ ہم سورج کی روشنی پاکر بہت زیادہ خوش نہیں ہوتے میں کہ ہم تھے ہیں کہ یہ روشنی سب کے لئے عام ہے 'اس طرح ہمیں مادوں ہجا ہے نظر ہو تا ہے جنمیں ہم سالماسال کی محت سے تغیر کرتے ہیں می کو نکہ ہم یہ جانے ہیں کہ آسان کاحس سب کے لئے عام ہے ' اس میں کسی کی مخصیص نہیں ہے۔ ہمرطال یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی جزالی ہدا نہیں کی جو حکست خالی ہو اور شہ کوئی الی چزیدا کی ہے جس میں فعت موجود نہ ہویا تو وہ نحت تمام لوگوں کے لئے عام ہوتی ہے ' یعض لوگوں کے لئے مخصوص ہوتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالی نے جو مصیبتیں دنیا میں پیدا کی ہیں وہ بھی نحست خالی نہیں ہیں خواہ وہ مصیبت ذدہ کے جن میں ہوں ' یا غیروں کے جن میں۔ فرشیکہ بعض طالات کونہ مطلق نمصیت کما جا سکتا ہے 'اور نہ مطلق نحت ' اس طرح کے طالات میں ہی ہے پر میراور فشر دونوں واجب ہیں۔ اب اگر تم یہ کمو کہ میرو فشرود متضاد کیفیتیں ہیں ' یہ دونوں جمع کہتے ہو سکتی ہیں ' اس اعتبار نے فرم کا باعث ہوتی ہیں ' اس لئے مبر غم پر اور فشر خوشی پر ہوگا' اور دونوں چن ہیں ہی ایک اعتبار سے خوشی کا اور دو سرے اعتبار سے فرم کا باعث ہوتی ہیں ' اس لئے مبر غم پر اور شکر خوشی پر ہوگا' اور دونوں چن ہیں ہی ایک اعتبار سے خوشی کا اور دوس کو جس ہوں گا۔ اعتبار سے فرم کا باعث ہوتی ہیں ' اس لئے مبر غم پر اور شکر خوشی پر ہوگا' اور دونوں چن ہیں ایک ہی ہیں جو ایک اسے متعلق ہوں گی۔ والی مصد سے اس کے مبر غم پر اور شکر خوشی پر ہوگا' اور دونوں چن ہیں ایک ہی ہیں جو ایک اس میں خوص ہوں گیا۔ اس میں خوص ہوں گیا۔

دنیا کی مصیبتوں کے یاننج پہلو: دنیا کی جتنی مصیبتیں ہیں جسے نقر 'مرض 'ادر خوف وفیوان میں پانچ امور ایسے ہیں جن پ محلند انسان کوخوش ہونا چاہیے 'ادر شکر کرنا چاہیے۔

ان میں سے ایک بیہ ہے کہ جو معیبت یا مرض اس وقت نازل ہوا ہے اس سے زیادہ سخت معیبت اور تعین مرض بھی ممکن ہے اس کے اللہ کی نقد برات میں کمی کو وقل نہیں ہے 'بالفرض وہ کمی معیبت کو دو گنا کردے اور کمی مرض کو پیعادے تو کوئی کیا کر سکتا ہے ؟ نہ منع کر سکتا ہے اور شرکا وٹ بن سکتا ہے 'اس لئے یہ سوچ کر شکر کرنا چاہیے کہ اس نے اپنے فعنل و کرم سے اس سے بدی معیبت نازل نہیں فرمائی۔

ور سراپلویہ ہے کہ یہ معیبت دنیادی امور میں نازل ہوئی ہے 'یہ بھی ممکن تھا کہ کوئی الی معیبت نازل ہوتی جو تہمارے دین میں نتصانات کا باعث ہوتی۔ چنانچ ایک مخص نے حضرت سل ہے عرض کیا کہ چور میرے گھر میں کئس آئے اور مال د متاع لوٹ کر قرار ہو سے 'سل ہے 'اور تھر ایک اللہ کا فکر اواکر 'اگر چور کے بجائے شیطان داخل ہو تا 'اور تہمارے گھرکے بجائے تہمارے دل میں داخل ہو تا اور توحید کو فاسد کر دیتا تب تم کیا کرتے 'اس لئے حضرت میں علیہ السلام اپنے استعادہ میں یہ الفاظ کھا کرتے تھے اے اللہ بھی پر کوئی الی معیبت نازل جو کہ ایک معیبت نازل جو کہ ایک معیبت نازل جس کا تعلق دین ہے ہو 'حضرت مرابن الحفاب ارشاد فرماتے ہیں کہ جھے پر کوئی الی معیبت نازل جس کا تعلق دین ہے ہو 'حضرت مرابن الحفاب ارشاد فرماتے ہیں کہ جھے پر کوئی الی معیبت نازل جس کا دو میرے دین میں نہیں ہوتی 'دو مری ہے کہ مقدار میں اس سے نیادہ نہیں نہیں ہوتی 'دو مری ہے کہ مقدار میں اس سے نیادہ نہیں

موتی تیری یہ کہ محصاس معیبت پر دامنی رہے ہے محروم نیس کیا جاتا ، چو تھی یہ کہ محصاس پر تواب کی وقع رہتی ہے۔ کی بررگ کا ایک دوست تھا جے باد شاہ نے قید خانے میں واواریا اس مض نے اپنے بزرگ دوست کو اپنی قید کی خردی اور اس ب فكايت كى برك في اس مكالم كدوه الله كا فكرك واحداد الم يدايا اس في المن ووست كياس بدواستان وردوغم مى كلوكر بيمي يزرك في جرى كملاياك وه خدا كاشكراداكر، اوشاد في ايك جوى كويمي اسكياس قد كمويا اوردونول كو ایک زنجری بائدھ دیا۔ قدی نے یہ مالات می کملائی اور دوست سے امانت کی ورخواست کی ودست نے محر اوا کرنے کی نعیرت پراکتفاکیا وہ مجوی دستوں کے مرض میں جلا تھا ، باربار رفع ماجت کے لئے جا آاور ایک زنجرمی برمے ہوئے ہوئے ک وجدے بوی کے ساتھ اے بھی جانا پر آاورجب تک وہ قدائے حاجت سے فارغ ند ہو آویں کرارہا پر آ تدی لے اپی یہ دالدار كينت بى كوش كزار كرائى بواب يى ما حكوكرو تدى نے ح كركماايا افركمان تك حكوكوں بررك في اس سے كماايا دراسور اگروہ زنار جو مجوی کی مرض بری موتی ہے تہاری مرض موتی تب کیا موتا اسے معلوم مواکد اگر کوئی انسان می معیب میں كرفار بوتوات سوچنا جاہيے كه أفر ميرے وہ كونے اعمال بديس جن كى دجہ سے بي اس معيت بي كرفار بوا بول اگر الحجى طرح فورك كاتريتيج بانك كالده معيد سلسكاعال بشي مخاطعي نهايت حواري فالتحوادة وست نواكم فق حالم إجرا عكين بهشائ بح سي كلما كاجهم فهو موتها مجد مزور المالان كالياجي الناشير فللفريق عاب مع الين ايك ي الحد كالأكيان فامر ب اس صورت من الله كالحراد اكرنا ضوری ہے ، حضرت او برید ، سلائے کے بارے میں میان کیا جا تا ہے کہ وہ کسی کل سے گزدہے تھے کہ اور سے کسی نے داکھ کا برتن ان پران دیا وہ تاراض نیس ہوئے الکہ اللہ کے حضور مجد ریز ہو گئے او کون نے جرت سے اسمیں دیکھا اور اسکی وجہ دریافت کی فرایا می واس کا معرفاک اورے اگ رس اور محص فائسر رجاتی میں وراک رہیت می الیاب فعت نس ب کرمی اسراللہ کا مرادانه کون؟ کی بزرگ نے ان سے درخواست کی کہ نماز استفاء کے لئے تفریف لے چلیں فرایا تم یہ سجے رہے ہو کہ پانی بسنين بافرمورى ب مس يحدرامون كه بقريد في افرمورى ب

اب آگر کوئی یہ کے کہ ہم معیب پر کیے فوش ہون ہوتے ہیں کہ جو لوگ ہم سے زیارہ کتاہ کرتے ہیں وہ میش و آرام کی زندگی گزارتے ہیں کھاری کو لیجے 'وہ اپنے کفر کے باوجود تعیین سمیٹ رہے ہیں 'اس کا بواب یہ ہے کہ کھار کے لئے تواقا سخت عذاب اور اتن شدید معینیں ہیں کہ تم ان کا تصور بھی نہیں کرکتے گھریہ عذاب تیامت کے دن دیا جائے گا' ونیا بین انجمیں اس لئے مسلت دی گئی ہے کہ وہ زیادہ سے زیادہ کناہ کرلیں باکہ طویل عذاب کے مستحق قراریا کیں 'قرآن کریم بین ہے ۔۔

إِنَّمَانَكُلِي لَهُمْ لِيَزْ دَادُو الْمُمَّا (ب١٠٨ اعت ١٠٨)

ہم ان کو صرف اس لئے مسلت دے رہ ہیں ماکہ جرم میں ان کو اور ترقی موجائے۔

جمال تک ان کناہ گاروں کی بات ہے جنہیں تم اسے سے بوا گناہ گار بھے ہوتہ مید پوچنے ہیں کدید بات تم کیے کہ سکتے ہوکہ فلال مخض کے گناہ تم سے زیادہ ہیں اللہ تعالی کی ذات میں ہونے والی پر کمانی سوء اولی اور اس کی صفات وافعال کے بارے میں برے خیالات کا گناہ اتنا شدید ہوتا ہے کہ اس کے سامنے گا ہری شراب توشی اور زنا و فیرو کے گناہ مائد پڑجاتے ہیں الیے ہی لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ہے۔

وَتَحْسُبُونِهُ هَيِّنَا وَهُوعِنْكَ اللَّهِ عَظِينُ (١٨١٨) عدا)

اورتم اسكوبكي بات محد رجعة مالاكسود الدك نزديك بسعد ماري باسب

اس سے معلوم ہواکہ کوئی مخص یہ جین جان سکا کہ اسکا گناہ معمولی اور دو سرے کا گناہ تھین ہے ' پر اگر کسی کو اسکے گناہوں کی سزا نہیں ال رہی ہے تو آتم یہ کیے ہو کہ تم میں اور اس میں فرق کیا جارہا ہے اگر چہ اسے اس فرق کا افتیار ہے وہ جے چاہ معاف کردے 'جے چاہے سزاوے ہو سکتا ہے جمیس دنیا میں سزاوی جاری ہو 'اور اسے آخرت میں دی جائے' یہ مجی مقام شکر ہے جب بنده کوئی کناه کرنا ہے اور اس پر کوئی شدت یا معیبت دیا میں کھی ماتی ہے واللہ اس بات ہے ب

نازے کہ اے ساں عذاب دے۔

معیت رفتری چوشی وجہ یہ کہ جب میں معیت نائل ہواؤاس طرح سے کہ میں جس معیت میں گرفار ہوا ہوں وہ اور اور اور معیت اس میں اس کے جو نسیں آئی وہ اور معیت اس میں ہوئی اس کے جو نسیں آئی وہ میرے کے تعیت کے اس براللہ کا فکر کرنا چاہیے ، فکر کہا تج ہی وجہ یہ کہ معینت کا واب معینت سے ہوا ہوا ہے۔

دنیا کے مصائب آخرت کے راہتے ہیں

اس لئے کدونیا کے مصائب دو وجہ سے افریت کے راسے ہیں الملی دجہ وی ہے کہ جس کی انیاد پر مریش کو سطح اور کروی دوائیں دی جاتی ہیں اور بچاں کو کھیلنے کود ہے مع کیا جاتا ہے مریش کے حق میں کردی دوا تھے ہے ایک کا اس معیت کے بعدوہ راحت پاسلائے اس طرح مميلے سے مع رائے کے حل میں احت ب ايو لك اكراس مميل كوري إداوى دى في اوره علم و اوب سے مروم رہ جائے گا اور تمام عرفتسان میں رہے گا کی حال مال الل و میال الاسب اور اصفا دو فیرو جزوں کا ہے۔ یہ تمام چزس انسان کوع ریز موتی میں ابعض دفعہ انسان ان کے باحث ہلاک موجا آہے ' حالا تک مطل انتخابی میں قیت اور اطلا چزہے 'کین اس کا دجہ ہے بھی آدی کو ہلاکت کے مرطے سے گزرنا پر آ ہے ، قیاست کے دن طرین تمنا کویں کی کہ کاش وہ مجنول یا بچے موتے ، اکدوہ اللہ کے دین میں اپنی مقلول سے تقرف نہ کہائے موری ہیں کہان اساب میں مرف فریو النامی انسان کے لئے دی بحرى بى بوعتى ب اس لے اگر كوئى فض اللہ كے ساتھ حسن عن كے پهلو كو ترج دے اور بدان لے كدان امور ميں ميرے لے دین کی بھڑی ہے " تب بھی ان پر شکرادا کرنا چاہیے "اس لئے کہ اسکی حکمت نمایت وسیع ہے "اور معدل کی معلقوں نے ان ے بمتر طریعے پر واقف ہے اقامت کے دن جب بڑے یہ دیکمیں سے کہ وہ دنیا میں جن معائب میں جلا تھے ان پر ان قواب دیا جارہا ہے تب شرادا کریں مے بس طرح بیدادع اور صورے بعد استاداوروالدین کا فکرادا کر اسے کہ انھوں اے است ندد کوب کیا اے کمیلنے سے مدکا اور اسکی تعلیم و تربیت میں مختی احتیار کی ورند اگر نری سے کام لیے توب مکن تھا کہ می علمواوب سے محروم رہتا۔ اللہ تعالی کی طرف سے تازل ہونے والی معیبتیں اور حقوبتیں میں تاویب کے فیریقے ہیں بعد ان اللہ کی متابت اور مہانی اولاد پروالدین کی منابت اور مہانی سے کسی زیادہ عمل اور دیریا ہے ، روایت ہے کہ ایک محض نے سرکار دوعالم صلی اللہ ملیہ وسلم ی خدمت میں موس کیا کہ جھے کوئی وصب فرائے آپ نے فرایا : اللہ کاج تھم فریر ہوا ہے اس میں تم اے مشم نہ کرد (احر البراني- عبادة) ايك مرجه مركاردد عالم ملى الله طبه وسلم آسان كى طرف وكيد كرجف في الوكول في بخف ك وجد دروافت ك فرایا محف مومن کے بارے میں اللہ تعالی کے نصلے پر تعب بوا اجب اس کے من عل قائد في البال كافيملہ بو آ ب تووہ خوش رہتا ہے اوروں نیملہ اسکے حق می مغیر رہتا ہے اور جب علی کافیملہ ہوتا ہے تبوں راضی رہتا ہے اور یہ فیملہ می اسکے حق می مغید ہو تاہ ودمری وجدید ے کہ مملک خطاؤں میں سرقبرت ونیا کی عبت ہے اور اسباب مجلت می سرفبرست بدہے کہ ول ونیا کی عبت

ے دور رہے 'اگر دنیا کی تعتیں پلا طلب طفے لکیں اور ان کے حسول کی راہ یس کوئی معیبت بھی پیش نہ آئے ول دنیا کی طرف اکل ہوجاتے ہیں 'یمان تک کہ دنیا اس کے حق میں جنعہ کی طرح ہوجاتی ہے 'جب موت اللّی ہے اور جدائی کے لوات قریب آئے ہیں تب دل اس جدائی کی باب نہیں لایا تا' اور اگر وقا فوقا معینیں آئی رہیں' پریٹانعوں سے سابقہ پر نارہ تو دل دنیا ہے آلی جا آلی جا اور وہ اس ہائوس نہیں ہویا تا' الکہ بے در بے حوادث ہو ذکے قرید خانہ تصور کرتا ہے 'یمان ہے رفعت ہونا کویا تید خانے ہے رہائی یا تا ہے۔ اس کے حدیث شریف میں ہے ۔

النَّنْيَاسِجُنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّفُالْكَافِرِ (مَلْمُ الاجرية) دنامومن كاقد فانه اور كافرى جنعب كافراس فنى كوكت بن كه جوالله تعالى الماض كرے "اور مرف دنياي زندگى كا طالب بو "اے پاكر مطمئن "اور اسكى لذتي پاكر خوش بو "اور مومن وہ ب جس كا دل دنيا سے بيكانه بو "اور اس تك وود بن معموف بوكه كس طرح اس قيد فاتے سے آزاد بوجائ كفر ظاہر بمي بو باب اور فلى بحى ول بن دنياكى جس قدر مجت دبتى ب اى قدر شرك فنى بحى رہتا ہے "مؤمد مطلق

دهب جومرف وامدمطلق كوابنا محيب جلسك

ید وجوہات ہیں جن کی وجہ سے معیر تول پر فوقی ہوئی چاہیے معیر تول پر فم ہوناتو فطری ہات ہے "اسکی مثال ایم ہے ہیے کچنے
الکوانے کی ضورت پیش آئے اور کوئی فیص تہمارا یہ کام مغت کردے یا کسی مرض میں کڑدی دوایتے کی ضرورت پیش آئے " فاہر
ہے پہنے لکوانے ہیں ہی تکلیف ہے "اور مخ دوا پینے ہیں ہی جلین اس کے باوجود آدی پہنے لگانے والے "اور طبیب کا شکر اواکر آ
ہے "وجہ اس کی ہی ہے کہ اس معیرت کے پہلو ہی فوقی ہے لین آدی اس نے مرض سے نجات یا ہے "اس لئے پہنے لکواکر اور تلح
دوالی کرجمال فوقی ہوتی ہے وہاں تکلیف ہی ہوتی ہے۔ اس طرح دنیا کی معیر تول کو بھی سمجھنا چاہیے یہ کڑدی دوائی اور جم پر
ممل جراحی کے مثابہ ہیں "ان سے وقی طور پر تکلیف ہوتی ہے لین انجام میں دا دے الی سے سے کردی دوائی اور جم پر

دنیا سے رخیت رکھنے والے کی اختال : دنیا ہے جب کرد اولے کی مثال ایس ہے جے کئی فض سرو تفریح کے لئے شاق کل بیں جائے اور وہاں کسی فر بعرات کو رہے کا کردل کو پیٹے اس پر ماش ہوجائے اور وہا ہے اور ہو جائے اور وہاں کسی فر بعرات کو رہے کا برے اس پر حاش ہوجائے اور ہوجائے اور ہوجائے اور ہوجائے اور ہوجائے اور ہوجائے اور ہوجائے کا برے اس محل ہم معیتوں کا باعث رہے کی خوا کو اور اس ہوجائے کا برے اس محل بی معیتوں کا باعث بن اگر جائے والے والے کو ول بی بید خیال دے کر یہ گل بھی ہوگوں کے لئے تسین مائے کے ہم ممال نہیں معیت کا برجی ہوجا اس کے لئے تکلف وہ ہوگا اور اس سے معینو اند رہ سے کہ اور اس سے معینو اند رہ سے کہ اور اس کے لئے تکلف وہ ہوگا اور اس سے معینو اند رہ سے کہ اور اس سے معینو اند رہ معین کے تکلف اس کے حق میں اور اس سے معینو اند رہ میں ہوجا آب ہی توردہ المیت اس کے لئے تکین یہ تکلف اسکے حق میں اور اس سے معینو کا در اور اس سے دنیا ہی ایک وردہ اندے اس کے لئے میں اور اس سے معینو کی در اور اس سے دنیا ہی ایک وردہ انہ اس کے لئے معین کی معین کی معین کی اور جس اندر طبیعت اس سے معرف وہ اس مار کی اس میں اور اس سے معرف وہ ان کی اس کے لئے فت کی صورت اختیار کرتا ہے۔ ہو فض اس اور جس تدرطبیعت اس سے معرف وہ اس میں کو گران ہوجا آب ای قدردہ المیت اس کے کہ معین کیا ہو معین کو معین کو معین کو معین کو دوران وہ میں ہوجا کے اور جس تدرطبیعت اس سے معرف وہ ان کی دوران میں ہوجا آب اور جس تدرطبیعت اس سے معرف وہ ان کی تر ہوجا آب اس کے کہ معین کو کھنے والا تو ہروت وہ میں ہوجا کے دوران معین کو معین کو معین کہ کھنو الا تو ہروت اور خوال کرد معین کو معین کو معین کو دوران معین کو معین کو دوران کو تر کی دوران معین کو معین کو دوران کو تارک کو

مصائب رمبری فضیلت: موایت می ایک اعرابی فضیلت در الداین عباس کوان کے والد حفرت عباس کو والد حفرت عباس کی وفات ریلور تعزیت یہ تطعد لکہ کر بیجا۔

إَضْبِرْ لَكُنْ بِكَ صَابِرِينَ فَإِنْ الْمَاسَ صَيْرُ الرعِيَّة بَعْدَ صَبْرِا لرأيس

الْعَبَّاسِ أَخْرُكَ بَعْلَهٔ - وَاللَّهُ خَيْرٌ رمر بجيئ ہم بى آپ كود كي كرمركري ك اس لئے كر رهايا كامبر مودارك مبرك بود بو ا معزت ماس كي بود آپ ك مركاثوابان عيمتروكا اورالله تعالى صرت عباس كے لئے اب عرون)-

، حضرت میدانند این ماس نے ارشاد فرمایا که می مخص نے اس سے بھڑ توجت میں کی مصائب پر مبرکرنے کے سلط میں بے شار روایات یں ایک مدیث عرب سرکاردوعالم صلی الله علیہ وسلم فے ارشاد قرایا :

مَنْ يُرِدِاللَّهُ مِحْدُرُ الصِيبُ مِنْ الراري الراري)

الله تعالى جس مضى كالمائي عابتا بالص معيب ين بطا كرديا ب

ایک صدیث قدی می روایت ہے اللہ تعالی ارشاد فرما تا ہے کہ جب میں اسے بعدے پر مال اولاد کیا بدن وغیرو می کوئی معيبت ذالاً مول وجه قيامت كون اس بات عشرم آتى بكر اسكي في تراند كمرى كرون اوراسكا عمانات كولون ايك صعف السب سركارود عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه جس بندے پر معينت نازل موتى ہے اوروہ الله تعالى كے متلائے " موے طریقے پراتاللمو اِنّاللیموراح عُون کتاب اور یدوماکراہ :

اللهة إجزين من مُعِينَ بَنِي وَأَعْقِبْنِي حَيْرٌ امِنْهَا

اے اللہ تعالی عصص میری معیرت سے نجات دے اور اسکا بحر موض مطاکر۔

الواس كي دعا تول موتى ب اور الله تعالى اس كے ساتھ وي معالمه كرتے ہيں مساوه چاہتا ہے ايك مديث ميں يہ مي كه الله تعالى في ارشاد فرايا ب كه يس جس من ي دونون المحمول جين لينا مول است يه جزا دينا مول كه وه بيشه مير عرض دب كا اور میرے دیدارے مشرف ہوگا۔ دوایت ہے کہ ایک فض نے سرکاردد عالم صلی اللہ طیدوسلم کی خدمت میں عرض کیا میرا مال

مَاكَعُ وَكِيااور مِراجَم عَارَيِن مِي كُرْنَارِبُ مُركِارو عالم ملى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا :-لاَحْيِيْرَ فِي عَبْدٍ لا يَنْهُبُ مَالَهُ وَلا يَسُقُمْ جِسُمُهُ إِنَّ اللهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا إِبْنَكُ وَوَإِذَا

إِبْتَكُ هُصَّبَرَ وَابن الالنيا الديا الوسعيد الحدري)

اس بندے میں کوئی خرنمیں جس کا مال ضائع نہ ہو اور جس کا جسم بیار نہ ہو 'جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو محوب رکمتا ہوا ہے (معیت میں) جلا کویتا ہے اور جب جلا کر آے و صاب ما آہے۔

ايك مديث من مركار دوعالم ملى الدطية وسلم كاية ارثاد الله تعالى ألايبك في المستحثى يُستَلِق بِبَلاعِ في إِنْ الرَّجُ لِ النَّدِ اللهِ تَعَالَى أَلَا يُسْلُعُهُ الْمِعْمَلِ حَشَى يُستَلِق بِبَلاعِ في إِنْ الرَّجُ اللهِ تَعَالَى اللهُ ا

بده کا اللہ کے زویک ایک درجہ ہو آ ہے جس پروہ اپنے عمل سے نہیں کھیا آ سال تک کہ اے کس

جسمانی معیبت میں جلا کروا جا آہے گھردواس درجے پر فائز ہوجا آہے۔

این الارث روایت کرتے ہیں کہ ہم سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ما ضربوے آپ دیوار کعبہ كسائين كيد سادالخ موع تويف فرائع الم يا الله كاندمت من الى فكايتن في كين اور موض كيايارسول الله صلی الله علیه وسلم اکیا آپ ہمارے لئے اللہ سے دعا نہیں کرتے کدوہ ہماری مدد فرمائے "آپ الحد کر بیٹے مجے اور چوم مارک فصے سے من موريا اي مالت من آب في ارشاد فرايا

إِنَّ مَنْ كَانَّ قَبُلَكُمْ لَيُؤُنَّلَ بِالرَّجِلِ فَيُحِفَرُ لَهُ فِي أَلاَّرْضِ حَفِيرَةٌ وَيُجَاءُ

بالسِنْسَار فیوض علی دائید فی جعل فر قتین مایشر فه دلک عن دینو (۱) م به بهلوک ایس می که (ان می س) ایک آدی کولایا جا آاس کے لیے او ما کور اری لال جاتی اور مرر دک کر مرکدو کو سے کو می جاتے تی (مزامی) اس دین سے مخرف د کیا تی۔

إِنْمَايُوفِي الصَّابِرُ وَنَا جُرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابِ (١٨١٣ أَيَّ اللهُ المَّالِيَّ اللهُ المَّالِيَّةِ الم مَنْفُلُ رَجُوالُول كُوان كاصلَّ فِي الرَّي عَالَى

حضرت مرافد این مہاس سے روایت ہے کہ کمی وظیر نے پارگاہ النی یس عرض کیا: اے اللہ! بندہ موس تیری اطاعت کرنا ہے ' تیرے معاصی ہے اجتباب کرنا ہے ' گراہ اس جو کہ دنیا اس سے دورہ آئی ہے ' مصائب اسکے اود کرد مثلات ہیں 'اور بندہ کافر تیری نافرانی کرنا ہے ' گھے پر اور جیرے معاصی پر جرائے کرنا ہے ' اس سے معیدیں دور دہتی ہیں ' دنیا کی دولت اسک قدم چرہ ہی ہے ۔ یہ افزان کرنا ہوں کہ اسک کا خارہ بن جی بیرے ہیں ' یہ معیدت نیان مال سے میری حرکتی ہے ' بندہ موسن پر جس اس کے معیدت نیان مال کرنا ہوں کہ اسک کا خارہ بن جائے ' بنال تک کہ دہ بھے ہے میری حرکتی ہوں کہ اگر دنیا جس کہ اس کے معیدت نیال کرنا ہوں کہ اسک کا خارہ بن جائے ' بنال تک کہ دہ بھے تیک مل کردیا ہوں کہ اگر دنیا جس مرف کا جو کہ تیک ممل کردیا ہے تو روق میں کشاری کے ذریعے اسکا اجر بہیں دیوا جائے جب وہ بھر ہے ہیں آجے جائی ہوئی ۔ اس کردیا ہو کہ دریا ہوں کہ ایک کو اس کے پاس مرف کتا ہوں کا لا تھے ہو ' اور میں ان کی مزاود کی کا جو کہ دیا تا ہوں کہ کردیا ہوئی کہ جب قرآن کریم کی ہو آجے جائے انکا ہوئی ۔

تو حعزت ابو برصدیت نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! اس آیت کے بعد کوئی کیے خوش مہ سکتا ہے "آپ نے فرمایا: اے ابو برح اللہ تہماری منفرت قرائے کہا تم ہمار جس ہو ہے کہا حمیس کوئی تکلیف جس پنچے کی کیا حمیس غم جس ہوگائی تہمارے اعمال (یہ) کی جزاء ہے "بینی تہماری تکلیفیں ہاریاں اور حزن وغم تہمارے سیکات کا کفارہ ہن جا کس سے "(احر" ترمذی" (۱۹) یہ مدنوں مدائی پہلے کرد کی ہیں (۱۲) (این ان الدیا۔الن) دار المنی عن مقد این عام مرکاردوعالم صلی الله علیه وسلم به مواید کردین آپ نارشاد فرایا: جب تم کی مخض کودیمو کداے اس کی پندیده چزین اس ری بین و سجو لوکد اے جموضوی جاری ہے اس کے بعد آپ نے یہ آیت اور و فرائی د فَلَمَّا نَسُوْا مَاذَ كِرُوُ إِبِوفَتَ حَمَّا عَلَيْهِمُ اَبُوابُ كُلِ شَيْسَى حَلَّى إِذَا فَرَ حُوا بِمَا اُونُوا اَخَلْفَا هُمُرِيغُنَيَّا (ب عرا ایس س)

پرجب وہ لوگ ان چزوں کو بمولے رہے جن کی ان کو معیت کی جاتی تھی تو ہم نے ان پر برچزے دردازے کشادہ کردئے یمال تک کہ جب ان چزوں پر جو کہ ان کو فی تحیس وہ خوب اترا کے تو ہم نے ان کو

ندوكولا

یی جب انموں ہمار ساخکام پر عمل کرنا ترک کردیا تو ہم نے ان پر ٹیر (مال و دولت اور صحت و فیرو) کے دروازے کھول دیے گھر جب وہ ہماری مطاپر خوش ہوئے 'اور مال و دولت پاکر اترائے گئے تو ہم نے اضیں اچا تک کرفت میں لے لیا (احمد 'طرانی' بہتی) حضرت حسن بھری روایت کرتے ہیں کہ ایک محالی نے کی ایک حورت کو دیکھا ہے وہ نہانہ جالمیت ہے جانے تھے 'انموں نے بچہ در خمر کراس سے بات چیت کی 'اس کے بعد آگے برد گئے 'لیکن آگے بدھتے بدھتے وہ اچا تک مڑتے اور حورت پر ایک نظر وال کر بھر آگے بدد جاتے 'یمان تک کہ ایک دیوارے کرا گئے اور چرے پر ذخم کا نشان بن کیا 'سرکارود عالم صلی اللہ علیہ و سلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوراواقعہ حرض کیا 'آپ نے قرابیا ہے۔

إِنَّالَ أَدَاللَّهِ عَبُدٍ خَيْرٌ أَعَجَلُ لَهُ عُقُرُ بِغَنَيْهِ فِي التَّنْكِ المرطراني-مدالدان معلم وماً)

جب الله تعالی این بندے کے ساتھ خبر کا ارادہ کر ماہے تو دنیای میں اسکے گناہ کی سزا دیا ہے۔ پیر

حضرت علی ارشاد فراتے ہیں کہ میں حسیس ایک ایسی آیت بتلا تا ہوں جو نمایت امید افزائے لوگوں نے مرض کیا بتلاہیے "آپ نے یہ ایت طاوت فرائی :-

وَمَاأَصَابِكُمْ مِنْ مُصِيْبَةِ فَيِمَاكَسَبَتَ اَيلِيكُمُ وَيَعْفُوعَن كَثِيرٌ (ب٥١٥ آيت ٣٠) اور تم كوجو بكو معبت بيني به توه تهارے بي اتول كے كيموت كاموں سے (بيني م) اور بهت

ے تودر گزری کردیا ہے۔

جیساکہ ہم پہلے ہی گو ہے ہیں کہ مصائب گناہوں کی دجہ ہے ہوتے ہیں ،جب کی گناہ کی سزاکے طور پر کوئی معیبت نازل ہوجاتی ہے آوالد اس بات ہے بہ نیاز ہے کہ مرنے کے بعد اے دوبادہ عذاب دے ، حضرت المن اداری ہیں کہ سرکار دو عالم سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فربایا کہ اللہ تعالیٰ کے بہل بڑے کہ دو گھونٹ بہت زیادہ محیب ہیں ایک فصر کا تھونٹ ہو حلم کے باحث بیا جائے ، دو سرا معیبت کا گھونٹ ہو مبرک ہاجٹ ہیا جائے اور نہ کوئی تعلووں تقلوفوں ہو اللہ کی اور تو ہوں کی قالمود تقلول ہے ڈیادہ محیب ہیں ایک فصر کا تھونٹ ہو اللہ کی دو مرا وہ تقلم اور تو ہوں کی اور تو ہوں کی قالمود تقلم کی دو مرا وہ تقلم اور نہ کوئی تدم دو تقدم ہو فرض نمازے کے اے شے اور دو سراہ وہ تدم ہودور شد دا مدن میں مسلم کرانے کے لئے ایک تقدم دو رائد دا مل مسلم سلم کرانے کے لئے ایک اور دو زانوں ہو کرسانے بیٹھ کے کویا وہ حریف ہوں ان میں وفات ہو گئی اس کا ایک صاحبر آؤے کی وفات ہو کہ اس کے مران کی اس کے ایک صاحبر آؤے کی اور دو زانوں ہو کرسانے بیٹھ کے کویا وہ حریف ہوں ان میں ہوگی اس کے ایک ساتھ اور کھیتی ہری بحری ہوگی تو اس نے اپنی قدموں سے ایک ہی ہوگی ہی تو اس نے مران کی اس کے بحدوال دو ان دو اس کے ایک میں است نہ مران کی حری ہوگی تو اس نے مران کیا کہ میں کہ اور کو اس کے مران کیا کہ میں کہ اور دو اس کے کھیت کے اس کے بحدوال دو اس کی میں در بارا اس حضرت سلیمان نے در می کہ اور کی کی دو تا در اسے مران کیا اگر ایسا ہے تو بحدوال کی میں در اسے در بیارہ اس حضرت سلیمان کے در کی اور کی تو کی در اسے مران کیا اگر ایسا ہے تو بحدوال کی در در در اسے در بیارہ اس میں در اس کی در اس کی در بارا اس حضرت سلیمان نے در موں کیا اگر ایسا ہے تو بحد اسے میٹی کی دو اس کی در بارہ اس مور در کی اور کی دور کی اور کی در کی در کی در کیا در اس کی در بارہ اس کی در بارہ اس کی در کیا ہو کی دو کر کیا ہو کی دو کیا کہ در کیا ہو کی در کیا ہو کی دو کی در کیا ہو کی در کیا ہو کی دو کر کیا گور کی در کیا ہو کی دو کیا گور کی دو کی دو کی دو کی دو کر کیا ہو کی دو کر کی دو کر کیا ہو

ے یون کر معرت سلیمان علیہ السلام "فے جناب باری تعالی میں توب کی اور بچے پر مزید غم نمیں کیا۔ موی ہے کہ معرت عراین عبدالعور اب ایک عارصا جزادے کی اس تریف لے مے اور فرایا کہ قریمری ترازویں ہو میرے زویک یہ اس سے معرب کہ میں جری تراندمیں موں ماجزادے نے قرایا کہ جو بات آپ کو پند ہوں جھے اس پندے مقالے میں زیادہ محبوب مراوی کہتے ہیں کہ معزب مرابن مبدالمور کا خشاویہ تھا کہ اگر تو پہلے مرمائے تو جھے تھے پر مبرکرنے کا ثواب ملے کا اور یہ واب میرے بادے من رکما جائے گا اور من تحدے پہلے مرحاوی او میری وفات پر مبر کرنے کا اواب تھے لے گا اور یہ اواب تیرے بی باڑے می رکما جائے گا معزت مرف اپنی خواص ظاہر کردی میٹے نے بھی اس خواہش کی محیل ہی کو ترجے دی اوروی بات پند کی جو باپ کو پند می معرت مبداللہ ابن عباس موكس نے ان كے مينے كى وفات كى خردى "آپ نے "اناللہ وانا اليه راجعون" برمعا اور فرمايا كه الله تعالى نے ایک میب کو چمپایا ایک مشعب سے بھایا اور ایک اجر مطاکیا اسکے بعد آب این جگہ سے اٹھے اور دور کھت نماز اوا ک اسكاده فراياكه جوتهم بم سه متعلق تعاده بم بعالات يعنى بمين الب موقع بريه تحم ب وانتنفيزوا بالتبروا الله و مراور نماز المدد ال اس دیم نے مبرکیا اور نماز بھی پر می مطرت میوالد ابن مبارک کے ایک ما حبرادے کے انقال پر ایک محوی تعریت کے لے آیا اور اس نے یہ کماکہ محمد انسان کو آج وہ کام کرنا چاہیے جو ب وقوف آدی چدر روز بعد کرے کا اینی موت پر خوای نخوای مركراى يراب أب اج نسي كومي جدون بعد كورك كول شاعى كراما جائد ابن البارك يدارشاد فرايا اس فض ف بدے ہے گیات کی ہے اسکایہ جملہ لکو او- ایک مالم فراتے ہیں کہ اللہ تعالی اسے بندے پرے در بے معیمتیں والی ہے اسال تک كدوه زين براس مال من قدم افعا آب كراس كرات كوني كناه باتى شيس ريتا- حضرت نفيل ابن مياس ارشاد فرات بين جس طرح تم الني كروالوں كے لئے بھلائى كے كغيل ہوتے ہواى طرح اللہ تعالى الني بندة مومن كے لئے معيبت كا كفيل ہوتا ہے جو اسك حق من فلاح موتى ہے۔ حضرت ماتم امم فرائے میں كہ اللہ تعالی قیامت كون چار طرح كے آدميوں پر چار طرح سے جمت كرے كا الداروں رحفرت سليمان عليه السلام سے فراء ير حفرت ميلى عليه السلام سے غلاموں يرحفرت يوسف عليه السلام ے اور مریضوں پر حضرت ایوب علیہ السلام سے حضرت ذکریا علیہ السلام کا تصدیمان کیا جا آے کہ جبوہ بن اسرائل کے خوف ہے ایک درخت کے خلاء میں روبوش ہو مجے اور دھمن افھیں علاش کرتے ہوئے اس درخت تک آپنے اور افھیں یہ بھین ہوگیا كه حفرت زكرا عليه السلام اس درخت ك ابدر جهي موسع بين انمول في الده مكوايا اورور دت كوكائنا شروع كدوا ،جب آن معرت زكرا عليه السلام ك مرك قريب بعواق ب ساخة في الحدوى آنى كه أكردد بان آداز لكي و تهارا نام انجاء كي فرست ہے مذف کردیا جائے گا اس تدرید کے بعد حظرت ذکریا علیہ السلام نے اپن زبان واعوں سے دیان اور سال تک منبط کیا کہ زبان کے ود کارے ہو گئے۔ حضرت او مسود ملی فہاتے ہیں کہ اگر کی مضی رکوئی معیت نازل ہو اوروہ منبط نہ کہائے الکہ سینہ کوئی كرے الكرے مائے واليا ہمواس في الله بدورد كارے الانے كے لئے تير كمان الله مى لے لئے موں - معرت القمان عليدالسلام في المين ماجزاد عد فرايا مين سول كي كوفي الحديث ادرانسان كي كوفي معيبت ، جب الله كي قوم ع مجت كريا ب أوائش من وال وعام عواس المائش من ابع قدم رج بين ان من خش مو يا ب اورجن كم إول من لغرش اجاتی ہے ان سے ناراض مو آ ہے ا منداین قیل قراتے ہیں کہ ایک دن میری واڑھ میں شدید تکلیف منی میں اس میں نے جن بار کی کانے فرایا حمیس ایک دات تکلیف دی تم نے اسکابار بار ذکر کیا میری بد آگر تمی سال پہلے ضائع ہوئی تھی ، لين اج تك كى كوعلم نيس كر جه بركيا كزرى ب الد تعالى ف حفرت مزير عليه السلام بروى ازل فروائي كرجب تم يركوني معيبت نازل ہوتوتم میری شکایت میرے بعدوں سے مت کرنا میں بھی تو تساری شکایت اپنے بعدوں سے نہیں کر باجب تسارے کناه اور ميوب ميرے سامنے آتے ہيں۔

معيبت يرنعت كانفيلت

سَلُوْا اللَّهُ الْعَانِيَةَ لَمَا الْعُلِي آحَدُ الْفَتْلُ مِنَ الْعَافِيةِ الدَّالْيَوْيْنَ - (ابن مَاج، سَالُ)

الأتفائل سعما فيست كي دعاكرو كول كرايساكرنى نهي بصيقين كرملاوه كافيست سيبتزكن يحزلي جو-

اب آگرید کماجائے کہ بعض اوگوں کے اقوال ہے اس طرح کے اشارے مطنے ہیں گویا وہ مصائب کے خواہاں ہوں کمی بزرگ کی طرف یہ قول منسوب کیا جا تا ہے کہ میری خواہش ہے کہ میں جنم کا پل بنول اوگ میرے اوپرے گزریں 'اور نجات پائیں ' اور صرف میں دونے میں رہ جاؤں 'معرب سنون فراتے ہیں :۔

ولیس فی سواک حظ فکیفکاشت فاختیزنی (جے تیرے ملاوہ کی چزے مطلب ہیں اوجی طرح چاہے مرااخوان لےلے)

یہ معیبت کی ور فواست ہے اس کا مطلب کیا ہے ' جب کہ احادث میں اس طرح کے سوالات سے منح کیا گیا ہے۔ اسکے جواب کی تصیل یہ ہے کہ اس شعر کے بعد حضرت سنون آبنی کی بیاری میں جلاہوئ وہ دن دات مکاتب کے چکراگایا کرتے تھے اور بچوں سے کتے تھے کہ اپ جبوٹا کہا کہ ' میں اپی ' ازائش میں پورا نہیں اٹرا' جہاں تک انسان کی اس مجت کا سوال ہو وہ تناود نرخ میں دہ ' اور باتی سب نجات باجا کمی تو یہ مکن ہے ' لیمن بعض دلول پر حبت اس قدر عالب ہوتی ہے کہ دوا ہے نفس کوئ ان ہاتوں کے لا کن سمجھ لیتا ہے وہ مدہوش ہوجا آ ہے ' ست ہوجا آ ان ہاتوں کے لا کن سمجھ لیتا ہے ' شراب حشق میں مجمی زیدست نشہ ہے ' جو اسکا جام کی لیتا ہے دہ مدہوش ہوجا آ ہے ' ست ہوجا آ کے اور مستی کے مالم میں ایک ہاتیں زبان سے لکال بیشتا ہے کہ آگر اسکا نشر ختم ہوجائے 'اور مب فردی اور دوار فتکی کی بغیت زائل ہوجائے اور اس سے کہا جا جاتھ کی کہ تو وہ اپنا سم ہیں ہے ' بلکہ ایک ہوجائے اور اس سے کہا جاتھ کی تاب الدموات میں کر رہی ہے

الحاتی کیفیت اور وقتی حالت کا مکاس ب اس لئے اگرتم مشاق قد ای زبان ہے اس طرح کی ایس سنوتوا نمیں عاشقانہ کا ام پر محول کو ان کی باتیں سنفی میں ایک گئی ہیں لیکن وہ حقیقت سے بعید ہوتی ہیں ایک زفاختہ کا قصد بیان کیا جا با ہے کہ وہ ای بادہ ہم محبت کرنا چاہتا تھا مگروہ انکار کردی تھی نزفاختہ کے اس سے کما کہ تو کیوں انکار کرتی ہے اگر میں چاہوں تو ہے۔ لئے صورت سلیمان طیہ السلام کی سلفت زیر و ذیر کردوں محدود سلیمان علیہ السلام نے فاختہ کی یہ محتوم می اور واضح بالی فاختہ کی اس کا شرند لیں ایر انسان کی محقوم تا ہو محتول تا ہو اس کا شرند لیں ایر انسان کی محقوم تا ہو محتال بند ہو مرستی کے مالم میں ایک باتیں کہ جاتے ہیں کہ ہوتی تات ہوں تو ہو گڑھ کہیں۔ ایک شام کہتا ہے۔

ٱرْنِدُوصَالْمُوَيْرِيْدُهِجُرِى فَأَنْزُكُمَالُرِيْدُلِمَايُرِيْدُ

(یں اسکا دسال جاہتا ہوں اور دہ عمری بدائی جاہتا ہے۔ اس لئے یں اسکی خواہش کے لئے اپنی خواہش ترک کرتا ہوں)۔

یدایک عال بات ہے اس لئے کہ شامرے پہلے وصال کی خواہش کی عمر محبوب کے اوادے کو اپنی خواہش بنالیا عالا تکدودنوں خواہشیں ایک دوسرے کی ضدیر ، جو وصال کا ار دومند ہوگا وہ جدائی کی خواہش کیے کرے گا۔ تاہم اگر اس کام کی دو تاویلیں ک جائيں تباے مح تنكيم كيا جاسكا ہے الك ويد كيمورت بعض خالات من بيش الى مو الدورمتعدديد موكداس طرح محبوب كى رضاً حاصل کرلی جائے اس طرح معتنی میں اسکا وصال بھی ہوسکتا ہے اس صورت میں جدائی رضامتدی کا وسیلہ ہے اور رضا مندى دسال محوب كاذرايد ب اورجو يز محوب كاوسله موتى بوق عوفر نعى محبوب موتى ب اسكى مثال الى بي عيد كونى منص دو درہم کے دعدے پرایک درہم چھوڑدے اللا لکہ اے ایک درہم سے بھی حبت ہے محدہ اسے چھوڑ نے پر دضامند سے اس طرح عاش می وصال کا ارزومندے محرفی الحال معثوق ی خواہ ف کے احرام میں وہ یہ وصال ترک کرنے پر راضی ہے می تک اے قراح ہے کہ مستقبل میں ماصل ہونے والا وصال کمل اور پائدار ہوگا ووسری باویل یہ ہے کہ ماش کو صرف محبوب کی رضا مقصود ہے وسال وفيروب اس كوئي فرض نيس أكراف يدمطوم موجات كداسكا محوب اس سندرامني ب واس والدت التي بعدويدار میں ہی نہیں ملتی اس لئے وہ ایسے کام کرتا ہے جس سے اس کامجوب خش ہو اگر اس کی خرفتی جریش ہے تو وہ اسے بھی مجوب کا تحذ سجو كر قبول كراية ب- اي لئے بعض عاشقان خداكى مالت بير تنى كه وہ مصائب من كر فار بوكر خوش رہے تھے اور تكاليف مں لذت یاتے تھے ہم و تک وہ یہ تجھتے تھے کہ یہ تکلیفیں اور معینیں اللہ کی رضامندی پر دلالت کرتی ہیں ظاہر عشق میں اس مرسلے کا آنابد نسي ب الين يه مرحله به مختر و اب ايه حالت زياده دير تك طاري ديس راتي اور اكريد دير تك ده جاتي ب و عرصي حالت مشتر ہوجاتی ہے 'اور یہ معلوم کرنا مفکوک ہوجاتا ہے ،کہ اس جالت نے دل کواحتدال سے مخرف کردیا ہے 'یا وہ اپنی جگہ پر قائم ہے 'یہ ایک الگ بحث ہے 'اس کی محقیق اپنی جگہ ورکی جائے گی 'یمان اس کی محبائش نیں ہے 'یمان صرف یہ موضوع زیر منظوب كرمانيت معيبت في بعرب مم الله تعالى وين ودنا مي طور مانيت ك طالب بير-

مبرافضل بماشكر؟

جاننا چاہیے کہ اس ملطے میں مخلف لوگوں کے مخلف اقوال ہیں 'بیش لوگ یہ کہتے ہیں کہ مبر شکر سے افتال ہے 'بیش کی رائے بہت کہ اس ملطے میں مخلف لوگوں کے مخلف اقوال ہیں 'کچو لوگ کہتے ہیں ان کی فضیلت احوال کے اختلاف پر جن ہے ' بیض طالات میں شکر افضل ہے 'اور بیض میں مبر ہے بھر وزیق نے استداوال میں بچو ایسی تفکیو کی ہے کہ اس میں بیااضطراب ہے ' اور مقصد سے نمایت اور مقصد سے نمایت اور مقصد ہے ہیں 'اس ملطے میں دو محتیں ہیں۔ میں ہیں۔ میں میں میں میں اس ملطے میں دو محتیں ہیں۔

ملی بحث عوامی : یہ بحث تباہل کے طور پر ہے این اس میں مرف کا مراس انفری باتی ہے الل حقیقت مصور میں مولی اس بحث میں ہارے عاطب موام میں محمدان کی مقلی فامض وال اور مہم مقالی کی متحل نہیں ہوسکتیں والحقین بی ای کام راحاد کے اس می کدوہ بی موام ے خطاب کرتے ہیں اوران کا مقددید مو اے کدان کی اصلاح موجائے وہ لوگ سد حرمائیں میں مادر مہان اسے نے کی برورش ملک مملک دورہ سے کی ہے اسے مرفن غذائی اور انواع واتسام کے كمات نيس كملاتي مناسب كى ب كدوه يه غذاكم يح كو كملانا قركها التكويات مى درلات مبادا وه جكو ل اور ياريز جات ال بلاك بوجاع يدغذا من وه ال وقت معم كرسكا عبد اسكا ضعف ووجوجك كا اوروه جسماني طور ير تكررست وقوانا بوجاع كا ائی طرح یہ بحثیں می موام کے لاک جس میں اضمی و صرف دویا تیں علاق بایل ج شری دلا کل ے مقوم موتی ہیں۔ جال تک قامر کا تعلق ہے اس سے می فابعہ و اے کہ مرافعل ہے اگرچہ شکرے فعنا تل ہی بے شار میں لیکن جب ان كامبرك فيناكل عد نقائل كرت موقوم مواب كرفيناكل مبرك نواده بي اوربيس دوايات بس اسكى مراحت بحى موجود ے کہ مرافعل ہے جیاکہ ایک مدیث میں ہے :-

مِنْ اَفْضَلْ مَا اُونِينَتُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيْمَ الصَّبْرِ جوافظل جنس حسي مطاكى في بي النَّين اور مِبرِك مزيت ب-

ایک مدیث میں ہے کہ قیامت کے دن مدے زمین کے انتائی شرکزار بندے کوبلایا جائے گا اور اے شاکرین کے واب سے نوازا جائے گا بھراس مخص کوبلایا جائے گاجوروے زمن پرسے نوادہ صابرہوگا اور اسے ہوجما جائے گاکہ آگر بچے شاکرے رارواب مطاكيا جائے وكيا تھے معورے وہ عرض كرے كانے فك معورے ارتباد موكا مركز تيس اہم في تحديد فعت نادل ك و و فركا اور مجے مصائب من جلاكيا كيا و مركيا تم مجهد دوكنا واب مناب كري ع كرا دوكنا واب مطاكيا جافي ادا)

العندر حساب (ب١١٥ ايت ١) مركر فوالول كوافا اجرب حاب الم كا-

الطَّاعِمُ الشَّاكرُ بِمِنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ (تَمِلَى ان اجداد مِرةً)

كان والا حركزاريكه مركد فوال رونه وارك براب

اس مدیث ہے بھی صابر کی فعیلت فابت ہوتی ہے ہی تکداس میں فکر کادوجہ مبرے تھیددے کربوحایا کیا ہے ، تھید میں مواً يى مونا ك مبد مبد عدا فنل موناب اس الح الرمبرافنل ندمونا و فكركوا سك سات تثييدندى جاتى أيد تثييد الى ہے جیسی این روایات میں وارد ہے۔

الحُمْعَةُ حَجُ الْمَسَاكِينِ وَجِهَا دُالْمَرْ أُوْحُسُنِ النَّبَعْلِ (مارد من الاسالا الداين مال) جعد مساكين كا جج ب اور قورت كاجمانيب كدامين شو مرك سأته المجي طرح رب شَارِبُ الْحُمْرِكُعَ إِبِدِالْوَثِينِ (مارث بن الي اسامة مدالله ابن من)

شراب من والا بنول كي مباوت كرف والاجساب-

الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيْمَانِ (٢) مَرْسَفُ الله عَالَ ٢-لین اس مطلب یہ دس کہ فکر کا جال ہی ہی ہے اے بھی نسف اعان کما جائے گا ، مکدیہ فرانا ایسا ہے کہ اس مدیث

ثريف بمن فراياكيا : الصَّوْمُ صِفُ الصَّبْرِ (٣)

(١) اس مديث كا اللي على من ل (١) يولاي يه كار يكى ب (٣) . يولا ايد بلط كرد يكى ب

روزه نصف ایمان ہے۔

اس سلیے میں اصل ہے کہ جس چرگی وہ تشمیں ہوتی ہیں ان ہی سے ایک کو اس چرکا نصف کہ دیے ہیں اگرچہ وہ نول ہیں فرق ہو ہمٹلا کتے ہیں ایمان طرو عمل کا نام ہے اس سے معلوم ہوا کہ عمل نصف ایمان ہے ایکن اسکانے مطلب جس کہ علم اور عمل ووثوں درہے ہیں برابر ہیں۔ ایک حدیث ہی ہے مرکار دو عالم صلی اللہ طیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ انجیاء علیم السلام میں سے معطرت سلیمان علیہ السلام الی سلفت کی وجہ سے سب کے بعد جنت ہی واظل ہوں کے اور میرے اسماب میں سے مردار محن این عوق اپنی الداری کے باعث سب کے آخر میں جنت میں جائیں گے اور طرح اسماب میں یہ الفاظ ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام ان کے باعث سب کے آخر میں جنت میں جائیں ہے (ابو مضور و سلمی السلام ان کی اور میری الفاظ ہیں کہ دروازے میں مرف ایک کواڑے اس وروازے میں مرف ایک کواڑے اس وروازے سب سے پہلے اہل معینت جنت میں جائیں کے اور حضرت ایوب طیہ السلام ان کے قائد ہوں کے قریم کے دروازے میں مرف ایک کواڑے اس وروازے سب سے پہلے اہل معینت جنت میں جائیں کے اور حضرت ایوب طیہ السلام ان کے قائد ہوں کے قریم کی اس کے کہ قرم مرک فضیات عاب ہوں کے قریم میں ان کے دروازے میں مرف ایک کواڑے ہی موری کی ایمانی ہوں کے دروان کے شایان شان میں کا کہ وروازے میں اور ان کے شایان شان میں کی مطابی ہو کہ وام اس پر قاصت کرسکتے ہیں اور ان کے شایان شان میں کی کہ کہ دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس میں کی کہ ایک کی ایمان کے دروان کے شایان شان میں کی کہ کہ دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس میں کی کہ کہ کہ دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس میں کی کہ کہ کہ دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس میں کی کہ کہ کہ دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس میں کی کی کے کہ دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس میں کی کہ کہ کی کہ کہ دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس کی کی کہ کہ دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس میں کی کھور کے دواس مختر ہیان پر اکتفا کریں جس میں کی کھور کی کھور کے دواس مختر کی کھور کی کھور کی کھور کے دواس مختر کی کھور کی کھو

استدلال کادو سرارخ: دوسرایان ادباب بسیرت اورانل علم کے لئے ہاسیان ہا تھیں بطریق کھف تھا کن امور پر مطلع کرنا مقسود ہو تا ہے اس دیل میں ہم یہ کتے ہیں کہ اگر دو امر مہم ہوں تو ابهام کی موجودگی میں ان دونوں کے اندر موازنہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کی حقیقت واضح نہ ہو اور اگر وہ شی جس کی حقیقت واضح ہوجائے چند قعموں پر مشتل ہوتو ان میں بحیثیت مجموعی موازنہ مکن خمیں کا کہ ضوری ہے کہ ان تعمول کے ایک فرد کا موازنہ کیا جائے تاکہ زیادتی اور رجمان واضح ہو سکتے اس اصولی تفکوکی موقتی میں میراور فکر پر نظر والے "ان میں سے ہرایک کی ہے شار اقسام اور فروع ہیں اس لئے ان دونوں میں کی اور زیادتی مجمد تا ہوائی جائے تاکہ دونوں کے ہرم فرد کا مقابلہ ضوری ہے۔

معارف کونی قشم افعل ہے : معارف میں طوم مکا شد طوم معالمہ افعل ہیں کا علوم معالمہ معالمہ عالم ہے کتریں کیونکہ یہ علوم معالم معالم ہے کتریں کیونکہ یہ علوم معالم کے اور ان سے اصلاح عمل کا قائمہ عالم کیا جا آ ہے۔ حدیث فتریف جی عالم کو عادت افعال افعام ہو آیا عالم بیتیا کمی خاص عبادت کر قدوالے گئر نبست افعال ہوگا ورنہ کسی کا علم عمل ہے تو وہ محض علم ہے ام جا نہیں ہو تکیا۔

املاح عمل کافائدہ یہ ہے کہ اللب کے احوال کی اصلاح ہو اور اللب کی اصلاح کافائدہ یہ ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی ذات و مغات اور افعال کا جمال محصف ہو اس سے معلوم ہو آہے کہ علوم مکا شد جس اللہ تعالیٰ کی معرف افعال کے مسعرت اللی قایت مقسود ہے اور اپنی ذات ہے مطلوب ہے اس لئے کہ سعادت اخروی اس کے ذریعے عاصل کی جاتی ہے کہ کہ بی عین سعادت ہے گرول کو بعض او قات دنیا عیں یہ احساس نہیں ہو تا کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت میں سعادت ہے بلکہ آخرت میں اسکاعلم ہو تا ہے۔ بسرحال معرفت النی تمام معارف میں افعال و اطلاع اس پر کوئی رکاوٹ نہیں ہے اور نہ یہ فیر کے ساتھ مقید ہے ، جب کہ یہ تمام معرفت النی تعارف اس کے مطلوب ہوتے ہیں کہ ان کے در یعے اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کی جائے جب یہ حقیقت سامنے آئی کہ تمام معرفت حاصل کی جائے مطلوب اور مقصود ہیں تو یہ دیکھا جائے گا کہ معرفت النی کے حصول بی سوچ ہیں تو یہ دیکھا جائے گا کہ معرفت النی کے حصول میں کون می معرفت کی قدر معاون ہے۔ جو معرفت جس قدر معاون ہوگی اس قدروہ وہ دو میری معرفت سے فنیات میں مقاوت ہوگی 'چانچ بعض معارف اور معرفت النی میں ایک واسطہ اور بعض میں بہت سے واسلوں کی ضورت پیش آئی ہے 'اس کے جس معرفت میں واسطے کم ہوں گے ای قدروہ معرفت و سری معرفت میں واسطے کی جو سے ایک قدروہ معرفت و سری معرفت میں واسطے کی جو سے ایک قدروہ معرفت و سری معرفت کی واسطہ کی ہوں گے ای قدروہ معرفت و سری معرفت کی واسطہ کی جو سے ایک واسطہ اور بعض میں بہت سے واسلوں کی ضورت پیش آئی ہے 'اس

احوال قلب کی کیفیت: احوال قلب ہے ہم قلب کے وہ احوال مراد لیتے ہیں ہو گلوق کے مشافل اور دنیا کی کدور توں سے معلم ہوا کہ قلب کی تطبیع کردیں 'یمان تک کہ جب قلب بالکل پاک وصاف ہوجائے تو اس پر حق کی حقیقت مکشف ہو اس سے معلم ہوا کہ احوال قلب میں ای قدر اضیات ہوگی جس قدروہ قلب کے نزکیہ و تعلیم میں موثر ہوں گئے اور جس قدراس میں انکشاف حق کی صلاحیت پیدا کریں گئے ، قلب کی مثال آئینے کی ہے ، جس طرح آئینے کو میشل کرنے اور چکانے سے پہلے کچھ احوال واقع ہوتے ہیں 'جن میں بعض احوال آئینے کو زیادہ چکاتے ہیں 'اور بعض کم ' ہی حال دل کا ہے 'اس کے جو حالت قلب کے سمیفے میں زیادہ قریب ہوتی اس فیری حالت اس مقدر دہ دو در سری حالتوں سے افعنل ہوگی ' کو کھکہ وہ حالت اصل مقصود ہے زیادہ قریب ہوتی ہے ' اعمال میں بھی اس ترتیب کا لھانا کیا جائے گئی اور ان کی بدولت قلب پر احوال طاری ہوتے ہیں۔

عمل-معصیت یا طاعت: اعمال دو حال سے خالی نہیں 'یا تووہ دل پرایے احوال طاری کرتے ہیں جو علوم مکا شذے لئے مانع مون اورجن سے دل ير ماريكي جماعات اور اس من محمد بات كى خواہ ف اور رخبت بيد اكرين كا ايت احوال طارى موت بين جن سے دل میں علوم میکا شغری صلاحیت اور استعداد پیدا ہوجائے ویناوی کدورتوں الائتوں اور علوق کے علا کتا ہے اسکا تعلق معقلع موجائے ، پہلی لتم کی احوال کا نام معصبت ہے اور دوسری تتم کے احوال کو طاحت کتے ہیں ، پرمعاصی اور طاعات دونوں اسے اسے اثرات میں فکف اور متفاوت میں بعض معاصی دل کو زیادہ تاریک اور زیادہ سخت بناتے میں اور بعض کم اس طرح بعض طاعات سے دل زیادہ روش اور محل مو آے اور بعض سے کم مرویا معامی اور طاعات کے درجات میں تفاوت ان کے اثرات ب تقاوت ير في ب اوريد تقاوت احوال ك اختلاط ب ظهور زير مو تاب حثل بم يد كتي بي كد نظى نماز تمام نظى عبادتون ب افعن اور مبحی عبادت مدقد سے بمترب اور تجری نماز دو سری نمازوں سے اعلا ب الیکن تحقیق بات سے کہ جس مخض پر مال ی مجت اور کل قالب مو اوروه ایک در بم الله ی راه می خیرات کرے اس کاب عمل بہت ی شب بیداریوں اور روزوں سے افض ہے اس لئے کہ مدندے اس مخص کے لئے موزوں ہیں جس پر شوت عظم غالب مواوروہ اس کا خاتمہ چاہتا ہویا ہے عظم سری بے ذکرہ محرے روک دیا ہواوروہ بھوک کے ذریعے اس سے مراوط ہونے کا خواہشند ہو بخیل کامیر جال دسیں ہے وہ دو سرے مرض میں جالا ہے اساطاع بھوک ہے نہیں بلد صدقہ و خرات کے ذریعے ہوگا اس پر پید کی شوت عالب نہیں ہے اور نہ وہ کی ایسے مرم مفخل ہے جس سے محم سری انع ہو مجراسا روزے رکھنا اپی حالت ترک کرکے دو مرب مالت افتیار کرنے کے مشابہ ہے اسی مثال اسی ہے ہیں کس کے پید میں در د مواور دہ سرے در دی دواکرے ایقیقا ہے اس علاج سے کوئی فائدہ نہ ہوگا ا استے لئے واس ملک باری اسبت کا قلع قع کرنا ضوری ہے جواس پر بلائے ناگمانی کی طرح مسلا ہوگئ ہے۔ بال ایک علین اور ملک مرض ہے اگر کوئی فض مسلس سوسال تک دوزے رکھے اور ہزار وائیں سجدے میں گزارے واس مرض کا ایک ورہ بھی کم نہ ہوا اس کا علاج صرف مال تكالنا ہے بخیل كو جاہيے كدوہ جو كچھ اسكے پاس ہے اسے الله كى راه ميں دے والے احياء العلوم جلد

سوم کے متعلقہ باب میں ہم صدقہ و خرات کے دریع کل کے طاح پر منفسل کام کر بھے ہیں۔

اسمثال ك دريعيد بات واضح موجى إوراطاعات كى بالحيرمالات كالخطاف علف موتى م الل يعيرت بيات جان کے ہیں کہ افغلیت وفیرو کی بحث میں مطلق جاب سمی ہی طرح می نمیں ہے اللہ مراسر طلا ہے مثلاً اگرتم سے یہ بوچا جھنے کہ روٹی افغال ہے یا پائی تم کے افغال کو می طاہر ہے روٹی بھو کے کے افغال ہے اور پائی پیاسے کے لئے افغال ہے اگر بموك اورياس دونوں موجود موں تو يد ديكما جائے كاكد ان دونوں مسے كون ى حالت عالب م اگرياس نياده عالب تو پائى افتل ب اور بموك عالب ب قر موني المنل ب اور اكر بموك اور إس مولول برابرين قو معنى اورياني من مجى افتنيت كاسوال بارے یے دونوں بھی برابرہوں کے۔ ای طرح آگر یہ موال کیا جائے کہ ملنین افعال ہے یا مطرادی اڈے کا عدم دجود؟ تب ہم اسك جواب من قطيت كرماته بديات كميل كي كم مغرادي الدب كانه بونا بحرب اس كے كم مغراء ك مرض بن كرفار فض ى كو سنمن كى ضورت بوتى باور يو مسلم اصول ب كم جوج فيرك لئے مطلوب بوتى ب توفيراس سے افعنل بو نا ب ظامع کلام یہ ہے کرورہ محص کے لئے ال کا خرات کرنا بھر ہے " کو لک مال خرات کرنا ایک عمل ہے" اس سے ول میں ایک مالت پدا ہو تی ہے ، جے ہم کل کا زوال اورونیا کی مجت کاول سے نظنے کا عمل کہ کتے ہیں 'کرجبول سے کال وا کل ہوجا اے اوردنیای مبت لکل جاتی ہے تواس میں معرفت الی کی صلاحیت پدا ہوجاتی ہے۔ اور اسکے بعد عمل افہرا ما ہے۔

ایک اعتراض کاجواب: اب اگر کوئی فض یہ کے کہ تم نے عمل کاورجہ آخری رکھاہے عالا تکه کتاب وسنت میں اعمال كى ترفيب موجود باوران كے فضائل ميں بے شار آيات وروايات وارد جيں- يمال تك كد خود رسالت ماب سركاروو عالم ملى الله عليه وسلم في مد قات طلب فرائع اور على الاعلان بير ترفيب دى -

مَنْ ذَالَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ قُرْضًا حَسَنًا (ب١١٠١ المت١٢٥) کون مخص بالباجوالله تعالی کوان محدر رقرش دے۔

ایک جگه ارشاد فرایا -

وَيَاخُذُالصَّلَقَاتِ (١١٧)

اوروى مدقات كوتول كرماي ان ترفیات اور فضائل کی موجودگی می تم اعمال کی فعیلت کا الکار کیے کریے ہو؟اس کاجواب یہ ہے کہ اگر واکثر کی دوا ک

تريف كرية اسكايه مطلب فيس كدوه دوا برطال من بحرب إده الى ذات معمود باس معاه اور محت المعل جواس دوا کے استعال سے ماصل ہوئی ہے۔ واکٹردواء کی تعریف اس لئے کرتا ہے کہ تاکہ مریض کو ترفیب ہواوردہ استعال ے محت مامل کرے "می مال دل کے اعمال کا ہے" یہ دل کی تاریوں کی دواء ہیں اور دل کی تاریاں محسوس جیس ہو تمی جیسے کی كے چرے يريس ك داخ بون اور اسكے پاس اكينہ ند بولوات خرى ميں بوپائى كديس مرض ين جا بوكيا بون اكر كوئى عن اے اسے میب سے اکا کرے گال تعلیم نیں کرے گا ایسے عنس کا طاح کی ہے کہ اس کے سامنے ان دواوں کی تعریف مس به مدم الدكيا جائے جن سے برص كى واغ دور موت جي مطل اگر من كاب بن به وصف موقو اسكى به بناه تعريف كى جائے " اور مريض كو ترفيب دى جاسة كدوه عن كاب الناج وباربار وموسة كاكريت زياده تريف كري التكول على ترفيب پرا ہواوروہ من گابے چرود فولے پر داومت كركے اوراكا مرض دور موجائے اگراس سے پہلے بن مرحلے من يہ كرواكيا كر من كاب يرص كادالي منور باور جرب برك داغاى عدد موسعة بن وو والتي الديد ك كاكر مرب چرب روس كداغير

اس ہے ہی ترب ترایک مثال ہے مشا ایک محص لے اپنے سینے کو قران کریم کی تعلیم دی ہے اور اے ملم کے زاہ رے

آراستہ کیا ہے' اب وہ یہ چاہتا ہے کہ جو ملوم اس نے حاصل کے ہیں وہ اسکیا ہی جوٹ رہیں' کین وہ بیٹے کا مزاج آشا ہے اور یہ جاتا ہے کہ آگر میں نے بار ہار مطالعہ تحرار اور اعادے کی ناکید کی تو وہ ہے گئے گئے اس کی ذرا ضورت نہیں ہے کو کہ دو اور نے حاصل کے ہیں وہ میرے بیٹے میں محفوظ ہیں' باپ حکت عملی ہے گان گھا ہے' اور اس ہے گانا ہے کہ دوہ میرے تو کو دوں اور مطاموں کو تعلیم دیا کہ معاور ہے کہ میں اسے عمدہ عمدہ جوزوں سے توالا اجامیہ گان ہے' اور اس ہے گانا ہے کہ بیا تھے وہ اس خدمت کے معاور ہے کے طور پر بہت ہے ایک اور اس کے معاور ہے کے طور پر بہت ہے ایک میں ہوا ہوگ اس فور میں ہے' بلکہ وہ رسون ہی اور بادان ہے تو وہ ہوں کہ اس خدمت کے میر اور بات کہ میرا باب ہوگ اس معلی دیا متعمود نہیں ہے۔ بلکہ وہ رسون ہی اگر اور کا کم مثل اور ناوان ہے تو وہ یہ ہمتا ہے کہ میرا باب ہو گئی متعمود ہے جو تو کروں کی فور میں کرانا جا ہتا ہے' اور جھے اس خدمت پڑا مور کیا جائے آگر یہ لوگ جائل دو گئے تو میرے ماں باپ کو کیا ضوری ہی نہیں کہ میرا وقت ضائع کیا جائے' اور جھے اس خدمت پڑا مور کیا جائے آگر یہ لوگ جائل دو گئے تو میرے ماں باپ کو کیا فور کیا جارہ ہو کہ کے خیالات اسے پریٹان کرتے ہیں' فیصان بی کھی اور دول جی سے جس کرانا جائے اس خدمت پڑا جور کیا جارہا ہے' اس طرح کے خیالات اسے پریٹان کرتے ہیں' فیصان بی میں اور دول جی کرتے ہیں جھے تی کوں مجبور کیا جارہ ہی کار دوائی پر اکتفاکر تا ہے تاکہ باپ کے تھم کی لائیل ہو سے ' بر بختی اسے اور جو بھو اس نے منائع کردی ہے۔

بعض لوگ ای طرح کے خیالات ہے وجو کا کھاضچے اور اباحت پندی کی راہ پر چل پڑے 'وہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ طاہری

مبادتوں سے بنیاز ہے اسے ہم سے قرض لینے کی ضورت نہیں ہے ، کھراس آبت کے کیا منی ہیں؟ من ذاالذی بقر ض الله قرضا حسکتا اور اگر الله تعالی غربوں مسکینوں کو کھانا کھلانا جاہتا ہے تو کھلا سکتا ہے یہ کیا ضوری ہے کہ ہم انھیں گھانا کھلانے کے لئے اپنا مال خرج کریں ، قرآن کریم میں اللہ تعالی نے کا فروں کا ایک قول فرمایا جس میں بینہ کی بات کی کئی ہے :۔

ى يَ ﴾ وَإِنَا قِيْلَ لِهُمُ أَنُفِقُوا مِمَّارَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنُطُعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاعُاللَهُ الْفَعَمَهُ ﴿ ٣٤/٢٣ مِنْ ٢٨)

اورجب ان سے کما جاتا ہے کہ اللہ عے ہو یک تم کوریا ہے اس میں سے فریج کرو تو یہ کفار (ان) مسلمانوں سے یہ کتے ہیں کہ کیا ہم ایسے لوگوں کو کھائے کوریں جن کو اگر خدا جائے کو کلادے۔

ایک جگدان کاید قول بیان فرایا د

لُوْشَيَّاعَالَلْهُمْ الْشُوَكُنَاوِلا آبَاتُونَا(ب٨ر٥١مـ٥٠٠)

أكرالله تعالى كومتعور بو تاقد بم شرك كرت اورنه بمارب باب داوا-

حالا تکہ کفار کی یہ ہاتیں مج تھیں' واقعی سب کھے اللہ تغالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے 'تحروہ اپنے مجے سے تباہ ہو گئے' فدا کی شان مجیب ہےوہ جے جائے مج کی وجہ سے ہلاک کروے' اور جے چاہے جمالت پر بخش دیے' قرآن کریم میں ہے

يُضِلُ بِهِ كَثِيرُ اوْيَهُ لِي بِهِ كَثِيرُ البِارِ ٣ آيت ٢١)

الشرتعال اسمثال كادجه عصت سول كو كمراه فرات بين ادر بهت سول كوم ايت ين وازت بي-

ان او کول نے جب یہ کمان کیا کہ ان ہے مساکین اور فقراء کی فدمت کی جاتی ہے 'اور اللہ تعالیٰ کے نام پر صدقہ و خرات کا تھم دیا جا تا ہے حالا نکہ ہمیں مساکین ہے کوئی فرض نہیں 'اور نہ اللہ تعالیٰ کو ہم ہے یا ہمارے اموالی ہے کو مطلب ہے 'ہمارا خرچ کرنا نہ کہ ایک ہوا تھا جس نے یہ کہ اس کے ذریعے ان نوکروں 'فادموں 'اور فلاموں کی فدمت کروں 'اسے یہ خیال نہیں آیا کہ باپ کا مقعدیہ نہیں ہے۔ ہلکہ میں کے فلس و قلب میں صفت علم کو رائ اور مؤکد کرتا ہے 'اکہ وہ اس کے ذریعے دین اور دنیا کی صفاح تھی حاصل کرسکے 'اسکے اس کے فلس و قلب میں صفت علم کو رائ اور مؤکد کرتا ہے 'اکہ وہ اس کے ذریعے دین اور دنیا کی صفاح تھی حاصل کرسکے 'اسکے اس کے فلس و قلب میں صفت علم کو رائ اور مؤکد کرتا ہے 'اکہ وہ اس کے ذریعے دین اور دنیا کی صفاح تھی حاصل کرسکے 'اسکے اسکے دین اور دنیا کی صفاح تھی حاصل کرسکے 'اسکے اس کے فلس و قلب میں صفات علم کو رائ اور مؤکد کرتا ہے 'اکہ وہ اس کے ذریعے دین اور دنیا کی صفاح تھی حاصل کرسکے 'اسکے لئی میں میں مقال کرتا ہے 'ان کے فلس و قلب میں صفات علم کو رائے اور مؤکد گرتا ہے 'اکہ وہ اس کے ذریعے دین اور دنیا کی صفاح کی میں مقال کرتا ہے 'ان کہ کا کہ کرتا ہے 'ان کہ کرتا ہے 'ان کی کرتا ہے کہ کرتا ہے 'ان کی کرتا ہے کرتا ہے کہ کرتا ہے 'ان کرتا ہے کہ کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہوں کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہوں کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کہ کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کہ کرتا ہے کرت

باپ کا یہ سوچنا کہ نوکروں کو تعلیم دینے سے اسکا علم پھند اور معلوات آلد دہیں گی اس کی محبت اور شفقت کی طامت ہیں ایو تکہ وہ اس طرح اے سعادت سے قریب اور ہلاک سے دور کردہا ہے۔ اس مثال سے ان لوگوں کی ہلاکت کی وجہ واضح ہو جاتی ہے جو آیا حت کا راستہ افترار کرتے ہیں۔

مال لینا فقراء کا احسان ہے : فتراء اور ساکین تہارا مال صدقہ وکا اور خرات کی صورت میں لیتے ہیں اس لئے کہ اسلاح وہ تہارے باطن ہے بال اور حب دنیا کا فیص ور کرتے ہیں ہے فیص تہارے لئے مملک ہے مسکی ہے مین کی مثال ہام کی ک ہے ، وہ تہارے جم سے فون کا آے باکہ فون نگلے کے ساتھ ہی وہ ہاری بھی ہی ہر آجائے ہو تہارے ہاطن میں ہوشیدہ ہاور جہ سہیں ہالک کر نے کے در ہارے ہاطن میں ہوشیدہ ہاور ہوا کا خوان کا لئے ہے ہام اکو کی متعد ہوا کرتا مثل فون میں کیڑے در نگان فیم ہے ہوا کہ معد ہوا کرتا مثل فون میں کیڑے در نگان فیم ہی ہوا کہ معد ہوا کہ ہوا کی فرست سے نہ لگان محر تہارے ہوا کہ اور الحال ہوا کہ ہوا کہ فون کا اور الحق ہو تہا ہے الموال ہے گا کہ افعا کہ ہے کہ کہ صد تا ہے ہام کو کی کہ دوالے اور الحق ہوا کہ ہو

مبروشكريس تينول مقامات كاوجوداورباجي تقابل : ان دون عن برايك عن معرفت على اور عمل موجود به ا اوريه بات كي بمي طرح مي مين عولي كه ايكي معرفت كادو مرسه كه عال اعمل موادد كياجات كد نظر كانظير معالمية

ہونا ہاہے الد تاسب تمایاں ہو اور تاسب کماد ایک کاد مرسع فنیات واقع ہو۔

اب آکر ماری معرفت کا تابیل شاکری معرفت ہے کیا جائے لا تھے ایک نات کا کھے سلط میں شاکری معرفت ہے کہ اس فحت کا مرج ای ذات کو قرار دے۔ اس طرح دونوں معرفت کے اس فحت کا مرج ای ذات کو قرار دے۔ اس طرح دونوں معرفت کا مرج ایک دو مرے کے لئالام اور مساوی ہوں گی۔ جین یہ اس صورت میں ہے جب کہ میر کو بلا اور معیبت میں لیا جائے۔

بعض او قات میر طلعات پر بھی ہوتا ہے اور کہی معیب ہے میرہ گاہے ایک مواقع پر میراور حکدونوں ایک ہوتے ہیں کہ وکھ المامت پر میر کرنا میں حکر المامت پر میر کو اطلاعت پر میرک طاحت پر میرک طاحت پر میرک اطلاعت ہوئی معیب ہوئی کے مقل بھی ہیں اللہ تعالی کی تحت کو اس محت میں مرف کرنا ہو المامت پر میرک اعین حکم میں میں کہ اور حکم دونوں اس سے مقسود ہے اور میرے میں میں ہوئی کو مقل بھی ہوئی کہ مقل بھی میں میں میں میں میں اور حکم دونوں کی مقاب ہوئی ہوئی کی میں ہوئی کہ میں ہوئی کہ میں ہوئی کا بجات ہوئی کی طرف ہو کا ایک ورب کا میں ہوئی کو میں ہوئی کی ایک میں ہوئی کا بجائے ہوئی کی طرف ہو کا ایک مورت میں تو یہ حکمت حاصل رق کی کرنا دونوں کا دونوں کی مورت میں ہوئی ہوئی کی ایک میں ہوئی کی مورت میں ہی ہوئی ہوئی کو تھا ہوئی کی ایک میں ہوئی کا دونوں کا دونوں کا دونوں کا دونوں کا دونوں کی معرفوں کی معرفوں کی معرفوں کی مورت میں ہی ہوئی ہوئی کی دونوں کی مورت میں ہوئی ہوئی کی ایک مورت میں ہی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی کی ایک ہوئی کی اور دونوں کا دونوں کا دونوں کی مورت میں ہوئی ہوئی کی کی اور دونوں کا دونوں کا دونوں کی معرفوں کی معرفوں کی کو کھی کی اس طرح کی اور دونوں کا دونوں کا دونوں کا دونوں کا دونوں کی معرفوں کی معرفوں کی معرفوں کی معرفوں کی معرفوں کی معرفوں کی کو دونوں کا دونوں کا دونوں کی معرفوں کی معرفوں کی کو دونوں کی معرفوں کی کو دونوں کا دونوں کا دونوں کی معرفوں کی کو دونوں کی معرفوں کی معرفوں کی کو دونوں کی معرفوں کی کو دونوں کی معرفوں کی معرفوں کی کو دونوں کی معرفوں کی معرفوں کی معرفوں کی کو دونوں کی کو د

مبرکے تین مقامات : جیساکہ بیان کیا جانگا ہے کہ مبراطاحت من ہی ہوتاہے اور مصیت ہے اور معیبت پر ہی۔ اطاحت اور معیبت کا علم معلوم ہوچا ہے کہ ان دولوں میں مبرو هرکا مصود ایک ہے۔ اس لئے یہ دولوں ایک می سے دواسم ہیں اوراس اعتبارے دونوں کی معرفت مساوی ہے اب معیبت کا تھم ملاحظہ کیجئے۔

معيبت فقدان نعت كانام ب اور نعت يا توضروري موتى ب يي آكسين يا محل ماجت مي موتى ب اين اسكى ضرورت راتی ہے ،جیسے قدر کفایت سے مال کا زیادہ ہونا۔ اس کھوں کے سلط میں مصیبت یہ ہے کہ ان کی بیوائی سلب ہوجائے اس صورت میں نابینا کو مبرکرنا جاہیے 'اور اسکا مبریہ ہے کہ اس معیبت پر شکوہ نہ کرے ' بلکہ اللہ تعالیٰ کے نصلے کو خوفی سے تنکیم کرے اور یہ نہ سمجے کہ مجھے اس معیبت کی وجہ سے بعض معاصی میں چھوٹ مل می ہے۔ پینا اس فحت پر عمل کے ذریعے دد طرح سے فسکراوا كريائے ايك تويد كدان كے ذريع معصيت يرمدن لے اوردوسرے يدكد انھيں اطاحت من استعال كرے اوران دونوں اموں میں سے ایک بھی مبرسے خالی نہیں ہے' ناپینا آدی اچھی صور تیں دیکھنے سے مبرکر آئے کیونکہ ووانھیں دیکھ نہیں یا آ'اور بینا آدى اس وقت مبركر اب جب اسكى نگاه حسين چرے پر برجاتى ہے اور دودوار وديكھنے سے كريز كرا ہے اكد معصيت نہ ہواس طرح کویاً وہ اس نعب کا شکر بھی اوا کرتا ہے جو آتم کموں کی صورت میں اسے مطاکی گئی ہے۔ اگر وہ دوبارہ دیکھے گا تو اس نعب کا کا فر ہوگا۔ کیونکہ دوبارہ دیکامعصیت ہے اس سے معلوم ہوا کہ میریں شکرداخل ہے اس طرح انکموں کواطاحت میں استعال کرنا بھی مبرے خالی نہیں ہے ہم کیونکہ اطاعت میں مشعقت ہے 'اور اسے بجالانا صبر ہی ہے ممکن ہے 'بعض او قات آدی آ محکموں کا شکراوا كرما ہے كه دنيا من الله تعالى نے اپن منعت وقدرت كے جو عائبات بميرے ميں انميں ديكتا ہے اور ان سے خالق كا ئات كى معرفت مامل كرتاب ، يه شكرمبرت افضل ب- أكراس صورت مي شكرافضل نه بولو حضرت شعيب عليه السلام كامرتبه حضرت موئی اوردد سرے انبیائے کرام علیم انساؤہ والسلام سے برمعا ہوا ہونا جاہیے میونکدوہ نامیناتے اور معزت مولی علیہ السلام بیناتے انموں نے بینائی سے تحروی پر مبرکیا اور دو سرے حضرات انبیاء نے نسین کیا ایک اس سے توبیہ بھی قابت ہو آہے کہ آدمی کو درجہ ا كمال اى دفت حاصل مو ما ہے جب اسكے تمام اعضاء ضائع موجائيں 'اوروہ كوشت كے ايك لو تحرب كى شكل افتيار كرلے۔ عالا تكديد ايك خلاف عقل امرب أوى كم تمام اعضاء دين ك آلات بي عب كوئي عضوبياً رمو ما ب تودين كاليك آلدبيارمو ما ہے اور دور کن متاثر ہوتا ہے جس پراس آلے سے مدل جاتے ہے 'جب کہ ہر مصو کا مشکریہ ہے کہ جس مقعد کے لئے دو پیدا کیا گیا ہاں میں اسے استعال کیا جائے 'یہ استعال بھی مبرے بغیر نہیں ہوگا۔

اورجو چیز می حاجت می واقع ہوتی ہے جیے قدر کفایت ہے ال کا زیادہ ہوتا اس کا حال ہیہ کہ اگر آدی کو صرف اسی قدر مال طابعتنا اسکے لئے بخروری تھا اور اسے زائد مال کی حاجت بھی ہے تو اس سے مبرکرنا کیا ہوہ ہے اور یہ فقراء کا جادہ ہے 'اور زیادہ مال کا ملنا نعمت ہے اور اسکا شکر ہے کہ اس مال کو خیر کے کاموں میں صرف کیا جائے اور معصیت میں استعمال نہ کیا جائے 'اگر مبرکو اس شکر کے مقابلے میں رکھ کردیکھا جائے جس سے مقصود مال کا خیر کے کاموں میں صرف کرنا ہے تو شکر افعنل ہے 'کو کلہ ایسے شکر کے مقابلے جس رکھ کردیکھا جائے جس سے متصود مال کا خیر کے کاموں میں مرف کرنا ہے تو شکرا فعنل ہے 'کو کلہ ایسے شکر کے میں مبرجی پایا جائے ہے کہ اس کے کہ اسکے معنید ہیں کہ آدی اللہ تعمال کی فعت پر خوش ہوا اور اس نے اپنامال فقراء پر صرف کرنے کی استعمال کرنا اور اس ممل میں مبرجی موجود ہے کہ اور میں کہ استعمال کرنا ہے 'کو مال دینے کی تکلیف افعا آئے 'اور شکر بھی ہے کہ مال جس سکست کے لئے وضع کیا گیا ہے وہ اس اس میں استعمال کرنا ہے 'کین اس ممل میں شکر کل ہے اور مبرجزو ہے 'اور سے ایک اصول بات ہے کہ گل اپنے جزو کا مقابلہ می خد ہوگا 'ہاں اگر شکر کی صروت یہ ہوک کہا تا ہوگا 'اور صابر فقیر کو مال دینے وہ اس مال ہوگا 'اور اس مال ہوگا 'اور مال خوات میں مرف کرتا ہے اس کے کہ فقیر نے اپنے نامی کر خوات میں مرف کرتا ہے اس کے کہ فقیر نے اپنے نامی کو باز عبش میں مرف کرتا ہے اس کے کہ فقیر نے اپنے وہ کرتا ایک وہ میں ابتاع کرتا ہے اور شہوات کے داست کی جس کا جائے جب کہ میں گا اتباع کرتا ہے اور شہوات کے داست کے داست میں مورودی ہے 'کم فقیر کے مبرک قوت ضود وہ کے والی آدا تا کر مبرک قوت ضودی ہے 'کم فقیر کے مبرک کو میں مورودی ہے 'کم فقیر کے مبرک قوت ضودی ہے 'کم فقیر کے مبرک کو میں مورودی ہے 'کم فقیر کے مبرک کو مبرک قوت ضودی ہے 'کم فقیر کے مبرک کو مبرک قوت ضودی ہے 'کم فقیر کے مبرک کو مبرک قوت ضودی ہے 'کم فقیر کے مبرک کو مبرک قوت ضودی ہے 'کم فقیر کے مبرک کو مبرک کو مبرک کو مبرک کو مبرک کو مبرک کو میں کو مبرک کو مبرک کو میں کانے کو کانے کو مبرک کو میں کو مبرک کو میں کو میں کو میا کو میں کو میں کو میک کو میں کو میں کو میا کو کر کو میک کو میں کو میں کو میں کو میں کو میں کو میک کو میں

لے جس قوت کی ضورت ہوتی ہے وہ اس قوت ہے کس نیادہ اطلاع جس کی ضورت الدار کو حرام امور کے ارتکاب سے بچے ك لتي وقي بالما من شرف اور فليات اي قوت كو ماصل بي جس ير عمل دلات كراب اس ك كدا عمال مرف اي لي مطلوب ہوتے ہیں کہ ان سے قلب کے احوال ماصل ہوں کے قرت میں قطرے تلب کی ایک مالت ہے بحس قدر ایمان اور یقین من قد اور پھٹل ہوگ ای قدر اس میں بھی ہوگ اس سے جو جزایان کی قب پردلالت کرے دود سری جزوں سے افعال موگ-مبرر شکر کی نعشیات : بعض آیات اور موایات می مبرکو هرے افعن قرار دا کیا ہے ان میں می خاص مرتب مراد ہے۔ اس کے کہ بنب افظ احت کائوں میں ہو گائے تو اس اس امری طرف سیفٹ کرتا ہے کہ نعت سے مراوال اور اس سے افغ افعانا ہے، اور چکر کا یہ منہوم سمجما جاتا ہے کہ آوی لیب یاکر زیاف سے الحمد اللہ بھے اور اس سے معسیت پرمدند لے ، حکر کا یہ مطلب کوئی نسین سمحتاک الله کی نعتوں کو اطاعات میں استعمال کرے۔ اس اهمارے میرفشرے افغال ہے۔ یعنی دہ مبرہے موام تھے ہیں اس فكريد العل ب عرم ام كرزديك فكرسي الوراي محموس معنى لمرك حطرت بديد بند اندادي يا اثاره كا ب-ايك مرجد ان سے در اخت کم الیا کہ میراور حکر میں افعال کیاہے العول نے فرایا کہ ند الدار اس لئے قابل تریف ہے کہ اس کے پاس مال ہے اور مقلس اس لئے قائل تریف ہے کہ دمال ہے جودم ہے کا کہ دولوں اس صورت میں قابل تعزیف ہوتے ہیں جب دہ ابی مفلی اور مالداری کی شراقا بوری کریں۔ ایم الداری کی شراقا فس کے مناسب میں اور ان سے فس للف اور اذت ماصل كرتاب احب كم فعرى شراقنا لفن كوايدا وي بين اورائ بين اورائ بين الراحة بيان من المرادة الرووون ي ابي ابي شراكا ير عمل كرت میں اور اللہ کے لئے میرد شکر کرتے میں اس لئے قدرتی طور پروا مض جو اپنے نفس اومشقت میں والا ہے اور مضطرب رکھتا ہے اس منس ے افعال ہے واسے میں اور فائ المالي ميں ركا ہے ، حقاقت بني يي ہے جو معرت ميد فيمان فيالي مين اسكا اطلاق میری الموں میں سے بیری ممرر ہو با ہے اور یہ حم ہے ایمی وان ک ہے معرت بند می دمبری کی حم مرادل ہے كناجاتات كراوالعياس الن مطاءان موافع بين حفرت منياك خلاف تع اوركماكر في تقركه الدارشاكرمار فقرت افعل ہے 'ان کے علاق معرف میں فرد ماک اس کا نتیج سے بواکہ وہ زیدست جابی کا شار ہوئے 'سارا مال ضائع ہوگیا' اولاد قل مول اورچوں برس تک معلی و خروے بیان نے مرت رہ جب مج مالات میں آئے تو کما کرتے تھے کہ فص جدی کی بدوعات باہ كدوا مراية قول بازاسة اور فقرمار كوالداء شاكرر ترج ديد كا

اگران اموریر فود کیا جائے ہو ہم فرنیان کے ہیں تو یہات واضع ہوجائے گی کہ صابر وشاکری فضیات ہیں واردید دونوں افتلاقی اقوال اپنی جگہ می ہوکتے ہیں اس لئے کہ جس طرح بہت ہے صابر فقیرشاکر الدارے افضل ہوتے ہیں اس لئے کہ جس طرح بہت ہے صابر فقیرشاکر الدارے افضل ہوتے ہیں اور اپنے لئے تدر ضرورت ہے زائر مال شاکر فقیرضور کرتے ہیں اور اپنے لئے تدر ضرورت ہے زائر مال جا کر فقیرضور کرتے ہی ہیں تو یہ تحصیری کہ ہم مغلوں اور حاجوں بھاکر فریع ہی کرتے ہیں تو مرف اللہ کے خالان ہیں اور خرج ہی کرتے ہیں قو مرف اللہ کے خالان ہیں اور خرج ہی کرتے ہیں قو مرف اللہ کے خالان ہیں اور خرج ہی کرتے ہیں قو مرف اللہ کے خرج کرتے ہیں اور خلاو کو ور بار احمان کرتے کرتے ہیں واللہ خرج کرتے ہیں کہ فتراہ کو ور بار احمان کرتے کی گئد اللہ تو اور خلاب جاہ اور خلاب ہورت مندیندگان خداکی جبتو کرتے ہیں۔ ایسے مادار بھینا صابر فتراہ ہے افضل کر کیس کیک ایک خداکی جبتو کرتے ہیں۔ ایسے مادار بھینا صابر فتراہ ہے افضل

یں۔ اب اگرتم یہ کوکہ مال خرج کرنا مالدار کے نفس پر این شاق نسیں گزر تا بعنا دشوار فقیر کے لئے مبر کرنا ہو آ ہاس لئے کہ مالدار کو قدرت کی لذت مامل رہا تی ہے 'جب کہ فقیر کے جے جس مرف مبر کی تکلیف اتی ہے 'الدار کو اگرچہ مال سے جدائی کی تکلیف کم نیان اس تکلیف کا تدارک اس وقت ہوجا تا ہے جب وہ یہ صوس کرتا ہے کہ اے خرج کرنے پر قدرت میسر ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ ہمارے خیال میں صرف وہ مالدار افضل ہے جو برضا و رفعت اور بعیب خاطر مال خرج کرے' اس کے لئس کو مال

خرج كرنيس تكيف نه بو ، و فض بخيل بو اور لاس سے بتكان ال جداكر ابوايدا فض ماد زياد اجمانيس ب-اسى تنسيل ہم كاب التوب من بيان كر يك بين اصل ميں نفس كو تكليف بينجانا متصود نميں ہے۔ ايسا صرف اديب اور تربيت كے عمن ميں بوتا ہے'اس کی مثال ایس ہے جیے فکاری کتے کو اولا" تربیت دی جاتی ہے'اور اس متعمد کے لئے اے مارا بھی جاتا ہے۔اس کے مقابلے میں ایک تربیت یافتہ کتا ہے جو اپنے مالک کی مار نہیں ستا اور اسکے چھم وابوے اشا وں کی اجاع کرتا ہے ، تم ان دونوں كتون من ي كس كت كو زج دو مع الما برب دو مرب كت كو زج دى جائ كالم يوكدوه بها كت ك مقابل يم المرجد بلاكا ضرب كي اذب برداشت كرا ب اوراس برمبري الليف ستا ب- اي لي اولام الليف بنواح اور مابده كرن كي مرورت ہوتی ہے 'بعد میں ان چروں کی مرورت نیس رہتی الکہ ابتدا میں جومشنت اور جاب انس کوناکوار کرر تاہے انتامی ای عابدے میں لذت ملنے گئی ہے 'جیسا کہ پرمنا حکمند بچے کا محبوب مصطلہ ہوجا آہے 'جب کہ انروع میں اس تعلیم سے زیادہ اذبت ناک مصلہ اس کے لئے کوئی دو مراسیں ہو یا۔ مرکو تک مام طور پر لوگوں کی مالت ابتدا میں بچوں کے مشابہ ہوتی ہے اس لئے حضرت منية مطلقا فرادياك جوومف فلس كو تكليف بينائية وه افعنل م عوام ك حل من حازت منيد كاب ارشادا في جكه نمايت درست ، اگر ممی فض کومبرد شکری افغیلت کے سوال کا تغییلی جواب دینامنظورنہ ہوا ارغوام الناس کوسامنے رکھ کرجواب بنا ہوتو سی کمنا جاہیے کہ مرشکرے افغل ہے اس لئے مبرو شکر کے جومعیٰ موام کے دہنوں میں رائع ہیں ان کی روسے یہ جواب معے ہے الین اگر مختین معلور ہوتو بیدجواب کانی ندمو کا بکداس میں کی قدر تفسیل ہوگی۔

صرو شکر کے درجات : مطلق اور تغییل جواب میں فرق کی دجہ یہ لئے کہ مبرے بست سے درجات ہیں جن میں سب سے پلاورجدب ب كم معيبت كويرا سمج اوراس ر حكوه ندكر عصرك اونى داعلى تمام درجات كيعد رضا كامقام ب رضا كبعد معبت ر شرکا درجہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مبری تکلیف کا احساس رہتا ہے 'رضامیں یہ الن ہے کہ نہ تکلیف ہوا درنہ خوشی جب کہ مشرخوش نے خالی نمیں 'ہوسکا 'جس طرح مبر کے بہت ہے درجات ہیں اس طرح بشکر کے بھی بے شار درجات ہیں 'ہم نے اس کا اعلا درجہ بیان کیا ہے۔ بہت سے درجات ایسے ہیں جو اس درجہ کی بہ نسبت کم ترہیں 'کان ہم نے انھیں بیان نمیں کیا 'جیسے اليد اور الله تعالى كمسلسل نعتول سے شراعا اوريہ مجمعاك من ان نعتول كا شكراداكر في اعابر مول اوركم شكرى يرعذركرنا اورالله تعالى علم اوراسى صفت ماريت كي معرفت ماصل كرنا اس حقيقت كا معراف كرنا له تمام نعتيس الله تعالى فرف ي بلا استحقاق ماصل موتی ہیں 'یہ ماناکہ اللہ کا محراد آکرام می ای کی ایک نعت ہے انعتوں سے ماداضع اور محسر رہنا 'یہ تمام امور شکر ہیں'اور در جات ہیں ایک دو سرے ہے مخلف ہیں 'جس مخص کے واسلے ہے لیمتیں ملتی ہیں ایکا شکر کزار ہونا 'بھی ایک نمت ہے' مِياك مديث شريف من ع-مَنْ لَمْ يَشْكُرُ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرُ اللَّهُ (١)

چوافض لوگوں کا شکراوا کمیں کر آوہ اللہ تعالی کا شکر می اوا نہیں کرے گا۔

ای طرح اعتراض کم کرنامنع کے ساتھ حسن ادب سے پیش آنا افعین اچی طرح تبول کرنا اور چھوٹی ی نعت کو بوی سجمنا وفيروس شكريس خلاصه يد ميك من اعمال واحوال مبراور شكريس داخل بين وهب شاريل اور برايك كاالك الك درجه ب اس صورت میں ایک کودو سرے پر سمل طرح ترجیح دی جاستی ہے الآب کہ عام لفظ سے خاص مبراور شکر مراونہ لیا جائے 'جیسا کہ اخباروروايات مي واردب-

ب بو رصے كاقصد: ايك بزرگ بيان كرتے بي كدي في سنري ايك نمايت مردساده اور معيف وناوال بوزھ كو

⁽¹⁾ يومده كاب الركوة يم كزد يك ب

دیکھااوراس سے اس کا طال دریافت کیا ہو ڑھے نے کہا کہ میں نوجوانی کے زمانے میں اپنے بچائی بٹی پرعاش تھااوروہ ہی جھ سے
اس طرح مجت کرتی تھی' آخر کو ہم دونوں کی شادی ہوگئی' پہلی رات میں جب ہم دونوں طبے تو میں نے اس سے کہا کہ آؤ ہم اس نحت
پراللہ کا فشر بجالا کی اور نوا فل پڑھیں' چنا نچہ اس رات ہم دونوں نے بے شار نوا فل پڑھے اور اس طرح سے کردی' اسکا دوز ہی ہم
دونوں نے نماز فشر پڑھی' اس طرح سریا اس برس کرر ہے ہیں' ہم دونوں ہر رات اپنی تجائی پراللہ کا فشر اوا کرنے کے لئے میے تک
نمازیں پڑھتے ہیں۔ راوی کتے ہیں کہ میں نے اس کی ہوی سے اس واقعے کی حقیقت دریافت کی' بو ڈھیانے کہا حقیقت میں ہی بات
ہے جو اسے شوہر نے کی ہے۔ فرض کیجے کہ آگر اللہ تعالی ان دونوں کو نہ طاتم اور انحیس جدائی کی تکلیف پر مبر کرتا پڑتا تو کیا ان کا مبر
اس درج کا ہو تا جس درج کا ان کا فشر تھا جو انھوں نے اپنے وصالی پر کیا' طاہر ہے فشر کا بید درجہ نمایت اعلا ہے اور مبر سے افضل
ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مشکل حقائی تنسیل کے بغیر سمیں آئے۔

كتاب الخوف والرجاء

خوف اور رجاء كابيان

جانتا چاہیے کہ خوف اور رجاء دونوں ایسے پاؤد ہیں جن کی مدسے مقران خدا اعلامقابات تک پرواز کرتے ہیں یا ایسی دو سواریاں ہیں جن پر سوار ہوکر آخرت کے پہلے خطر داستے ملے بھا جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے قرب کی منزل 'اور جنات تھے کا نمکانہ نمایت دوری پر واقع ہے 'ان کے راستے خطرات ہے پہلی 'ایسے خطے والوں کو تعکا دینے والے ہیں 'اور اعضاء وجوارح کو مشقت میں ڈالنے والے ہیں 'اس منزل اور فعکانے تک بینچ کے لئے رجاء کی سواری تاگزیر ہے 'اس طرح دوزخ کی خوفاک آگ اور المناک عذاب سے پچنا مجمی خوف کے بغیر ممکن نہیں 'اس لئے ان دونوں کی حقیقت 'ان کے فضائل اور ان دونوں میں تعناد اور اختلاف کے بعد جمع کی صورت بیان کرتا نمایت ضوری ہے 'اس لئے ہم اس کتاب کو دوابواب میں تعتیم کرتے ہیں 'مہلے باب میں رجاء کا حال بیان کریں گئے 'اور دو مرے باب میں خوف کا حال تھیں گے۔

میسلا باب

رجاء کی حقیقت نضائل دوائے رجا اور طریقه حصول

وہ ہے تہ ارے دل پرغالب آجائے اے تو تع اور انظار کتے ہیں اگروہ چیزجس کا جمیں انظارے کروہ ہواور اس کے خیال ہے دل

کو تکلیف ہوتو اے خوف کتے ہیں اور اگروہ چیز محبوب ہو اور حمیں اسکا انظارے خوشی اور لذت حاصل ہوتو اے رجاء کہا جاتا

ہے۔ معلوم ہوا کہ رجاء اس چیز کے انظارے خوش ہونے کا نام ہے جو جمیس مجبوب ہے کیان اگر حمیس کی محبوب ہے کا انظار

ہاور تم اسکے طفے کے خیال ہے خوش ہوتے ہوتو یقیعاً تمہارے پاس ایسے وسائل ہوں گے جن کے ذریعے تم اپنے محبوب تک پہنے ہوتو کتے ہو اگر ایسا ہے تو یہ رجاء ہے اور اگر تمہارے پاس کوئی ایسا وسیلہ نہیں اور خواہ مخواہ محبوب کے وصال کی آس لگائے بیٹھے ہوتو یہ فریب خوردگی اور بے وقوئی ہے اور اگر دسائل کا وجود اور عدم وجود معلوم نہ ہوتو ایسے انتظار کو حمنی کہتے ہیں محمود کاس میں بلا سب انتظار بایا جاتا ہے۔

رجاء كالطلاق كمال بوگا: رجاءاورخف كالطلاق ان اشياء پر بوگاجن كاوجود يقيى نه بو كلد مفتيه بو اورجن چيزون كاوجود يقيني بوان پر رجاء كالطلاق ميم نس ب شلاطلوع آفآب كے لئے يہ كمتا ميم نه بوگاكه جمعے آفآب طلوع بونے كى اميد به مميو تك طلوع اور غروب دونوں كاوجود يقينى ب البته يه كمتا ميم ب كه يارش بونے كى رجاء ب يا محك سالى كاخوف ہے۔

باعث نشک ہو گئے ہیں 'یا بارش کی نیادتی کے سب کل کئے ہیں 'یا اظائی قاسدہ کے کانٹول اور خودرو پودوں نے اسے اپی گرفت میں اسے نیا ہے۔ اور ان قمام خطان اور کو تاہوں کے باوجود منفرت کا معظراور متوقع ہوتو یہ انتظار اور توقع جمافت اور غرور ہے 'چانچہ سرکاروو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

الأخمى من أنباع نفس معواها والمنتى على اللورون

احت ده مخص ہے جواہی اس کوائی خواہشات کے مالی بنادے اور اللہ پر تمنا کرے۔

الله تعالی ارشاد فرما تاہے ہے

فَخَلَفَ مِنْ بَغُدِهِمْ خَلَفُ أَضَّاعُو الصَّلُوةَ وَاتَّبَعُو الشَّهَوَ ابِّفَسُوفَ يَلُقُونَ غَيَّا (ب٨١٤)

مران کے بعد ایسے ناطف پیدا ہوئے جنوں نے نماز بہادی اور نفسانی خواہوں کی اہماع کی سویہ لوگ

منتریب فرال دیکسی عمد فَخَلَفَ مِنْ بِعَدِهِمْ خَلَفُ وَرِثُوا أَبْرِكَتَابَ يَانْخَذُونَ عَرَضَ هَلَا الْأَدُنَى وَيَقُولُوْنَ سَنُغُفَهُ لِنَا (١٩٠١ع ١٩١٤)

پران کے بعد ایسے لوگ جاتھیں ہوئے جو کتاب کے وارث ہوئے (اور جو) دنیائے دنیا کا مال لے لیتے

ادر کتے ہیں کہ ہماری مغفرت ہوجائے گ۔

اَيك جَدياغ والله كارمت فرال جباس له الفاظ كم نه مَااَطُنَّ اَنْ تَبِيدَ هُلُو اِللهُ وَمِنْ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَيْنُ رُدِدُتُ الله رَبِي لَا جِلَنَّ حَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبُ الإسلام المستهامُ الله والما المستهامُ الله والما المستهامُ الله والما المستهامُ الله الماله المستهامُ الله الماله المستهامُ الله الماله الماله المستهامُ الله الماله الم

میرے خیال میں یہ (باغ) مجی جا اس ہوگا اور نہ میرے خیال میں قیامت آنے والی ہے اور آگر میں اے رہے دیا ہے اور آگر میں اپنے رہا ہے اور آگر میں اپنے رہا ہے ایک بالا اس سے انجی جگہ مجھے ضور ماصل ہوتی۔

بسرحال وہ بندہ جو طاعات میں کو شف کرنا ہے اور معاصی ہے اجتناب کرنا ہے اسبات کا مستحق ہے کہ اللہ کے فضل و کرم سے تمام نعت کی امید کرسے اور جو کی قسور اس سے تمام نعت کی امید کرسے اور تمام فعت میر ہے کہ جنسے میں وافل ہو اور وہ گناہ گار جو تہد کرلیتا ہے اور جو کی قسور اس سے سرز د ہوا اس کا تدارک کرنا ہے اسے اس بات کا حق ہے کہ وہ اپنی قرب کی امید رکھ کا اور قربہ کا معنی ہے تب اسے توفق قربہ کی امید رکھنی جا ہے '
کی اعمال سے خوش ہو تا ہے 'اپنے نفس کی فرمت کرنا ہے 'اور قربہ کا معنی ہے تب اسے توفق قربہ کی امید رکھنی جا ہے '
کیونکہ میں ارشاد فرمایا گیا ہے ۔

قرآن کریم میں ارشاد فرمایا گیا ہے ۔

النَّالَّذِينَ أَمَّنُوْاوُالَّذِينَ هَاجَرُولُوجَاهِلُوافِي سَبِيلِ اللَّهِوُلِيْكَيْرُ جُونَرَحْمَةَاللَّهِ (١٩١١عـ ١٩١١)

حييماً جولوك المان لاستة بول اورجن لوكول في راه خدا من ترك وطن كيا بواورجهاد كيابوالي لوك

(ن) رحت فداوعی کے امیدار مواکسے ہیں۔

اس آیت کے معنی یہ بیں کہ می اوگ رحمت الی کی رجاء کا استحقاق رکھتے ہیں " یہ معنی نسیں کہ رجاء مرف ان ہی اوگوں کے

د ۱) بردایت کی مرد گزری ب

ساتھ مخصوص ہے۔ اس لئے کہ ان کے علاوہ بھی لوگ رجاء کرتے ہیں حالا گلہ ان بین رجاء کا استعقال نئیں ہو گا استحقاق مرف ان لوگوں کو عاصل ہے۔ لیکن ہو فض از مربایا کردیات میں فق ہو افدائے قبن کو برا بھی نہ سمحتا ہو اور نہ اسکے دل میں قرب اور اللہ کی طرف واپس کا عزم ہو ایسا فض اگر مفترت کی رجاء کر آئے تو یہ آئیا ہے بیسے کوئی تادان مجرز میں میں جا ہو ہے اور یہ عزم کرے کہ وہ نہ بانی دے گا اور نہ مفائی و قبرہ کا اجتمام کرے گا۔

حضرت کی ابن معاذ فرات میں کہ میرے تزویک پدیڑین فریب خوددگی ہیں ہے کہ آدی عنو کی امیدیمی ندامت کے بغیر کناہ کے جائے اللہ تعالی ہے کسی اطاعت کے بغیر قریت کی قرفع رکھے اور الک کا چج پر کرجند پھلوں کا معظررہے اور معاصی کے ذریع اطاعت کزاردں کا کمر باتھے 'بغیر عمل کے جزاء کا طالب ہو' اور علم و زیادتی کے باجود اللہ سے کسی ایکھے معالمے کا سعی ہو۔ بعقل

> تَرْجُوالنَّحَاةُ وَلَمْ تَسْلُكُ مُسُلِكُهَا إِنَّ السَّمِيْنَةُ لَا تَجْرِيُ عَلَى الْبُنِسِ (وَنَجَاتَ كَا وَقُورَ كُمَا مِهِ مَالِكُ التَّحَرَاتِ رِنْسَ عِلَا الْمُتَى خَفَلَى رَنْسَ عِلاَكُنَّ)

رجاء کے بعد جدوجہد : ہم نے رجاء کی حقیقت پر خاصی روشن والی ہے 'اگر اس کا ظامہ کیا جائے تو یہ حاصل کھے گا کہ یہ
ایک طالت ہے 'ہو علم کے نتیج میں اکثر اسباب کے وقوع کے بعد پیدا ہوتی ہے۔ اس طالت کا نقاضا یہ ہوتا ہے کہ جو اسباب ہاتی رہ علی ان کی بحیل کے ہیں ان کی بحیل کے ہر مکن جدوجہد کی جائے کاشت کی مثال میں جو مخص انجی نمین میں مجہ ہے گا آب 'اور ضورت کے مطابق پائی دیتا ہے اس کی رجاء صادق ہوگی 'اور اے اس بات پر آمادہ کرنے گا کہ وقت خطف نہ کرے 'ہو گھاس اور کانے وقی پولیا ہو ہو ہو ہیں اور نا امیدی ہے 'اگر آدمی کسی چڑے ماہ ہی ہو قودہ اسکے لئے جدوجہد کرکے اپنے آپ کو مضعت میں نہیں والنا 'جدوجہد وی کرتا ہے جے ملنے کا امید ہوتی ہے 'چنانچ جو مخص یہ بات جاتنا ہے کہ اسکی نمین خرب 'اسکی خطف میں نمین والنا 'جدوجہد ہو کہ ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو کہ دو محمل پر آکسائی ہے 'اور خامیدی اس لئے مذہوم ہو کہ اس سے عمل میں سستی پیدا ہوتی ہو خوف رجاء کی ضد نہیں ہے لگہ سنرسلوک میں اسکا رہی ہو 'جیسا کہ منتریب بیان کری کہ کہ اس سے عمل میں سستی پیدا ہوتی ہو فوف رہا ہے کہ خوف رجاء کی ضد نہیں ہے لگہ سنرسلوک میں اسکا رہی ہو 'جیسا کہ منتریب بیان کری ہو گلگہ یہ بھی عمل کا محرک ہے 'ابستہ اسکا طرف میں اسکا رہی ہو 'جیسا کہ منتریب بیان کری ہو ۔ گلگہ یہ بھی عمل کا محرک ہے 'البتہ اسکا طرف و درما ہو کی ضد نہیں ہے لگہ سنرسلوک میں اسکا رہی ہو 'جیسا کہ منتریب بیان کری ہو ۔ گلگہ یہ بھی عمل کا محرک ہے 'البتہ اسکا طرف و درما ہو کہ دو میں وغیرت ہو 'اور خوف میں رہیت۔

مدیث میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مخص کی علامات بیان فرادی ہیں جس کے لئے خیر کا ارادہ کیا گیا ہے۔ اب اگر کسی مخص میں یہ علامات مفتود ہوں اور دہ یہ سمحتا ہو کہ میرے لئے خیر کا ارادہ کیا گیا ہے دہ فریب خوردہ ہے۔

رجاء کے فضائل اور ترفیرات : جانا پاہیے کہ رجاء کے ساتھ عمل کرنا خون کے ساتھ عمل کرنے اعلاہ 'اس کے مثال ایس کے کہ اللہ تعالیٰ سے قریب تربیدہ وہی ہو آئے جو اس سے زیادہ محبت کرنا ہو 'اور محبت رجاء سے زیادہ ہوں 'اور ان میں سے ایک کی خدمت اسکے احسان کی امید میں اور دو سرے کی خدمت اسکے خون کی بنا پر کی جاتی ہوں تو خاص مور پر موت کے وقت سے مول تو ظاہر ہے دو سرے ہی خاص طور پر موت کے وقت سے متعلق شریعت بہت ہی ترفیرات موجود ہیں 'ارشاد ہاری ہے ۔

لاتفنطوامِن تَحمواللوب ١٢٠ر٣ أيت ٥٠٠)

اس آیت کرید بین نامیدی کو قطعاً قرام قرار دیا گیاہ ، معزت بیعقوب علیہ السلام کے حالات بیں ورج ہے کہ اللہ تعالی کے دائل کے دائل کیوں کی؟ اس کے دائل نے ان پروی نازل فرمائی کہ تم جانتے ہو کہ بیس نے تم بیس اور بوسف میں جدائی کیوں کی؟ اس کے کہ تم نے بوسف کی کمشرگی کی خبرین کراستے ہمائی سے یہ کما تھا :۔

اَتَاكُونَ يَا كُلُهُ اللِّهِ لَبُ وَا نَتُمْ عَنْهُ عَالِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

اور میں یہ اندیشہ کر تا ہوں کہ اسکو کوئی بھیڑھا کھاجائے اور تم اس سے بے خرر ہو۔

تم نے بھیڑیے سے خوف کیوں کیا بھوسے رجاء کیوں نہ کیا اوسف کے بھائیوں کی غفلت پر نظر کیوں کی اعمال عناظت پر نظر کیوں نہ کی ایک صدیث میں ہے ہے۔

لَايْمُوْتُنَّ أَحَدُّكُمُ إِلَّا وَهُوَيْتُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّوِتَعَ اللي (ملم - جابرٌ) تم سے جو فض مرے اللہ کے ساتھ جن عن رکھ۔

ايك مديث قدي من ب الله تعالي في ارشاد فرايا في

أَنَّاعِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي مِي فَلْيَظُنَّ مِي مَاشَاعُوابن الجاندوا الدابن الاستعى مَاشَاعُوابن المباندوياب كان ركف من التي بناء عن ا

ایک مرجہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک فض کے پاس تشریف لے سے 'اس پر نزع کا عالم طاری تھا' آپ نے اس سے دریافت کیا کہ تمہاری کیا کیفیت ہے؟ اس نے عرض کیا ہیں اپنے دل میں گناہوں کا خوف 'اور رحمت رب کی امید پا آبھوں' آپ نے ارشاد فرایا جس فخص کے دل میں یہ دونوں چڑیں جمع ہوجاتی ہیں اسے اللہ تعالیٰ اس کی رجاء کے مطابق مطاکر آ ہے 'اور جس چڑ سے در آ ہے اس سے مامون رکھتا ہے' (ترمذی 'نسائی 'ابن ماجہ۔ الس 'ایک فخص اپنے گناہوں کی کشرت کے باعث سخت ماہوں کی کشرت کے باعث سخت ماہوں کی اشار شاد فرائے میں کہ جو مخص کوئی گناہ کر میں اور مین کو اللہ تھا ان اللہ تعالیٰ نے قدرت دی ہے' اور منفرت کی امید رکھے تو اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کا عیب ان الفاظ میں ذکر فرایا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آم کا عیب ان الفاظ میں ذکر فرایا ہے۔

وَذَٰلِكُمْ ظَنْكُمُ الَّذِى ظَنَنُهُ مِنْ قَنْكُمُ اَرْكَاكُمْ (ب٧٧ر) آيت ٢٣) اورتمارے ای کمان نے بَوْتُمُ نَدابِ رب کے مام کی افاق کو بہاد کیا۔ وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْعِوَكُنْنُهُ قَوْمًا بُوْرُ الب٢٠ ر١٠ آيت ٢١)

طسم طس السویو دستم قوم بور ازب ۱۹۰۱ ایت ۱۱) اور تم نے برے برے کمان کے اور تم بہاو ہونے والے لوگ ہو۔

ایک مدیث میں ہے کہ قیامت کے موز اللہ تعالی اپنے کی بندہ سے سوال کرے گاکہ تونے فلاں برائی دیمی جمراس سے منع

جولوگ کیاب اللہ کی تلاوت کرتے ہیں 'اور نمازی پابٹری رکھتے ہیں'اور جورزق ہم نے اضمیں مطاکیا ہے۔ اس بیس سے پوشیدہ اور علانیہ خرج کرتے ہیں اور الی تجارت کے امیدوار ہیں جو کہمی جاہنہ ہوگ۔

ایک مرتبه سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا اگرتم دویا تیں جان اوجو میں جانیا ہوں تو کم بنسواور زیادہ ردو " اورسینہ کولی کرتے ہوئے 'اپنے رب کی پناہ گاہ کی الاش میں دشت معراکی طرف جانکاو 'اس وقت حضرت جرئیل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا کہ آپ کا رب فرما تا ہے میرے بندوں کو ماہوس کیوں کرتے ہو'اس کے بعد آپ باہر تشریف لائے اور اضمیں شوق و رجاء کامضمون سنایا (ابن حبان-ابو ہریرہ) ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالی نے معزت داؤد علیہ السلام پر دی نازل فرمائی کہ مجھ ہے محبت كر اورجو جھے سے محبت كرے اس سے بھى محبت كر اورلوكوں ميں جھے محبوب بنا واؤد عليه السلام نے عرض كيالوكوں ميں محبوب کیے بناؤں؟ ارشاد ہوا کہ میراذکرا مچی طرح کیا کر'اور ان کے سامنے میرے انعامات اور احسانات کا تذکرہ کیا کر'اور انھیں یا دولایا كراس كئے كدوه مرف ميرے احسان سے واقف ميں۔ (١) ابان ابن ابي مياث كوان كي وفات كے بعد خواب ميں ديكھا كيائي زندگی میں لوگوں کی رجاء کی تلقین کیا کرتے تھے 'خواب میں انھوں نے کما کہ میری رب نے مجھے اپنے سامنے کمزا کیا اور پوچھا کہ تو اليا كول كرنا تما ميں نے عرض كيا اس كئے كہ مجنے تلوق ميں محبوب كمدول تحم مواتيري مغفرت كردي كئي كي ابن المتم بمي اپني موت کے بعد لوگوں کے خواب میں آئے ان سے دریافت کیا گیا کہ اللہ تعالی نے تمہارے ساتھ کیا سلوک کیا ہے ، فرمایا اللہ تعالی نے مجے اپنے سامنے کمزاکیا اور فرمایا اے بدترین بو رہے تونے فلال فلال گزاہ کے بیں ابنا اعمالنامہ من کرمجے پر بناہ رعب غالب ہوا ؟ محرمیں نے مرض کیایا اللہ! حدیث میں تیرے متعلق اس طرح بیان نہیں کیا گیا اور ایا بیان کیا گیا ہے؟ میں نے عرض کیا جو ہے مبدالرزاق نے روایت کی ہے 'انموں نے معرف معرف زہری سے 'اور زہری نے حضرت انس سے وہ آمخضرت صلی الله علیہ وملم سے روایت کرتے ہیں اور آپ نے معرت جرئیل علیہ السلام سے سام کہ تیرا ارشاد ہے انا عند طن عبدی بی فليطن بي ماشاءاور من بيكان ركمتا تفاكه توجي عذاب سي داع كاالله مزوجل في ارشاد فرمايا جرئيل عليه السلام في ج كالمرك في ني ع فرايا الس معر زمرى سب يح كت بن وبي كتاب كر مح ناحت مطاكيا كيا اورجت تك فلامول في میری رہنمائی کی اس وقت میں نے کماخوشی اسے کہتے ہیں۔"

صدیث شریف بیں ہے کہ بی اسرائیل کا ایک مختص لوگوں کو باہوس کن ہاتیں ہتلایا کر ہاتھا 'اور انھیں اذیت پہنچا ہاتھا 'قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس سے فرہائیں کے ہم میں تجھے اپنی رحمت سے ای طرح باہوس کوں گا جیسے توقیے میرے بندوں کو باہوس کیا ہے (بیمق 'زید ابن اسلم۔ مقلوعاً) ایک مدیث میں ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ دسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک محض دوزخ میں جائے گا اور وہاں ہزار برس تک یا حتمان یا متمان پکار آ رہے گا 'اللہ تعالیٰ جرئیل سے فرمائے گا کہ جاؤ میرے بندے کو لے کر آؤ 'چنانچہ

⁽١) اكامل مح ني لي كالبير امرائل رواعد ب

جرئیل ملیہ السلام اے لیکر آئی کے اور رب کریم کے سامنے پیش کریں کے اللہ تعالی اس مخص ہے دریافت کرے گاکہ تو ۔ ا اپنا فیکانہ کیمایایا 'وہ عرض کرے گانمایت برا 'ارشاد ہو گا ہے دالپر دہیں لے جاؤجہاں سے لائے ہو 'فرشتے اے لے چلیں کے 'اور وہ بار بار بیچے مڑمر کردیکھے گا'اس سے پوچھا جائے گاکہ تو بار بار بیچے مڑمر کیا دکھتا ہے 'وہ عرض کرے گاکہ چھے یہ لوقع تھی کہ ایک مرجہ دو زخ سے لگا لئے کے بعد مجھے دویاں وہیں بھیا جائے گا' تھم ہو گا سے جنت میں لے جاؤ (بہتی الس) اس سے معلوم ہوا کہ محض رجاء اس کی بخص کا سب بن گئی۔

رجاء کی تدبیراور حصول کا طریقه

حال رجاء كسي بدا ہو؟ : رجاء كا حال دو چزوں سے غالب آنا ب التبارے اور دوسرى آيات و روايات اور آثار

اعتبار کی صورت: یہ پہلی صورت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کتاب الکریں بو تعتیں ہم نے بیان کی ہیں ان پر انجی طرح فرد فررک جہاں تک کہ دو دنیا ہیں بندوں کو دی گئی نعتوں کے لطا نف ہے آگاہ ہوجائے اور جو جیب و فریب ملتی اس نے انسان کی فطرت میں فوظ رکمی ہیں ان ہے واقف ہوجائے اللہ تعالی نے انسان کو ہروہ چر صطاکی ہے جو دوام وجود کے خروری ہے ہیں ان کے حیات انسان کی فطرت میں فوظ رکمی ہیں بلکہ اسے میں غذا کے آلات اور دوہ چریں جن سے ان آلات کو استعمال کیا جاتا ہے جیسے ہاتھ انگیاں اور وافن و فیرو ہار کی تمین بلکہ اسے نہات کی چریں ہی بخشیں جیسے ابد کا خرار ہوتا استعمال کیا جاتا ہے جیسے انداز اور ہوتان کی مرفی و فیرو اگر یہ چریں نہ ہو تی تب نہیں انسان کی خصوصیات ہے کہ اس نے اپنے ہیں انسان کا وجود باتی رہتا کی مراحت میں فراند از جس کے اور انہیں فریب و اعتب کی دائر خصوصیات ہے ہی فوا دا جب بندوں کے سلط میں اس طرح کے دقتی امور بھی نظراند از جس کے اور انہیں فریب و اعتب کی دائر خصوصیات ہے ہی فوا دا جب انسانوں پر اسکی منابت اور کرم کا یہ مال ہے تو وہ نص آخرت میں داکی ہا کہ جس فراند کی خوا ہوں گیا ہے کہ است کی دائر میں ہوگا۔

اگرا می طرح خورکیا جائے تو یہ بات واضی ہوجائے کہ اکر اوگوں کو دنیا جی سعادت کے اسباب عاصل ہیں اس کے دو دنیا ہے
جدائی پند نہیں کرتے اگرچہ انھیں یہ بتلاویا جائے کہ مرنے کی بعد ابد تک انھیں کوئی عذاب نہیں ویا جائے گا وہ عدم کو برا نہیں
جانے 'بلکہ اسباب عیش وسعادت ہے جدائی کو برا سجھتے ہیں جو انھیں میسر ہیں 'اور جن کے بارے میں انھیں یہ خوف ہے کہ وہ
موت کے ساتھ فنا ہوجا کیں گے 'بمت کم لوگ ایسے ہیں جو موت کی تمنا کرتے ہیں 'وہ بھی عام جالات میں نہیں بلکہ کی جادث ہے
متاثر ہوکر 'یا کسی لاعلاج مرض ہے ماہوی ہوکر' جب دنیا میں اکثر لوگوں پر خیرادر سلامتی کا ظلبہ ہے تو سنة الله لا تحد لها
متاثر ہوکر 'یا کسی لاعلاج مرض سے ماہوی ہوگر ، جب دنیا میں اکثر لوگوں پر خیرادر سلامتی کا ظلب ہے تو سنة الله لا تحد لها
تبدیلا کی دوسے آخرت میں بھی خرو سلامتی بی غالب رہے گی 'اسلے کہ ونیا و آخرت دونوں کا مالک اور میرا یک ہے اور وہ ہم
منفرت کرنے والا ۔ جب اس طرح خور و فکر کیا جائے تو بلا شہر رجاء کے اسباب غالب آجا کیں گئے والی برائے واصورت یہ ب

ایک بزرگ نے سورہ بقرہ کی آیت مدائنت (قرض لینے دینے متعلق احکام کی آیت) کورجاء کا قوی ترسب قراروہا ہے ، جب ان سے اسکی وجہ دریافت کی گئی قوانحوں نے کہا کہ دنیا اٹی تمام تروسعت کے باوجود مخترہے اور بندوں کا رزق اس میں مزید مختل ہے بھردین (قرض) رزق کے مقابلے میں نمایت کم ہے بھراس کے باوجود اللہ تعالی نے اس موضوع پر طویل تر آیت نازل فرائی ناکہ اسکے بڑے دین کے حاصت کے لئے یہ طریقہ افتیار کیا ہے قودین کی عزائد تعین فرائے گاجس کا کوئی عوض نہیں ہے۔

آیات و روایات کا استقراع: دو مری صورت یہ کہ رجاء کے سلطین ہو آیات و روایات اور آثار واردیں وہ طاش کی جائیں اور ان میں فور کیا جائے اس سلطین بے شار آیات ہیں جن میں ہے چدیہ یں اور ان می فور کیا جائے اگر ان اللہ کی فور اعلی آئف سیم کم تنقطوا میں رُحْمَةِ اللّهِ بِانَّ اللّهُ کَمْفُورُ الرّحِیْمُ (ب۳۲۳ سے ۵۳) اللّهُ نُورُ الرّحِیْمُ (ب۳۲۳ سے ۵۳)

آپ کمدو تھے کہ اے میرے بندوں اجتموں نے اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں متم خدا کی رحت سے ناامید مت ہو کیتینا خدا تعالی تمام کناه معاف فرمادے گاوہ بڑا بخشے والا اور بدی رحمت والا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرائت میں یہ الفاظ ہیں :۔ وَلاَ یُبَالِیٰ اَیْمُهُو اَلْعَصُورُ الْرَّحِیْمُ (ترزی۔اساء بنت بزید) اوراے روا نس ب المشہود مغفرت کرنے والار م کرنے والا ہے۔ وَالْمَالَائِكَةُ يُسَيِّحُونَ بِحَمْدِرَ بِهِ بُورَسَّتَغُفِرُ وَنَالِمَنُ فِي الْأَرْضِ (پ١٢٥ آيت ٥) اور فرشتے اپنے رب کی تنجے و تحمید کرنے ہیں اور المی نمن کے لئے معافی اللّتے ہیں۔ ایک جکہ یہ ارثاد فرایا کہ اللہ تعالی نے دونہ ٹی آگ اپ وشنوں کے لئے تیاری کی ہے وستوں کو اس سے درا آ ا ہے ۔ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلُلُ مِنَ النّارِ وَمِنْ نَحُتِهِمْ ظُلُلُ ذَلِكَ يُحَوِّفُ اللّهَ بِعِبِالْكُوْلِ ٢١٢٣

ان کے لئے ایکے اوپر سے بھی اس کے مجمط فعطے ہوں گے 'یہ وہی (عذاب) ہے جس سے اللہ اپنے بندوں کو ڈرا آ اے۔ بندوں کو ڈرا آ اے۔

وَأَتَّهُ وَالنَّارَ الَّذِي أُعِدَّتُ لِلْكَافِرِينَ (بِ١٨٥ آبت ١١١)

اوراس آگ ہے بچ ہو کافروں کے لئے تاری گئے۔ فَانْذَرُ مَکُمْ نَارًا مَلَظَلَى لَا يَصُلُهُمَا إِلاَّ الْاَشْقَى الَّذِي كَنْبَ وَتُولِنَّى (ب٣٠ ما آيت ١٣٠٨)

میں تم کو ایک بھڑ کی ہوئی آگ ہے ڈرا چکا ہوں اس میں دی بدبخت داخل ہو گاجس نے (دین حق کو) جمٹلایا 'اور اس سے روگر دانی کی۔

وَانَّرَبُّكَ لَنُومَغُفِرَ وَلِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمُ (ب ١١٠٦)

اوریہ بات بھی بیٹنی ہے کہ آپ کارب توگوں کی خطائیں ان کی بھاحر کوں کے باوجود معاف کردیتا ہے۔ ایک مدیث میں ہے سرکار دوعالم صلی افلہ جلیہ وسلم اپنی دعاؤں میں بیشہ اپنی امت کی مغفرت کا سوال فرماتے تھے 'اس پر ندکورہ بالا آیت نازل ہوئی 'اور دریافت کیا کیا گیا گیا آپ اب بھی راضی شیس جیں (۱)

وَلَسَوْفُ يُعْطِيكُمْ يَكُفَنَرُ طَلَى (ب ١٨٥٨ آيت ٥) اور عنقريب الله تعالى آب كو (آخرت من نعتين)دے كاسو آب خوش موجائي كے-

وَوَوْنِ وَرَحْيِنِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ (ب٣١٦٣ آيت اللَّهِ (ب٣١٢٣ آيت معرد)

آپ فراد بجے اے مرے بندو جنول نے اپنے نعول پر علم کیا تم اللہ کار حمت سے ناامید مت ہو۔ اور ہم اہل بیت کما کرتے تھے کہ سب سے زرادہ امید افزاء آبت ہے "وکستوف یفطی کر بھی گفتر ضلی" رجاء کے سلط میں روایات بھی بے شار ہیں جن میں سے چند درج کی جاتی ہیں۔ هنرت ابو موٹی اشعری مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :۔

^()) مجمع ان الفاظ میں یہ روایت نمیں فی البت این ابی حاتم اور عملی نے اپنی تنیہوں میں معرت سعید این المشیب سے یہ مدعث روایت کی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی سفرت نہ ہوتی قریماں کوئی معنس خرش ہا ش نہ ہوتا

اُمنی منر حُومة لا عَذَاب عَلَيْهَا فِی الاَحِرَةِ عَجْلَ الله عِقَابِهَا فِی الدِّنْدَالزَ لاَزِلَ وَالْفِسَن فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْفِيدَامَةِ وَفِعَ إِلَى كُلِّرَ حُل مِن اُمنِی رَجُلٌ مِن اَهْلِ الْكِتَابِ فَقِيلًا هَذَافِكَاءُ كَمِنَ النَّا (ابوداور-ابن اجد-الرق) فقيلًا هذافِكَاءُ كَمِن النَّا (ابوداور-ابن اجد-الرق) معزت مولی اصد پر رحمت نازل ی معزت مولی اصد پر رحمت نازل ی معزت مولی اصد پر رحمت نازل ی گئی ہے اس پر آخرت میں کوئی عذاب نہ ہوگا اللہ نے زائوں اور فنوں کی صورت میں اس کو دنیا میں عذاب دیا ہے کا اور کما جائے گا کہ دیا ہے کا اور کما جائے گا کہ بی آگ سے تما فدید ہے۔

ایک روایت میں یہ ہے کہ میری امت کا ہر فردایک یمودی یا نعرانی کو پکڑ کرلائے گا اور اسے دوزخ کے کنارے کمڑا کرکے کے گاکہ یہ آگ سے میرافدیہ ہے 'اور یہ کمہ کراسے دوزخ میں دھنا دیدے گا (سلم-ابوموٹی) ایک روایت میں ہے :۔ اَلْکُمْنی مِنْ فِیسُمِ جَهَنَّمَ وَهِی حَظَالُمُوُ مِنْ مِنَ النَّارِ (احمد-ابوامامہ) بخاردوزخ کی لیٹ ہے'اوروہ دوزخ میں ہے مومن کا تعد ہے۔

قرآن كريم ميس ارشاد فرمايا كيا :

يَوْمُ لَا يُخْزِى اللَّهُ النِّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوْ الْمَعُهُ (بُورُورُ اللَّهُ النَّهِ اللَّهُ

جسدن كرالله تعالى في كواورجوان كمات ايمان لائين ال كورسوانه كرے كا۔

مُطْلَعُ مُوں اور نہ کوئی اور فض (۱) ایک دواہد میں ہے :-خِیّاتِی خَیْرٌ لَکُمُ وَمَوْنِی خَیْرٌ لَکُمُ اُمّا حَیّاتِی فَاسُن لَکُمُ اللّهُ مَنْ وَاشْرَ عُلَکُمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ

میری ذندگی مجی تسارے لئے خرب اور میری موت مجی میری ذندگی اس لئے کہ میں تسارے لئے سنن اور احکام شرع بیان کر آ مول اور موت اسلئے کہ تسارے اعمال میرے سامنے پیش کئے جائیں کے ان میں سے جواجھا عمل ہوگا اس پر اللہ کا شکر کروں گا اور جو برا ہوگا اس پر تسارے لئے اللہ سے مغرت کی درخواست کروں گا۔

ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے یا کریم العفو (اس کریم عاف فرما) کما جعزت جرئیل علیہ السلام نے آپ سے سوال کیا کہ آپ کو اس جملے کی تغییر معلوم ہے 'اسکے معن یہ بین کہ اگر اس نے اپنی رجست سے گناہ معاف کردیے تو اپنے کرم ہے

⁽١) اس روايت كي اصل جي نيس لي

ا نمیں نیکیوں سے تبدیل کرے گا۔ (۱) آیک مرجہ سرکاروو مالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کی محض کویہ کتے ہوئے سااے اللہ می آپ سے تمام نعت کا سوال کرنا ہوں آپ ہے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تم تمام نعت سے واقف ہو 'اس نے عرض کیا 'نیں۔ آپ نے فرمایا تمام نعت ہے جند میں وافل ہونا۔ (۲) علاء کتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے اسلام پند کرکے ہم پر اپنی نعت کمیل فرمائی ہے 'جیساکہ خودار شاوفرمایا ۔۔

نعت کمل فرمائی ہے 'جیماکہ خودار شاد فرایا ہے۔ وَاَدْمَ مُتُ عَلَيْهِ كُمُ مِعْمَتِهِ وَرَضِيْتُ كُمُمَ الْاسْلَامَدِيْنَا (بارہ آیت ۳) اور میں نے تم پراینا انعام تمام کردیا اور میں نے اسلام کو شمارادین بنے کے لئے پند کرلیا۔

ایک مدیث میں ہے کہ جب کوئی بندہ کنا کر باہ اور اللہ سے مغفرت چاہتا ہے تو اللہ تعالی اپنے ملا ککے سے فرما یا ہیکہ میرے بندے کودیکھوکہ مناہ کیا بحراس نے بیاجا کہ اسکا ایک رب ہے جو کناہ معاف بھی کرتا ہے اور ان پر مواخذہ بھی کرتا ہے ، تم کواہ رہو میں نے اسا مناو معاف کردیا ہے وعلاری ومسلم الو مرزی ایک مدیث قدی میں ہے کہ اے انسان اگر تیرے کمناہ آسان تک پہنچ جائیں اور جے سے مغرت کی در قواست کرے اور امید رکھ توس معاف کردن کا رتدی۔انس اس طرح کی ایک روایت یہ ہے کہ جوبری وجے سے اس حال میں طاقات کرے گاکہ استھیاں زمن کی وسعت کے بعدر کناہ ہوں کے عمر شرک نہ ہوگا تر میں ہی ای قدروسيع مفزت كسافه اس علول كالمسلم الوزق ايك روايت يس ب كدجب بده كوني كناه كرا ب و فرشة جد كمرى تك وہ مناہ اعمال تاہے میں نہیں لکمتا اگر اس عرصے میں وہ قبہ واستغفار کرلتا ہے قواسے نہیں لکمتا ورنہ لکے لیتا ہے۔ یہ روایت دد مرے الفاظ میں اس طرح ہے کہ جب وہ فرشتہ برائی لکے لیتا ہے ، محروہ بندہ کوئی نیک عمل کرنا ہے قود اکیں طرف کا فرشتہ جو حاکم ہے بائیں طرف کے فرشتہ ہے جو محوم ہے کتا ہے کہ توسے جو براتی ابھی درج کی ہے اسے مذف کردے میں بھی ایک نکی اسکے بدلے میں کم سے دیتا ہوں لین عبائے وس فیکوں سے او فیکیاں لکستا ہوں۔ (س) حضرت انس روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد قربالی کہ جب کوئی بندہ کتاہ ترک کرتا ہے واستے اعمالنامے میں درج کرلیا جا تاہے ایک اعرابی نے مرض كيا أكروه قب كرك" آب في فرايا وواده كله لما جا آب اس في من كيا أكروواده قب كب آب فرايا دواده مذف كدوا جاناب استعرض كيا اياكب تك بوناب آب في ارشاد فرايا جب تك وواتبدواستغفار كرنارب كالله تعالى اس وقت تك معزت بين الما اجب تك بيره خودى استغفار بداتا جاسة جب بيره كى نيك عمل كالصدكر اب وداكس جانب كا فرشة عمل سے يمطي ايك يكى كلد ليتا ہے اورجب عمل كرنا ب تودس نيكياں المعتاب كرافتد تعالى ان دس نيكيوں كوسات سوتك كستاب اورجب مى كناه كالسدكر أب فريح جس كلمنا جب اس مل كرناب وايك مناه لكمتاب اوراس كابعد الله تعالى كاحس عنوب (يبيق- بتغيريير)- ايك منص سركاروه عالم صلى الله عليه وسلم كي خدمت اقدى من ما ضربوا اور كيف لكايا رسول الشرسلى الله عليه وسلم مين الك مسينه ب الماده دون فيس ركفتا الورنسياني وقت كي نماندل ب زماده نمازيز متابول نه ميرب ال مي كوئي مدقد ي ند جوي ج اور خوايد ب الرين مرجان و ميرا فعاد كمال بوكا- سركارود مالم صلى الدمليدوسلم مطرات اور فرایاجند می اس نے مرفی ای کے سات اس اور اس اور اس مان بخرای م است دل کودد جزوں حداور کینے ے بھاد اور نیان کو دو بھول فیب اور محمول سے معلوں رکھ اور ای آ محمول کو دو جزوں سے بھاد میں اللہ تعالى نے جوجزوں حرام کی ہیں ان کی طرف فطرفہ کرد اور ان میکور ہے کسی مسلمان کی اباعث ند کرد اگر تم نے ایداکیا و تم میرے ساتھ ان دو ہتیا ہوں

⁽۱) یہ مکالیہ آخضیت ملی افذ علیہ وسلم اور جعرت بیرکیل بلیہ البقام کے درمیان عیں ہوا کیکہ بعیت ایرا بیم طیل افد اور حعرت جرکیل علیہ البقام کے این ہوا جساکہ بین کر ایس کے این ہوا جساکہ بین کر ایس الولیدے روابعہ کیا ہے۔ (۲) یہ روابعہ پہلے بھی کر دیگی ہے۔ (۲) یہ دولوں روابعہ بین میں حطرت ابوا باسدے موی بین

رجند میں جاؤے (۱) حضرت انس اپنی ایک طویل صدید میں روابت کرتے ہیں کہ ایک افرانی ہے وض کیا کہ ظلوق کے حماب
کا تغیل کون ہوگا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالی اس نے حرض کیا وہ خود حساب کے گا آپ نے فرمایا ہاں! یہ من کرا حرائی مسکر ایا "آپ نے
ہنے کی وجہ دریافت کی اس نے حرض کیا اللہ تعالی کریم ہے جب قدرت یا آپ معاف کردتا ہے "اور حساب لیتا ہے قوچشم ہوشی کرتا ہے "
مرکار دوعالم صلی نے ارشاد فرمایا اعرابی نے کی کما "اللہ تعالی کریم ہے "اور وہ تمام الل کرم سے زیاوہ کرم والا ہے "اس کے بعد آپ نے
فرمایا اعرابی مجو کیا "اس مدیث میں یہ تھی فرمایا کہ اللہ تعالی نے کعبہ کرمہ کو شرف اور فضیلت سے نواز ا ہے "اکر کوئی بنی فرما اس کہ کو اس کے ایک اعرابی نے حرض
ایک ایک پیمر کر اوے اور پر ایسے جلاؤالے قواس قدر گناہ نہیں ہوگا جس قدر گناہ کی وہ اللہ کے دوست ہیں "کیا آفر کے دوست ہیں "کیا تو کے بدیا ہوت کی سے دوست ہیں ایک کی سے دوست ہیں کیا کہ کی سے دوست ہیں "کیا کیا کہ کروست ہیں کیا کہ کو کی سے دوست ہیں کیا کہ کروست ہیں "کیا کیا کہ کروست ہیں ایک کروست ہیں "کیا کہ کروست ہیں "کیا کروست ہیں "کیا کروست ہیں "کیا کیا کہ کا کروست ہیں "کیا کروست ہیں "کیا کہ کو کروست ہیں "کیا کروست ہیں "کیا کروست ہیں "کیا کروست ہیں کیا کہ کروست ہیں کیا کروست ہیں کیا کیا کروست ہیں کیا کی کروست ہیں کیا کہ کروست ہیں کروست ہیں کیا کروست ہیں کیا کہ کروست ہیں کروست ہیں کیا کروست ہیں کروست ہیں کیا کروست ہیں کیا کروست ہیں کروست ہیں کیا کہ کروست ہیں کیا کروست ہیں کروست ہیں کی کروست ہیں کروست ہیں کی کروست ہیں کروست کروست ہیں

اَللَّهُ وَلِي الَّذِينَ آمَنُوا يَحْوِجُهُمُ مِنَ الطُّلُمْتِ إِلَى النَّوْرِ (٢) (ب٣٦ آيت ٢٥٠) الله تعالى النَّور (١٦) كرور (١١١) كالموالا آب الله تعالى ما تعالى ما تعالى الله تعالى ما تعالى الله تعالى ما تعالى الله ت

رور روم مومن کعبے افغل ہے۔ روم مومن کعبے

المُومِنَ طَيَبْطَاهِرُ (٣)

مومن ہاک وطاہرے

المُنُومِنُ أَكُرَمُ عَلَيَ اللَّونَعَالَى مِنَ الْمَلَاثِكُولَابِن اجدادِمِينًا

مومن الله على نويك الم تكسي المنل ب

یہ تو تغلیات موس کی مدیشیں ہیں ان ہے ہمی رجاء کا مغمون ثابت ہوتا ہے 'خاص رجاء کی پکھ احادیث یہ ہیں ۔
ارشاد قربایا اللہ تعالی نے اپنی رصت سے دونرج کو ایک کو ژاہتا یا جس سے دہ اسٹے بیندوں کوجند کی طرف ہٹکا تا ہے۔ (م)
ایک جدیث قدی میں ہے اللہ تعالی نے ارشاد قربایا کہ میں نے تکلوق کو اس لئے پیدا کیا ہے کہ دہ جھے سے نفع افحائی اسلئے پیدا نہیں کیا کہ میں ان سے نفع افحائی ۔ (ہ) حضرت ابو سعید الخدری دوایت کرتے ہیں کہ سرکا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قربایا کہ اللہ مشہور میں گوائی چڑالی پیدا نہیں کی جس پر کوئی دو سری چڑ غالب نہ ہو اور اپنی رحمت کو اپنے ضعے پر غالب بنایا (ابن حبان) ایک مشہور مدی شاہدے ہے۔

الْ الله تَعَالى كَنَبَ على نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ قَبْلَ أَنْ يَخُلُقَ الْخَلَقَ إِنَّ رَحُمَنِي نَغُلِبُ غَضِبِيْ (عَارى مسلم - الامرة)

الله تعالى في محلون كى محليق سے پہلے مي اپناور يہ جملہ لكوليا بي "بلاشبه ميرى رصت ميرے فضب پر

حضرت معاذابن جبل اور معرت الس اين الك روايت كرت بن كه مركار دومالم صلى الله عليه وسلم إرشاد فرايا يه مرا و قال الله الله و على المجنّة والمراني نسائى

توصحابہ ہے دریافت فرمایا کہ تم جانے ہو کہ گون سادن ہوگا 'ید وہ دن ہوگا کہ حضرت آدم علیہ السلام ہے کہا جائے گاجاؤادرائی دریت میں ہے دو زخ کے لئے نکال لو عضرت آدم علیہ السلام عرض کریں گے تئے؟ بھم ہوگا بڑار میں ہے نوسونانوے اور صرف ایک جنت میں جائے گا'یہ فرما کر سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم تشریف لے گئے اور صحابہ ہے ہوچھا حہیں کیا ہوائم کام نہیں کیا' سب پیٹھے دوتے رہے (یہاں تک کہ) سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور صحابہ ہے ہوچھا حہیں کیا ہوائم فرمایا قوموں میں تسماری تعداد کتن ہے؟ آویل 'آویل شک'یا جوج ہوجے وفیرہ قومی آئی ہیں کہ ان کی صحح تعداد اللہ ہ جاتا ہوئی۔ فرمایا قوموں میں تسماری تعداد کتن ہے؟ آویل 'آویل شک'یا جوج ہوئے وفیرہ قومی آئی ہیں کہ ان کی صحح تعداد اللہ ہ جاتا ہے اتمام ہوتی ہے' (ترفی۔ عمران این حصون) فور کیجے پہلے آپ نے صحابہ کرام کو خوف کے کو ڈوں سے بنکایا اور جبوہ حداحتوال سے تجاؤز ہوتی ہے' (ترفی۔ عمران این حصون) فور کیجے پہلے آپ نے صحابہ کرام کو خوف کے کو ڈوں سے بنکایا اور جبوہ حداحتوال سے تجاؤز نہیں تھا' پہلے آپ نے دہ بات ہوں کی جو نے گئے تو الحسیں رجاء کی لگام پہنا کرا صوف کو ٹون سے بنکایا اور جبوہ حداح کی ضورت پش نہیں تھا' پہلے آپ نے دہ بات ہیان کر نے میں احتیاط کا پہلوا احتیار کریں'اگر ایسا نہیں کریں کے تو ان کے مواصط سے اصلاح کے بجائے نساد کا خوف در رجاء کی دو ایات بیان کرنے میں احتیاط کا پہلوا احتیار کریں'اگر ایسا نہیں کریں کے تو ان کے مواصط ہے اصلاح کے بجائے نساد کا اندھ ہے' رجاء کے معامل کی دو ایا ہے بیان کرنے میں احتیاط کا پہلوا احتیار کریں'اگر ایسا نہیں کریں گے تو ان کے مواصلے سلیے میں مورد ایا ہے ہوں۔

الديد، رجام كم المطين مرد روايات بين فرايا : لورد من المراية المنظم المراية المنظم المراية المنظم ال

الرئم فرت کو در مرے الفاظ یہ بیں کہ جہیں فاکرد کے اور تہاری جگہ ایک مخلوق نے آئے گا جو گناہ کریں کے پر اللہ ان کی مخلوت فرائے گا۔

اس روایت کے دو سرے الفاظ یہ بیں کہ جہیں فاکرد کے اور تہاری جگہ ایک مخلوق نے آئے گا جو گناہ کرے گئی محروہ ان کی مخفرت فرائے گا۔ بلا شہد وہ منفرت کرنے والا ہے (سلم ابوابوب) ایک مدے میں ہے کہ اگر تم نے کناہ نہ کے تو جھے اس امر کا خدشہ ہے جو گناہ ہے بر ترب محلب نے عرض کیا وہ کیا چیز ہے؟ فرایا ججب اور خود پندی (بزار 'ابن حبان انس الس ایک جگہ ارشاد فرایا 'اس ذات کی حمر کے فیضے میں میری جان ہے اللہ تعالی ہے بر مران ہوتی ہے واب خوابی کا کہ کی کے دل نے پر مران ہوتی ہے رہ خوابی گا کہ کی کے دل

مَامِنكُمْ مِنُ اَحَدِيدُ خِلُهُ عَمَلُهُ الْجَيَّةُ وَلا يُلْحِيْهِ مِنَّ الثَّارُ قَالُوْ اوْلَا أَنْتَ يَارَسُولَ اللهِ قَالَ وَلَا آتَالِلَا الْمُنْ مَنَعَمَّلُونِي اللَّهُ مِنْ عَبَيْتِوا عَامُونُ وَسَعْمَ الْوَمِرَ ،

تم میں ہے کوئی ایسا نہیں ہے اسکا حمل جند میں چھادے اوون نے ہوائے اور کوں نے مرض کیا آپ کو مجی یا رسول اللہ! فرایانہ محصالاً یہ کی اللہ کی رجت میں۔ شامل حال ہو۔

اعْمَلُوْاوَانِشِرُ وَاوَاعْلَمُوْالِيَّاحَلَالْمَانِيْنِ وَعَمَلُهُ (١)

عل كد وخرى ماصل كد اوريهات فالنالوك منى كواس كاعل نوات ديس دے كا-

ایک روایت بی سرکار دوعالم منلی الله طلیه وسلم فی ارشاد فربای کی بین نیاجی القاصت ای اصنت کالل کهائز کے لئے پوشده
رکمی ہے کیا تم اسی اہل تقوی اور اطاحت گزاروں کے لئے مصنع ہو اللہ وہ گوناہوں بی الودہ ہوجائے والوں کے لئے ہے (بخاری د
مسلم ابو ہرر ڈ بلقظ آخر) فربایا بیس خالص اور آسان دین حشی کے ساتھ بھی کیا ہوں (احمد ابوابام) فربایا بیس جاہتا ہوں کہ دونوں
کتابوں والے اپنی بیودو فسادی ہے بات جان ایس کہ جارے دین جی وسعت و فراغی ہے ۔ (احمد) چتا ہے۔ اس کی آئیداس دعاہے ہوتی
ہے دوبارگادائی سے قبل ہوتی موشین نے بیدوغاکی تھی ہے۔

وَلاَ نَحْمِلُ عَلَيْنَا اصْرُا (ب١٥٨ أيت ١٨١) ادريم ركل عن عمديم

اسك جواب من الله تعالى في ارشاد فرايا :

وَيَضَعُ عَنُّهُمُ إِخْرَهُمُ وَالْأَعْلَالَ الَّيْنِي كَانَتُ عَلَيْهِمُ (١٠١) معنه

اوران لوكول يرجو وماور طوق تفان كودور كرفي ي

مران المند معزت على عددايت كرتي من كرجب قران كريم كي آيت الل موتى ف واضف الصيف التحديد ل به ١٠١٧ أيت ١٨٥٠ من تب عليات ما تدور كزر يجت

ق سرکارود عالم منلی اللہ علیہ وسلم نے حقرت جرکیل علیہ السلام ہے ورہافت قربا کہ منع جمیل کے کتے ہیں "حضرت جرکیل علیہ السلام نے جواب ویا کہ آگر تھی فض نے تم پر ظلم کیا ہوا ور تم نے اے معاف ترویا ہوا گارتم اس پر حتاب ہی نہ کرہ 'یہ منع جمیل ہے۔ آپ نے ارشاد فربایا اے جرکیل!اس ہے معلوم ہوا کہ اللہ تعالی ہے معاف کردے گائی رحماب ہی نہ کرے گائی ہات من کر حضرت جرکیل روئے گاؤر فربا گائے اللہ تعالی ہے ان ودنوں کے پاس حضرت میکا کیل علیہ السلام کو جمیعا ، جرکیل روئے گائے گائی دونوں کے پاس حضرت میکا کیل علیہ السلام کو جمیعا ، انھوں نے آکر کما کہ اللہ تعالی تم دونوں کو سلام کرتا ہے آور فربا گائے کہ جس کو جس معاف کرودوں گائی ہے کو وس گا؟ ایساکرنا میں میں اس پر حماب کیے کروں گا؟ ایساکرنا میں میں اور میں اس می دونوں کو سلام کی ہے کہ جس کو جس معاف کرودوں گائی ہیں اکتفا کرتے ہیں "اور میں اس کی بھی میں اس میں بھی کہ میں گائی ہیں ہے شار روایات ہیں "ہم ان می پر اکتفا کرتے ہیں "اور

حضرت على كرم الله وجد فرمات بين كه جس مخص في كوني كناه كيا أو رافله تعالى في التي يرده يوشي فرماني توالله تعالى كرم كانقاضا يه نهيس به كه ترت مين اس كاواز خاجر كرب اور جس مختص كودنيا بين اس مح كناه كي مزاويدي عني بوالله تعالى كے عدل وافساف كا

⁽١) يرمدن ملكزد بكل ع

تامایہ نیں ہے کہ اے آ فرت می ہی سزادی جائے۔ حضرت سنیان وری فرائے ہی کہ محصے بدید نیس کہ میراحساب میرے والدين ك حوال كياجات اسلة كم الله تعالى مرع والدين سے زيادہ محمد بر موان اور وسم مرت والا ب ايك بدرك فرات بين جب کوئی بندہ کناہ کرتا ہے تواہ فرشتوں کی تکاموں سے او جمل کرونا ہے اگر دہ اسے دیکو کر کوائی ندوی سکیں محمد این صعب اسود ابن سالم کواین علم سے لکھا کہ جب بندہ اپنے ننس پر علم کرنا ہے (کناہ کرنا ہے) اور باتن افعا کریا اور ایک آمنا ہے قوفر شخے اسکی آواز پوک دے ہیں وہ دوبارہ یا اللہ کتا ہے و شع دو سری بار بھی اس کی آواز اور نسی جائے دیے اسپری بار می ایسانی ہو تاہے ،جب جو تھی بار بنده است خداکو آواد ریتا ہے تواللہ تعالی فرشتوں سے فرما آ ہے کہ میرے بندے کی آواز کب تک جم سے جمیاؤے وہ بربات جان کیا ہے کہ میرے سواکوئی اسکے منابوں کی منفرت نہیں کرسکتا میں جہیں اوا دیا تا مون کر بنی نے اس سے محال بنق دے میں معترت ابراہم ابن اوہم فرماتے میں کہ ایک رات محص خاند کعب کا طواف جم آکے کی سعادت فیسب ہوئی کید ایک باریک رات متی میں وردان کیب کردیک مترم می مرا مومیا اور بدرعا کرف این الله ایجهای جاایده می رکعے اکد می جری افرانی در کرسکون ای ودران بیت الله کی طرف ۔ آواز آئی اے ابراہیم م کتابول ہے جاتھ ہاہے ہو جی میں مرمن بندے بھی می دعاکر ہے ہیں ، اكر مي سب كوكنا بول سے محفوظ كردول اور معموم بناوول او اپنا فعنل اور منفرت كى ير كرول احتفرت حسن بعري فرايا كرتے عقد كم أكرمومن كناه ندكر وأساني مكوت مي الان مرب ليكن الشيقال الكتابون كاربيع التكري كتردع بي معنزت مند فرات مين أكرايك نظرمتانت موكى و فيك ويدايك موماتي كي بعضرت الك ابن دينارك المن عدد ريافت كياكم تم لوكون كور فسنت ك مديش كب كسناؤهم العول في ابدواب والع الع على المعداميد وكم قيامت بكدود تم غدا تعالى عود كرم كراسة مناظر دیموں کے کہ بداشت نہ کہاؤے اور جی این حرث است امال کے متعلق جو مشہور کا جی ہیں اور جنول لے موت کے اور تعکوی ہے بیان کرتے ہیں کہ جب میرے بھائی کا انتقال ہوا 'اور اختیں مخن پہنا دیا گیا 'اور ایک جازر ان کی فیش پر وال دی می تر انھوں نے اپنے چرے سے کرا بنایا اور سدھ موکر بین مے اور کئے گے جل کے اپنے رب سے ما قامت کی اور اس لے دورا ورا کان سے میرا استقبال كيا ميرارب نارام مين ها مي في ابنا معالمه التا اسان بايا بتناحبين ملن مي مين قداس الخرمسي درو مركارود مالم ملى الله عليه وسلم اوران كى اسحاب سب مرسه معتقرين كه عن ان كماس واين بالان في كديمر : مريد كوا وه كترى مول هو كل مشت میں مربوری مو مم نے ان کاجنازہ افعایا اور فیش وفن کردی ایک مدیث میں بی اسرائیل کیدو اور میال کا العدمان کیا گیاہے ان دونول نے آپس میں اخت کارشتہ قائم کیا تھا ان میں سے ایک اسٹ تھی رکھا ہول کے در ایج علم کر اتھا اور دو سرا انتائی عبادت گزار تمائيدد مرافض البين بعالى كواس مرمحى اور نافرانى برزجر وفاع كياكرنا فااورا تطبعواب ين يدكتا تماكر ومراكران بسي بين جانون اور مراخدا جانية وميرع معاملات بن وهل شدوي الميدون عابدة است كناه كيرة كالرفاب كسة موسد وكولياس بات اے سخت خصر آیا اور کینے لگا کم بخت اللہ جمل مغفرت نہ کرے سرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرائے ہیں قیامت کے دن اللہ تعالى اس نوائي مے كركيا كولى فض ميرى دوت كوليد كرسكان الى سے مير ميدون سے دوك سكان كارى الى الى الى ے فرائس مے مایں الم تھے بیش دوا اور عادے کس میں مے وقت اے لئے الب واجب کرلی ہے۔ اسکے بعد سرکارود عالم سلی اللہ علیہ وسلم نے قرایا اس ذات کی سم جسکے تینے میں میں جان ہاں اس اس اس اس می جوزاد افرت میں اس بلاکت کا باعث بن می (الودادر-العمرية)-

نی امرائیل کا ایک مخص رہنی کیا کہ آتا او جالیس برس بھاس کروہ معظد میں دہا۔ ایک مرجہ حضرت میلی علیہ السلام اسکے پاس سے گزرے ان کے چھے آپ کے حاروں میں ایک مخص سے اجو شاہت عبادت کر اُریخ اس رہزن نے ان حضرات کودکھ کر اپنے دل میں سوچا کہ یہ انگذر کے بی میاں سے گزور سے ہیں اور ان کے برابر میں ایک حواری ہیں اگر میں ہمی ان کے ساتھ بولوں تو دد سے تین افراد ہوجا کیں مے 'یہ سوچ کر آھے بیسما اور استھے ساتھ چلنے کا ارادہ کیا لیکن حواری کی عظمت شان کی ہیش نظر آھے بوجے کی

صت نسیں ہوئی اورول میں یہ خیال کیا کہ میں گناہ گار ہول اوریہ بزرگ ستی ہیں ، محمد جیسے بہے اوی کاان کے پہلوبہ پہلوچانا مناسب نس ے کر کھ سوچ کرندامت اور شرمندگی کے ساتھ بیچے چلے لگا او مرحواری کے ول میں بدخیال آیا کہ ایک برا آدی جو رہنی كرياب محد ميسى متق در رميز كار فض كرابر جل راب اس لئود معزت مينى عليه السلام سے محد اور قريب موكر چلنے لكا وہ د بزن بیجے سیمے چال رہا اس دوران حضرت میٹی علیہ السلام پردمی نازل ہوئی کہ ان دونوں سے کمہ دوکہ جو اعمال انھوں نے سے میں وہ سب منالع ہومے اب از سربوعمل شوع کریں عواری کے اعمال حسنہ اس کے عجب کی وجہ سے منائع چلے محے اور را ہزن کے اعمال سیٹر اس کی تواضع اور اپنے نئس کو حقیر سیجنے کی وجہ ہے مو ہو گئے " آپ نے ان دونوں کو اس دی سے مطلع کیا اور اس را بزن کو اپنا ہم سفر ینالیا اور اسے اپنے خواریوں میں شامل کرلیا۔ حضرت مسوق روایت کرتے ہیں کہ ایک ویٹیبراللہ تعالیٰ کے سامنے سجیدہ ریز نتنے کہ کوئی بدمست شرابی ان کی گردن اپنیاوں سے موندہ ہوا گزر کیا یماں تک کہ زشن پر پڑی ہوئی تنکریاں ان کی پیشانی زخمی کر تنکی ، پیغبر نے سجدے سے سرامیایا اور ضعے سے کما وقع ہوجاؤاللہ کی متم تیری منفرت نہیں ہوگی اس پراللہ تعالی نے وجی تازل فرائی کہ آے تیفبراتو ہارے بندوں پر قتم کھا آ ہے ، میں اس کی مغفرت کردی ہے۔ اس سے ملتی جاتی ایک دوایت معرب عبداللہ ابن عباس سے مروی ہ وہ روایت کرتے ہیں کہ آنخفرت ملی اللہ علیہ وسلم نماز میں مشرکین کے لئے بددعا کیا کرتے تھے اور ان پر لعنت سمجے تھے 'اس پر بیہ آمت اللهول ف كينس لكم من الكمر شَنْ أَوْيَتُوبَ عَلَيْهِمُ أُويُعَلِّبَهُمُ (ب١٠٦ آمت١٨)

آپ كوكونى دخل نسين يمال تك كم خدائ تعالى اتوان يرمتوجه موجاتين يا ان كوكونى مزا ديدين-

اس آیت کے بعد آپ نے بددعا ترک فرمادی اور اللہ تعالی نے ان میں سے اکٹر کو شرف بدایت سے نوازا۔ دعاری۔ ابن عرب ا کی اثر اس مضمون کا معقول ہے کہ وو آوی تھے اور دونوں مبادت میں برابر درجہ رکھتے تھے 'جب دہ دونوں جنت میں گئے تو ایک کو دوسرے کے مقابلے میں بلند درجات مطا کے محے اس پردوسرے عابد نے عرض کا یا اللہ ایم دونوں عبادت میں مساوی تھے پھرکیا وجہ ہے ميرك رفق كوبلند ورجات ملے فرمايا توونيا على دونرخ ف عجات كى دعا ما تكا تھا اور تيراسا تھى بلندى ورجات كا طالب تھا اسلے دونوں كو ان کے سوال کے مطابق مطاکیا کیا ہے۔اس اثر سے ابت ہو تاہے کہ رجاء کے ساتھ عبادت کرنا افتل ہے اس لئے کہ خا نف کے مقابلے میں رائی پراللہ تعالی کی محبت زوادہ عالب موتی ہے ، چنائچ شاہان دنیا اسے ان خادموں میں فرت کرتے ہیں جن میں سے ایعض خوف کی بنائر خدمت کرتے ہیں اور بعض انعام واکرام کی امید میں۔اس لئے اللہ تعالی نے حسن عن کا تھم دیا ہے اوراس بناگر سرکاروو عالم ملى الله عليه وسلم في يه قربايا ف

سَمِيهُ اللهُ اللهُ الدَّرِجَاتِ العُلى فَإِنَّمَا تَسُأَلُونَ كَرِيمًا (١) سَلُوا اللهُ الدَّرِجَاتِ العُلى فَإِنَّمَا تَسُأَلُونَ كَرِيمًا (١)

الله تعالى بلندورجات كاسوال كوكوتك تم كريم عصوال كست مو-

اكد مديث من مركاردوعالم صلى الدمليدوسلم في ارثاد فرايا في الكافي في الله لا يَتَعَاظَمَهُ إِذَا سَا كُنُهُ وَاللَّهُ لا يَتَعَاظَمَهُ إِذَا سَا كُنُهُ وَاللَّهُ لا يَتَعَاظَمَهُ شيي (بخاري ومسلم-ابو بريرة بإختلاف يير)

جبتم الله تعالى م الكونونهايت رخبت م الكواور فردوس اس كاسوال كرو اسليح كه الله ك نزديك كوئي

بری چیز نہیں ہے۔

برابن سليم صواف المنت بين كدجس رات معرت الك ابن المن كاوفات موكى بم إن كاخد مت بين حاضر موت اور مرض كيا آپ كاكيا مال بي؟ انموں نے جواب وا مجمع نہيں معلوم كريس اس سوال كے جواب ميں كيا كون جمريت جلدتم الله تعالى كا است بدے فنل وطوكامشامه كروم جس كاحبس ممان مجي شين موكاس سوال وجواب كوچندى لمح كزدے تھے كه آپ وفات فرام كے يمال

⁽١) يدردايت ان الفاظ عن نسي لل تندي اين مسعود عيد الفاظ محتل بين سُلُوا الدَّيْمِ فَعَيْلِي وَإِنَّ اللهُ عَبِّ أَنْ يُمَالُ)

تك كد آپ كى آئميس بم يى فرير كيس يكي ابن معادا في مناجات بين كماكن تن الله الني كنابول كساخ بو وقى محص تيرى ذات ے ہوا اوال کے ساتھ نس ہے اسلے کہ اول من اخلاص پر اختار مو ناہے اجب کریں اخلاص کی فعت ہے محروم موں میں افت ين جال بول اور خدكو كنامول بن طري إلى النظ مرا احد مرف تيد منوركرم يه ومرك الما معاف سي كرے كاجب كر قرودوكرم سے متعلق ميد مدارت يوك إيك بوى فرد اواجم خلى الله كريمان ممان بنے كى فوامش ى معزت ابرايم ن فرايا أكر وا يمان ل المعاويل في إياممان ما الله كا وه جوى جاكيا الله تعالى حمرت ابرايم عليه السلام ي ومی نازل فرمائی کہ تم نے دین کے اختلاف کی مائے اے ایک وقت کا کھانا نہیں کھلایا ،جب کہ میں اس کفر کے باوجود ستریرس سے کھانا كارا بول-اكرتم أيك رات الص ممان بالطاق كيابوجا أ- معرت ارايم فليل الله اس جوى كي يجيدوك الصوالي لي كر ائے اور اسکی مماداری کی مجوی فران ہے ورافت کیا کہ اس تبدیل کا وجد کیا ہے آب اچا کاس قدر موان کیول موسے ؟ حضرت ارابیم نے دی کاذکر فرمایا مجری نے کما کیا خدا تعالی عرب ساتھ یہ معالمہ فرما آے مجراس نے معرت ارابیم کے دست حق ربیعت کی اور مسلمان بوكيال استاذا بوسل معلوكي فيويست زواده وراياكرت تصابوسل زجاى كوخواب ميس ديكما اوردريافت كياتهماراكياحال ے؟ انموں نے جواب واکہ جس قدر فر ایس فوف دو کرتے ہے معاملہ اس سے کمیں زیادہ سل لکا میکی فض نے ابوسل معلوی کو ان کے انتال کے بعد خواب میں شاہد میں مال رو یکما اور ان سے در افت کیا کہ آپ کوید اچی مالت کس ممل کے نتیج میں ماصل ہوتی انموں نے جواب دیا باری تعالیٰ کے ساتھ جس ملن کے متبع بیں۔ روایت ہے کہ ابوالعباس ابن سریج نے اپنے مرض موت کے دوران خواب می و یکسا کویا قیاست بها ہے اور جرار سواند و تعالی فرارہ بی علاء کمال بی؟ علاء آسے اور یاری تعالی نے ان سے دریادے کیاکہ تم نے اپنے علم کے مطابق کیا عمل کیا ہے؟ انھوں نے موض کیا رب کرم اہم نے کو تاب کے ممان کیا عمل کے ہں اری تعالی ایناسوال محرود برائیں سے محموا دواس جواب سے رامنی دس میں اوردد سراجواب جانبے میں چنانچے میں نے مرض کیا جاں تک میرا تعلق بے میرے اعمال اے میں شرک نہیں ہے اور آپ نے دعدہ فرایا ہے کہ شرک کے سواجتے گناہ ہیں آپ وہ سب معاف كريس مي الله تعالى _ فرشتول كو عم واكدات في ماؤس في اسك كناه معاف كرديد من اس فواب كالعدوه تمن دن زنده رب مع تصون انقال فراكك

یان کیاجا آسے کہ ایک فیمس بحث زیادہ شرک ہے کہ افتا ہے جان اس کے استے ہم تھینوں کوجی کیا اور فلام کوچارور ہم دے کروا است کے ادار بھیا کہ وہ المی فیمس کے لئے بھی اور است کروا است کے دوار کے معلام است کروا کا معلم منظم والی وقت کی جا بھی جارور ہم دے ہیں ہیں گار کہ در ہے تھا کہ اگر کئی ہے بھی جارور ہم دے توہیں اس کے لئے وہا کی اس کے دواکی است کو دواکی است کو دواکی است کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے دواکی کا دواکی دواکی دواکی دواکی دواکی کے داللہ تعدل دواکی کے دواکی کے داللہ تعدل دواکی دواکی کے داللہ تعدل دواکی کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے داللہ تعدل دواکی کے داللہ تعدل دواکی کے داللہ تعدل کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے داللہ تعدل کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے داللہ تعدل کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے دواکی کے داللہ تعدل کے دواکی کہا ہوں کی کے ان کا دواکی کے دواکہ کہا ہوں کی کہا ہوں کی کے دواکی کے دواکہ کہ کہا ہوں کی کہا کہ کہا ہیں اللہ دیس دواکی کے دواکہ کہا ہوں کی کہا ہوں کی کہا ہوں کی کہا گوگی کہا ہیں اللہ دیس دواکہ کہا ہوں کی دواکہ کہا ہوں کی کہا ہوں کی کہا ہوں کی کہا ہوں کی کہا ہوں کہا ہوں کی کہا گوگی کہا گوگی کہا کہا گوگی کہا گوگی کہا گوگی

عطارات موا تھے خصہ آنای نس -

ملاصہ یہ بیک یہ روایتیں مدیثیں اور آثار باہی اور خالف قلوب میں رجاء پدا کرتے ہیں گئن مغود احتی کواس طرح کی باتیں نہ سنانی چاہیں ' بلکہ انھیں وہ مضامین پڑھے چاہیے جو ہم کاب الخوف میں کھ دہ ہیں۔ اس لئے کہ اکثر لوگوں کی اصلاح صرف خون ہے ہوتی ہے اور اس میں کہ درہ ہیں۔ اس لئے کہ اکثر لوگا ان کی اصلاح کے فرے کی ضورت خون ہے ہوتی ہے اور ان پر دین ووزیا میں اصلاح کا دروازہ بند ہوجائے گا۔

خوف کی حقیقت : بانا ہا ہے کہ خون قلبی اس تکیف اور موزش کو کتے ہیں ہو مستقل ہی کی متوقع معیت کے خیال میں بدا ہو رواء کی حقیقت ہی واضح ہو چی ہو تھی ہے ۔ وقتی افری ہو بات اور حل اس کول پر محیا ہو جا کہ اور وہ اس کول پر محیا ہو جا کہ اور وہ اس کول پر محیا ہو جا کہ اور وہ ہوت جال می کرمشاہ ہے میں متنافی وہ اس سے معتبل کا دھیان نمیں رہتا اسکند اسکے دل میں خوف ہو باقی ہوجاتی ہے۔ اسکے کہ ہد دولوں مالتیں دو اس می خوف ہو باقی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہے۔ اسکے کہ ہد دولوں مالتیں دو باکس ہیں ہو اس کے سرکش محوور کو احترال سے بیٹے نمیں دیتی اور دل میں خوف دوجاء کا تد ہو تا دواصل نمی کو محمل طورے معلی ہوجاتے ہوں کہ خوف اللہ اور اسکے بندے کے دوجیان کا جاہدہ ہو گیا کہ آکرد لول پر حق منطق ہوجاتے ہواں میں درجاء کی تواس کی احتراب کی احتراب کے بوجاتے ہواں میں درجاء کی احتراب کی احتراب کی احتراب کے دوجات کو اور اسے کی منطق کی احتراب کی احتراب کی مشاہدہ دا کو اور اسکی منطقت کی احتراب کی منطق نہ کرنے۔

خوف کے اجزائے ترکیبی: رجاءی طرح فوف کی مالت بھی تین جروں سے مرکب بے علم تعلق اور عمل علم سے مراداس

قرضیکہ برائی کے اسباب کی معرفت سے ول میں سوزش اور ہا طن میں تکلیف ہوتی ہے اس سوزش ورون اور درد ہا طن کانام خوف
ہے۔ اس طرح اللہ تعالی سے خوف کرنا بھی تو اس کی ذات و صفات کی معرفت سے ہوتا ہیک اگر وہ تمام عالم کو ہلاک کرے تو اسے ذرا
پوا نہ ہو'نہ اسے کوئی روک سکتا ہے 'اور نہ ہلاک کرنے پر طامت کر سکتا ہے 'اور بھی بندہ اپنے گناہوں کی کفرت کی وجہ سے خوف کرتا
ہے 'اور بھی بید ودنوں ہا تیں جمع ہوجاتی ہیں۔ پھرجس تدریہ بھین چھ ہوگا کہ اللہ ہی ہاتھ میں ہے جو کھ ہے 'وہ بہ نیاز ہے 'وہ جو کچھ
کرتا ہے کوئی اس پر گرفت کو بدلا نہیں ہے 'جب کہ بندے ہرطال میں وارو گیرے مرطے سے گزریں کے جس قدریہ اصفاد بوجے گا
اس قدر خوف بھی ذائد ہوگا۔ اس سے یہ نتیجہ لکتا ہے کہ اللہ تعالی سے نواوہ خوف اس مخص کو ہوتا ہے جو اپنے تقس سے نواوہ واقف
ہوتا ہے 'اس لئے مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم ہے ارشاد قرایا ہے۔

وَاللَّوانِي لَا خُشَاكُمُ لِلَّهِ وَأَنْقُاكُمُ لَهُ وَالرُّوانِي

بخدا مي خداتعال المعلم مسب من زياده ورف والااور خوف كرف والا مول

اوراى بنار قرآن كريم من ارشاد فرايا كيا .

إِنَّمَا يَحْشَى اللَّمَينُ عِبَادِ وَالْعُلْمَا عُلِب ٢٨٠٢ أَيْتُ ٢٨

الله تعالى اس كريمون ص صرف الل علمى ورقع بي-

خوف کے اثرات : برطال جب معرف (باری تعالی مفلت اور ایٹ تاہوں) کمل ہوتی ہے واس سے واس مؤف پیدا ہوتا ہے اور باطن میں سوزش ہوتی ہے 'پھراس سوزش کے اثرات ول سے خطل ہو کربدن کے دو سرے اصفاء تک ویتے ہیں 'بدن میں اس سوزش و خوف سے کنوری 'لافری ' دردی و فیہ و دنما ہوتی ہے 'بندہ دو آ اور چلا آ ہے ' بعض او قات اس سوزش کی وجہ سے بت پیمٹ جا آ ہے ' اور ہلاکت کا سب بنا ہے ' بھی یہ حوارت اصافی رکھ کے اور اسے فاسد کردی ہے 'اور استان کو رکھ کے اور استان کو رکھ کے اور استان کو رکھ کے اور استان کو رکھ کے اسے گناہوں سے دوک اثر انداز ہوتی ہے 'کہ ایو کی اور ناامیدی کی حالت میں جو تقلیم ہو بھی ہے ' اسکی طافی ہوجائے ' اور اطاعات کا پابند ہناوتا ہے تاکہ ماضی میں جو تقلیم ہو بھی ہے ' اسکی طافی ہوجائے ' اور مستقبل کی انجی طرح تیاری ہو گئے ۔ اسکی طافی ہوجائے ' اور مستقبل کی انجی طرح تیاری ہو گئے ۔ اس کے کہ خاکف اس محض کو نہیں کہتے جو دو کے اور اسے دامن سے آ تکھیں یو ٹچھ لے ' بلکہ خاکف وہ ہے کہ جس ہو منا کے کہا جا تا ہے کہ خاکف اس محموم محض خواں میں جو منا کو میں کہتے جی جو منا کہ کی خواں سے دور بھا گتا ہے کہ خاکف اس محموم محض میں جو منا کہ کہا ہے اس سے دور بھا گتا ہے کہ و منا میں اس خوف کو من خواں سے دور بھا گتا ہے کہ خاک کو دے۔ ابوالقا سم محموم کیتے جیں جو مخص کسی چزے ڈور تا ہے اس سے دور بھا گتا ہے کہ و مخص خواں

ار آب وہ اس کے وابان رحمت میں بناہ ایتا ہے۔ حضرت ووائوں معری ہے گئی ہے وورافت کیا کہ برع و فاقف کب ہو آب انحول نے جواب ویا جب کوئی مخص اس مرایش کی طرح ہوجائے جس کا مرش خطرناک ہو اور وہ بلا کت کے فوق ہے معرفذا وی ہے بر ایر کرے معلم ہونے گئے ہیں جو پہلے مجینے بھے کہی کو شعر کی رضیت ہو گئیں جب معلم ہو کہ اس میں وہ مرفا ہواہے تو رقب برے معلم ہونے گئے ہیں جو پہلے مجینے بھے کہی کو شعر کی رضیت ہو گئیں جب معلم ہو کہ اس میں وہ مرفا ہواہے تو رقب مرفول ہوجات ہے اس انتہ ہوت کی گئی ہے شوات ہی جاتے ہیں اور خات ہی ہی اور خات ہیں اور ہوجائے ہیں اور کہا ہوئے و مرفول ہوجات ہے اسے ایک ایک ایک آب گئی اور ایک ایک انتفاظ انتا حزیر ہوجائے ہیں اوری کی ہوری توجہ اسے خواب کے می مرفول رہتا ہے اسے ایک ایک ایک آب گئی گئی ہو ایک کو فیص میں گؤ توار دور ہے ہے جو اس مقد ہوجائے اور اسے معلم معلم کی کرفاز اس کا وہائی ہوگا ہو گئی گئی ہو گئی ہو

اعمال میں خوف کے مرات یہ ہوتی ہو اور کو ای ہو گاہے اور جی قدراللہ تعالی صفات بالل اور اپنے لئی کے جوب کی سعوف وی ہو گئے ہوں اور ایک اٹراٹ کا اولی ور بر برہ کہ آدی شری مورات کا اور کاب ہے باز رہ اور بیسے کہ آدی شری مورات کا اور کاب ہے باز رہ اور بیسے کہ آدی گئی اور بر جام ہیں ہیں کلہ ان کی سرمت و ملت مصرب ان اس مورے ہی احمال کے بین وہ اور وہ بھی طور رہ جام ہیں ہیں کلہ ان کی سرمت و ملت مصرب ان اس می ہے گا اس وہ بین وہ اور وہ بھی طور رہ جام ہیں ہیں کلہ ان کی سرمت و ملت مصرب ان اس می ہے گا اس وہ بین میں مورات کی میں ہیں ہوتا ہی میں ہیں گئی اس وہ بین اور میں اور وہ اس وہ ہی اور وہ بین میں مورات کی میں میں میں میں میں میں میں میں میں مورات کی ہیں اور اس وہ بین میں اور وہ بین مورات کی ہیں استعمال کر نامور ہوا تکی ضورت کی ہیں احمال جس کی مورات کی ہیں احمال کی جس کی مورات کی ہیں احمال کی مورات کی ہیں احمال کی خواج اور اس کی خواج اور اور کی مورات کی ہی مورات کی ہی مورات کی ہی اور اوران کی خواج اور اوران کی مورات کی ہی مورات کی مورات کی

قارمد بینے کہ خوب اعمال پروہوں افترات مور ہوتا ہے القدام کے اقتبارے ہی اور بادر ہے کے احتبارے ہی الیمان رہے می الیمان کے اس القدام ہوجاتے ہیں اعتقار است درئے کو حضت کے ہیں اس میں شوت کی رہے میں ان چڑوں کے احتبار کے اس میں شوت کی سبت عام ہے کہ و کہ اور حزام چڑے یا در حزام چڑے یا در میں میں شوت کی حضیص قبیل ہے والد درجہ اس میں شوت کی حضیص قبیل ہے والد درجہ اس میں شوت کی حضیص قبیل ہوگا ہے اس میں شوت کی حضیص قبیل ہے اس میں شوت کی حضیص قبیل ہوگا ہے اس میں شوت کے حضیص قبیل ہوگا ہے اس میں اور جہ اس میں اور جہ اس میں اور جہ اس میں اور جہ اس میں اس میں اس میں اس میں اور جات کو شال ہوگا حظامہ کہا جائے کہ ادار میں ترقی اور میں ہوگا ہے اس میں اور جات کی سال میں اور جات کو میں اور میں میں اور کا میں اور کا دول میں اور کا دول میں ترقی اور میں میں اور کا دول میں ترقی اور میں میں اس میں ہوگا۔

اس میں کہا تہ ہے کہ اور میں ترقی ہی ہوگا ہی ہوگا ہی ہوگا ہی اس میں اور کا میں ترقی اور میں ہی ہوگا ہیں والد شال میں ہوگا ہی ترقی اور میں ترقی کا ترقی ہی ہوگا ہی دول کی دول میں ترقی کا ترقی ہی ہوگا ہی دول کی دول میں میں ہوگا۔

اس میں کہا تہ ہے کہ ترام اوسان شال ہوں کے اور کا دمک شال میں ہوگا ہی دول میں ترقی کا ترقی ہی ہوگا ہی دول کی دول کی دول کی ترقی کا ترقی کی دول کی دول کی ترقی کا ترقی کی دول کی دول

ای طرح اگر تم نے کی صحص کوصدین کما و کھیا اسے متلی صاحب ورج اور صفیف کماریہ خیال نہ کرتا ہا ہے کہ ان درجات کے لئے
الگ الگ الفاظ میں اسلنے ان کے معانی ہمی ایک دو طریف سے مختلف اورجدا گانہ ہوں ہے۔ اگریہ خیال کیا گیا تو امرح کو سمحنا مشکل
ہوجائے گا ، چنا نچہ جو لوگ محض الفاظ ہے معانی کی جبتو کرتے ہیں ان پرامر حق واضح نہیں ہویا بار کر الفاظ کو معانی کے بالع کریں تو
شہدے میں جٹل نہ ہوں۔ یہ ہے خوف کا اجمالی بیان اس میں فیمن کی مقید متعمون کا کا سے اورک سی فخرت کا ذکر ہوں ہے جوفوت کا موجب
ہے اوران اعالی کا مجی ذکر ہے جوفوت کی وجہ سے توک کے جات ہوت کی دونہ سے کھی جات ہیں۔

خوف کے درجات اور قوت وضعف کا اختلاف

جانا چاہیے کہ خوف ایک موہ چزے اور مجی قیاس کا فاضاب ہو گئے کہ ایجی چڑکا قری اور زادہ ہونا بھی ایک مدہ دمف ہوا اللاظ سے بیات مے شدہ ہونی چاہیے کہ خوف بیٹنا قری اور شدید ہو گائی قدر بھتر ہوگا مالا نکدیہ فلط بلکہ خوف ایک کوڑا ہے جس كةربع الله تعالى الم بعدن كو علم و عمل ير موا كمب كل طرف الله الله الله تعالى كي تربت كدرج برفائز بول جوائ اور نے ہر مال میں اسکوڑے کے عماج ہیں ملکن اس کاسطائی میں کر انھیں بعث زیادہ اراجائے کیا زیادہ ارتا کولی انھی بات ہے ' بلك جس طرح شريعت في معلف يزول كي مدود معين كروي إلى الني المن الحاف كي الي مد مقررت الى مد احتدال بورندايك طرف تعربا کی مثال موروں کا رونا ہے ، مورتیں جب ہمی قرآن کریم کی کوئی ایس است من ہیں جود مید پر مشتل ہوتی ہے وان ک المحمول سے انوب کے بی الین جبول اس اسد سے فائل ہو است و مربل جیس مالت کی طرف اوٹ مات ہی اول اس آیت کاان کے داوں پر کوئی اور مواہی دمیں قبار اس طرح کا جوف مداحت ال ہے کہے اور اس سے فائدہ بھی بت کم ہاس کی مثال الى ب يسي كى تومنداور سخت جان جانوركوكمى زم ونازك فنى كى طرب لكائى جائے عملااس بكى ماركا اسك جم ركيا اثر موكا؟ جب اڑى نہ ہوگا تو دہ ہورى مرضى كے مطابق كياكرے كا۔ عام طور يرجو لوگ فوف كرتے بين ان كافوف اى وعيت كا مو آب البت عارفين اور طاواس كيے سے مستنى بي جمرطاوے ماري مراوو عالم فيس بي جوطاوى ويت افتيار كر ليتے بي اور ان كالتاب ابتا ليت بن الياوك و خوف مي بت يتي موت بن عداكريد كماجات كدان مي درا خوف نيس مو او مي مواهاء يماري مراد ارباب علم و الله على الله تعالى كذات ومقلت التكام اورائك اقعال كاعلم ركعة بي-اس من كولى فك دس كراس طرح ك علاء نابيدين - حفرت منيل ابن مياض فرمايا كري على الركولي فض تحديد يوجع كدكيا والله تعالى ورباب وخاموش افتيار كراسك كراكر توفياس سوال كي جواب على وفعي المالون كرو كالورد إلى المالون جموت موكا وعرت فنيل كاخشاء يبتلانات كه خوف وه بجواعدام كومعامى بيدك دے اور المين اطاعات كايابلاكردے ،جس خف كامعنام را ثرنه بوده محض دسوسداور خال باس کو خوف کمنا کمی بھی طمرہ می شیر ہے۔

 بداشت كرنانى عفيه كوئى بنديده بات نبيس ب اليكن مرض اور موت كمقابل من يدم عقت بسرحال آسان ب اوراس اغتبار ب بمتر بھی ہے۔ بسرطال جو خوف کہ مایو ی پشتی ہو وہ ندموم ہے جمعی خوف سے مرض مضعف جرانی سے موشی اور دیوا کی جسی کیفیات پیدا ہوجاتی ہیں یہ خوف بھی پندیدہ نیس ہے ،جیسے وہ مار مرم ہے جس سے بنج کی جان ضائع ہوجائے یا وہ ضرب جس سے جانور ہلاک موجائيا باريزجائيا ناكاره موجائ

مركاردوعالم صلى الله عليه وسلم في بعوت رجاء كاسباب بيان فرمائي بن كدان كوريع اس صدم وف كاطلاج كياجات جوابوی تک بنجادے اور ہلاکت سے قریب ترکدے اس سلسلے میں یہ قاعدہ یا در کھنا چاہیے کہ جو چزکمی و مرے کے لئے مقعود ہوتی ہے اس میں صرف وی حصہ محود ہو تا ہے جس سے مطلوب حاصل ہو ،جس سے مطلوب حاصل نہ ہو وہ ندموم ہو تا ہے۔ اس قاعدے کی روشن میں دیکھتے خوف کا فائدہ یہ ہے کہ آدی ممنوعات و محرمات سے نیع اور پر میزگاری افتیار کرے مجاہدے معادت اورذکر و تکریس مشغول ہواوروہ تمام اسباب حاصل کرنے کی کوشش کرے جواسے اللہ تعالیٰ تک پنچاویں۔ان میں سے ہرا مرزندگی تدرستی اور مثل کی سلامتی رموقوف ہے اسلے وہذموم ہو گاجوان تنوں میں سے سمی ایک کویا سب کومتا اور کرے۔

خوف سے مرفے والے کی نصیلت: یہاں تم یہ کہ سے ہو کہ جو مخص خداتعالی کے خوف سے مرما اے وہ شمید ہو آہ اس صورت میں زیادتی خوف کو زموم کیے کہا جاسکا ہے؟ اسکا جواب یہ ہے کہ اس مخص کوخوف کے باعث مرفے کی بیار ایسا مرتبہ مامل ہوگا کہ اگراس وقت خوف کی وجہ سے نہ مرا تو یہ مرتبہ مامل نہ ہو تاجواس وقت مامل ہوا ہے اس اعتبار سے دیکما مائے تو اليا مخص واقعى فنيلت كامال بـ ليكن أكريه خيال كياجائ كه بالقرض يه مخص خوف كاوجه عد مرا اوروبر تك زنده مه كرالله كي اطاعت كريًا اور راه سلوك مع كرفي معوف ربتا ويقيعًا سي زياده نسيلت حاصل موتى-اس كي كدو هف الراور مبلد م مضغل رہااوراللہ تعالی معارف می ترقی کرتا ہے اسے مراحد اور مران ایک شمید کانسی ملکہ مت سے شداوی فنیلت حاصل ہوتی ہے۔ اگر ایسانہ ہوتووہ مجنون جے کوئی در نمو لقمہ بتا لے یا وہ بچہ جو کسی ظالم کے ہاتھوں قل ہوجائے ایسے انبیاء اور اولیاء سے افضل ہونا چاہیے جو اپنی موت انقال کریں ' مالا نکہ یہ ایک ناممکن اور محال بات ہے۔ اسی طرح یماں یہ بھی نہ سمجھنا چاہیے کہ خوف کے باعث مرت والا محض افضل ب الله افضل ترين سعادت بيب كه الله تعالى كى الهاصت من عمرزواده مو اجس جزت بمي عمر حماً ہوگی یا عقل اور محت برماد ہوگی وہ نقصان ہے 'آگرچہ بعض امور کے اعتبارے اس میں فائدہ مجی ہو بھیے شمادت گناہ پر خاتمے کے مقا بليمين يقينا ايك زبردست نعنيلت بالكن شداء كويقينا وودرجه حاصل نسي مو باجومتقين اور مديقين كوحاصل مو آب

اس تنسیل سے ثابت ہوا کہ اگر خوف اعمال براثر اندازنہ ہوتواس کا ہوتانہ ہوتا برابر ہے۔ یہ ایسابی ہے جوہ کوڑا جو جانور پر استعل ہولیکن اسکی جال پراٹر اندازنہ ہو۔ لیکن اگر خوف موٹر ہوتو اس کی اٹر اٹ کے مختلف اور متعدد مراتب ہیں مثلاوہ خوف مفت پر آمادہ کرے ایدی محض شوات کے نقاضوں پر عمل کرتے سے ددے ایر اعجالی اور وجہ ہے ورج اس سے اعلا ورجہ ہے اور انتہائی ورج صدیقین کاہے جس کا مامل یہ ہے کہ بندہ کا ظاہروباطن صرف اللہ تعالی کے لئے وقف ہوئیماں تک کہ فیراللہ کے لئے اس میں کوئی منجائش ہی باتی نہ رہے وف کا یہ درجہ انتائی پندیدہ اور محبوب ہے۔ لیکن اس کاحصول محت و معل کی سلامتی سے ساتھ مربوط ب اگر كى كاخوف اس قدر بريد جائے كه محت منائع بوجائ اور مقل جاتى رہے توبه مرض ب اور اس كاعلاج مورى ب اكريد مؤرت بندیده بوتی که خوف کی دجہ سے آدی فاتر العقل ہوجائے اور اس کا جسم بڑیوں کا دھانچہ بن جائے تو اسباب رجاء کی کیا ضرورت تھی ، معرت سیل سری اپ ان مردین سے جو کئی کی دن بھوے مہ کرریاضت کیا کرتے تھے فرماتے تھے کہ اپنی مقلوں کی حفاظت کرتے رسنا سلئے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی ولی نا قص انعقل نہیں ہوتا۔ خوف کی اقسام: (ان چیزوں کی بنسبت جن سے خوف کیا جائے)۔

جانتا جاہیے کہ نوف کی بری چیز کے انظار اور توقع ہے ہو آہے 'اور بری چیز کی دونشمیں ہیں ایک وہ جو خود اپی ذات ہے بری ہو جیے دوزخ کی ای اور دو سری دوجو کسی بری چیز کا زرایعہ بنتی ہو جیے گناہوں کو اس خیال سے برا سمحمتا کہ وہ آخرت میں عذاب کا باعث بنیں کے اس کی مثال ایں ہے جیے کوئی مریض خوش ذا نقد میووں ہے اسلے نفرت کرے کہ دہ اس کے مرض میں اضافہ کا سبب بنیں کے اور اے ہلاک کردیں گے ' ہرخا نف کے لئے ضروری ہے کہ دہ اپنے دل میں ان دونوں قسموں کا یا ان میں ہے ایک کا تصور دائع کرلے 'اور ان دونوں برائیوں کے افتظار کو اپنے قلب میں اس قدر پخت کرلے کہ دل جلنے لگے۔

خائفین کی مختلف حالتیں: خائفین کا حال اس امر کروہ کے اعتبارے مختف ہوتا ہے جو ان کے دلول پرغالب آجا آہے ان میں ایک گروہ وہ ہے جن کے ول پر کوئی ایسی صالت غالب آجائے جو بذات خود محروہ نہیں ہوتی 'بلکہ کسی امر محروہ کا ذریعہ ہونے کے باعث مرو ہوتی ہے اس کرو کے بعض افراد پریہ خون غالب ہو آہے کیس قبہ سے پہلے ہی نہ مرحائی بیمن اوک قب کر لیتے ہیں اور افھیں تربه هن كاخوف رمتاب وه عمد هني في قرت بين إلى لئة دُرت مين تعليس قلب كى ردت من المن المان العلم العلم العلم ال یا ے استقامت میں لغزش سے خوف کھاتے ہیں ممت سے اسلے ورتے ہیں کہ کمیں وہ اتباع شہوات کے بات میں ای عادات کے اسرند ہوجائیں اسلے خوف کرتے ہیں کیں اللہ تعالی جمیں ہاری ان صنات کے حوالے نہ کردے جن پر جمیں بحروسہ اللہ تعالی جمیں ے بعدوں میں ماری عزت قائم ہے 'یا اللہ تعالیٰ کی معمول پر اترائے سے ورتے ہیں 'یا الله تعالی ف اعراض کے فیرافلہ میں مصغل مونے کا خوف کھاتے ہیں ا اسلے ورتے ہیں کہ اطاعات کے سلط میں جو پھی تھر فریب ہم کرتے ہیں وہ اللہ پر عصف ہے اور اس پر مارى كرفت بوعتى بالسلة خوف كمات بي كه بم يح فيبت خيانت اوربد معامد كلى كرت بي أن سب الله تعالى باخر ہی اوران پر سزا ال عنی ہے ابعض لوگوں کویہ خوف ہو گا ہے کہ نہ جائے باتی زندگی میں ہم سے کیا کیا قصور سرزو ہوں اور ہم کن کن مناموں میں جتنا موں ابعض لوگوں کو دنیا میں مقورت کی تعمیل کا خوف ہو آئے مبعض اسکے ڈرتے ہیں کہ کمیں موت سے پہلے جی ان کی رسوائی کاسامان نہ ہوجائے ، بعض لوگ دنیاوی لذات کا شکار ہونے سے ڈرتے ہیں ، بعض اسلنے ڈرتے ہیں کہ غفلت کے عالم میں ہمارے دل کی جو کیفیت ہوتی ہے اس سے اللہ تعالی باخبر ہے۔ بعض کو سوم خاتمہ کا خوف ستا آہے 'اور بعض تقدیر انل سے خوف زوہ رہتے ہیں کہ نہ جاتے ہاری قسمت میں کاتب ازل نے کیا لکھا ہے کیے سب اموروہ ہیں جن سے اللہ کی معرفت رکھنے والے خوف زوہ رہے ہیں ان میں سے ہرخوف کا ایک خاص فا کدد ہے 'چنانچہ جو مخص کی چیزے در آ ہے اس سے پچنا بھی ہے 'مثلاً اگر کمی مخص کو یہ خوف ہو کدو فلاں برائی کاعادی ہوجائے گاتواں برائی کو ترک کرے گا اور اس ترک برموا طبت کرے گا اس طرح اگر کسی مخض کویہ خوف ہو کہ اللہ تعالی غفات کی حالت میں میرے دل کی حالت سے باخرے تو وہ اپنے دل کو وسادس سے پاک کرے گا اس طرح دو سرے کا وف کو بھی قیاس کرنا چاہیے۔

سے میں ہوہ ہے۔

ھیں پر ان سب تخاوف میں سوء فاتمہ کا خوف زیادہ رہتا ہے اسلے کہ خاتے کا محالمہ سب نیادہ خطرناگ ہے 'خوف کی اعلا تھم

جو کمال معرفت کی دلیل ہے 'وہ نقزیر ازلی کا خوف ہے 'خاتمہ اسی نقزیر ازلی کا تھہ 'اسکی فرع اور ثموہ ہے 'ورمیان میں چند چزیں حاکل ہوگئی ہیں 'نقذیر ازلی میں بو کچھ لکھا ہوا ہے وہ خاتمہ اسی نقزیر ازلی کا تھہ اور سابقہ ہے ڈرنے والوں کی مثال الی ہے جیے دو

مخصوں کے بارے میں بادشاہ کوئی بھی تحریر کرے 'یہ بھی ممکن ہے کہ اس تھم کی دوسے ان دولوں کو خصت ہے اوازا جائے اور انعام ا

آکرام عطاکیا جائے 'اور یہ بھی ممکن ہے کہ دولوں سرائے مستی ہوں 'اور سولی پر چھائے جائیں 'ان دولوں کو یہ قومعلوم ہے کہ بادشاہ

آکرام عطاکیا جائے 'اور یہ بھی ممکن ہے کہ دولوں سرائے مستی ہوں 'اور سولی پر چھائے جائیں 'ان دولوں کو یہ قومعلوم ہے کہ بادشاہ

آکرام عطاکیا جائے 'اور یہ بھی ممکن ہے کہ دولوں سرائے مستی ہوں 'اور سولی پر چھائے جائیں 'ان دولوں کو یہ قومعلوم ہے کہ بادشاہ

آکرام عطاکیا جائے والا ہے 'سرا ایا انعام الیک ہوں کہ اس فرمان کی دوسے انہوں کی اور دولا سے 'سرایا انعام الیک مخصلی کا دل اس دفت کا تصور کے ہوئے ہوں کہ دولوں کو باد کہ اس دولت کا تصور کے ہوئے ہیں جس دونت وہ فربان لکھا گیا 'معلوم نہیں اس دفت بادشاہ کا دل غیظ و فضیب سے لیرین تھایا رخم دکرم سے معمور تھا۔ اس دوسرے کا الفات پہلے کے الفات سے گوئی کہ دی ہے اس امرے خیال سے افغنل ہوگا ہو فاتے کے دفت فضلی کہ ہو کہ اس مرح نے بال کا دائے ہے گوئی خوات اندام کیا گیا ہے۔

اعلا ہوگا۔ اس طرح اس تقدیر کا خیال کرنا جو کا تب ازل نے لوح محفوظ پر لکھ دی ہے اس امرے خیال سے افغنل ہوگا ہو فاتے کے دفت فاتھ کے دولائے ہوئے کہ دولوں کیا گیا ہے۔

علیہ ہونے دوالا ہے۔ چنانچ ایک دوائے میں اس امری طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

موں ہے کہ سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم منبرر تشریف فرماتھ کہ آپ نے اپنیدائیں مغی بنری اور فرمایا یہ نوشتہ النی ہے 'اس میں الل جنت کے اور ان کے آباء کے نام کھے ہوئے ہیں 'نہ ان میں سے کوئی نام کم ہوگا اور نہ زیادہ ہوگا 'پھر آپ نے ہائیں مغی بنری اور ارشاد فرمایا کہ یہ نوشتہ النی ہے 'اس میں الل جنم کے نام اور ان کے آباء کہ نام ورن ہیں 'نہ ان میں کی ہوگ نہ زیادتی 'اور جولوگ ان ورجولوگ ان ورجولوگ ان ورخول کے ان میں الل جنم کے نام اور ان کے آباء کہ بار شرق اللہ میں بختوں کوئے کے میں اللہ کا میں کے کہ یہ سعاوت مندوں میں سے ایک کھی ہوئے کوئے کہ ان میں سے اللہ معاوت مندوں میں سے ایک کھی ہوئے کوئے کہ ان میں اللہ معاوت کے سے ان ان میں نیک کہ لوگ کس کے کہ یہ سعاوت مندوں میں سے ہیں ' بلکہ سعاوت مندی ہیں 'کین اللہ تعالی موت ہے تیل انہیں نیک بخت لوگوں کے ذمرے سے نکال دے گا جو ایک لور پہلے ی کیل نہ نکا لے سعیدوی ہے جو قضاء النی میں سعید ہوچکا ہے 'اور شق وہ ہو قضاء النی میں شق قرار پاچکا ہے 'اور اعمال (کی قبولیت یا عدم قبولیت) کا دار خاتے ہے۔ (تری کے مواللہ ابن عموا بین العامی میں میں میں اللہ ابن عموا بین العامی میں میں میں اللہ ابن عموا بین العامی میں میں اللہ کی الدر خاتے ہے۔ (تری کے مواللہ ابن عموا بین العامی کی کا دار خاتے ہے۔ (تری کے جو تضاء النی میں شق قرار پاچکا ہے 'اور اعمال (کی قبولیت یا موت ہے کوئے کی کا دار خاتے ہے۔ (تری کی کہ دی بیات کا در خاتے ہے۔ (تری کی کی کا در خات کے بیاں کا در خات کے بیاں کا در خات کی کی کا در خات کی کی کوئے کی کا در خات کی کی کی کی کی کی کی کوئے کوئے کی کوئے کوئے کی کوئے کی کی کوئے کی کوئے کوئے کی کوئے کوئے کوئے کی کوئے کی کوئے کی کوئے کوئے کی کی کی کوئے کوئے کی ک

سابقہ اور خاتمہ خوف کرنے والے ان مخصول کے گئے دو مری مثال یہ دی جائے ہے کہ ان کا خوف ایسا ہے جیے دو مخص کہ ان میں سے ایک اپنے کتابوں سے ڈر تا ہو' اور دو سرا اللہ تعالی سے ڈر تا ہو' کیونکہ وہ اس کی صفت جلال کی معرفت رکھتا ہے اور ان اوصاف سے واقف ہے جو اسکی بیب کے مقتضی ہیں' کا ہر ہے یہ دو سرا مخص مرجے میں اعلا ہوگا' اس لئے یہ خوف ہاتی ہی رہتا ہے' اگرچہ وہ اطاعت پر موانکہت کرے تو اس فریب سے محفوظ ہی دہ سکتا ہے۔ بہرحال معصیت سے ڈرنا تیک لوگوں کا ڈرنا ہے' اللہ سے ڈرنا موجدین وصد گفتین کا ڈرنا ہے' اور یہ ڈر معرفت النی کا شمو ہے جو مختص اللہ کی معرفت رکھتا ہے' اور اسکی صفات کا علم رکھتا ہے اس بینیا ان اوصاف کا علم بھی ہوگا جو اسکے خوف کے مقتضی ہیں' آگرچہ اس مختص سے کوئی گناہ سرزدنہ ہوا ہو بلکہ ہم تو یہ کتے ہیں کہ آگر کوئی کناہ گار اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کر لے تو وہ اللہ سے ڈرے گناہ کوف نہ کرے۔

خوف فدا مقصودے : اصل میں اللہ ہے ڈرنائی مقصود ہے 'اگر اللہ تعالیٰ کو ای ذات ہے ڈرانا مقصود نہ ہو تا تو وہ اپنی بند کے معرفہ کرنا کی اور نہ ان پر کناہوں کی راہ سل کرتا 'نہ ان کے اسباب میا فربا تا 'اسلے کہ معصیت کے اسباب فراہم کرنا ہی تو اردیا اپنی دھست ہے دور کرنا ہے 'کام معصیت ہے پہلے بندہ ہے کوئی الی معصیت سرزد نہیں ہوئی تھی جس کی بنا پر اسے گناہ کا مسحق قرار وا معلی ہو گا ہے ۔ وہ بنا آدر اس پر گناہ کے اسباب جاری کے جائے 'اس طرح طاحت ہے پہلے بندے کی پاس کوئی الی نکی فیس تھی کہ اسکی وجہ ہو وہ بنا امال کا مسحق قرار پا تا 'ادر اس پر نکی کی راہ روش کی جائے '' یہ سب قضائے اللی کے اسراد ہیں ممناہ گار پر گناہ کا تھم ہو چکا ہے 'واہوں بنا اللہ کا مسمق قرار پا تا 'ادر اس پر نکی کی راہ روش کی جائی گئی جائی ہے خواہوں جا ہے یا نہ جائے 'اس ذات کی بدنیازی کا عالم یہ کہ دو بغیر کی وجہ سابق سرکار دو عالم صلی اللہ طیہ وسلم کو انتا او نجا مرتبہ عنایت کرتا ہے کہ خلق میں ہے کوئی ان کی ہمسری کا دعوی کا مسب کہ مرب طرف بلا کمی تقصیر کے ابوجہل کو اسٹل السا فلین میں پنچاتا ہے۔ جس ذات کی بدنیازی کا مید عالم ہے اس کے جلال سے ڈرنا ضروری ہے۔

اس موضوع برسی مفتلو کی جاستی ہے اس کے بعد نقد برے مسائل ہیں اور ان پر کلام کرنا درست نہیں ہے ،جمال تک اس امر کا تعلق بكرالله تعالى مغات جلال سے خوف كياجائي ممال كوريع سمجائي بي اكران شم ند مو الوبوت سے بدے مراور صاحب بصیرت کی بھی یہ صت نہ ہوتی کہ وہ اس سلسلے میں کوئی مثال ذکر کرے الیکن مدیث شریف میں اس کی مثال نہ کور ہے اسلنے ہم تنہم کے لئے اسے نقل کرنا مناسب مجھے ہیں 'چنانچہ روایت کیا گیاہے کہ اللہ تعالی نے معرت داؤوعلیہ السلام پروی نازل فرانی کہ اے واور بھے سے اس طرح ڈراکر جس طرح تو کئی خونوار در ندے سے ڈر آ ہے۔ (١) اس مثال سے تم مطلب کی بات سجه عكة بوأكرچ سبب يرمطلع نبين بوسكة اسك كرسب يرمطلع بونااييا بي تقذير مطلع بونا اوريدا يك ايبارا زب جس كامين صرف اس کاایل ہی ہوسکتا ہے اس مثال کامندوم ہیہے کہ درندے ہے تم اسلے نہیں ڈریے کہ تم ہے اس کے حق میں کوئی قصور سرزد ہوا ہے اور فلطی واقع ہوئی ہے الکہ اس لئے ڈرتے ہوکہ حملہ کرنا اور گرفت میں لینا اسکی خصوصیت ہے اسکی سے معت اور خلا ہری ہیت خوف زدہ کرنے کے لئے کانی ہے۔ یہ ور ندہ جو چاہتا ہے کر بیٹھتا ہے ورا پروا سیس کرتا اگر مہیں ہلاک کردے والسکے ول میں ذرا رقت پدائس ہوتی اورنہ وہ تماری ہلاکت پر تکلیف محسوس کرتاہے 'اور اگروہ حمیس چھوڑ دیتا ہے ' واسلے نہیں کہ اس کے ول میں تسارے لئے بعدردی کاکوئی احساس پیدا ہوا ہے اوہ تم پر رحم کرتا جاہتا ہے ، لکد اس کے معنی یہ بین کد اس کی نظروں میں تساری کوئی الى وقعت نيس بيدكدوه خاص طور ير تنهيس ولاك كري ياس كى نظرين ايك بزار آدميون كى الاكت اورايك جوزى كى ولاكت براير ہے۔وہ دونوں مالتوں من ای درندگی برقرار رکھا ہے اور یکسال طور پر حملہ آور ہو آئے ، جہیں چموڑ ایا اردالتا اسک مرضی بر مخصر ہے ية ومثال كاليب مطلب من ليكن الله تعالى عنوف كي مثال اس مع كسين زياده اعلى وارفع ب خوداسكا ارشاد ب

وَلِلْوِالْمَثَلُ الْأَعْلَى (ب ر آیت) اورالله کے لئے اعلامثال ہے۔

جس منس نے ذات النی کی معرفت ماصل کرئی اور مشاہدہ یا طنی سے جومشاہدہ طاہری سے اعلا وادق ہے اسکی صفات کاعلم ماصل كراياس خاس مديث قدى كى مدافت كابمى علم عاصل كرايا ہے۔ هُوُلا ءِفِي الْجَنَّتِوَلا اَبَالِيْ وَهُوُلاَ ءِفِي النَّارِ وَلَا اَبَالِيْ (امر-ابوالدرواع)

يه لوگ جنت مين بين اور جي (اس كى مروا حس اور يه لوگ دون في بين اور جي (اسكى مروا نسي-اس استغناءادرب نیازی میں بیب و خوف کے بے شار اسباب جمع میں اللہ سے خوف کے لیے یہ استعنامی کالی ہے۔ خا تغین میں ایک کروہ ان لوگوں کا ہے جن کے دلول میں خود مروہ کا خوف رائع ہوجائے مشکل سکرات موت یا مفر تھیرے سوالات ' عذاب قبر اور بعث بعد الموت وغيرو كي دمشت إياري تعالى كے سامنے كھڑے ہوئے كاخوف اوراس بات كاؤر كم اللہ تعالى كے سامنے يده فاش موكا اور اس بات كا خوف عظے سوال موكا بل مراط كى مدت اس ميوركر ي كا خوف دون فى ال اور الركى خطرناک محانیوں کا خوف کیا اس بات کا ڈر کہ کمیں درجات کم نہ ہوجا تھی یا اس امر کا خوف کہ جنگ کی نعتوں اور واحتوں سے محروم نہ ہوجائیں یا خدا تعالیٰ اور ان کی ورمیان مجاب نہ ہوجائے۔ یہ سب امور بذات خود برے ہیں اسلے دہشت ندہ کرنے والے بھی ہیں۔ اس كرده مي بحي مخلف مراتب بين مب سے اعلا مرتبد ان لوكوں كا بے جنميں باري تعالیٰ كے اور اسپنا مابين حباب كا خوف ہے أب عارفین کا خوف ہے اس سے پہلے کے تمام مخاوف کا تعلق علاء مسلماء عابدین اور ذاہرین سے ہے اصلی میں وصال کی افت اور فرات

کے ریجو تکلیف سے مرف وی لوگ آگاہ ہوتے ہیں جن کی معرفت کمل ہوتی ہے اور جس کی معرفت کمل نہیں ہوتی اسکی بعیرت پر رده برا رہتا ہے وہ نہ وصال کی لذات محسوس کرتا ہے اور نہ فران کی تکلیف سے آگاہ ہوتا ہے ککہ جب اسکے سامنے یہ بات ذکر کی جاتی ے کہ عارف دوزخ کی اگ سے نمیں ور آبلکہ عاب سے ور آ ہے واسے بدی جرت موتی ہے الک اے ول میں برا جاتا ہے اس نمیں بلك يدكور چثم انسان بمي ديدارالي كالذت كابعي مكر بوجا آج اگر شريعت كي طرف سياس الكاركا جازت بوتي توده زيان ي

⁽١) اس دوايت كي اصل نيس في عالباً يد امرائلي دوايت ب

انکار کر پیشتا کین کیوں کہ شریعت کی طرف ہے اس کی اجازت نہیں ہے اس لئے وہ زبان ہے تو دیدار النی کی لذت کا اعتراف کرتا ہے ' محمدل میں بقین نہیں رکھتا میں تکہ وہ تو صرف هم و فرج کی لذت ہے واقف ہے یا آگھ کی لذت ہے واقف ہے کہ خوبصورت رنگ دکھے لئے اور اچھے چہوں پر نظر ڈال لی 'وہ صرف ایسی لذت ہے واقف ہو تا ہے جس میں بھائم بھی شریک ہوتے ہیں 'عارفین کی لذت صرف ان بی سے ساتھ مخصوص ہے فیوارفین اس لذت کا ادراک نہیں کر سکتے۔ جولوگ اس لذت کے اہل نہیں ان کے روبرواس کی حقیقت بیان کرنا حرام ہے 'اور جولوگ اہل ہیں وہ خود جان لیتے ہیں کہ بیدلذت کیا ہے؟ اس لئے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

خوف کے فضائل اور ترغیبات کاذکر

جانتا چاہیے کہ خون کی نفیلت قیاس ہے بھی ثابت ہوتی ہے اور آیات وردایات ہے بھی قیاس کی صورت ہے ہے کہ کسی چزی فغیلت کے لئے یہ دیکا اس مقدر کی فغیلت کے لئے یہ دیکا اس مقدر کی معادت کے پنچانے میں کس قدر مدد کرتی ہے کہ بھی موس کا اصل مقدر کی معادت ہے اسکے جوچے بندے کو اس سعادت تک پنچانے میں جس قدر مدد کرے گی اس قدر اسکی فغیلت ہوگی۔

اور یہ بات پہلے بیان کی جاچک ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی طا قات اور سعاوت کا حصول اس کی محبت وائس کے بغیر ممکن نہیں ہے 'اور محبت بغیر معرفت کے حاصل نہیں ہوتی 'اور معرفت کا حصول دوام ذکر کے بغیر ممکن نہیں ہے 'اور خرب بغیر ممکن نہیں ہوتی کے لئے قلب کا دنیا ہے لا تعلق ہون کا ہے بخب بندہ وہنا کی لذات اور اس کی شہوات قلب کا دنیا ہے لا تعلق ہون کا ہون ہونا ہے 'اور شہوات کا قلع قم کرنے کے آگر کردے 'اور شہوات کا ترک کرنا اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ ان کا قلع قمع نہ ہوجائے 'اور شہوات کا قلع قمع کرنے کے آگر خوف کی ضورت ہے خوف وہ آگر ہے جس ہو تھی خاکمتر ہوجاتی ہیں اس لئے خوف وی افضل ہوگا ہو شہوات جائے گا محافظ ہوں گا اور طاعات کی ترخیب دے گا 'گرخوف ہے جس قدر شہوتیں جلیں گی اس قدر گناہ کم ہوں گے اور جس گا مواس ہو گا ہوں گا ہو ہوں گا ہو

آبات و روایات سے فغیلت خوف کا جُوت : خوف کے فغائل میں بے شار روایات اور آفار وارد ہیں خوف کی فغیلت کے کا دور مقال اور م

ان لوگول کے جوابے رب سے درکے تھے برایت ادر جست تھی۔

إِنَّمَا يَحُشِيتَ اللَّمَونُ عِبَادِ والْعُلَمَا عُلْبِ ١٨١٢٦ - ٢٨٠١٠) خدا ب اس كادى بنيك درة بي جواس كاعظم ركت بير-

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ وَرَضُواعَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِي رَبُّهُ (بِ٥٣٠٣) ٢٠٨)

الله تعالی ان ہے خوش رہے گا اور وہ اللہ سے خوش رہی کے یہ اس محض کے لئے ہو اپ رب سے ڈور آ ہے۔

الله تعالی ان سے خوش رہے گا اور وہ اللہ سے خوش رہیں کے یہ اس محض کے لئے ہو اپ علاوہ ازیں جن

آبات یا روایات سے طلم کی فضیلت فابت ہوتی ہے اشی سے خوف کی فضیلت کا جوت بھی ملتا ہے اس لئے کہ علم خوف ہی کا تموہ محضرت موسی علیہ المعاة والسلام ارشاد فرماتے ہیں کہ خانفین کو رفق اعلاکی رفاقت ماصل ہوگی اور اس مرتبے میں ان کا کوئی شریک مندی ہوگا۔ یہ رفاقت اضمیں اسلے ماصل ہوگی کہ خوف صرف اہل علم کرتے ہیں 'اور اہل علم کو انبیاء کا وار انبیاء کو رفق اعلاکی رفاقت نصیب ہوگا۔ چنانچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض وفات کے کی دفاقت کا حق صاصل ہے 'اور انبیاء کو رفق اعلاکی رفاقت نصیب ہوگا۔ چنانچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض وفات کے اس کی دفاقت کا حق صاصل ہے 'اور انبیاء کو رفق اعلاکی رفاقت نصیب ہوگا۔ چنانچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض وفات کے

دوران بداختیاردیا کیاکدوه ونیای رونای رونیای دین اور مارے پاس آنا جایی قرمارے پاس آجائیں قرآب نے می فرمایا۔ اسال کالرفیق الاعلی (ماری ومسلم ماکشہ) تھے ہے رفق اعلاکا سوال کر آبوں۔

خون ایک ایس قال قدر شخے ہے کہ اسمی اصل علم ہے اور اس کا ثمودرع و تقوی ہے۔ اور ان بین اوصاف کے بے شار فعنا کل وارد ہن ہماں تک کہ عاقبت کو تقوی کے ساتھ اور دیدو دسلام سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ہماں تک کے فطیع کے آغاز میں اس طرح کما جاتا ہے الکے مُدُلِلِ وَ بِسِ اللّهُ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهِ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهِ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهِ اللّهُ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهِ اللّهِ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهِ اللّهُ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهُ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهُ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهِ اللّهُ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهُ مَا عَلَيْدُو وَسَلّمَ لَلّهُ وَاللّهُ عَلَيْدُو وَسَلّمَ وَ اللّهُ وَالْحَدُولَ وَالْحَدُولُ وَالْحَالِمُ اللّهُ وَالْحَدُولُ وَالْحَدُولُ وَالْحَدُولُ وَالْحَدُولُ اللّهُ وَالْحَدُولُ وَالْحَدُولُ وَالْحَدُولُ وَالْحَدُولُ وَالْ

لَنْ يَنَالَ اللهُ أَحُومُهَا وَلاَ يِمَا عُهَا وَالْكِنْ بِمَا الْمَالِنَّ عُو كُمِنْكُمْ (بِعار ١٩ المت ع) الله كان كان الله ك

تقریٰ کے معنیہ بین کہ آدی فوف فدا کے باعث اعمال بداور مشبهات سے بازر ہاس کی فعیلت کا عالم یہ ب فرایا ہے۔ اِن اگرُ مَکْمُ عِنْدَاللّٰ عِلْمَا کُمُرْ بِ١٠١٣ ایک ١٣)

الله ك زويك تمسيم بوا شريف وى بجوسب يواده برييز كاربو-

اس كالله تعالى في الين و اخرين كو تعويل كى وصيت فراك ارشاد فرايا في

وَلَقَدُوصَ يُسَالَّذِينَ أُوْمَ وَالْكِمَّابِ مِنْ قَبْلِكُمُ وَإِنَّاكُمُ إِنَّا تُعُو اللَّمَابِ ١٠٥٥ ايت ١٠١) اورواقى بم نے ان لوگوں كو بمى تكم وا تما بن كو تم ہے پہلے كتاب في تمى اور تم كو بمى كه الله تعالى ہے وُلا۔ ايك آيت مِن فوف كو بسينوا مريان كيا كيا ہے جو وجوب پرولالت كرنا ہے اورا ہے ايمان كے ساتھ مشوط كيا ہے۔

وَخَافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُومِنِينَ (بمره آيتها) اور جهيى عدرنا الراعان والعود

کی ایے مومن کا تصور نہیں کیا جاسکا ہے خوف میرند ہو 'خوا وو کتابی ضعیف الا کمان کیول نہ ہو اگر اس کا ایمان ضعیف ہوا تو خوف بھی ضعیف ہوا تو خوف بدی خوف بدی ہوگا کہ اے لوگو ایمان کو تع فرائے گا تو اچا تک اور اس تو ای تو خطاب یہ ہوگا کہ اے لوگو 'جب سے جل نے جہیں پیدا ایک آواز آئے گی نہ آواز آئے گی نہ آواز دور زویک کے قمام لوگ سیس کے اور اس تواز کا خطاب یہ ہوگا کہ اے لوگو 'جب سے جل نے جہیں پیدا کیا ہوئے گا تو ان کا خطاب یہ ہوگا کہ اے لوگو 'جب سے جل نے جہیں پیدا کیا ہوئے کا مواز آئے ہوئے کا خواز کو خواز کا خطاب یہ ہوگا کہ اے لوگو 'جب سے جل نے جہیں پیدا اس کے خواز کا خطاب یہ ہوگا کہ ان کو گا کہ ان کو تو خواز کو خواز کا خطاب یہ ہوگا کہ ان کو گا کہ ان کو خواز کا خواز کا خواز کو خواز کو

ایک مرجہ سرکارددعالم صلی اللہ علیہ و سلم کے حضرت حمد اللہ این مسحوق ہے ارشاد فربایا کہ اگر حمیں جھے لمنا منظور ہوتو بیرے بعد بکوت فرن کرنا۔ (۱) حضرت فنیل این حیاض ارشاد فرباتے ہیں کہ جو فنی اللہ تعالی ہے فرت ہو طرح کی بستری کی طرف اسکی رہنمائی کرتا ہے۔ حضرت فیل فرباتے ہیں کہ جن کے جب بھی اللہ تعالی ہے فوف کیا ہے جیرے سامنے حکمت اور حبرت کا ایک ایسا دروا ہوا ہے جو جس نے بھی فربات معنرت میں این معاذ فرباتے ہیں کہ اگر مومن کوئی فلطی کرتا ہے۔ اور اس کے ساتھ

⁽۱) اس روايت كي اصل محصر نسي لي

عذاب كا خوف اور بخشش كى اميد موتى ب تووه غلطى ان دونول كے درميان الى موجاتى بے جيے دوشيروں كے درميان لومزى كا مرب لومزی کو سمی ایک کا یا دونوں کا لقمہ بنتا ہی ہے۔ حضرت مولی علیہ السلام کی روایا سے میں ہے کہ قیامت کے دن باری تعالی فرائے گاکہ آج کے دن کوئی ایا نسی ہے جس کا میں حباب نسیں اول گا۔ لیکن الی ورع اس سے مستنیٰ ہیں ، جھے شرم آتی ہے کہ میں ان کا عاسبہ كرول وه جس مرتبي رفائز بين وه حساب وكتاب سے بهت بلند ب- ورس و تقولي دوايے الفاظ بين جن كا شقاق اليے معنى سے بوا ب جن مي خوف كي شرط ب اكر خوف كي شرط ند موتى توان معانى كانام ورع و تقوى ندر كما جالا

وكرى فغيلت من بحى جو آيات و روايات واردين و بحى خوف كى فغيلت پر دلالت كرتے بين چانچه الله تعالى نے ذكر كو خوف ك ساتھ مخصوص فرایا ہے سیکڈ کٹر من یکٹ شکی (ب۱۳۰ ایت ۱) وی مخص تعبی انتاہ جو (فداسے) در آہے۔

ايك مكدخوف كي نعيات من الله تعالى فارشاه فرمايا

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَرَ يِعْجَنَّنَانِ (ب١٢٤ ١٣ آءه)

اور جو مخص الني رائي كم سائے كمرے ہونے سے در آئے لئے التكے لئے (جنت ميں) دوباغ ہوں كے۔ ایک مدیث قدى ميں وارد ہے، فرايا " محص اپنى عزت كى تم ہے ميں الني بندے پردوخوف اوردوا من جمع نہيں كون كام كردود خا میں امون بہاتو آخرت میں ڈراؤل گااورونیا میں خوف دوہ رہاتو آخرت میں امن دول گا(این حبان میہ ق- ابو مررو) ایک مدیث میں ہے مركارددعالم صلى الله عليه وسلم في اوشاد فرماياكم جو هخص الله سے ورتا باس سے برجزورتی ہے اورجو غيرالله سے ورتا بالله اس مرجزے ڈرا آے ابن حبان ابو المدي ايك مرتب ارشاد فرماياكم تم من كمال مقل على جوالله تعالى ياده در آے اوران امور کوا تھی طرح بجالا آہے جن کا اللہ نے تھم دیا ہے اوران امورے انھی طرح رکتا ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔ (١) يحلى ابن معاد فرماتے میں اللہ تعالی مدوم مسکین بررحم فرمائے اگریہ دونہ سے بھی اسی طرح درے جس طرح فقرے در آے توجن میں وافل مور حضرت فوالنون معرى في ارشاو فرايا عو مخض الله تعالى عدار ما اس كادل نرم موجا ما ب الله تعالى عاسى معت من شدت پیدا ہوجاتی ہے اور اس کی عمل ورست رہتی ہے موصوف نے بیائمی فرمایا کد رجاء کے مقابلے میں خوف زیادہ بمترب اس لئے كرجب رجاء عالب موتى ب تودل بريشان موجا آب حفرت ابوالحيين نابينا فرمايا كرتے تے كه سعادت كى علامت يہ كريدك کوشقاوت کا خوف ہو خف بندے اور رب کے درمیان ایک باگ ہے ، جب یہ باگ منقطع ہوجاتی ہے تو بندہ تباہ ہوجا تا ہے۔ یعی ابن معاذے دریافت کیا گیا کہ قیامت کے دن اللہ تعالی کے عذاب سے کون مامون ہوگا "انموں نے جواب دیا وہ مخص جو دنیا می زیادہ ڈریا ہے۔ حضرت سیل حسری ارشاد فرائے ہیں کہ خوف خدا کے لئے اکل طال شرط ہے۔ حضرت حسن سے بعض لوگوں نے عرض کیا کہ ہم ایے لوگوں میں اضحے بیٹھتے ہیں جو ہمیں بست ریادہ خف زدہ کرتے ہیں عمال تک کہ مارے دل اڑنے گئتے ہیں ، تلائے ہم کیا کریں ، فرایا تهارا ایسے تو کول کے ساتھ اتھنا بیٹے تا ہو جہیں ڈراتے رہی ادرایک دن مامون کردیں ایسے لوگوں میں اتھے بیٹے سے برتر ہے جو مہیں بے خوف کردیں بمال تک کہ ایک دن مہیں خوف محمر کے حضرت ابوسلیمان دارانی کتے ہیں کہ جس مخص کے دل سے خوف المدجا آے وہ تاہ موجا آ ہے۔ ایک مرجد حضرت عائشہ نے سرکارودعالم صلی الله علیہ وسلم کی خدمت میں موض کیایا رسول الله صلی الله عليدوسلم اس است ين وه لوك مرادين جوجوري كرت بين يا وه لوك مرادين جوز فاكرت بين يد

وَأَلْفِيْنَ يُوْنُونُ مَا أَتُوا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً (ب١٨١٨) عدم

اورجولوگ (راوخدایس)دیے بیں جو کھے دیے بیں اور ان کے دل (دینے کے باوجود) خوف دوہ ہوتے ہیں۔ فرمایا اس میں دہ لوگ مراد ہیں جو موزے رکھتے ہیں مماز پڑھتے ہیں اور زکوۃ دیتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ کمیں یہ عبادتیں مدند ہوجائیں (ترزی 'ابن ماجہ 'ماکم) اللہ تعالی کی کا اور اس کے عذاب سے بے خوف رہنے والوں کے سلسلے میں سخت وعیدیں واروہیں ' اورية تمام وميدس ايك طرح سنوف ك فعناك بين ميول كم مى شة كىذمت اس كى ضدى تعريف سے بواكرتى ب خوف كى ضد (۱) يرداعت بامل ع

ای لئے عنی زبان میں بعض او قات فوف کے لئے رجاء کودسیلہ تعبیرینایا کیا ہے۔ قرآن کریم میں ہے :۔

مَالَكُمُ لَا تَرْجُونَ لِلْمِوَقَارُ السمارة أيت ١٠) مَ وكيابواكر تمالله يعظت كمعقد نس مور

اس میں لا ترجون کے معنی لا مخافون ہیں۔ قرآن کریم میں بہت ہے مواقع پر رجاء کو خوف کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے 'اور وجہ کی ہے کہ یہ دونوں لازم طروم ہیں 'عربوں کی بید عادت ہے کہ وہ ایک لفظ ہے کہ وہ ایک انتظامے کمی لازم مراد لے لیتے ہیں 'اور کمی طروم 'رجاء کو خوف کے معنی میں اس بھی اور اس کی ترفیب دی ہے ' معنی میں اس بھی خوف کی نفیلت فاہت ہوتی ہے' فرمایا ہے۔ اس سے بھی خوف کی نفیلت فاہت ہوتی ہے' فرمایا ہے۔

فَلْيَضْحَكُوْ اقَلِيُلَا وَلَيْبُكُوْ اكْثِيرُ الهِ الماآيت ١٨) موتورُ النس ادر بت رئي ـ يَبْكُوْنَ وَيَرْ يُكُونَ وَكُونَ وَلَا يَبْكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَانْتُمْ سَامِلُونَ (پ ١٢٤ مَ النَّهُ مُسَامِلُونَ (پ ١٢٤ مَ النَّهُ مُسَامِلُونَ (پ ١٢٤ مَ النَّهُ مُسَامِلُونَ (پ ٢٤ مَ النَّهُ مُسَامِلُونَ (پ ٢٤ مَ

(4-4-44-612

سوکیاتم اس کلام (افی) سے تعب کرتے ہواور بنتے ہواور (خوف عذاب سے) درتے نہیں ہواور تم بھر کرتے ہو۔
امادیث بھی دونے کے فعال سے لیروی ایک مدیث میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ کوئی بعدہ مومن
ایبانس ہے جس کی آگھ سے خوف خدا میں آئیو کی خواہدہ مکس کے مرکے برابری کیوں نہ ہواوروہ خسارے پر سے پھراللہ تعالیٰ اے
دنے برحرام نہ کرے (طرانی بیسی ۔ ابن مسمولی) کی صدیم میں ہے فرایا ۔

ون روام ذكر المرال بين المراق من الكرمية في الله الما الله المراق المرا

الشَّجَرة وَرَقْهَ الإلراني بيل أن سون

جب مومن قابل الله کی فقیت ہے ارزاہ واس کے کناواس طرح جمرے میں جس طرح درخت ہے ہے۔ الایلیم النّاز عَبْدُ بَکی مِنْ حَسُّیَ قاللْہِ حَتَّی یَعُودُ دَاللّینَ فِی الصَّرْعِ (تَمَٰیُ ابن اجہ

الديرية

وہ بندہ دونرخ میں وافل نمیں ہوگا جو خثیت الی کی وجہ سے معط ہو یماں تک کہ ووود پتان میں لوث الے

لین دوده کا پتانوں میں واپس جانا محال ہے 'اسلئے یہ بھی محال ہے کہ کمی ایسے بندے کو دونہ خیں وافل کیا جائے ہو اللہ کے واللہ کا موت مقب ابن عام ردوایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکاردو عالم صلی اللہ اللہ اللہ اللہ ابنی نہاں بندرکو 'اپ کھر میں محدودہ اور اپنی غلطی پر آنسو بہا' (۱) حضرت عائشہ نے موض کیا 'یا صورت ہے ؟ آپ نے فرمایا اپنی نہاں بندو میں جائے گا جو اپنے رسول اللہ! آپ کی امت میں سے کوئی فض بلا حساب جند میں جائے گا جو اپنے کا جو اپنے کا جو اپنے کا ایک مدیث میں ہے۔ فرمایا ۔

مَامِنُ قَطْرَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّوْتَعَالَى مَنْ قَطْرَةِ دَمْعِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْقَطُرَةِ دَمِ أَهْرِيْقَتُ فِي سِّبِيْلِ اللَّهِ (تنى-ابوامة)

الله تعالی کے نزدیک دو قطرے زیادہ محبوب ہیں ایک وہ قطرہ الک جو الله تعالی کے خوف سے لطے اور

دو سرے وہ قطرۂ خون جو راہ خدا ہیں بہایا جائے۔ روایت ہیں ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم بیردعا فرمایا کرتے ہتے ہے۔

اللهم ازرقني عَيْنَيْن هَطَّالَتَيْن تَسْقِيان بِذَرُوفِ النَّمْعِ قَبْلَ اَنْ تَصِيعُرَ اللَّمُوعُ عُ اللهم ازرقني عَيْنَيْن هَطَّالَتَيْن تَسْقِيان بِذَرُوفِ النَّمْعِ قَبْلَ اَنْ تَصِيعُرَ اللَّمُوعُ عُ مَمَّا وَالْاضْرَ امِن جَمْرً الطران الوقيم ابن مَنْ

اے اللہ مجھے کثرت سے پانی برانے والی آئمیں عطاکر جو آنسو براکر اقلب کی محیق کو) سینچیں اس سے پہلے

که آنسوخون موجائي اوراوروا زهيس چناريان-

⁽۱) بردایت پیلیمی گزر چی ب (۲) بردایت محصدین فی

بسرطال ہو آیات اور روایات رجاء 'بکاء' تقویٰ ورع' اور علم کی فضیلت میں اور امن کی فرمت میں وارد ہوئی ہیں ان سب سے خون کی فضیلت فابت ہوتی ہے' اس لئے کہ ان سب کا کسی ند کسی طرفتہ پر خوف سے تعلق ہے بیعض کا سب ہوسلے کی حیثیت سے اور بعض کا مسبب ہونے کی حیثیت سے۔

غلبہ خوف افضل ہے 'یا غلبہ رجاءیا ان دونوں کا اعتدال افضل ہے

فيت اورانس رجاء كي صورت بس حاصل مو آب

حفرت عرض خوف ورجاء مساوات: يهاب امراض كاماسكاب كد حفرت مرك خف ورجاء مي ايي في مون ہاہے گا۔ ان پر رہاد عالب ہونا ہا ہے۔ جساکہ الرباد کی ایداد می کررہا ہے کہ رہاد کی قت اسباب کی قت ک القارع من المالية اورائ الراق الما الما الما الماد محلي كالمام شوائلا إدري كرياسية إلى المان المان والمحاسبة والمحاسبة والمان كالمراجعة بك نسي كوسيق المسائل المسائل المعالى المساكر محل الفاظ المساحد كري إلى وه اكر الفوش كماجات بين اللب الرجاء ي المان م في وسال مان كي بود الرجه متقين كي بعض احوال برمنطبق وي بالكين تمام احوال برما فليه طور برمنطبق نس ہوتی اسل میں فلیروجا و کاسب علم ہے اور علم تجرب سے مامل ہو آئے اندکوں مثال میں تجرب سے بیات معلوم ہو سمتی ہے كرنشن الجين اورساف مي موسية مواساف مي اور يمن كويماد كرف وال بحليان اس طاق من شازو نادري كرتي بي اليكن زر بحث مستط من جي آن ائش هي موفي كده الجاب إخراب كرده أيك اجني نين بي وال دوا كما اس كربعد كاشت كاركاس ك مرانى ك ندكونى خرا اورد دائن بعي السعالة من واقع بي حس سيور من دس ميم ما ماسكاكدون بجليال حرقي بي يا نسي الي كسان إخف كم مقلية على وبالمعالب ي من التي فراويو كلى وبعد داود كوش كول د كرد ويده مثال ين ج ايمان ۽ اوراس ي مركي فراندو في اين تهي جي اور هي كي فياشتن اور مثلت فرك عني نقال اور ما موفيونمايت عامض اور او شعد مين اور اس ميل سيست وياوي شوات وازات ول كاموده نان عمد ان كالمعت مونا يا معتبل مين اسك الكات المان والى المان المان المان المان المان المان المان المان من على المان من على المان من المان من المان اسلے لہ بعض او قات ایے حالات بیش آتے ہیں جو آوی کی طاقت سے باہر ہوتے ہیں ، مرصوا من (بجلیوں) کا عطرو بھی اپنی جگہ ہے ہے صوا من سکرات موت کی دہشیں ہیں اس وقت مقیدے عشفرب موجاتے ہیں اور مزائم کے مل چکنا چرموجاتے ہیں ان صواحق کا طم بھی تجربے سے دائرے سے خارج ہے گھریہ محیق دنیادی محیق کی طرح جاری سی کٹنی کلک اس کا دفت دہ ہے جب تیا مت بہا ہوگی ا

اس دن کا بھی تجربہ نہیں ہے۔ اب آگر کوئی فض کنور دل ہے تواس پر فوف قالب ہو تا ہے 'جیسا کہ بعض ایسے محابہ و تاجین کے احوال نہ کور بول کے جن کے دل کنور سے 'اور جو اوگ مضبوط دل کے بوت بین 'اور معرفت میں کال ہوتے بین ان کا فوف و رجاء برابر ہو تا ہے 'اور ان پر صرف رجاء قالب نہیں ہو تا حضرت عزا کا مالم توبہ قالہ وہ جروفت اسے دل کی جبتو کیا کرتے ہے 'اور اسے فلی امراض کا بتا لگانے کے لئے محسب کام لیے ہے یہاں تک کہ حضرت صفافہ ہے دریافت فرائے ہے کہ بیرے اور حسین خال کی طامت تو نظر نہیں الی معرف میں ان کی معرف مریافت کر اور عالم صلی الله علیہ دسلم نے اس مریاک کرتا ہو 'اور اگر کسی نے بی طلبات سے آگاہ فرادیا تھا۔ (۱) آج کون ہے جو اسے دل کو نظال اور شرک ختی ہے اس طریح اکر کرتا ہو 'اور اگر کسی نے الی اور اس کی مفالی ماصل ہو اور دو بیا احتاد ہی رکھتا ہے کہ اور حقیقت اسے بر عس ہو 'اور اگر کسی فض کو اتھ بی بی ول کا تزکیہ اور اس کی صفائی ماصل ہو اور دو بیا احتاد ہی رکھتا ہے کہ والے یا کہ وصاف ہے تواس نے بیات کیے جان لی کہ وہ خاتے کے دفت تک اس طال پر دے گا جب کہ حدیث شریف بی ارشاد میرا دل یا کہ وصاف ہے تواس نے بیات کیے جان لی کہ وہ خاتے کے دفت تک اس طال پر دے گا جب کہ حدیث شریف بی ارشاد فرائی گیا ہے ۔

﴾ إنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَنَ اطَّوِيْلَ بَعَمَلِ اَهُلِ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ اَهْلِ النَّارِ (سلم-ايومرة)

آدی طویل عرصے تک جنت والوں کے سے ممل کرتا ہے 'گھراس کو خاتمہ الل وورخ کے عمل پر ہو تا ہے۔
ایمن دوایات میں آیا ہے کہ آدی زندگی بھرا بھے اعمال کرتا ہے 'لیکن جب اسٹ اور موت میں ایک ہالشت کا فاصلہ دہ جا تا ہے اور بعض دوایات کے مطابق اتنا وقفہ دو بر جا تا ہے ہوتا وقفہ اور بھن کا دورج وقت دورفعہ دورج تکا لئے کے درمیان ہو تا ہے تو نوشت کرتا ہے اور اس کا خاتمہ دور خیوں کے عمل پر ہو تا ہے ۔ یہ مخصر وقفہ ہے 'اس میں آدی اصفاء سے عمل نہیں کرسکا' کیا اس وقفے میں دل ایسے تصورات اور وسادس کا تما ہا گاہ بی سکت ہو اسکی پر بختی کا باحث بن جائم 'اوروہ تمام راس المال ضائع کر دیں ہواس نے عربی کی رکھ کے اس لئے مومن کر دیں ہوتا ہو تھی ہوتو آدی ہے خوف کس طرح دہ سکتا ہے 'اس لئے مومن کے لئے خوف اور رجاء دونوں کا دی و ضوری ہے ' بکہ ان دونوں میں مساوات بھی ضوری ہے۔ عام اوکوں پر رجاء کا قالب ہوتا ان کی فلط فنی اور کم علمی کی دلیل ہے اس لئے قرآن کریم نے جمال جمال اپنے بھوں کے اوصاف ذکر فوائے ہیں ان دونوں کو تکھا بیان فرایا

يدُعُون رَبِهِم حُوفًا وَطَمَعًا (پ٣٠ د٥ اَعه ١٨٠٠)
الخرب الااميد اور فون الااله الله الله و وَيَدُعُوننارَ عَبّاقَ رَهَبًا (پ ١٥٠٤ اَعه ٩٠٠)
اوراميد يم كما ته جمي كاراكر ق

کین اب حضرت عربی صاحب عربیت انسان کمال ہیں جو رجاء اور خوف میں مداوات بر قرار رکھ سکیں اسلے موجود دور میں قو لوگوں کے لئے خوف نیاں مناسب ہو ملکہ یہ خوف اعیں ایک اگر مل عمل اور جامیدی تک ند پانچاہ اس خوف سے لوگوں کے لئے خوف نیاں مناسب ہو ملکہ یہ عمل ترک کردیتے ہیں اور گناہوں میں خرق رہے ہیں ایسا خوف منید ہونے کہ ہم محتوی میں ہماں مخالی ایسا خوف منید ہونے کے بیات نقصان دہ ہے ایسے خوف کی شریعت میں کمال مخالی ہو سکتی ہے جو عمل ترک کرادے 'خوف دی منید ہے جس سے عمل پر ترف کرادے 'خوف دی منید ہے جس سے عمل پر ترف ہو مشوات سے تفرید 'اور جو دنیا کی طرف انتخت نہ ہوئے دے خوف یہ تمیں ہے کہ دل میں ایک خیال آیا 'اور گزر کیا'

⁽۱) حنرت مذيخه كاير دوايت ملم من موى ب

اصداء يراسكا ذرائجي اثر نسي موائد اعمل بدے نفرت مولى اور نداعمل حندى ترفيب مولى ياس كا عام بمي خوف نبيس جس ناامیدی جنم لے معرت سی این معالا فرماتے ہیں کہ جو مض محض خوات اللہ تعالی کی مبادت کرتا ہے وہ فکرے سندروں میں خ تی ہوجا تا ہے اورجو مرف رجاء کے ساتھ اللہ کی عمادت کرتا ہے وہ مفاسلے کی دادی میں مم ہوجا تا ہے مرف وہ مفض ذکر کی راہ میں ستقیم رہتا ہے جو خوف اور رجاء کے ساتھ مہادت کے محل دمطی فیاتے ہیں جو تھی خوف کے ساتھ اللہ تعالی کی مہادت کرنا ہے و فارقی ہے اور بو فوف رجاء اور مبت کے ساتھ کرتا ہے وہ مری ہے اور جو مبت کے ساتھ کرتا ہے وہ زواق ہے اور جو فض فوف رجاءادر محبت كساخة كرياب وه موحد بان سب اقوال كاخلاصه بيب كم أكريد ان تمام جنول كا اجماع بنديده ب يكن جب تك موت نداك زياده مغيد اور مناسب خوف مع موت كوفت رجاء اور رحت الى كم ساح حس فن نياده موندل ماسك كه خوف توايك مازاند ع جوبد ع كومل يراكسا ما عاور عمل كاوفت كزرجكا ع بو مخص موت ع بم كنار في مولدوالا عود عمل پر قدرت نیس رکھتا اور نہ اسکی سکت رکھتا ہے کہ خوف کے اسباب بداشت کرسکے مخوف سے ول اور دوب گااور موت سے اور نیادہ قریب ہوگا جب کہ رجاوے قلب کو تقویت ماصل ہوتی ہے اور اللہ تعالی کی مجت رگ دیے میں ساجاتی ہے 'بدے کے لئے سعادت اس مس ب كدوه دنيا سے رخصت بوتوا سكے ول من الله كى مجت كے چراخ روش بول اوروه بارى تعالى سے ملاقات كامشاق مو بو مض الله علاقات چاہتا ہے اللہ اس سے طاقات چاہتا ہے اور یہ الس و مجت مثر آل طاقات اور تمنائے دیدار علوم اور اعمال ے مقمود اللہ تعالی ک معرفت ہے اور معرفت کا ثمو مبت ہے مرنے کے بعد برزی مدح کو اسکیاں پنجاہے وہی اس کا اصل فیکانہ ہ جو مض اپنے مجوب سے ملا ہے اس اس قدر خوشی ہوئی ہے جس قدر مبت ہوئی ہے اور عض اپنے محبوب سے جدا ہو گاہے اے ای قدر انت ہو آ ہے جس قدر مبت ہو آ ہے۔ اب آگر می عض کے مل پر مبت کے وقت ہوی بچوں کی ال مکان نین جائداد وست احباب اورا قارب کی مجت غالب ہے تو یہ ایسا محض ہے جس کی تمام محبوب چزیں دنیا میں ہیں ونیا اس کی جند ہے اسلے کہ جنت ای مخصوص مکان کا ہم ہے جو تمام محبوب اور پرندیدہ چیزوں کو جامع ہے ایے قص کا مراایا ہے جندے کانا موت اسكے اور اس محبوب جزول كے درميان جاب بن جاتى ہے اوريہ أيك ايى تكليف بے جے مفكل ي سے بداشت كيا جاسكا ہے ، اس لئے دنیا دار اوگ موت سے خوف کھاتے ہیں ادر اس زندگی کو چمو و کر جانا پیند شیں کرتے ،جب کدوہ فض جس کا مجوب اللہ ہے " اورجس کودیا کی زندگی می صرف ذکر اکر اور معرفت اس مهاب اور معد فیادی علائی اور روابد کواین لئے معرفصور کر ماب اسک لے یہ دنیا ایک قد خاند ہے ایسال اے ایک معے کے لئے بھی سکون نسی ملا وہ ہرونت اس کوشش میں رہتا ہے کہ قد خالے سے نجات پائے اور اپ محبوب سے ملاقات کرے اب تم اس كيفيت كاتھور كرد جو ايك قيدى كوقيد فائے سے ما ہونے اس وقت حاصل ہوتی ہے جب دوائی محبوب سے ملاقات کر تا ہے۔ یہ دہ فوٹی ہے جو بندہ مومن جم کی قیدے نجات پانے کے بعد پہلے بہل بارا ہے اید اس الب الك بعوالله تعالى في المعالى في مدول ك لي ركم جمول الم الدواب كياب الصد مي الحمد في المعاب ند كي كان نے ساب اورند کی کے دل میں اس کا خیال گزرا ہے۔ اللہ تعالی نے یہ واب ان لوگوں کے لئے تیار رکھا ہے جو ا فرت کی دعر کی کو دنیاک دندگی رزیج دیے ہیں ای پر راض رہے ہیں اورای ۔ تلیات ہیں ای طرح کافر کو دنیا چھوڑ نے پری تکلیف ہوتی ہو د اس عذاب سے جدا ہے جو اللہ تعالی نے نافرمان بندوں کے لئے رکھ چھوڑا ہے اس میں طرح کے مصائب میں ' ذیجرین میں اطوق ہیں وسوائی اور ذات کے سلمان ہیں۔ ہم اللہ تعالی سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں بحالت اسلام موت فیے اور ہمیں ملماء کے ساتھ طلائے اور اس دعای تولیت کی رجاء اللہ تعالی کی مجت ماصل کے بغیر نس ہے اور اللہ تعالی کی مجت اس وقت تک ماصل نسین ہوتی جب تک ول سے فیراللہ کی مجت نہ لکل جائے اور ان تمام علا کت سے ول کا تعلق منقطع نہ ہوجائے جو اللہ کی مجت کے حصول میں مارج ہیں جیسے ال 'جاہ 'وطن وفیرو-ہمارے لئے بمتریہ ہے کہ ہم الله رب العزت کے حضور وہ دعا کریں جو ہمارے نی صلی الله علیه وسلم الماكى ب

اللهمار رُفْنِي عَبِّكَ رَحُبَّ مَن اللهُ وَحُبِّمَا يُفَرِّ مُنِي اللهُ حَبِّكَ وَحُبِّكَ الْحَبَّكَ الْحَبَّ الدَيْ مِنَ الْمَا وَالْبَارِ وِ (تمَني معالى)

اے اللہ! محداثی اور ان او کون کی ہو تھر ہے جمہت رکھے ہیں کور ان او کون کی جدائے ہی جہت ہے۔ کویں مبت مطاکر اور اپنی مبت کو میرے کے صفرے الی سے نیافت ا

لايمون أخذكم ورويخس العروريم

بخوف كى حالت حاصل كرف كى تديير

ے معبت کا تناخار ضائے اس رضا کے معن میں محبوب کے قبل پر رامنی رہنا اس معالید پر احماد کرنا اور آوگل کرنا۔

ويعلِرُ كَالْمُنْ مُسْمُونِ ١٠٠ كيت ١٨) إِنَّهُ وَاللَّهُ عَنْ ثُمَّا وَو ربِّ ١١ يع١٠)

اورالله تعالی م وای دات ساورا کے الله تعالی ساوراکو (م) اور کاحل ہے۔

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِوالْعُلْمَاءُ (ب١٦ر١٥ مَت ٢٨)

الله تعالى الكيم بندول من مرف علاوورت إي-

اس خشیت کا کو حصہ عام موسین گوجی جیرہے 'کین علم اور تجربے کی داہ ہے نہیں 'الکہ محس تطید ہے 'جیے بچہ استے باپ کی
تطلید جی سانپ ہے ڈر آ ہے 'اس کا تعلق بھیرت ہے نہیں ہو آ 'اس لئے یہ خوف ضعیف بھی ہو آ ہے 'اور بہت جلدا سے اثرات
ذائل بھی ہوجاتے ہیں 'بچہ جس طرح باپ کی تظلید جس خوف زوہ ہو آ ہے اس طرح اسکی تطلید جس جری بھی ہوجا آ ہے مثال کے طور پر
کسی بچ کا باپ سپرا ہے اوروہ اکثر دیشتر سانپ کا راضیں ہاتھ پر لیکتا ہے 'یا کھے جس لٹکا آ ہے تو باپ کی دیکھا دیکھی وہ بھی ایسا
جس کے کا باپ سپرا ہے اوروہ اکثر دیشتر سانپ اے ہلاک کو دے گا۔ اکثر دیشتر تظلیدی محقائد ضعیف ہوتے ہیں 'الآ یہ کہ ان کے بھی کرنے لگتا ہے 'اے یہ خوف نہیں ہو تا کہ یہ سانپ اے ہلاک کو دے گا۔ اکثر دیشتر تظلیدی محقائد ضعیف ہوتے ہیں 'الآ یہ کہ ان کے

اسباب کامستقل طور پرمشاہدہ ہو تارہے'اور ان اسباب کے مطابق طاحت پراقدام اور معصیت سے اجتناب رہے اور تدت در از ہونے تک اس پر مواظبت ہوتو یہ مخالکہ پختداور رائج ہوجاتے ہیں۔

خلاصہ ہیہ ہے کہ جو لوگ اوج معرفت پر ہیں اور اللہ تعالی کو پھائے ہیں وہ ہرمال ہیں خوف کرتے ہیں ان کے لئے علاج کی ضورت نہیں ہے ، جب کوئی مرض ہی نہیں ہے تو طلاح کیا ہوگا ہیں کوئی فض در ندے ہے ڈر تا ہو اور چشم تصورے اپنے جسم کواس کے فیجل میں کر فیارد کی کر مضطرب ہوا ہے حصول خوف کے کی اور سبب کی کیا ضورت ہے ، وہ تو ہرمال میں خوف زوہ ہوگا اخواہ فوف کا اداوہ کرسے یا نہ کرے اسلے اللہ تعالی نے حضرت داود علیہ السلام پر وہی ہیجی کہ جھے ایسا ڈر جس طرح خو نوار در ندے ہے ۔ فوف زوہ ہوگا کی خور اور اجا بہ ہے کہ در ندگی کی خصلت ہے واقف ڈرا جا بہ ہے کہ در ندگی کی خصلت ہے واقف ہو اور اس کے فیجول میں کرفیار ہو کہلاکت کا بھی رکھتا ہو گار کسی کو سے وہ دونوں ہاتیں معلوم ہوں تو پھراسے خوف کے کسی خاری مورب یہ بھی کہ جو اور اس کے فیجول میں کرفیار ہو کہلاکت کا بھین رکھتا ہو گار کسی کو سے وہ دونوں ہاتیں معلوم ہوں تو پھراسے خوف کے کسی خاری مورب ہو گار دونوں کے سمجھانے و فیمو کی ضورت نہیں ہو کہ دورہ جا ہا ہی کہ کو مقرب بنایا "اور ہلاکی قسور سبق کے شیطان کو محدود فحمرایا ہے 'اس کا حدید کا ہوں تھیں گار نہیں "اس نے ہلاکی وسیلۂ سابق کے ملائے کہ کو مقرب بنایا "اور ہلاکی قسور سبق کے شیطان کو محدود فحمرایا ہے 'اس کا حدید کا مدید کا میں تھیں گیں ہو تھیں کہ شیطان کو محدود فحمرایا ہے 'اس کا حدید کا دیشر کہ تورب بنایا "اور ہلاکی قسور سبق کے شیطان کو محدود فحمرایا ہے 'اس کا حدید کا دید کا دید کا دید کا دید کا دید کا دیں دید کا دید کا دید کا دید کا دید کر دید کہ دید کا دید کر دید کا دید کر دید کا دید کا دید کر دی دید کید کر دید کر دید

َهُوُلاَ عِنِى الْحَنَّةِ وَلاَ أَبَالِيُ وَهُوُلاَ عِنِى النَّارِ وَلاَ أَبَالِى يه لوگ جنت مِن بين كه عجه اس بود انس اوريه لوگ دون ثين بين محصاس کې دا نسب عذاب و تواب اطاعت و معصيت پر موقوف نهيس

تهمارے ذہن میں یہ خیال پیدا ہوسکتا ہے کہ اللہ تعالی صرف معصیت پر سزا دیتا ہے ، اور صرف اطاعت پر جزاء ہے نواز تا ہے ، چنانچہ وہ جے بڑا دینا چاہتا ہے اسکی اطاعت کے اسباب سے اعانت کر ہاہے انچروہ چاہے نہ چاہے اس سے وی اعمال سرزد ہوتے ہیں جنس اطاعت کماجا باہ اور جن سے معصیت کا ارتکاب متور ہو آہے انھیں معصیت کے اسباب فراہم کرتاہے ، محروہ چاہیں یا نہ عاين ان سے وي اعمال سرند موتے بين جن پر معميت كا اطلاق موتا ہے اسكة الله تعالى بغيراطامت كے سرائس ويتا اور بغير معصیت کے عذاب نہیں دیا۔ جب اطاحت و معصیت کے اسباب مدیا ہوتے ہیں قربرہ کو طوعات کرمات وہ عمل کرنا ہی پر آ ہے جواسکی تست میں لکھ دیا گیاہے اور جب وہ عمل ظہور میں آیاہے واس کے مطابق جزامیا سزائمی پایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جزاموسزا الهاحت ومعصيت برب ليكن بم يدكت بين كدبنه وكناه رقدرت كى سبب دى جاتى ب أكريد كما جائ كد سابقه معصيت كى بناء پر او ہم یہ کمیں سے کہ اگر کسی مخص سے پہلی مرتبہ کوئی کناہ سرند ہوتواس کاسب کیا ہو تا ہے کا ہرہ اس کے جواب میں سی كماجائ كأكدانل عنى اس كى قست يس بدكها بواتها اس لئ اس عده كناه مرزد بوا يى بات مركار ووعالم صلى الله عليه وسلم تے ان الفاظ میں بیان قربائی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت موٹی علیہ السلام کے درمیان باری تعالی کے سامنے منتكومونى معرت موى طيد السلام نے معرت أوم عليد السلام سه وريافت كيا كه كيا آپ وي آدم ير جنس الله تعالى في الله ے پردا فرایا اور جن میں اپن مدح والی محرجنس فرطنوں سے جو کرایا اور اپی جنع می فمرایا محرآب کے قسور کے باعث زمین بر ا مارديا كما معنزت أوم عليه السلام في جواب واكد كما تموي موى مو في الله تعالى حابي رسالت اور كلام كے لئے منتب فرمایا اور جے تختیاں مطاکی میں جن میں جرج کا بیان تھا اور جے سرکوشی کے لئے قریب کیا ؟ درایہ بناد کہ اللہ تعالی نے میری محلیق سے کتنی متت يهل قورات اليجاد فرائي معرد موي عليد السلام في جواب ديا جاليس برس يسل معرت آدم عليد السلام في دريافت كياحميس اس مي يه ايت بي في ب وعصى آدم بعفعوى معرت موى طيد السلام في دواب واي بال إس من ايت مودد ب حضرت آوم عليد السلام نے فرايا كيائم جھے اليے عمل پر طامت كرتے ہوجو اللہ تعالى نے ميرى تخليق سے چاليس برس بہلے جمد پر لكد ديا قا سرکاردوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا اس تقریرے حضرت کوم علیہ السلام حضرت موی علیہ السلام پرغالب آ محے (مسلم او جریرة) یہ ہے تواب وعذاب کا سبب جو فض نور ہدایت ہے اس سبب بر مطلع ہوگا اس کا شار الله تعالی کی خاص معرفت رکھنے والوں میں ہوگا 'یہ لوگ تقدیر کے رازے واقف ہوتے ہیں' اور جو لوگ سنتے ہی ایمان کے آتے ہیں' اور یقین کر لیتے ہیں وہ عام موسنین کے مارک میں ہیں 'ان دونوں فراتوں میں سے جرایک کے خوف ہے 'اگر جہ دونوں کے خوف میں وہ فرق ہے جو در ندے اور نیچی کی مثال میں واضح کیا گیا ہے۔

قضہ قدرت میں انسان کی حیثیت: ہرانسان ہنا قدرت میں ایسا ہونے کوئی کنور کے درندے کے بجول میں میس اسٹ درند بھی تو انفاق سے فاقی ہو تاہے 'اور اسے آزاد کردیا ہے 'اور کہی تملہ آور ہو آہے 'اور چری از کہلاک کردیا ہے 'یہ دونوں صور تیں حسب انفاق ہوتی ہیں 'لین ان انفاقات کے لئے مرتب اور معلوم اسباب ہیں 'اس لئے ہے عام آدی انفاق کرتا ہے اسے وہ لوگ نقذیر قرار دیتے ہیں 'جو ہر معاطے کو قضا نے ان کی سمار میں معرف میں معرف میں کوئی معرف میں کوئی معرف میں کوئی ہوئی ہوئی اور ندور عدے نورے گا اسلے کہ دونہ ہرشی کو نقذیر ازلی سے مرابط ہمتا ہے آباس کر قراری سے فاقف جمیں ہوگا 'اور فائد در عدے فرے گا اسلے کہ دونہ اللہ کی اور جو قدے گا کہ ایسا کوئی آد جو قدے گا کہ ایسا فی میں کہ دونہ اللہ تعالی سے خوف کی مثال ایسی جیسے فوف کی مثال ایسی جسے میں درندے اور اس کی صفت سعیت کے فائق سے ڈرتا ہے۔ اسلئے ہم یہ نمیں کہتے کہ اللہ تعالی سے خوف کی مثال ایسی جسے درندے اور اس کی صفت سعیت کے فائق سے ڈرتا ہے اسلئے ہم یہ نمیں کہتے کہ اللہ تعالی سے خوف کی مثال ایسی جسے درندے اور اس کی صفت سعیت کے فائق سے ڈرتا ہے اسلئے ہم یہ نمیں کہتے کہ اللہ تعالی سے خوف کی مثال ایسی جسے درندے اور اس کی صفت سعیت کے فائق سے ڈرتا ہے 'اسٹ کہ درندے کے ذریا جاتے ہو درندے سے ڈرتا ہے اسٹے کہ سے گربا ہے 'اللہ تعالی سے ڈرتا ہے 'اللہ تعالی سے ڈرتا ہے 'اللہ تعالی سے ڈرتا ہے 'اللہ کا کی درندے کے ذریا ہے ہیا کہ کرتا ہے ہا ہے 'اللہ تعالی سے ڈرتا ہے 'اللہ کا کی دونہ کے ذریا ہے ہا کہ کرتا ہے ہا کہ کہ درندے کے ذریا ہے ہا کہ کرتا ہے ہا کہ کرتا ہے ہا کہ درندے کے ذریا ہے ہا کہ کرتا ہے ہا کہ کرتا ہے ہو کہ کرتا ہے ہا کہ کرتا ہے اسٹا کی کرتا ہے ہا کہ کرتا ہے ہا کہ کرتا ہے ہا کہ کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے ہا کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے ہا کہ کرتا ہے کرت

ایے اوکوں کو سوچنا چاہیے کہ ہمارے ہی صلی اللہ علیہ وسلم اولین و آخرین کے سردار ہونے کے باوجود ہمام لوگوں میں اللہ تعالی کے زیادہ ڈرنے دالے تھے (۱) روایت ہے کہ ایک مرجہ آپ کی بنج کی نماز جنازہ پڑھارہ تھے کہ کسی محض کو یہ کہتے سنا اللہ می قید عکمان اللہ می قید کے کہا نہا ہے اللہ اس بنج کوعذاب قبراورووزخ سے بچاہیے) ایک دوایت میں ہے کہ آپ نے کسی کوید الفاظ کتے ہوئے ساتھ فیڈ ایک کے عصفور میں عصافی پر السجند اللہ میں اللہ کا رسول ہوں کی جاہوں میں سے ایک چڑیا ہے اللہ کا رسول ہوں کی جھے نہیں ایک چڑیا ہے اللہ کا اللہ تعالی کے اور کنے والے سے فرمایا تو کیا جانے یہ آلیای ہے بخدا میں اللہ کا رسول ہوں کی تعداد میں معلوم کہ میرے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا اللہ تعالی ہے انہاں کے لئے اللہ پردا فرمائے ہیں جن کی تعداد میں نیادتی ہوگی اور نے میں بجن کی تعداد میں نیادتی ہوگی اور نے بی بجرت فرمائی دوایت ہے کہ نیادتی ہوگی اور نیاد کی کری کے اور کئے واللہ عورت میں ہوگی اور نیاد کی کریا ہوگی دوایت ہوگی کری ہوگی دوایت ہوگی ہوگی دوایت ہوگی ہوگی دوایت ہوگی دوایت ہوگی دوایت ہوگی دوایت ہوگی دو

جب ان جلیل القدر سمانی کی وفات ہوئی اور حقرت ام سلم نے ان کے جنازے پریہ فہایا " کھنے نے اُلک الْک آئے ہے" (تھے جند مہارک ہم) اس پر مرکاردو عالم سلی الشعلیہ و سلم نے اپنی نارا فتلی کا اظہار فہایا "اوروی ہات ارشاد فہائی ہواسے پہلے دواسے پیلے دواسے پیلے اور کی ہے اس والے ہیں کہ میں کہ میں کہ میں سکے بعد بین کہا ہے اس کے بارے میں کوئی ہے اس والے ہیں کہ بین سکے بعد بین کہا ہے اور عرب میں کوئی ہے اس والے وجہ سے مہاجوات میں اس فیلی اس میں کہ میں کوئی کہ میں کتا " ندا ہے باپ کوجن سے میں ہوا ہوا اس فیلی کہ جب اس بھلے گی وجہ سے جیسوں سلم کی ہوا کی کوئی کہ میں کتا " ندا ہے باپ کوجن سے میں ہوا کہ کوئی ہے اس بھلے گی وجہ سے جیسوں سلم کی ہوا کی گوئی کہ میں کتا " ندا ہے باپ کوجن سے میں ہوا کہ کوئی ہوا کہ کوئی ہوا کہ دورا ہوا کہ معرب ہوا کہ ہوا کہ کوئی ہوا کہ کوئی ہوا کہ دورا ہوا کہ معرب ہوا کہ معرب ہوا کہ معرب ہوا کہ دورا ہوا کہ کوئی ہوا کہ ہوا

خوف كاثبوت قرآن وحديث

موسل ولو برطل من وف كرا واسم كا الموب في الله كرسل صلى الله عليه وسلم كايد ارشاد مبارك المين الله من الله من ا شَيَّبَتُنِي هُوُدُّو أَخُو الْهَالْسُورَة الْوَاقِعَةِ وَإِذَا الشَّمْسُ كُورُتُ وَعَمَّدِيتَ سَاءُ لُونَ المن ابن مباس

مجھے بوداور اسکی بنول مورہ واقعہ مورہ کورت اور مورہ می سناون نے دھا کروا ہے۔ طاع کرام کتے ہیں کہ غالباً اس کا وجہ بیت کہ مورہ بودی وحکار نے اوردور کرنے کے مضاین نوادہ وارد ہوتے ہیں ہیے ہے اُلا بعد اُلا عادِ قَوْمِ هو ورب امرہ آیت میں)

خوب س الورجة على الدرى مول عاد كري مودى قرم حى الا بعد المائية مؤدر بال المت المائية

خپس اور حت سے غمود کوروں ہوئی۔ الا بِعِنا اِسَلْدِن كِمَارِ عِلَاثُ ثُمُودُ (پ ۱۸۱۴ استده)

وب الدكدي كومت عدري مل ماك مورمت عدوم لاق

آب ان معنا من سے بہت زیادہ متاثر ہوئے مالا کلہ آپ کو معلوم تھا کہ اللہ تعالی بابتا ترب قریس مرک ند کرین اسلے کہ ان سب کورائے پر بھانا اسکے لئے اسان تھا۔ برومی اقعد نے بید معمول بھان کیا کیا ہے ۔

لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَا وْبَاسْتَافِيضَكُ وَانْعَادُ السِّهِ ١٠-١١)

جس کے واقع ہونے میں کوئی خلاف نہیں ہے 'وہ ابعض کو) پست کردے گی (اور بعض کو) بلند کردے گی۔ بیٹی جو بچھ اللہ نے لکھ دیا ہے وہ ہو کررہے گا اسے کوئی جمثلانے والا نہیں ہے 'بید واقعدا قیامت ہے 'جو ہر صل میں تلمور پذیر ہوگا' مجروہ قیامت یا تو ان لوگوں کو پست کرنے والی ہوگی جو دنیا میں بہت او نے تھے 'یا ان لوگوں کو اوپر اٹھانے والی ہوگی جو دنیا میں پست تھے' (۱) یہ رفاعت کزر مجل ہے

سورة كورت من قيامت كيد بشول كاميان مي اور موت كودت كاذكر والم والمناه المال والتها الول عبدات المناكب لوي والمناول المال المال المال المال المال المال يُؤْمِينُ فَكُولُ لِمَا مُنْكُفِنَتُ مِنْكُونِ ١٩٠٨ عمر جسود برهض ان إعمال كود تيمه كابواس في المين القول كابول ك لايتكلمون لامن أن أن أمار حلى والمستوالة والمساء والعدم (اس موذ) کولی نہ بول سے کا بجواس کے جس کور حل (اولے کی) اجازت دیدے اور وہ محص بات بھی قرآن كرم بن شور عد آخر مك فوف كم معاين بن الكين به معاين ان فوكول كم لن بن بوقر آن كرم بن مدركمة ين الرقر ان كريم في مرف ين ايك إيد او لوكان اول :-أَنِي لَغُفَّا وَلِمَ وَنَاسَوَامَنَ وَعُولَ صَالِحًا ثُمَّالِمُ الْمُنْكِيدِ (بِ١٧٣ ابت ٨٧) اور مِن الْيَحْدُون عَرِيكَ يَوْقِطُوالأَجْنَ وَنَوْلَهِ لَيْنِي الْوَرَامِ الْمَانِ وَمِنْ الْوَرَامِ الْمَان اس آیت می مغرت کویار فرطول کے ساتھ مشروط کیا گیا ہے کی مانعان بھی صلی اور داست کے داستے راستامت مین میں عدين شروالي مي بعديد المنتقب المنظل د بواور في الل كافراوان كريك فَأَمَّامَنْ تَابَوَ آمَنَ وَعَدِلَ صَالِحًا فَعَسَى أَنُ يَكُونُ مِنَ الْمُفْلِحِينَ (ب١٢٠٦ء ١٤) البتروهض تبركب اورايمان لائے اور نيك كام كياكرے تواليے اوك اميدے كر (آخرت من) فلاح الموالول عرست مول كم ان طرح کے خلوف پر مشمل کیتی ہے شاریں جن میں سے کھے پہالی ورج کی جاتی ہیں۔ لِيَسْنَلُ الصَّادِقِينَ عَنْصِلْقِهِمُ (١٤٨١م) أسم اكران ولاس السكي كي محتى كس الرُ وَلَكُولُهُ النَّالْمُ الزَّالِ اللَّهُ الرَّالِيِّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ السيالية والمريام مخترب فماري (مباب كاست) ليخ فاؤه و ترجات جي افامنوام كراللو(ب١٠١مته) بال والا الما قال كاس (المان) كن عد والعد وْكَتَالِكُمْ حَنْرَبِّكُلِنَا اَجِنَالُمْ مُرَى وَهِي ظَالِمَ قَالَ اَخُذَهِ لِيدُوبِ الله المدال اور آپ کے رب کی دارو گیرائی می ہے جب ماکسی بھی بردارو گیرکر اے جب کہ دہ محم کرتے ہوں" باشراس كريدى المرسال اور سخت

جس روزه متعقیل کور عمل کی طرف معمان بنا کرجم کریں سے اور جرموں کودوندخ کی طرف (پیاسا) ہاتھیں وَانْمِنْكُنُ إِلَّا وَارِدُهَاكَانَ عَلَى رَبْكَ حَتْمًا مَقْضِيًا (ب٥٨ معد) اورتم میں سے کوئی بھی جس کا اس (دونے) پرے گزدند ہوئے آپ کے رب کی طرف سے ضوری

جوجي جاہے كرانوو تنهاراسكيا جواد كورياہ

مِنْهَا وَمَالَكُفِي الْأَخِيرَ وَمِنْ نَصِينُ بِ ١٤٥٨ ٢٢ ٢٠)

جو مخص آخرت کی کینی کا طالب ہو ہم اسکواس کینی میں ترقی دیں کے اورجو دنیا کی کینی کا طالب ہوتو ہم

اسكودنادےدى كاور آخرت بى اس كا كھ صد نيں۔ دَمُنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةِ خَيْرُ ايْرَ مُومِن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةِ شَرَّا يَرَ وُلِ ٢٣١٣ مِنْكِ سوجو مخص دنیا میں قدم رابرنیکی کرے گاوہ (وہاں) اسکود کھ لے گااور جو مخص دنیا میری کرے گاوہ اسکو

وَقُلِمُنَا إِلَى مَاعَمِلُوا مِنْ عَمِلَ فَجَعَلْنَا مُعَبَاعَمُنُدُورًا (ب١١عـ١١عـ١) اُورِبُمُ اِن (كَارِ) كَامَالَ كَامِرُ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ الْهِيْنَ آمِنُوا يَارَكُونَ كَرِيمَ مِنْ مِنْ فَإِر كَالْعَصُرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرِ إِلَّا الْهِيْنَ آمِنُوا وَعَمِلُوا الْصَالِحَاتِ وَتَوَاصَوُا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوُ إِبِالصَّبُرِ (بِ١٨٥٣ آيت ٣٤٠١)

م ب نمائے کی انسان ہیں فسارے میں ہے۔ مرجو لوگ ایمان لاسے اور انموں نے اچھے کام کے اور ایک دو سرے کو احتادی کی فیمائش کرتے رہے اور ایک دو سرے کوبایدی کی فیمائش کرتے رہے۔

اس سورت من خسران سے بیچنے کے لئے چار شرمیں بیان کی جی ہیں انہاء علیم السلام بھی اللہ تعالی کے مرہے بے خوف نہ تھ اسلفوه بحى انعام واحسان كي بادع واس ب وري حي اس الحكد وواس هيقت ب واقف تع د

فَالاَيَامَ وَ مُكَرِّ اللَّهِ الْآالِقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (ب، ١٦ مَه، موخداتعالی کی کارسے سوائے ان کے جو خسام میائے والے ہوں کوئی محفوظ نسیں رہتا۔

ایک روایت می ب سرکاردو عالم صلی الله علیه وسلم اور حفرت جرئیل علیه السلام دونول الله ک خوف سے روئے الله تعالی نے ان ددنول کے پاس وی بھیمی کہ تم کیوں موتے ہوئیں کے جمیس اسے خف سے امون کمویا و نول نے مرض کیا کہ یا اللہ ایرے کرے ب خوف كون موسكا ب اراين شامين - من ان دونول كويهات معلوم عنى كه الله تعالى علام النيوب ب اورده اسيخ انجام سهواقف نہیں ہیں اسلے وہ اس بات سے بے خف نہیں وسلے کہ کمیں اللہ کانے قال کہ میں نے حمیس اسے خف سے امون کروا محل اہلاء اور آناکش کے لئے نہ ہو مال تک کہ جبوہ برسکون ہوجائیں اور اللہ تعالی کی کاڑا خوف باقی نہ رہے تب ان سے یہ وروافت کیا

جائے کہ تم نے اپنا قول کیوں نہیں جمایا چانچہ جب حفرت ایرائیم ملیہ السلام کو نمود نے معینی میں رکوایا تو انعوں نے فرمایا "حكسيني الله" (الله ميرك لي كان م) يد ايك بحت بوادعوى قائل الي الاتان كاحمان ليا كيا اور حفرت جرتيل عليه السلام كوان كياس بيعا كياد بال جاكرانحول في دريافت كياكم أب كوميري ضورت وشي انحول في واب واشي عماري كوتي ضورت نميل ے بیرواب واقعة ان كاس دوئى كى مدانت كا ثوت قابوالموں نے كيا قاكد ميرى لئے مراا لله كائى ب اس واقع كوالله تعالى فيان العاظ مي ميان فريا ي بيا

دَانِرُلُو يُمُ الَّذِي دَنَّى رب ١٠١٠ / آيت ٢٠١٠)

اورا براميم جنبون نے احکام کی بوری بجاآ وری کی۔

ائن المُن كَالِيكُ وَاتَعْصَدَتِ مَوَّنَ عَلِياسِلُ كَامِذَكِومِهِ، صَرْتِ مَوَى عليه السّلام نَے بناب الِن بي موض كيا-انسان خياف كان يَفرُ طَعَلَيْ خَالُوانُ يَطَعْى قَالَ لاَ تَخَافَ الْتَنِي مَعَكُمُ السَّمَعُ وَارُى (پ١١ر ١ كيت ٢٨-٣٥)

اے ہادے پوددگار ہمیں یہ اندیشہ کوہ ہم پر زیادتی (نہ) کر پیٹھے 'یا یہ کہ زیادہ شرارت نہ کرتے گئے ' ارشاد ہوا کہ تم اندیشہ نہ کوش تم دونوں کے ساتھ ہون سب سنتا ہوں 'ویکتا ہوں۔

بداطمینان دلائے کے باجود تم دونوں کے ساتھ ہوں اور جہیں دیکہ رہا ہوں اور تہماری ہاتیں سن رہا ہوں جب جادد کروں نے اپنے جادد کامظا ہرہ کیا تو معنزت موسی طید السلام ڈرکے اسلے کہ وہ اللہ تعالی کی بکڑے بے خوف نہیں تھے اور ان پربے خوفی کا معاملہ مشتبہ ہو کیا تھا کہ اللہ تعالی نے المیں سے سرے سے الحمینان ولایا ہے۔

لَاتَخِفُ إِنْكَ إِنْتَ إِلاَعَلَى (١٨١٧) على (١٨١٧)

تم در دس تم ی عالب رمو محر

جب بدر کے دن مسلم آول کے پاؤں اکھڑ کے اوران کی شوکت کور پڑئی قورسیل صلی اللہ طبیہ وسلم نے بید دعا فرائی کہ اے اللہ!

اگر تو نے بید بھا محت ہلاک کردی تو دوئے نیٹن پر کوئی فیض جمری عبارت کر نے والا باتی نیس رہے گا' بید دعا من کر حضرت ابو پکڑنے ارشاہ فربا بید دعا مجبوز ہے اللہ تعالی وہ وہ منور پوراکرے گا جو اس نے آپ ہے کیا ہے' (بخاری دابن عماسی) می واقعے میں حضرت ابو پکر کا مقام بیر ہے کہ آپ اس کے کرے به خوف میں ہوئے' یہ بطا علا اور کمل مقام ہے' اس مقام پروی اوک فائز ہوتے ہیں جنس اسراراہی اس کے مخل افعال اور مفات کے دعوی معرفت کر معرفت ماصل ہوتی ہے' ان صفات میں معمل ہوتا کی صفات کی مفات کی حضات کی معرفت ماصل ہوتی ہے' ان صفات میں معرفت کی حقیقت پر مطلح ہوتا کی عام انسان کے بس کی بات نہیں ہے' جو فیض معرفت کی حقیقت سے مقالے الملام سے یہ موال کیا گیا۔

حقیقت پر مطلح ہوتا کی عام انسان کے بس کی بات نہیں ہوئے گوئی اللہ نیادہ ہوت میں علی الملام سے یہ موال کیا گیا۔

حقیقت پر مطلح ہوتا کی عام انسان کے بس کی بات نہیں ہوئے گوئی اللہ کی بین کوئی اللہ الم الم سے یہ موال کیا گیا۔

الا آد کے قلت لیلنا ہی آت خون کو آئے گالہ کیا دو اور اللہ کی بین کوئی اللہ دور کے اور اک سے تا صرب اسکا خون کو آئے گالہ کیا دور کے اللہ کیا ہوتا کی گیا۔

کیاتم نے ان او کول سے کہ دیا تھا کہ جمع کو اور میری ال کو بھی فندا کے علاقہ دو معرود قرار دے او۔

انمول فيواب من فرايات

الْ كُنْتُ قُلْتُمُ فُقَدَّ عَلِمْتُهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفُسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ (پ ١٠ سه) الرش أكر مي ني كما مو كاتو آپ كواس كاظم مو كا آپ تو مير عدل كے اندر كي بات مي جانت ميں اور ميں آپ كے طم ميں جو كھ ہے اس كو حميں جانا۔

افرض ارشاد فرمايات

ران تعذیبه مفرانهم عبداد کوان تغفر کهمفارتک آنت العزیز الحکیم (بدر است ۱۹ است ۱۹ است ۱۹ است ۱۹ است ۱۹ است ۱۹ ا اگر آب ان کومزادی وید آپ کے بندے بی اور اگر آپ ان کو معاف کردیں و آپ زودست حمت والے ہیں۔ آپ نے ہوا مطلا مئیت کو سون ویا اور اپنے آپ ہوگی ہور پرود میاں معلی گاری کے اس میں اور ان پر آباس استار میں کو نسی ہے تارہ ہیں اور ان پر آباس استار میں کو نسی ہے تارہ ہیں اور ان پر آباس استار میں کو نسی ہو کہ اجاب کا اور ان پر آباس کے مات کی اور ان پر آباس کے کہ اجاب کا مار ان کے دل ہی مان اور وہم سے بھی کوئی تھم نسی ہوسکا 'چہ جائیکہ مختین اور انقین کے مات کی امرے مارے کا استار کی ماجائے ہیں کہ آباست کے دن ہیں ایک الی والت سے واسط پر سے گا جس موج کر کلاے کوئی پروا نسی ہوئی اسلے کہ وہ نہ جانے اس جیسے کتوں کو ہلاک کرچکا ہے 'نہ جائے سے انسان ایسے ہیں جنمی وہ دنیا میں طرح طرح کے عذاب رہا ہے اور انواع واقعام کی جسمانی اور تیں ہوئی آ ہے 'اور ان کے داوں میں بھی کا کو فاتی بحر آب کا وہ تک کے طرح من عذار میں ہوئی اسکے کوئی کو ان کے مقدر میں عذاب کی وہ تا ہے 'کارخودی فرما گا ہے۔'

وَلَوْشَنْنَالاً يَثَنَاكُلُّ نَفْس هُلَاهًا وَالكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنْيُ لَا مُلَنَّ جَهَنَّمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ إَجْمَعِينَ (بِ٣٠٥ أَيت)

اور ار می حلودید اوم بر هی کوانکاراندد مطافهای هی برای باید هی بی کردی هم کودند دادر افعان دولال بیدهود مالون کاند

أيك مكية ارفناد فهايات

وَتَمَتْ كُلِمَةُ وَكُلا مُلْنَ جَهَنَّمُ مِنَ الْجَنْبُو النَّاسِ الْجَمْمِينَ (بعد والعدم) المحتمد والمعالم المحتمد والمعالم المحتمد والمعالم المحتمد والمحتمد والم

إِنَّعَذَابَرَ يِهِمْ غَيْرُ مَامُونِ (١٩٥٥ المعهم) (ان كرب الداب فوف الديك لي ديس ب

عارفين كوسوء خاتمه كاخوف

ان تمام آیات و روایات کو سف کے بود کوئی فاوان جال ہی ایسا ہو سکا ہے ہو ہے خواب موریث والو میں ہوائی کا احمال عظیم

ہے کہ ان کے قلوب کو رجاء کے زم جمو کوں سے آن و رکھی ہے 'اگر ایسانہ ہو آو خوف کی آگ سے ان کے ول جائے 'جی خرح خواص کے لئے رجاء کے اسباب رحمت کا باحث ہیں 'اس لئے کہ آگر مام اواس کے لئے ففات کے اسباب رحمت کا باحث ہیں 'اس لئے کہ آگر مام لوگوں پر حقیقت حال مکشف ہوجائے تو روح جم کا ساتھ چھوڈوے 'اور مقلب القلوب کے خوف سے ول کلوے کلاے ہوجائے ایک بزرگ کتے ہیں کہ آگر کوئی تھیں بچاس برس تک توجید کے ساتھ معموف رہے 'اور پھرایک ستون کی آڑ میں موائے تو میں اسکی

تورید پیتین نہ کروں۔ اس کئے کہ بھے کیا معلوم اس دیتے میں اسکے قلب کے اندر کیا تبدیلی آئی۔ آیک بزرگ کتے ہیں کہ اُٹر گھر کے
دروازے پر بھے شادت ملے اور کمرے کے دروازے پر اسلام کی حالت میں موت ملے توجی کمرے کے دروازے پر مرنے کو ترجے دول '
اس لئے کہ بھے اپنے قلب کا اطمینان نہیں ہے ' ہو سکتا ہے کہ کمرے سے باہرودوازے تک فلنج فلنج کی بلل جائے ' معنرت ابولددوا فر
فراح ہیں کہ بخد اس معنی گا کیان سلب ہوجا تا ہے جو موت کے وقت ایمان سلب ہوئے ہے بو خوف ہو' معنرت سیل تستی '
فراح ہیں کہ معدیقین کو ہرقدم پرید وسوسہ رہتا ہے کہ کمیں ان کا خاتہ یہ را نہ ہو' اللہ تعالی نے ہی ان کا بیدومف بیان فرایا ہے۔
فراح ہیں کہ معدیقین کو ہرقدم پرید وسوسہ رہتا ہے کہ کمیں ان کا خاتہ یہ را نہ ہو' اللہ تعالی نے ہی ان کا بیدومف بیان فرایا ہے۔

وَقَلَوْبُهُمُ وَحِلَةً (ب٨١٨ است ٢)

جب حضرت سفیان وری کی دفات کا دفت قریب آیا تو رولے کے وہ اس دفت انتمائی خوف ندہ ہے اوگول مے مرض کیا آپ خوف ندہ ہے اوگول مے مرض کیا آپ خوف ند کریں اللہ تعالی کا عنو آپ کے گنامول سے براء کرے فرایا میں گنامول کی دجہ سے فیس مدیا آگر جھے یہ بھین ، وجائے کہ میرا خاتمہ توحید پر موگاتہ کھے گنامول کی ذرا پردانہ مول خوادد میا ثدل کے برابری کیل ندمول۔

ايك بزرك كي وصيت: ايك بزرك إلى عالى كوميت كى كديب ميرى والت كاونت تريب التات ميا مالي بخ جانا اوريه ديجين متاكديس كس مال يرمرنا مون أكر ميراانقال لوحيد يرمونو ويحمال ميري باس معهد بهاس كي مفياتي اوريادام عريد كر شرك بول من التيم كرديا اور كمناكه ايك فض قد فاق ب وابوات المال اي ادادى كافوق على م اوراكر فيرود يد ير انتال كرول و لوكول كو ميرے حال سے مطلع كرويا "ايبانه بوك لوك وحوك من جنال بوكر ميرے جنازے ير انتي اور جم سے زياء لاحق ہو 'اگر تم لوگوں کو میرے مال سے مطلع کرو مے تولوگ سوچ سمجد کر آئیں تے 'ریاء کی وجہ سے کوئی میں آئے گا'ان کے ہمائی نے دریافت کیا جھے کیے معلوم ہوگاکہ آپ کا انتقال توحید پر مواہے افیر توحید پر؟ انموں نے اس کی مجمد علامات مثلادی اوی کہتے ہیں كد انمول في توديد يروفات يالى اوران في بعالى في وميت كى مطابق مصالى وفيرو خريد كربيول عن تعتيم كى- حعرت سهل مسترى فراتے ہیں کہ مرد گنادی جانا ہوئے ور اے اور مارف کفری جانا ہونے خف نده دیتا ہے اور ایک کا کرتے تھے کہ جب مي موك لي كرے لكا بول و مح ايا لكا ب كوا مرى كرے واريز حابوا ب كورش الى بات سے ور ابول كر كيس يو وار مجے كرجا كمرا الل كدے من ندلے جائے ،جب تك معمض وافل نيس موجا اناركا خيال وا مكير ماتا ہے يه صورت حال شب روزيس باع مرجد عين آتى ب- حفرت عيلى عليه الماة والسلام في المن حواريين عدار شاو قراياكم المحكود حواريين إلم كنامول ے ڈرتے ہو اور ہم انبیاءورسل کفرے ڈرتے ہیں ایک نی کے متعلق بیان کیا جا آ ہے کہ وہ اللہ تعالی سے برسول تک بموک محمل اور بربکلی کی شکایت کرتے رہے ان کالباس اون کا ہوا کر تا تھا اللہ تعالی نے وجی نازل فرمائی کہ اے بھے ہم نے بچے کفرے بچایا تھیا ترے لئے یہ نعت کانی نسی ہے کہ دوسری نعتیں اکتا ہے نیہ س کرانموں نے اپنے سرر فاک والی اور مرض کیا اے اللہ إیس راضی موں مجھے كفرے محفوظ ركم عب عارفين الى قوت المائي اور راه خدا پرائي ثبات قدى كے باد دوروه خاتمہ سے درتے ہيں او كزور لوكول كواورجى نواده درناج ي

سوء خاتمہ کے چند اسباب : جانا ہا ہے کہ سوء خاتمہ کے چند اسباب ہیں جو موت پہلے تمور پذیر ہوتے ہیں جھے ہوت فاق کمراورود سرے اوساف و میر۔ ان میں نفاق سرفرست ہے اس کئے سحابہ کرام نفاق سے بہت زیادہ فراکر تھے محرت حسن فراتے ہیں کہ اگر جھے یہ معلوم ہو جائے کہ میں نفاق سے بری ہوں تو یہ بات میرے کئے سورج لگانے نیاوہ محبوب بھی بال نفاق سے مرادوہ نہیں ہے جو ایمان کے ساتھ ہی جمع ہوسکا ہے بعی آدی بیک وقت مسلمان بھی ہوسکا ہے اور منافل بھی۔ اور اسکی بہت محالات ہیں۔ سرکارود عالم صلی اللہ علید وسلم ارشاد فراتے ہیں۔ وقت مسلمان بھی ہوسکا ہے اور منافل بھی۔ اور اسکی بہت محالات سے مرادہ وصام ورعم آندہ مسلم ارشاد فراتے ہیں۔ اور اسکی بہت کے البیش والی صدام ورعم آندہ مسلم اور کا کانت

خصلة منهن فيفيه شُعبة من النفاق حتى يدعها من إنا حدّت كذب وإذا وعد المسلم مبدالله ابن من الناحد المراح المناوعة المختر من النفاق حتى يدعها من إذا حدّات كذب وإذا وعد المناوي المناوي

ایک موایت من اذاوعداخلف ی جمداذاعاهدغادر کالفلاین-محابه کرام اور تابعین نفاق ی این تغیریان ی ہے کہ صدیق کے ملاوہ شایدی کوئی مخص اس سے محفوظ رہ سکتا ہو ، حضرت حسن بقری فراتے ہیں کہ ظاہرو باطن ول دنیان اور اندر با مركا مختلف بونا محى نفاق ب اكون ب جواس اختلاف سے خالى بو الكدية وانسان كى فطرت الدين كيا ب اور ان امور من شار بول لگاہے جس اوک عاد ماکستے ہیں ان کی برائی اوگوں کے دہوں سے لکل چی ہے الکہ زماند بیوت سے مضل زمانوں میں ہمی اوگ اس طرح کے امور کی برائی توبرائی نتیں مجھے تھے ہمارے زانے کالوذکری کیا ہے۔ حضرت مذافہ فراتے ہیں کہ سرکاردوعالم ملی الشاطليہ وسلم سے دور مبارک میں آوی ایک کلمہ کتا تھا اور منافق قراریا تا تھا جب کہ میں تم میں ایمن اوکون کی زبان سے وہ کلم دن میں وس مرتبه سنتا ہوں ' (احد ' حذافہ صحاب رسول صلی الله علیه وسلم فرایا کرتے سے کہ تم بہت ہے ایسے عمل کرتے ہوجو تمهاری الاہوں میں بال سے زیادہ باریک (غیراہم) ہوتے ہیں جب کہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمد مبارک میں ہم ان امور کو کہاڑ سجھتے شے (بھاری۔ السیم۔ بعض بزرگان دین کتے ہیں بنطاق ہیہ بے کہ جو عمل تم کرتے ہواگروہ کسی دو سرے سرزد ہوجائے و تم اسے برا سمجو اورایک مخص سے اس لئے مبت کو کہوہ ظالم ہے اور دو مرے سے اس لئے نفرت نہ کو کہوہ جن بات کتا ہے۔ یہ بی نفاق ہے کہ کوئی محص تماری تریف کرے اور تم اس تعریف سے مستق وہنے کے باوجودا سے پندنہ کو ایک محص نے حضرت حردالد ابن مولى خدمت مرض كياكه بم امراءو حكام كى مخلول بي جات بي اوره كيدوه كيتر بي اسكى تائيد كرت بي مليكن يا بركل كران يرتقيد كستين فرايا بم اس فال كت م احد البراني صوت مرالدان عرف ايك فض كو عاج ك ذمت كرت بوت الله الله الله الله اس سے دریافت کیا اگر مجاج یمال موجود ہو تا تب ہی تم اے ایمای کتے ؟اس نے من کیا نسی ! فرایا ہم حدرسالت میں اے نفاق كتے تھے ان تمام موایات سے سخت تر موایت بیا کہ محد لوگ حضرت مذاف كدموازے يرجع ان كے با برتكنے كا محتمر تھے اور آپ کے متعلق کی متعلق کردے تھے جب آپ اور تشریف لاے تو وہ لوگ شرم کی دجہ جب ہو گئے ایسے ان سے فرایا تم ای تعکو جارى ركمو والوك چي رب اب ي فرايا مم لوك مركارود عالم صلى الله عليه وسلم ك زائي سات نتال محت عصر (١) ي حضرت مذاف و محالی بی جنس منافقین اور اسباب فعال کاعلم خاص طور پر صلاکیا گیافتا و فرایا کرتے سے کہ ایک وقت ایدا آیا ہے کہ ول ایمان ے لروہ وہا تا ہے یمال تک کہ فال کے لئے سول برابر می معالق دیس رہتی ، مرایک وقت ایما آنا ہے کہ ول فاق ہ بحرجا آے بمال تک کدایان کے لئے سوئی برا رہی معالق الل اس رہتی۔اس تنسیل ے تم یہات جان مح ہوئے کہ مارفین سوء خاتمے خف ندہ کیل سائے ہیں۔

جیسا کہ بیان کیا جاچکا ہے کہ سوء خاتمہ کے چند اسباب ہیں ہو خاتے سے پہلے ظہور میں آتے ہیں میسے برعتیں معاصی اور نفاق-انسان ان امورے کب خالی مدسکتا ہے ، بلکہ یہ گمان رکھنا ہی نفاق ہے کہ میں نفاق سے خالی ہوں ، یہ قول بے مدمشور ہے کہ جو مخص نفاق سے خالف نہ ہو وہ منافق ہے۔ ایک مخص نے کسی عارف سے کہا کہ میں اپنے نفس پر نفاق کے تیلے ہے خوف زوہ ہوں ،

⁽¹⁾ اس دایدی کوکی اصل محصوصی فی

انموں نے کہاکہ اگر تم منافق ہوتے تو بھی نفاق کا خوف نہ کرے۔ عارف کی نظر بھی ساملقے پر دہتی ہے اور بھی خاتے پر اور وہ ان دونوں بی سے خاکف رہتا ہے 'سرکار ووعالم صلی اللہ علیہ وسلم فراتے ہیں۔

العُبُدُالمُهُومِنُ بَيْنُ مَخَافَتَيْن بُيْنَ آجَلَ قَدْمَضَي لَا يُلْرِى مَااللَّهُ صَانِعُ بِهِ وَبَيْنَ آجَلِ قَدُبُقِي لَا يَكُرِي مَااللَّهُ قَاض فِيهُ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيدِهِ مَابِعُدَ الْمَوْتِ مِن مُشَتَّعْتَ وَلاَ بَعْدَاللَّهُ يَاكُلُ اللَّهِ قَالِ النَّحِثُ أَوَالنَّارُ (يَقَلُ الْعَبِ)

بندہ مومن دوخون کے درمیان ہے۔ ایک وہ مّت جو گزر کی وہ نہیں جاتا کہ اللہ تعالی اس مّت ش اسکے ساتھ کیا کرتا ہے۔
ساتھ کیا کرتا ہے اور ایک وہ مّت جو باتی ہے وہ نہیں جاتا کہ اس میں اللہ تعالی اس کے سلسے میں کیا فیصلہ کرنے والا ہے اس ذات کی حتم جس کے قضے میں میری جان ہے کہ مرفے کے بعد رضا حاصل کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔
اور دنیا کے بعد جنت وووزخ کے علاوہ کوئی ٹھکانہ نہیں ہے۔

سوء خاتمہ کے معنی: سوء خاتمہ کی دورج ہیں ،جن میں سے ایک دو مرے کی بدنست سخت ترب میلادرجہ جوشد بدتر ہے ہے ہے کہ جس وقت قلب پر موت کے سکرات اور اسکا غلبہ ہووہ اللہ تعالی کے بارے میں شک یا انکار میں جتلا ہوجائے اور اس حالت میں مرجائے یہ فک اور انکار ایک الی کرہ ہے جو اللہ تعالی کے اور اس کے مابین بیشہ بیشہ کے لئے فاب پیدا کردتی ہے اور فاب دائی دری اور عذاب کو مقعنی ہے۔ سوء خاتمہ کی دو سری صورت جو درجے میں اس سے کم ترہے ہیے کہ بندہ کے دل پر موت کے وقت دنیاوی اموریس سے کوئی امرایا اسکی شوات میں سے کوئی شوت عالب آئے اورول وہ اغر جماحات یمال تک کداس کے تمام حواس اسی شہوت میں مشغول ہوجائیں اس صورت میں غیرشہوت کی مخبائش ہی نہیں رہیک اور آگر اتفاق سے اس حالت میں روح قبض موجائے تودہ غیراللہ میں اپنے قلب کے استغراق کی ماء پر متوجہ ہوگا اور بید صورت اللہ تعالی کے اور اسکے درمیان جاب کی صورت ہے عجاب سے عذاب نازل ہو باہے اس لئے کہ اللہ تعالی نے جو ال بحر کائی ہے وہ صرف مجو بین کو خاکستر کرتی ہوں مومن جو قلب سلیم ر كمتا مو ونيا عن قال مو اور حد تن الله تعالى كا طرف متوجه مواس عن السيد متى بكدا مومن حزر ما تيرك نور في ميرك معطے بجادے ہیں۔دنیای عبت غالب ہونے کی حالت میں جان لکتا بھی آیک خطرناک معالمہ ہے کیوں کہ آوی اس صفت پر مرما ہے جس پروہ زندہ قا اور موت کے بعد کسی ایس صفت کے اکتساب کی مخبائش نہیں ہے جو خالب رہے والی صفت کے بر فکس ہو میں کہ قلوب میں اعمال کی مخوائش ہی نہیں ری۔نہ اب عمل کی طبع کی جائتی ہے اور نہ دنیا میں واپسی کی امید کی جائتی ہے کہ قدارک کرلیا جائے اس وقت بندہ شدید حسرت سے ددچار ہو اسے الین کول کہ اصل ایمان اور اللہ تعالی کی مجت ایک طویل ترت تک اس کے ول میں رائے ری متی اور اعمال سے اسے پختلی ماصل ہوئی متی اس لئے وہ صالت جو بندے پر موت کے وقت طاری ہوئی متی ان دونوں بین ایمان اور اعمال صالحه کے اثر سے ختم ہوجائے گا اگر اس کا ایمان قوت میں ایک متعال کے برابر مجی ہوگاتو اسے جلد سے جلد دوندخ ے نکال لے گا اور اگر ایک متقال ہے بھی کم ہوا توا ہور تک دونے میں رہنا ہوگا یمال تک کد اگر ایک رائی کے برابر بھی ہواتب مجى دونى سے ضور لك كاخواہ برارول الكول سال ك بعد لك-

روزخ کاعذاب آخرت میں: یمان تم یہ کہ سے ہو تماری تفکوے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس حالت میں مرفے والے کو دوزخ کاعذاب فوراس ہوتا جا ہے گار ایبا ہے تو پھریہ عذاب قیامت پر کیوں موقوف ہوتا ہے اور اس میں قدرت آخر کیوں کی جاتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جو فض عذاب قبر کا مشکر ہو وہ بدعت ہے 'ورخدا نور ایمان اور نور قرآن سے محبوب ہے' مرف کے بعد کا فرول' اور بعض تنہار مومنوں کو عذاب قبر میں جلا کیا جائے گا یہ مجی دونرخ کے عذاب ہی کی ایک تم ہے۔ اس ملے میں مجے دوارد

الجالي موى مهد القَبْرُ إِمَّا حَفْرَةُ مِنْ حَفَرِ النَّارِ اور وصَّتُمِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ تنى الاسعين قرا ودن كروس اكروماك المراجا جند كافول مساكرا في

یہ بھی ہوایت ہے کہ بعض او قات اس قبر جس میں موے کو عذاب رہا جا آئے ووزخ کے سر وروازے کھل جاتے ہیں مجھ موایات عابت عابت ہے کہ اگر کوئی مخص بدبخت ہے اور سوہ خاتمہ میں جتلا ہو کر مراہ تو اس پر دوح قبض ہوتے ہی مصاب کا زول شروع ہوجا آئے اگرچہ او قات کے اختلاف کے اختبارے عذاب کی شکلیں مختلف ہوتی ہیں 'مثلاً جب میت کو قبر میں رکھاجا آئے ہو مشکر کیر کے سوالات کا سلملہ شروع ہوجا آئے اسکے بعد عذاب ہوتا ہے 'ایس ملط میں مسلم میں رسواکیا جا آئے بعد ہی مراط مور کرنے کا خطوع ہے اسکے بعد دونے کے فرشتوں کی بیت کا سلملہ ہے 'اس سلم میں برسرعام رسواکیا جا آئے بعد ہی مراط مور کرنے کا خطوع ہے اسکے بعد دونے کے فرشتوں کی بیت کا سلملہ ہے 'اس سلم میں بیشمار دوایات و اخبار والد ہیں جو اپنے اپنے مواقع پر دیکھے جاسکتے ہیں (۱) بدبخت انسان مرتے کے بعد اپنے مراک مالات میں ای بیشمار دوایات و اخبار والد ہیں جو النے رہے اپنے مراک مالی میں محترک کے بعد اللہ رہا اور انہیں منتشر کردی ہے 'یور انہیں منتشر کردی ہے 'یور انہیں منتشر کردی ہے 'یور ہوت کے بعد سے میں ایمان ہو آئے انے اور جو موت کے بعد سے ایمان جو اس منتق اجزاء جمع کے جائیں گے 'اور ان میں دوح کی جائے گی جو محل ایمان ہے 'اور جو موت کے بعد سے دوارہ جم میں لوٹائے جائے تک ان سزجانو دول کے پوٹوں میں دہتی ہے جو عرش کے بچے لئے رہے ہیں 'بشر طیکہ دو دوح سعیہ ہو 'اور اگر

<u>سوء خاتمہ کے موجب اسباب</u>: وہ اسباب جو آدی کوسوء خاتمہ تک پنچاتے ہیں بے شار ہیں ان کا اعاملہ نہیں کیا جاسکتا لکین

بحثیت مجموی ان کی طرف اشاره کیا جاسکتا ہے۔

وَبَكَالُهُمُ مِنَ اللَّمِمَالُمُ يَكُونُواْ يَخْتَسَبُونَ (ب٢/٢٦ آيت ٢) المُمَالُمُ يَكُونُواْ يَخْتَسَبُونَ (ب ٢/٢٣ آيت ٢) المُمالُمُ يَكُونُوا يَخْتَسَبُونَ الْمُعَلِمُ الْمَالُمُ اللَّهُ عَلَى الْمُعَلِمُ الْمَالُمُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ الْمَعْدُهُمُ فِي الْحَيَوةِ التَّنْيُا وَهُمُ يَحْسَبُونَ أَنْهُمُ يُخْسِنُونَ صَنْعًا (ب ٢٨٣ آيت ١٣٣)

⁽١) اس ملط من كتاب قواء المقائد عن مدايات فري كي في إلى

آپ کئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتلائمیں جو اعمال کے اعتبارے بالکل خسارے میں ہیں۔ بید وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں گئی محت اکارت کی اوروہ بیر سمجھ رہے ہیں کہ وہ اچھا کام کردہ ہیں۔

خواب میں بہت ہے ایسی امور منکشف ہوجاتے ہیں جن کا تعلق مستقبل ہے ہو تاہے 'اسکی وجہ یہ ہوتی ہے کہ سولے کے وقت دنیا

کے اشغال کم رہتے ہیں'اس طرح سکرات موت کے وقت بھی بعض امور منکشف ہوجاتے ہیں'ونیا کا اور اور جسمانی شوات قلب کو سکوت کا مشاہرہ' اور لوح محفوظ پر لکھے ہوئے تھا تی کا اور اک نہیں کرنے ویتیں ناکہ جو امور جس طرح پر واقع ہیں اس طرح منکشف ہوجاتے ہیں' یہ انکشاف حق ہوجا تھیں' لیکن سکرات کے عالم میں قلب کی یہ استعدادوا لیس آجاتی ہے' اور اس پر بعض حقائی منکشف ہوجاتے ہیں' یہ انکشاف حق میں فک کا باعث بن جاتا ہے۔ جو محض اللہ تعالی کی ذات و صفات اور افعال میں کسی فیر حقیق امر کا متعقد ہو اسکے لئے فک اور افکار کا خطرو ہے اور زہر و صلاح ہے یہ خطرو ذاکل نہیں ہو تا۔ یہ خطرہ نے فوف اسی صورت میں دور ہو تاہے کہ بندہ امر کا حق کا متعقد ہوجائے' مقدر ہیں' ساوہ لوح بندہ امر کا حق کا متعقد ہوجائے' میں البتہ ساوہ لوح بندہ اس کے دسول اور ہوم آخرت پر جمل میں خطرہ نے اور نہ کا میں کو مقدود ہالذ اس کے دسول اور ہوم آخرت پر جمل میں خطرہ نے اور نہ کا میں کو مقدود ہالذات مجھتے ہیں' اور میں خلین کے خلف اقوال میں اپنا وقت ضائع کرتے ہیں۔ سرکارووعالم صلی اللہ طیہ و سلم ارشاد فرمانے ہیں۔

مریختہ ایمان لاتے ہیں' جیسے دیماتی' برواور دو مرے جوٹ واحراض میں نہیں بڑتے 'اور نہ کام کو مقدود ہالذات سمجھتے ہیں' اور مسلم این اور قبل میں اپنا وقت ضائع کرتے ہیں۔ سرکارووعالم صلی اللہ طیہ و سلم ارشاد فرمانے ہیں۔

الكُثْرُ أَهْلِ الْجَنَّ فِالْبُلُكُ (رار الْنَ الرال بند مادول الوك مول ك-

برگان فداکی سلامتی ای بین ہے کہ وہ اعمال صالحہ میں مشغول ہوں اور جوبات ان کی حد استظامت سے فارج ہے اسکے در پے

نہ ہوں اکیکن افسوس! اب طالات بدل کے بین آزاد خیالی بیدہ گئے ، ب ہودگی عام ہو چکی ہے 'اور برجائل اپ فن و گمان کے مطابق
عمل کرنے لگا ہے 'اور اپنے خیالات میں مست رہے لگا ہے 'وہ اپنے وہ کو کھم اور خیال کو ختیق سمحت ہے 'اور اپنے قلب کو ایمان کے

نور سے مجال اور لفس کو اعمال صالحہ سے مزک تصور کرتا ہے 'وہ دعوی کرتا ہیکہ جس نتیج تک میں اپنے علم اور ختیت کی مدشن میں مہنے

ہوں 'می علم بھین اور عین بھین ہے حالا تکہ چند موز بود اس دعوے کی قلعی کھلے گی 'اور اس وقت یہ شعریز ہے کو جی جا ہے گا۔

اکٹ سنت خلنگ کے الا یکام اور حسن سنتے۔

و کہ تن خف سے فی عمالی آئے م اور حسن سنتے۔

وَعِنْدَصِفُواللَّيَالى ِتِحْنُثُالْكَدِرُ

وَسَالَمَنْكَ الَّلْيَالِي فَاغْتَرَرُتَ بِهَا

(تولے دنوں کے ہارکے میں امچھا کمان رکھاجب کہ وہ (بٹلا ہر) ایجھے تھے 'اور تواس پراٹی سے نتیں ڈراجو مقدر لاکے والا تھا اور راتیں مت رہیں قد قریب میں جٹلا ہو کیا جالا نکہ راتی کا درای مور موٹی سرتیں کی درجہ نما الدیمہ تیں ہے

سلامت رہیں تو تو فریب میں جتلا ہو گیا عالا نکہ راتوں کی سیای دور ہو تی ہے تب کدورت نمایاں ہو تی ہے)۔ سیارت یقنوں سرجان داو کہ جو محضور اللہ کا سکر مسل اور اسکور آلوں یہ میاردا کران سرمی میں میں ا

یہ بات بھین سے جان او کہ جو مخص اللہ اسکے رسول اور اسکی کابوں پر سادہ ایمان سے محروم ہوجا آہ اور بحث و تحقیق میں پر جا آ ہودہ اس خطرے کا سامنا کر آہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے اس کی مثال اس مخص کی ہی ہوتی ہے جس کی مشتی ٹوٹ کئی ہو اور وہ سمند رول کی سرکش لہوں کے درمیان ہو گوئی اسراسے اوھر کردیتی ہے اور کوئی اوھر ایسا اتفاق بہت کم ہو آہے کہ آدی مجے سلامت کنارے پر پہنچ جائے 'زیادہ تر ہلاک ہو آہے 'اس لئے ذات و صفات کی حقیقت تلاش کرنا سراسر جمالت ہے 'اور اپنے آپ کو خطرات کے سمند رہیں و حکیلان ہے۔

پر جولوگ دو سرون کو عقیدے بتلاتے ہیں اور وہ دو سرے ان کی اتباع کرتے ہیں دہ دو حال سے خالی نہیں یا تو ان کے پاس ان عقید دول کی ہوگی دلیل ہو گرائے جیں اور لوگ ان کے ولائل سے متاثر ہوکرائے عقائد قبول کرتے ہیں ایا دلیل ہائے ہیں اب اگر وہ ان کے بتلائے ہوئے حقیدوں میں شک کرتے ہیں تو ان کا دین فاسد ہے اور اگر ان پر بحروسا کرتے ہیں تو یہ اپنی تاقص عقلوں پر مخبور ہو تا ہے ہیں بحث کرنے والوں کا بھی ہے ہم وہ لوگ اس علم سے مشتنی ہیں جو عشل کی صدود سے نگل جائیں اور ان کی رسائی اس نور مکا شفہ تک ہوجائے ہو نبوت اور ولا ایت کے افق پر چکتا ہے انکین اس کمال تک پنچنا ہر کس دنا کس کے بس کی بات نہیں ہے ، بست کم لوگوں کو یہ درجہ حاصل ہو تا ہے اس لئے بحث و تحرار کی راہ میں خطرات ہیں خطرات ہیں مرف وہ لوگ ان خطرات سے محفوظ ہیں جو سادہ لوح ہیں اور دو ذرخ کی آگ کے خوف سے اللہ کی اطاحت میں گئے ہوئے ہیں 'وہ بحث کی اُنہ ایا وقت ضائع نہیں جو سادہ لوح ہیں اور دو ذرخ کی آگ کے خوف سے اللہ کی اطاحت میں گئے ہوئے ہیں 'وہ بحث کی اُنہ ایا وقت ضائع نہیں کرتے۔

شک والکارپر خاتے کے سبب کی دو سری صورت یہ ہے کہ ایمان اصل میں ضعیف ہو آہے اور دنیا کی مجت دل پر غالب ہوتی ہے " جس قدرايمان ضعيف موكاس قدرالله ي مجت مجى ضعيف موكى اوراس قدردنياي مجت قوى موكى اوريه قوت اس درج ي موكى كه ول من الله تعالى كى مجت كے لئے كوئى مخبائش عى تنسى موكى الكديد محبت أيك مرسرى خيال كى حيثيت اختيار كرمائي جوج عد لحول كے لئے پيدا ہو آہے 'اور ختم ہوجا آہے 'اس كا اتنا اثر نہيں ہو آك نفس كى خالفت كرسكے 'يا اسے شيطانی راوے منحرف كرسكے 'اس مورت مال كاقدرتى بتجديد فكتاب كما وى ازمر كالم شوات بن فق موجا مابي سال تك كداس كاول ساه اور سخت موجا ماب كريد تار كى اور يخى كتابول كے بقدر بومتى رہتى ہے كياں تك كدايمان كاوه چراغ جو بت ترم مدشى دے رہاتما كلفت بجد جا باہ اوروه محسوس بمى نسيس كريا ماكد اب استكول من ايمان كى روشى باتى نسيس رى ب ماريل اس كى مبعيت اسكامزاج اوراس كامتعدين جاتى ہے۔جب موت کے سکرات طاری ہوتے ہیں اتب اللہ کی مجت کا مدضعف اور بدھتا ہے۔ کول کداسے یہ محسوس ہوجا آہے کہ وہ دنیا ے جدا ہونے والا ہے ، جو اسکی محبوب ہے ، اور اسکے ول پر غالب ہے ، وہ جدائی کے احساس سے تکلیف محسوس کر آہے ، اور اس وقت اسك دل من يد خيال بدا مو آ م كم مير اورونيا ك درميان جدائي موت سے بدا موگ اور موت الله كى طرف سے م وائيد وه موت کو برا مجتاع، سال يد علومو تاعيم كدونيا كى محبت كي جوش مين خدا تعالى سے بغض ندكر في ميے كوكى محض اپنے بينے ے معمولی عبت کرا ہے اور مال سے زوادہ اس صورت میں اگر بیٹا مال ضائع کردے توجو تحوری محب اسے بیٹے سے تھی وہ نفرت میں براتاتی ہے اوروہ اے اپناد من تصور کر لے گانے اب اگر می مض کی مدح اس مع قبض موجب اسکے دل میں اللہ تعالی سے نفرت یا بغض كاجذبه ابمررا موتو ظامر باسكا غاتمه براموكا اوروه بعيشك ليئتاه وبهاد موجائكا-اس تنسيل عابت مواكه صورت مذكوره بن اس من كايرا خاتمه اس كته واكد استكول بردنياي مبت عالب تني اسكاميلان اسباب دنياي طرف تعا اور حال يه تعاكد اسك ايمان من منعف تما بحس كا وجد سے الله كى محيت بھى منعف تمى اس سے معلوم مواكد أكر كوئى مخص است دل ميں ونياكى محبت كومخلوب اورالله كى محبت كوعالب بإع الرجدونياكى محبت موجود بوتووواس خطرے مدرب

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاءُ كُمُ وَابُنَاءُ كُمُ وَاحْوَانُكُمُ وَازْوَاحِكُمُ وَعَشِيْرَ ثُكُمُ وَامْوَالُ إِفْهَر فُتُمُوْهَا وَتِجَارَةٌ تَحْشُونَ كَسَامَهَا وَمَسَاكِنُ تَرُضُونَهَا احْبَ إِلَيْكُمْ مِنَّ اللهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادِفِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُواحَتْ يَاتِي اللّهُ الْمُرودِ ١٠١٠ أَبَ ٢٣)

آپ کمد دیجے کہ اگر تمارے باپ اور تمارے بیٹے اور تمارے بعائی آور تماری بیویاں ور تمارا کنبہ اور وہال جو تمارا کنبہ اور وہال جو تماری ہوراں کی اندکرتے ہو مال جو تم اور اسکے رسول سے اور اس کی راہ میں جماد کرنے سے نیاوہ بیارے ہوں تو تم معظر رہو ہمال تک کہ

الله تعالى ابناتهم سنائ

خلاصہ بیہ ہے کہ جس کمخص کی روح اس طرح نظے کہ وہ ول ہے اللہ تعالی کا مکر ہو اور اسکے اس فعل موت کو برا جاتا ہو جس
ہے اسکے اور اسکی محوب چیزوں الل دولت ہو ی بچل و فیرو کے درمیان جدائی ہو گئے ہے تو ایسا فیض ای بغض کے ساتھ مرے گا اور
اس کے ساتھ اللہ تعالی کے سامنے پیش ہو گا اس کی مثال اس مغور فلام کی سی ہو گی جسپا یہ زنجیر آقا کے سامنے لایا گیا ہو 'فاہر ہے اس
فلام کے دل بیں اپنے آقا کے لئے بغض ہو گا نفرت ہو گی 'اور اسکے ختیج میں آقا اسکے ساتھ جو سلوک کرے گا اور جس سزا کا مستق فلام کے دل بیں اپنے آقا کے لئے بغض کی موت اللہ کی مجت پر ہو گی دہ ہاری تعالی کے سامنے اس فلام کی طرح حاضر ہو گا ہو اپنے مسئل کی طرح کی کوئی کو تابی نہ کرتا ہو 'بلکہ ہراؤیت اور مشتقت ہداشت میں کی طرح کی کوئی کو تابی نہ کرتا ہو 'بلکہ ہراؤیت اور مشتقت ہداشت کرتا ہو 'بلکہ ہراؤیت اور مشتون ہوگا 'اور خود آقا بھی اس سے ٹل کر مسور ہوگا 'اور خود آقا بھی اس سے ٹل کر مسور ہوگا 'اور خود آقا بھی اس سے ٹل کر مسور ہوگا 'اور خود آقا بھی اس سے ٹل کر مسور ہوگا 'اور خود آقا بھی اس سے ٹل کر مسور ہوگا 'اور خود آقا بھی اسے خوالا میں خوالے گا۔

و مراسبب معاصی: اب موفاتم كو مرك سبكاذكركياجا نام يد سبب بيل سبدين شك اورانكارى مالت من مركى برنسب بيل سبب اورانكارى مالت من مركى برنسب بين ايك معاصى كى كرت اكرچه مركى برنسب بين ايك معاصى كى كرت اكرچه

ایمان قوی مو و مرے ایمان کا ضعف اگرچه معاصی کم مول-

پہلی صورت یعنی کھڑت معاصی کی تفعیل ہے ہے کہ آدمی گناہوں کا ارتکاب اس لئے کرتا ہے کہ اس پر شوات غالب ہوتی ہیں اور
انس وعادت کی وجہ سے شہوات ول میں رائخ ہوجاتی ہیں' آدمی زندگی بحرجن ہاتوں کا عادی رہتا ہے وہ ہاتیں اس کے وقت ضور یاد آئی
ہیں' چنانچہ آگر کسی محفص کا میلان اطاعت کی طرف تھا تو وہ موت کے وقت بھی اطاعت اللی کی طرف متوجہ رہتا ہے' اس کو کو یاد کرتا ہے'
اور اس کے ذکر میں مشخول رہتا ہے' اور جس کا میلان معاصی کی طرف ہو تا ہے تو موت کے وقت ول پر معاصی بخالب رہتے ہیں' پھر
ایسا بھی ہوتا ہے کہ آدمی کی روح اس صالت پر قبض کرلی جاتی ہے' جب اسکے ول میں سی وغوی شہوت یا کسی معصیت کا غلبہ ہوتا ہے'
اس طرح وہ اللہ تعالی سے مجوب ہوجاتا ہے' چنانچہ جو محض بھی مجمی کتاہ کرتا ہے' وہ اس ذات سے بہت وور ہے' اور جو محض
ہالکل گناہ نہیں کرتا وہ ہر طرح ہامون و محفوظ ہے' کیکن جس محض پر معاصی غالب ہیں۔ اور طاعات کی بہ نبست زیادہ ہیں اور وہ ان

خواب کے واقعات کے مثال : اسکی صح اور عمل مثال خواب کے واقعات ہیں۔ ہم خواب میں عام طور پروی مناظروی و اقعات اور وی باتیں و کھنے ہیں جن میں ہم زندگی ہر کرتے ہیں 'یمال تک کہ من بلوغ کو و بننے والا کوئی بجہ خواب میں اس وقت تک بھام سے متلم نہیں ہوسکیا جب تک اس نے بیداری کی حالت میں جماع نہ کیا ہو'اس طرح آگر کوئی فض اپنی تمام محرفقہ کی تک بھام سے معرفقہ کی

تخصیل میں صرف کردے تو وہ خواب میں ایسے حالات کا مشاہدہ کرے گا جو علم اور علاء سے متعلق ہوں وہ مری طرف آجر ایسے واقعات دیکھے گا جو اسکی تجارت سے تعلق رکھتے ہوں' فتید کو علم کے احوال آجر سے زیاوہ 'اور آجر کو تجارت کے واقعات فتید سے زیاوہ نظر آئیں گے ہمیوں کہ دل پر نیٹر کی حالت میں وہ باتی خا برجوتی ہیں جن سے دل ہوجہ کھڑت اشغال مانوس ہوجا آ ہے ' موت نیٹر کے مشاہد ہے' اگرچہ اس سے بچھ بچھ بچھ کر ہے' سکرات موت 'اور اس سے بہلے طاری ہونے والی بے ہوشی نیٹر کے قریب جن جب بیات قابت ہوگی تو نتیجہ لکھا کہ جس طرح نیٹر کی حالت میں وہ ان مناظر کا مشاہدہ کرتے ہیں جن سے قریب جن جب بی بات قابت ہوگی تو نتیجہ لکھا کہ جس طرح نیٹر کی حالت میں وہ ان مناظر کا مشاہدہ کرتے ہیں جن سے بیداری کے عالم میں ہمارا تعلق رہا ہے' اس طرح سکرات میں بھی ہم ان واقعات کا مشاہدہ کریں گے جو زندگی میں ہم سے متعلق رہے ہیں جن اور نیک بڑے طاعات کو یا دکریں کے صلحاء اور فسات کے خواہوں میں بھی ہم کی مرب ہیں ہوجاتی ہے' اور نیک بڑے طاعات کو یا دکریں کے صلحاء اور فسات کے خواہوں میں بھی ہم کی فرق ہو آب ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو اور نفس اسکی طرف ماکل رہن ہے 'اب آکر اس حالت میں جب کہ کوئی محصیت دل میں گفتی ہو' اور نفس اسکی طرف راغب ہو روح پر واز کرجائے تو خاتمہ ایجا نہیں ہوگا' آگر چہ اصل ایمان یاتی رہے گا' اور اس سے تجارت کی امید کی جاسے گی۔

یماں ایک بات یہ ہمی ذہن نظین کرنی چاہیے کہ جس طرح بیداری کی حالت میں ول پر کوئی خیال گزر آ ہے اسکا کوئی نہ کوئی سب ہو آ ہے 'اس طرح خواب کی حالت میں جو واقعات پیش آتے ہیں ان کے بھی اسباب ہوتے ہیں جو اللہ کے علم میں ہوتے ہیں ان میں سے بعض اسباب ہمیں معلوم ہوتے ہیں اور بعض نہیں

خوف خدامیں انبیائے کرام اور ملا محکہ علیهم السلام کے حالات

حضرت عائش روایت کرتی ہیں کہ جب ہوا برلتی تھی اور جیز آندھی جگتی تھی تو سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چروا مبارک کا رنگ متغیر ہو جاتا تھا' آپ کھڑے ہو جاتے تھے' اور کمرے ہیں پھرنے لگتے تھے' کھی اندر تشریف لے جاتے 'اور کمی باہر تشریف لے جاتے (بخاری و مسلم ۔ عائشہ') سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چروا مبارک پر تغیر 'اور یہ اضطرابی حرکات دراصل اللہ تعالی کے خوف سے تھیں۔ ایک مرتبہ آپ نے سور کا الحاقہ کی ایک آیت طاوت فرمائی 'اور بے ہوش ہو گئے' (ابن عدی ۔ بہتی) اللہ تعالی فرما تاہے :۔

وَحَرَّمُوْ سَى صَعِقاً ﴿ بِ٩٠ ر ٤ أيت ١٣٣) اورموى به بوش بوكر كريز --ايك مرتبه سركارودعالم صلى الله عليه وسلم في بطا مي معرت جرئيل عليه السلام كي صورت ديمي اورب بوش بو كف (برار

ایک سرجبہ سره اردوعام کی الله معید و سم معید میں سرت برس میں اس مرد اس مرد اللہ میں اور اس مرد سائی دیتی جید ۔ ابن عمار ج) ایک روایت میں ہے کہ جب آپ نماز میں مشخول ہوتے تو آپ کے سینے کے جوش کی آواز اس مرد سائی دیتی جید سے ہانڈی میں ایال کی آواز آتی ہے (ابو داؤد ' ترندی - عبدالله ابن الشمیر') سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ حصرت

جرك عليه السلام جب مي مير عياس آت بي خوف خدا سارزة موع آت بي-(١)

روایت ہے کہ جب شیطان تھین کی نافرانی کا واقعہ پیٹ آیا تو حضرت جرئیل آور حضرت میا کیل ملیما السلام روئے گئے ارشاد ہوا کیوں روئے ہو؟ عرض کیا الما ایم ہیری پکڑے ہے خوف نسین ہیں فربایا اس طرح رہو میرے کرے بے خوف مت ہو ارشاد ہوا کیوں روئے ہو؟ عرض کیا الما ایم ہیری پکڑے ہے خوف نسین ہیں فربایا اس طرح رہو میرے کرے بانسان پیدا کیا تھی این الممند المراض المراض کیا تو وہ اپنی جکہ والی آگئ حضرت المن روایت کرتے ہیں کہ مرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے حضرت جرکیل علیہ السلام سے دریافت کیا کہ میکا کیل ہے مسرانا بر کرویا وہ اپنی ابی الدنیا کید ہوئے کیوں نسیں ہیں انہوں نے جواب دیا کہ جب سے دونہ نے کی تخلیق ہوئی میکا کیل نے مسرانا بر کرویا (احمد ابن ابی الدنیا) یہ بھی دوایت ہے کہ اللہ تعالی کے بے شار فرضے ہیں ان ہیں سے کوئی بھی اس وقت سے نسین ہسا جب سے دونہ در ایت ابوائیج نے دو مرے الفاظ میں تمل کی ہے کہ قیامت کے رز معرت جرکیل علیہ السلام جبار تعالی کے حضور اس مال میں کھڑے ہوں کہ خوف خوا سے کانے رہے ہوں گے۔

اَ مَنْ مَنْ كَابَةٍ لَا نَحْمِلُ رِزْقَهَ اللّهُ يَرُزُوقُهَا وَإِيّاكُمْ وَهُوَ السّمِيهُ عُالْعَلِيمُ (پ٢٠٢١ آت ٢٠) اور به وائي غذا الله كرزوقها وإيّاكُمْ وَهُو السّمِيهُ عُالْتُهُ الله عَلَيْهُ وَهُو اللّهِ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّ

مب کچے ستاہے اور سب کچے جاتا ہے۔

سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرماياكه الله تعالى في حميس مال ذخيروكرف اورشوات كى اتباع كرف كانتم نبيس ديا جو ھنے خالی زندگی کے لئے دیتار جع کر تا ہے (تو اے یا در کھنا چاہیے کہ) زندگی اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے' آگاہ رہو' نہ میں درہم و دینار جع کرنا ہوں 'اور ند آنے والے کل کے لئے رزق جمپا کرر کھتا ہوں (این مردویہ فی التفیر ابیعق) معرت ابوالدرداء روایت كرتے بيں كہ جب حضرت ابراہيم عليه السلام نمازكے لئے كوئے موت تو خوف خداے ان كے سينے ميں بيدا موت والے جوش كى آواز ایک میل کے فاصلے سے سی جاتی تھی ، حظرت مجاہد روایت کرتے ہیں کہ حظرت واؤد علیہ السلام چالیس ون تک مسلسل مجدے میں بڑے رہے اور روتے رہے 'یمال تک کہ ان کے آنسوؤں سے سبزواگ آیا اور اس سے ان کا سرچمپ کیا 'آواز آئی كه اے داؤد اكر تم بموكے بوتو حميں كمانا ديا جائے ' پاے بوتو پائى پايا جائے ' نظے بوتو كيرا عطاكيا جائے ' آپ اس قدر ترب كر ردے کہ آپ کی سوزش دل کی حرارت ہے لکڑی جل می عجراللہ تعالی نے ان پر توبد اور مغفرت نازل فرمائی آپ نے عرض کیا یا اللہ! میرا کناہ میرے ہاتھ میں کردے 'چنانچہ ان کی خطا ان کی ہمتیلی پر لکھ دی گئی 'آپ جب بھی کھانے پینے یا کوئی چیزا خوالے کے لے ہاتھ برساتے تو آپ کی نظراس کھے ہوئے پر ضور پرتی اور آپ اپی خطا کے تصورے دونے گئے ، روایت ہے کہ جب آپ كے پاس پينے كے لئے پانى كا برتن لايا جا آ او وہ تمائى لبريز ہو آ اور مونوں تك لے جانے كے وقعے ميں آنسوؤں سے بحرجا آ "آپ کے مالات میں یہ بھی میان کیا جاتا ہے کہ آپ نے زندگی بحرحیاء کی دجہ سے اسان کی طرف مرسیس اٹھایا "آپ اپنی مناجات میں عرض کیا کرتے تھے! اے اللہ! جب میں اپنا گناہ یا دکر آ ہوں تو یہ زمین اپنی وسعت کے باجود تھ نظر آتی ہے 'اور جب میں تیری ر حت کا تصور کر تا ہون توجم میں جان پڑ جاتی ہے 'الما! توپاک ہے 'تیرے بندوں میں سے جولوگ طبیب ہیں میں اپنے مرض کے علاج کے لئے ان کے اس کیا انہوں نے تیرای حوالہ دیا ، بری طرابی ہے اس مخص کے لئے ہو تیری رحت سے ابوس مور حضرت فنیل ابن عیاض فراتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پنجی ہے کہ ایک روز حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنا گناہ یاد آیا تو چینے ہوئے کھڑے مو محك اور آب مرر ہاتھ رك كر بها دول كى طرف كل محك آب كى باس مجمد درندے جمع مو محك آب نے فرمايا تم جاؤ ، مجمع تم سے غرض نہیں مجھے وہ چاہیے جو اپنی خطار روئے اور جب بھی میرے پاس آئے رو ما ہوا آئے جو فض خطاوار نہیں ہے اس کا جے خطاکار کے پاس کیا کام ہے ، جب لوگ کثرت بکاء پر آپ کو ٹوکتے تو آپ ان سے فرماتے جھے رونے دو اس سے پہلے کہ رونے کا دن گذر جائے اس سے پہلے کہ بڑیاں جل الخمیں اور آئٹی سلکنے لکیں اس سے پہلے کہ جھے ایسے فرشتوں کے حوالے کردیا جائے جن کے متعلق اللہ تعالی کا ارشاد ہے 🚐 مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ

تدخواورمنبوط فرشتے ہیں جوخدا کی ذرا نافرمانی شیس کرتے کی بات میں ہوان کو عظم دیتا ہے اور جو پھو ان کو عظم دیا جا اے فور ا بجالاتے ہیں

حضرت عبدالعن ابن عمر فراتے ہیں کہ جب حضرت داؤد علیہ اسلام سے خطا مرزد ہوئی تو آپ کی آواز ہیٹے گئی آپ نے عرض کیا

یا اللہ اصد بیس کی آواز صاف ہے 'اور میرا گلا پیٹر کیا ہے' یہ بھی روایت ہے کہ جب آپ بہت روسے اور کوئی فائل منہ ہوا تو آپ بد

دل ہوگئے 'آپ کا رنجو فم بیدھ کیا' آپ نے عرض کیا یا اللہ ایس آپ کا اسے فراموش کر سکتا ہوں' میرا حال تو یہ تھا کہ جب میں زور

جے اپنا رونا یا دے 'کا فیا و نہیں ہے' عرض کیا : یا اللہ ایس اپنا گناہ کیے فراموش کر سکتا ہوں' میرا حال تو یہ تھا کہ جب میں زور

کی تلاوت کر اتفاق بہتا ہوا پائی فمر حایا کر اتفا' اور چاتی ہوئی ہوا رک جایا کرتی تھی' پر بدے میرے مربر سالہ اللہ و جایا کرتے

تھے' اور وحشی جانور میری محراب میں جمع ہو جاتے تھے' المالی یہی وحشت ہے ہو تیزے اور میرے ورمیان پر اہوگئی ہے' اس پر
اللہ تعالیٰ نے وی نازل فرمائی کہ اے داؤدوہ طاحت کا المن تھا اور یہ مصیت کی وحشت ہے' اے واؤد! آدم میری خلوقات میں

اللہ تعالیٰ نے وی نازل فرمائی کہ اے داؤدوہ طاحت کا المن تھا اور یہ مصیت کی وحشت ہے' اور اے فرطنوں کا مجود زیایا ہے اور اے ایک خلوقات میں

اللہ تعالیٰ نے وی نازل فرمائی کہ اے داؤدوہ طاحت کا المن تھا اور یہ مصیت کی وحشت ہے' اور اے فرطنوں کا مجود زیایا ہے اور اے اپنی جند میں رہنے کا شرف بخش کی رکھ اس نے نافرمائی کی تو ہم نے دی الماحت کی تو ہم جیری اطاحت کر بی گئی ہو اسے نافرمائی کی تو ہم جیری اطاحت کر بی گئی ہو اس کے باجود اگر تو نے ہاری اطاحت کی تو ہم جیری اطاحت کر بی گئی تو کہ تو کہ تو کہ اس کے باجود اگر تو نے ہاری نافرمائی کی تو ہم نے تو کہ کر بر گے۔

تو مائے گا وہ دیں کے' اور آگر تو نے ہاری نافرمائی کی تو ہم نجھ نظرائد از کردیں گئی اس کے باجود اگر تو نے ہاری نافرمائی کی تو ہم جیری اطاحت کر بی گئی تو ہم کے قول کر ہیں گ

حعرت یکی ابن کثیرروایت کرتے ہیں کہ جب حعرت داؤد علیہ السلام نوحہ کرنے کا ارادہ فراتے تو سات دن پہلے سے کھانا پینا ترك كروسية اور عورتول كے پاس محى نه جاتے ، محرجب ايك دن باقى روجا يا تو ان كے لئے ايك منبرجكل ميں ثكالا جانا ، آپ حضرت سلیمان علیه السلام کو تھم فراتے تھے کہ وہ یہ وازبلند اعلان کریں یماں تک کہ وہ آواز شہروں اور املراف میں پیل جائے اس اوازے جھل میاو ملے بکلدے اور مباوت خانے کونج الحيس مطرت سلمان عليه السلام يه اعلان فرمات كد جو محض حضرت داؤد عليه السلام كانوحه سننا چاہتا ہے وہ آئے ، چنانچہ جنگوں سے وحثی جانور ، پہا ثوں سے ورندے ، محولسلوں سے پرندے اور كمرول من رب والى يرده نفين خوا تمن التي اورلوك بمي جمع موت اس كر بعد حضرت داؤد عليه السلام تشريف التي منبري تشریف رکھے ' بی اسرائیل کے لوگ ان کے منبرکو تھیرلیے' ہر صنف کے افراد الگ الگ رہے ' حضرت سلمان علیہ السلام آپ کے سرير كمرت بوت ، پيلے آپ الله تعالى كى حمد و تاميان فرات اوك چين جلائے التے ، پرجنت اور دون كا يوكن فرات اس سے زین کے اندر رہے والے جانور کی وحثی اور درندے اور کھ انسان مرجاتے پر قیامت کی دہشوں کا ذکر مؤیا اور اسے الس پر كريه فرات اس سے مرصنف كے بت سے افراد مرجائے ، جا حضرت سليمان عليه السلام يه ويصف كه مرف والول كي كرت ہو عی ب تو مرض کرتے اہا جان! آپ نے سنے والوں کے تکوے کورے کورے کردید ہیں اسرائیل کے بہت کود مربی ہیں اور ب شاروحتی ورندے اور حشرات الارض محی بلاک موجے میں اپ یہ س کروعا ما تکنے لکتے اس افاویس بی اسرائیل کا کوئی عابدیا وازبلند کتا اے واؤد! تولے برا مالکے میں جلدی کی ہے۔ رادی کتے ہیں اتنا سنتے ی آپ بہوش ہو کر کر جاتے جب حضرت سلیمان علیه السلام ید کیفیت دیکھتے تو ایک چاریائی معکواتے اور انسین اس پر لاتے اور یہ مناوی کراتے کہ اگر کمی کا دوست عزيزاً يا شاما داؤد ك اجماع من قاقوه جارياتي في كرجائ اوراب العالات اس لئ كرجند اوردون حك ذكرف اے ہلاک کرڈالا ہے ایک عورت چارپائی لے کر آتی اور اس پر اپنے شوہر کویہ کتے ہوئے لٹاتی اے وہ منس مے دورج کے ذکر نے ہلاک کردیا "اے وہ مخص جے خوف خدائے قل کردیا "جب حضرت داؤد طلبہ السلام کو افاقہ ہو تا تو آپ کھڑے ہوتے اور سرر ہاتھ رکھ کراسیے عبادت خاتے میں چلے جاتے اندرے دروازہ بد کر لیتے اور عرض کرتے اے داؤد کے مالک اکیا تو واؤد سے ناراض ہے ' حضرت داؤد علیہ السلام اس طرح اپ رب کے ساتھ مناجات ہیں مصنول رہے 'یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام دروازے پر دستک دیے 'اور عرض کرتے کہ میں بوکی ایک روٹی کے کر حاضر ہوا ہوں 'آپ بچھ تاول فرمالیں 'اور اپ منعمد پر تقویت حاصل فرائیں آپ اس روٹی میں سے کی قدر کھاتے 'اور پھری اسرائیل میں تشریف لے جاتے۔

بڑیدرقائی فراتے ہیں کہ ایک روز حضرت واؤد علیہ السلام چالیس بڑارا فراوے خطاب کرتے کے لئے تشریف لے محے "آپ
فراد افسی وعظ و نصیحت فرائی اللہ سے ڈرایا " یہاں تک کہ ان جس سے تمیں بڑار آوی بلاک ہو محے " مرف وس بڑارا فراد کے
ماتھ آپ واپس تشریف لائے " یہ بھی روایت ہے کہ آپ کے پاس دو باندیاں تھیں جن کے سردید کام تھا کہ جب حضرت واؤد
خوف خداکی وجہ سے تڑ ہے گئیں اور ب ہوش ہوجائیں تو یہ دونوں باندیاں آپ کے اصفاء کو لیٹ جائیں آگ آپ کے جم کے
جو شملامت رہیں۔

عبور کرسکتا ہے جو بہت زیاہ رونے والا ہو۔ یہ من کر حضرت ذکریا علیہ السلام نے فرایا اے بیٹے! تب تہیں ضرور رونا ہا ہے۔
حضرت عیلی علیہ السلام نے ارشاد فرایا : اے کروہ حواریین! اللہ کا فوف اور جنت کی مجت آدی کو مشعت پر مبر کرتے کا حضرت حوصلہ دی ہے اور دنیا ہے دور کرتی ہے 'میں تم سے کے کتا ہوں کہ جو کھانا اور نالیوں پر کتوں کے ساتھ سونا۔ روایت ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو جب اپنا قسور یاد آیا تو بیوش ہو جاتے اور ان کے قلب کے اضطراب کی آواز ایک میل کے فاصلے سے سی جاتی محضرت جرئیل ملیہ السلام آپ کی فدمت میں حاضرہوتے اور عرض کرتے کہ آپ کا رب آپ کو سلام کملا آ ہے 'اور فرما آ ، حکم کیا دوست ووست سے ور آ ہے ' حضرت ابراہیم نے فرمایا : اے جرئیل جب جھے اپنا گناہ یاد آ تا ہے تو دوستی ہمول جاتا ہوں۔ یہ ہیں انبیاء علیم السلام آپ کا حوال ' حمیس ان کے احوال میں فور کرنا جا ہیے۔ یہ حضرات اللہ تعالی کی صفات سے ہوں۔ یہ ہیں انبیاء علیم السلام کے احوال ' حمیس ان کے احوال میں فور کرنا چا ہیے۔ یہ حضرات اللہ تعالی کی صفات سے اس کی دوسری مخلوق کے مقابلے میں زیادہ واقف ہیں۔ ان ہزگوں پر 'اور اللہ تعالی کے تمام مقرب بعدوں پر اس کی رحمیس نازل

اِنْ عَنَابَ مَرَ بِنَكُلُوَ الْعِيمَ اللَّهِنُ كَافِيعِ (بِ٧٦٢٦ امت) بِ ثَكَ آبِ كَ رب كاعذاب ضور موكرد ب كادرات كولى دورند كرسك كا-

تو آپ آپ گدھے سے از پڑے 'اور دیوار سے سارا لگا کر کڑے رہ گئے 'ور تک ای مائٹ پر رہے 'کھر کھروالی تقریف لے کا اور بجار پڑھے 'لوگ ایک مینے تک ان کی عیاوت کے لئے آتے رہے 'لیکن کمی کویہ معلوم نہیں ہوسکا کہ ان کو کیا مرض لاحق ہوا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت علی نے فحری نماز کا سلام پھیرا تو طبیعت بھی بو جمل تھی 'اور آپ اضطرابی کیفیت ہیں جاتا ہے 'اس حالت میں آپ کو گی الیمیات نہیں دیکتا جات میں آپ کو گی الیمیات نہیں دیکتا جن میں ان کی مشابت پائی جاتی ہو' وہ لوگ پر آئندہ بال ذرو رو 'اور فہار آلود ہے 'ان کی دونوں آ تھوں کے درمیان کری کے زائو جن میں ان کی مشابت پائی جاتی ہو' وہ لوگ پر آئندہ بال ذرو رو 'اور فہار آلود ہے 'ان کی دونوں آ تھوں کے درمیان کری کے زائو کی برابر نشانات ہے 'راتوں کو اللہ کے لئے سر سجدہ دہتے 'آپ کو کر ایک ہوئے ہوں پر فغانت کی تیا ہوئے ہیں ان کی آئندیں اس قدر الک بہائیں کہ دامن تر ہوجائے 'بیز ااب بھے ایسا گیا ہے کہ میں ان لوگوں کے ساتھ ہوں پر فغانت کی نیز ہوئے ہیں ' یہ کہ کر آپ بہائیں کہ دامن تر ہوجائے 'بیز ااب بھے ایسا گیا ہے کہ میں ان لوگوں کے ساتھ ہوں پر فغانت کی نیز ہوئے ہیں ' یہ کہ کر آپ کو کسی نے مسکراتے ہوئے نہیں دیکھا' یساں تک کہ ابن میم نے انہیں زفی کروا ' مجران کی میں کتے ہیں میری فوائی ہے کہ میں دائی میرے گروا لے بھی ذی کریں اور میرے ابڑا و کھیردیں ' اور میرے ابڑا و کھیردی ' ابور عیدہ ابن الجراح فرائے ہیں دیکھا' یسان کی کریں اور میرے ابڑا و کھیردیں ' اور میرے ابرائی فوائل میرے گروا لے بھی ذی کریں اور میرا گوشت ابو عبیدہ ابن الجراح فرائے ہیں میری تمنا ہے ہے کہ میں مینڈھا بن جائیل میرے گروا لے بھی ذی کریں اور میرا گوشت

هُنُأُكِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّاكُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَاكُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (ب ٢٠/٢٥ آت٢٠)

س بر سبر سبر المتقین الى الرّحُلن وَفُلًا وَنَسُوفُ الْمُجْرِمِیْنَ إلى جَهَنَمَ وِرُگَا-(پ١٩٥٩ آيت ٨١) يَوْمَ نَحُشُرُ الْمُتَقِينُ إلى الرّحُلن وَفُلًا وَنَسُوفُ الْمُجْرِمِينَ إلى جَهَنَمَ وِرُگَا-(پ١٩٥٩ آيت ٨١) جن دوزېم متقيون كور ممن كى طرف ممان بناكر جن كرين كاور مجرمون كودوزخ كى طرف إكبين كـــ

یہ آیت من کر کنے گئے میں محرمین میں ہے ہوں' متقین میں ہے نہیں ہوں' اس کے بعد قاری ہے کہا کہ اس آیت کو دوہارہ پڑھو' اس نے دوہارہ تلاوت کی' دوسری ہاریہ آیت سنی تو ہے افتیار ہو کر چنخ پڑے' اور اس حال میں اپنے موٹی ہے جاہلے۔ یکی ک سامنے جنہیں لوگ ان کے زیادہ دونے کی بنا پر بکاء کہا کرتے تھے یہ آیت پڑھی گئی ہے۔

وَلَوْ نَرَى إِذُو تِفُواعَلَى النَّارِ - (پ٥ر٥ آيت٢٦) آپ (اس ونت) ديكس جب كريد دون خ كي إس كمرْ ع ك جائي ك-

ہیں اوی کتے ہیں کہ اس تنبیبہ کے بعد اس نوجوان کو ہتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔ حماد ابن عبدر جب بھی بیٹے اس طرح بیٹے جیسے اہمی کمڑے ہو جائیں مے اوک مرض کرتے اطمینان سے تشریف رئیس افراتے اطمینان کے ساتھ تووہ فض بیٹ سکتا ہے جے خوف نہ ہو میں نے اللہ کی نافرمانی کی ہے اس لئے میرے دل میں سزا کا خوف ہے۔ حضرت عمراین عبد العزيز فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی نے بندوں کے دلوں کی غفلت کو ان کے لئے رحمت بنا دیا ہے تاکہ وہ اس کے خوف سے ہلاک نہ ہو جائیں۔ معرت الک ابن دیار کتے ہیں کہ میرا ارادہ یہ ہے کہ لوگوں سے کمدووں کہ جب میں مرحاؤں تو جھے زنجیوں میں باندھ دیں اور ملے میں طوق وال كراس طرح لے جائيں جس طرح بعام موسئ غلام كو كاركر آقا كے سامنے لے جايا جا آئے۔ حضرت ماتم اصم فرماتے بيں كه اگر حہیں کوئی اچھی جگہ مل جائے تو اس پر نازال مت ہو اس لئے کہ جندے نوادہ اچھی جگہ کوئی دوسری جیں ہے اور اس میں حضرت آدم علید السلام کاجو حال ہوا وہ تم پر عمیاں ہے 'اس طرح کثرت عبادت پر بھی فرورند کرواس کے کہ طویل ترین عبادت کے بعد ابلیس کاکیا حشر ہوا اس سے تم واقف ہو کارت علم پر ہمی نہ اتراؤ اس کے کہ بلعام اسم اعظم اچھی طرح جانبا تفاعراس کا انجام کیا ہوا 'اور نہ مالحین کی زیارت پر اکرو 'اس لئے کہ مرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم سے زیاد کوئی مخص جلیل القدر نہیں ہو سکا لیکن آپ کے بہت کے وضنوں اور قربی عربیوں کو بھی آپ کی زیارت سے قائدہ جنیں ہوا۔ حضرت سری سقلی فرماتے ہیں میں دن بحرین کی مرتب اپنی ناک پر نظروال موں کہ کمیں میراچروسیا دند بڑکیا ہو الد منس کتے ہیں کہ بچے جالیس سال سے میرے دل میں یہ اعتقاد راح ہے کہ اللہ تعالی میری طرف ضعے سے دیکھتے ہی اور میرے اعمال میں بھی می معلوم ہو تا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عبدالله ابن المبارك الني رفقاء من تشريف لائ اور كن كلك كه رات من في الني رب رجرات كى بعن اس سے جنع كاسوال كربيشا مول- محمد ابن كعب القرعي كي والده في ان سے كما : بيني إلى تخير ديمتى مول تو بجين سے بحي پاكماز اور نیک تھا'اور برا موکر بھی پاک بازاور نیک رہا' چربہ رات دن کی عبادت کول کر آے 'میرے خیال سے توبہ ایک مشعبت ہے جو تو نے اپنے اور دال لی ہے انہوں نے مرض کیا : آئی جان ایملا میں کیے بے خوف ہو جاؤں؟ ہوسکتا ہے اللہ تعالی میرے کی گناہ يرمطلع بوكيا بواورده ناراض بوكريه فرمادے كه جھے اپني مزت وجلال كى فتم ہے ميں تيرى منفرت نيس كروں گا-

 سمان کی طرف سر نہیں اٹھایا اور نہ چاہیں برس تک ان کے ہو تؤں پر مسکراہٹ ویکھی گئی ایک روز ان کی نظراتھا تا آسان کی طرف اٹھ گئی ای وقت ول خوف سے لرزگیا تکریٹ اور جم کی ایک آت بھٹ گئی آپ کا یہ بھی معمول تھا کہ رات ہیں اپنا جم شؤل شؤل کر دیکھتے کہ کمیں مسم نے نہ ہو گیا ہو اگر کبی آندھی جائی یا بکلی چکی گیا تا ہے کہ دام برھتے تو فراتے کہ یہ مصائب میری وجہ سے نازل ہوئے ہیں آگر حطاء مرجائے تو گوگ چین کا سائس لیس۔ فراتے تھے کہ ایک مرتبہ ہم عتبہ فلام کے ساتھ تھے ہیں اور ان کی محالیں پر بھا کرتے تھے اور جوان بھی ان سب کی عبادت و ریاضت کا عالم بیہ تھا کہ حشاء کی وضوعے مج کی نماز پڑھا کرتے تھے ان کے پاؤں طول قیام کی وجہ سے ورما جائے تھے ان کی آت تھیں اور ان کی کھالیں پڑیوں سے چیک جاتی تھیں اور ان کی کھالیں پڑیوں سے چیک جاتی تھیں اور ان کی کھالیں پڑیوں سے چیک جاتی تھیں اور ان کی کھالیں پڑیوں سے چیک جاتی تھیں اور ان کی کھالیں پڑیوں سے چیک جاتی تھیں ہوں اور ان کی کھالیں پڑیوں سے چیک جاتی تھیں ہوں اور ان کی کھالیں پڑیوں سے چیک جاتی تھیں ہوں اور ان کی کھالیں پڑیوں سے چیک جاتی تھیں ہوں اور کن ہوگا دول کو مرب کہ اور تھے کہ اللہ تعالی نے اطاعت گذاروں کو عرب بختی ہے ہو ش کر گریزے والا کیا تھا ابھی تجروں ہیں ہے ایک فیض کا واقعہ ہے کہ وہ ایک ون کس چلے جا رہ ہے کہ راہتے ہیں اور کہ تھی کہ رائے تھی کہ رائے تھی کہ رائے تھی ہوں کے ایک وزیر تھی کو کہ کہ بھی ہیات کے چرے پرانی وغیرہ ڈالگی تاکہ ہوش بھی آگری تھی مسلے ہوں گئے ہیں کہ ایک روز شائے کی گزرگ کے دوروں کے ایک بڑی ہم نے اللہ کی موری کے جائے ہوں گئے ہوں گئے

وہ بزرگ بیہ آیت س کرنے ہوش ہو مجے بچے در بعد ہوش میں آئے تو کئے گئے اے صالح! پچے اور پڑھو ، بھے تکلیف محسوس ہو

رى ہے ميں نے يہ آبت الاوت كى :

م مرکت آرانوا اُن یَخْرِ بَجْوَرُ امِنْهَ الْعِیدُوافِیها۔ (پاره آیت ۷۷) وه لوگ جب تکلف ہے (مراباتش مے اور) اس سے اہر تکنا جاہیں مے قویمرای میں دھیل دیے جائیں مے۔

ر ایت س کروه بررگ اختال کر گئے از ارواین ابی اونی نے ایک روز میجی کماز پر حالی جب اس ایت پر پہنچ :

فَإِذَانُقِرَ فِي النَّاقُورِ - (ب١٢٥ ايت ٨) كرجب مور يمونا مات كا

ق ہوش ہو کر کر پڑے اور اس مالت میں انقال کر گئے۔ پڑی الرقائی حضرت عمرابن عبدالعزیز کے پاس تشریف لے گئے مصرت عمر نے ان سے فرمایا بزید! جھے کچے تھیجت بجیئے انہوں نے فرمایا : امیرالموسنین! آپ پہلے خلیفہ نہیں ہیں جو مرس گئی حضرت عمر نے فرمایا کچے اور آب کے درمیان آپ کا کوئی جد امجد ایسا نہیں جو رخصت نہ ہوا ہو ، حضرت عمر نے فرمایا کچے اور تھیجت فرمائی ، فرمایا : امیرالموسنین! آپ کے اور جنت و دون نے کے درمیان جو کئی منزل نہیں ہے ، یہ من کر حضرت عمرابن عبدالعزیز ہے ہوش ہو گئے۔ میمون ابن مران کتے ہیں کہ جب قرآن کریم کی ہے آب نازل ہوئی ہو گئے۔ میمون ابن مران کتے ہیں کہ جب قرآن کریم کی ہے آب نازل ہوئی ہو گئے ہوئے ہاگی ہے ہوئے ہاگی اس واقعے کے بعد تین دن تک نظر نہیں آئے۔ (ا) داؤد معرت سلمان الفاری کی جن کا کہ آب اور مرسیقے ہوئے ہاگی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی دری ہے ، اور کہ رہی ہائی قرری بار مرسیقے ہوئے ہاگی کوئی ہوئی دری ہے ، اور کہ رہی ہائی قرری بار میں اس کے بعد ان کا اس حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک دری حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک دری حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک دری حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک دری حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک دری حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک دری حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک دری حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا قارورہ ایک دری حضرت سفیان قوری بار پڑے بعد ان کی اس کے بعد ان کی دری حضرت سفیان قوری بار پڑے تو ان کا اس حضری کا جگر خوف کی دوجہ سے کھڑے کوئی ہیں ہی۔

نبض و کلائی گئی طبیب نے نبض و کی کر کمااس جیسا فض ملت اسلامیہ میں جھے نہیں ملا معفرت امام احمد ابن حنبل فرماتے ہیں کہ میں رخال کے بچر پر خوف کا دروازہ کھول دیجے اس کے بعد میرے دل میں اس قدر خوف پیدا ہوا کہ جھے اپنی عقل میں نور پیدا ہونے کا اندیشہ ہو گیا اس کے بعد میں نے یہ دعا کی اے اللہ جھے اتنا خوف دیجے ہو میری طاقت ہے با ہر نہ ہو تب جا کر کمیں میری حالت درست ہوئی اورول میں سکون پیدا ہوا ، حضرت عبداللہ ابن عمرو بن العاص فرماتے ہیں روؤ ،اگر نہ روسکو تو میں صورت بنالو اس ذات کی ضم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی حقیقت جان لے قواتنا روسے کہ آواز بند ہوجائے اس قدر نماز پڑھے کہ کمرٹوٹ جائے میں میری جان میں میرے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

لِوْ يَعْلَمُونَ مَااعْلَمُ لَصَحِكُنُمُ قَلِينًا لا وَلَبَكَيْنُمُ كُثِيرًا ﴿ ١)

اكرتموه بات جان لوجوين جانبا مول تولم بنسواور زياده روؤ

بیان کیا جاتا ہے کہ کچھ لوگوں نے ایک عابد ہے جو رو رہا تھا دریافت کیا کیوں روتے ہو' عابد نے کما ایک پھوڑا ہے جو خانفین کے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے' اس پھوڑے نے جھے ہے جین کر رکھا ہے' لوگوں نے دریافت کیا تہمیں کس بات کا خوف ہے؟ انہوں نے کما اللہ تعالی کے سامنے حاضری کے لئے پکارے جانے کا خوف معزت خواص روتے تھے اور اپنی مناجات میں کتے تھے : اب میں بو ڑھا ہو گیا ہوں' میرا جسم کرور رہ گیا ہے اس لئے جھے اپنی خدمت سے آزاد کروے سام کی میں ایک عین ایر ہونے اور گئے کہ تم اپنے دیا رکے عابدین کے جائبات دکھاؤ' میں انہیں ایک عین مرتبہ ابن السماک ہمارے یہاں تشریف لائے' اور کہنے گئے کہ تم اپنے دیا رکے عابدین کے جائبات دکھاؤ' میں انہیں ایک عین کے پاس لے کر گیا' وہ ایک محلے کی بوسیدہ می جمونیڑی میں مقیم تھا' ہم نے ان سے داخلے کی اجازت چاہی' اندردا خل ہوئے تو دیکھا ایک خوص چائی بنا رہا ہے' میں نے اس کے سامنے یہ آئی۔ ا

إِذَ ٱلْأَغُلُالُ فِي اَعْنَاقِهِمُ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيْمِ ثُمَّ فِي النَّارِ.

يُسْجِرُون - (ب١٢١٣ أيت١١)

جب مُون ان کی گردنوں میں ہوں مے اور زنجریں۔ ان کو تھیٹے ہوئے کھولتے پائی میں لے جائیں مے بھریہ ا اس میں جمو تک دیے جائیں ہے۔

وہ فخص ایک چخ مار کربے ہوش ہوگیا' ہم اسے اس حالت میں چھوڑ کر ہا ہر لکل آئے' اور ایک دو سرے فخص کے پاس پنچ' اس کے سامنے بھی میں نے بھی آہت تلاوت کی' وہ بھی چخ مار کربے ہوش ہوگیا' اسے بھی ہم نے اس کے حال پر چھوڑا اور تیسرے فخص کے پاس پنچ' اور اندر داخل ہونے کی اجازت ما تھی' اس نے کما اگر تم ہمیں ہمارے رہ سے غافل نہ کروتو آجاؤ' ہم اندر پنچ' اور اس کے سامنے میں نے یہ آیت بڑھی :۔

⁽١) يوروايت كتاب العلم من كذرى ب-

ذلک لِمَنْ خَافَ مَقَامِی وَخَافَ وَعِیْد (پالایسالیت) به براس فض کے لئے ہو میرے رو بو کوٹ ہونے ہے ڈرٹ اور میری و میدے ڈرے۔

یہ آبت من کروہ فض کی اٹھا اس کے نفتوں سے خون بنے لگا اور اس خون جن لگا کیاں تک کہ خون لکتا بھر ہوگیا ہم

ایر اسے اس کے حال پر چھوڑا اور ہا ہر لکل آئے اس دن جس ابن السماک کو چھ آومیوں کے ہاں لے کر گیا اور سب اسی کیفیت

سے دوجار ہوئے آخر جس ہم ساتویں فرد کے ہاں بہنچ اندر آنے کی اجازت طلب کی اندر سے کسی خورت نے جواب دیا آجاؤ ہم

اندر بہنچ اور دیکھا ایک تیجف و زرار ہو ڑھا معلی بچھائے بہنچا ہے ہم نے اسے سلام کیا محراسے کوئی احساس نہ ہوا ہم نے بائد

آواز سے کما آگاہ رہو کل لوگوں کو کھڑا ہوتا ہے ' یہ من کر اس ہوڑھے نے پوچھا : کمخت کس کے سامنے کھڑا ہوتا ہے؟ اس

سوال کے بعد وہ مجبوت ہو کر رہ گیا من محل گیا " تکمیں اور کو چڑھ گئی 'اور آہ آہ کرنے لگا ' یماں تک کہ آواز بند ہو گئی ' یہ حال

در کھور کو ورت نے کہا اب تم لوگ جاؤ ' اب تم ان سے کوئی لفع نہ پاسکو گے ' اس واقعہ کے بچھ دو بعد جس کے لوگوں سے ان ساتوں

بڑر گوں کے متحلق پر چھالوگوں نے ہتا ہا کہ ان جس سے تین اچھے ہو گئے ہیں ' اور تین جال بچی ہو گئے ہیں ' اور وہ بڑے ہیں ' اوروہ بڑے ہمال تین

بڑر گوں کے متحلق پر چھالوگوں نے ہتا ہا کہ ان جس سے تین اچھے ہو گئے ہیں ' اور تین جال بچی ہو گئے ہیں ' اوروہ بڑے ہمال تک کہ فرض نمازیں بھی نہ پڑھ سے ' تین دو تے بعد اصل حالت بروالیس آئے۔

بڑیر ابن الاسود جن کے بارے جس یہ کہا جا تا ہے کہ وہ ابدال تے انہوں نے یہ شم کھائی متی کہ نہ بجی وہ نسیس کے ' نہ بیسے پر

مجھ بی اور نہ تھی کھائیں گے 'یہ بزرگ اپنی قتم پر زندگی بحرقائم رہے۔ حجاج نے سعید ابن جیڑے کما میں نے ساہے کہ ثم مجھی چنے نہیں ہو؟ انہوں نے جواب دیا کیے نہوں 'جنم بحزک رہی ہے 'طوق تیار ہیں 'اور دوزخ کے فرشنے مستعد کھڑے ہوئے

ہیں' آک فض نے حضرت حسن سے ہوچھا: اے ابوسعید! آپ کا کیا حال ہے فرآیا ٹھیک ہے' اس کے بعد آپ مسرائے اور فرایا ٹم میرا حال کیا ہوئے ہو' تمہارا ان لوگوں کے بارے میں کیا احساس ہے جو کشتی پر سوار بول اور جب ان کی کشتی سمندر کے نظامیں پہنچ جائے تو امروں میں طغیائی آ جائے' اور کشتی ٹوٹ جائے' بھر ہر فض ٹوٹی بوئی کشتی کا ایک ایک تختہ لے کر سفر شروع کردے'

میں چہ جائے تو اموں میں طغیاتی آ جائے' اور کستی نوٹ جائے' چر ہر حص نوٹی ہوتی حتی 18 یک ایک محت کے ترسم سروے مرد تمہارے خیال میں کیا عال ہوگا' اس مخص نے عرض کیا یہ لوگ بدترین حالت سے دوچار ہیں' فرمایا میرا حال ان سے بھی نیادہ خرا ہے۔ سب

جاتے اوگ ان پر آوازیں کتے اور انہیں مجنوں کہ کر پریٹان کرتے۔ حضرت معاذ ابن جبل فرماتے ہیں کہ مومن کا خوف اس وقت تک دور نہیں ہو تا جب تک وہ پل صراط کو اپنے بیچے نہ چھوڑدے۔ حضرت طاؤس کے لئے بستر کیا جا آتو وہ اس پراس طمح کینئے جس طرح کرم رہت میں پہنے کا دانہ وال دیا جائے کہ ادھرادھر بھد کتا پھر آپ ہے تانچہ وہ بھو دیر بستر پرادھرادھر کمو ٹیس بدلتے پھراٹھ کر بیٹھ جاتے اور قبلہ کی طرف رخ کرکے نماز شموع کردیے 'فرماتے تھے کہ دوزخ کے ذکرنے خانفین کی آتھوں سے نیند اڑا دی ہے۔

حفرت حسن بعری فراتے ہیں کہ ایک مخض دون فی سے ہزار برس کے بعد نظے کا کیای اچھا ہو آگ دو مخض میں ہوں کید بات انبول نے اس کے فرمائی متی کہ انہیں یہ خوف تھا کہ کمیں وہ جنم میں بیشہ کے لئے نہ ڈال دیے جائیں ان کے بارے میں سے بحي بيان كياجا تا ہے كدوه عاليس برس تك نيس في واوى كتے بي كرجب من انس بيٹے ہوئے ديكما واليا لكا جيے قدى موں " اور كردن مارنے كے لئے بكر كرلائے محتے ہوں اور وحظ فرماتے تو ايسا لكنا تھا كويا دوزخ كے مناظران كى كابوں كے سامنے بول " اور خاموش ہوتے تو ایسا محسوس ہو ماکویا ان کی آنکموں کے سامنے الک بحرک رہی ہو، بعض لوگوں نے انہیں شدت خوف اور كثرت غم رمعتوب كياتو فرمايا مي كيے بے خوف موجاؤں حميس كيا معلوم ميرے رب نے جھے كوئى برائى كرتے موت و كھ ليا ہے اور آخرت میں اس برائی کے باعث جھے ہے یہ کما جائے کہ مجھے بخشا نمیں جائے گا مویا میرے یہ تمام اجمال بے کار ہیں۔ این السماك فرماتے ہیں ایک روز میں نے ایک مجلس میں تقریر کی مقریر کے دوران ایک نوجوان کمڑا ہوا اور کینے لگا آے ابو العباس! آج تم نے اپنی تقریر میں ایک جلہ کما ہے 'مارے لئے صرف یہ ایک جملہ ی کانی ہے 'اگر تم اس کے علاوہ کچے نہ کہتے تو ہمیں پھے پرواند ہوتی۔ میں نے اس سے دریافت کیا وہ جملہ کیا ہے اس نوجوان نے کما کہ تم نے یہ کما ہے کہ خا تغین کے دلوں کو دوخلود (جیشہ رہے) نے مکوے مکوے کرویا ہے اور وہ دوخلودیہ ہیں جنت میں بیشہ رہنا ہے یا دوزخ میں بیشہ رہنا ہے ، یہ ہات کمہ کر دخست ہو گیا' اگلی مرتبہ جب میں نے تقریر کی تووہ نوجوان موجود نہیں تھا' میں نے حاضرین سے اس کے متعلق دریافت کیا انہوں نے متلایا كدوه بارك من بيرس كراس كي عيادت كو كميا اوراس سے كينے لكابير تهماراكيا حال بوكيا ہے؟ وه كينے لكا اب ابوالعباس! تم في اس دن دوزخ میں یا جنت میں بیشہ رہنے کی بات کی متی تمارے اس جملے نے میرے دل کے محلاے مکانے کردیے ہیں چھ روز بعدوہ نوجوان مرکیا ایک رات میں نے خواب میں اسے دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ اللہ تعالی نے تمارے ساتھ کیاسلوک کیا ہے؟ اس نے كماك اللہ تعالى نے ميرى مغفرت فرا دى ، جمع پر رحم كيا اور جمعے جنت بيں واعل كرديا ، بين نے پوچھاتم پريد كرم مس لے ہوا اس نے جواب دیا اس جملے عار ہونے کی دجہ سے جوثم نے کما تھا۔

یہ انہا کرام اولیا ہ اللہ علاء اور صالحین کے خاوف کی تغییل ہے 'دیکھویہ لوگ کس قدر خوف کرتے ہے جب کہ خوف کی ضرورت ہم لوگوں کو زیادہ ہے۔ پھریہ ضوری نہیں ہے کہ خوف گناہوں کی کڑت پر ہو' بلکہ صفائے قلب اور کمال معرفت کی موجودگی ہیں اللہ تعالی ہے ڈرتا اتنا ہی ضوری ہے جتنا ضروری گناہوں کی حالت میں ڈرتا ہے' اگر آدی کے دل ہیں خوف نہ ہو تو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس کا دل شہوات ہے خالی اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس کا دل شہوات ہے خالی نہیں ہوتا' بلکہ وہ خواہشات نفس کا آلج ہوتا ہے' بر بختی اس پر غالب ہوتی ہے اور اسے اسے قلب کی ففلت کا مشاہرہ نہیں کرنے دین نہ موت کی قربت اسے بیدار کرتی ہے' اور نہ گناہوں کی گرت ہے اس کے باطن میں ایکل ہوتی ہے' نہ خا نفین کے احوال کا مشاہرہ اس کے قلب بر اثر انداز ہوتا ہے۔ اور سوم خاتمہ کا خوف اسے سیات کے ارتکاب سے باذر کمتا ہے' ہم اللہ تعالی ہے دعا کرتے ہیں کہ وہ اسے ففل و کرم سے ہادی اس کو تاہی کو معافی فرما دے' اس لئے کہ اس ففلت کے عالم میں صرف دعای ایک ذریعہ درج ہیں کہ وہ اسے 'شرطیکہ عمل کے بغیردعا تحول ہو سکتی ہو۔

جيب يات يہ ہے كه جب بم دنيا من مال تح كرنا جانج بي تو كاشت كرتے بي ودے لكاتے بي تجارت كرتے بي

سندروں پر کشیاں چلاتے ہیں معراوں میں محو رہے دوڑاتے ہیں اور سنری مشتیں اور صعوبتیں ہواشت کرتے ہیں اس طرح جب ہم کوئی علمی منصب چاہجے ہیں تو علم حاصل کرتے ہیں وات رات بحربیدار مد کر حفظ و محرار کرتے ہیں اور اپ رزق الاش کرنے ہیں والے دوق اللہ اس پر احتاد نہیں کرتے اور نہ اس رزق کے انظار میں محروں کے اندر بیٹے ہیں اور نہ محض یہ وعاکرتے ہیں : اے اللہ! ہمیں رزق حطاکر لیکن جب ہمارے سامنے ابدی سلطنت (آخرت) کا سوال آئا ہے اور جنت کی بات آئی ہے تو ہم مرف زبان سے اتا کہ دیے پر اکتفاکرتے ہیں اے اللہ! ہماری مغفرت فرا ،ہم پر رحم کر عالا کلہ جس ذات کرای کو ہم ندادیے ہیں اور جس پر ہمارا بحوصا ہو والی الاطلان یہ کتا ہے ۔

وَانْ لَيْنَسُ لِلْإِنْسَانِ الاِّمَاسَعَلَى - (پ ٢٥رْ ١ مَهُ ١٣٩) اوريد كه انسان كو مرف الى يم كمائى كے كى -وَلَا يَغُرَّ نُكُمُ إِللَّهِ الْغُرُور - (پ١١٣ المه ١٠٥٥)

ولا يعر محم باللمانعرور- (ب ۱۱ س اجت ۱۵) اورايانه بوكه تم كودموكه بازشيطان الله سه دموكه بن وال د--

يَاأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَاغَرَّ كَبِرِ تِكَالُكُو يُهِ (پ٣٠ مـ اَعت ٢) النَّهَا الْإِنْسَانُ مَاغَرَ كَبِرِ تِكَالُكُو يُهِ (پ٣٠ مـ اَعت ٢) الدانيان! تحد كوس جزئ آئي رَب كريم كم ساخة بحول مِن وال ركما ج

یہ تمام آیات بھی ہمیں متنبہ نہیں کرتیں اورنہ ہمیں خوراور آردوؤں کی وادوں سے فالتی ہیں حقیقت میں تو بغیر عمل کے نجات کی امید رکھنا اور عمل کے بعد بھی یہ بھین رکھنا کہ ہم نجات یافتہ ہیں بدے خسارے کی بات ہے 'الآیہ کہ اللہ تعالی اپنا فضل و کرم فربات 'اور توبہ فصوح کی توفق سے نوازے۔ ہم اللہ تعالی سے دعا کرتے ہیں کہ ہماری توبہ قبول فربات بلکہ ہم یہ دعا کرتے ہیں کہ ہماری توبہ کا الفاظ ادا کرتے پر تھید نہ کریں 'ورنہ ہم ان لوگوں میں ہمارے دون میں توبہ کے الفاظ ادا کرتے پر تھید نہ کریں 'ورنہ ہم ان لوگوں میں سے ہو جا کیں گے جو کتے ہیں کرتے ہیں تو دوتے ہیں اور جب سے ہوئے وصلے کے مطابق عمل کرتے ہیں کو دوتے ہیں اور جب سے ہوئے وصلے کی اللہ تعالی ہمیں اپنے فضل و کرم سے ہواہت 'توفق اور دشد سے نوازے۔ ہم خا نفین کے صرف ای قدر احوال پر اکتفا کرتے ہیں ہیں جو ہم نے بیان کئے ہیں اس لئے یہ احوال اپنے اختصار کے باوجود تجول کرنے والے دلوں پر اثر انداز ہوں گے 'اور جن دلوں میں تول جن کی صلاحیت نہیں ان کے سامنے اگر صفح کے صفح ہمی ساہ کردیے جا کیں تو انہیں کوئی فاکمہ نہیں ہوگا۔

میلی این مالک فوائی جن کا شار عابدین میں ہوتا ہے ایک راجب کے بارے میں بیان کرتے ہیں کہ میں نے اسے ہیت المقدس کے وروازے پر حمکین صورت بنائے گؤے ہوئے دیکھا وہ انتہائی مضطرب کے جین اور حمکین نظر آنا تھا کہ ابھی اس کی آتھوں ہے آئر میں نظر آنا تھا کہ ابھی اس کی آتھوں ہے آئر میں ایسے کہا اے راجب!اگر تم کی وصیت آئرنا چاہجے ہوتو ضور کو میں باو رکوں گا اس نے کہا اے عزیز ایس تھے کیا دول کو اس عن کہا ہے اس فضی کی طرح رہنا ہے جادول طرف سے درندے اور حشرات الارض محمرے ہوئے ہوں وہ فض ہروقت خوف ذوہ رہتا ہے کہ اگر میں ایک لیمے کے لئے بھی فال ہو کیا تو یہ درندے اور حشرات الارض میری جان لیا گے۔ ایسے فضی کی رات بھی خوف میں گذرتی ہے کو فا فل سکون کی نیٹر سوئیں اور دن ہی اضطراب میں کتنا ہے آئر جہ ناکار ہوگئے کچھ زیادہ می ہوتا وہ ہے لگا کہ بیاہ کو جس قدر بھی پائی فل جائے گئا میں نے اس سے کہا اگر تم کچھ اور بھی کتے تو تجھے کچھ زیادہ می فق ہوتا وہ کہ تھی کہ بیاہ کو جس قدر بھی پائی فل جائے نگا کہ بیاہ کو جس قدر بھی پائی فل جائے نگا کہ بیاہ کو جس قدر بھی پائی فل جائے گئا می ہوتا ہی خواج کی نیٹر سوئی ہوتا کہ جہوتا کی بیات اس راہب نے جائی اگر آئری غورے دیکھے اور اپنے باطن کا جائزہ کے جو شال بیان کی ہے وہ فرضی نہیں ہے اور غافوں کو خواہ کتنا ہی ڈراؤ وہ اپنے حال پر رہنے جس اور ذرا نہیں بدلتے۔ راہب نے جو مثال بیان کی ہے وہ فرضی نہیں ہے 'بکہ حقیقت میں ہی صورت ہے' اگر آئری غورے دیکھے اور اپنے باطن کا جائزہ کے تواے معلوم ہوگا کہ وہ مخلف تم کے 'بکہ حقیقت میں ہی صورت ہے' اگر آئری غورے دیکھے اور اپنے باطن کا جائزہ کے تواے معلوم ہوگا کہ وہ مخلف تم کے

در ندول اور زہر یے جانورل سے لبرز ہے ' شکا ضغب 'شوت ' حقہ ' حمد ' کبر ' جب اور ریا وہ فیہد یہ تمام اوصاف ور ندے ہی تو ہیں جو ہروقت اسے چرتے بھا اُسے میں بھر طیکہ وہ قافل ہو ' آہم انسان کو ان باطنی در عدول کی در ندگی ' اور موذی جانورول کی ان در ندول انساس جس ہویا تا ' جب پردہ افعایا جائے گا اور ب جان جم کے ساتھ قبر میں لٹایا جائے گا جب دیکھے گا کہ ان در ندول سے بھے میں قدر نقسان پنھایا ہے ' اور ان کیڑول نے جی کا مدت کو کس قدر زہر کی بنا دیا ہے ' اس وقت یہ سب اوصاف اجمام بن کر قبر میں آئی ہے ' اور سانپ بھو بن کر اس کے جم کو تھے لیس سے۔ اس وقت معلوم ہوگا کہ باطن کے در ندول سے بھے کی آگید کر قبر میں گا ہوگا ۔ آئر قویہ جائی تھی۔ آئی تھی۔

كتاب الفقر والزهد زهد اور نقركيان مي

فقرى حقيقت اور فقيرك احوال واساء كااختلاف

فران چروں کے فقدان کا نام ہے جن کی ضورت ہے ان چروں کے فقدان کو فقر نہیں کتے جن کی ضورت نہیں ہے اس طرح آگر ضوت کی چر موجود ہے اور فقاع کو اس پر قددت ہی ہے قوائے فقیر نہیں کیا جائے گا اگر تم نے یہات تھے لی قوتم اس حقیقت میں گلا جائے گا اگر تم نے یہات تھے لی قوتم اس حقیقت میں گلا جس کا دجود کی داخلہ تعالی کے سوا ہروجو و فقیرہ کیوں کہ است دو سرے وجود کا جود میں اللہ کے فعنی اور اس کی مطبت پر موقوف ہے 'اگر عالم دجود میں ہے جس کا دجود کی دو سرے وجود کا دجود کی دو سرے وجود کا دجود ہیں ہے جس کا دجود کی دو سرے دیوں میں مقد دس ہیں تو وہ فتی ہے 'اس کا دجود کی ہے مستقاد نہیں ہے اس کے علاوہ تمام موجودات اپنے دوام وجود کے لئے اس ایک ذات کے مقابے ہیں 'قرآن کریم میں اللہ تعالی نے دوام وجود کے لئے اس ایک ذات کے مقابح ہیں 'قرآن کریم میں اللہ تعالی نے دوام وجود کے لئے اس ایک ذات کے مقابح ہیں 'قرآن کریم میں اللہ تعالی نے اس کے علاوہ فرمایا ہے ۔

وَاللَّهُ الْغَنِي وَأَنْتُمُ الْفَقْرَاكُ (پ٨٦١٨ آيت٨)

اورالد وكي كاهاج دسي اور تمسب هاج ور

لين فخرك يه مطلق معى نيس بي ، جب كه بهارا موضوع فخرك مطلق معي ميان كرنا نيس ب بلد خاص مال كا فغريان كرنا

مقصود ہے ورند ویکھا جائے تو بندے کی بے شار حاجات اور لاقعداو ضوریات ہیں ان میں سے بعض حاجات وہ ہیں جو مال سے
پوری ہوتی ہیں اور اننی کا بیان یمال مقصود ہے 'چتا نچہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جو مخض مال نہیں رکھتا وہ اس مال کے اعتبار سے فقیر ہے
جو اس کے پاس نہیں ہے بشر طیکہ اسے اس کی احتیاج ہمی ہو ' کھراگر خور کیا جائے تو فقر میں آدمی کے پانچے احوال ہیں۔ سولت تغییم
اور تمییز کے لیے ہم ہر حالت کا الگ الگ تام رکھتے ہیں 'اور الگ الگ بیان کرتے ہیں۔

الله عالت بيد بعرن مالت باس كا ماصل يد ب كه أكر آدى كي إس مال آئ والي اوراس كى موجود كى عالت وراس كى موجود كى عائد موس كرد اس والت كوند موس كرد اس والمست كوند موس كرد الله عالى موده زاد ب-

و مرى حالت يب كه مال كى رخبت اتن نه بوكه اس كه طفيت خوش بو اورنه اس قدر نفرت بوكه طفيت الكيف محسوس كريف اس مالت والله كورامني كته بير-

تیسری حالت یہ ہے کہ اے مال ماتا نہ طنے کی بہ نبت محبوب ہو محبوب کہ دل میں اس کی کچھ رخبت ہے مگریہ رخبت اتن زیادہ نہیں ہے کہ اس کے حصول کے لئے جدوجہ کرے ' بلکہ اگر ،خیر مشقت اور محنت کے مل جائے تو خوش ہو ' اور اگر اس ک حصول میں کچھ مشقت پیش آئے ' قواس کی طلب میں مشغول نہ ہو 'جس کی بید حالت ہو اسے قائع کہتے ہیں ' اس لئے کہ اس نے موجود قاحت کی ہے ' اور رغبت رکھنے کے باوجود فیر موجود کے حصول کے لئے جدوجہ دہیں گی ہے۔

چوتھی حالت یہ ہے کہ اپنے جمزی بنائر مال طلب نہ کرے ورنہ دل میں رفیت موجود ہے اور براس تدبیر عمل کرتا ہے جس سے مال حاصل ہو و خواواس تدبیر بر عمل کرتا ہے جس سے مال حاصل ہو و خواواس تدبیر بر عمل کرنے میں مشعق کی کیوں نہ ہو گا وہ مال کی طلب میں مشغول ہے ایکن کو حش کے باوجود مال نہیں یا آئاس حالت کو حریص کہتے ہیں۔

یانجوس حالت یہ ہے کہ جس مال ہے وہ محض محروم ہے اس کا وہ اضطرار آنتاج ہو، بیسے بھوکے کے پاس روثی نہ ہو'یا مستح میں کے پاس کیڑا نہ ہو، جس کی بیہ حالت ہو اسے مضار کتے ہیں' چاہے طلب میں اس کی رخمیت ضعیف ہویا قوی' ایسا بہت کم ہو تا ہے کہ آدمی اضطرار کی حالت میں ہو' اور جس چیزی طرف مضطربواس کی رخمیت نہ رکھتا ہو۔

غنی اور مستغنی یہ پانچ حالتیں ہیں ان میں اعلا حالت زہرہ اور اگر اضطرار کے ساتھ زہر ہی ہو تو یہ انتہائی اعلا اور

آخری درج کی حالت ہے ' جیسا کہ اس کا بیان عمر پر ہے گا۔ گھران پانچ اں حالتوں ہے افضل بھی ایک حالت ہے ' اور وہ یہ

ہے کہ بیزے کے لئے مال کا عدم و دی دو دونوں پرا پر ہوں ' اگر مال مل جائے قونہ دل خوش ہو ' اور نہ انہت پائے ہی طرح آگر مال نہ

طے تب بھی نہ دل خوش ہو اور نہ تکلیف محسوس کرے ' بلکہ اس کی حالت صغرت حاکمہ کی حالت کے مشابہ ہے ' ایک مرتبہ آپ

گے پاس ایک ہزار درہم آئے ' آپ نے وہ تمام درہم تعلیم کرا دیے ' خادمہ نے عرض کیا کہ اگر آپ ہمارے لئے ایک درہم کا

گوشت خرید لیتیں تو ہم اس سے مونہ افطار کر لیتے ' آپ نے فرمایا آگر تو بھے یاد دلا دی تو میں ایسا کرتی ۔ جس فیص کا یہ حال ہو

اگر پوری دنیا کے خزا نے سیٹ کراس کے دامن میں رکھ دیے جائیں تو اسے درا تفسیان نہ ہو ' اس لئے کہ وہ یہ بھتا ہے کہ تمام

خزا نے اللہ کے ہیں آگرچ اس کے قبنے میں ہیں ' آج دہ اس کہا ہیں ' کل آگر دو مرے کے پاس میل جو اس کے کہ تمام

خزا نے اللہ کے ہیں آگرچ اس کے قبنے میں ہیں ' آج دہ اس کی ہیں ہیں ' کل آگر دو مرے کے پاس میں جی اور بے نیاز ہے۔ مستغنی اور بے نیاز ہے۔ مستغنی اور بے نیاز ہے۔ مستغنی ہو تا ہے ہو میں ہیں کہ وہ داور عدم دونوں سے مستغنی اور بے نیاز ہے۔ مستغنی اور بے نیاز ہے۔ مستغنی اور ہو ایا دونوں میں اللہ تو ایک اللہ تو ایک ہو ہو اور بور ہو تا ہے۔ اور اللہ تعالی کی گئی ہو تا ہے جو مستغنی کی بیان کی گئی ہے۔ من کا اطلاق اللہ تعالی پر ہو تا ہے۔ اور اللہ تعالی کے ان بیروں کے لئے اس لفظ کا استعمال ہے جو بہت سامال رکھتے ہیں۔ یہ لوگ مال کی زود تی

ے خوش ہوتے ہیں اس لئے اس بات کے محاج ہیں کہ یہ مال ان کے پاس باتی رہے۔ اس اہتبارے انہیں فقیر ہی کہا جا سکتا ہے۔ کین مستنی کوند اس کی پوا ہے کہ مال اس کے قیفے ہے کل جائے گئی ہوا اور ند اس سے فوش ہو تا ہے کہ در کھے پر گل جائے گئی ہوا اور ند اس سے فوش ہو تا ہے کہ در کھے پر مجود ہو اور ند اس سے فوش ہو تا ہے کہ در کھے پر مجود ہو اور ند ایس سے بات کہ در کھے پر مال ہیں ہے اس کے دو اے اپنے قیفے میں رکھنے کا خواہ شوند ہے۔ اس مستنی کی خوا مام ہے اور اس اہتبارے دو اس فی سے قریب ہو سکتا ہے ، مام ہے اور اس اہتبارے دو اس فی سے قریب تر ہے جو اللہ تعالی کا وصف ہے۔ بندہ صفات میں اللہ تعالی سے قریب ہو سکتا ہے ، مال مستنی کتے ہیں اگر یہ نام اس ذات واحد کے ساتھ مصوص رہے ہو سکتا ہے ، مال میں ہو سکتا گئین اس حالت والے کو ہم مستنی کتے ہیں اگر یہ نام اس کا در سے دو اس کے دو اس کا مام سے باز ذمیں ہو سکتا گئیں ہیں جن سے دو اس کے دو اس کا مستنی کتے ہیں اس کے در سے دو اس کے دو اس کا استختا ہو آئی مالت میں ہو سکتا ہو اس کا مستنی کی میت سے آزاد ہے اللہ تعالی کے اس اس فلای سے آزاد کیا ہو اس میں ہو سکتا ہو دل کا استختا ہو آئی مال کی موت سے آزاد ہے اللہ تعالی کے اس اس فلای سے آزاد کیا ہو اس میں ہو سکتا ہو کہ کہ مستنی کو فنی کتا مناسب نہیں ہے ایک کہ دو اپنے استختا ہو کہ بود و اپنے استختا ہو کہ کہ کہ مستنی کو فنی کتا مناسب نہیں ہے ایک کہ دو اپنے استختا ہو کہ بود و کہ ہوں اللہ تعالی کہ دو اپنے استختا ہو کہ بود کہ میں دو اپنے استختا ہو کہ کہ کہ ماست میں ہیں کہ دو اگیوں کے در میان ہیں۔ اس کے مستنی کو فنی کتا مناسب نہیں ہے ایکوں کہ دو اپنے استختا ہو کہ وہ کہ ہوں ہو سے بیں کہ دو اپنی ہو سال کی دو اگیوں کے در میان ہیں۔ اس کے مستنی کو فنی کتا مناسب نہیں ہے ایکوں کہ دو اپنی ہو سے اس کے مستنی کو فنی کتا مناسب نہیں ہے کیوں کہ دو اپنے استختا ہو کہ وہ کے دو میان ہیں۔ اس کے مستنی کو فنی کتا مناسب نہیں ہے کیوں کہ دو اپنے ہو اس کے در میان ہیں۔ اس کے مستنی کو فنی کتا مناسب نہیں ہے کیوں کہ دو اپنی ہو کہ کو دو کی کہ دو اپنی ہو اپنی ہو کہ دو اپنی ہو کہ کو دو کی کو دو اپنی ہوں کی دو اپنی ہو کی کو دو کی کو دو کی کو دو اپنی ہو کی کو دو کی کو دو کی کو دو کی دو کی کو دو

زابداورمستغنی نبدایک بدادرجه به کداے ابرار کا انتائی درجه کها جاسکاید ، جبکه مستنی مترین می ہے اس المبارے نبداس تے حق میں قضان دہ ہے اس لئے کہ ایراد کے صنات مقربین کے سیات ہیں اور اس کی دجہ یہ ہے کہ نبدیں دنیا سے نفرت یائی جائی ہے اور دنیا سے نفرت کرنا ہی اس میں مصنول ہونے کے برابر ہے 'جیسا کہ دنیا سے مجت کرنے والا دنیا مسمضول ب اور اسوى الله ك ساته مضوليت الله تعالى ع عاب ب الله تعالى ك اور تهمار درميان كوكى دورى دسي ہے کہ دوری کو جاب کما جائے کا کہ وہ تو رک جال سے ہی نوادہ تمارے قریب ہے اور نہ وہ کی مکان میں محصور ہے کہ اسمان اور نشن تمارے اور اللہ کے درمیان جاب بیس ککہ تمارے وہ مشافل جن کا تعلق فیراللہ سے ہے جاب ہیں اپنے نفس اور شوات کے ساتھ مشغل ہونا بھی فیراللہ کے ساتھ مشغل ہونا ہے ای کلہ تم بیشہ اپنے لئس اور شوات میں مشغول رہے ہواس لے بیشہ اللہ تعالی سے جوب رہے ہو ظامہ یہ ب کہ جو فض اسے فس کی مبت میں مشغل ب وہ اللہ سے مغرف ب ای طرح اگر استے مقس کی فرت میں لگا ہوا ہے تو وہ میں اللہ تعالی کی طرف متوجہ جیس ہے اس کی مثال ایس ہے جیسے کسی میل عاشق اور معشوق دونوں جمع موں اور دہاں رقیب بھی آ جائے۔ اب آگر عاشق کا دل رقیب کی طرف ملتفت ہو کمیا ایعنی دہاں اس کی ہوا اوراے پرا مصف فا وید کما جائے گا کہ دواس حال میں جب کہ رتیب نفرت موجودگی پر دل عی دل میں برا فروخته كرا من مضحل ب معشق كم مشابد كى لذت سے بم كتار دس ب عالا كد أكروه عشق مى مستنق بو يا تو غير معشق كى طرف ذراجی الفات ند کرنا ند دیب ک دهل ایدانی وجد دیا-اورنداس کے تین این نفرت ظاہر کرنے میں وقت ضائع کرنا۔ چنانچہ جس طرح معثق کی مود کی بین فیرمعثق کو انظر حبت رکھنا اور اس کی طرف متوجہ ہونا عثق بیں شرک اور اس کے لئے لقص ومیب کی بات ہے۔ یہ معے ہے کہ ان میں سے ایک دو مرے سے خفیف ترب کال یہ ہے کہ قلب فیر محبوب کی طرف نہ بغن میں متوجہ ہو اور نہ حب میں۔ جس طرح ول میں بیک وقت ود مجین کیا جس ہو سکتیں ای طرح ایک ہی وقت میں بغض اور محبت كااجماع بحي فهيس بوسكار

اس تنسیل کے بعدید وضاحت ضوری نمیں ہے کہ جو محض بغن دنیا ہیں مشغول ہے وہ اللہ تعالی ہے عاقل ہے میں وہ اللہ تعالی سے تعالی سے عاقل ہے اللہ تعالی سے تعالی سے

جی یہ امیدی جاستی ہے کہ دنیا ہے فرت کی صورت جی جو ففات اس کے ولی جی ہے وہ آزائل ہو جائے گی اور جمود کی کیفیت پیدا ہو جائے گی۔ اور ورجہ کمال حاصل کرلے گا جی کی کہ دنیا ہے فرت کا عمل آیک ایکی سواری ہے جو افذ تعالی حک پہنچاتی ہے۔ دنیا ہے عبت کرنے والوں 'اور فرت کرنے والوں کی مثال الی ہے جیسے وہ مسافر ہے کہ داستے جی ہوں 'اور اپنے جانوں واری سواری کے اور ان کا دانہ پائی کرنے ہیں مشغول ہوں 'ایکن ایک کا رخ کیجے کی طرف ہو 'اور وہ مرا قالف صح جی جی لی جا ہو 'اور وہ مرا قالف صح جی جانوں واری کی مسافر اس اختہارے کعبہ کر مدے جو جو بین کہ فیر کعبہ بینی سواری کی قلمداشت اور اس کے وانہ پائی جی گے ہوئے ہیں 'کین ایک کہ مواری کی قلمداشت اور اس کے وانہ پائی جی گے ہوئے ہیں 'کین کی جانو کی کا مرا محت کے باوجود کیج سے قریب ہو رہا ہے 'اور اور کی کی جانو کی کا مرا کہ کی کہ باہر دسیں لگا کہ سواری پر سوار ہوئے اور اس کی فہر کیری کرنے کی فوت چین آگے۔ اس لئے حسیں سے کمان نہ کرنا ہے 'بہر بی بینی اس وہ کی بینی کہ بخش ونیا مصورے 'کہر وہ کی ہوئے والی ہے 'اور اس تک بہنچنا اس وقت ممکن نہیں ہے جب جک سے رکاوٹ وور نہ ہو جائے 'اس لئے اور اس کی فہر کیری کرنے وہ کی بہنچنا اس وقت ممکن نہیں ہے جب جک سے رکاوٹ وور نہ ہو جائے 'اس لئے ابو سلیمان وارائی فرائے ہیں جو فھی دنیا جی نہر کرنا ہے اور اس پر آخری حول ہو گویا جلدا زجلا راحت ہی ہائے کا طالب ہے اے وزیا ہی نہر کرنا ہے اور اس تی بی ہی وصفوں دنیا جس کرنا ہے اور اس کی خرار کی ہوئے کی دور نہ ہو جائے 'اس کے ترا ہے دیا اللہ ہی ہوئے کی درائے پر چانا اللہ ہے 'اور کی کا طالب ہے کہ آخرت کے رائے پر چانا کا مرحد نہر کے بعد ہے جب جس طرح جے کے داستے پر چانا اللہ ہے 'اور کا کا ازالہ الگ ہے۔

بسرحال آگر زہر فی الدنیا سے یہ مراد لیا جائے کہ نہ دنیا کے وجود سے رفیت ہواورنہ اس کے عدم سے تو یہ فاہت کمال ہے اور آگر اس سے مرادیہ لیا جائے کہ دنیا کے عدم کی رفیت ہو تو یہ راضی تافع اور حریص کی یہ نسبت کمال ہے اور مستنی کی یہ نسبت ہوتو جہیں پائی کی کھڑت سے کوئی تقسان نہیں ہو آگر ہم ارک اگر تماری یاس وغیرو کی ضور تی پوری ہوتی دہیں تو پائی کی قلت تمارے لئے معرفیوں سے بحص ملے ہم بعدر مرورت بائی کی قلت تمارے لئے معرفیوں سے بحص ملے ہم بعدر استعال جس طرح تم بہت ساپانی دیو کر راہ فرار افتیار نہیں کرتے کی ہوتا جا کہ یہ خوبی اس میں سے ضورت کے بعدر استعال کے میں بازی وہ کوئی اس میں سے ضورت کے بعدر استعال کے میں باوی وہ کوئی اس میں سے ضورت کے بعدر استعال کے بی دوں کا اور اللہ کے بندوں کو بھی باوی کا اس طرح مال کا حال بھی ہوتا جا ہے۔ اس لئے کہ معنی اور پائی دونوں ضرورت کے میں دوں کا اور اللہ کے بندوں کو بھی باوی کی گوئی اس میں جو کہ بی اس کے کہ معنی اور پائی دونوں ضرورت کے بعدر استعال کے بندوں کا اور اللہ کے بندوں کا اس طرح مال کا حال بھی ہوتا جا ہے۔ اس لئے کہ معنی اور پائی دونوں ضرورت کے بعدر استعال کے بندوں کا اور اللہ کے بندوں کا اس طرح مال کا حال بھی ہوتا جا ہیں ہوتا جا ہے۔ اس لئے کہ معنی اور پائی دونوں ضرورت کے بندوں کا اس کے بندوں کی اس میں بینا کہ دونوں خرورت کے بندوں کو بی بینا کو بین بینا کی دونوں خرورت کے بندوں کو بین بینا کو بین بینا کا دونوں خرورت کی بینا کی دونوں خرورت کی دونوں خرورت کی دونوں خرورت کی دونوں خرورت کی بینا کر دونوں خرورت کی دونوں کی دونوں کی دونوں خرورت کی دونوں کی دونوں کی دونوں کی

التبارے ایک ہیں، فرق صرف ایک کی قلت اور دو سرے کی کثرت کا ہے۔
جب بن واللہ تعالی کو پچان لیتا ہے اور عالم کے سلے ہی اس کی تدبیوں کا علم حاصل کرلتا ہے تو بات ہی جان لیتا ہے کہ جس طرح اے ضورت کے مطابق مدتی گئی رہے گی، جیسا کہ مقریب تو کل کے ابو اب ہیں یہ بحث آئی گا ہے کہ ابو ابن ابی الحواری کتے ہیں کہ جس نے ابو سلمان وارائی ہے کما کہ مالک ابن دینار نے مغیوہ کما کہ ابو اب ہیں یہ بحث آئے گی اجر ابن ابی الحواری کتے ہیں کہ جس نے ابو سلمان وارائی ہے کما کہ مالک ابن دینار نے مغیوہ کما کہ ابو سلمان نے کما کہ ور اللہ ہے کہ چور لے لے گا۔
ابو سلمان نے کما کہ یہ صوفیا کے ولوں کا ضعف ہے "اگر کوئی صحف یہ کوزہ لے جا تا قرائیس پوانہ ہوئی چاہیے تھی محوا ول جی سے خال میں ہوال کو ابو سلمان نے کما کہ بین ہوئی جا ہے تھی محوا ول جی سے خال ہی ہوال کو کہ انہا ہوا ور اولیا و مال ہے کہ بین بھر ہو ور اس نے فرت کیوں کرتے تھے قوجم ہے کہیں گر کہ مال سے ان کا فرار ابیا تھا جیسا ہی نے دار 'بین ضرورے ہے زا کہ نہیں بھر ہوئی بیا تھا اس خیال ہے کہیں کرتے تھے اس خیال ہے کہیں کہ جی اس خیال ہے کہ بین کہ ہیں کہ جی اس خیال ہی بھر ڈویا کرتے تھے اس لیے جیس کہ ان کے دل بین کہ جی ابی کی عبت یا فرت میں مشخول تھے۔ ونیا کے خوال نے موان ان کی ضورت تھی وہاں قریج کم ورت تھی وہاں تھی جو اس کے دور اب سے معزوات نے ان کی طورت تھی وہاں تھی کہ وہ میں اس کے دور ابی معزوات نے ان کا اس معابہ صفرت ابو کمی کرتے تھے اس کے دور ابی سے دور ابی کی صورت تھی وہاں قریج کر دیے تھی اس کے معزوات نے ان کی صورت تھی وہاں قریج کر دیے تھی اس کے معزوات نے ان کی اس معزوات نے ان کی صورت تھی وہاں قریج کر دیے گا کہ سے معزوات نے ان کی میں اس کو دی کرتے تھی وہاں تھی کہ دور کی کر دیے تھی اس کے دور اب کے دور کا دور وہ کا کر دور مالم صلی اند طید وہ کو ان کی میں دور کیا کہ دور کی کر دی کی میں ان کی صورت تھی وہاں قریج کر دیے گا کہ کر دی کا کہ دور خوالے کر دور کا کر دور کی صورت تھی وہاں قریب کی دور کی کر دی کر دور کی کر دی کر دی کر دی کر دور کی کر دی کر دی کر دور کی کر دی کر کر دی کر

ے راہ فرار افتیار نمیں کی اس لئے کہ ان کے زویک مال اور پانی سونا اور پھردونوں برابر سے ان حدرات سے کوئی اللہ می معقول نسی ہے ، جن لوگوں نے مع کیا ہے انہیں یہ فوف تھا کہ اگر انہوں نے مال لیا تو وہ فریب کا شکار ہو جا کی گئا ان کے دل کو اپنا قیدی بنا لے گا اور وہ شوات میں جالا ہو جائیں کے ایکن بر ضعفاء کا حال ہے اور ان کے حق میں مال سے فغرت کرنا اور اس ادر ماکنای کمال ہے مقام علوق کا یک تھم ہے صرف انہاء اور اولیاء اس سنتی میں اگر کمی ایے قوی منس درج دمال کو پنجا ہوا ہویہ معنول ہو کہ دہ مال سے ہماگا تھایا اس سے نفرت کی تھی ترب کما جائے گاکہ اس نے معنوام کے درج پر ا تركراياكيا مو كا كاكدلوك ترك بين اس كى اقتداء كرين - اكر اخذ بين اس كى اقتداء كرين عيد قولاك موجائي مع الرجدوه خود محفوظ رہے گا۔ یہ ایمای ہے جیسے کوئی میرا اپنے بول سے سامنے سانپ کڑتے ہے یاز رہے ، وہ ان کی موجود کی میں سانپ نمیں يكرا اس لئے سي كداس من كر معد با دوسان كرنے وقدرت دين ركا الين دور باتا ہے كداكر ميں اسان پکڑا اور بچوں نے دیکو لیا تو وہ بھی پکڑیں سے اور ہلاک ہو جائیں گئے۔ انہاء اور ادلیاء بھی منعقاء کے سامنے انہی احکام پر عمل كرتے ہيں جن كے وہ پابد ہيں تاكہ ان كى افتراء كريں ہو جي س خدان كے ساتھ مخسوس ہيں ان پر حوام الناس كى موجود كى ميں عمل نہیں کرتے۔

اس تعسیل سے تم یہ بات جان مے ہوں مے کہ کل چہ مراتب ہیں اچن میں سب سے اعلا مرجہ مستنی کا ب ، تمرزا ہد کا ب مردامتی کاب اس کے بعد قائع کاب اور میں حریق ہے۔ جمال تک معظر کاسوال ہے اس کے جا بھی دید ارضا اور قاصد کا تصور کیا جا سکتا ہے اور اس احتیارہ اس کا درجہ بھی محلف ہو آ ہے البتہ فتیر کا اطلاق ان پانچوں مراقب کے لوگوں پر ہو سکتا ب- متنني كو نقيركتااس معي من و مح نس ب جس معي من به مضور ب البته اس معي من منج كما ما سكتا ب كه مستني كويه معرفت حاصل ہے کہ دوایے تمام امور ین عام طور پر اور مال سے استقداء رکنے میں خاص طور پر اللہ تعالی کا جا ج مستنتی کو نقر کمتا ایای ہے جیے کی ایے مخص کوجو اپ فلس کے لئے معددت کا معرف ہو مبد کمدوا جائے اگرچہ بدے کا انظا آنام علون كے لئے عام بے محراليے مخص يراس كا طلاق عاقول كى بدلست نواده مناسب ب جو خود اپنے فقرو احتياج كى معرفت ركمتا موده اس انظ كا زياده مستق ب الوالفظ فقيران دونول معنول عن مشترك ب اور اكر تم يه بات جان ك كه افظ فقيردونول معنول میں مخترک ہے تو جہیں یہ بات مجعے میں ہی کوئی دھواری نہ ہوگی کہ آیک مرجہ سرکارود عالم صلی الله علیہ وسلم نے فترے سلسلے

ٱلنَّهُمُّ إِنِي اَعُوذُهِ كَسِنَ الْفَقُرِكَ الْلَفَقُرُ أَنُ يَكُونَ كُفُر المِ اے اللہ ایس فرے جمری ہاہ الکا ہوں۔ قریب کے فر کارموجائے۔ اوردوسري طرف سركاردوعالم صلى التدعليه وسلم في يدارشاه فرمايا

اللُّهُمَّا حُوِينِنِي مِسْكِينَا وَأَمِينِي مِسْكِينًا - (تذي-الن) اے اللہ! محصر ممكن بناكر زعم ركو اور مسكيني كي حالت ميں موت دے۔

ہے دونوں روایات ایک دو سرے سے متعادم نہیں ہیں میں کہ مملی دونوں مواج ب منظر کا فتر مراد ہے اس سے آپ نے بناہ ما تھی ہے اور آخری روایت میں وہ فخر مراد ہے جس کے معنی میں اپنی مسکنت 'دلت اور امتیاج کا اعتراف

فقرك فضائل و قرآن كريم ك متعدة المرتب فقرى فنيلت ابت عددال : لِلْفُقْرَاءِ الْمُهَاجِدِينَ أَلْنِينَ أَخُرِجُو مِنْ دِيَارِ هِمُ وَأَمْوَ الْهِمُ يَبَتَعُونَ فَضُلاً مِنَ اللهِ وَيَاللهِ مُنَاللهِ وَمُواللهِ مُنَاللهِ وَمُواللهِ مُنَاللهِ وَيَنْ فَضُلاً مِنَ اللهِ وَرَضُوالنَّا وَيَنْصُرُونَ اللَّهُ وَرَسُولُكُ (ب٨٦٠٨ أيت ٨) ان ما جممندمها جرین کاحق ہے جو اپنے محرول سے اور اپنے مالوں سے مداکردیدے محے وہ اللہ کے فعنل اور

رضامندی کے طالب میں اوروہ اللہ اور اس کے رسول (کے دین) کی مد کرتے ہیں۔ لِلْفُقْرَاءِالَّذِينَ أَخْصِرُوافِي سَبِيْلِ اللّهِ لَا يَسْتَظِيعُونَ ضَرَبّافِي الْأَرْضِ- (ب٣١٥ ميت٢٥) اصل حق ان ما بتمندوں کا ہے جو اللہ کی ماہ میں مقید ہو سے جون دولوک کمیں ملک میں چلے چرنے کی طاقت فیس رکھنے۔ ان دونوں اجوں میں کلام کی ابتد ا مے کے ساتھ کی گئی ہے اور پر فرز جرت اور مصور کے جاتے کے ساتھ وکر قربایا کیا ہے اور ان دونوں مفتوں پر فقری صفت کو مقدم کیا گیا ہے 'یہ نقل یم فقری فعیلت پر ولالت کرتی ہے احادیث میں بھی فقری تعریف ی می ہے ، حضرت عبداللہ ابن عرفراتے بیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محلبہ کرام سے دریافت کیا کہ او کول میں کان نياده امچاہے؟ محابہ نے عرض كياوه مالدار فض جواسي نفس اور مال ميں الله تعالى كاحق اواكر ما جو الب في ارشاد فرايا : سيد فض میں اچھاہے، لیکن میں جس فض کے متعلق دریافت کر رہا ہوں وہ یہ نہیں ہے، معابد نے مرض کیا یا رسول اللہ! پمر کون عض بمترب؟ فرايا :- فَقِيرٌ يُعُطِي حُهُدُهُ (ايومنورو يلي) ووفقيره الي محت كي ورب ایک مرجه مرکار دوعالم صلی الله طبیه وسلم في حصرت بلال سے ارشاد قرایا

إِلْقِ اللَّهَ فَكُويُر اوَلا تَلْسَقِهِ غَنِيًّا- (ماكم-بال) الدتنافي فقيروكرل من موكرن ل-

ایک مدیث می ارشاد فرایا نه

إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الْفَقِيْرَ المُتَعَفِّفَ أَبَا الْعَيَالِ. (ابن اج-مران ابن صعن) الله تعالى سوال ندكر في والم مالدار حكدست كومجوب ركما ب

ايكم معمور بوايت شي واردع ورايا :

ينخل فقراعامتى الجنةقبل اغنيائهم بخمس مائةعام (تدى-الدمرية) عرف امت كے فقراوافناء سے انج سورس بلے جند يس جائي گے۔

ایک بدایت س ارامین فرطا کے الفاظ میں ،جس سے معلوم ہو گاہے کہ حریص فقیر حریص فی کے مقالم بن جالیس برس پہلے جند میں واعل موک (مسلم مبداللہ ابن عم) اور پہلی موایت کاملوم یہ ہے کہ فقرزار فن راضب کی البنت یا ج سورس پہلے جند میں داخل ہوگا۔ اس سے پہلے ہم نے فقرے درجات کا اختلاف میان کیا ہے۔ اس سے تم لے پیات جان لی ہوگی کہ فقراء ك درجات من تفادت ب اور كوما فقر حريس كادرجه فقرزاد كم مقاطح من ساز صيامه درج كمهد عاليس كوما في سويك نسبت ہے 'یماں یہ بات ذہن میں رہنی چاہیے کہ آپ نے مقدار کی تحدید فرائی ہے 'یہ تحدید الی فیل ہے کہ اتفاقا زبان سے لکل می ہواور حقیقت میں اس کا کوئی وجود نہ ہو' بلکہ آپ تو ہرہات میں حق کا اظیرار فریائے تھے 'اللہ تعالی کا ارشاد ہے

وَمَا يُنْطِقُ عَنِ الْهُوى إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحَيَّى يُؤْخِي - (ب،١٢٥ أيت)

اورنہ آپ ای خواہش نفسانی سے باتی بائے ہیں ان کا ارشاد مرف وی ہے۔ ورجات فقرے اختلاف میں اس يقين و تقدير كي مثال الي عجيسي روز عصالح كياب ميں عماس ارشاد قرايا -ٱلرُّوْيَاالصَّالِحَةُ جُزْءُمِنْ سِتَبْوَارْبَعِيْنَ جُزْءُمِنَ النَّبُوَّةِ (عارى-ابوسير)

س خواب نبوت كالجمياليسوال حمد --

یہ ایک معج اور واقعی تقدر ہے الین مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاوہ کی اور مص کے لئے اتنی حجائش نسی ہے کہ وہ اس نبت کی علمت جان کے محض اندازے ہے کچھ کہ سکتا ہے ،جس کا مجے ہونا ضوری میں ہے ، نبوت اس امر کا نام ہے جو مرف ہی کے ساتھ مخصوص ہے اور اس اختصاص کی بنائر می اسپ ملاوہ دو مرے لوگوں سے مخلف اور متاز ہے۔ تی کو بہت س خصوصیات حاصل ہوتی ہیں 'جن میں سے ایک یہ ہے کہ وہ ان امور کے مقائق سے واقف ہوتا ہے جو اللہ تعالی کی ذات و صفات ا

ملا كد اور اخرت سے متعلق بن سيواقنيت الى نيس موتى جيسي دو سرول كي موتى ہے الكه معلومات كي كوت الحقيق القين اور کشف کی زیادتی کے اعتبارے نی کی معرفت عام اوگوں کی معرفت سے مخلف ہوتی ہے "بی کی دو مری قصومیت یہ ہے کہ اسکے نس میں ایک صفت ہوتی ہے جس سے قارق عادات اعمال عمور بذیر ہوتے ہیں ہیسے ہارے لئے ایک صفت ہے جس سے دو حركات سرند موتى ميں جو مارے ارادے اور افتيارے جے قدرت بھی كمد كتے ميں متعلق ميں 'اكرچہ قدرت اور مقدور دونوں كا تعلق الله تعالى سے ب تيري خصوصت يہ ہے كه ني كو ايك الى صفت ماصل ب جس كے ذريع وه مالا يركه كود يكتا ب اور ان كا مشابره كرنا ہے ، جيسے بينائي ركينے والے مض ميں ايك الى صفت ہے جو نابيعا ميں نسي ہے اور وہ يہ ہے كہ بينا آدى محسوسات کو دیکر لیتا ہے 'اورنی کی چوتھی خصومیت سے کہ اسے آیک مفت ماصل ہے جس کے ذریعے وہ خیب کے واقعات کا مشاہدہ کرلیتا ہے خواہ بیداری کے عالم میں 'یا نیند کے دوران' اس صفت کے ذریعے وہ اوج محفوظ کا مشاہدہ کریا ہے' اور خیب کی جو باتیں اس میں درج ہیں انسیں پڑھ لیتا ہے۔ یہ وہ صفات اور کمالات ہیں جن کا انہیاء کے لئے ٹابت ہونا ظاہر ہے 'اور یہ مجی واضح ہے کہ ان میں سے مرصفت کی متعدد قتمیں ہو سکتی ہیں ' بلکدید مکن ہے کہ ہم ان تمام خصوصیات کو چالیں ' پہاس اللہ قسموں من تقسيم كردين بكد تكلف سے كام ليس توبيد تقميس چماليس بحى موسكتى بين اور اس مورت ميں يہ وابت كيا جا سكتا ہے كہ رویائے مالی نوت کا چمیالیسوال حصہ ہیں کیلن کول کہ یہ تحقیم صرف عن اور مخین سے ہو سکتی ہے اس لئے بقین کے ساتھ یہ بات نیں کی جاستی کہ مرکارددعالم صلی الدوليدوسلم نے ہمي دويات صالحہ كونوت كاچمياليسوال عداى عليم كى دوسے قرار دیا ہے البتہ ہم ان مفات گلیہ سے واقف ہیں جن سے نبوت کمل ہوتی ہے اور اس تقیم کی اصل ہے می واقف ہیں الیكن اس سے یہ معلوم نیں ہو سکنا کہ مخصوص مقدار مقرر کرنے کی وجہ کیا ہے۔ ای طرح ہم یہ بات جانے ہیں کہ فقراء کے بت سے ورج ہیں الیون یہ بات نہیں جانتے کہ فقیر داہد فقیر حریص کے مقاملے میں چالیس برس پہلے اور فقیر فنی کے مقابلے میں پانچے سو يرس پيلے جنت ميں جائے گا'اس كى ملت كيا ہے؟ اس كا مح جواب مرف انهاء مليم العاة والسلام ى دے كتے ہيں انهاء ك علاده الركوكي عن جهد ك كالوده محن انداز عد ك كاجس بربور عدور واحدد دسي كاجاسكا

يه جملة معرّضه بم نے اس لئے ميان كيا ہے كه ان تقريرات كو بعض ضعيف الاحتفاد لوگ يه ند سجو بينسي كر مي أكرم صلى الله عليه وسلم نے محض انفاقا يہ بات كمد دى ہے عال كك محض انقاتى طور پر كوئى بات كمد بعا منعب نوت كے شايان شان نہيں ہے " اب مربم روايات فتل كرت بن مركار دوعالم ملى الشرطيد وسلم في ارشاد فرايا :- خير مراد على المراء عن المراد على الم

اس امت کے بھترین لوگ اس کے فقراء ہیں اور جند میں جلد تراوٹ لگانے والے اس امت کے کرور لوگ ہیں۔ ایک جکه ارشاد فرایا :

إِنَّ لِي حِرْفَتَيْنِ اِتُنتَيْنِ فَمَنْ أَحَبُّهُمَا فَقَلُاحَبِّنِي وَمَنْ لَبُغْضَهُمَا فَقَدُ لَبُغَضَنِي

میرے دو پیچے ہیں جس نے انہیں پند کیا اس نے جھے پند کیا اور جس نے انہیں تا پند کیا اس نے جھے ناپند كيا فقراور جهاد

ایک روایت یں ہے کہ حضرت جرئیل علیہ السلام سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت یں ماضر ہوئے اور آپ کو اللہ تعالى كايد يينام پنهاياكداك مرصلى الله عليدوسلم الله تعالى آب كوسلام كت بين اور فرات بين كد كياتم يد جاست موكد بين با روں کوسونے کا بنا دوں ، جمال تم رہویہ بہا روواں رہا کریں ، سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سرجمکالیا "استکے بعد قربایا : يَاحِبْرَ فِيلُ إِنَّ التُّنْيَا كَارُمَنُ لَاكَارَ لَهُ وَمَالَ مَنْ لَامَالَ لَهُ وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقَلَ لَهُ

فَقَالَ يَامُحَمَّدُ ثَبَّتَكَ اللَّهُ بِالْقُولِ الثَّابِيِّ (١)

اے جرئیل! دنیا اس مخص کا گھرہے جس کا کوئی گھرند ہو 'ادراس کا مال ہے جس کا کوئی مال ند ہو 'اوراس کو وہ جع کر آہ جس کے پاس معل ند ہو 'حضرت جرئیل" نے فرمایا اے جمر اللہ تعالی نے آپ کو قول محکم پر فاہت قدم کردیا۔

ایک روایت بی ہے کہ حضرت میں ملیہ السلام اپ سفر کے دوران ایک ایے فض کے قریب کر در ہوائی حماویل ایٹا ہوا ہو رہا تھا ہوا ہوں کے اسے جگا دوا اور فرایا اے سولے والے اٹھ اور اللہ تعالی کا ذرکر 'اس نے عرض کیا آپ جھے کیا چہوج ہیں بیس نے دنیا دالوں کے لئے چھو ڈری ہے 'آپ نے فرمایا تب اے دوست تم سوتے رہو۔ ای طرح حضرت موسی مالیہ السلام کا گذر ایک ایسے فض کے پاس ہے ہوا جو ذین پر سورہا تھا اور اس کے سرکے بنجے این رکی ہوئی تھی 'اس کا چہوا ور ایک جوادر اس کے سرکے بنجے این رکی ہوئی تھی 'اس کا چہوا ور دائر می کیا گرد ایک ایسے ہوا جو ذین پر سورہا تھا اور اس کے سرکے بنجے این رکی ہوئی تھی 'اس کا چہوا ور اس کے بال گرد ہیں اٹے ہوئے 'ور ایک کیا آپ کو یہ بات معلوم فیس کہ جب میں کی بھرے کی طرف پوری طرح متوجہ ہوتا بھو دنیا میں ضائع ہوگیا' وی آئی کہ اے موسی کیا آپ کو یہ بات معلوم فیس کہ جب میں کی بھرے کی طرف پوری طرح متوجہ ہوتا ہوں قوات آپ کے گر میں کوئی ایس چیز فریت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ دسم کے یہاں ایک معمان وارد ہوا' اس وقت آپ کے گر میں کوئی ایس چیز فریت کرتے ہیں کہ رجب کے مینے نک یا قر آ تا ہمیں او میں ہول اور اس کی قواص کرتے ہیں کہ رجب کے مینے نک یا قر آ تا ہمیں او مار دوجالہ میں وارد میں مول اور زمین والوں میں بھی اطف میں ہوں' اگر وہ مخص میں باتھ فروخت کردے اور مقردہ وارد میں مول اور زمین والوں میں بھی ایس ہوں' اگر وہ مخص میرے باتھ فروخت کرتا یا اورا سے رہی رکھ کرتا قر اللہ میں ایس ہوں اور اس کرتا ہوں ہوں میں اس میں اور کرتی کرتے ہوا ہوں ہوں میں ہوں' اگر وہ مخص میں باتھ فروخت کرتا یا اورا سے رہی اور کرتا ہوں کہ کہ میں ہوں' اگر وہ مخص میرے باتھ فروخت کرتا یا اور اس میں دوراوا کرتا 'میا ہوں اور کرتا ہوں کہ کہ ہوں کرتا ہوں گرتی میں کہ ہو گرتی ہوں کرتا ہوں کرت

رور صحارت میں مرف آ کی افعا کرنہ دیکھتے جن سے ہم نے ان (کفار) کے مختلف کروہوں کو ان کی آدم ہورا کو ان کی آنا کش آنمائش کے لئے مترتع کررکھا ہے کہ دہ (محض) دغوی ڈندگی کی رونق ہے 'اور آپ کے رب کا رزق بررجرا بمتر ہے اور دریا ہے۔

یہ آیت سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم کی دل جوئی اور تسل کے لئے نازل ہوئی۔ ایک مدیث میں ہے آپ نے فرمایا ،۔ الفقر اُزین بالمکوئین مِن الْحِدَارِ الْحَسَن عَلی خَدِّالُفَرَسِ۔ (طبرانی۔ شداداین اوس) فقرمومن کے لئے محوثے کے دفسار پروائع فوہسورت پوزی کے مقابلے میں زیادہ اچھا ہے۔

يى يى جە: مَنْ اَصْبَحَ مِنْكُمُ مَعَافَى فِي حِسْمِهِ ۚ آمِنَا فِي سِرُبِهِ عِنْدَهُ قُوَّتُ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا خُيتِرَتُ لَهُ النَّنْيَا بِحَنَافِيْرِ هَا ۖ (*)

تجو مخص بدن کی سلامتی کے ساتھ میح کرے اپنے لاس میں مامون ہو اور اس کے پاس اس روز کی غذا ہو ۔ واکویا اے تمام دنیا حاصل ہے۔

حضرت كعب الانعبار فرمائے میں كه الله تعافی فے حضرت موئ عليه السلام سے فرمايا اے موئی! جب تم فقركو آ ما ہوا و يكمولو يه كو كه صلحاء ك شعارى آيد خوب ب- مطاء فراسانى بيان كرتے ہيں كه ايك وغيركى دريا كے كتارے تشريف فرمائے كه ايك مخض () يه مارت دومد ش سے مركب ب- بهل صعف زنى في ايوا مارا ہے الل كى به اوردوسرى مديف الديا وارس الح سے آفر تك احرف اس كيا ب- (*) يه دوايت بيل مي كذرى ہے۔ آیا اوربم الله که کردریا میں جال پینکا کر کچے ہاتھ نہ آیا اسے میں دو مرافض آیا اوراس نے بھی بم الله که کرجال والا۔اس جال میں اس قدر مجھلیاں آئیں کہ جال نکانا مشکل ہو گیا تی جبر نے باری تعاقی کی جتاب میں مرض کیا : الما ایہ فرق کیوں ہے میں جانتا ہوں کہ یہ سب بچے تیرے بعد تدریت میں ہے۔ اللہ تعالی نے طا تھک سے فرمایا میرے بڑے پران دونوں کے احوال مکشف کرد ، جب انہوں نے دیکھا کہ جس فض کا جال خالی تعالی سے لئے کس قدر کرامتیں اور حمیس ہیں اور دسوائیاں ہیں تو فرمایا اب میں مطمئن ہوں۔ مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں نے جنت میں جمانکا تو یہ دیکھا کہ اس کے اکثر رہنے والے مالدار اور مور تیں ہیں (احر۔ عبداللہ این عن ایک روایت میں ہیں میں نے جنت میں جمانکا تو یہ دیکھا کہ اس کے اکثر رہنے والے مالدار اور مور تیں ہیں (احر۔ عبداللہ این عن ایک روایت میں ہے کہ دونہ خیس ہیں کہ میں خوا ہے الدار اور عور تیں ہوں کی (راوی کہتے ہیں) میں نے مرض کیا یا رسول اللہ !ان کا کیا تصور ہے ، فرمایا : ان کے دو سرخ چیزوں بیتی سونے اور زعفران میں گئے رہنے کی وجہ سے (۲۰ یا کیا کہ مدے بی ہوں کی (راوی کہتے ہیں) میں نے مرض کیا یا رسول اللہ !ان کا کیا تصور ہے ، فرمایا : ان کے دو سرخ چیزوں بیتی سونے اور زعفران میں گئے رہنے کی وجہ سے (۲۰ یا کیا حدیث میں ہے ۔

تُحقَّقُالُمُوْمِن فِي النَّنْيَاالُفَقُرُ ﴿ إِلَا مَنْورُو عَلَى - معاذاتِن جَلَّ الْعَامِمُ مَن كَاتَخَهُ قَرَبُ الله الله على معرت عليمان طيه النام الى سلطت كى نائر سب كے بعد جند مي جائيں ہے اور محابہ كرام ميں معرت ميدالرحن ابن موف ابني بالداري كي وجہ سب كے بعد جند ميں وافل بول عرف (٣) (٣) ايك مديث ميں ہے آپ نے ارشاد فرايا كه بين نے ويكا كه ميدالرحن ابن موف كھست كھست كر دو الله ميدور ميں الله ميدور ميں ميري طيه السلام ہے مودي ہے مرفاد وعالم صلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرايا الله عند الله ع

لَفَاهُ الْأُولَامِ الله (طَرَان - ابن عَب الخوان)

جب الله تعالی کمی بندہ سے محبت کرنا ہے آؤگئے میں جی جی اگر دیتا ہے اور جب بہت زیادہ محبت کرنا ہے والے ہو تا ہے ہے قواسے مختب کرلیتا ہے او کوں نے مرض کیا انتقاب کا کیا مطلب ہے افرایا اس کے لئے نہ اہل چھوڑ تا ہے اور نہ مال چھوڑ تا ہے۔ اور نہ مال چھوڑ تا ہے۔

ایک مرتبہ سرکار دوعالم معلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرہا کہ جب و فقر کو آنا ہوا دیکے تو اس وقت ہے کہ کہ مالیون کے شعار کی ایہ خوب ہے اور جب و گری کو دیکھے تو ہے کہ کہ کسی گانا کا اعلام ہو جائے تو ایک علیہ اسلام نے اللہ تعالی کی ہارگاہ میں مرض کیا : ہا اللہ ابھوٹی میں کون لوگ تیرے دوست ہیں 'اگر چھے ان کا علم ہو جائے تو تیری رضا کی خاطر میں بھی انہیں دوست رکھوں' ہوا ہ باللہ اسلام نے اللہ موس کسی انہیں دوست رکھوں' ہوا ہا ہا اے موسیٰ ہر فتاج فقیر میرا دوست ہے۔ ہوا ہ میں کل فقیر فیرا لا سے کیا۔ لینی لفظ فقیر دو ہار لا ہا گیا' یا تو اس کے لئے اعلام ہوں' اور دو اللہ ہوں' اور دو سرے فقط ہوا را دو تحق معیست والا ہے ' معرت و سیلی علیہ اللہ اسلام ارشاد فرمات ہیں کہ میں سکنت پند کر تا ہوں' اور دو اللہ ہوں' ان کے زود کے بھڑی ہات یہ فقی کہ کہ اس مان دو مالم صلی اللہ طبہ وسلم کی کی انہیں یا سکین کہ کر آوا تو دے۔ ایک مرتبہ عرب کے بھوار دون آور دو المرت میں اس کی خود میں انہیں ہوں' اور ہوں کے بھوان اللہ علیہ و مالم کی علم میں انہیں کے 'اور دو سرے لوگوں ہے اور فور کر نہیں آئیں گئی ہوں آئی ہوں اور دو سرے لوگوں ہوں اور دو سرے اور دو سرے لوگوں ہوں گئی ہوں آئی ہوں آئی ہوں ہوں کے بھوان اللہ عین میں آئیں گئی اور جن لوگوں نے یہ دون ہم جا الم ہوں گئی ہوں آئی ہائی تھی کہ بید خوب اور مطاب صفہ در ضوان اللہ عین میں انہیں اور ہوں کے بید این کی انہیں اس کی ' مین آئی ہائی تھی کہ یہ خوب اور مطاب حال میاں این ہوں اس میں بین کر انہیں ہوں انہیں ہوں کے بید اور کی شدت کی دھ ہے جو بید ان کی جسموں ہوں کی کر ان کی گزوں میں جذب ہو جایا کرنا تھا دواون کی گزوں میں جذب ہو جایا کرنا تھا دواون کی گڑوں میں جذب ہو جایا کرنا تھا دواون کی گڑوں میں جذب ہو جایا کرنا تھا دواون کی گڑوں میں جذب ہو جایا کرنا تھا دواون کی گڑوں میں جذب ہو دو اس کر ہوں دو کر کر گڑا ہیں۔

اوراس ہے جم میں بداد ہوجاتی بھی اور یہ بات ان الدار لوگوں کے لئے تکلیف وہ بھی سرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ان کا درخواست قبل فرائی اور وحدہ کیا کہ وہ دونوں طبقوں کا اجماع ایک دن نیس کریں گے اس پریہ آیت کریہ نازل ہوئی یہ وَاصْبِرُ نَفْسَکَ مُسَعَ الَّذِینُ یَدْعُونَ رَبَّهُمُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِی یُرِیدُونَ وَجُهَهُ وَ لاَتَعَدَّیْنَاکَعَنْهُمْ نَوْدِیدُ نِیدَ قَالْحَیّاةِ اللّذِیدُ وَلاَ تَطِیعُ مَنُ اَغْفَلْنَا قَلْبُهُ عَنْ دِکْرِنَا۔ (پ 10 مار ۱۸ ایت ۲۸)

اور آپ اپنے کو ان لوگوں کے ساتھ مقید رکھا کیج جو میج و شام اپنے رب کی عباوت محض اس کی رضا جوئی کے لئے کہ اور ایسے کے لئے کرتے ہیں اور دفعوی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آکھیں ان سے بلنے نہ پائی اور ایسے مختص کا کمنانہ مانے جس کے قلب کو جم نے اپنی یا دسے قافل کر رکھا ہے۔

المیاۃ الدنیا " سے الداری مراد ہے اور جن لوگوں کے دلوں پر فغلت کا پروہ ڈالا کیا ہے وہ الدار ہیں ایک جگہ ارشاد فرمایا:
وَقَالِ الْحَقَّ مِنْ دَیْکَمُ فَمَنْ شَاءَفَلْ یُوُرِینُ وَمَنْ شَاءَفَلْ یَکُورِ۔ (پ۱۱۸ سے ۲۹)
اور آپ کمہ ویجے کہ (یہ دین) حق تمارے رب کی طرف سے (آیا) ہے سوجس کا ٹی جاہے ایمان لاے
اور جمانی جاہے کافرر ہے۔

ایک جود مرالہ این آم کھوم نے آپ کی فدمت میں بار اپ کی اجازت جائی اس وقت آپ کے پاس اشراف قریش میں سے
ایک عملی بیغا ہوا تھا آپ کو اس موقع رابن کھوم کی آر کراں گذری اس وقت یہ آیات بازل ہو کیں ۔۔ عَبَسَ وَنَوْلِلْی اَنْ جَاءُ وَالْا عَمْلَی وَمَایکُورِ یَکُ لَعَلَّهُ یُزِ کُی اَوْیَدُکُرُ فَتَنَفَعَهُ الذِکر لٰی اَمْنَامِنَ اسْنَفْنَی فَانْتَ لَهُ تَصَدِّی ۔ (پ ۳۰ره آیت ۱-۱)

وفیر (میلی الله طبیہ وسلم) چیں مجیس ہو گھے اور متوجہ نہ ہوئے اس بات سے کہ ان کے پاس اند ما آیا 'اور آپ کو کیا خبرشاید تاریا (آپ کی تعلیم سے پوری طرح) سنور جا آ 'یا (کمی خاص دین) هیمت قبول کر آ 'سواس کو هیمت کرنا فائدہ پہنچا آ 'جو هنس وین سے بے بروائی کر آ ہے آپ اس کی تکریس پڑتے ہیں۔

اس ایس ایس اور استعادی برا استعادی استعادی برا استعادی برای این ایم کوم پی اور و استعادی برقاب اس سے قریش کوه مواد می ایس ایستان برا استعادی برقاب استعادی برقاب ایس ایستان برا استعادی برا استان برا استعادی برا استعادی برا استعادی برا استان برا استعادی برا استان برا استعادی برا استان برا است

میں نے دیکھاکہ بلال چلے جاتے ہیں کرمی نے جنت کے اعلاجے پر نظر ذالی تو دہاں میری امت کے نظراء اور بچے نظر آئے اور ينج ديكما تو مالدار عورتني نظر أئين عجن كي تعداد كم نتى من من في حرض كيا يا الله! ان كي تعداد كيول كم سيه و فهايا كمه مورون كودو سن چزوں سونے اور ریم نے جنت سے موک ویا ہے اور مالداروں کو صاب کتاب کی طوالت نے میں اسے ویا ہے میں نے ا ہے اصحاب پر نظر ڈالی تو عبد الر ممن ابن موف نہیں ملے ، مکروہ میرے پاس مدتے ہوئے آئے میں نے ان سے بوچھا کہ تم جمہ ہے ييج كول رو م المع ين انبول في كما يارسول الله إلى أب كياس اس وقت تك نبيل بينها جب تك ين في تمام مسيات طي نه كركين ميس ير مجد را فاكر شايد آپ كى زوارت دسي كرون كا ميس في وجهاايا كون انبول في كماكه مير عال كاحباب لا جارباتنا (طرانی-ابوالمه) فور یج معرت مبدالرحل این موف آساتیون الاولون می سے بی اور ان دس محاب کرام میں شامل ہیں جن کے بارے میں یہ بشارت دنیا ی میں ساوی می کہ یہ صعرات بینی طور پر جنتی ہیں (ابوداؤد عندی نسال ابن ماجہ -سعید این زید) اوران کا شار مالداروں کے اس مرووی مو اے جس کے متعلق سرکارووعالم صلی الله علیہ وسلم کار ارشاد مرای معتول ع-الْأَمَنُ قَالَ بِالْمَالِ هَكَنَا وَهُكُنَا لِعِي جوالله ي راه من زياده سي زياده الدواكرة في رعاري ومسلم -ابوزي اس کے بادجود انہوں نے مالداری کی باگرید نصان اٹھایا کہ تمام محابہ کرام کے بعد حماب کے مرامل سے گذر کرجنے میں وافل ہوئے۔ آیک مرتبہ سرکار دد عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک فقیرے پاس تشریف لے مجے 'اس کے پاس کھ نہ تھا 'آپ نے قربایا اگر اس کا نور تمام زمین والوں کو تقسیم کردیا جائے توسب منور ہوجا تیں (١) ایک مدیث میں ہے 'سرکار ود عالم صلی اللہ عليه وسلم نے سحاب كرام سے فرايا كيا مي حبيس جنع كے واد شاہوں كى خرنہ دوں؟ سحاب في مراك كيا كول فيس يارسول الله! منور جھے ترایا کہ اے عران ایم جری عزت کرتے ہیں اور قدر کرتے ہیں کیا قو فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میادت ك لئ جل سكا ہے؟ من ع وض كيا: يارسول الله! ميرے مال باب آپ رفدا مول من ضور جاول كا چانجہ آپ كرے ہوئے میں بھی آپ کے مراہ چلا یمال تک کہ آپ نے حضرت فاطمہ سے دروازے پر پہنچ کردستک دی اور سلام کیا اور اثرر آنے ہے دونوں آئیں؟

صفرت فاطمہ نے پوچھایا رسول اللہ! آپ کے بیاتھ کون ہے؟ آپ نے جواب دیا : مران! صفرت فاطمہ نے موض کیا :
اس ذات کی شم! جس نے آپ کو حق کے ساتھ ہی کیا گر مبعوث کیا جیرے بدن پر صرف ایک عباوہ ہے ۔ آپ نے باتھ سے اشارہ کر فرمایا کہ اس کو اس طرح بدن پر لیپٹ او ، حضرت فاطمہ نے مرض کیا : میں نے اپنا جم وصاف لیا ہے ، لیکن اپنا سرکسے چھاؤں ، آپ کے پاس ایک پرانی چادر تھی آپ نے دہ چادر ان کی طرف تھی اور قربایا اسے استے سرپر لیپٹ او اس کے بعد صفرت فاطمہ نے اور قربایا اسے استے سرپر لیپٹ او اس کے بعد صفرت فاطمہ نے کی اجازت دی ، آپ اور تو اس کے اور قربایا کیا اور ان کی مزاح کرنے کی مضرت فاطمہ نے مرض کیا من کر سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدنے گئے اور قربایا : اس بی ایک اس کے بعد سن کر سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدنے گئے اور قربایا : اس بی اگر میں اپنے دہ سے سوال کر آ تو وہ بھے ضور کھانا کھا آ مگر میں نے بھیا مال کہ میں اللہ کے بین وہ کہ تو جند کی اور قربایا آپ میں اپنے دہ سے سوال کر آ تو وہ بھے ضور کھانا آ مگر میں نے آخرت کو ترجے دی ہے ، اپنا وست مبارک جعرت فاطمہ کے شانے پر بارا اور قربایا تھے فرہ خری ہو کہ تو جند کی اور توں کی موری کو اس کے شانے پر بارا اور قربایا تھے فرہ خری ہو کہ تو جند کی اور توں کی بوری آسے اور عران کی بٹی مربیم کا درجہ کماں ہے ، آپ نے قربایا آسے اسے عورتوں کی مردار ہے ، انہوں نے مرض کیا قرمون کی بوری آسے اور عران کی بٹی مربیم کا درجہ کماں ہے ، آپ نے قربایا آسے اس اس کی اس کی دورت کی ایک کے بیا دورت کی اور کہ کماں ہے ، آپ نے قربایا آسے دوران کی بٹی مربیم کا درجہ کماں ہے ، آپ نے قربایا آسے دوران کی بھی توں اس کی دوران کی بھی کا درجہ کماں ہے ، آپ نے قربایا آسے دوران کی بھی کا درجہ کماں ہے ، آپ نے قربایا گیا تھی دوران کی بھی کا درجہ کماں ہے ، آپ نے قربایا آسے دوران کی بھی کا درجہ کماں ہے ، آپ نے قربایا آسے دوران کی بھی کو دوران کی بھی کا درجہ کماں ہے ، آپ نے قربایا آپ کے دوران کی بھی کی دوران کی بھی کو دوران کی بھی کو دوران کی بھی کو دوران کی بھی کی کوران کی بھی کی دوران کی بھی کوران کی بھی کی کوران کی بھی کی کوران کی کوران کی بھی کوران کی دوران کی بھی کی کوران کی بھی کی کوران کی بھی کی کوران کی بھی کی کوران کی بھی کوران کی بھی کوران کی بھی کی کوران کی بھی کی کوران کی بھی کوران کی کوران کی بھی کوران کی

نانے کی حودوں کی سردار ہوں گی مریم اپنے نمانے کی حودوں کی سردار ہوں گی اور قوابیے نمانے کی حودوں کی سردار ہوگئ تم جنت کے ایسے مکانوں میں رہوگی جو زیرجد اوریا قوت سے بنے ہوئے ہوں گے ند ان میں کسی طرح کی تکلیف ہوگی ند شور ہوگا پھر فرمایا: اپنے بچا کے بیٹے پر قانع رہ بخدا میں نے تیرا نکاح ایسے فضص سے کیا ہے جو دنیا میں بھی سردار ہے اور آ فرت میں بھی سردار ہے (۱) حضرت ملی کرم اللہ دجہ فرماتے ہیں کہ جب لوگ اپنے فضیوں کو برا جائے لکیں کے وزیا گی آمارت طاہر کرنے لکیں کے اور در ہم جمع کرنے میں منہ کہ جو جائیں کے توافلہ تعالی انہیں چار خصائوں کا نشانہ بنا دے گا، فوٹ بادشاہ کی طرف سے طلم عظام کی طرف سے خیانت اور دھمنوں کا زور۔ (ابو مضور و سلمی)۔

معرت ابوالدرداء فراتے ہیں کہ دو درہم والا ایک درہم والے کی بدنبست سخت دو کا جائے گایا اس سے مختی کے ساتھ حساب لیا جائے کا معرت عرف سعد ابن عامرے پاس ایک بزار دینار بیم و کبیده خاطر اور همکین مرمی داخل بوے ان کی المیہ نے وریافت کیا کہ کیا کوئی نی بات پیش آئی ہے' انہوں نے جواب دیا اس سے بھی بدھ کرایک واقعہ ہے' پھر آپ نے فرایا زراا پنا پرانا ودید دیا (المید فران اور در در در ال است کارے کارے کان کی تعلیاں بنائی اور ان تعلیوں میں درہم بحرکر) تعتیم كرديد ، مرنمازك لئے كرے موسى اور مي تك دوئے دے اس كے بعد فرمایا كديس فے مركار دد عالم صلى الله عليه وسلم سے ساہے کہ میری امت کے فقراء الداروں سے بانچ سو برس پہلے جنت میں جائیں مے میں اس تک کہ اگر کوئی الدار فقراء ک جامية من مكر جائة اس كاما تفريك كالراكال ويا جائع كا- حفرت ابو جرية فرمات بين كه تمين أدى جند مي بلاحساب واخل مول مے ایک وہ مخص جو اسیخ کیڑے دھونا چاہے تو اس کے پاس کوئی پرانا آباس نہ موجعے بین کر کیڑے دھوسکے ور سراوہ مخص جو ا بي ج له يربيك وتت دود مركبال نه جرمائ تيراوه مض جوياني طلب كرے واس بيد نه وجها جائے كه وه كس تم كاياني واجتاب؟ (فین کمانے پینے کی اشیاء میں اس کے یمال عوم اور کوت نہ ہو) روایت ہے کہ ایک فض معرت سفیان وری کی ملس میں آیا "آپ نے اس سے فرمایا قریب آ اگر تو مالدار ہو تا تو میں تھے ہر کراسید قریب نہ بلا یا۔ ان کے رفتاء میں سے وہ حضرات جو صاحب ثروت تے یہ تمنا کرتے تھے کہ کاش وہ خریب ہوتے "کیوں کہ آپ فقراء کو اپنے قریب بٹھایا کرتے تھے 'اور امراء سے اعراض کرتے تھے مول کتے ہیں کہ میں نے مالدار آدی کوسفیان اوری کی جلس سے نیادہ ذلیل کمیں نہیں دیکھا اور نہ كى محاج كوان كى مجلس سے زيادہ كسي بامزت بايا اك حكيم كتے بين اگريد بھارہ انسان دوزخ سے مجى اس طرح ور آجس طرح فقرے ڈر آ ہے توددنوں سے مجات پالینا 'اور اگر جنع میں مجی ای طرح رافب رہتاجس طرح تو محری کی طرف رافب رہتا ہے تو ددنوں چین ماصل کرایتا اور آکر ہامن میں اللہ تعالی سے اس طرح ذریاجس طرح ظاہر میں اس کی محلوق سے وریا ہے تو دونوں جمانوں کی سعاد تیں میشا عضرت مبداللہ ابن مباس فرماتے ہیں وہ مض ملحن ہے جو مالدار کا اگرام کرے اور تکدیست کی ابانت كرك معرت لقمان عليه السلام في المين بيني كو تعيمت فرمائي كد كمي اليد مخص كى جس كے كيرك يوسيده مول تحقير مت كرناس كے كه تهارا اوراس كارب ايك بے يلى ابن معال فرات بي كه فقراء سے محت كرنا وقبروں كا اخلاق ب اوران ے ساتھ افسنا بیٹھنا صلاء کا شعارے اور ان کی ہم نشین سے اجتناب کرنا منافقین کی علامت ہے ، جیلی آسانی کتابوں سے نقل کیا مياہے كداللہ تعالى نے اپنے كى يوفرروى بينى كداس بات ، وركد بي تحد اداش بول كر وميرى كادے كر جائے اور مِن تحمد برونیا اطرال دول- معرت عائشة ایک دن می بزار بزار درجم خرات کردی تعمین به درجم ان کی خدت می معرت معادید اور ابوعامروفیرہ جمیجا کرتے تھے ،جب کہ آپ کا وہ پند ہوند دوہ رہا ،اور آپ کی باندی سے کماکرٹی کہ اگر آپ ایک درہم سے کوشت منکوالیتیں تواس سے روزہ افطار کرلیا جاتا 'خود آپ کامجی روزہ ہوتا 'لیکن اس کا خیال نہ آباکہ اپنے لئے بچے منکوالیں 'باندی کے توجه دلانے پر ارشاد فرماتیں کہ اگر تویاد دلا دی تویس ایسا کرلتی مرکاردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کوومیت فرمائی متی کہ اگر توجوے ملتا جاہتی ہے تو نقیرانہ زئرگی بسر کرنا 'الداروں کی ہم نشینی ہے اجتناب کرنا 'اور اینا دوینہ اس وقت تک مت ا نارنا جب (۱) ہے رواعت پہلے گذر بی ہے۔

تك واس يس يوندندناكك (تندى)-ايك مض وس بزاروريم لے كر حفرت ايرايم ابن اويم كى خدمت يس ما ضرووا اب نے یہ ال تول کرنے الار کردیا اس مخص نے امرار کیا معرت اراہم نے اس سے پوچھاکہ کیات میرانام فغراء کی قرست سے فکوانا عابتاہے میں ایسا ہر کر نسی ہونے دول گا۔

مخصوص فقراء یعنی را مین' قامعین اور صادقین کے فضائل

سركاردوعالم ملى الله طيه وسلم ارشاد فراح بين :-طوردى لِمَنْ هُلِي الرسُلامِوكَانَ عَيْسُهُ كَفَاقًا وَقَنْ عَبِدِ (تَعَلَى- فعالدان مِيدٍ) اس منس کے لئے خوافخری ہو جے اسلام کی ہدایت ہواس کی معیشت بقدر ضورت ہو اوردہ اس پر کانے ہو-

يَامَعُشُرَ الْمُنْقُرُ لِمَا يَعُطُواللَّمَالرِّضَى مِنْ قُلُوْ بِكُمْ نَظُفَرُ وَابِثَوَابِ فَقْرِ كُمُوَ إِلَّا فَكَ (ايومنصورد يملى-ايومرية)

اے فقیروں کے کروہ!اللہ تعالی سے اسے داول میں رامنی رہوکہ تمیں تہارے فقر کا واب طے کا ورند

پلی مدیث میں قانع کی تعنیات ہے اور دو سری مدیث میں راض کی اس مدیث سے یہ بھی مفہوم ہو آ ہے کہ جریس کو اس کے فقر کا اجر نہیں کے گا کین فقر کی فنیلت میں جو روایات مام طور پر وارد ہیں ان سے فاہت ہو آہے کہ حریس کو بھی اجر کے گا منقریب اس کی محقیق بیان کی جائے گی قالبا یمال عدم رضامے مراویہ ہے کہ وہ اللہ تعالی کے اس عمل کوپندنہ کرے کہ اس دنیا کو مجوس کردیا گیاہے اس کراہت کی ہائر بھیا حریص فترے واب سے محروم دے کا البتہ بہت سے مال کے حریص ایسے ہیں جن کے ول میں اللہ تعالی کے قبل پر الکار کا تصور میں نہیں آتا اور نہ وہ اسے بران مصح میں اگر کوئی عض اس طرح کا حرص رکھتا ہے تواس سے نفر کا اجرو ثواب ضائع نہیں ہوگا۔ حضرت مرابن المكاب سے موی ہے کہ مركار ود عالم صلى الله عليه وسلم نے

لِكُلِّ شُئى مِفْتَاحًا وَمِفْتَاحُ الْجَنَّةِ حُبُ الْمَسَاكِينُ وَالْفُقَرَاءُ لِصَبُرِهِمُ هُمُ حُلَسَا عَالله وتعالى يوم القييامة ووار تلنى ابن عرى ابن حالًا) مرچزی ایک تنی ہوتی ہے جنت کی تغی ساکین سے عبت ہے اور فقراء اپنے مبری بناء پر قیامت کے دون

الله تعالى كے ہم تقين مول مے۔

حضرت على مركاردوعالم صلى الله عليه وسلم سيريد مدايت الل فراحين ي اَحَتُ الْعِبَادِالِي اللَّهِ تَعَالَى الْفَقِيُرُ الْقَانِعُ بِرِزْقِ الرَّاضِي عَنِ اللَّهِ نَعَالَى (١) الله تعالى ك زويك عدل من محوب تروه فقير عم السيخ رزق ير قائع مو اور الله تعالى سے راضى مو-

سركاردد عالم صلى الله عليه وسلم يددعا فرا إكرت تي عد اللهم المعلَّ المُعَمَّدُ كَفَاقًا (١) الماللة المركارن بقر الدان كر

ایک مدیث می ہے ارشاد فرایا : مَامِنُ اَحَدِغَنِي وَلاَ فَقِيرُ إِلاَ وَنَيْوُمَ الْقِيَامَةِ لَنَّهُ كَانَ أُوْتِي قُوْتًا فِي النَّنيَا- (ابن اج- الن)

⁽١) بدردایت ان الفاظ می دمیر فی این ماجه کی ایک مدیده اس معمون کی ایمی گذری ہے۔ (٢) بدردایت ایمی گذری ہے۔

کوئی الدار یا حکدست ایا نیس ہے جو قیامت کے دان یہ تمنا نیس کرے گاکہ (کاش) اے دنیا میں بلترر ضورت رنق دیا جا آ۔

الله تعالى في معرت اساميل عليه السلام بروى نائل فرائى كه جمعه نوف بوئ ول والوں كياس الاش كرنا انهوں في مرض كياوه كون بيس؟ فرايا وه نفراء صادفين بين ايك مديث من به مركاروو عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا :-كُون بيس؟ فرايا وه نفراء صادفين بين العُلَق يشر إِذَا كَانَ رَاضِياً (١٠) فقير أكر راضى بوتواس سے افضل كوكى نسي ب-

مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالی قیامت کے روز فرمائے گاکہ میری مخلوق کے چیدہ چیدہ لوگ کہاں بیں * فرضتے موض کریں گے اے ہمارے پرورد گار! وہ کون ہیں؟ فرمائے گاکہ مسلمانوں کے وہ فقراء جو میری مطابر قانع ہوں اور میری فتنا پر راضی ہوں ' انہیں جنع میں پہنچا دو 'چنانچہ وہ لوگ جنع میں جاکر کھائیں ہے ' مدیئیں ہے ' اور لوگ حماب (ک الجمنوں) میں گرفیار ہو جائیں ہے ' یہ مخانع اور راضی کے فضائل ہیں' زاد کے فضائل اس کیاب کے دو سرے باب میں ذکر کئے جائمیں گرفیاء اللہ۔

رضا اور قاعت کے باب میں بے شار آفار بھی دارد ہیں 'یہ بات مخلی نسی ہے کہ قاعت کی ضد طع ہے 'اور حدرت محرار شاد فرماتے ہیں کہ طمع فقرمے اور لوگوں سے نامید ہونا مالداری ہے ،جو مض لوگوں کے مال و دولت سے ماہوس رہتا ہے اور قناحت افتیار کرنا ہود ان سے مستنی رہتا ہے حضرت الدمسود فرائے ہیں کہ برروز ایک فرشد مرش کے بیچے سے یہ آواز لگا با ہا ا این آدم! وہ فحوری چیز جو بچھ کفایت کرجائے اس زیادہ سے بھتر ہے جو بچھے مرحق بنادے مصرت ابوالدرداء فرائے ہیں کہ کوئی فض اليانس بجس كي مقل من تعلى ند مو ، چنانچ جب اس كي دنيا من اضاف مو يا ب توده ب مدخوش مو يا بي مالا لكه رات اوردن ددوں اس کی عرکا محل مرائے میں معروف ہیں اے اسکا غم نہیں ہو یا۔ اس بدیخت کو معلوم نہیں کہ اگر عرقم ہوتی رہے گ تومال کی نیادتی سے کیافا کدہ ہوگا۔ کسی دانشورے دریافت کیا کیا کہ تو گری کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ جرائم کے کم آرند کرنا، اور بقدر کفایت پر قناصت کرنا۔ بیان کیا گیا ہے کہ ابراہیم این اوہم کاشار خواسان کے دولتندول میں ہواکر یا تھا ایک مرتبہ وہ اپنے مل کے بالا خاتے سے جماعک رہے تے کہ ان کی نظر عل کے صحن میں موجود ایک عض پر پردی اس کے ہاتھ میں روثی تھی، دونی کما کروہ محص سوکیا معرت ابراہم ابن ادہم نے اپنے فادم سے کماکہ جب یہ محص بیدار ہو جائے تواسے میرے پاس لے کر آنا جنائج جبوه مخص نيدے بيدار بواتو فلام اے لے كرابن اوہم كے پاس آيا ابن اوہم نے اس بے دريافت كياكہ تونے يعلى كماني تنى كياتو بموكا قفا؟ اس في جواب ديا بال! بحروجها كدايك بعثى كماكر تيرا بييد بمركيا اس في كما بالك انهول في جها كه فير يحقي فيد الى اس نها ال اسكون كي فيد موا العفرت الراجيم ابن ادام في المي واكد من ونيال كركيا كون گا جب كدنس ايك مونى ير قاحت كرسكا ب- أيك فض عامراين حدد التيس كے پاس سے كذرا اس وقت آپ نمك سے ساگ کمارے تے اس منص نے جرت سے دریافت کیا کہ آپ اس قدر دنیا پر دامنی ہو محے؟ مامر نے جواب دیا میں جہیں ایسے منس كے بارے يس نہ بتلاوں جو اس سے بحى زيادہ برى جزير راضى موا؟اس نے كما ضور بتلائي! عامر نے كماوہ منس جو آخرت ك موض دنيا ير راضى موا محمد ابن الواسع كو بموك أكتى و معنى تكالي الدباني من بمكوكر تمك على ليت اور فرمات كه جو هض اس قدردنیا پر راضی موده کسی کا محاج نہیں موسکا حضرت حسن بعری فرماتے ہیں کہ ان لوگوں پر اللہ تعالی کی لعنت موجن کے لئے

الله تعالی نے تم کمائی کراہے انہوں نے کی نہ جانا ' پھر آپ نے یہ آیت طاوت قربائی ہے۔ وفی السّماعرزُ قُکُمُومُ اَ تُوعَدُونَ فُورَ بِالسّماعِوالْارْضِ إِنْعَلَى ہُوردا اسلاما آیت ۲۳) اور تمارا رزق اور جو تم ہے وعدہ کیا جاتا ہے آسان جی ہے تو تتم ہے آسان اور زمن کے یوردگاری کہ وہ برق ہے۔ ایک دن حضرت آبو ذر کھ لوگوں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کی المیہ تشریف لائمی اور کنے لیس آپ یمال بیٹھے ہیں 'خدای

اَحْزَ عَالِيَ اللَّهُوَ لاَ تَضُرَ عُالِيَ النَّاسِ وَاقْنَعُ بِهَاسِ فَإِنَّ الْعُزَ فِي الْيَاسِ وَاسْتَعَنَ عَنْ كُلِّ ذِنْ قُرْ بِلَى وَذِيْ رَحِيم إِنَّ الْعَنِيَّ مَنِ اسْتَعْنَى عَنِ النَّاسِ (الله كَ حَضُور الْرُكُوَّ اوْ لُول كِسامَ أَهُ وَ زَاري مِتْ كُو مُحُوى بِرُقَالَعُ رَبُو اللَّهِ كَدُمُ وَتَاسِينَ بِ اللهِ مِن رَقْعَ وَارت بِنَا وَرَبُو اللَّهِ كَمْ مَنْ هَيْسَة مِن وَى فَضِ بِهِ لَا لُول سِ مَتَعَنى بو) -

اس موان بربه اشعار بھی بہت ممده اور سبق آموزیں۔

المن المنافرة المناف

غی ار فقر کی فضیات اس سلیا میں نوگوں کا اختلاف ہے معرت جیرہ معرت خواص اور اکھ صعرات فقر کی فغیلت کے ایمان اور ابن مطاع کتے ہیں کہ وہ شکر کرار بالدار جو مال کا حق اواکر تا ہو مبر کرنے والے فقیرے افغل ہے کہتے ہیں کہ حضرت جدید نے صطاع کے لئے ان کی اس دائے پر تاراض ہو کر پد دھا کی حقی اس بد دھا کی وجہ سے انہیں بدی معیبتوں کا سانا کرنا پڑا تھا ہم اس سر میں ہم نے یہ واقعہ نقل کیا ہے وہاں ہم نے مبراور هرکے ورمیان فرق کے اسباب پر بھی دو شی ڈائی ہے اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ امال واحوال میں فنیلت تصیل کے بغیر معلوم نبیل ہوستی۔ اب اگر فقراور فتا مطلق لئے جائیں تو جو فض اخیار و آخا رپی نظر رکھتا ہے وہ اس حقیقت میں فک نبیل کرے گاکہ فقرافل ہے اکین اس میں کچھ تفسیل ہے۔ یہاں دو مقام انہوں جن میں فک پڑسکا ہے۔ یہاں دو مقام ایس جن میں فک پڑسکا ہے۔ یہاں دو مقام ایس جن میں فک پڑسکا ہے۔ کہ کے افغال کما جائے ایک تو یہ کہ فقیر صابح ہو نال کی طلب پر حریص نہ ہو کا گھا اس پر قائع ہویا

رامنی ہو اس کا مقابلہ ایسے غن ہے کیا جائے جو مال روکنے پر حریص نہ ہو باکہ اپنا بال جرکے کا موں میں صرف کرتا ہو اس طرح وہ یہ ہے کہ فقیر حریص ہے کہ فقیر حریص ہے کہ فقیر حریص ہے کہ فقیر حریص ہے افغال ہے لین پہلے مقام میں یہ گمان ہو تا ہے کہ غنی فقیر سے العار بھی جو خرے کا موں میں اپنا مال خرج کرتا ہو فقیر حریص سے افغال ہے لین پہلے مقام میں یہ گمان ہو تا ہے کہ غنی فقیر سے افغال ہے کیوں کہ جمال کہ مال میں ضعف حرص کا موال ہے اس میں دونوں پرابر ہیں الیکن غنی صد قات و خرات کے ذریعے تقریب حاصل کرتا ہے اور فقیراس سے عاجز ہے ہمارے خیال میں ابن عطاء نے ایسے ہی غنی کو افغال کما ہے تاہم دہ غنی جو مال سے محتم ہوتا ہے اگرچہ مباح اموری میں کیوں نہ ہواس فقیر سے افغال نہیں ہو سکتا ہو قانع ہو۔ جیسا کہ حدیث میں وارد ہے کہ فقراء نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم کی خدمت اقد س میں یہ شکایت کی کہ اغذیا و خرات صد قات 'ج اور جماد کے ذریعے ان سے سبقت لے جاتے ہیں 'اس پر آپ نے انہیں تبع کے چند طمات سکھ لئے اور پڑھنے گئے 'اس کے بعد یہ لوگ سرکار دو عالم صلی اللہ سے دیاجہ و شوا ہے 'اور ارشاد فرایا کہ ان کامات کے ذریعہ اغذیا و سیام کی خدمت میں جاخروں کی خبروی 'آپ نے فرایا :

ذُلِكَ فَصِلُ اللَّهِ يُوْتِيُهِ مِن يُشَاعُ

(بخارى ومسلم-ابوبررة)

يه فضل خداوندي من الله جي جابتا معطاكر آب

ابن عطاء نے اپنے دعویٰ کے لئے ایک اور استدلال مجی کیا ہے ، جب ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ غنی کو فقیرے افضل کیوں کہتے ہیں تو آپ نے جواب دیا اس کئے کہ غنی اللہ تعالی کا وصف ہے۔ لیکن ان کی بید دونوں دلیلیں محل نظر ہیں 'پہلی دلیل اس لئے محل نظرے کہ اس میں وہ بات پائی جاتی ہے جو مطاع کے مضمود کے خلاف ہے اور وہ یہ کہ اس میں ضبع کے تواب کو مد قات وخیرات کے اجرے افغل قرار دیا گیاہے 'اور فقراء کا یہ تواب حاصل کرنا فعنل خداوندی بتلایا گیاہے 'اللہ جے چاہتا ہے عطاكر آب ، چنانچہ زید ابن اسلم حضرت انس ابن مالک سے روایت كرتے بين كم فقراونے ابنا ایک قاصد سركار ووعالم ملى الله عليه وسلم كى خدمت ميں بھيجا اس مخص نے (آپ كى خدمت ميں ما ضربوكر) عرض كياكہ ميں آپ كى جناب ميں فقراء كا قاصد بنا كر بيجاكيا موں "آپ نے ارشاد فرمايا ميں تجے بھي مرحبا كہنا موں اور ان لوگوں كو بھی جن كے پاس سے تو آيا ہے ووايسي قوم ہے جس سے میں محبت کر آموں 'قامد نے عرض کیا : یارسول اللہ اِفقراء کتے ہیں کہ اغنیاء تمام خرسمیٹ لیتے ہیں 'وہ ج کرتے ہیں' ہمیں اس پر قدرت نہیں ہے 'وہ عمرہ کرتے ہیں ہم اس سے عاجز ہیں اور جب بھار پڑتے ہیں تو اپنا زائد مال آخرت کے لئے ذخیرہ بنا کر خرج کردیتے ہیں' رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میری طرف سے فقراء کو یہ پہنام پنچا دیتا کہ جو فخص تم میں سے مبركرے كا اور آخرت كے ثواب كا طالب موكاس ميں تين نين باتيں ايسى موں كى جو مالداروں كو حاصل نيس موں كى مهلى بات تو یہ کہ جنت میں بہت ی کمزیماں ایسی ہیں جنسیں جنت والے اس طرح دیکمیں سے جس طرح زمین والے آسان کے آلدوں کو دیکھتے ہیں' ان میں فقیر پنجبر' فقیر شہید' اور فقیر مومن کے علاوہ اور کوئی نہیں جائے گا' اور دو سری بات بیہ ہے کہ فقرام اغنیاء سے نسب روزیعی پانچ سوبرس پہلے جنت میں داخل موں عے تیری بات بہ ہے کہ جب الدارید کلمہ کتا ہے سبحان الليو الحكم الله وَلَا إِلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبُرُ اور فقير مجي يه كلمه كتاب تو فقير كوجو ثواب ملا بها المالية المرجدوواس ك لئے وس بزار درہم خرج کرے 'باتی تمام نیک اعمال کو بھی اس پر قیاس کرنا چاہیے ' قاصدیہ پیغام لے کروایس چلا کیا 'اور فقراء تک پنچایا سب نے کما ہم راضی ہیں ،ہم راضی ہیں۔ (ابن ماجہ۔ بتغیریسر) اس سے معلوم ہو تا ہے کہ اوپر کی مدیث میں دلیک فَضُلُ اللّهِ يُورِينهِ مِنُ يَّشَاءَت فقراء ك واب ك زيادتى مرادب يواب اسى ذكر رملاب جب كم اغنياء كواس ذكر ر م نواب عاصل مو آئے۔ یہ پہلی دلیل کاجواب ہے۔

ابن عطاء کی دو سری دلیل یہ تھی کہ غنی اللہ تعالی کا ومف ہے'اس کا جواب بعض مشائخ نے یہ دیا ہے کہ اللہ تعالی کے غنی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ تمام اسباب و اعراض ہے مستغنی ہے'اس صورت میں بتلایئے انسان کے غنی کو اللہ تعالی کے غنی سے کیا نسبت ہے'یہ سن کر ابن مطاح ہوں ہے'وہ اس اعتراض کا جواب نہ دے سکے بعض لوگوں نے اس دلیل کا جواب یہ دیا ہے کہ تحکیر اللہ تعالی کا وصف ہے'اس اعتبار سے مشکیر کو متواضع ہے افضل ہونا چاہیے'ان مشائح کا کمنا یہ ہے کہ فقرافضل ہے اس کے کہ تمام صفات عودیت بندے کے لئے افعنل ہیں جیسے خوف' رجاء وغیرہ' صفات ربوبیت میں نزاع نہ ہونا چاہیے' جیسا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک وریت قدی میں مقبول ہے'اللہ تعالی فرما تا ہے ہے۔

اَلْكِبْرِيَاغُرِ دَائِنْ وَالْعَطْمَةُ الرَّيْ فَمَنْ نَازَعْنِيْ وَاحِدَامِنْهُ مَاتَعَمْتُهُ (١) كَبْرِاء مِرِي عادر ب اور معمت ميرا ازار ب عوان دونوں من سے تى من محص زاع كرے كامن

اے تو ژووں گا۔

حعرت سیل ستری فراتے ہیں کہ عزت اور بھاء کی محبت ربوہیت میں شرک کے متراوف ہے اور ان دو صفتوں میں اللہ تعالی کے ساتھ منازعت کے ہم معنی ہے۔

القروغی میں فضیلت کی حقیقت یہ ہے فقرو سامیں افغلیت کی بحث اور اس سلط میں مخلف آراء ان میں ہے ہر رائے کی بنیاد عام روایات پرہے ، جن میں آویل کی مخائف منہوم عابت ہو سکتا ہے چنانچہ جس طرح ابن مطاع کی اس دلیل کا کہ فنی پاری تعالی کا وصف ہے یہ جواب دیا گیا ہے کہ تکبر پاری تعالی کا وصف ہے یہ جواب دیا گیا ہے کہ تکبر پاری تعالی کا وصف ہے ایکن بنرہ کا متواضع ہونا افغل ہے اس طرح یہ جواب بھی اعتراض سے خالی نہیں ہے ، ہم دیکھتے ہیں کہ علم اور معرفت وو ایسے وصف ہیں جن کی نبست باری تعالی کی طرف کی جاتی ہے اور جسل و خفلت دو ایسی مفتیں ہیں جو بندوں کی طرف معرفت وو ایسی مفتین ہیں جو بندوں کی طرف منسوب ہوتی ہیں اس اعتبار سے کمی بندے کو عارف یا عالم کمتا بھر کا گیاں کہ علم و معرفت صفات ربوبیت ہیں بلکہ جابل و غفلت کی عبدے کے لئے موذوں ہیں 'جالا تکہ اس دوئے ذمین پر کوئی ایک مخض بھی ایسا نہیں علی جو خفلت کو علم کے مقابلے میں افضل کمتا ہو۔

اختلاب پر موقوف ہے۔ دنیا عافلوں کی محبوب ہے ، جن سے ان کا محبوب جدا ہے وہ اس کے حصول کی فکر میں مشغول ہیں ، اور جنیں محبوب کا قرب میسرے وہ اس کی حفاظت اور اس کی قربت سے نیاوہ سے زیادہ لطف اندوز ہونے میں لکے ہوئے ہیں۔ مال اور بانی کو برابر سبحضے والا غنی ایر کوئی ایبا هنس فرض کیا جائے جو مال کی مبت ہے خالی ہو اس طرح کہ اس کے نزویک مال اور پانی دونوں برابر ہوں بلینی مال کی صرف ای قدر ضرورت سمجتا ہوجو دندگی کے لئے تاکزیر ہے 'باتی مال خواہ موجود مویانہ ہوا اے نہ اس کے وجود کی پروا ہے اور نہ اس کے عدم سے دلچیں ہے اید ختایقینا افضل ہے ، گرمقدار ماجت کا موجود ہونا اس کے نہ ہونے سے بہتر اس لئے ہے کہ فاقد زدہ مخص موت کی طرف قدم بیعا تاہے معرفت کا راستہ ملے نہیں کرتا۔ تاہم اکثرلوگوں کے حق میں فقری افغل ہے کیوں کہ فقیرخطرے سے زیادہ وور ہو تاہے ،جب کہ خوشحالی کا فقد مفلس کے فقفے سے سخت ترے اور اس فنے ہے محفوظ رہنے کا طریقہ بی ہے کہ اس پر تقررت نہ ہو اس لئے معزات محابہ فرمایا کرتے تھے کہ ہم مفلی کے امتحان میں ثابت قدم رہے 'مالداری کی آزمائش میں مبرنہ کرسکے 'یہ ہرانسان کا فطری تقاضا ہے 'شاذو نادری کوئی مخص الیا ہو گا جے اس کلیے سے مستنی کیا جا سکتا ہو' جب کہ شریعت کے خاطب عام انسان ہیں 'وہ شاذہ نادر فخصیتیں نہیں ہیں جو مجمی مم فلا مرموتی بن اس لئے مفلی اور غربی سب کے لئے مناسب ہے اگرچہ بعض نادر لوگوں کے لئے تو محری مناسب ہو اس لئے شریعت نے عن سے منع فرایا ہے اس کی ذمت کی ہے اور فقر کی دعت میان کی ہے ، چنانچہ حضرت میلی علیہ السلام فرات ہیں کہ اہل ونیا کی وولت کی طرف مت ویکمو'اس کی چک تہمارے ایمان کا نور سلب کرلے گی محی صاحب علم کا قول ہے کہ اموال کی آمدورفت سے ایمان کی طاوت ضائع موجاتی ہے عدیث شریف میں ہے :

لِكُلِّ أُمَّةِ عِجَلًا وَعِجْلُ هِنِهِ الْأُمَّةِ الدِّيْنَارُ وَالدِّرْهَمُ (ابومنفورد يلى-ابوعبدالرحن السلي

مرامت كاايك مجمزاب ميرى امت كالمجزا درمم وسارب

حضرت موی علیہ السلام کی قوم نے اپنا بچیزا سونے جاندی سے تراشا تھا۔ مال اور پانی سونے اور پھریس مساوات مرف انبیاء علیم السلام اور اولیاء اللہ ہی کے نزدیک ممکن ہے اور ان حضرات کو بھی اس درجے تک پنجا اللہ تعالی کے فضل سے اور طول طویل مجاہدے کے بعد عی نعیب مو آئ سرکارووعالم صلی الله علیه وسلم دنیا سے فرمایا کرتے تے :۔ راكينك غَنِي (ماكم)

آپ یہ بات اس وقت فرمایا کرتے مے جب دنیا مجسم زینت بن کر آپ کے سامنے آتی تھی۔ معزت علی کرم الله وجه فرمایا کرتے تے اے زند دد میرے علاوہ کی اور کو فریب دے اے سفید دد میرے سواکسی اور کود حوکادے 'زند دوے مراد سونا ہے اور سفید روے مراد جاندی ہے 'یہ بات آپ اس وقت فرماتے جب اپنے نفس میں سیم و ذرہے فریب کے آثار ملاحظہ فرمایا کرتے تھے۔

غناء مظلق کیاہے؟ خناء مطلق ال اور پانی مے برابر مونے کو کہتے ہیں ، چنانچہ مدیث شریف میں ہے کہ آدی سازو سامان کی کارت سے مالدار نہیں ہو تا بلکہ اصل غناء یہ ہے کہ آدی کالفس غنی ہو (بخاری و مسلم - ابو مررق) لیکن کیوں کہ یہ درجہ ماصل كرنا نمايت مشكل ب اس لئے عام خلوق كے حق ميں مناسب تربيب كدوه مال سے محروم موں اكر جد مال كى موجودكى ميں اسے خرك كامول مي مرف بمي كرت بول اس كے باوجود مال كانہ بوتاى بمترب كوں كه مال ير قدرت ركھے كے بود اس ب انسیت ہونا'اس سے مستفید ہونے کی خواہش کرنا'اور اسے وسیلٹ راحت بنانے کا متعنی ہونا ناگزیر ہے اور یہ تمام امور دل میں ونیائے دنی سے محبت اور تعلق پیدا کرتے ہیں ' پھرجس قدروہ اپنی صفت سے قریب ہو تا ہے اس قدروہ اللہ تعالی سے اور اس کی دوسی ہے وحشت کرتا ہے 'آوی دنیا کے اسباب ہے جس قدر لا تعلق ہوگا اس قدر اس کا ول دنیا ہے تعقر ہوگا' کرجب ول دنیا ک محبت کے موائی آخرت محبت ہے خالی ہو تا ہے تو وہ اللہ تعالی کی محبت کی آبا جگاہ ہن جا آئے بھر طیکہ اللہ پر ایمان رکھتا ہو'اور اس کی محبت کو سرمائی آخرت تصور کرتا ہو 'ول خالی نہیں رہتا' اس میں دنیا کی محبت رہتی ہے 'یا اللہ کی جس کا ول فیر کی طرف متوجہ ہو تا ہے اس میں اللہ کی محبت عجمہ نہیں ہاتی 'اور جو اللہ تعالی کی طرف کی طرف متوجہ ہوگا اور بعتا ایک کے قریب ہوگا اتنا ہی دو رہوگا ان دونوں کی مثال الی متوجہ ہوگا ای قدروہ دو سرے ہے مخرف ہوگا 'اور بعتا ایک کے قریب ہوگا اتنا ہی دو سرے ہوگا ان دونوں کی مثال الی متحب ہوگا ای جست ہوگا 'ان مونوں کے در میان ہے وہ جس قدر ایک جست سے دور ہوگا ای قدر دو سری جست ہوگا' ایک میں ہے ایک کے ساتھ میں قرب دو سرے سے میں بُحد ہوگا' اس مثال کی دوشنی میں دیکھا جائے تو میں حب دنیا میں بغض الی ہے۔ عارف کی نگاہ اپنے مل پر ہوئی چاہیے کہ وہ دنیا ہے مخرف ہیا اس کے ساتھ دیلی ہوئی چاہیے کہ وہ دنیا ہے مخرف ہیا اس کے ساتھ دیلی ہوئی چاہیے کہ وہ دنیا ہے مخرف ہیا اس کے ساتھ دیلی ہوئی چاہیے کہ وہ دنیا ہوئی ہی اس کے ساتھ

خمیل سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ فقیراور فنی کی فعیلت ال کے ساتھ ان کے قلوب کے تعلق کے لحاظ سے ہوگ ۔ اگر وہ دونوں مال بے تعلق رکھے میں برابر ہیں تو ان کا درجہ مجی برابر ہوگا، لیکن بدو موسے کی جگہ ہے ، یمال قدم افزش کھا جاتے میں اس لئے کہ خی مجھی سے ممان کر آ ہے کہ اس کا دل مال سے لا تعلق ہے ' مالا نکہ دل میں اس کی محبت پوشیدہ رہتی ہے ' اگر بچہ اے اس کے وجود کاعلم نہیں ہو نا اور عکم اس وقت ہو اے جب وہ ال کمی وجہ سے اسکی ملکت میں یاتی نہیں رہتا۔اس لئے منی کو چاہیے کہ وہ اپنے قلب کی آزمائش کرے 'یا تواس طرح کہ اپناتمام مال راہ خدامیں دیدے 'یا اس وقت جب وہ چوری ہو جائے' اگر اس مورت میں ول کو مال کی طرف ملتفت پائے تو سجھ لے کہ میں غلامنی میں جلاتھا' اور یہ سجھ بیٹا تھا کہ میراول مال سے مخترے اس کے ضائع جانے سے احساس ہوا کہ دل کو ہال سے کتنی انسیت متنی ابعض لوگ اس خیال سے اپنی یائدی فرونت کر دیے ہیں کہ ان کے دل میں باندی کی ذرا چاہت نہیں ہے الیکن جب وہ اسے فروقت کردیتے ہیں تب دل میں حرت و المال کی چنگاری بوئی ہے ' یہ مبت کی چنگاری پہلے ہے دل کے اندر پوشیدہ تھی 'اس وقت سے خیال ہو آ ہے کہ ہمارے دل میں باندی کی عبت نہیں ہے اور یہ ثابت ہو آ ہے کہ اس کا عشق دل جس اس طرح پوشیدہ تعاجس طرح آگ کی چنگاری راکھ کے ذهیر جس پوشیدہ رہتی ہے۔ تمام اغنیاء کا یکی حال ہے ، صرف انبیاء اور اولیاء اس محم سے مشتنیٰ ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مطلق خنا کا حاصل ہونا محال یا انتہائی دشوار ہے اس لئے ہم مطلقا یہ کہتے ہیں کہ فقرتمام مخلوق کے لئے موزوں تراور افضل ہے اس لئے کہ دنیا ك سائد فقير كا تعلق اوراس كى انسيت ضعيف موتى ب اوراسي ضعف كى نسبت سے اس كى سيحات اور عبادات كا تواب مى برحتا رہتا ہے "کیوں کہ محض زبان کو حرکت رہتا مقصود نہیں ہے" بلکہ مقصودیہ ہے کہ جو ذکر زبان پرہاس ہے انس پختہ ہوجائے" فا ہر ہے یہ انس ای صورت میں زیادہ ہو سکتا ہے جب ول خالی ہو مضول ول پر ذکر اتنا اثر انداز نہیں ہو گا۔ ای لئے بعض بزرگان دین فراتے ہیں جو هنس عبادت كرے اور اس كاول دنيا كى طلب ميں مشغول ہو اس كى مثال ايس بي جيسے كوئى هنس كماس وال كر الى بجمانے كى كوشش كرے كا چلى داكل كرنے كے لئے تھى سے ہاتھ وهوئے معرت ابو سليمان دارائى فراتے ہيں كه فقیر کا ایس شوت کے بغیر جس پر اسے قدرت ند ہو سانس لینا غنی کی ہزار برس کی عبادت سے افغنل ہے محاک فراتے ہیں جو من بإزار جائے اور وہاں کوئی من پندچ و کھ کرمبر کرے اور تواب کا طالب ہو اس کو اللہ کی راہ میں ہزار ویتار خرج کرنے کا ثواب لے گا۔ ایک فض نے بشرابن مارٹ کی طومت میں مرض کیا کہ بھے میرے میال نے پریشان کرد کھا ہے آپ میرے لئے دعا فرمائیں آپ نے فرمایا کہ جس وقت بھے تیرے میال پریشان کریں اور موٹی وغیرہ کا تناضا کریں اس وقت اللہ سے دعا کرنا " تیری اس وقت کی دعامیری دعاسے ہزار درجہ افضل ہوگی فرمایا کرتے تھے کہ غنی متعبد کی مثال الی ہے جیسے کھورے پر مبزواک آئے، اور فقیر متعبدی مثال ایس ہے جیے ہیں قیت موتوں کا بار کسی نازک اندام حینہ کے ملے میں وال دیا جائے۔ اکابرین سلف

الداروں ہم معرفت کی باتیں سنا پید نیس کرتے ہے۔ حصرت الدیرالعدین کی وعایہ تھی ہے۔
اللّٰهُ مَّانِی اُسْالُک اللّٰکَ عِندالنِّصْفِ مِن نَفْسِنی وَالْرُ هُدَفِيهُ مَا جَاوَزُ الْکَفَافَ۔
اے اللہ ایم تھے ہے ذات کا سوال کرتا ہوں اس صورت میں کہ میرانٹس پورا حق مانے اور زہر کا اس
مقدار میں جو قدر کفایت ہے آگے بوج جائے۔

جب حضرت صدیق جیسی بزرگ ستی کواپنے کمال زہر کے باوجودونیا سے خوف تعالی سے کما جاسکتا ہے کہ مال کا ہونا نہ ہونے سے بمترب علاده ازیں مالداری کے لئے اہم ترین شرط یہ ہے کہ تمام مال حلال وطیب ہو اور جائز دمباح مواقع پر خرج کیا جائے اس شرط پر عمل برا مونے کے باوجود اغنیاء کو میدان قیامت میں حساب و کتاب کے جس طویل مرسلے سے گذرنا ہو گا اس کی شدت کا اندازہ نیس کیا جاسکا 'یہ انظار کا ایک سخت رین مرحلہ ہوگا اس لئے کما جاتا ہے کہ جس کو صاب میں الجمایا جائے گا اس کو عذاب دیا جائے گا محضرت عبدالرحمٰن ابن عوف کوجنت کے اندر سینے میں دیر کئی اس کی وجدی تھی کہ وہ اپنے اموال کا حساب ديين مشغول تع معرت ابوالدرواء فرات بن كه ميرى خواص يه ب كه معد ك درواز يرمرى ايك دوكان بواوروبان مع كرميري كوئي تماز اور ذكر فوت نه مو جحے اس دكان سے مردوز بچاس ديار كا نفع موجنيس ميں الله كى راه ميں مدقد كردوں اوكوں نے سوال کیا اس میں آپ کس چزے خاکف ہیں ولایا حساب کی سختے ہے ، حضرت سفیان توری فراتے ہیں کہ فقراء نے تین چنں افتیار کی ہیں اور اغنیاء نے بھی تین ہی چزوں کو ترجع دی ہے ، فقراء جن تین چزوں کوپیند کرتے ہیں وہ یہ ہیں نفس کا سکون قلب کی کیسوئی اور حساب کی خف اور اغنیاء نے یہ تین چنس اختیار کی ہیں نفس پر مشعت ول کی مضولت اور حساب کی شدت ابن عطاء نے فن کواللہ تعالی کاومف کما ہے اور اس لحاظ ہے اس کو تقرکے مقابلے میں افغنل بھی کما ہے الکین ان کی بیہ بات اس دقت معج موسل ہے جب کہ بندوں کی نظر میں ال کا وجود اور عدم دونوں برابر موں العنی وہ دونوں سے منی موالیکن اگروہ مال کے وجود کی صورت میں غن ہے؛ اور عدم کی صورت میں محاج ہے توید کیے کماجا سکتا ہے کہ اس کا فنی باری تعالی کے فتا ہے مثابہ ب الله تعالى الى ذات سے فن ہے واكس الى شے ئے فى نيس بے جو نوال پذير مو ال كا تعلق ان اشاء سے بو چوری کی دجہ سے یا سمی آفت تاکمانی کے باحث یا خرچ کرنے کی بناء پر ضائع موجاتی ہیں جمی نے این مطاوے قول پر اعتراض كرتے ہوئے كما تفاكد الله تعالى اعراض ليني اموال واسباب كے باحث فني نميں بـ يد اليي فناكي قدمت ميں مع ب جس كا متعد مال کی بعا ہو ، بعض لوگوں نے ابن عطاء کے قول جواب دیتے ہوئے یہ کما ہے کہ بندے کے لئے صرف وی مغات مناسب ہیں جن سے عبودیت پردالت ہوتی ہے۔ جو مغات باری تعالی کے لئے ہیں دہ بندے کے شایان شان نہیں۔ لیکن بید درست معلوم نتیں ہوتا'اس لئے کہ علم بھی باری تعالی کی ایک صفت ہے'اور صفت سے متصف ہونا بھی بندے کے لئے انتہائی محود ہے' ملکہ بندے کی عبدیت کا انتمائی ورجہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالی کے اخلاق کا حامل موابعض مشامخ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی کی راہ کا سالک اس وقت تک راسته کمل نہیں کرنا جب تک که الله تعالی کے نانوے نام اس کے اوصاف نه ہو جائیں الله تعالی کے ہر ومف میں سے اسکو کچھ حصد ند مل جائے البتہ تکبر بندے کے لائق نیس ہے ، یعنی غیر مستق پر تحبر کرنا باری تعالی کا ومن نہیں ہے'البتہ وہ تکبریندے کے شایان شان ہو سکتا ہے جو مستحق پر ہو' جیسے مومن کا تکبر کا فریر' عالم کا تکبر طال پر'اور مطبع کا تکبر محنگار بر- بعض اوقات آدی تکبرے فخر وعوی اور ایزا رسانی تک جا پنجاہے یہ تکبراللہ تعالی کا وصف نمیں ہے اللہ تعالی کا وصف محکمراتو صرف یہ ہے کہ وہ ہرہے ہے اور اپ خود اپنی برائی کاعلم ہے 'بندے کو تھم دیا کیا ہے کہ وہ اعلیٰ مرتبے کی جبتو کرے اگر اس پر قدرت رکھتا ہو'اور اس اعلیٰ مرتبہ کا مستحق بھی ہو' جموٹ فریب' اور غلا بیانی ہے اپنے آپ کو مستحق نہ ہتائے' الرا بندے کوید احتاد رکنے کاحق ماصل ہے کہ مومن کافرے بدا ہے مطبع عاص سے بد مکرے عالم جال سے بدا ہے انسان حوان عماداور نبات سے اعلا وارف ہے اور اللہ تعالی سے قریب ترے اگر بندے کواسینے کی وصف کا لیٹن طور پر علم موقو بلاشبہ

اے کیرکاومف حاصل ہوگا۔اوریہ ومف اس کے لاکت بھی ہوگا اور اس کے حق میں فنیات بھی قرار پائے گا اکین اپنے لئے کی ایپ وسے کی ایپ اسے کیا تا خاتمہ کی ایپ وصف کے معلوم ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے کیوں کہ انسان کو اپنے خاتمے کا حال معلوم نہیں ہے اسے کیا تا خاتمہ اس وصف پر ہوسکے گایا جمیں جس پر بھیرکر آ ہے اس لئے انسان کو چاہیے کہ وہ اپنے لئے کسی ایپ مرجع کا احتاد نہ کرے جو کافر کے مرجعے سے بدھ کر ہو اس لئے کہ یہ مکن ہے کافر کا خاتمہ ایمان پر ہواوروہ خود کفر پر موت پائے ایسے محض کے لئے جے اسے انجام کی خبرنہ ہو بھیرکرنا مناسب نہیں ہے۔

ملم کانمال میہ ہے کہ آدمی شی کواس کی حقیقت اور اہیت کے ساتھ جان لے اس طرح کاعلم بھی اللہ تعالی کی صفات ہیں ہے ہے "کیکن کیوں کہ بعض اشیاء کی معرفت ہے اسے نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اس لئے یہ علم بھی اس کے حق میں نقص ہے۔ اللہ تعالی جس علم سے موصوف ہے وہ انیا نہیں ہے کہ ضرر کا باحث بن سکے۔ اس سے خابت ہوا کہ بندے کو جن امور کی معرفت سے کسی ضرر کا اندیشہ نہیں ہو سکتا وہ اللہ تعالی کی صفات ہیں ہمویا متنائے فعنیات سے کہ اللہ تعالی کے معرفت حاصل کی جائے انہیاء اولیاء اللہ اور ملاء کو اس بناء پر فعنیات حاصل ہے۔

گذشته سلورے بیات اعمی طرح واضح ہو پکل ہے کہ اگر آدی کے نزدیک مال کا دجود اور عدم دونوں برابر ہوں تو بیہ حقیق غنا ہے 'اور اس ختا سے مشابہ ہو سکتا ہے جو اللہ تعالی کا و صف ہے 'اس ختاکی فنیلت ہے ' دو ختا افضل نہیں ہے جو صرف مال کے وجود سے حاصل ہو۔ اب تک ہم فقیر قائع اور غنی شاکر کے فرق 'اور ایک کی دو سرے پر فنیلت کو موضوع مخن بنائے ہوئے تھے 'اب ہم دو سراموضوع لیتے ہیں۔

اے اللہ اجمری اولاد کا رنق بندر کفایت فرا۔

ایک مرجدار شاد فرمایا

عَانَالُفَقُو اَنْ يَكُونَ كُفُرًا (٢) قريب كه فقر مرموجا

اس انس بھی رکھتا ہے'اس طرح موجود مال کی میت اس کے دل میں دائع ہو جاتی ہے' وہ دنیا پر اطمینان کرتے گلتا ہے اور جس
کے پاس نہیں ہو آ وہ مجود آئی سی دنیا سے کتارہ کش رہتا ہے'اس کے نزد کے دنیا ایک قید خالے کی طرح ہوتی ہے جس سے آزاد
ہونا چاہتا ہے'اس مثال میں یہ دونوں فض متعدد امور میں برابر ہیں' لیکن دنیا سے انس اور میل کے معاطم میں ایک دو مرسے سے
فلف ہیں' طاہر ہے جو هخص دنیا کی طرف ماکل ہوگا اس کا دل دو مرسے کی بہ نبست بخت تر ہوگا، جس قدر اسے دنیا سے انسیت
اور مجت ہوگی اس قدر آخرت سے وحشت اور نفرت ہوگی' حدیث شریف میں ہے' رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرایا :۔

اِنَّرُوُ حَ الْقُلْسِ نَفَتَ فِي رَوْعِي آخِبِ مَنْ آخَبَبُتَ فَإِنَّكُ مُفَارِقَهُ (٣)
مع القدس في مرع ول من بيات والى ب كرجس سے بائے مبت كر في واس سے بدا ضور ہو كا۔

اس مدیث میں یہ بتلایا گیا ہے کہ محبوب کا فراق بوا جال مسل اور شدید ترواقد ہو تاہے اس لئے تو ایسے فض ہے مہت کرجس سے جدانہ ہوتا پڑے 'اور ایسا محبوب صرف اللہ تعالی ی ہو سکتا ہے جم مجمی جدانہ ہوگا 'اور ایسے شئے سے محبت نہ کرجے ہرجال میں تھے سے جدا ہوتا ہے 'اور وہ دنیا ہے 'اگر تو نے دنیا ہے مجبت کی تو تھے اللہ سے ملتا پند نہیں ہوگا 'ای طرح تیری موت اس مال پر ہوگی جے تو پر اسمحتا ہوگا 'اور موت کی وجہ سے تیما تعلق تیرے مجبوب سے منتقع ہوجائے گا۔

پر مجب کی بدائی ہے ای قدر تکلیف ہوتی ہے جس قدرول میں انس اور مجت ہوتی ہے " بیے دنیا میر ہے "اوروہ اس ہے انوس بھی ہے فا ہر ہے اس فض کی ہہ نبست دنیا کی جدائی ہے زوادہ تکلیف اور دروہ و گا جس کے پاس دنیا مرحودی میں ہے "اگرچہ دہ اس کی طلب پر حریص ہے۔ اس تفسیل ہے ہمارا یہ مطلوب انچی طرح واضح ہو چکا ہے کہ فقری اشرف وافضل "اور تمام تلوق کے لئے میں ایک قریہ کہ کو مان اکر ہما کی مان مرحودی اکر می کا فعا صفرت ما کہ فتر اور اور مراکین مار ہو کہ دان کے زدیک مال کا وجود اور عدم ددنوں برابر ہیں۔ یہ فتا زیادتی کا باعث بنتی ہے "ایک قریہ کی کا فعا صفرت ما کہ فتر اور اور مراکین کی دھائیں ماصل ہوتی ہیں "اور ان کی ہمیس عہادت میں تجمع رکنے کا شرف ماصل ہوتی ہے در مراموق ہے مسلم کی باسکتا ہے کہ اور کو قدر ضورت ہی مفلس ہو" ایسے ہی فقر خرج و سکتا ہے جب کہ آدی ضورت کی بلار دن کی مرا سے بھا ہم کہ و جائے "اس فقر میں کو کر و معمیت میں برنہ کرے "اگر اس فقر میں جتا کے دور اس حیات کو کفر و معمیت میں برنہ کرے "اگر اس فقر میں جتا کے دور اس حیات کو کفر و معمیت میں برنہ کرے "اگر اس فقر میں جتا ہو کہ وہ فیص مرجائے قریب ہات کہ ہو اور اس ایک کام کے سوا اس کے باس و در اکونی کام نہ ہو" دور میں طرف ایک ایسا فتی ہو جے مال کی حرص اس کے حق میں نوادہ بھر ہے "اور اس ایک کام کے سوا اس کے باس و در اکونی کام نہ ہو" دور میں طرف ایک ایسا فتی ہو جے مال کی حرص اس کی میں ہوتا حریب ملاب میں مشخول ہو" اور اس کی مواس کی مواس کے میں اس فقر کی ہوتا حریب میں میں کرنا ہے "ان دونوں کو اللہ توالی ہے اس قدر و در می مواس کے نہ ہو تھے کہ ان دونوں کو اللہ توالی ہے اس قدر و در می مواس کے نہ ہوتے تکایف محس کریں گار در می ہوگا ہو گار و کی کہ ہوگا۔

حالت فقر میں فقیر کے آداب فقیر کے لئے بچر باطنی اور پچر ظاہری آداب ہیں ان کا تعلق اس کے افعال ہے ہی ہے اور لوگوں کے ساتھ اجتاع اور فا المت ہے ہی ہر فقیر کے لئے ضوری ہے کہ وہ ان آداب کی رعابت کرے۔

باطنی آداب : باطن کا ادب یہ ہے کہ اس حال کو دل سے کموہ نہ جائے ، جس میں اسے جلا کیا گیا ہے ، ایمنی اللہ تعالی کے معلی کو برانہ سمجے اس حیثیت سے کہ وہ اسکا فاصل ہے ، لاس فعل ایمنی فقر کو برا سمجے سکتا ہے ، جیسے بچنے کو الے والا بجینے لگانے کے

عمل کواں لئے براسمتا ہے کہ اس سے تکلیف ہوتی ہے'اس لئے برانیں سمحتا کہ یہ بچیخے لگانے والے کاعمل ہے'یا مجیخے لگانے والابراب الكديسااوقات اس كاحسان مندمو آب يم سع كم درجه ب اور فقيرك لئ اس يرعمل كرنا واجب ب اوراس ے خلاف پر عمل کرنا حرام ہے 'اور فقرے تواب کو ضائع کردیتا ہے۔

سركارود عالم صلى الله عليه وسلم مي اس ارشاد مبارك ي مي معي بين الم

يَامِعُ شَرَ الْفُقَرَاءِاعُطُوُ اللَّهَ الرَّحَنَابِقُلُوْبِكُمْ تَظْفَرُ وَابِثَوَابِ فَقْرِ كُمْ وَالْآفَلا اے كروہ فقراءتم الله كواسين دلول سے رضامتدى دو باكد اسين فقر كا جرو تواب ياؤ ورند ميں۔

اس سے بلند ترورجہ یہ ہے کہ اپنے نظر پر راضی ہو اور اس سے بھی او ٹھاورجہ یہ ہے کہ نظر کا طالب ہو اور اس سے خوش ہو انظر ی طلب اوراسے پاکرخوش ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ وہ مال کی آفات اور اس کے نصابات سے واقف ہو آ ہے اورا سے اللہ تعالی ی ذات پر بورا بحروسا مو آے اور یہ بقین رکھتا ہے کہ اے اس کے سے کارزق ضرور ملے گائد وہ ضرورت سے زیادہ طلب کر آ ہے اور نہ اسے پند کرتا ہے کہ اس کے پاس مقدار ضرورت سے ذائد مال ہو۔ حضرت ملی کرم اللہ وجد ارشاد فرائے ہیں کہ اللہ تعالی فقرے عذاب بھی دیتا ہے اور تواب بھی اگر کسی فقرے تواب دیتا منظور ہوتو اس کی علامات یہ بیں کہ اس کے اخلاق اجھے موتے ہیں وہ اللہ تعالی کی اطاعت کرتا ہے اپنے حال کا حکوہ نہیں کرتا اللہ اللہ اللہ تعالی کا شکر اواکر تاہے کہ اس نے اسے فقیر بنایا اور کسی کو فقر کے ذریعے عذاب دیا جاتا ہے تو اس کی علامات بد ہوتی ہیں کہ وہ بدخلق اور سر خوجو جاتا ہے اسے رب کی اطاحت ترك كرك اس كى نافرانى كرنا ہے اپن مال پر فكور كرنا ہے اللہ تعاتى كے نيلے پر اپن نارا ملكى اور ناپ نديدى كا اظهار كرنا ہے۔ اس سے ابت ہو تا ہے کہ ہر فقیرا چھانیں ہو آ اللہ صرف وہ فقیر قابل تعریف ہو تا ہے جو اپنے فقرر ناراض نہ ہو اللہ خوش ہو ا اوراس کے تمرات پر معلمتن ہو۔ یہ قول مصور ہے کہ جب بندے کو دنیا کی کوئی چیز مطاکی جاتی ہے تواس سے کما جاتا ہے کہ اسے تین باتوں کے ساتھ فیول کر معروفیت کرو تردو اور طول حساب

ظاہری آدب

فقیر کوجن فلا ہری آواب کی رعابیت کرنی چاہئیں وہ یہ ہیں کہ کسی کے سامنے دست سوال درا زنہ کرے اپنے فلا ہر کو اچھا رکھے ناكد لوگ ضرورت مند تصورند كريس بمسى سے اسپنے حال كى شكايت ندكرے "نداسينے افلاس كامظا بروكرے بلك جهال تك ممكن مو اے بوشیدہ رکھے 'اوریہ بات می چھیائے کہ میں اپنا فقر بوشیدہ رکھتا ہو۔ مدیث شریف میں ہے :-

رِانَّاللهُ يُحِبُّالُفَقِيْرَ الْمُتَعَقِّفَ أَبِالْعُيَالِ.

الله تعالى سوال ندكر في والما مالدار فقير كودوست ركمتا ب

اليه اوكون كربارك مي الله تعالى كاارشادت : و ر

(پ ۱۷۵ آیت ۲۷۳)

ناواقف ان کوتو محر خیال کر اے ان کے سوال سے نیخے کی وجہ ہے۔

حعریت سفیان توری ارشاد فرائے ہیں کہ بھین عمل احتیاج کی مالت میں مخل ہے ایک بررگ فرائے ہیں کہ فقر کی پردہ ہوئی کرنا تیل کا فزاند ہے 'اعمال میں اوب یہ ہے کہ کہی الدار کے سانے اس لئے تواضع اور عاجزی ند کرے کہ وہ صاحب ثروت ے ' ملکہ اس سے اکر کررہے ، حضرت علی کرم اللہ وجبہ کا ارشاد ہے کہ فقیرے لئے ثواب کی رغبت سے الدار کا متواضع ہونا بہت مدہ ہے اور اس سے بھی عدہ تربات یہ ہے کہ فقیر غنی پراللہ کے فعنل پر بھروسہ رکھتے ہوئے تکبر کرے۔ فقیر کا اگر یہ حال ہو توب ایک بلتد درجہ ہے الین اس کا کم سے کم درجہ بیہ ہے کہ نہ اغنیاء کے پاس بیٹے اور نہ انہیں اپنے پاس بٹھانے کی آرزو کرے اطمع و

فرخیرہ کرنے کے تین درجے ۔ پر فرخیرہ کرنے بھی تین درج ہیں ایک درجہ تو یہ ہے کہ ایک دن اور ایک رات کے میں دخیرہ نہر کے نہیں نہ درجہ ہے ، دو سرا درجہ یہ ہی کہ چالیس دوز کے لئے ذخیرہ کرے اس کے بعد کی ترت طول اسل میں داخل ہے ۔ مطاع نے چالیس دن کی بدت کا تعین حضرت مولی علیہ السلام کے واقعے کی دوشی میں کیا ہے اللہ تعالی نے آپ کے لئے چالیس دن کی بدت معین کی اس سے علاء نے یہ مغموم اکالاہے کہ چالیس دن تک ذرور ہے کی توقع کر میں کوئی حمت منس ہے ، یہ منتین کا درجہ ہے ، اور اور اور اور درجہ ہے ، اور اور اور درجہ ہے ، اور تیرا درجہ یہ کہ ایک سال کے لئے ذخیرہ کر سے ، سلام کی تعلق نہیں ہے ، صلاء کی ختا یہ ہے کہ وہ چالیس دن کے گرخیرہ کرلیں ، خواص میں جو لوگ کہ وہ چالیس دن کے گرخیرہ کرلیں ، خواص میں جو لوگ انتہا کی خاص میں ان کی ختا ایک دن ایک دات کے ذخیرہ کرلیں ، خواص میں جو لوگ انتہا کی خاص میں ان کی ختا ایک دن ایک دات کے ذخیرہ کرلیں ، خواص میں خوا اس میں خوا کی ختا ہے ۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سام ای اور ایک کی ختا ہے ۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سام ای اور ایک کی اور ایک کی اور ایک کی دور ایک دن ایک دات کی خزاجن از واج مطمرات کو ملاکر تی تھی جو پالیس دن کی اور ایکن کو ایک دن ایک درجہ میں میک دن ایک دن ایک

بلاطلب عطایا قبول کرنے میں فقیر کے آداب آگر فقیر کے پاس کیں ہے کوئی ہدیہ وفیرہ آئے واسے چاہیے کہ دہ تجول کرنے ہیں اور توجہ دے 'ایک یہ کہ نظم مال کیا ہے ' دو سرے یہ کہ دینے والے کا متعمد کیا ہے ' تیسرے یہ کہ لینے والے کی غرض کیا ہے۔ نفس مال پر توجہ دینے کا مطلب یہ دیکھنا ہے کہ وہ مال طال ذرائع سے حاصل کیا ہوا ہے یا نہیں 'اور تمام شہمات سے خالی ہے تو تعول کرلے ' ورنہ لینے سے منع کردے ' کتاب الحال والحرام میں ہم اس موضوع پر تفسیل سے لکھ بچکے ہیں۔

معلی کی اغراض مال دینے والے کی کئی اغراض ہو سکتی ہیں' ہو سکتا ہے اس نے محض فقیر کا ول خوش کرنے اور اس کی محت عاصل کرنے کے لئے کچھ دیا ہو' یہ ہریہ ہے' یا بہ نیت ثواب دیا ہو یہ صدقہ اور ذکواۃ ہے' یا شہرت' ناموری اور ریا کاری کے

^(1) يدروايت كآب الركوة من مجى گذرى --

لے دیا ہو 'یہ بھی ہوسکا ہے کہ دینے والے کا مقصد محن ریا ہو 'اور یہ بھی ممکن ہے کہ ریا کاری کے ساتھ اس کی دو سری افراض بمی ہوں۔

جال تک مدید کا سوال ہے اس کے تول کرتے میں کوئی مضا کتہ نمیں ہے ، مدید تول کرنا رسول اگرم صلی الله طب الم كى سنت طيبہ ہے ، فين شرط يہ ہے كہ بديد دين من احمان كا پهلو پيش نظرند ہو ، اگر يد معلوم موجائ كر بديد ك بعض اجزاء می احسان ہے تواس قدر اجزاء والی کردے باق تول کرلے ، چانچہ سرکار دد عالم صلی الله علیہ وسلم کی خدمت اقدین تمى اين اورميندها بديد سيش كياكيا "آب يحمى اوري ركوليا اورميندهاوايس كرديا (احمد معلى إن مول) اى طرح مركار ودعاكم صلى الله عليه وسلم سے يہ مجى معتول ہے كہ آپ بعض لوكوں كے بدايا قبول كر ليتے تھے اور بعض لوكوں كے بدايا واپس فرما ديا كُرْتِ عَضْ (ابوداؤد مُرْمَدَى- ابوبررِ فَ) يَكِ مِرْعَثْ بِينَ إِن ارْشَادِ فرايا : لَقَدُهُمَمُنْتُ الْ لَا الْهَبُ الْأَمِنُ قَرْشِي لُوُثُقَفِي الْوَافْصَادِي لُوُدُوسِي.

(تندى-ايوبرية)

مں نے ارادہ کیا ہے کہ میں قرقی ، ثقفی انساری اور دوی کے علاوہ کی سے مربیانہ اول۔ بعض آابين كابحى كى معول رہا ہے، چانچہ فخ موسلى كرياس ايك تھيلى آئى جس ميں بياس ورجم سے آپ نے فرمايا ، ہم سے صلاء نے مدیث بیان کی ہے 'وہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے لفل کرتے ہیں' آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس فض کے پاس بغیر ماسك رزق آئے اوروہ اے لونا دے تو كويا اللہ كولونا آئے (١) اس كے بعد آپ نے تعملى كاس ميں ايك درجم تكال كر ركما الى درجم والى كرديد- حفرت حس بعري مى يد دوايت بيان فرائے تے الين ايك مرتبد كى فض نے ان كى خدمت مين ايك مملى اور خراسان كے بيخ موع باريك كروں كا ايك تعان بيش كيا الله عن كايد بديد وادوا اور فرما يا جو من مي میری جگہ بیٹے اور اس طرح کے بدایا تول کرنے وہ قیامت کے دن اللہ تعالی سے اس مال میں ملا گات کرے گا کہ اس کے پائ برائے نام بھی اجرو تواب نہ ہو گا۔ صرت حن کے اس ارشاد سے یہ فاہت ہو تا ہے کہ مطایا تول کرنے کے پاپ میں مالم اور واعظ كامعالم سخت زب عفرت حن البيخ رفقاء كم بدايا تول كرليا كرتي مع الى طرح حفرت ايرابيم اليتي البيغ ساتميون ے ایک درہم یا دورہم ایک لیا کرتے تے الین اگر کوئی دو سرا فض انسی سیکندل درہم دیاتہ تبول نہ کرتے بعض حطرات کا معمول یہ تفاکہ آگر کوئی دوست اجیں کچھ دیتا تو وہ اس سے فرماتے کہ یہ چڑا ہے پاس رکمو اور یہ دیکمو کہ اب تمارے ول میں میرے کئے کیا جگہ ہے۔ اگریں تمارے زدیک پہلے سے افتل موں وجھ سے کمدویا میں تمارا بدیہ قول کرلوں گا ورندا تکار کر دول گا اور اس کی علامت سے ہے کہ دینے والے پر ہدیہ واپس کرویا گرال گذرے اور قبول کرتے پر خوش ہو اور اسے اپنے اوپر احسان تصور كرے 'أكر بدير لينے والے كويہ علم موجائے كه اس ميں كمي كدر احسان كى آميزش بھى ب قوبديد تول كرنامباح ب لین فترائے صالحین کے زدیک اس طرح کے ہدایا قبل کرنے میں کرامت ہے۔ حقرت بیر فرائے ہیں کہ میں نے سری متلی کے علاوہ کی سے بچھ نتیں انا اس کے ان کے اس کے اٹاکہ میرے زدیک ان کا دید مجے ہے اگر کوئی جزان کے پاس سے جل جاتی تھی تواس پر خوش ہوتے تھے 'اور ہاتی رہتی تھی تو بدول رہا کرتے تھے 'چنانچہ وہ جس بات کو پیند کرتے تھے میں اس پر ان کی مدد كريا تما الك فراساني بحد مال لے كر حفرت جند بغدادى كے پاس آيا اور ان سے درخواست كى كم آب اسے اسے اور فرج كرين عضرت جنيدن فرايا فقراء يس تعتيم كردول كا-انهول فرايا بين يد نمين جابتاك آپ فقراء من تعتيم كرين آپ نے فرمایا میں کب تک ذیرہ رہوں گاکہ اس مال کو اپنے اور صرف کروں اس نے کمامیں یہ کب کتا ہوں کہ آپ یہ مال سزی اور سرک من خرج كريس بلك مفائي اور عمده عمده چيزول مي مرف كريس ، صورت جنيد في حراساني كابديد قبول كرايا ، فراساني في كما بغداد مي

⁽۱) به روایت ان الفاظ می شیر کمی

آپ سے زیادہ کی لے بحد پر احسان نہیں کیا' آپ نے فرمایا تیرے ی جیسے مخص کے بدایا قبول کرنے چاہیں۔

صدقد و زکواۃ معلی کی ایک فرض یہ ہو سکتی ہے کہ وہ واپ کے لئے کا دے ایسا مال صدقہ ہے زکواۃ ہے اگر کوئی فض کی فقیر کوئیں طرح کا مال دیا ہے واسے اپنے مس کی صفات پر نظروالنی چاہیے کہ وہ زکواۃ کا مستحق ہے ایس اگر استحقاق بینی ہے و کوئی مضا کتہ نیس اور مشتہ ہے تو یہ صورت کل شہر میں ہے اس کے احکام ہم کتب الزکواۃ میں بیان کر چکے ہیں اور اگر وہ مال صدقہ ہو اور دینے والا اس کے تدین کے بیش نظردے رہا ہو تو فقیر کو اپنے باطن کی طرف دیکنا چاہیے "اگروہ چھپ کر کوئی ایسا کاناہ کرتا ہے جس کے بارے بی اور اللہ تعالی ایسا کاناہ کرتا ہے جس کے بارے بی اس میں ہو کہ اس کتاہ کا طم معلی کو جو جائے تو وہ اس سے نفرت کر لے لئے اور اللہ تعالی کا تقرب حاصل کر ہے جسے کوئی قض کمی کو کا تقرب حاصل کر ہے کے اور وہ ایسا نہ ہو اس صورت میں اگروہ ہریہ تبول کرے گاتو یہ جائزنہ ہوگا۔

طلب شہرت اور ریا کاری معلی کی ایک فرض یہ ہو سی ہے کہ وہ طلب شہرت ناموری اور ریا کاری کے لئے کسی کو پکھ دے 'اس صورت میں فقیر کو چاہئے کہ اس کا دیا ہوا مال واپس کردے اور اسے اس کے فلا مقصد میں کامیاب نہ ہوئے دے 'اگر قبول کرے گا تو اس کی فرض فاسد پر مدد گار ہونا لازم آئے گا مصرت سفیان قوری کی فدمت میں اگر کوئی ہدیہ پیش کیا جا آتو آپ اس کردیے اور ایس کردیے اور فرائے اگر جھے یہ علم ہونا کہ دیے والے اپنے مطایا کا تذکرہ بطور فخر نمیں کرتے ہیں تو میں قبول کر لیا۔ ایک بزرگ کا بھی معمول تھا 'بعض لوگوں نے انہیں طامت کی 'اور ان کے اس فسل کو اچھا نہیں سمجھا کہ وہ خلوص سے دیے گئے ہزایا در کردیے ہیں 'انہوں نے جواب دیا کہ میں دیے والوں پر منفعت اور ان سے تعلق خاطری بنا پر ایسا کرتا ہوں کیوں کہ وہ مال دے کرد کر کردیے ہیں 'انہوں نے جواب دیا کہ میں دیے والوں پر منفعت اور ان سے تعلق خاطری بنا پر ایسا کرتا ہوں کیوں کہ وہ مال دے کرد کر کر دیے ہیں اس طرح ان کا اجرو قواب ضائع چلا جاتا ہے 'میں نہیں چاہتا کہ ان کا مال ضائع ہو۔

لینے والے کی اغراض لینے والے کو بھی اپنی افراض پر نظرر کھنی چاہیے 'اگر کوئی مخص کچے دے تولینے ہے پہلے یہ دیکنا چاہیے کہ وہ اس کا مختاج ہے یا نہیں 'اگر وہ اس کا مختاج ہو اور ان شہمات و افات سے خالی ہو جن کا ذکر انجی ہوا ہے تواس کا قبول گرنا بھتر ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ۔ ویسے سیست کرتا بھتر ہے نبی اگرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ۔

مَا الْمُعُطِى مَنْ سَعَتِهِ إِعُظَمَّا جُرَامِنَ الْآخِذِ إِنَاكَانَ مُحْتَاجًا - (طرانى - ابن مَر)

وين والا وسعت كم باوجود لين والعس نطاوه اجروالا نس ب أكروه عماج مو-

اك مديث بن فرايا د من المال مِن عَيْرِ مَسُأَلَةٍ وَلاَ إِسْنِشُونٍ فَإِنَّمَا هُوَرِزُقُ سَاقَهُ اللَّهُ مِنْ أَنَاهُ سَنَّ فَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ

ایک روایت میں ہے کہ اے واپی نہ کرے۔ بعض علاء کتے ہیں اگر کمی کو پکے دیا جائے اور وہ نہ لے توایک وقت ایہا آئے گاکہ وہ سوال کرے گا اور اے دیا نہ جائے گا۔ سری سفل حضرت امام احر کے پاس ہدایا جمیعا کرتے تے ایک مرتبہ کوئی ہدیہ جمیعا تو انہوں نے واپی کردیا 'سری سفل نے ان سے فرمایا اے احمد! ہدیہ رو کرنے کی آفت سے ڈرو 'یہ تبول کرنے کی آفت سے سخت تر ہے 'امام صاحب نے فرمایا آپ دوبارہ کمیں 'سری سفلی نے یہ بات پھردو جرائی 'امام صاحب نے فرمایا کہ میں نے آپ کا ہدیاس کے واپی اس کی ضورت نہیں لئے واپی کردیا تھا کہ جرے پاس ایک ماہ کے بقد رغذا موجود تھی 'آپ اسے اپنے پاس رہنے دیں 'جمعے ابھی اس کی ضورت نہیں حرص ہے' ایک ماہ بعد بھیج دین' بعض طماء کتے ہیں کہ ضورت کے باوجود آیا ہوا مال واپس کردیے میں اس کا خطرہ ہے کہ کمیں حرص

من المشبات من جلانه كروا جائد

اگر کسی کو ضرورت سے ذا کد مال مل مہاہ و وہ وہ حال سے خالی نہیں ہے 'یا تو وہ خود اپنے حال میں مشخول ہو 'یا فتراء کا کنیا اور ان کے اخراجات کا ذمہ دار ہو 'اور اسے اپنی نرم مزاتی اور سخاوت کی ہنائی ضرورت میں درج کرتا ہو 'کہنی صورت میں پکھے لیتا محض خواہش لینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہو آ بھر طیار آخرت کا طالب 'اور اس کی راہ کا مسافر ہو 'اس لئے کہ اس صورت میں پکھے لیتا محض خواہش لئس کی انہا جہ ہے اور جو عمل اللہ کے لئے نہیں ہو تا وہ شیطان کے لئے ہو تاہد پھراس لینے کی بھی وہ صورت میں ہیں 'ایک تو یہ کا اعلانے لئے لئے اور دو عمل اللہ کے لئے نہیں کر دے یہ صدیقین کا مقام ہے 'اور لئس پر انتہا کی اعلانے کے اور دو میں انتہا کہ راس لئے کہ اور کس پر انتہا کہ اللہ کو دو ہے مورت یہ ہے کہ نہ لئے 'اکہ مالک کو دو سرے ضرورت مند کو دیوے 'یا خود کے کر کسی الیہ موضوع بھی ذریج بھر کرے 'یا پوشیدہ طور پر کرے۔ کتاب امرار الزکواۃ میں ہم نے اس سلط کے بچر ادکام بیان کے ہیں' وہاں یہ موضوع بھی ذریج بھر آیا ہے کہ اس صورت میں اظہار افضل ہے یا افغامہ وہاں فقر کے بچر ادکام بیان کے ہیں' وہاں یہ موضوع بھی ذریج بھر آیا ہے کہ اس صورت میں اظہار افضل ہے یا افغامہ وہاں فقر کے بچر ادکام بیان کے ہیں' وہ بھی دیو کی میں۔

حضرت الم احمد ابن منبل في سرى معلى كابريه والس كردوا اس كي وجه مرف يد سمى كد النيس اس كي مورت سي سمى کیوں کہ ایک ماہ کی غذا ان کے پاس موجود تھی انہوں نے اپنے لئے یہ صورت پند نہیں کی کہ وہ یہ بدیہ قبول کرلیں اور پر ووسرے مستحقین کودیدیں کول کہ اس میں بہت سے خطرات اور آفات تھیں جب کہ ورع کا تقاضا بہے کہ آدی آفات کے امكانات ے مى احراز كرے اكريہ خيال موك وه شيطان ے الى حفاظت نيس كرسكا اور شيطان ے بچا بوا د شوار ب ك كرمدك ايك مجاور كت بيس كه ميرب پاس چندورا بم تع موس فالله كراست بيس خرج كرن كے لئے محفوظ كرر كے تصد ایک دن میں طواف کررہا تھاکہ ایک فقیری آواز آئی وہ طوانی سے فارغ ہوکر آہسد آہسد یہ کمدرہا تھا اے اللہ تودیم رہا ہے عر بموكا بول او كيد رما بي من شكا بول اس صورت مال من مجي كيامنكورب اب الله! تو ميرب بارب من سب يحد جانيا ب محر نظرانداز کرتاہے واوی کتے ہیں میں نے اس پر نظروالی اس کے جم پر پھٹے پرانے کڑے تھے جن سے جم بھی نہیں چھتا تھا میر نے اپنے دل میں سوچا کہ مجھے ان دراہم کو فرج کرنے کے لئے جو میرے اس ہیں اس سے بمتر موقع شیں مل سکا ، چنانچہ میں نے در تمام دراہم اس کے سامنے پیش کرویے اس نے بانج درہم اٹھالتے اور کھنے لگا کہ یہ جارورہم لباس کے لئے کافی بین اور ایک درہم سے تین دن تک کھانا بینا ہو جائے گا' باتی کی مجھے ضرورت نہیں ہے' چنانچہ وہ درہم اس نے مجھے واپس کردیے ، ووسری شب میر نے اسے دیکھا اس کے بدن پر دو بی چاوریں محیق اس وقت میرے دل میں اس کی طرف سے پچھ بد گانی پیدا ہو کی ا چاتک وہ محض میری طرف متوجہ ہوا اور میرا ہاتھ بکر کر طواف کرنے لگا اس مالت میں ہم نے سات طواف کے 'مارا ہر طواف زمن کے مخلف جوا ہریں سے ایک جو ہر رہو تا تھا'اور وہ جو ہرادارے پاؤل سے مخنوں تک آ جا تا تھا'چنانچہ ہم سونے' چاندی' یا قوت موتی اور کو وفيرو را ح كررے كدو مرے لوكوں كو يتا بھى نيس عل سكا- عركن لكاب تمام فرائ الله تعالى في مطاك بين الكن مير ان میں زمر کرنا موں اور مخلوق کے اتھوں سے لیما پند کرنا موں ' یہ فزائے ہوجہ ہیں اور فتنہ ہیں 'جب کہ لوگوں کے ذریعہ مینجے والا مال رخت اور تعت ہے اس بوری تعمیل کا ماصل یہ ہے کہ اگر جمیں ضورت سے زیادہ کوئی چر ملتی ہے تو وہ تممارے لئے فتنه اور انظاء ہے اللہ تعالی جہیں زائد از ضورت بال دے کرید دیکتا ہے کہ تم اس میں کیا کرتے ہو اورجو بال مقدار ضرورت ك مطابق لملا به وورق ب مهيس رفق اور التلاء يح فرق ب عفلت ند كرني جاسمية الله تعالى كاارشاد ب

ِ اتَّاجَعَلْنَا مَاعُلَى الْأَرْضِ زِيْنَةُلَّهَ الْنَبْلُوُهُمُ أَيُّهُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا.

(پ٥١ر١٣ آيت ١٤)

ہم نے زیمن کی چزوں کو اس لئے باعث روفق بنایا ماکہ ہم لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان بی زیادہ اچھا عمل کون کر آ ہے۔

سركاردد عالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرات بن به لاَحَقَّ لِإِبْنِ اَدَمَ اللَّهِ فِي ثَلَاثِ طَعَامٌ يُقِينُمُ صُلْبَهُ وَثَوْبُ يُوارِ فَى عَوْرَتَهُ وَيَبْتُ يِكُنِهُ ذَ مَا لَا اَنْهُ مُورِدُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِن

فَمَازُ آدَفُهُ وَحِسَابٌ (تذي - عَانُ آبن مَفَانَ)

ابن آدم کا حق صرف تین چزوں میں ہے اتنا کھانا جس سے کرسدھی مدیکے اتنا کیڑا جس سے سر عورت ہواورایدا کرجس میں سکونٹ افتیار کرے اس سے ذائد کا محاسبہ ہوگا۔

ان نصوص کا مطلب سے ہے کہ اگر آدمی ان تینوں چیزوں میں سے بقدر ضرورت لے گاتو ثواب یائے گا اور زیادہ لینے کی صورت ميں أكر الله تعالى كى نافرانى نبيس كر تا تواہينے آپ كو حساب كے لئے پيش كر تا ب اور نافرانى كر تا ہے تو مزا كامستحق قرار ديتا ہے ، امتحان اور آنمائش کی ایک صورت به به که آدمی الله تعالی کی خوهنودی اور اس کے تقرب کے لئے کوئی لذت ترک کرے 'اس کا عرم معم كرے اور آپ للس كو تو أوالے كروه لذت بلا طلب ساف بي كدورت اس كے پاس آئ تاكم إس كى مقل كا امتحان لیا جائے۔اس صورت میں بھر ہی ہے کہ اس لذت ہے یازرہ اس لئے کہ اگر اس نے اپنے نفس کو عمد شکنی کی اجازت دی تو وہ حمد شکنیوں کا عادی بن جائے گا ، مراہ دبانا مشکل موجائے گا اس لئے بھتر می ہے کہ الی لذت کو اپنے سے دور کر دے 'میں زہدے' اور غابت زہریہ ہے کہ وہ لذت لے کر کسی محتاج کو دیدے 'لیکن اس پر صرف صدیقین عی قادر ہیں الیکن آکر کسی مخص کی طبیعت میں جود و سخاء ہو'اوروہ فقراء کے حقوق اداکر نا ہو مسلماء کی جماعت کے طعام دغیرہ کا متکفل ہو تو اپنی ضرورت سے زائد بھی لے سکتا ہے یہ اگرچہ اس کی ضرورت سے زائد ہو گالیکن ان فقراء کی ضرورت سے زائد نہیں ہو گاجن کاوہ کفیل ہے تاہم اس صورت میں مال لے کر خرج کرنے میں سبقت کنی جا ہے اسے بچاکرنہ دیکے ایک دات کے لئے ہمی اپنے پاس ال روكنا فقنے كا ماعث بن سكتا ہے اور آزمائش ميں وال سكتا ہے، شايد ول ميں يد غيال بيدا موجائے كداس مال كو اپنے باس ركمنا چاہیے 'خرج نہ کرنا چاہیے 'بعض لوگوں نے ابتدائو یہ عمد کیا کہ وہ فقراء کی فدمت کریں مے 'اوران کے اخراجات کا فیکفل کریں ھے الیکن بعد میں انہوں نے اے اپنی معیشت 'رہن سمن 'اور کھانے پینے میں توسع کا وسیلہ بنالیا 'اور ہلاکت کے راستہ پر چل برے ، جس مخص کا مقصد رفق اور اس کے ذریعے اجر و ثواب کی طلب ہو وہ اللہ کے ساتھ حسن عن رکھتے ہوئے قرض مجی لے سکتا ہے ، بس شرط رہ ہے کہ وہ اس سلسلے میں خالم بادشاہوں پر بھردعانہ کرے 'بعد میں اگر اللہ تعالی اسے حلال رزق عطا کر دے تو وہ قرض اس میں ہے اوا کرے اور اگر اوا لیکی ہے پہلے مرجائے تو اللہ تعالی اس کی طرف ہے اوا کردے گا اور اس کے قرض خواہ کو راضی کر دے گا'بشرطیکہ وہ اپنے قرض خواہ کی نظر میں تملی کتاب کی طرح ہو' قرض کینے کے لئے انہیں فریب نہ دے' اورنہ جھوٹے وعدے کرے ' بلکہ اپنا حال من وعن بیان کردے ' ماکہ قرض دینے والے سوچ سمجے کراقدام کریں 'ایسے مخص کے قرض کی ادائیگی بیت المال کے ذیعے اوروہ زکواۃ کے اموال سے بھی اواکیا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے :

وَمَنْ قَكِرَ عَلَيْهِ زِزُقُهُ فُلْكُنُفِقُ مِمَّا آتَا هُ اللَّهُ ((پ١٢٨ما آيت ع)

اورجس کی آمنی کم ہواس کو چاہیے کہ اللہ نے بھنااس کو دیا ہے اس میں سے خرج کرے۔
اس آیت کی تغییر میں بعض علاء یہ کتے ہیں کہ اپنے کپڑے فروخت کردے اور بعض یہ کتے ہیں کہ اپنے احتاد پر قرض حاصل کرے ، قرض بھی اللہ تعالیٰ ہی کا عطیہ ہے۔ ایک بزرگ فراتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بعض بندے اپنے مال کے مطابق خرج کرتے ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنے حسن عمن کے مطابق صرف کرتے ہیں۔ ایک بزرگ نے مرف سے پہلے یہ وصیت فرائی کہ ان کا مال اقویاء است سے مادو اللہ اللہ کا اللہ تعالیٰ پر تو کل کرتے ہیں اس میاء ہے مرادو الوگ ہیں جو اللہ پر حسن عمن رکھے ہیں اور اغنیاء وہ ہیں جو صرف اللہ کے ہو کردہ کئے ہیں۔

یہ ہیں ہدایا اور صد قات وغیرہ قبول کرنے کی شرائط ویے والے اور لئے والے کے آواب اور مال کی مقدار یہاں یہ امر بھی کائل ذکر ہے کہ جو مال طے اسے یہ نہ سجے کہ معلی نے دیا ہے 'بکہ یہ سجے کہ اس مال کا عطا کرنے والا اللہ ہے ' معلی صرف واسطہ ہے ' اور دینے کے لئے منحرکیا گیا ہے ' کہ منحرکیا گیا ہے ' کہ اس کر دوا گی ' ارادے اور احتفادات مسلط کے گئے ہیں اس لئے وہ دینے پر جو کیا ' اور حمدہ عمدہ کھانے ' جور ہے ' حضرت شیق بلی کا واقعہ ہے ' کی مخص نے ان کو ان کے بچاس دفتاء مسیت کھانے پر دو کیا ' اور حمدہ عمدہ کھانے نہوائے ' اور دوست اجتمام کیا' جب تمام عممان دستر خوان پر بیٹے گئے ' اور کھانا چی دیا گیا تو شیق بلی ہے دوست سے فرمایا کہ جس مخص نے دوست کی ہے اس کا خیال ہے کہ کھانا جس نے تیار کیا ہے ' اور جس نے سامنے رکھا ہے ' جو مخص میرے اس خیال سے انفاق نمیں کر آ اس کے لئے خیرا کھانا حرام ہے ' یہ س کر ان کے تمام مریدین کھانا چھوڑ کر چلے میں مرف میں مرف کیا ' انہوں نے کہا کہ جس ان کہ خوان باتی دو جوان باتی دو گیا جو در ج جس ان سے کم تھا، میران نے شیق سے دریافت کیا کہ آپ نے ایک کا انہوں نے کہا کہ جس ان کہ اس کی بارگاہ جس عرض کیا ' یا اللہ ! آپ نے دیرا رزق بی اس انہا ہی کہ جس انہوں ' ان کہ جس انہوں نگا کہ دوستوں کے سامنے انہوں گیا ہوں نگا کہ دوستوں کے سامنے ایس کہا کہ کی بارگاہ جس عرض کیا ' یا انہوں نگا کہ جس انہوں انہوں جس کے کہا کہ انہوں جس انہوں بیا کہا کہ کہ جس انہوں بیا ہوں نگا کہ کہ جس انہوں کا کہ اس بھانے انہیں تو اب حاصل ہو جائے۔ بسرحال آگر کسی فقیر کو انڈ کے کسی بیدے کے در لید آئی کے طاق اسے بندے کی عطانہ سمجے ' بلکہ یہ احتماد کرے کہ انڈ تعالی نے اس کام کے لئے اسے منز کیا ہے۔

بلا ضرورت سوال کی حرمت اور سوال کے سلسلے میں فقیر مضطرکے آواب جانا چاہیے کہ سوال کے سلسلے میں بہت می دوار کے سلسلے میں فقیر مضطرکے آواب جائی ہوئی گیا ہے 'ووسری طرف میں بہت می دوارد ہیں جن میں سوال کی اجازت ہے۔ چنانچہ رسول آگرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں :۔ بعض احادیث ایس بیار کے فی قر کو کے اعتمالی فرکوس۔ (ابوداؤد۔ حسین ابن علی)

مانتے والے کاایک حق ہے اگرچہ وہ کھوٹے پر سوار ہو کر آئے۔

ایک جکه ارشاد فرمایا 💴

رُخُواالسَّائِلَ وَلُوبِطِلْفِ مُحْتَرَقِ ﴿ ابوداوَد عَنَى اللَّه ام مِن) ما كُل كوبناؤ الرجه جلى موكى كرى دے كر بنانا يزے۔

ان دونوں روا توں سے اجازت فاہت ہوتی ہے 'اس لئے کہ اگر سوال مطلقاً حرام ہوتا و دیے والے کو ہر گردیے کی اجازت نہ دی جاتی کیوں کہ حرمت پر اعانت بھی حرام ہے 'اس سے فاہت ہوا کہ سوال اصلاً حرام ہے 'صرف ضرورت 'یا اہم حاجت کی ہنا پُر اس کی اجازت مہیں دی جاسخے۔ سوال کے اصلاً حرام ہونے کی اجازت مہیں دی جاسخے۔ سوال کے اصلاً حرام ہونے کی اجازت مہیں دی جاسخے۔ سوال کے اصلاً حرام ہونے کی مائل مسئول کے صاحف اپنے نقر کا اظہار کرتا ہے 'اور یہ فکایت کرتا ہے کہ بھی اللہ کی فکایت کرتا ہی کہ مائل مسئول کے صاحف اپنے نقر کا اظہار کرتا ہے 'اور یہ فکایت کرتا ہے کہ بھی اللہ کی فتین نمایت کم ہیں 'جس طرح کوئی فلام اپنے آقا کے علاوہ کسی دو سرے فتین ہے کہ مائل ہے تو یہ اس کے آقا کی قوابین ہوتی ہے 'اس طرح بندہ کا اپنے موالی کے علاوہ کسی دو سرے کے مائل ہے اور کسی دو سرے کے مائل کی جائے ہی باری تعالیٰ کی باری تعالیٰ کے مائے کی مائل کا اپنے نفس کو ذلیل کرنا ہے 'اور می مسلمان کے ہوئر نہیں کہ وہ اپنے فتی میں اس کی عرب ہے 'ائی قران نوا ہیں 'اس کے ان کے مائے بل مورت کے دو ہو وہ مون اللہ تعالیٰ کے ساخ ذلیل اور رسوا ہو 'اس میں اس کی عرب ہے 'ائی تمام افراوانیائی اس کی طرح بندگان خوا ہیں 'اس لئے ان کے ساخ بلا ضورت کے ذور کو ذلیل کرنا جائز نہیں سوال کرنے میں سائل کے لئے مسئول کے مقابلے میں جو ذات ہو وہ کسی پر جفی نہیں ہوں کہ میں مورث دیکھ کو دو وہ دو اپنے بھیں او قات مسئول کو تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے 'مروری نہیں کہ سائل مسئول کے تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے 'مروری نہیں کہ سائل میں مائل میں سائل کو تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے 'مروری نہیں کہ سائل میں مائل کے سامنا کرنا چائز کی کی مائل کی سامنا کرنا چائز کی کو دو مورف کی کے مسئول کو تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہو 'میں کہ سائل میں کہ سائل میں دوروں نہیں کہ سائل کی سائل کی خوروں نہیں کہ سائل میکوں کے سامنا کرنا چائز کی کو دوروں نہیں کہ سائل کی سامنا کرنا چائز کی کو دوروں نہیں کہ کی دوروں نہیں کو دوروں نہیں کو دوروں نہیں کو دوروں نہیں کی سائل کے دوروں نہیں کی دوروں نہیں کو دوروں نہیں کی دوروں نہیں کی دوروں کرنا چائز کی دوروں کی

بخوشی اس کی ضرورت بوری کرنے کے لئے تیار ہوجائے ہو سکتا ہے دول سے نہ چاہتا ہو 'اور سائل کی شرم' خون یا اپنی ریا کی دجہ سے دینے پر مجبور ہو جائے اس صورت میں اگر مسئول نے مجھ دیا تو وہ حوام ہے 'نددینے کی صورت میں اسے ندامت ہوتی ہے اوروہ است ول میں یہ سوچ کرانیت محسوس کرتا ہے کہ خواہ مخواہ اسے بخیل کما جائے گا'اس پھارے کو دینے میں مال کا نقصان برداشت كرناير تاب اورند دييز ميل جاه كا- دونول بي صورتيل تكليف كاباحث بين اور سمى مسلمان كوبلا ضورت ايزا پنجاني حرام

بسرحال سوال کرنے میں میہ تین برائیاں ہیں "آپ ان تیوں برائیوں کی روشنی میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشادمبارک کے معنی بخیل سجو سکتے ہیں۔ فرمایا 🗽

مَسُالْتُالنَّاسِ مِنَ الْفَوْآحِشِ مَا اَحَلَّ مِنَ الْفَوَاحِشِ (١) لوگول سے مانکنا بوا گناہ ہے اور بوے گناہوں میں سے صرف می گناہ جائز ہے۔

آپ نے اس کا نام فاحشہ رکھا ہے 'جس کے معنی ہیں گناہ کبیرہ 'اور کبائرطلا ضرورت مباح نہیں ہیں 'جیسے شراب پینا اس فخص ك لئے جائزے جس كے علق ميں لقمہ الك جائے اور آھے شراب كے علاوہ كوئى چزينے كے لئے ند طے۔ ايك مديث ميں ہے۔ آپ نے ارشاد فرما 🚅

مَنْ سَالَ عَنْ غِنتَى فَإِنَّمَا يَسْتَكُثِرُ مِنْ جُمُرِجَهَنَّمَ (ابوداؤد-ابن حبان-سل ابن حنظليه)

جو مخص توجمری کے باوجود سوال کر آئے دہ جنم کے انگارے اسے لئے نیا وہ کر آہے۔

ایک مدیث می ہے آپ نے ارشاد فرمایا :

وَمَنِ سَأَلُ وَلَهُ مَا يُغْنِيُو جَاءَيَوُمَ الْقِيامَةِ وَوَجُهُهُ عَظَمْ يَتَقَعْفَعُ وَلَيْسَ عَلَيْهِ كَنْحَيُّهِ (امحابِ السن ـ ابن مسعودٌ

جو مض ختا کے باوجود سوال کر ماہے وہ قیامت کے روز اس مال میں آئے گاکہ اس کا چرو ایک ہلتی ہوئی

ہڈی ہو گااور اس پر گوشت نہیں ہو گا۔

ایک موایت میں یہ الفاظ میں "گانت مسلاً الله خکوشا و ککو حافی و جُهد" اس کا سوال اس کے چربے پر خراشوں کا نشان اور داغ ہوگا۔ ان روایات سے سوال کی قطعی حرمت اور ممانعت قابت ہوتی ہے۔ روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے پکے لوگوں کو مسلمان کیا اور ان سے سمع و طاحت پر بیعت لی اس ممن میں آپ نے ارشاد فرمایا :

لاتساكوا النَّاسَ شَيْا (ملم - عوف ابن مالك) لوگول سے کچھ مت مانگنا۔

متعدد روایات سے ابت ہے کہ انخضرت صلی الله علیہ وسلم نے محابہ کرام کو محفف افتیار کرنے لینی سوال سے باز رہنے ک تلقین فرائی چنانچہ ایک مرتبہ آپ نے سوال سے منع کرتے ہوئے ارشاد فرایا :

مَنْ سَّالُنَا اَعْطِينَا أَمُومَنِ اسْتَغْنِي أَغْنَا اللَّهُ وَمَنْ لَمْ يَسْأَلُنَا فَهُو ٱحَبَّ الْكِينَا۔

(ابن الى الدنيا- ابوسعيد الحدري)

جوہم سے ماتلے گاہم اسے دیں مے اور جو استغناء کرے گا اللہ اسے مستنی بنا دے گا اور جو ہم سے نہیں ماتنے گاوہ ہمیں زیادہ تحبوب ہوگا۔

⁽۱) په روايت مجمعه نبيل لي۔

ايك مديث من ارشاد فرايا نه استنففوا عن النّاس وَمَاقَلٌ مِنَ السَّوَالِ فَهُوَ حَيْرٌ. د د دارا الله أنه ما ما الله

(بزار طبرانی-آبن عباس)

لوگوں سے سوال مت کرو 'سوال بیتنا کم ہوا تفاق بمتر ہے۔ دو من کا تاریخ سال میں تاریخ کا ماجو کا اور کا فیار کی سال کے ماری میں

اوگوں نے عرض کیا آپ ہے سوال کریں تو اس کا عظم کیا ہے؟ فرمایا مجھ سے بھی سوال کم کرنا بھتر ہے۔

حضرت عرائے نماز مغرب کے بعد ایک فخص کو آواز لگاتے سنا اس نے فرمایا اگر حضرت عمر كالك اجم اقدام: اس كى قوم كاكون فخص اسے كمانا كملا سكے تو برسرے و چنانچر ايك فخص نے اسے كمانا كملا ديا "آپ نے دوبارہ اس كى آوازسى" لوگوں نے زمایا میں نے تم سے کما تھا اسے کھانا کھلا دو ایک مخص نے عرض کیا میں نے آپ کے عظم کی تعمیل میں اسے کھانا کھلا دیا ہے' آپ نے سائل کو بلایا ' دیکھا تو اس کی جھ ٹی روٹیوں سے بحری ہوئی تھی' آپ نے فرایا تو سائل نہیں تاجر ہے' محراس کی جمولی اور تمام روٹیاں صدقے کے اونوں کے آھے ڈال دیں اور اس کی درہ نے خبرلی اور فرمایا آئندہ یہ حرکت مت کرنا۔ اس ے ثابت ہوا کہ بلا ضرورت سوال کرنا طم ہے اگر سوال حرام نہ ہو یا تو آپ مجی سائل کو زو و کوپ نہ کرتے اور نہ اس کی روٹیاں چھین کراونٹوں کو کھلاتے 'یہاں بعض ضعیف کم عقل 'اور ٹھٹ نظر نقہاء حضرت عرشے اس موقف پر تنقید کرسکتے ہیں 'اور كمد كتي بين كديماديب كے لئے سائل كومارنا مجے موسكتا ہے 'سياس مصالح كے لئے شريعت نے اس كى اجازت دى ہے 'كيكن اس کا ال چینتا ایک مادان ہے اور شریعت نے اس طرح کے مادان وصول کرنے کی اجازت نہیں دی ہے 'ان فقهاء کو بداشکال ان کی کم علمی کے باعث ہو سکتا ہے' درنہ حضرت عمر کا حققہ اتنا عمیق'اور علم اتنا دسیجے ہے کہ تمام فقهاء مل کرمجی ان کی گرد کو نہیں پہنچ سکتے' آپ کو جس قدر دین الهی کے اسرا و رموز اور بندگان خدا کی مصالح کاعلم تھا اتناعلم انسیں کماں ہو سکتا ہے 'کیا حضرت عمر کو معلوم نہیں تھا کہ کسی کا مال منبط کرنا اور آوان لینا جائز نہیں ہے ایقینا آپ شریعت کے اس تھم سے واقف تھے اس کے باوجود آپ نے سائل کی روٹیاں منبط کرلیں اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اسے سوال سے مستنتی پایا اور اچھی طرح محقیق کرے سے بات جان لی کہ جن لوگوں نے اسے کمانا روا ہے یہ سمجھ کردیا ہے کہ وہ مختاج ہے حالا تکدوہ کی نمیں بول رہا تھا اسکامطلب یہ ہوا کہ اس مخص نے فریب دے کرمال حاصل کیا تھا اور فریب دے کر حاصل کیا جانے والا ملک نہیں بن سکتا ' پھر کیوں کہ وہ روٹیاں مختلف محمروں سے حاصل کی منی تعین اور یہ اندازہ کرنا مشکل تھا کہ کون سی مدنی کس کے گھری ہے اس لئے یہ مال لاوارث تعمرا 'اورایسے مال کا اہل اسلام کی مصالح میں خرج کرنا واجب ہے 'زکواۃ کے اونوں کی غذا اسلام کے مصالح میں سے ہے 'اس لئے معرت عمر نے وہ روٹیاں اس ساکل سے لے کر زکواۃ کے اونٹوں کے سامنے وال دیں۔ سائل نے اپی ضرورت کے اظہار میں گذب بیانی کی تنی۔ اس کی مثال ایس ہے جیسے کوئی مخص یہ جمونا وعویٰ کرے کہ میں حضرت علی کی اولاد ہو اور لوگ اسے پچھ مال دیدیں اس صورت میں وہ مال اس کی ملکت میں نہیں آ آ اس طرح وہ صونی مجی ان عطایا کا مالک نہیں بنتا جواسے نیک ویدار اور متل سجے کر ديد جاتے ہيں جب كدوه باطن ميں ايا نيس موتا ايسے لوكوں كو مال لينا حرام ب اورجو مال جس سے ليا مواسے واپس كرنا واجب ہے ، حضرت عمر کے اسووے اس مسئلے کاعلم ہوا ہے ، بہت ہے فقها واس مسئلے ہے وا تغیت نہیں رکھے 'اور اپن جمالت کے باعث حفرت عمر کے اس اقدام پر شک کرتے ہیں۔

ضرورت کے لئے سوال کی اباحت بیا کہ بیان کیا گیا ہے کہ سوال مرف ضرورت کے لئے مباح ہے۔ یمال یہ جانا چاہیے کہ یا تو آدی کمی چزی طرف معظر ہو آئے 'یا اس چزی اے شدید حاجت ہوتی ہے 'یا خفیف ہوتی ہے 'یا بالکل نہیں ہوتی' اور پورے طور پر مستغنی ہو آئے 'یہ چار صور تی ہیں۔ اب ہم انہیں الگ الگ بیان کرتے ہیں 'اضطرار کی صورت یہ ہے کہ کوئی اس قدر بموكا بوك أكر كمانا ميسرند بوتوبلاك بوجائيا ياريز جائے اس قدر كرت ندر كمنا بوك بدن دهاني سكال صورت میں سوال کرنا جائز ہے بشرطیکہ تمام شرائط پائی جائیں عثلاً یہ کہ جس چڑکے بارے میں سوال کیا جائے وہ مباح ہو،جس سے سوال کیا جائے دہ دل سے رامنی مو اور سوال کرنے والا اکتباب سے عاجز مو اس لئے کہ اگر کوئی محض کب برقدرت رکھتا مو اس كے لئے سوال كرنا جائز نسيں ہے الليد كه تخصيل علم ميں مضغول مو اور علم كى طلب في اسكے تمام اوقات محمر لئے مول ،جو منص لکمنا جانتا ہووہ کتابت کے ذریعے کمانے پر قادرہ مستعنی وہ ہے جو ایسی چیز استقے جس کی ایک مثل یا کئی حش اس کے پاس مول مثلاً کوئی مخص ایک روپید ماسکے اور اس کے پاس ایک روپیدیا کی روپ موجود موں سر سوال مجی قطعی طور پر حرام ہے ،جمال تک ان دونوں صورتوں کا سوال ہے ان کی حرمت بالکل واضح ہے۔ جس مخص کی حاجت اہم ہے اس کی مثال انہی ہے ہیے کوئی هیم مریش ہو' وہ دوا کی احتیاج رکھتا ہو' اور بیا احتیاج الی ہو کہ اگر نہ طے تو زیادہ خونی نہیں' لیکن مجھ نے خوف ضورے'یا کوئی مخص ہے جس نے جس پین رکھا ہو لیکن اس کے پاس سردی سے بچاؤ کے لئے قینس نہ ہو اسے خال بھتے میں سردی افت دی ہے الیان خطرناک مد تک نہیں ای طرح وہ مخص مجی جو کرائے کے لئے پیپوں کا سوال کرے الا لک اگر وہ جاہے تو اتنا فاصله پدل چل کر بھی ملے کرسکتا ہے آگرچہ اس میں مشعب ہے الین اتی نمیں کہ بداشت نہ کی جاسے آگر اس طرح کی حاجتیں مول توان میں بھی سوال کرنے کی مخبائش ہے الیکن مبر کرنا زیادہ بھترہے سوال کرنے سے ترک اولی لازم آیا ہے اگر کوئی مخص ائی ماجت میں سچاہے تو اس کے سوال کو کموہ نہیں کما جائے گا مثلاً الروہ یہ کے کہ میرے بینے کی قیص نہیں ہے اور جھے مردي تكيف دي ب أكرچه من اس برداشت كرسكا مول الكن برداشت كرف كامل مشقت طلب ب واس كي تعديق كي جائے گی اور اس کی صدافت اس کے سوال کا کفارہ بن جائے گی۔ معمولی حاجت کی سٹال یہ ہے کہ کوئی فض کیمس کا سوال کرنے اکد اے اپنے پوئد زدہ کیڑوں کے اور پن لیا کرے اور لوگوں سے اپنی خشہ حالی چمپا سکے اکمی مخص کے پاس موثی موجود ہے اوروہ سالن کے لئے سوال کرے ایا اس قدر کرایہ کی رقم موجود ہے کہ گدھے پر بیٹر کرا بی منول تک پنج سکتا ہے الیکن جاری پہنچ ك لي محوث ك كرائ كاسوال كرك الكرايدي رقم موجود ب محر محمل وفيروك للقد سوال كرك ارام سے سزكر سك یہ تمام ماجیس معمولی میں اگر کوئی مض ای ان ماجوں کو مع من میان نس کر آ اور مستول کو فریب میں جالا کر آ ہے آئی قطعا حرام ہے اور اگر فلط بیانی نمیں کر آ فریب نمیں دیتا محرفہ کورہ بالا تین برائیاں پائی جاتی بیں لینی باری تعالی کی شکایت اپنی تدلیل اور مستول کی تکلیف اس صورت میں بھی سوال حرام ہے میوں کہ یہ حاجتیں اتنی شدید جمیں ہیں کہ ان کی وجہ سے ذکورہ امور مباح كرديد جائي الكن أكر فريب نه مو اور تدكوره فرابول س بهى كوئى فرانى نديائى جائے وكرابت كے ساتھ سوال كرنے کی اجازت دی جا^{سک}ت ہے۔

سوال کوفد کورہ بالا عیوب سے محفوظ رکھنے کا طریقہ یہاں یہ سوال پر اہو تا ہے کہ سوال کو نہ کورہ بالا تین ٹر ابیول سے محفوظ رکھنے کا طریقہ سے محفوظ رکھنے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالی کے دیاری تعالی کے دیکا ازالہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ جو اللہ تعالی کے لئے دیرکا اظہار کرے ' گلوق ہے استفتاء برتے 'اور کسی مختاج کی طرح دست سوال درازنہ کرے ' بلکہ یہ کے کہ جو کچھ میرے پاس ہے میں اس کی موجودگی میں مستفتی ہوں 'کین میرے نئس کی رفونت جو سے ایک ایسے کپڑے کا مطالبہ کرتی ہے جے میں اپنے موجودہ لباس کے اور پس سکوں' طالا تکہ یہ کپڑا ضرورت سے زائد ہوگا' یہ صرف نفس کی فضولیات میں ہے ہاس کے طرح مالی گئا ہے نہ سوال دیا ہے تا کہ اور بو پکھا اے نفس کی دکا ہے بن جائے گا کہ وہ قائع ہے 'اور جو پکھا اے میسرے اس پر میں کرتا۔ ذات کی ٹر ابی اس طرح دور کی جا کتی ہے کہ ہر کس و تاکس سے سوال نہ کرے ' بلکہ اپنے باپ 'دوست یا کسی ایسے قربی مزیز سے مائے جس کے بارے میں یہ لیسی ہو کہ وہ اپنی نظروں سے عہیں گرائے گا'اورنہ سوال کرنے کے باعث اسے حقیر شربی مزیز سے مائے جس کے باحث اسے حقیر سے گا' یا کسی ایسے ساوت پیشہ مختص سے سوال کرے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر سمجھ گا' یا کسی ایسے ساوت پیشہ مختص سے سوال کرے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر سمجھ گا' یا کسی ایسے ساوت پیشہ مختاب سوال کرے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر سمجھ گا' یا کسی ایسے ساوت پیشہ میں سے سوال کرے جس نے اپنی تمام دولت اس طرح کے بیش قیت کاموں کے لئے وقف کر

رکی ہو جولوگوں کی حاجت پر آری کرکے خوش ہو تا ہو' اور حاجتمندوں کا اپنی ذات پر احسان سمجتا ہو کہ وہ اس کے مطایا تبول کر لیتے ہیں ' ذلت اپنی ووصور تول ہیں ساقط ہو سکتی ہے 'کیول کہ ان دولوں صور تول ہیں احسان نہیں ہے ' احسان جہاں ہو تا ہے وہاں ذلت پائی جاتی ہے۔ ایڈا سے بچنے کا طریقہ سے ہے کہ اپنا سوال کسی متعین فض سے نہ کرے ' بلکہ اپنا حال سب کو سنا دے ' سننے والوں میں جو فضی بھی نیک دل اور صاحب سام ہو گا وہ اعاث پر سبقت کرے گا' این مجل میں کسی متعین فرد کی طرف نگاہ بھی نہ اٹھائے ورنہ نہ دینے پر وہ بدف طامت ہے گا' اور دل ہی دل میں عقت محسوس کرے گا' یا دینے پر مجور ہو گا اور ایڈا پائے گا۔ اور اگر کسی وجہ سے محض متعین سے ہی ما نگنا پڑ جائے تو اس کے نام کی صراحت نہ کرے بلکہ کنا بیٹہ گرہ دے' تاکہ اگر وہ تغافل بر تنا کی علامت ہوگی کہ وہ دینے پر خوش ہے' طالا نکہ وہ جاہتا تو جاہتا تو برت سکے 'اگر دینے والا اس صورت میں دے گا تو یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ وہ دینے پر خوش ہے' طالا نکہ وہ جاہتا تو اس کا سوال نظرانداز بھی کر سکتا تھا۔ بہتر یہ ہے کہ کسی ایسے قض سے سوال کرے جے انکار کرنے پر خوش ہے' اس کے کہ کسی ایسے قض سے سوال کرے جے انکار کرنے پر شرمندگی نہ ہو' اس کے کہ شرمندگی سے بھی اذب ہوتی ہے۔

ایک اعتراض کاجواب یمان تم یہ اعتراض کد کے کہ جب دینے والا دیتا ہے تو اس سے یہ سمجھ میں آیا ہے کہ وہ مخض فلا ہر میں دینے پر رامنی ہے اور شریعت میں فلا ہر کا اعتبار ہو تا ہے 'جیسا کہ مدیث شریف میں ہے :۔

إِنَّمُ الْحُكُمُ الطَّاهِرِ وَاللَّهُ يَتَوَلَّى السَّرَائِرُ (١) مِن فَا مِن عَمْ لِكَا آمِن المَّن كَالك الله تعالى ع

اس کا جواب یہ ہے کہ ملا ہر رہ محم لگانا خصوات کے باب میں قاضیوں کی ضرورت ہے اس لئے کہ وہ باطنی امور پر اور قرائن احوال پر نظر کرکے فیصلہ کرنے پر قادر نہیں ہوتے ، چنانچہ وہ لوگ مجبورا زبانی قول کے طاہر پر محم لگا دیتے ہیں ، حالا تکہ زبان ہدا او قات ول کی صبح ترجمانی نہیں کرتی ، لیکن ضرور اس پر مجبور کرتی ہے کہ زبان کا اخبار کیا جائے ، اور زیر بحث معاملہ بندے اور اس کے خالق کے درمیان ہے ، وہی اس معالمے میں حاکم الحاکمین ہے ، ول اس کے نزویک ایسے ہیں جسے دنیاوی حکام کے نزدیک زبانیں ، لینی وہ دلوں کا اعتبار کرتا ہے ، اور دنیا کے حکام زبانوں پر احتاد کرتے ہیں ، اس لئے تم اس طرح کے معاملات میں صرف اپنے ول کو شؤلو ، اگرچہ مفتیان کرام خمیس نوی دیدیں ، تم دل کے نوی پر عمل کرد ، مفتی قاضی اور سلطان کو پر حانے والے ہیں تاکہ وہ عالم کا امرے رہنے والوں پر محم کریں ، دلوں کے مفتی علائے آ خرت ہیں جس طرح فید کے فتوں سے دنیا کے بادشاہ کی کرفت سے نجات ملی مرح علمات آ خرت کے فتوں سے آخرت کے شہنشاہ کی کارے نجات حاصل ہوتی ہے۔

خلاصہ بیہ ہے کہ اگرتم نے کمی سے کوئی چزاس طرح عاصل کہ ہے کہ وہ ول سے دیے پر راضی نمیں تعاق نیما بینہ اور بین اللہ اس کا مالک نمیں ہے گا الی چزکا مالک کو لوٹا ویٹا واجب ہے اور آگر دیے والا واپس لینے میں نفت محسوس کرے 'اور واپس نہ لے تو اس کا مالک نمیں ہے گا کہ اپنی ذمہ واری سے سیکدوش ہوجائے 'اور آگر وہ تو اس مالیت کی کوئی چڑاس کی دی ہوئی چڑے موش میں ہدیہ کروٹی چاہیے 'اکد اپنی ذمہ واری سے سیکدوش ہوجائے 'اور آگر وہ

⁽۱) اس کامل محص دس لی۔

ہر یہ بھی قبول نہ کرے تو اس کے درثاء کو دیدے 'اگر اس نے وہ چیز واپس نہیں کی اور اس کے قبضے میں ضائع ہو گئی تو نیما بینہ و بین اللہ اس کا ضامن ہوگا'اور اس میں تقرف کرنے اور سوال کے ذریعے مسئول کو اذمت پڑچانے کا محرم قرار دیا جائے گا۔

اگرتم بيد كوكديد ايك بالمنى معالمه ب اوراس برمطلع بونانهايت د شوارب اس صورت مين نجات كيے ماصل كى جائے گى ا عام طور پر کینے والا می سجمتا ہے کہ دینے والے نے ول کی رضامندی کے ساتھ ویا ہے 'جب کہ وہ دل میں راضی نہیں ہو پا۔اس کا جواب سے کہ متقین نے اس لئے سوال سے ممل اجتناب کیا ہے ، وہ کمی سے قلعا کوئی چرز قبول نہیں کرتے ، چنانچہ معرت بشرکا کی کاہدیہ بھی قبول نہیں کرتے تھے ' صرف سری متعلی اس سے مشتنیٰ تھے 'اور ان کے ہدایا بھی اس یقین کے بعد قبول کرتے تھے کہ وہ اپنے تینے سے مال نکلنے پر خوش ہوتے ہیں 'اصادیث میں مخت کے ساتھ سوال کرنے سے منع کیا گیا ہے 'اور متعنف بنے کی تاكيدكي كئى ہے اس كى وجديمى ہے كه سوال سے مسئول كو آنيت ہوتى ہے اور يه مرف ضورت كے لئے مباح قرار دى مئى ہے اور منرورت سد ہے کہ سائل موت کے قریب پہنچ میا ہو اور اس کے لئے سوال کے سوا بچاؤ کا کوئی راستہ باتی نہ رہاہے 'اور نہ کوئی الیا مخص موجود ہو جو کراہت کے بغیراہے کچے دے سکتا ہو'اور دینے میں انہت محسوس ند کرتا ہو'اس صورت میں سوال مباح ہے ' یہ اباحت الی بی ہے جیسے کسی مضطر کو خزیر اور مردار کا کوشت کھانے کی اجازت دے دی جائے۔ بسرحال سوال نہ کرنا متقین کامعمول رہاہے 'ارباب قلوب میں بعض لوگوں کو اپنی اس بصیرت پر احتاد تھا کہ وہ قرائن احوال پر مطلع ہوجاتے تھے اور دلوں کے احساسات کا اندازہ کرلیا کرتے تھے 'اس لئے وہ حفرات بعض لوگوں کے ہدایا قبول کر لیتے تھے 'اور بعض کے ہدایا واپس کردیتے تے ابعض حفرات ایے بھی تے جو صرف دوستوں سے تبول کرتے تھے اور بعض حفرات دی ہوئی چزیں سے پچے رکھ لیا کرتے تنع اور کھے واپس کردیتے تنع جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ سلم نے محی اور پیرر کو لیا اور میند مالونا دیا اور پیر صورت ان ہدایا میں تھی جو بلا طلب ملا کرتے تھے 'اور کسی کو ماسکتے بغیر پھر دینا رخبت کے بغیر ہو بی شیں سکتا 'لیکن بعض مرتبہ دینے والا طلب جاہ 'حصول شہرت' ریا 'تفاخر یا کمی اور غرض کی محیل کے لئے دیتا ہے اس کئے ارباب قلوب ان امور میں شدید احتیاط كرتے تے اور سوال سے قطعا كريز فرماتے تے مرف دو مواقع پر سوال كرتے تے ايك ضرورت پر جيساك تين انبيائ كرام حفرات سلیمان موئی اور خفر علیم السلام نے سوال کیا اس می شک نتیس کہ ان حفرات نے صرف ان او کوں سے سوال کیاجن ك بأرك ين الهين علم تعاكد وه الهين دين من رغبت ركع بن اور ود سراب تكلفي من اورب تكلفي مرف ووستول اور بھائیوں سے ہوسکتی ہے 'اہل دل اپنے دوستوں اور بھائیوں سے ان کی چڑیں خودی لے لیا کرتے تھے 'مانگنا اور اجازت لیما بھی مروری نہیں سمجھتے تھے اس لئے کہ وہ یہ بات جانے تھے کہ مطلوب ول کی رضا ہے 'زبان سے اظمار نہیں ہے' انہیں یہ بھی یقین تعاكدان كے دوست اس بے تكلفی پر خوش ہوں مے برانہیں مانیں مے 'اور اگریہ احساس ہو تا تعاكد اجازت كے بغير لينے پران كے بعائی ناراض ہو جائیں کے تواجازت سے لے لیا کرتے تھے یا مانگ لیا کرتے تھے۔

ایاحت سوال کرد ہا ہوں آگر اسے میری ضرورت کا علم ہو جائے تو سوال کی نوبت ہی نہ آئے اور میرے سوال کے بغیری میری ضرورت سوال کرد ہا ہوں آگر اسے میری ضرورت کا علم ہو جائے تو سوال کی نوبت ہی نہ آئے اور میرے سوال کے بغیری میری ضرورت پوری کردے ایے فخص سے صرف سوال کرنا کافی ہے 'حیاء سے خیلے سے تحریک دینے کی ضرورت پیش نہیں آئے گی۔
سوال کے بعد آگر مسئول نے بچھ دیدیا تو سائل کے تین احوال ہو سکتے ہیں 'ایک سے کہ اسے یقین ہو کہ دینے والے نے دل کی مسئول نے بعد اگر مسئول نے بچھ دیدیا تو سائل کے بیان احتای فلا ہر ہو جائے 'اور یہ یقین ہو جائے کہ دینے والے نے فوف ملل رضا سے دیا ہے 'اور دو سری سے کہ قرائن سے اس کے باطن کی ناراضی فلا ہر ہو جائے 'اور دو سری صورت حرام ہے۔ اب نے فوف طلامت 'یا شرم کی وجہ سے دیا ہے خوش ہوکر نہیں دیا 'ان میں پہلی صورت جائز ہے 'اور دو سری صورت حرام ہے۔ اب رہی تیری صورت 'اور دو یہ ہو سکی ہوکہ وہ دینے سے خوش ہوگر نہیں دوری سے دول سے فوٹی کے بارے میں تردہ ہو 'اور یہ بات واضح نہ ہو سکی ہوکہ وہ دینے سے خوش ہوگر نارانس 'اس صورت میں اپنے دل سے فوٹی کے 'اور اس تردہ سے فلے اور دل ہو فیصلہ دے اس کے مطابق ممل کرے 'اب

ترود میں جتلا رہنا گناہ ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ قرائن احوال سے دل کی رضامندی کیے معلوم کی جائے "وید کوئی مشکل بات نہیں ہے "اگر تہاری مشل پائت اور حرص کرور ہے اور شہوت کا واحیہ ضعیف ہے تو ہامائی میچ کیفیت وریافت کر سکتے ہو "اور اگر اس کے بر بھس معاملہ ہو کہ شہوت پائٹ ورس مضبوط اور مشل کرور ہو تو وی فیصلہ کرو ہے جو تہاری فرض کے مطابق "اور تہاری فشاء سے ہم آبک ہوگا" اور تہاری فرض یہ ہوگی کہ مال ماصل ہو اس صورت ہیں جمیس دینے والے کی نارافتکی کا علم ہو بی نہیں سکے گا" یہ وہ باریک ورس مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک کے دموز سمجھ میں آتے ہیں "ارشاد فرایا ہے۔ نکات ہیں جن سے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک کے دموز سمجھ میں آتے ہیں "ارشاد فرایا ہے۔

إِنَّ اَطْيَبَ عَااكُلُ الرِّ جُلُ مِن كُسْبِهِ (١)

آدی کا ای آمنی میں سے کھانا کتا عمد ہے۔

یہ حدیث آپ کے جوامع الکم جس ہے ، فور کینے اس جس کس قدر حکت پوشدہ ہے ، جس مخص کے پاس اس کا کمایا ہوا مال خسیں ہو تا اور نہ ایسا مال ہو تا ہے جو اس کے باپ کی کمائی ہے ، یا کسی قرابت دار کی آمدتی ہے بطور دراشت ملا ہو ، تو وہ تو کو ل کے ہاتھوں کی کمائی کھا تا ہے ، اگر اسے معلوم ہوجائے کہ اس کا باطن ایسا خسی کمائی کھا تا ہے ، اگر اسے معلوم ہوجائے کہ اس کا باطن ایسا خس کمال ہو گا ، اور اگر سوال کرنے ہے لے تو ایسا مورت میں جو کھے لے گا جو سوال میں حد ضرورت پر اکتفا کرنے ، اگر تم ان ایسا مخص کمال ہے جو سوال کرنے پر خوش ہو کروے۔ اور ایسا ماکل کمال کے گاجو سوال میں حد ضرورت پر اکتفا کرنے ، اگر تم ان لوگوں کے حالات کی تفتیش کرد جو دو سروں کی کمائی کھاتے ہیں تو حمیس معلوم ہوجائے کہ وہ تمام یا اکثر غذا جو ان کے جزو بدن بنتی ہے۔ حوام ہو ، طال اور پاکیزہ ترغذا وہی ہے تم یا تمارے مورث طال ذرائع ہے حاصل کریں۔ بظام کھانے کے ساتھ ورع واصل کرتے ہیں کہ وہ خیرے ہماری طمع منقطع فرمائے ، اور طال رزان عطا کرکے حرام ہے دور در کھے۔

غنا کی وہ مقدار جس سے سوال حرام ہو جا تاہے ۔ سرکار دد عالم صلی اللہ ملیہ دسلم کا یہ ارشاد کرای پہلے ہمی نقل کیا حاج کا ہے' فرمانا :۔

مَنْ سَالَ عَنْ ظَهْرِ غِنْى فَإِنَّمَا يَسُأَلُ جُمْرًا فَلْيَسُ تَقُلِلْمِنْ مُاوَيَسُنَكُ غِيْرً-

جو من الداري كي باوجود سوال كرناب وه كويا الله كي فعطي الكتاب اب جاب كم ماتكيا زياده ماتكيا

ب حدیث سوال کی حرمت میں بالکل واضح ہے 'بشرطیکہ آدمی فنی ہو 'یماں یہ سوال پیدا ہو تا ہے کہ خناکیا ہے 'اور اس کی حد کیا ہے ' لیکن ہم اس کا جواب اپنی جانب سے نمیں دے سکتے نہ یہ بات ہمارے افتیار کی ہے کہ ہم خناکی حدود مقرر کریں اس لئے سرکاروو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد اے میں اس کا جواب حال ش کرتے ہیں 'ایک حدیث میں ہے 'فرایا :۔

إِسْتَغْنُو أَبِعْنَى اللَّهِ تِعَالَى عَنْ عَيْرِهِ قَالُواوَمَّا هُوْ قَالَخَدَاءُينُومُ وَعَشَّاءُ لَيُلَةٍ

(الومنمورد يلي-الوجرية)

الله تعالى سے فيرسے استفتاء الحوام صحاب نے مرض كيا استفتاء كيا ہے؟ فرمايا ايك دن اور ايك رات كا كمانا۔

اكم مديث بين يرار المرايا الله المرايد والمراكز المرايد والمراكز المرايد والمراكز وا

جو فض پھاں درہم یا اس کے برابر سونا رکھنے کے باوجود سوال کرے تو وہ لیٹ کر سوال کرتا ہے۔ ایک مداہت میں خدمسون کے بجائے اربعون ہے 'موایات میں تعداد و فیرو کا اختلاف مخلف او قات پر محمول ہو سکتا ' تاہم ان سب ہے ایک مخینی مقدار کا علم ہو تا ہے جس کی موجود گی میں باکٹنے کو راسمول اگرار سر سوار سالہ سے جستہ

ہے' ناہم ان سب سے ایک تخینی مقدار کا علم ہو آ ہے جس کی موجودگی میں مانتھے کو برا سمجایا گیا ہے' پہاس اور چالیس ورہم تو ایک علامت ہیں ورند اس سے مرادیہ ہے کہ جس کے پاس ضورت کی چڑیں موجود ہیں اس کو سوال نہ کرنا چاہیے 'لین آگر وہ محاج نہ ہو تو اس کا مانگذا چھا نہیں ہے' پھر بھی کیوں کہ حدیث شریف میں بھاس اور چالیس درہم کے الفاظ ہیں اس لئے ہم دیکھتے ہیں کہ اس مقدار میں کیا تھیت ہے۔ ایک مدیث میں ہے ۔

مقداري المحتب بيد مدعت بي بيد لله المسلمة المستبير بيد منظرة المستبير بيد منظرة المستبير بيد منظرة المستبير بي المستبير بيد منظرة المستبير بيد المستبير بيد منظرة المستبير بيد المستبير المستبير بيد المستبير بيد المستبير المستبير المستبير المستبير بيد المستبير المستبر المستبير المستبير المستبير المستبير المستبير المستبير المستبير

آدى كاحق مرف تين چزول ميں ہے ايے كمانے ميں جواس كى كرميد مى ركھ يكے اتا كرا جواس كاستر

دُهان سے اورایک کرجس میں وہ رہ سے اسے دائد کامحاب ہوگا۔

اس مدیث میں نئین چزس ندکور ہیں ہم ان نئوں کو حاجات کی اصل قرار دیتے ہیں ' ماکہ حاجات کی اجناس ذکر کریں ' پھر مقادیر اور
او قات بیان کریں ' بھاں تک حاجات کی اجناس کا سوال ہے وہ یمی نئین چزس ہیں 'اور جو اس طرح کی ہیں وہ بھی ان ہی نئین چزوں
کے ساتھ ملحق کر دی جائیں گی 'جیسے مسافر کے لئے کرایہ بشر طیکہ وہ پیدل چلئے پر قاور نہ ہو 'اسی طرح کی دو سری خروری حاجتیں بھی
انہیں تین میں داخل ہوں گی ' پھر آدمی سے تھا ایک فرد مراد نہیں ہے بلکہ اس کا خاندان لینی بیوی ' بچے 'اور وہ تمام افراد مراد ہیں
جن کی کفالت کا بوجد اس کے کا ندھوں پر ہے سواری کے جانور بھی اس کے ذرع کفالت تصور کئے جائیں گے۔

آب مقدار کا حال سنیے کپڑے بی اس مقدار کو طوظ رکھا جائے گا جو دیدار اور متدین حضرات کے لئے موزوں ہو ایسی پر کرنا وال (یا ٹوبی اور ڈوپٹ) باجامہ اور جوتے من سرف ایک ایک عدد کانی بین اس جنس کا دو سرا فرد ہونا ضروری تہیں ہے "ای پر کھرکے دو سرے سازو سامان کو قیاس کیا جا سکتا ہے کپڑے بی بی گڑا اطاش نہ کرنا چاہیے "ای طرح اگر مٹی کے بینے ہوئے برتن کانی ہوجائیں تو آئے اور پیشل کے برتن فیر ضروری ہیں ہی واعد بی ایک پر "اور نوع میں اوئی جنس پر اکتفا کیا جائے گا بشر طیکہ عاوت سے نمایت ورج دوری نہ ہو جائے "اب غذا کی مقدار لیجے" ایک انسان کو شب و روز میں ایک بریوی گورے تو پر بسان کا ہونا کھانا چاہیے "شریعت میں کئی مقدار وارد ہوئی ہے 'فذا کی نوع وہ ہوئی چاہیے جے کھاتے ہیں خواہ جو کی روٹی ہو 'سالن کا ہونا ضروری نہیں ہے 'کیوں کہ یہ حاجت سے خاک مقدار میا ہے تو کوئی مغما کتھ موجود ہونا بھی ضوری نہیں ہے 'کیوں کہ یہ حاجت سے ذا کہ ہے 'اس لئے آگر بھی بھی روٹی سان سے کھالی جائے تو کوئی مغما کتھ نہیں ہے۔ مسکن کی کم سے کم مقدار رہ ہے کہ رہنے کے لئے کانی ہو 'اس میں آرائش کی قید نہیں ہے' چنانچہ مکان کی آرائش یا شہرے مسکن کی کم سے کم مقدار رہ ہے کہ دہنے کے اور اس میں آرائش کی قید نہیں ہے' چنانچہ مکان کی آرائش یا کہ دست سوال دراز کرنا زائد از حاجت سوال ہے' اور اس میں آرائش کی قید نہیں ہے' چنانچہ مکان کی آرائش یا کہ دست سوال دراز کرنا زائد از حاجت سوال ہے' اور اس کی گرمت مدیث سے منصوص ہے۔

جمال تک او قات کا سوال ہے تو آدی کو فوری طور پر جم چزی ضورت ہے وہ ایک دن ایک رات کا کھانا 'سر ذھا نینے کے لئے لباس 'اور سرچیانے کے لئے ٹھکانا ہے 'اور اس ضرورت میں کوئی شک نہیں ہو شکا 'اب اگر کوئی فض مستنبل کے لئے سوال کرتا ہے تو اس کے تین درج ہیں ایک تو یہ کہ اس چزکا سوال کرے جس کا وہ آنے والے کل میں مختاج ہے 'وہ سرایہ کہ وہ چیز مائے جس کا وہ چالیس بچاس دن میں مختاج ہوگا تیسرایہ کہ اس چیز کا سوال کرے جس کی ضرورت سال بحر میں چین آئے گی۔ یہاں قطعی طور پریہ بات کی جا سے کہ جس فض کے پاس اس قدر مال ہے کہ اے اور اس کے افراد خاندان کو ایک برس کے پیال قطعی طور پریہ بات کی جا سمات ہے کہ جس فض کے پاس اس قدر مال ہے کہ اے اور اس کے افراد خاندان کو ایک برس کے پیال

⁽۱) یه روایت مجی گذر چک ہے۔

لئے کافی ہو تو اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں ہے کیوں کہ یہ انتائی درجے کا خناہے ' مدیث میں پچاس درہم کی مقدارے میں غنا مراد ہے 'چنانچہ تھا آدی کے لئے ختا پہل درہم بعض پانچ دینار پورے سال کفایت کرمائیں گے 'میالدار آدی شاید اس مقدار ٹن گذرنہ کریائے 'اب آگر کمی کے پاس اتا مال ہے کہ سال گذرنے سے پہلے ہی سوال کرنے کی ضرورت پیش آ عتی ہے تو ریکا عابيد كدوه فض اس وقت سوال كرسكان مها تسين جس وقت ضرورت بيش آئى اگراس وقت سوال كاموقع اور مخواكش ب تواس وقت سوال ند كرے كوں كه اس وقت وہ اس سے مستغنى ہے اور كل كے متعلق اسے معلوم نيس كه وہ زندہ بحى رہے كايا نمیں اگر وہ سوال کر سے گا تو اسکا سوال ایس چیز کے متعلق ہو گاجس کا وہ محتاج نمیں ہے جمویا اس کے پاس اگر ایک دن رات کی غذا موجود ہے تو بہت کافی ہے 'ایک مدیث میں ختاکی مقدار ایک دن رات کی غذا بھی بیان کی گئی ہے 'اور اگر وہ سائل ایا ہے کہ اسے پرسوال کرنے کاموقع نہیں ملے گاتواس صورت میں اس کے لئے سوال کرنا مباح ہے کوں کہ ایک سال تک وَندہ رف کی توقع كرنا خلاف عثل نهيں ہے 'اور سوال ند كرنے سے بير انديشہ ہے كد معنطراور عاجز رہ جائے گا 'كوئى اعانت كرنے والا نهيں ملے گا اگر مستعبل میں سوال سے عاجز رہ جانے کا خوف ضعیف ہو اور جس چیز کا سوال کر رہا ہووہ محل ضرورت سے خارج ہو تو سوال كرناكرابيت سے خالى نيىں ہوگا اور كرابت قوت وضعف ميں اى قدر كم دبيش ہوگى جس قدر اضطرار كا خوف موقع سوال ك فوت ہونے کا ڈر اور زمان اس اس ما خرکم و بیش ہوگ ۔ یہ تمام یا تی تحریر میں درج نیس کی جاسکتیں کیکہ ان امور میں بندے کو خود اپنے قیاس پر عمل کرنا جاہیے ایعنی اپنے ننس کا جائزہ لے اور یہ دیکھے کہ اس کے اور اللہ تعالی کے درمیان کیا معالمہ ہے ول سے نتوی کے اور اس کے مطابق عمل کرنے ، بشر ملیکہ اس کی منزل آخرت ہو ، جس فض کا یقین قوی ہو تا ہے اور وہ مستنتبل میں الله ك رزق كى آمر بخته اعماد ركمتا ب اورايك وقت كى غذا پر قاحت كاحوصله ركمتا باس كادرجه الله تعالى ك يمال ائتماكى بلندے وہ مستقبل کے خوف سے پریشان نہیں ہو آ اگر تم اپنے لئے اور اپنے الل و میال کے لئے ایک وقت کا رزق رکھنے کے باوجودود مرے وقت کے لئے پریشان ہوتو یہ اس بات کی علامت ہے کہ تممار انقین کمزورہے اور شیطان تم پر مادی ہے۔ مالا تک

الله تعالى كارشادى ... فكلاتخافوهم و خافون إن كنتم مؤرنين - (ب ١٠ ١٥ ايت ١٥٥) سوم ان مدورنا اورجم مى ورنا أكراكان والحمر ... الشيطان يعدكم الفقر ويامر كم بالفحشاء والله يعدكم مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضلاً ..

شیطان تم کو فقرے ڈرا آ ہے 'اور تم کوبری بات (بھل) کامشورہ دیتا ہے 'اور اللہ تم سے دعدہ کر آ ہے اور اپنی مرن ہے گناہ معاف کردینے کا اور زیادہ دینے کا۔

سوال فضاء ہے ایک برائی ہے ، جے صرف ضرورت کے لئے میاج قرار دیا گیا ہے ،جو فض اپنی سی ایسی ضرورت کے لئے سوال كرے جواس روزند ركھتا ہو علك سال بمرك اندركى وقت اس كى ضرورت بيش آستى ہے اس كا حال اس مخص ہے بھى بدتر ہے جو مال موروث کا مالک بے اور اسے سال بحرکی ضرورتوں کے لئے ذخرو کر لے 'اگرچہ یہ دونوں یا تیں ظاہر شریعت کے فتویٰ کے روے مجے ہیں الین ان سے دنیا کی مجت اور طول آرزو کا پتا چاتا ہے اور سد معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کو اللہ کے فضل پر اعتاد نسي ہے اوريد خصلت ملات من سرفرست ہے۔ ہم اللہ سے حسن توفق کے خواہاں ہیں۔

سائلین <u>کے احوال</u> حضرت بشر فرماتے ہیں کہ فقراء تین طرح کے ہوتے ہیں۔ایک وہ فقیرے جو سوال نہیں کر آ اور آگر اسے کھ دیا جائے تو تعل نہیں کرنا ہے مخص عیلین میں رومانیت والوں کے ساتھ ہوگا و سرا فقروہ ہے جو سوال تو نہیں کر تالیکن اگر کوئی مخص اے کچھ رہتا ہے تو لے لیتا ہے " یہ مخص مقربان کے ساتھ جنات الفردوس میں ہوگا، تیرا فقیردہ ہے جو ضرورت کے وقت سوال کرتا ہے یہ مخص اصحاب مین میں سے صادقین کے ساتھ ہوگا کمام بزرگوں کا انقاق اس پر ہے کہ سوال کرنا ندموم ے اور یہ کہ فاقے کے ساتھ مرتبہ اور درجہ کم ہو جاتا ہے استین بلنی نے ابراہیم ابن او ہم سے جب وہ خراسان سے تشریف لائے وریافت کیا کہ تم نے اپنے ساتھی فقراء کو کس مال پر چھوڑا انہوں نے کہا میں نے انہیں اس مال پر چھوڑا کہ جب انہیں کوئی من کھ دیتا ہے تو شکر کرتے ہیں اور نہیں دیتا تو مبر کرتے ہیں۔ شقیق بلنی نے کویا یہ بات آپنے رفقاء کی تعریف میں کمی اور یہ ہے بھی کہ ایک قابل تعریف وصف کہ وہ سوال ہے گریز کرتے ہیں اور شکرومبرے کام لیتے ہیں مشتین نے کما تم نے ملا کے کوں کو مارے لئے اس طرح چموڑا ہے ابراہم نے ان سے دریافت کیا کہ آپ کے یمال فقراء کا کیا حال ہے انہوں نے جواب دیا مارے نظراء تواسے بیں کہ اگر انہیں کوئی کھے نہیں دیتا تو وہ شکر کرتے ہیں اور دیتا ہے توانی ذات پر دو سرول کو ترجے دیے ہیں ' یہ س كر حضرت ابراہيم ابن ادہم نے ان كے سركوبوسہ ديا اور عرض كياكہ استاذ محترم آپ يح كمتے ہيں فقراء كوابياى ہونا چاہيے۔

ارباب احوال کے مختلف احوال منامبر شکراور سوال وغیرہ کے باب میں ارباب احوال کے بہت ہے درجات ہیں ، راہ آخرت کے سالک کو ان تمام درجات کی معرفت حاصل کرنی چاہیے 'اور ان درجات کی مخلف قسموں کاعلم حاصل کرنا چاہیے ' اگراہے ان امور کی معرفت نہیں ہے تو وہ مجی پستی ہے بلندی تک رسائی حاصل نہیں کرسکتا 'انسان کو پہلے احسن تقویم میں پیدا کیا گیا' پھراسٹل سا قلین میں اتارا گیا'اس کے بعد اسے تھم دیا گیا کہ وہ اعلا علیین تک ترقی کرے' جو قفض پستی اور بلندی میں تمیز نہیں کر سکتا وہ کسی بھی طرح بلندی تک نہیں پہنچ سکتا' بلکہ یہاں تووہ لوگ بھی بنچے رہ جاتے ہیں جوان درجات کی معرفت رکھتے ہیں اور مسائل سلوک پر ان کی مری نظر موتی ہے۔ ارباب احوال کے حالات مختلف ہیں ابعض اوقات ان پر ایس حالت عالب ہوتی ہے جس کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ سوال کرنا ان کے درجات میں ترقی کا باعث ہو'اصل میں اس کا مدار نیتوں پر ہوتا ہے ، چنانچہ ایک بزرگ نے حضرت ابو اسحاق نوری کو دیکھا کہ وہ بعض مواقع پر لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا دیتے ہیں 'وہ بزرگ کتے ہیں کہ مجے ان کی پر حرکت پند نہیں آئی اور میں نے اسے بت زیادہ براسمجا ایک مرتبہ میں معرت جنید کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے یہ قصہ ان کے سامنے بھی رکھا، حضرت جدید نے فرمایا تم نوری کی اس بات کو برا مت جانو، وہ لوگوں کے سامنے اس لئے ہاتھ نسي پھيلاتے كم انسيل كھے لے بلك اس لئے ہاتھ پھيلاتے بيل كم ان كى وجد سے دينے والوں كو اجرو ثواب مل جائے مركا دوعالم صلی الله علیه وسلم نے اپنے ارشاد کرای میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا :-

مراد معطی هی العلیا (مسلم-ابوبررو) دینوالے کا اتحد بلندہ۔ اس مدیث میں معلی سے بعض لوگوں نے وہ مخص مراد نہیں لیا ہے جو مال دیتا ہے الکہ لینے والا مراد لیا ہے اور کما ہے کہ اكرجدوه ظا برمن لين والاب الكن حقيقت من اجرو تواب من دين والاب كالمرمن اس كالم تعديد بالكن حقيقت من اس کا ہاتھ اوپرہے' اعتبار ثواب کا ہے' مال کا نہیں۔ اتنا کئے کے بعد حضرت جنیڈ نے ترازد مفکوائی' اورجب ترازو آگئی تو آپ نے سو ورہم تو لے اور ان میں کچھ درہم بغیرتو لے ملا دیے اور مجے سے فرمایا کہ بیدورہم نوری کے پاس لے جاؤ اور انہیں دیدو میں دل میں سوچ رہا تھا کہ انہوں نے سودرہم تولے ہیں 'اور اس طرح مقدار معین کی ہے 'لیکن پھراس میں پچھ درہم بغیر تولے طا دیے۔ حضرت جنید عکیم ہیں اور ان کا یہ عمل بھی عمت سے خال نہ ہوگا ، عمر جھے ان سے پوچھتے ہوئے شرم محسوس ہوئی اس لئے میں وہ ورہم لے کر حصرت نوری کی خدمت میں پنچا انہوں نے فرمایا ترا زولاؤ میں نے ترا زو پیش کردی انہوں نے سودرہم وزن کرکے علامه كئ اور فرمايايه والس لے جاؤ ان سے كه ديناكه من تم سے كھ لينا نہيں چاہتا ،جو درہم سوسے زائد تے وہ ركم ليتا ہو ، راوی کتے ہیں مجھے نوری کی یہ بات من کر بدا تعجب ہوا'اور عرض کیا کہ جھے بتلائیں کہ اس میں کیامصلحت ہے' فرمایا جندا کیک مرد رانا ہے وہ رتی کو دونوں سروں سے پکڑنا چاہتا ہے'اس نے سودرہم اس لئے تولے تھے کہ وہ ان سے آخرت کا ثواب اپنے لئے چاہتا تھا'اور بلاوزن درہم اس نے اللہ کے لئے ڈالے تھے' سومی نے اس کے درہم واپس کردیے 'اورجو درہم اللہ کے لئے تھے وہ رکھ

لے 'چنانچہ میں وہ درہم حضرت جنید کے پاس لے آیا 'آپ واپس شدہ درہم دیکھ کردوئے گئے 'اور فرمایا اپنے ورہم لے لئے اور ہمارے واپس کردے۔

لوگوں میں نے کروٹے وعلم میں رسوخ رکھے ہیں آوریہ کھتے ہیں :۔ اَمَنَا بِعِكُلُّ مِنْ عِنْدِرَتِنَا وَمَا يَذَكُرُ الْأَاوُلُوا الْأَلْبَابِ (پسرہ آست ع)

ہماس پیقین رکھتے ہیں (بیر)سب ہارے پوردگاری طرف ہے ہیں اور تعبحت وی لوگ قول کرتے ہیں جو اہل عقل ہیں۔ اہل عقل ہیں۔ زمد کا بیان

زمری حقیقت : جانا چاہیے کہ زہر سا کین کے مقابات میں ہے ایک اہم مقام ہے اور یہ مقام بھی و سرے مقاب کی طاب اور یہ مقام بھی و سرے مقاب کی طرح علم علی اور عمل ہے ترب پا تاہے اس لئے کہ سلف کے قول کے مطابق ایمان کے تمام ابواب عقد و قول اور عمل بی علی کہ سلف کے قول کے مطابق ایمان کے تمام ابواب عقد و قول اور اس کے اور اگر قول دکھا کیا ہے ایموں کہ یہ فلا ہر ہو تاہے اور اس سے باور اگر قول حال کے ساتھ صادر نہ ہو یعنی باطن سے نہ ہو تو اسے اسلام کہتے ہیں ایمان میں کتے علم حال کا سب ہو تاہے ہویا حال کی دو طرف ہیں ایک طرف علم اور دو سری طرف عمل ہو تاہے ہویا حال کی دو طرف ہیں ایک طرف علم اور دو سری طرف عمل ہے۔

صال کے معنی مال سے مراو وہ کیفیت ہے جہے نہد کتے ہیں اور نہد کے معنی یہ ہیں کہ کی چزے رغبت ہاتی نہ رہے اور کی ایک چنج میں ہو جائے ہو اس سے بھتر ہو ایک شخصے سے رفبت ختم کر کے دو سری شنی کی طرف را غب ہونے کا عمل بھی معاوضہ سے ہوتا ہے اور بھی ہے و فیرو کے ذریعے جس چزہے آدمی رفبت ختم کرنا ہے اس سے منع پھرلیتا ہے اور جس چزیں معاوضہ سے ہوتا ہے اس کے مال کو زہد کس خواہش رکھتا ہے اس کی طرف دا فب ہوتا ہے اس شنی کے احتبار سے جس سے اس نے انجاف کیا ہے اس کے مال کو وہت کس گے۔اس کے معنی یہ ہیں کہ زہد کے لئے کا در اس شنی کی نسبت سے جس کی طرف وہ را فب ہوا ہے اس کے مال کو وہت کس گے۔اس کے معنی یہ ہیں کہ زہد کے لئے دو چیزوں کی ضرورت ہے ایک اس چیزی جس کی طرف رفہت کی جائے اور یہ دو میزوں کی خرف کی جائے اور یہ

بھی ضوری ہے کہ جس چڑے رفبت ختم کی جائے وہ اس لا کتی ہو کہ اس کی وفہت کی جاسکے 'چنانچہ اس مخض کو زاہد نہیں کہہ سکتے جو فیرمطلوب شک سے مخرف ہو 'جیسے اینٹ پھرے انجراف کرنے کو زہد نہیں کہ سکتے 'زاہد مرف وہ ہو گاجو ورہم و دینار کا مارک ہو 'ایٹ پھرکی طرف رفبت ہو ہی نہیں سکتے۔ یمال یہ بھی ضوری ہے کہ وو سری چز پہلی سے بمتر ہو 'آکہ رفبت عالب ہو سکے 'چنانچہ ہائع اس وقت تک بھے پر راضی نہیں ہو تا جب تک مشتری (قیت) میچ (فروخت کی جانے والی چز) سے بمترنہ ہو 'اس طرح تھے کے تعلق سے بائع کی حالت کو زہد کہ سکتے ہیں 'اورمیع کے عوض کی نبست سے رفبت اور محبت کہ سکتے ہیں۔ اس لئے قرآن محیم میں ارشاد فرمایا کیا ہے :۔

وَشُرَوُهُ بِثُمَنِ بَخُ سِ دَرِ اهِم مَعُدُو دَوْ وَكَانُو افِيْمِمِ الرَّاهِدِيْنَ (ب١٢٨ آيت ٢٠) اوران كوبت ي كم قيت مِن فروفت كروالا اوروه لوگ ان مِن نَهِ كرن والول مِن عق

اس آیت میں لفظ شراء کا اطلاق بھے پر ہواہے ، قرآن کریم نے اس آیت کریمہ کے ذریعے حضرت بوسف علیہ السلام کے ہمائیوں کا حال بیان کیا ہے کہ انہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام میں زہد کیا تھا الین یہ طمع کی تھی کہ یوسف کمیں چلے جائیں اور انہیں ان کے والدی تمام توجمات حاصل موجائیں 'ان لوگوں کو پوسف سے زیادہ باپ کی توجہ میں دل چسی تھی 'اس حوض کی طبع میں انہوں نے یوسف کوچند سکول میں فرونت کر ڈالا۔ اس تعریف سے معلوم ہو آہے کہ جو مخض دنیا کو اخرت کے عوض فروخت کردے وہ دنیا کا زاہدہ اور جو محض آخرت کے عوض دنیا خرید لے وہ بھی زاہدہ بھردنیا کا الیکن عادیا زہد کالفظ مرف اس محض کے ساتھ مخصوص ب جودنیا میں دبر کر اے جیسے الحاد کا لفظ اس محض کے ساتھ خاص ہے جو باطل کی طرف اکل ہو 'اگرچہ افت میں مطلق ميلان كو زېد كت بين جب يه بات ابت موئى كه زېد محبوب كوچمو ژنا ب توبيات خود بخود ابت موتى ب كه چمو زنے والے كو اس مجوب سے بھی زیادہ دل پندچیز ماصل ہوتی ہے ورنہ یہ بات کیسے مکن تھی کہ وہ محبوب ترکو پائے بغیر محبوب کو ترک کردیتا۔ زابرے مختلف درجات جو محض اللہ تعالی کے سوا ہر چزے کنارہ سم ہے کیاں تک کہ اسے جنات الفردوس کی بھی طمع ملیں ہے وہ مرف اللہ تعالی ہے مبت کرتا ہے الیے مخص کوزاہد مطلق کما جائے گا اور جو مخص دنیا کی ہرلذت سے کنارہ کش رہتا ہے، لیکن آخرت کے لذائذ میں رغبت رکھتا ہے، لینی حور، قصور، ضمول اور میدول کی طبع کرتا ہے ایسا محض مجی والدے لیکن اس کا درجہ ملے کے مقابلے میں کم ہے اورجو مخص دنیا کی بعض لذتیں ترک کرنا ہے بعض نہیں کرنا مثلاً مال کی طبع نہیں کرنا جاہ ی حرم کرتا ہے' یا کھانے میں توسع نہیں کرتا' بلکہ زیب و زینت خوب کرتا ہے' ایسا فض مطلق زاہد کہلانے کا مستحق نہیں ہے' زاہدین میں اس کا درجہ ایسا ہے جیسے آئین میں اس مخص کا درجہ جو بعض معاصی سے توبہ کرلے اور بعض سے نہ کرے 'یہ زہر بھی صح ہے ' جیسے بعض معاصی ہے توبہ صحیح ہے اس لئے کہ توبہ کے معنی ہیں محظورات ترک کرنا اور زہد کے معنی ہیں وہ مباحات ترک عقل نس ہے کہ وہ بعض مباحات ترک کردے البتہ صرف محظورات پر اکتفا کرنے والے کو زاہر نہیں کما جاسکتا اگرچہ اس نے مخطورات میں زہر کیا ہے اور ان سے انحراف کیا ہے الیکن عاد تایہ لفظ ترک مباحات کے ساتھ مخصوص ہے اس سے معلوم ہوا کہ اصطلاح میں زید کے معنی میں دنیا ہے رغبت ہٹا کر آخرت کی طرف ما کل ہونا' یا غیراللہ سے تعلق منقطع کرکے اللہ سے تعلق قائم کرنا میہ درجہ بہت بلند ہے۔

ہم نے پہلے کمیں یہ بات تکھی ہے کہ جس چیزی طرف رخبت کی جائے وہ زاہد کے نزدیک اس چیز ہے بہتر ہو جس سے رخبت ختم کی گئی ہے 'اس طرح یہ بات بھی موری ہے کہ جس چیز سے رخبت منقطع کی جائے اس پر زاہد کو قدرت بھی ہو 'اس لئے کہ جس چیز پر قدرت ہی نہ ہو اسے چھوڑ نے کوئی معنی ہی نہیں ہیں 'اور رخبت کا زوال اس وقت ہو تا ہے جب کوئی چیز چھوڑی جائے۔ این المبارک کو کسی نے زاہد کمہ کر مخاطب کیا' آپ نے ارشاد فرمایا زاہد تو عمراین عبدالعزیز ہیں کہ ان کے پاس دنیا دست بستہ آئی گرانموں نے اس کی طرف رخ بھی نہیں کیا مجملا میں نے کس چیز میں زہد کیا ہے۔

علم کے معنی علم جو حال کاسب ہے اور حال جس کا ثمو ہے وہ یہ ہے کہ زاہد اس حقیقت سے واقف ہو کہ جو چزر ترک کی جا ربی ہے وہ اس چیزے مقابلے میں جس کی رفہت کی جا رہی ہے حقیرہ میسے تاجریہ بات جانتا ہے کہ میچ کی بد نبیت عوض بمتر ہے ' کی جاننے کے بعد وہ مجع میں دل چسی لیتا ہے 'اگر اے شختین سے رہ بات معلوم نہ ہو تو یہ تصوری نہیں کیا جا سکتا کہ وہ مجع ے دست بردار ہو جائے گا ای طرح جو مخص بیہ جان لیتا ہے کہ جو پچھ اللہ تعالی کے پاس ہے دہ باتی رہنے والا ہے ' یہ کہ آخرت بمتر اورپائدارے الین اس کی لذتیں اپنی ذات ہے عمدہ ہیں اور باقی رہنے والی ہیں جیسے جوا ہر عمدہ ہوتے ہیں اور برف کے خوبصورت مكنوں كے مقابلے ميں پاكدار موتے ميں اور يرف كے مالك كے لئے بير بات مشكل شيں ہے كدوہ جو آ براور لآلي كے عوض برف ك ككرے فروخت كر والے مطلب يہ ب كه اكر اے يہ پيش كش كى جائے كه وہ جوا مر تبول كرلے اور برف كے ككرے ديدے تو وہ بخوشی تیار ہو جائے گا' دنیا اور آخرت کی بھی مثال ہے' دنیا اس برف کی طرح ہے جود موپ میں رکھا ہوا ہو' اور پکمل پکمل کرختم مولے کے قریب ہو اور آخرت اس جو ہر کی طرح ہے جے فانسی ہے ،جو مخص جس قدر دنیا و آخرت میں اس فرق کی حقیقت ہے واقف ہے وہ ای قدر بھے اور معاملات میں رخبت رکھتا ہے ایمال تک کہ جو مخص اس آیت کے مطابق اپنے مال اور ننس کو فروفت كرفيريقين ركمتاب

ركريين رها به المرافر من المُومِنِين أَنفُسهُ مَوَامُوالُهُمْ بِأَنَّ لِهُمُ الْحَنْدَ (بارس آيت ١١) بلاشبہ اللہ تعالی نے مسلمانوں سے ان کی جانوں اور مالوں کو اس بات کے خوض خرید لیا ہے کہ ان کو جنت ملے گ۔ اے یہ خوشخری سادی کئے ۔ فاستبشر وابِبیع کم الّٰنِی بایع نم به (پارس آیت ۱۱)

توتم لوگ اپن اس مج پرجس کاتم نے اس سے معاملہ فھرایا ہے خوشی مناؤ۔

زہدیں علم کی ای قدر ضرورت ہے ایعنی یہ بات جان لینا کافی ہے کہ آخرت بمتراور پائیدار رہے والی ہے ابعض او قات اس حتیقت سے وہ لوگ بھی واقف ہوتے ہیں جو اپنے علم ولیتین کے ضعف کیا غلبر شہوت کے باعث کیا شیطان کے ہاتھوں متمہور ہونے اور اس کے وعدول سے فریب کھانے کی بتائر دنیا چھوڑنے پر قاور نہیں ہوتے کید لوگ شیطان کے دیے ہوئے مفاطول میں رہے ہیں یمال تک کہ موت انہیں اچک لیتی ہے اور پھراس کے علاوہ کوئی راستہ باتی نہیں رہتا کہ حسرت کریں اور جو پچے کھو چکے میں اس برائم کریں۔ اللہ تعالی نے قرآن کریم میں جا بجادنیا کی حقارت میان فرمائی ہے'ارشاد فرمایا :

قُلْ مَنْيًا عُالدُّنْيَاقَلِيُلْ-(ب٥ر٤ آيت ٤٤) آپ فراد يج كدونيا كاتم محل چدروده -

اور آفرت كى بمترى راس آيت كريم في اشاره فرايا كياب :-وَقَالَ الَّذِينَ الْوَبُوا الْعِلْمُ وَيُلَكُمُ ثَوَابُ اللَّهِ حَيْرٌ - (ب٢٠ ا آيت ٨٠)

اور جن لوگوں کو قدم مطا ہوئی ملی وہ کئے گئے ارے تمارا ناس ہو اللہ تعالی کے کمر کا ثواب بزار درجہ بستر -اس آیت میں اس حقیقت پر تنبیہ کی جمی ہے افرت کی حمری کاعلم ہوتا ہے اس کاول اس کے عوض ہے مغرف ہو آ ہے کیوں کہ زہر کا تصور اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ مجبوب ترجیز محبوب کا عوض نہ ہے ، چنانچہ روایات میں ہے کہ ایک محالی بیدوعا کیا کرتے ہے :۔

الله مارنى الله نياكما تراها الهام الداهدامير نديك دنيالي كرد ميس تير نديك ب الخضرة ملى اللهُ عَلَيهُ وسلم في است ارشاد فرايا :-لاَ تَقُلُ هٰ كَذَا وَالْكِنُ قُلُ الرِنِي النَّنْ يَا كَمَا الرَيْتَ هَا الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكَ

(صاحب الغردوس- ابو القعير)

ايهامت كهو الكداس طرح كهوكد ججهه دنيااس طرح دكهاجس طرح تواسيخ نيك بندول كودكها ما ب-

اس کی دجہ سے کہ اللہ تعالی دنیا کو ایس سجمتا ہے جیسی وہ حقیقت میں ہے 'ہر مخلوق اس کی عظمت کے مقابلے میں حقیرہے 'اور بندہ اسے اس شے کی بہ نسبت حقیر سجمتا ہے جو اس ہے بمترہے چنانچہ اگر گھو ڑے بیچنے والے کو گھوڑے میں رخبت نسیں تو اس کا بیدہ اسے اس شے کی بہ نسبت کہ دخرات الارض ہے مستعنی ہے 'لیکن سے مستعنی ہے نسبت کہ موردوں ہے مستعنی نسبس ہو سکا 'اور اللہ تعالی بذائہ ہر چیز ہے بے نیاز ہے اس لئے اپنی عظمت کے مقابلے میں سب کو ایک ہی ورج میں رکھتا ہے 'اگرچہ ایک دو سرے کی بہ نسبت ان میں تفاوت ہو ' ذاہد وہی ہے جو اشیاء کا تفاوت اپنے نفس کے احتبار ہے جات ہو 'نہ کہ دو سرے کے اعتبار ہے۔

عمل کے معنی اب وہ عمل بیان کیا جا تا ہے جو زہد کی مالت سے صادر ہو تا ہے 'اس عمل کا ماصل ایک چیز کو چھو ڈھا ہے'
اور ایک چیز کو افقیار کرنا ہے جو چھو ڈی ہوتی چیز کے مقابلے جی بھر ہے' نہد وراصل میچ اور معالمات کی ایک صورت ہے' جس طرح اس عمل کے معنی جو عقد ہے سے صادر ہو یہ ہیں کہ جیج ترک کردی جائے' اور اس کا ایر جائے' اس عمل کے معنی جو عقد ہے سے صادر ہو یہ ہیں کہ جیج ترک کردی جائے' اور اس کا ایک جو ترین کرنا چا ہے ۔ ان علم حرح زہد کا تقاضا یہ ہے کہ جس چیز میں نہد کیا جائے' اس دیا گئے طور پر ترک کردیا جائے' اور اس کا نہد کرنا چا ہے دیا ہے ۔ ان تراب ' مقدمات اور عالمات سیت' زاہد کو اس دنیا کی مجمت اپنے دل سے نکال دیئی چا ہے اور اس کی جگہ طاعات کی محبت اپنے دل سے نکال دیئی چا ہے اور اس کی جگہ طاعات کی محبت والم کرنی چا ہے ' کو جو چیز دل سے نکال کائی نہیں ہے' بلکہ اطاعت بھی ضروری ہے' ورند اس ان تمام اعضاء کے ذریعہ اطاعت پر موا محبت کرے' محض دنیا کی محبت نکالنا کائی نہیں ہے' بلکہ اطاعت بھی ضروری ہے' ورند اس نکام اعضاء کے ذریعہ اطاعت پر موا محبت کہ اس نے نفع کا معالمہ کیا ہے ۔ اس نے نفع کا معالمہ کیا ہے۔ یہاں نہد کے باب جس آگر چر ہے ملم کی صورت ہے لیکن جس خاتہ کو جی سلم کہیں گئا ہو ہو اس بی جو کہی ہو دیدی جاتھ ہے کہ اس نے نفع کا معالمہ کیا ہے۔ یہاں نہد کے باب جس آگر چر ہے ملم کی صورت ہے لیکن جس کرنا چا ہے اور سرے فرق کی دیا ہی اور دیدے کیا تھا۔ اور داسی ہو کا دیا ہے والے کہ خمن اس سے قریب ' جب چا ہے گا ہے قبنے جس میں میں ہو سکا ہے تو اس تجارت کے نفع جس اعتاد کرتے ہو کہ مال ہو تو اس تجارت کے نفع جس سے جب دنیاوی معالم ہو نے والے منافع کا بیا مال ہے تو اس تجارت کے نفع جس سے جب دنیاوی معالمات جس باہی اعتاد اور اس سے حاصل ہونے والے منافع کا بیا صال ہے تو اس تجارت کے نفع جس

یہاں اس حقیقت کی وضاحت ضروری ہے کہ جو فخض ونیا کو اپنے پاس رکھے گاوہ بھی زہد کی صفت ہے متصف نہیں ہو سکے
گان چنانچہ برادران یوسف کے قیمے ہیں اللہ تعالی نے انہیں صرف حضرت یوسف علیہ السلام کے سلطے ہیں ذاہد کہا ان کے بھائی ابن

یا ہیں کے باب ہیں زاہد نہیں کہا ' طال تکہ جس طرح وہ حضرت یعقوب علیہ السلام کو حضرت یوسف علیہ السلام کی قربت سے محروم

کرنا چاہجے تھے اس طرح وہ یہ بھی چاہجے تھے کہ بن یا ہیں بھی دور چلے جائیں ' لیکن انہوں نے صرف حضرت یوسف علیہ السلام کی
ووری پر اتفاق کیا ' اور اکثریت کی خواہش کے باوجو وہ بن ہیں کو دور نہ کرسکے ' اس لئے ان کے باب میں ذاہد نہیں کہا ہے' اس طرح وہ کہا ہے ہو تو اور اکر منہ سے متصف نہیں ہوئے' جب انہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کو نکالنے کا اراوہ کیا تھا'
بلکہ جب نکال چکے جب ان پر زاہد بن کا اطلاق ہوا' اس طرح دنیا کا زہ بھی ہے' اگر تہمارے پاس دنیا ہے۔ اگر تم نے دنیا کی
دنیا فروخت کر چکے ہو تو زاہد ہو' اس سے معلوم ہوا کہ رغبت کی علامت روکنا ہے' اور زہد کی علامت نکالنا ہے۔ اگر تم نے دنیا کی
دنیا فروخت کر چکے ہو تو زاہد ہو' اس سے معلوم ہوا کہ رغبت کی علامت روکنا ہے' اور زہد کی علامت نکالنا ہے۔ اگر تم نے دنیا کی
طرح اگر تہمارے پاس مال نہیں ہے' اور دنیا تہماری ہمٹو انہیں ہے تو تم زاہد نہیں کملا کے ' اس لئے کہ جس چنز پر تہمیں قدرت
خس تم اس کے ترک پر بھی قادر نہیں ہو' تہمیں شیطان اس فریب ہیں جٹا کر سکل ہے ' کہ اگرچہ تہمارے پاس دنیا نہیں ہونا چاہیے
خسیر تم اس کے ترک پر بھی قادر نہیں ہو' تہمیں شیطان اس فریب ہیں جٹا کر سکل ہے کہ آگرچہ تہمارے پاس دنیا نہیں ہونا چاہیے
خسیرت تم اس کے ترک پر بھی قادر نہیں ہو' تھیں شیطان اس فریب ہیں جٹا کر سکل ہے ' تہمیں اس فریب ہیں جٹا کر سکل ہو۔ یہ تا کہ شیس ہونا چاہیے۔

زہ میں اصل چن تدرت کا امتحان ہے 'جب حمیس قدرت ہی نہیں ہوتے 'اور جب ان کے اسباب میا ہو جاتے ہیں ہو معاصی کو اس وقت تک برا بچھتے ہیں جب تک وہ ان کی دسترس میں نہیں ہوتے 'اور جب ان کے اسباب میا ہو جاتے ہیں 'اور کسی کا خوف یا ڈریا ہی بہت تو گناہوں میں جٹلا ہو جاتے ہیں 'جب گناہوں میں اس فریب کا شکار ہوتے ہیں تو مباحات میں ان کے وعدوں کا اعتبار اللہ کی بیا جا سکتا ہے۔ نئس پر صرف اس صورت میں احماد کیا جا سکتا ہے جب وہ پار پار جمات کی بھٹی سے گزر کر کندن بن جائے 'پہلے اسے مباحات پر قدرت وہ کھر دیکھو کہ وہ ترک کرتا ہے انہیں 'اگر ترک کردیتا ہے 'اور ہم یار قدرت طفے پر ترک کرنا ہی اس کی عادت بن جاتا ہے تو اس پر بچھ احماد کرلو' لیکن اس کے بدلئے سے ڈرتے بھی رہو' اس لئے کہ یہ بہت جلد عمد ترک کرنا ہی اس کی عادت بن جاتا ہے تو اس پر بچھ احماد کرلو' لیکن اس کے بدلئے سے ڈرتے بھی رہو' اس لئے کہ یہ بہت جار میں گئی کر بیٹھتا ہے 'اور طبیعت کے مشفی کی طرف مرعت کے ساتھ رہوع کرتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ نفس سے آد ہی صرف اس چیز میں ہوگا جے اس نے قدرت پانے کے بعد ترک کہا ہو۔

ابن الى يلى ق ابن شرمة ہے كماكہ تم اس جولائے بيغ كو و كھتے ہو ان كى مراد ام ابو حنيفہ ہے تھى۔ جب ہم كى مسئلے ميں كوئى نوى ديت ہيں تو يہ دوكر ديتا ہے ابن شرمة نے فرايا : ميں نہيں جاتا كہ ابو حنيفہ جولائے كہ بيني نہيں ليكن اتن بات جاتا ہوں كہ دنيا ان كہ پاس آئى تو وہ اس ہے ہوائے اور ہم ہے دور ہما كى تو ہم اس كى طلب ميں يہجے دو رُے كويا اما ابو حنيفہ كى دنيا پر قدرت تھى مرض كياكہ ہم اللہ حنيفہ كى دنيا پر قدرت تھى مرض كياكہ ہم اللہ تعالى محبت كى دنيا پر قدرت تھى اگر ہميں يہ بتا جل جائے كہ فلاں كام اللہ تعالى عجب كى علامت ہے تو وہ ہى كام كريں اس وقت قرآن كريم كى يہ آيت نازل ہوئى ۔

وَلُوُ أَنَّا كَتَمُنَا عَلَيْهِمُ آنِ اَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمُ أُواخُرُ جُوُا مِنْ دِيَارِكُمُ مَافَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلاً وَلُوانَا كَمُ مَافَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمُ (پ٥٦ آيت ٢١)

اور ہم اگر لوگوں پر بیہ بات فرض کردیتے کہ تم خود کشی کیا کردیا اپنے وطن سے بے وطن ہو جایا کرد ' تو بچو معدودے چند لوگوں کے اس تھم کو کوئی بھی نہ بھالا آ۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھے ارشاد فرمایا تو انہیں تعو اُسے لوگوں میں سے ہے۔ (۱) حضرت عبداللہ ابن مسعود سے موی ہے فرماتے ہیں جھے یہ بات معلوم نہیں تھی کہ ہم میں سے بعض لوگ ونیا سے عجبت کرنے والے بھی ہیں 'جب یہ آیت نازل ہوئی تب جھے اس کاعلم ہوا :۔

مِنْكُمُ مِنْ يُرِيْدُ اللُّنْيَا وَمِنْكُمُ مَنْ يُرِيْدُ الْآخِرَةَ - (ب ١٥٢ ايت ١٥١)

تم میں سے بعض وہ تھے جو دنیا جا ہے تھے اور بعض وہ تھے جو آخرت کے طاب کار تھے۔

زم سخاوت نہیں ۔ رجمانے کے لئے اور کمی چزی طبع میں بال چھو ڈنا زہر نہیں ہے 'یہ سب امور اگرچہ محان میں شار ہوں ہے 'لیکن زہر سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے 'نہ سب امور اگرچہ محان میں شار ہوں ہے 'لیکن زہر سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے 'زہر سے علاوہ ہر نوع کا ترک کو نفاست کو پیش نظر رکھو' زہر کے علاوہ ہر نوع کا ترک ان لوگوں سے بھی ممکن ہے جو آ ثرت پر ایمان نہیں رکھتے 'اس ترک کو شرافت' سخاوت' بمادری' اور خوش خلتی کہ سکتے ترک ان لوگوں سے بھی ممکن ہے جو آ ثرت پر ایمان نہیں رکھتے 'اس ترک کو شرافت' سخاوت' بمادری' اور خوش خلتی کہ سکتے ہیں 'کین زہر نہیں کہ سکتے 'اس لئے کہ ناموری' اور لوگوں کے دلوں کا رجمان وزیاوی حظوظ ہیں' اور مال سے زیاوہ اذریز ہیں 'جس خرح مال کو سلم کے طور پر ترک کرنا اور عوض کی طبع رکھنا زہر نہیں ہے' ای طرح یہ بھی زہر نہیں کہ ذکر تعریف' اور جرات و سنجال سند کی شہرت کے لالج میں مال چھوڑنا بھی زہر نہیں ہے' ای طرح یہ بھی زہر نہیں ہے کہ مال اس لئے چھوڑدے کہ اے سنجال سخاوت کی شہرت کے لالج میں مال چھوڑنا بھی زہر نہیں ہے' ای طرح یہ بھی زہر نہیں ہے کہ مال اس لئے چھوڑدے کہ اے سنجال سخاوت کی شہرت کے لالج میں مال چھوڑنا بھی زہر نہیں ہے' ای طرح یہ بھی زہر نہیں ہے کہ مال اس لئے چھوڑدے کہ اے سنجال اس کا میں لی۔

رَّذْهُبُنَّمْ طَیِّبَاتِکُمُ فِی حَیَاتِکُمُ النَّنْیَا۔(پ۲۰۱۶ء-۲۰)

جنت کی موعودہ چیزوں کو ان تمام راحتوں پر ترجیح وے جو اسے دنیا میں میسر ہیں میموں کہ وہ یہ بات جانتا ہے کہ آخرت بمتراور باتی رہنے والی ہے۔ رہنے والی ہے۔

آیات الله تعالی نے متعدد مواقع پر زہری تعریف کی ہے اور اسٹے بندوں کو اس کی ترفیب دی ہے و ایا ہے و آیات کی توقی کے اور اسٹے بندوں کو اس کی ترفیب دی ہے و آئی کے ایک کے ایک کی آمن کے ایک کی اور جن لوگوں کو قم عطا ہوئی تنی وہ کئے گئے اربے تمارا ناس ہو اللہ کا ثواب ہزار درجہ بہتر ہے اس معنی کے لئے جو ایمان لایا۔

اس آیت میں زہد کو علاوی طرف منسوب کیا ہے'اور زاہرین کو علم کے وصف سے متصف قرار دیا ہے' یہ انتائی تعریف ہے' ایک جگد ارشاد فرمایا :

اُوُلِّک يُوْ تُون آخِر هُم مَرَّ نِينَ بِمَاصَبَرُ والرب ١٠٢٩ إيت ٥٣) ان لوگول كوان كم مركى وجد عدو مراثواب لح كا

مغیران نے اِس کی تغییراس طرح کی ہے کہ جن لوگوں نے دنیا میں ذہہ کرنے پر مبر کیا ایک جگہ ارشاد فرمایا :۔ اِنَّا جَعَلْنَا مَاعَلَی الْارْضِ زِیْنَةً لَهَالِنَبُلُو هُمْ أَیْهُمُ اَحْسَنُ عَمَلاً۔ (پ۵ار ۱۳ آیت ۷) ہم نے زمین کے اوپر کی چیزوں کو اس کے لئے باعث رونق بنایا ٹاکہ ہم لوگوں کی آزائش کریں کہ ان میں زیادہ اچھا عمل کون کر تا ہے۔

بعض مغسرین کے نزدیک اس کے معنی میر ہیں کہ جو دنیا بیں زیادہ زہد کرنے والا ہے' پھراس کے زہد کو احسن اعمال قرار دیا گیا۔ ایک موقع برارشاد فرمایا

مَنْ كُنَّانَ يَوْيِدُ حَرْثَ الْآخِرَ وَنَزِ دُلَهُ فِي حَرْ ثِمِ وَمَنْ كَانَ يُوِيْدُ حَرُثَ التُنْ يَانُوْ تِمِمِنُهَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَ وَمِنْ نَصِيبُ (ب71م آيت ٢٠) اورجو آفرت كي كين جام كام اس كي كين من اضافه كرين كے اورجو دنيا كي كين كا طالب ہو تو بم اس كو ڮۄ؞ڹٳ(اگرچایں)دے دیں گے اور آخرت میں اس کا کھ حسنس ہے۔ وَلاَ تُمُدُّنَ عَیْنِیْکِ اللّٰی مَامَتَّعْنَابِهِ اَرْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَ ةَ الْحَیّاةِ الْکُنْیَالِنَفْتِنَهُمُ فِیُهِ وَرِزُقُ رَیْکَ حَیْرُ وَّ اِبْطَی۔ (پ۱۱م۱ آیت ۳۱)

آور ہر گزان چزوں کی طرف آپ آکو اٹھا کرنہ دیکھتے جن سے ہم نے ان کے مخلف گروہوں کو ان کی آزا کش کے ان کے مخلف گروہوں کو ان کی آزا کش کے لئے مختصے کر رکھا ہے کہ وہ (محض) دینوی زندگی کی رونق ہے 'اور آپ کے رب کا رزق بدرجها بہتا ہوں باکدار ہے۔

بروري مراب اللَّذِينَ يَسْتَجِبُونِ الْحَيَا وَالدُّنْيِ اعْلَى الْآخِرَ و-(بسرس آت س)

ان کوجو دنوی زندگی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں۔

اس آیت میں کفار کا وصف بیان کیا گیا ہے' اس سے معلوم ہوا کہ مومن وہ ہے جو اس وصف کے برعکس ہو' یعنی ونیا کے مقابلے

متى امادى واردين ان يى جود حب ديلين د وَمَنْ اصُبَحَ وَهَمُهُ النَّنْيَ اشَتَّتَ اللَّهُ عَلَيْهِ اَمْرُ وُوَفَرَّ فَ عَلَيْهِ ضَيْعَتُهُ وَجَعَلَ فُقَرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلَمْ يَاتِهِ مِنَ التَّنْيَ الِآمَا كَتَبَ لَهُ وَمَنْ اَصْبَحَ وَهَمُّهُ الْآخِرَةُ جَمَعَ اللَّهُ لَهُ هَمُّوَ حَفِظُ عَلَيْهِ ضَيْعَتُهُ فُو جَعَلَ غِنَاهُ فِي قَلِيهِ وَأَتَنُهُ اللَّذِي اوَهِي رَاغِمَةً

(ابن ماجد - زید ابن ثابت)

جو فخص دنیای فکریس متغزق رہتا ہے اللہ تعالی اس کاکام منتشر'اور اس کا نظام معیشت درہم برہم کردیتا ہے اور اس کے فقر کو اس کی آنکھوں کے سامنے کر دیتا ہے اور اسے دنیا میں سے صرف اس قدر ملتا ہے بعتنا اس کے لئے لکھا ہوا ہے' اور جو محض فکر آخرت میں متغزق رہتا ہے اللہ اس کی ہمت مجتمع کردیتا ہے' اور اس کے دل میں مالداری ڈال دیتا ہے' اور دنیا اس کے پاس ذلیل وخوار اس کی معیشت محفوظ رکھتا ہے' اور اس کے دل میں مالداری ڈال دیتا ہے' اور دنیا اس کے پاس ذلیل وخوار ہوگر آئی ہے۔

إِذَا رَايُنْهُ الْعَبُدَ وَقَدُ اعْطِي صَمْتًا وَزُهْدًا فِي النَّنْيَا فَاقْتَرِبُو امِنْهُ فَإِنَّهُ يُلَقَّى الْخُنْيَا فَاقْتَرِبُو امِنْهُ فَإِنَّهُ يُلَقَّى الْحَكْمَةَ (ابن اج-ابوظاد)

جَب تم بندے کودیکھوکہ اسے سکوت'اور دنیا میں زہر عطا ہوا ہے تو تم اس سے قریب ہو جاؤ اس لئے کہ اسے مکمت سکھلائی جاتی ہے۔

الله تعالى كاارشادى :

وَمَنْ يُوْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدُاوُنِي حَيْرًا كَثِيرًا - (پ٣١٥ آيت ٢١١)

اورجس كودين كافعم ل جائے اس كوبدے خرى چيز ل مئى۔

ای لئے یہ مقولہ مصورے کہ جو مخض چالیس برس تک دنیا میں ذہر کرتا ہے اللہ تعالی اس کے دل میں حکت کے جشمے جاری کردتا ہے ' اور وی حکمت کی باتیں اس کی زبان سے ظاہر کرتا ہے۔ بعض اصحاب رسول روایت کرتے ہیں کہ ہم نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا : یا رسول اللہ الونسا فض بمترہے؟ فرمایا :۔

كُلُّ مُؤْمِن مَخْمُومُ الْقَلْبِ صَدُوقُ الِلْسَانِ. مرده مومَن جودل كاماف ادر زبان كاسيا مو-

ہم نے عرض کیا: یارسول اللہ! مخوم القلب سے کون مرادہ؟ آپ نے ارشاد فرمایا: وہ پر ہیزگار اور صاف ول انسان ہے جس میں نہ خیانت ہو'نہ فریب ہو'نہ کموٹا پن ہو'نہ سرکٹی ہو'اورنہ حسد ہو'ہم نے عرض کیااس کے بعد کون مخص زیادہ ، چما ہے؟ فرمایا ہے۔ بر ر

ٱلَّذِي يَشِنَأُ ٱللَّذُي اوَيُحِبُّ الْآخِرَةَ وَابن اجه عدالله ابن عن

جودنیاے نفرت کر آج اور آخرت سے محبت کر آہے۔

اس مدیث کامنموم مخالف بیرے کہ جو مخص دنیاہے عمبت کرے وہ برا آدی ہے۔ ایک مدیث میں ارشاد فرایا ہے۔

ران أرُدْتُ أَن يُحِبُّكُ اللَّهُ فَازْ هَدْ فِي النَّدْيَا - (ابن اجه - سل ابن سعة)

أكرتم يد جاج موكد الله تم عصب كرات قو تم دنيا من زبد كرد-

اس مدیث میں ذہر کو مجت کا سبب قرار ویا ہے'اور یہ حقیقت ہے کہ اللہ تعالی کے محبوبین کے لئے بلند ورجات ہیں'اس لئے وزیا میں نہر کرنا افضل ترین مقامت میں سے ایک مقام ہے'اس مدیث کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ ونیا سے مجت کرنے والا اللہ تعالی کے بغض کا نشانہ بنتا ہے۔ اہل بیت سے مہوی ایک روایت میں آنخضرت صلی اللہ ملیہ وسلم کے بیا الفاظ ہیں ہے۔ الکر یُف کُول کِن فِی الْفَلْبِ کُلَّ لَیْکَة مُ فَان صَاحَفًا قَلْبًا فِینِهِ الْإِیْمَانُ

والحياء أقامًا فِيهِ وَالْإِرْ تَكُلا (١)

زَبد اور وَرع ہرشب دَلَ مِن مُضَت کرتے ہیں 'اگر انہیں کوئی ایسا دل مل جا تاہے جس میں ایمان اور حیاء ہو تو وہ اس میں قیام کرتے ہیں 'ورنہ کوچ کر جاتے ہیں۔

حضرت حاری نے سرکار دوعالم حلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں یقینا مومن ہوں آپ نے ان سے دریافت قربایا تمہارے ایمان کی حقیقت کیا ہے؟ عرض کیا میں نے اپنے ول کو دنیا سے علی کہ کرلیا ہے، چنانچہ میرے نزدیک دنیا کا پھراور سونا دونوں برا بر جیس اور جھے ایما لگتا ہے کویا میں جنت اور دونرخ میں ہوں اور کویا میں اپنے رب کے عرش کے قریب طاہر ہوں 'سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فربایا تم نے (اپنا ایمان) پچان لیا اس لئے اسے لازم پکڑے رہو (اس کے بعد صحابہ سے خاطب ہو کر فربایا) اس بندے کا دل اللہ تعالی نے ایمان سے منور کردیا ہے (بزار - انس طرانی - حارث ابن مالک) دیکھے اس حدیث میں پہلے حارث نے دنیا سے اپنی دوری کی وضاحت کی - اور اسے بھین کا لباس پہنایا اس کے بعد سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تعریف فربائی 'اور ارشاد فربایا کہ اس بندے کا دل اللہ تعالی نے ایمان سے روشن کردیا ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالی کا ارشاد ہے :۔

فَ مَنْ يَرِ دِاللَّهُ اُنْ يَهْدِيدُهُ يَشُرَ كُ صَدُّرَ اللِّاسْلَامِ (پ٨ر٢ آيت٣١) مُوجَسُ فَحْصَ كُواللهُ تَعَالَى رَسِعَ يروُالنا عابِمَا ہِ اس كاسينہ اسلام كے لئے كشادہ كرديتا ہے۔

محابة في عرض كيا : يارسول الله! شرخ صدرت كيام ادب؟ فرمايا في

إَنَّ النَّوْرَ إِذَا دَحَلَ فِي الْقَلْبِ اِنْشَرَ عَلَهُ الْصَّنْرُ وَإِنْفَسَحَ قِيلَ: يَارَسُولَ اللهِ وَهَلْ لِلْكَاكِمَ وَهُلُ لَا لَهُ عَلَامَةِ قَالَ: النَّكَ أَفِي عَنْ كَارِ الغُرُورِ وَالْإِنَابَةَ إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةَ إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةَ إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَهَلْ لِنَابَةً إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةَ إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةَ إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةَ إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةَ إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةُ إِلَى كَارِ الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةُ اللَّهُ وَلِي الْخُلُودِ وَالْإِنَابَةُ إِلَى كَالِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْإِنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِلْمُ اللَّهُ الللَّالِمُ الللَّهُ اللَّالللَّالِمُ الللللَّالِمُ اللللَّهُ اللّ

⁽١) مجھاس روایت کی اصل نیس مل۔

جب دل میں نور داخل ہو تا ہے تو اس کے لئے سید کمل جاتا ہے 'اور کشادہ ہو جاتا ہے 'عرض کیا گیا : یارسول اللہ آکیا اس کی کوئی علامت ہمی ہے؟ فرمایا : دھوکے کے گھرے دور رہنا اور موت آئے ہے پہلے اس کے لئے مستحد رہنا۔

اس مدے میں زہد کو اسلام کے لئے شرط قرار دیا کیا ہے ایعن مجم معن میں اسلام کے لئے اس کا دل کشادہ ہو آ ہے جو دنیا ہے کنارہ کش رہتا ہے ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محابہ کرام ہے ارشاد فرمایا :۔

ٳۺؾؘڂؽٷٳڡڹٙٵڵڡؚڂقۣۧٳڵڂؽٵٷڰٙٵٮٛۉٳؿؖٲڹۺؾڂ۫ۑؽ۠ڡؚڹؙ؋ٮۜۼٵڵؽؙۜڡٚڡٙٵڶؽۺػڵڸػ تَڹنُونَمَالاَ تَسْكُنُونَ وَتَجْمَعُونَ مَالاَ تَأْكُلُونَ (طِراني - امولية)

الله سے شرم کر جیبا کہ اس سے شرم کرنے کاحق ہے محابہ نے عرض کیا ہم آواللہ تعالی سے شرم کرتے بی بیں ' قرمایا سربات نمیں ہے تم وہ محارثیں بناتے ہوجن میں رہنا نہیں ہے 'اوروہ اموال جمع کرتے ہوجو کما تر نہیں میں

اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکانات کی تغیر اور اموال کی ذخیرہ اندوزی دونوں حیاء کے منافی ہیں۔ ایک ردایت بی ہے کہ کو لوگ دونوں حیاء کے منافی ہیں۔ ایک ردایت بی ہے کہ کوگ دونوں حیاء کے دیم لوگ مومن ہیں اپ ہے لوگ دون ہیں اپ ہے دریافت فرایا کہ تنہارے ایمان کی کیا علامت ہے؟ حرض کیا : معیبت پر صبر فرانی پر شکر تفائے التی پر دضا اور دفنوں پر نزول معیبت کے وقت بیات نہ کرنا مرکارووعالم صلی اللہ طید وسلم نے ارشاد فرمایا :

اَنْ كُنْتُمْ كَلَلِكَ فَلَا تَجْمَعُوا مَالَا تَاكُلُونَ وَلاَ تَبْنُومُ الْاتَسْكُنُونَ وَلاَ تُنَافِسُوا فِينَمَاعَنْهُ تَرْحَلُونَ (ظيب ابن مساكر - جابي)

ار تم ایسے بی ہو تو جو چزیں کھائی نیس وہ جمع مت کرو بجن مکانوں میں رہنا نہیں ہے وہ مت بناؤ اور جن چزوں کو چھوڑتا ہے ان میں منا فست مت کرو۔

اس مدیث میں زبد کو ایمان کے لئے بخیل کی شرط قرار دیا کیا ہے۔ حضرت جابر روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبے کے دوران ارشاد فرمایا کہ جو محض لاالہ الااللہ کیے گا اور اس میں کسی چیز کی آمیزش نہیں کرے گا اس کے لئے جنت واجب ہوگی میہ سن کر حضرت علی کرم اللہ وجہ نے کوڑے ہو کر عرض کیا : یارسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں "آپ ہمارے لئے اپنے اس ارشاد کی وضاحت فرمائیں (کہ لاالہ الاللہ میں کسی چیز کی آمیزش کس طرح ہو سکتی ہے؟) سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

المُبُ اللَّنْيَا طَلْبًا لَهَا وَاتَبَاعِ الْهَا وَقَوْمُ يَقُولُونَ قَوْلَ الْاَنْبِيَاءِ وَيَعْمَلُونَ عَمَلَ الْجَيَادِرَ وَفَمَنْ جَاءَ لِالْمُالِاللَّهُ لَيْسَ فَيْهَا شَتْ مُنْ لَمْنَا وَجَبَتُ لَهُ الْجَنَةُ (١) الْجَيَادِرَ وَفَمَنْ جَاءَ لِللَّهُ لَيْسَ فَيْهَا شَتْ مُنْ لَمْنَا وَجَبَتُ لَهُ الْجَنَةُ (١) وَيَعْمَلُونَ عَمَلُ اللَّهُ ال

مديث شريف من من مركار ددعالم ملى الشرطيد وسلم في ارشاد فرايا في السّخاء مِن السّكَوَ لا يُدُخُلُ الْجَنّة السّخاء مِن السّكَوَ لا يُدُخُلُ الْجَنّة مَنْ شَكَدُ السّكَدُ وَلا يُدُخُلُ الْجَنّة مَنْ شَكَدُ (مند القرد سُ-ابو الدرداق)

۔ سخاوت یقین میں سے ہے 'اور کوئی صاحب یقین دونرخ میں نمیں جائے گا 'اور بھل کلک میں سے ہے اور

(١) مجھے یہ روایت حضرت جایڑے نیس لی البتہ سمیم تذی نے "نوادر" میں اے زید ابن ارقم ے لقل کیا ہے۔

كَلَ كَلَ كَلَ كَلَ عَلَى الْمُ الْمُ الْمُن اللهِ عَرِيْبُ مِنَ اللهِ اللهِ عَرِيْبُ مِنَ الْحَنَّةُ وَالْبَحِيْلُ بَعِيدُ مِنَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ال

عنی اللہ ے قریب ہوتا ہے او کوں سے قریب ہوتا ہے اور جن سے قریب ہوتا ہے اور بخیل اللہ ہے

در ہو اے او کول عدر ہو آے اوردونے سے قریب ہو آے۔

اس مدیده میں بالی کی زمت کی گئے ہو ونیا میں رخبت کا تموہ "اور خادت کی تعریف کی گئے ہو دہدتی الدنیا کا تموہ "
اور تموی مرح و ذمت سے لا محالہ مشمر کی مرح و ذمت ہوتی ہے۔ این المسیب "ابوزی سے دوایت کرتے ہیں کہ سرکاروہ مالم سلی
الله علیہ وسلم نے ارشاد قربایا : جو مخص دنیا میں دہر کہ اے اللہ تعالی اس کے دل میں تحکت وافل کردیا ہے "اور اس کی دیان
سے تحکت ہی خاہر قربا آ ہے " اے دنیا کا مرض اور اس کی دوا وولوں ہے آگاہ کردیا ہے "اور اس ونیا ہے دارالسلام کی طرف
سلامتی کے ساتھ تکا آ ہے (۱) ایک روایت میں ہے کہ سرکاروہ مالم سلی اللہ طیہ وسلم اپنے اسمان کے شاقہ ایک اور نمایت
کے پاس سے گذرے جو دورہ بہت وہی تھیں اور مالمہ تھیں " فرب کے لوگ ان او سطی کو جد مدین کرتے تھے "اور نمایت
تقیس جائے تھے "کیوں کہ ان ہے متعدد قا کرے تھے "سواری کے کام مجی آئی تھی "ان نے گوشت اور دورہ کا قا کہ بھی تھا" مراول

ے قلوب میں او نظیوں کی اس مقلت سے پیش نظر اللہ تعالی نے قرآن کریم میں ارشاد قرالا ا

واذاالعشار عظلت (پ ۱۹۰۰ ایت ۱۹ اورجب وس مین کی بین او بخیال جمنی کارس کی۔ رادی کتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ جانہ وسلم نے ان او تعین سے افراض فربایا "اور نگا ہیں ہے کرلیں "معابہ نے مرض کیا: یارسول اللہ! یہ تو ہماری بھڑن دولت ہیں "آپ ان کی طرف کیوں نہیں وکچہ رہے ہیں؟ آپ نے ارشاد فربایا کہ کھے اللہ تعالی نے اس سے منع فربا دیا ہے ہمرآپ نے قرآن کریم کی ہہ آیت طاوت فربائی ہے۔

وَلَا تُمُلِّنَ عَيْنَيْكَ إِلَى مَامَتَعْنَا بِهِ (١٠) (١٩١٢عـ ١٩١١)

اور ہر گزان چزوں کی طرف آ کو افعا کرنے دیکئے جن ہے ہم نے (کفار کو) معنف کرد کھا ہے۔

حضرت مروق ام المومنین حضرت عائد الله تعالی سے کو است کی در فواست کی در میں ان میں اور دو عالم سلی افلہ علیہ وسلم کی خدمت میں فرض کیا یا رسول الله! آپ الله تعالی سے کھانے کی در فواست کی در میں کرتے کہ وہ آپ کو کھلا وے امیں ہموک بین آپ کی حالت دیکھ کر دونے کی کہ کو آپ کی کھلا وے امیں ہموک بین آپ کی حالت دیکھ کر دونے کو است کرنا کہ وہ دنیا کے بہا دون کو سونا نا کر جمرے مقدم کردے قودہ دین پر جمال جاہتا المیں جمرے ساتھ کردتا اسکی دنیا کی بھوک کو اس کی حقم میری پر اس کے فقر کو اس کی مالداری پر اور اس کے فوق پر ترج کو دی اس کے دنیا کی بھوک کو اس کی حقی پر ترج دی الله تعالی است اور اس کی حقی پر ترج دی اس کا حقی اس کے معالی ہے اور دیا گئے میں اور اس کی محبوب چروں سے بھی میرکریں اور اس کی محبوب چروں سے بھی فرانا ہے ۔

فَاصْبِرْ كُمُاصَبَرَ أُولُو الْعُزْمِينَ الرُّسُلِ (١٣١٣) منه ١٥)

تو آب مبر يجي جس طرح بهت وال وتغبرون في مبركيا تفاء س

خدا کی هم میرے لئے اس کی اطاعت کے علاوہ کوئی جا رہ کا رہیں ہے میں عضرا اپنی طاقت کے بقدر مبر ضرور کروں گا اور قوت کی توثیق بھی اللہ بی کی طرف سے ہے۔ (۲)

⁽۱) مجھے روایت ابزورے نس کی این الی الدنیائے مثوان این سیم ہاں معمون کی ایک مدعد نش کی ہے۔ (۲) مجھاس روایت کی اصل نس کی۔ (۳) مجھاس روایت کی کوئی اصل نمیں کی۔

روایت ہے کہ جب حعرت مرر فومات کے دروازے کھلے وان کی صاحرزادی حعرت صفعہ نے مرض کیا کہ جب ونیا بحرہے وفود آپ کے پاس آیا کریں و آپ زم کیڑے ہن لیا کریں اور کھانے کے لئے بچو ہوالیا کریں آپ بھی کھایا کریں اور ماضرین کو ممى كطاياكرين معرت مرف ان عفرايا ؛ اع صف كياتم بيهات جائق موكه بوى اليخ شومرك عال عن نواد والف موتى ہے انہوں نے عرض کیا : می بال فرمایا میں جہیں اللہ تعالی کی تشم دے کر بوجتا ہوں کیا تم جانتی ہو کہ انخضرت صلی الله علیہ وسلم است یرس نی رہے اور آپ نے اور آپ کے گھروالوں نے اگر میج کا کھانا کھالیا تورات کو بھوکے رہے اور رات کو کھالیا تو مع کو بھوکے رہے ، تم جائتی ہوکہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکا عرصہ بیغیری کا دنیا میں گذارا ، تحر آپ نے یا آپ کے تعر والول نے مجمی مجوروں سے مید نسیں بحرایماں تک کہ اللہ تعالی نے جبرر فع مطافرائی تم جائی ہو کہ ایک روز تم نے قدرے بلندی پر دسترخوان بچھادیا ، آپ کویہ بات تاکوار گذری اور آپ کے چڑا افر کا رنگ حفیر ہو کیا اس کے بعد آپ نے وہ دسترخوان ا الموا ويا اور كمانا اس سے قدرے بچے يا نظن پر ركما كيا منم جانتي موك رسول اكرم صلى الله عليه وسلم عباء كى دو ته كرك اس پر ارام فرایا کرتے تھے ایک موز کی نے اس کی چار جس کردیں اور آپ نے اس پر ارام فرایا ،جب بیدار ہوے توارشاد فرایا كر تم نے اس مباوے دريے محص تعرى نمازے موك وائم اس كى دد ته كوجيماك كرتے رہے ہوئم جائى ہوك مركاردد عالم ملی الله علیه وسلم این کیڑے ومولے کے لئے اٹارتے تھے استے میں بال آپ کو نماز کے لئے اطلاح دیے ق آپ کیاس کوئی دو مراکبڑا نہیں ہو تا تھا جے ہی کرنماز کے لئے تشریف لے جاسکیں 'جب وہ کپڑے سو کھتے تھے تو انہیں ہی کر تشریف لے جاتے ، تم جانی موکدی ظفری ایک مورت نے آپ کے لئے دد کررے تیار کے ایک ادار اور ایک جادر اور ان میں سے ایک کڑا پہلے بھی وا 'آپ وی آیک گرا بن کر نماز کے لئے تشریف کے گئے 'ادر اس گرے کے دونوں کاروں میں گردن کے پاس مره لگالی اور ای ایک کپڑے میں نمازادا فرائی نمرضیکہ حضرت ممڑنے اس قدرواقعات بیان فرائے کہ حضرت حضہ رونے لکیس ' اور خود آپ بھی روئے اور اتنا روئے کی چیس لک محمیں یماں تک کہ ہم یہ سمجے کہ شاید اس حالت میں فوت ہو جائیں سے(۱) بعض روایات میں معزت مڑی طرف اس قول کی نسبت بھی کی گئے ہے کہ میرے دوسائمی سے جو ایک مخصوص نیج بریطے ، اكريس ان سے علف رائے رجا او بحك جاوں كا خداى فتم إس ان صرات كى يُرمشقت دندگى رمبركوں كا باكدان كے ساتھ ير آسائش زندگي وال حضرت الوسعيد التخدوي دوايت كرتي بين كد سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم ي ارشاد فرمايا : محم ہے پہلے بعض انہاء فقرین جلا کے جاتے تے اور ان کالباس مرف ایک کملی ہوتی تھی اور جووں سے ان کی آزائش کی جاتی تحی اوران کے جم میں اس قدر جو کی جو جاتی تھیں کہ ان کے کانعے سے ہلاکت کا اندیشہ ہو جاتا تھا جمریہ زندگی ان حضرات کے نوريك اس زندگى سے جے تم پند كرتے موزوادہ محبوب تقى (ابن ماجد)- معرت مبدالله ابن مباس مركاردوعالم صلى الله عليه وسلم ے دواہت کرتے ہیں کہ جب معرت موی طید اسلام دین کے پائی پہنچ تولافری کی بنائر مبزی کا رنگ ان کے پاید سے جملکا تھا اصل می حفرات انبیائے کرام اللہ تعالی سے اس کے دو مرے بندوں کی بہ نبت زیادہ واقف تھے اور یہ بات جائے تھے کہ آخرت کی ظارح کس زندگی میس مغمرے اس لئے ان کے زبر کا یہ مالم تھا۔

معرت مرزدوایت کرتے ہیں کے جب قرآن کریم کی یہ اُیت نازل ہوئی۔ وَالَّذِیْنَ یَکُنِزُوُنَ النَّهَبَ وَالْفِصَةُ وَلاَ یُنْفِقُوْنَهَا فِی سَبِیْلِ اللّٰمِدِ (ب10 ایت ۳۳) اور جولوگ سونا جای جم کر کے رکھے ہیں اور ان کو اللہ کی راوش خرج کرتے ہیں۔

لة سركار ودعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا : ونياك لي بلاكت بو وربم ودعارك لي جاي بو بم في من

⁽۱) ہے روایت اس شرح و سط کے ساتھ کمیں تیں لی البتہ اس کے تمام اجراء علق کمایوں یں متعدد محاب سے معتول ہیں ' خاص طور پر شاکل تذی ی اس نوع کے متعدد واقعات معتول ہیں۔

کیا : یارسول الله! ہمیں الله تعالی نے سوتا چائدی ذخیرہ کرنے ہے مع کردیا ہے' اب ہم کیا چز ذخیرہ کریں؟ آپ نے ارشاد فرایا : تم ذکر کرنے والی زبان شکر کرنے والا ول اور آخرت پر مد کرنے والی تیک پوی افتیار کرد (تندی این ماجہ و آبان)

حرت مذافة كى روايت من به كر مركار روعالم صلى الدمليدوسلم في ارشاد فرايا: مَنُ أَثَرَ النَّنْيَا عَلَى الْآخِرَ وَ إِنْ تَلَاهُ اللهُ بِثَلاثٍ هَمَّا لَا يُفَارِقُ قَلْبَهُ لَبَنَا وَفَقُرًا لَا يَسَنَتَغُنِي أَبَنَا وَجِرُ صَالاً يَشْبَعُ أَبُنَا (١)

جو مخص دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتا ہے اللہ تعالی اسے تین جروں میں جلا کردیتا ہے ایسے فم میں جو کبی دل سے جدا نہیں ہو تا الی مفلی میں جو کبی الداری میں تبدیل نہ ہو اور ایسے حرص میں جو کبی محکم سرنہ

ایک روایت می ہے آپ نے ارشاد فرمایا : بندے کا ایمان اس وقت تک کمل نسی مو آجب تک کہ اے کمای شرت ے زیادہ ا قلت شی کارت شی سے زیادہ مجوب نہ ہو (مند الفردوس - ملی این طحہ مرسلاً بتغییر یسیر -) حضرت عیلی علیہ اساة والسلام ارشاد فرماتے ہیں کہ دنیا ایک بل ہے اس کے اوپرے گذر جاؤ اس پر عمارت مت بن بناؤ اوگوں نے مرض كيا: الدالله ك ني إمين اجازت ويجد كه مم الله كي موادت في الحك مكان تغير كريس فرمايا: جاوا إنى را مريفاو لوگوں نے مرض کیا پانی ر کھرکیے بنائیں کے فرمایا اللہ کی مجت کے ساتھ دنیا کی مجت کیے جمع ہوگ۔ سرکار دد عالم صلی اللہ علیہ وسلم فراتے ہیں کہ میرے اللہ نے جھے اس افتیارے نوازا تھا کہ آگر میں جاہوں تو مکہ کی وادی بطحاء کو سونے کا نیا دیا جائے میں نے عرض كيا: ياالله على عابتا مول كدايك دن بحوكا رمول اورايك دن بيد بمرول بس دن بموكا رمول اس دن تيري بارگاه مي تفترع كرول اورجس ون بيد بمرول اس دن تيرى حمدو تكاركول- حضرت عبدالله ابن عباس سے معتول ب كد ايك روز سركارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کمیں تشریف لے جا رہے تھے مصرت جرئیل آپ کے جراہ تھے 'جب آپ کوہ صفار پنچے تو صفرت جرئیل ا ے ارشاد فرمایا کہ اے جرئیل!اس ذات کی تم جس نے حمیس حق کے ساتھ جیما ہے ال جمہ نے اس مال میں ہمی شام کی ہے کہ نہ اس کے پاس مفتی بحرستو تھا اور نہ آنا ایمی آپ اتا ہی کمدیائے تھے کہ آسان کی جانب سے ایک کر کدار آواز آئی جے س کر الخضرت ملى الله عليه وسلم خوم زوه مو مح "آب في صفرت جرئيل عليه السلام عدد وافت كيا (يدكيس آوازم) كيا الله تعالى نے قیامت بیا ہوتے کا تھم دیریا ہے، حضرت جرئیل نے عرض کیا : کمیں کا کدید امراقل طید السلام ہیں جو آپ کا کلام س کر ينج آئے بن چنانچه معرت اسرايل عليه السلام نے آپ كي خدمت من حاضر موكر عرض كيا: آپ في جو كرم فرمايا ہے وہ الله مزوجل نے ساے اور جھے زمن کی تنجیاں لے کر بھیا ہے اور جھے عمروا ہے کہ میں آپ سے بد مرض کروں کہ اگر آپ جاہیں قو میں تمامہ کے بہا ثوں کو زمرو 'یا قوت اور سوتے جائدی کا بنا کر آپ کے ساتھ جاا دوں اور آپ چاہیں قو تیفیر مادشادہ بن جائیں 'اور عایں و تغیر بدے بے رہی معرت جرئیل نے اشارہ کیا کہ اللہ کے لئے واضع فرائی الخضرت ملی اللہ علیہ وسلم نے تمن مرتبدارشاد فرمایا : من نی اور بنده رمنا جامنا مول (۲)

ارشادنوی ہے :-إِذَا لَرَادَ اللّٰهُ عِبْدِ حَيْرًازَ هَدَّمُ فِي النَّنْيَا وَرَغَّبَهُ فِي الْآخِرَ وَوَبَصَّرَ مُبِعُيُ وُبِنَفُسِمِ (مندالغروس- عذف وزادة)

⁽¹⁾ مجھے یہ روایت حصرت مذیقہ ہے دیں لی البترای معمون کی ایک مدعث طرانی نے این مسود ہے روایت کی ہے۔ (۲) یہ مدعث محصرا

جب الله تعالى كمى بندے كے لئے خيركا اراده كرتا ہے قواسے دنیا ميں زاہد اور آخرت ميں راغب كرويتا ہے اوراس کے قس کے موب سے اکا فراد تا ہے۔

اى طرح ايدرايت من الفاظين المدروي المالية واره منويتها الله والمالية واره منوية كالنَّاسُ (١) ونیایس نبد کرداللہ تم سے محبت کرے گااورلوگوں کے اموال میں نبد کردلوگ تم سے مجت کریں گے۔

ایک مدایت یں ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو مض علم کے بغیر علم اور رہنمائی کے بغیردایت چاہتا ہے اے دنیا میں نبد افتیار کرنا چاہیے (۲) ایک مدیث یں آپ سے بدالفاظ نقل کے کیے ہیں :۔

مَنْ أَشْتَاقَ إِلَى الْجَنَّةِ سَارَ إِلَى الْخَيْرَاتِ وَمَنْ خَافَ مِنَ النَّارِ لَهَا عَنِ الشَّهُواتِ وَمَنْ تَرَكَّالُهُ الْمُصِيْبَاتِ وَمَنْ زَهَلَغِي النَّنْيَاهَ التَّعَلَيْ الْمُصِيْبَاتِ وَمَنْ زَهَلَغِي النَّنْيَاهَ التَّعَلَيْ الْمُصِيْبَاتِ (ابن حیان ملی ابن ابی طالب

جوجنت كامشاق بونام فيرك اموركى طرف سبقت كرنام اورجودون في ورنام وه شموات فراموش كرويتا ب اورجوموت كالمحظر معتاب وولذات ترك كرديتا ب اورجو دنيا من زمرك كاب اس ير مصيبتين سل موجاتي بي-

مارے بى سركار دومالم ملى الله عليه وسلم اور حفرت ملى عليه اساق والسلام موى به در المدر المراب على المصنعت و هو أوّل المعبادة والسّواضع و كثر و الذّي و قِلّه الشني-(طراني-ماكم-الن)

مارچین مطعت کے بغیر ماصل نمیں موتل ایک سکوت جو مبادت کی ابتدا ہے و مرے واضع

تىرى ذكرى كوت موقع كى شى كا قلت

حب دنیای زمت اور بغض دنیای مدحت مین اس قدر روایات و اخبار وارد بین که ان سب کا ستنمام نسی کیا جا سکتاماس لئے که انبيائے كرام كى بعث كا اول و آخر متعدى يہ تفاكه وہ لوكوں كودنيات آخرت كى طرف بھيرس ان كا أكثر كام اى متعدى يحيل كريا ب- بم في جو يحد بيان كرويا ب ووماحب معلى ك لتي ب اور الله بى توفق دين والاب

آثار : ایک اثریں وارد ہے کہ کلہ لا إله إلا الله بندول سے اللہ تعالی کا منظو منب برابردور کریا رہتا ہے ، جب تک کہ بندے وہ چزنہ ما تلیں جو ان کی دنیا میں ہے کم ہو گئی ہو۔ اور ایک مواہت ہے کہ جب تک وہ دنیا کے کا معیار کو دین پر ترجی نہ دیں ا جبوه ايساكرت بي اوراس ك بعد لا المالا الله الله بي والله تعالى ان ب فرا آب تم في جموث كما تم يركم كفي سي نيں ہو۔ بعض صحابہ سے معقول ہے کہ ہم نے تمام اعمال کا جائزہ لیا ، ہمیں افرت کے باب میں زہد فی الدنیا سے زیادہ کوئی عمل مؤثر نظرتين آيا- بعض محابة ن كمار بالعين ع قرباياكه تم اسحاب رسول الشرسلي الشعليد وسلم عد نواده عمل كرف وال اور محنت كرتے والے ہو عالا تكدوہ تم سے زيادہ المجھے تے " تابين نے اس كى وجدوريا فت كى فرمايا اس كى وجديہ ہے كدوہ تم سے نیادہ دنیا میں زہد کرنے والے تھے۔ حضرت عرار شاد فہاتے ہیں کدونیا میں نبدول اور جم دونوں کے لئے باحث راحت بالل ابن سعد فراتے ہیں کہ مارے کناہ گار ہونے کے لئے صرف اتنی بات کانی ہے اللہ اللہ تعالی میں ونیا میں دیم کا تھم دیتا ہے اور ہم اس کی رغبت کرتے ہیں 'ایک مض نے حضرت سفیان کی خدمت میں مرض کیا کہ میں ایک زاہر عالم دیکھنے کا متنی ہوں انہوں نے

⁽١) يه مدعث جي پيل كذرى ب (٢) اس روايت كي اطل دين في-

ان در اندل سے داخل ہونا چاہیں کے تو در بان فرشتے ان سے کس کے در کہ جنت کے آٹھ دروانے ہیں 'جب اہل جنت ان در داندل سے داخل ہونا ہوا ہیں گے تو در بان فرشتے ان سے کس کے در کہ گھر کی تھم اونیا کے زام ین اور جند کے عاشتین سے پہلے کوئی مخص جنت میں جس جائے گا۔ بوسف ابن اسباط کتے ہیں کہ میں اللہ تعالی سے تمین باتوں کا خواہشند ہوں 'ایک ہی کہ میں اللہ تعالی ہے اس حالت میں مول کہ میری مکلیت میں ایک ہی در ہم نہ ہو 'ور سرے ہیا کہ میری اور قرض نہ ہو 'تیرے ہی کہ میری ہؤی پر گوشت نہ ہو ' داوی سے جی کہ کمی ظیفہ نے فقماء کو تزرائے گوشت نہ ہو 'ور اور ہم کا ہم یہ آیا لیکن انہوں نے قول کرنے سے بھوا گئے 'سب نے قول کر لئے ہیں' اور آپ آئی مفلی کے باوجود رو کررہ ہیں' فنیل نے یہ ناتو ہو نوب دو گار کہ دو اس سے مجبق میں افکار کردیا 'بیٹوں نے اور کی اور کی ہی ہے جن کے پاس ایک گائے تھی' تہ توں وہ اس سے مجبق میں فائدہ افحاتے رہے' کہ کروالا' ناکہ اس کی کھال سے نفع فائدہ افحاتے رہے' کہ بور کہ ہو گوں اور کہ ہی جھے اس بیعا ہے بین کرنا چاہے ہو' بھی تمارے لئے بموک سے مرحانا فنیل کو ذرئے کہ کہ مرحان فنیل کو ذرئے کے افکار کرنا چاہے ہو' بھی تمارے لئے بموک سے مرحانا فنیل کو ذرئے کر دیا جہ ہو' بھی تمارے لئے بموک سے مرحانا فنیل کو ذرئے کے کہ مرحان سے مرحانا فنیل کو ذرئے کرنے ہوں کہ مرحان سے کہ مرحان فنیل کو ذرئے کرنے کے تو کہ مرحان میں بھی سے بھی بھی جو تمارے لئے بموک سے مرحانا فنیل کو ذرئے کرنے ہو ہو کہ مرحان میں بھی جو کرنے ہو ہے جو بھی تمارے لئے بموک سے مرحانا فنیل کو ذرئے کی سے بھر بھی جو تمارے لئے بموک سے مرحانا فنیل کو ذرئے کرنے ہو ہمرے۔

فنیل این میرکتے ہیں کہ حضرت عینی علیہ السلام اون پہنتے تھے 'اورور فتوں کے پتے کھاتے تھے 'ان کاکوئی بیٹانہ تھاجو مرآ'

نہ گھرتھا جو دیران ہو آ' وہ آلے والے کل کے لئے کہ بچا کرنہ رکھتے تھے 'جمال رات ہو تی ہوجا ہے 'ایو ھازم کی اہلیہ نے اپنے

شوہر سے کما شدید سردی ہو رہی ہے 'اس موسم ہیں ہمیں کھائوں 'کپڑوں اور کلایوں کی ضروت ہیں آئے گی 'ایو ھازم نے ہیوی کی

اس فرمائش کے جواب ہیں کما کہ ہم ان چیزوں ہے چینکا رہ پاستے ہیں کین موت ہے رسٹگاری فہیں ہے' پہلے موت آئے گی 'پھر

قبوں سے افحتا ہوگا' پھراللہ تعالی کے سامنے کھڑا ہوتا پڑے گا'اس کے بعد جنت ہوگی یا ووزخ۔ کی نے حضرت حسن سے کما کہ

آپ اپنے کپڑے کیوں فہیں دھو لیتے 'فرایا موت اس ہے بھی ڈیا وہ جلد آسکتی ہے۔ ابراہیم این اوہم کستے ہیں کہ ہمارے دلوں پر

آپ اپنے کپڑے کیوں فہیں دھو لیتے 'فرایا موت اس ہے بھی ڈیا وہ جلد آسکتی ہے۔ ابراہیم این اوہم کستے ہیں کہ ہمارے دلوں پر

تمن پدے پڑے ہوئے جن 'بدیرے اس وقت تک پڑے رہیں گے جب تک بندے پر بھین مکشف نہیں ہو تا۔ ایک موجود چیز ٹمین پدے ہوئے وہ وہ جب کرتے ہو'اور سے فقی کو در کشیں ہو تا ہو 'اور خصر کرتے والے کو عذاب ہو تا ہے' اور جب تعریف پر خوش ہو تے ہو تو جریس ہو مفتود پر فیش ہو تے ہو تو جریس ہو مفتود پر خوش ہو تا ہو 'اور خصر کرتے والے کو عذاب ہو تا ہے' اور جب تعریف کی دو ر کشیں جس کا دل ذاہد ہو اللہ کے جو چیز س عجب ہے محل یا طل ہو جا تا ہے' صفرت عبداللہ این مسود قرائے ہیں کہ ایسے فیض کی دو ر کشیں جس کا دل ذاہد ہو اللہ سی خوری فیل نے جو چیز س خوری فیل نے جو پیز س فیل اللہ علیہ دسلم کا اید انتیار کی کہ بیاں نظر علیہ دسلم کا اید انتیار کی کہ ایسے دوری کی ہیں۔ ان بزرگ کے چیش نظر سرکار دورائم صلی اللہ علیہ دسلم کا اید انتیار کی ہوں در کسی میں کرتے ہیں نظر سرکار دورائم صلی اللہ علیہ دسلم کا اید انتیار کیا ہے۔

الله يَخْمِي عَبْلُهُ الْمُوُمِن مِنَ النَّنْيَا وَهُو يُحِبُّهُ كَمَا نَحْمُونٌ مَرِيضَكُمُ الطَّعَامُو الشَّرَابَ تَخَافُوْنَ عَلَيْهِ

(گذریک)

الله تعالی این بندهٔ مومن کو دنیا ہے اس طرح بھا تاہے جس طرح تم اینے مریض کو کھانے اور پینے سے بھاتے ہو اس پر (زیاد تی مرض یا موت کے) خوف کی وجہ ہے۔

اگر مرایش به جان کے کہ وہ ممانعت ہو صحت کا باحث ہاس مطاسے زیادہ بھرہ جس کا بتیے مرش ہے تو وہ ممانعت کو ترجی و ترج وے۔ معرت سفیان توری فرمایا کرتے تھے کہ دنیا بیجیدگی کا کمرہے 'راستی کا گر نمیں 'فم کا کمرہے خوجی کا کمر نمیں جان لیتا ہے وہ دنیا کی خوصالی سے خوش نمیں ہوتا' اور یمال کے مصائب پر خم زدہ نمیں ہوتا۔ معرت سمل فرماتے ہیں کہ کسی عبات گذار کا عمل اس تک وقت خالص نہیں ہو تا جب کہ وہ چارچےوں سے قارغ نہ ہو 'بوک ' بہ ہمگل فراور ذات حضرت من ہمرئ فراتے ہیں کہ میں ایسے اوگوں کی صبت میں رہا ہوں 'اور ایسے افراو کے ساتھ مین نے وقت گذار اسے جو دنیا کی کسی چنر کو پاکر فوش نہ ہوتے ہے 'ان کی نظموں میں دنیا کی حیثیت اتن ہمی نہیں تھی جنی مٹی کلی ہوگی ہوگی ہے 'ان میں سے بعض حضرات بچاس بچاس سال 'یا ساٹھ ساٹھ برس اس حالت میں زندہ دہ کہ نہ ان اس کے لئے کہ اور نہ سے لئے کہ اور نہ سے کہ ایان کوئی ہے بچائی گئی 'نہ انہوں نے اپنے گروالوں سے کھانا ہوائے کی فراکش کی 'جب رات آئی تو وہ صفرات اپنے پاؤس پر کھڑے ہو جائے ' آئی ہی بیشانیاں نہیں پر بچھا لیے 'ان کی آئی کھوں سے ان کے رفسالدل کی 'جب رات آئی تو وہ صفرات اپنے پاؤس پر کھڑے ہو جائے ' آئی ہی بیشانیاں نہیں پر بچھا لیے 'ان کی آئی کھوں سے ان کے رفسالدل کی 'جب رات آئی تو وہ صفرات اپنے اس طرح آور زاری کرتے کہ سفنے والے کا جگر بھٹ بھٹ جائا'اگر کوئی اچھا عمل کر 'جب رات کا حکم اور اللہ تعالی سے ہو وہ مفرت کی ہو است کرتے ' ان کا بھی معمول تھا۔ بخد اور اللہ تعالی سے طور مفترت کی ہو خواست کرتے ' ان کا بھی معمول تھا۔ بخد اور اللہ تعالی سے مفتو تو نہیں رہے' اور زاد تعالی سے مفتو تو نہیں رہے' اور زاد تعالی سے طور مفترت کی ہی خواست کرتے ' ان کا بھی معمول تھا۔ بخد اور اللہ تعالی سے مفتو تو نہیں رہے' اور زاد تھائی سے طور مفترت کی ہی خواست کرتے ' ان کا بھی معمول تھا۔ بخد اور اللہ کی مفترت کے ہی خواست کرتے ' ان کا بھی معمول تھا۔ بخد اور اللہ تعالی سے خواد نہیں رہے' اور زاد نہ نوں نے اللہ کی مفترت کے ہی خواست کی ۔

زېد کے درجات اور اتسام

ندی تین تقسیمیں کی جاستی ہیں ایک تنس دہدی دو سری اس چڑکے اعتبارے جس کی رفہت سے دہرہ و تاہے ، تیسری اس چڑکے اعتبارے جس سے نبد کرتے ہیں۔

پہلی تقسیم ۔ نفس زید کے اعتبار سے : جانا چاہیے کہ دہنی مند اپی قوت میں تفاوت کے لحاظ ہے تین ورج رکھتا

ہے پہلا ورجہ جو سب سے اونی ورجہ ہی ہے کہ دنیا میں نہد کرے محراس کی خواہش ہی رکھے ، نفس کا اس کی طرف میلان ہی

ہو ول دنیا کی طرف را فب ہی ہو اگرچہ وہ اپنے مجاہدے کے ذریعہ نفس کو قابو میں رکھتا ہے اور اسے دنیا میں مشخول ہوئے سے

در کتا ہو ایسے فضی کو حورد کتے ہیں 'یہ ورجہ اس فضی کے حق میں نہد کا نقط آقاز ہے ہو کسب و اجتماد سے ورجہ ننہ تک منجہا

ہوے محربہ بیلے اپنے نفس کو تکھلا تاہے 'کھراپنے کیر ازر کو 'جب کہ زام پہلے کیر ازر کو تکھلا تاہے کھر طاعات میں اپنے نفس کو ایسا ہی ایسا نہیں ہے کہ جو چیز اس سے جدا ہو گی ہو اس کے فراق میں قس کو گھائے 'مورد ہروقت خطرے میں گرا رہتا ہے 'کبی ایسا ہی اور اس کا فس اس پر عالب آجا تاہے 'اور شہوت اسے اپنی طرف کینچی ہے 'اوروہ ونیا کی طرف اس سے راحت پانے کے مراجعت کرتا ہے خواہ تموزی چیز میں یا ذا تدھی۔

دو سرا درجہ اس فض کا ہے جو دنیا کو اپنی رضا و رخبت ہے چھوڑ دیتا ہے 'اورا ہے آخرت کے مقابلے میں حقیر سمجھتا ہے 'ایسا ہے جیسے کوئی فض دو در بھوں کی وجہ ہے ایک در ہم چھوڑ دے 'اس لئے کہ ایسا کرنا اس کے لئے دشوار نہیں ہو تا 'اگرچہ اسے بچھے کا انتقادی کیوں نہ کرنا پڑے۔ یہ زاہد اپنے ایسے ایسی طرف متوجہ رہتا ہے 'اس صورت میں یہ ہو سکتا ہے کہ اس کے لئس میں جب پیدا ہو جائے اور یہ گمان کرے کہ میں ہے ایک قابل قدر چیز اس سے گراں قدر چیز کے لئے ترک کردی' یہ ورجہ بھی نشسان کا ہے۔

تیرا درجہ جو اختائی اعلا ہے ہہ ہے کہ اپنی رفہت سے نبد کرے اورائے نبد جس بھی نبد اختیار کرے ایتی ہہ خیال نہ کرے
کہ اس نے کوئی چڑ ترک کی ہے الیمان یہ اس دفت ہو سکتا ہے جب کہ اس کی نظر جس دنیا کی کوئی حیثیت نہ ہو اس درجے پر فائز
زاہد کی مثال ایس ہوگی جیے کوئی خیکرا دے کر موٹی لے لئے اظا ہر ہے موٹی کے مقابلے جس خیکرے کی کوئی قدرہ قیمت نہیں ہے ا یہ کمال نہر ہے اور اس کا سب کمال معرفت ہے ایہ زاید دنیا کی طرف النگات کے خوف سے مامون ہو سکتا ہے ، جیے وہ خوش تھ جس ا قالہ کا تصور بھی نہیں کر تا جس نے موٹی کے حوض خیکرا دیا ہو "ابویزید نے موشی جدائے میں انہ کے دوں انہ جمالے افرایا میں مجرائے عا کہ تم کی چڑے مطلق مختلو کردہے ہوں کے دنیا ولاشی ہے اس میں نبد کیا ہوگا۔ اہل معرفت اور مشاہرات سے معور قلوب رکھے والے بزرگوں کے نزدیک اس مخص کی مثال جو آخرت کے لئے دنیا ترک کردے الی ہے جیے کوئی مخص بادشاہ کے دریار میں دافل ہونا چاہے اور دردانے پر ایک کیا موجود ہوجو اسے اندرنہ جانے دے تودہ اس کے آگے روثی کا کلواؤال دے گااس میں مشغول موجائے اوروہ وربار شابی میں پنج کربادشاہ سلامت کے تقرب سے متنبد موسیمان تک کہ انتظام سلات میں اسے ایک فاص مقام ماصل ہو جائے ایک تمام امور سلطنت ہی اس کے سرد کردیے جائیں ایکی طور پرید مض بادشاہ کے بے کراں انعامات اور قرجمات كا مركز مناع اليكن كيا اس ان وسيع تر انعامات كے مقابلے ميں بطور احمان يد كنے كا حق حاصل ہے كد ميں نے کتے کو روانی کا کلوا دے کریہ منصب حاصل کیا ہے۔ ای طرح شیطان مجی اللہ تعالی کے دروازے کا کتا ہے وہ لوگوں کو اندر جانے سے روکتا ہے ' مالا تک دروازہ کھلا ہوا ہے ' دنیا روٹی کے ایک کلاے کی طرح ہے 'اس کی لذت صرف اس وقت تک محدود رہتی ہے جب تک تم اسے دانوں سے چاتے ہو ، ملق سے نیچ ازنے کے بعد اس کا کوئی ذا گفتہ برقرار نمیں رہتا بلکہ وہ معدے ك لئے ايك بوجوبن جاتا ہے اور ايك بديودار نجاست كى شكل افتيار كريتا ہے يمال تك كدا سے جم سے باہر تكالنے كى ضورت پیش آتی ہے ، جو قض اے بادشاہ کے یمال عزت اور مرتبت ماصل کرنے کے لئے روٹی ترک کردے گااس کی ظاموں میں اس ایک کاوے کی کیا قیت ہو سکتی ہے۔ دنیا کی حقیقت اگروہ کسی مخض کو سوبرس تک سلامتی کے ساتھ ماصل رہی ہو آخرت کی نعتول کے مقابلے میں ایک لقے سے بھی کم ہے اس لئے کہ منابی کو اس شی سے کوئی نبت نہیں ہوتی جو لا منابی ہو ' دنیا جرمال میں مناق ہے اگرچہ کوئی فض برار برس تک زندہ رہے اور بلائم و کاست دنیا پائے اس دنیا کو آخرت سے جو ایک عالم پائدار ہے کوئی نسبت نسین ہے ویا کی زعر گی ای طوالت کے باوجود مختراور مصدود ہے اور اس کی قعیقی میں کدورت سے خالی نمیں ہیں محر اسے آفرت کی نعتوں کے ساتھ کیا نسبت ہو سکتی ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ زاہد اپنے نہدکو اس وقت اہمیت رہا ہے جب وہ اس شنے کی طرف النفات کرے جس میں نہدکر ہاہے' اور یہ النفات اس وقت ہوگا جب اس شنے کی اس کے نزدیک کوئی قدر قیت اس وقت ہوگی جب معرفت میں نقصان ہوگا اس کا مطلب یہ ہوا کہ نہد میں نقص کا سبب معرفت کا نقص بڑا ہے 'یہ ہیں نہد کے درجات' ان میں سے ہر درجہ کے متحد درجات ہیں' اس لئے کہ متزید کا حمبر مشعنت میں کم و بیش کے اعتبار سے متفاوت ہو گاہے 'اس درجہ میں اگر کوئی زاہد معب ہو تو اس کا اعجاب میں نہدی طرف اس کے انتقات کے اعتبار سے مخلف اور متفاوت ہوگا۔

روسری تقسیم - مرغوب فید کے اعتبار سے نبری ایک تقسیم مرفوب فید کے اهبارے ہوگی کینی اس چڑکے اهبارے جس کی رفعت کے باعث نبد کیا جا تا ہے اس تقسیم کی دوے بھی نبدے تین درہے ہیں۔

پلا درجہ جو اونی درجہ بید ہے کہ مرخوب فیہ دوزخ کا عذاب اور تمام کالف سے نجات ہو جیے عذاب قبر عماب کتاب ا پل صراط اور وہ تمام اہوال جن کا روایات میں ذکرہ بچنانچہ ایک مدیث میں نہ کورہ کہ ادمی کو حماب کے لئے اتن دہر کھڑا کیا جائے گا کہ اگر اس کے لیسنے سے سواونٹ بیاس بجمانا جا ہیں توسب کا پیٹ بحرجائے (احمد ابن عماس) ان اہوال سے نجات پا کی رخمت زہرہ اکین سے خانفین کا زہرہ وہ لوگ کویا عدم پر راضی ہیں اگر افہیں نیست و نابود کردیا جائے کیوں کہ تکلیف سے نجات محض عدم سے حاصل ہوجاتی ہے۔

دو سرا ورجہ یہ ہے کہ اللہ تعالی کے تواب اوراس کی ان نعتوں 'اور لذتوں کی رخمت کی وجہ سے نہد کی جائے جن کا اس نے اپنی جند میں مطاکر نے کا وحدہ کر رکھا ہے 'یہ امید رکھنے والوں کا خوف ہے 'انہوں نے حدم پر اور الم سے نجات پر قاحت کرتے جوئے دنیا ترک جس کی 'بلکہ وہ وجود ابدی اور حیات سریدی کی طبع بھی رکھتے ہیں۔

تیرا درجہ انتائی املا ہے اور دہ یہ ہے کہ زاہد کی رفیت صرف اللہ تعالی کی ذات اور اس کے دیدارو طا قات میں ہواس

تیسری تقسیم - مرغوب عند کے اعتبارے : دری ایک تعلیم مرفوب مدے اهبارے ہے این ان چزوں کے اهبارے ہے این ان چزوں کے اطبارے جن اس سلط میں طاعت بست نے اقوال معول میں اگر ان کا اما للہ کیا جائے قالبا ان کی تعداد سو سے جواد کرجائے گی میاں ہم اقوال تھل کرتے میں وقت ضائع نہیں کرتا جانچ ایک ایم اور کرجائے گی میاں ہم اقوال تھل کرتے میں وقت ضائع نہیں کرتا جانچ ایک اور اقوال میں سے کوئی قول ایسا نہیں ہے جو تقص سے خالی ہو اور تمام امور کا اطاط کرتا ہو۔

اصل على جس جزے ندكياجات وولا و جمل با يا مقتل اور مفتل على بي جد مرات بين ان بي عاص مين افراد

كى تفسيل نياده ب اوربعض بس اعلل كرسات تعميل ب

درجہ اول میں اجمال یہ ہے کہ اللہ تعالی کے سوا ہر چڑے نہدکیا جائے 'یماں تک کہ اپ لفس میں بھی نہد کیا جائے 'اور
دو سرے درج میں اجمال یہ ہے کہ اپنے فٹس کو ہرائی صفت میں نہدکیا جائے جس میں فٹس کو نفع ہو'اس میں طبیعت کے تمام
معتقنیات جیے شوت 'مفسب ' کبر 'افترار ' بال اور جاہ و فیو شال ہیں ' تیرے درج کا اجمال یہ ہے کہ بال اور جاہ اور ان کے
اوازم و اسیاب میں نہدکرے کیوں کہ تمام فلسائی جادہ کا عرف کی دو چرس ہیں 'ج تھے درج میں اجمال یہ ہے کہ علم 'قدرت '
دیار ' درج اور جاہ میں نہدکرے ' کیوں کہ اموال کی طواد گھی جس ہوں سب درج و دیوار میں آ جاتی ہیں 'اور جاہ کے فواہ بہت
دیار ' درج اور جاہ میں نہدکرے ' کیوں کہ اموال کی طواد ہی جس ہوں سب درج و دیوار میں آ جاتی ہیں 'اور جاہ کے فواہ بہت
اسیاب بوں وہ سب علم اور قدرت کے حص میں آ جاتے ہیں 'اور علم و قدرت سے ہادی مراد وہ ہے جس کا مقسود ولوں کا
مالک ہوتا ہو ' جاہ کا مقسد بھی ہی ہوا ہے کہ دوں گا یا گئی بین جاتے اور این پر قدرت صاصل ہو جائے اب اگر اس ا بحال کی قصیل
کی جائے تو یہ چیوں شارے با برجی ہو کی ہو کی ہیں۔ قرآن کرچ کی آیت میں یہ پیرس سائے وان کی گھی ہیں ۔ ر

رُيِّنُ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهُوَاتِ مِنَ النِسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنَّطُرُةِ مِنَ اللَّمْبِوالْفِصْبِوَالْحَيْلِ الْمُسَوَّمُوالْأَنْعَاجُوالْحَرْ بِعَلِكُنْمَنَا عَالْحَيَاةِ الْمُنْيَادِ (ب٣ر١٠)يه: ١٣)

خ شنا معلوم و ق ب (اکو) لوگوں کو مرفوب جزوں کی عبت (علا) عور تی ہو سے ہوے اللہ ہوت

دھر ہوئے 'سونے اور چاندی کے نمبر (شان) کے ہوئے کوئے یہ (ا دو سرے) مواثی ہوئے اور زراعت موئی نیرسب استعالی چنس میں دغوی دعر کی گی۔

اس كالعدايك أعدين المحترب والنكوي

اعْلَمُوْ النَّمَا الْحَيَاةُ النَّنْيَا لَعِبُّ وَلَهُوْ وَزِينَةُ وْنَفَاجُرْ بَيْنَكُمُ وَنَكَاثُرُ فِي الْأَمْوَ لِ وَالْاَوْلَادِ (بـ١٧/١/١٤ ايت ٢٠)

تم خوب جان لو کہ دنیوی زندگی محض لہو و لعب اور (ظاہری) نسنت اور پاہم ایک دو سرے پر افر کرنا اور اموال و اولادیں ایک کا دو سرے سے اسپنے کو زیادہ تلانا ہے۔

أيك مِكه دوكاذكرب فرمايا ف

إِنَّمَاالْحَيَاأُوْاللِّنْيَالَعِبُ وَلَهُوَّ-(پ٣١٨/٦٣)

د نعى زندگى و محض ايك الوولعب ب

هرايك آيت من ان سب وايك ق چزين مفسر كرك فرايا به و وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهُوَى فَإِنَّ الْجَنْقَهِي الْمَاوَلَى

(پ ۱۹۱۸ آیت ۱۹۱۱)

اور (جس نے) لاس کو حرام کی خواہش سے مدکا سوجنداس کا محالہ ہوگا۔

لفظ جہوی "تمام نفسانی حظوظ کو شامل ہے "اس لئے ہو مخص جہوی " میں نہد کرتا ہے وہ گویا تمام نفسانی خواہشات اور اذات میں نہد کرتا ہے "اس اجمال اور اس کے بعد تفسیل سے حبیس یہ فلط جنی نہ ہوئی جا ہے کہ ان میں سے بعض چڑیں بعض کی خالف ہیں یہ سب امور ایک ہیں 'اور کمیں مجمل خلاصہ یہ ہے کہ بین یہ سب امور ایک ہیں 'اور کمیں مجمل خلاصہ یہ ہے کہ بین یہ سب امور ایک ہیں 'اور کمیں مجمل خلاصہ یہ ہے کہ بین یہ سب امور ایک ہیں 'ایک فرق ہے تو صرف اس قدر کہ کمیں یہ امور مفصل نہ کورہیں 'اور کمیں مجمل خلاصہ یہ خواہش مجمی کال بین سے اپنا رشتہ منقطع کرلیتا چاہیے 'نفسانی حظوظ سے قطع تعلق کے ساتھ بی دائی کو اپنی زندگی کی بعام جاتی ہے کہ وفیا میں باتی رہے گا آدی کو اپنی زندگی کی بعام اس کے معلق ہی جو تھے مطلوب ہوتی ہے کہ وفیا ہے منتقب ہو 'اور اس کی فعتوں سے جنتے ماصل کرے 'زندگی کی مجت کے معنی نمی ہوا تو انہوں میں دہے گا اس کی مجت یاتی نہیں دہے گی تو زندگی کی مجت بھی یاتی نہیں دہے گی 'اس لئے جب لوگوں پر جماد فرض ہوا تو انہوں ہے کہا ہے۔

رَبْنَالَمَاكَتَبْتَ عَلَيْنَاالْقِتَالَلُولَااَخَرُتَنَاإِلَى أَجَلِ قَرِيْبٍ

اے ہارے پروردگار آپ نے ہم پر جماد کیوں فرض فرمایا ہم کواور تھوڑی قدت مملت دے دی ہوتی۔

اس كي جواب من الله تعالي في ارشاد فرمايا في

قُلْ مِنَا عُالِكُنْيَاقِلِيُلْ (بُهُرُم أَيت عد)

آپ کدو تھے کدونیا کا فتح محل چندروندے۔

اس جواب کا حاصل ہے ہے کہ تم اس لئے بعاجائے ہوکہ دنیا کا لذات ہے فائدہ افعا سکو اور وہ بت مختر ہیں ، بت معمول ہیں ، اس آست کے نزول کے بعد زاہرین اور منافقین کمل کرسامنے آگئے ، وہ زاہرین جو اللہ ہے مجب رکھتے تھے اللہ کی راہ میں پوری جابازی کے ساتھ ایسے ، اور کفار کے مقابلے میں سیسہ بلائی ہوئی دیوار بن کے ، اور وہ محمد ہاتوں میں ہے ایک کے مقمی ہوئے ، ان حفرات کا سے حال تھا کہ جب انہیں جماد کی دھوت دی جاتی تھی تو ان کے دل وہ اغ میں جند کی خوشیو بس جاتی تھی ، اور وہ میدان جماد کی

طرف اس طرح دوڑے تے جس طرح ہا ساکویں کی طرف دوڑ آ ہے 'انہیں اللہ کے دین کے لئے نفرت 'اور شہادت حاصل کرنے کا جذبہ کفار کے ساتھ اڑھے پر مجود کر آ قا'اگر ان میں ہے کوئی عام انسانوں کی طرح بستر بر مرجا آ او اسے شہادت نعیب نہ ہوئے کی حسرت دہتی تھی 'چنانچہ جب صفرت خالد این الولید کی دفات کا وقت قریب آیا 'اور زرع کا عالم طاری ہوا آ کئے گئے کہ میں شہادت کی قوق میں اپنی جان ہیں پر لئے ہرا'اور کفار کی مغول پر حملہ آور ہوا' کین آج بو ڑھوں کی طرح مرد ہا ہوں 'روایت ہے کہ جب آپ کی دفات ہوئی تو آپ کے جسوں پر ذخوں کے آٹھ سونٹانات تے 'یہ حال تھا پائٹ تھیں' اور سے ایمان والوں کا۔ دوسری طرف منافقین تھے 'یہ لوگ موت کے خوف سے جاد کا نام س کر لر ذئے گئے تھے' چنانچہ ان سے کہ آگیا ۔۔

إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي نَفِرُ وْنَمِنْ مُفَاتَمُ مُلَاقِيدُكُمْ (ب١٨٨ الماسد)

ان لوگوں نے زندہ رہنے کو شمادت پر ترجیج دی محویا اعلا کے بدلے میں ادنی چر قبول کی قرآن کریم میں ایسے ہی لوگوں کے نعلق کما کہا ہے ۔ نعلق کما کہا ہے ہے۔

> ٱۏٛڬؙؚػٲڷٙڹؚؽڹؘٲۺٛؾؘڒۉاڶڞۜڵڒڶۼٙۑؚٵڵۿٮؽڣؘڡؘٵۯؠؚۣڂٙؾؗڹڿٵۯؾؙۿؠؙۅٛڡٙٵػٲڹؙۅ۠ٳڡۿؾٙۑؽڹ (پ١ر٢)ؾ٣١)

یہ وہ لوگ میں کہ انہوں نے مراہی لے لی بجائے ہدایت کے توسود مندنہ ہوئی ان کی بہ تجارت اور نہ رہے تعک طریقے پر جلے۔

جب کہ مخلصین اللہ تعالی کے ہاتھ اپن جان اور مال اس وعدے پر فروخت کر پچے ہیں کہ ان کے لئے جند ہے 'جب وہ یہ دیکمیں کے کہ بیں اور عیش ہل ہے تواپینے وہ یہ دیکمیں کے کہ بیں اور عیش ہل ہے تواپینے اس معالے سے خوش ہوں کے جو انہوں نے اللہ تعالی کے ساتھ کیا تھا۔

است علادہ کی کودیکھے قرید کے کہ جھ سے بہترہ۔ کویا انہوں نے قواضع کو نبد کماہ 'اس قول میں عجب اور جاہ پندی کی ممانعت سے جو نبد کی ایک تم ہے۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ نبد طلب حلال کا نام ہے 'اس قول کی نبت حضرت اولیں کی طرف کی عمی ہے 'طلا تکد ان کے قول سے اس کو درا مناسب نمیں ہے 'ان کا کمنا یہ ہے کہ نبد ترک طلب کو کتے ہیں ان کا خشاء یہ ہے کہ زاہد کو طلب حلال میں بھی مضغول نہ ہونا جا ہیں۔ بوسف ابن اسباط کتے ہیں کہ جو صحفی افت پر مبر کرے 'شہوات ترک کروے' اور طال ذرائع سے رزق حاصل کرے وہ حقیقت میں زاہد ہے۔

اقوال میں اختلاف کی نوعیت نبدے سلط میں ان کے علاوہ مجی بے شار اقوال ہیں۔ یہاں ان کا احاظہ کرنے ہے کوئی فاکھ فیس ہے ' بلکہ نتصان ہے ' کیوں کہ جو مخص حقائق امور کی طلب میں مضغول ہے وہ استے بہت ہے اقوال دیکھ کرجے ان اور پریشان ہو جائے گا' اور یہ نمیں جان پائے گا کہ ان میں ہے کون ساقول زبد کی حقیقت کو جامع ہے' الآب کہ کوئی مخص مشاہدہ باطنی سے حقیقت واقعہ کا اور ایک کرلے' اس صورت میں سی سائی ہاتیں اس کے حق میں مغید طابت نمیں ہوں گی' وہ امر حق دریافت کر کے تقت واقعہ کا اور ایک کر دو ان اقوال کی نشاعری کردے جن میں کئے والوں نے کو تابی کی ہے' یا اس قدر بیان کیا ہے جس قدر بیان کرا ہے جس قدر بیان کرا ہے جس قدر بیان کرا ہے جس قدر بیان کر سے تھے۔ لیکن انہوں نے اختصار پر اکتا کیا' بیان کر دے بی می کہ وہ مخاطب کے حالات کی رعایت کرتے ہوئے گھٹکو کرتے تھے' اور ان کے سامنے ضورت ہوتی تھی' اور من کی وجہ کئی تھی کہ وہ گئی گئی ہو سے میں اس لئے ان کے اقوال مختلف نظر آتے ہیں۔

بعض او قات ان بزرگوں کے اقوال میں اس لئے ہمی اختصار ہوتا ہے کہ ان کامتصد ان اقوال کے ذریعے اس حال کی خردیتا ہے جو دائی ہوتا ہے 'یہ حال ہمی بندے کا ایک مقام ہے اور ہر بندہ کا حال مختلف ہوتا ہے 'اس لئے جن کلمات کے ذریعے اس حال کی خبردی جائے گی وہ ہمی مختلف ہوں گے۔ لیکن حقیقت میں امری آیک ہوگا'اس کا مختلف ہوتا ممکن جس ہے۔

ا مرحق كيا ہے؟ ان مخلف اقوال ميں جامع ترين قول حضرت ابو سليمان داراني كا ہے 'اگرچد اس قول ميں تفصيل نہيں ہے ' ليكن بيد اپنے موضوع كے تمام كوشوں كا محيط ہے ' فراتے ہيں كہ ہم نے زہد كے متعلق بہت بجد باتيں سئى ہيں ليكن ہمارے نزديك زہد ہرائي چزكو ترك كرديتا ہے جو اللہ تعالى ہے دور كرے 'ايك مرتبہ انہوں نے اس ابحال كی تفصيل ہمی فرمائی كہ جو مخص شادی كرتا ہے 'يا طلب معيشت كے لئے سفركرتا ہے يا حديث لكستا ہے دو دنياكی طرف ماكل ہوتا ہے جمورا انہوں نے ان تمام امور كو زہد كى ضد قرار ديا ہے 'ايك مرتبہ انہوں نے قرآن كريم كى بير آيت طاوت كى ش

الأمن أتى اللَّعَ قلب سَلِيْهِ (پ١٩ر٩ آيت ٨٩) مران والله كُوال المُوالله كُول المارة كار

اور فرایا کہ اس آیت میں دل سے مرادوہ دل ہے جس میں اللہ تعالی کے سوا کچے نہ ہو'انہوں نے یہ بھی کہا کہ جن او کوں نے نہد کیا ہے ان کا مقصدیہ تھا کہ ان کے قلوب تمام دفیوی افکار اور خیالات سے آزاد ہو کر آ ٹوت کی فکر میں مضفول ہو جا ہمی۔

زید کے احکام ۔ اب تک نبدی تین مقسیمیں گئی ہیں'اور ہر تقتیم کے مخلف ورجات بیان کے گئے ہیں'اپ اس کیا ایک اور تقتیم بیان کی جاتی ہے'اس کا تعلق نبد کے احکام سے ہے۔ چنانچہ احکام کی روسے بھی زبدی تین قتمیں ہیں' فرض نقل اور مسلمت سے تقتیم حضرت ابن اور ہم ہے معقوم ہوا کا تعلق مرام سے ہے'اور نقل کا تعلق طال سے ہے'اور مسلمت کا تعلق مشتبات سے ہے۔ اس کی تفصیل طال و حرام کے باب میں درجات ورم کے ضمن میں تکھی تھی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ورم بھی نبد ہے۔ جیسا کہ حضرت مالک ابن انس سے دریا ہے کیا گیا کہ زبد کیا چیز ہے؟ فرمایا : تقویل ہے۔ اگر زبد کو تھی امور کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ان کی کوئی انتہا نہیں ہے 'نش جن خطرات' لحلات اور طالات سے مقتصے ہوا ہے وہ بے شار ہیں' امور کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ان کی کوئی انتہا نہیں ہے 'نش جن خطرات' لحلات اور طالات سے مقتصے ہوا ہے وہ بے شار ہیں' امور کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ان کی کوئی انتہا نہیں ہوں خطرات' لحلات اور طالات سے مقتصے ہوا ہے وہ بے شار ہیں' امور کے لحاظ سے دیکھا جائے تو ان کی کوئی انتہا نہیں ہوں خطرات' لحلات اور طالات سے مقتصے ہوا ہے وہ بے شار ہیں'

بسرحال طاہر و باطن میں زہد کے بے شار درجات ہیں ان میں سے اعلا ترین درجہ ابھی بیان کیا گیا ہے ' زہد کا کم سے کم درجہ بید ہے کہ آدمی حرام اور مشتبہ چیزوں میں زہد کرے۔ بعض لوگ طال چیزوں میں زہد کو معتبر جائے ہیں ' حرام اور مشتبہ چیزوں میں زہد کو زہد نہیں کہتے 'اس کے بعد انہوں نے یہ دیکھا کہ اس زمانے میں طال کا وجود نہیں ہے اس ملکے ان کے نزدیک زہد نامکن ہے۔

ماسوی اللہ کے ترک کا مطلب جیسا کہ حضرت ابو سلیمان دارانی کے حوالے سے بیان کیا گیا ہے کہ ماسوی اللہ کو ترک کر دیا زہر ہے ہم نے زہدی اس تعریف کو محل اور جامع کما ہے۔ اس پر یہ اعتراض دارد ہو سکتا ہے کہ تساری تعریف کی رو سے کھانے پینے میں اور لوگوں کے ساتھ بات چیت کرتے میں مشغول ہونا فیراللہ کے ساتھ مشغول ہونا ہے اور بیر چیزیں ناکزیر ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کوئی محض زام نہیں ہو سکتا محمول کہ کمی ایسے محض کا تسور ممکن نہیں جو کھائے ہے بغیر زندہ رو سکے ایس سے بغیر اپنی موانی چی اور لوگوں سے کھنگو کے بغیر زندہ رو سکے۔

اس کا ہواب یہ ہے کہ ونیا ہے مخرف ہو کر اللہ تعالی کی طرف ہے ول کی پوری توجہ کے ساتھ ذکر اور گلر کے ذریعے متوجہ
ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آوی ماسوی اللہ کا تارک اور اللہ تعالی کے ساتھ مضول ہے اور یہ ترک واشغال بغیر زندگ کے ممکن
نہیں ہے اور زندگی کے لئے ضروریات زندگی تاکز ہم ہیں 'چانچہ آکر تم بدن کو ملکات بدن ہے محفوظ رکھتے ہو 'اور تہمارا متصداس
بدن سے حباوت پر مدد لیما ہے تو یہ قسیل کما جائے گا کہ تم غیر اللہ میں مضول ہو 'اس لئے کہ جو چیز ایمی ہو کہ اس کے بغیر مضد کا
صول ممکن نہ ہو تو اسے مصوری کما جائے گا۔ شکل آگر آئی محفول ہو 'اس لئے کہ جو چیز ایمی ہو کہ اس کے بغیر مضول
ہو تا ہے تو یہ نہیں کما جائے گا کہ وہ جج کے طاوہ کی دو سری چیز میں مضول ہے ' کلکہ سواری کی گھداشت بھی جج ہی کا ایک جزء
ہو تا ہے تو یہ نہیں کما جائے گا کہ وہ جم کے طاوہ کی دو سری چیز میں مضول ہے ' کلکہ سواری کی گھداشت بھی جج ہی کا ایک جزء
ہو تا ہے تو یہ نہیں کما جائے گا کہ وہ جم کی اس حد تک گھداشت کرتی چا ہے کہ تم اس کے ذریعے اللہ
مندم نہیں ہے ' کلکہ قبلے مسافت ہے 'اس طرح حمیں اپنے جم کی اس حد تک گھداشت کرتی چا ہے کہ تم اس کے ذریعے اللہ
تعالی کا راستہ طے کر سکو۔ سواری کو تم طرح طرح کی غذا تم نہیں کھلائے ' بلکہ صرف اس حد تک اس کا آب و دانہ کرتے ہو کہ وہ اس کے ذریعے اللہ
تعالی کا راستہ طے کر سکو۔ سواری کو تم طرح حمیں اپنی ضروریات زندگی ہی گھائے ' بیغے "اور دیتے میں جی مقدار ضورت پر آسفا

كنا چاہيے-معمدلذت اندوزي اور حصول آسائش نہ ہو، مرف اطاعت الى برقت كا حصول معمود ہو، اور يريز زېر كے خلاف نيس كې بلك زېر كے لئے شرط ب

اگريد كها جائے كه جب ادى بموك كے وقت كهانا كهائے كاتوا ہے لا الدائدت ماصل موكى بهم يد كتے بيں كه اس طرح كى لذت معرضي بي جناني اكر كوئي معدد اياني بيتا ب اوراب اس من لذت لتي بي توبير من كما جائ كاكداس كامتعد لذت ب بكرياس كى تكليف دو كرماس كامتعدب مي كوئي فض قدائ ماجت كرياب اس يم بمي راحت التي ب الكوراس كو مقدود ميں سمجا جاسكا اى لئے دل اس كى طرف اكل ميں ہو نا اى طرح أكر كوئى محص تبرك لئے افتتا ہے اور اس وقت کی خود کوار اور تازہ ہوا اے اچی کتی ہے کیا پرعدوں کے ول کئی لنے اس کے کانوں کو بھلے معلوم ہوتے ہیں تواس میں کوئی حرج نہیں ہے ، بشرطیکہ مقصد معددی ہوا کھانا اور پرعوں کے نفیے سنتا نیہ ہو ایہ چنیں اس دفت مقصد میں واعل ہوں کی جب تنہد ك كے الفے والا خاص طور پر الى جك منتب كرے كا جمال كى موا خو كوار مو اور جمال پرندوں كے نفے كو بچتے موں اگر قصدو ارادے کے بغیر کوئی ایس جگہ ہاتھ آجائے واس میں کوئی مضا کقہ نمیں ہے حالا کلہ خا نفین میں ایسے لوگ بھی تنے جنوں نے تہر کی نماز کے لئے ایس مجکہ منتخب کی جمال خوش گوار ہوا اور خوش الحاتی پر ندوں کا گذر نہ ہو اس خوف سے کہ کمیں ول ان چیزوں ہے مانوس نہ ہو جائیں 'ان کے ساتھ دل کا مانوس ہونا دنیا کے ساتھ مانوس ہونا ہے 'اور جس قدر آدی خیراللہ سے مانوس ہو تا ہے اس قدر الله تعالى كے ساتھ اس كى انسيت ميں خلل واقع ہو تا ہے۔ حضرت داؤد طائى اسے لئے پينے كاپانى كيلے ہوئے منہ ك مرك من ركعة اورات وموب من رب وية الرم إنى عاان كم معولات من وافل قما ورات على وافل من المات على الم پتاہ اس کے لئے دنیا ترک کرنامشکل ہو جا آہے۔ یہ خوف مرف احتیاط پند حضرات کے ساتھ مخصوص ہے 'یہ احتیاط محلمندی کی دلیل ہے 'اگرچہ اس میں سخت د شواریاں ہیں' ہر مض ان دھواریوں کا منجل نہیں ہو سکتا' لیکن جو مخص طبیعت پر جرکر کے د شواریوں کا عادی ہو جا آ ہے وہ فا کدے میں بہتاہے میوں کہ اس میں چند موزہ لذت کا ترک ہے اور اسکے بنتے میں میش جاوداں ماصل ہوتی ہے اہل معرفت ان مشکلات کو انجیز کرتے ہیں اور فنس کو شریعت کے بتلائے ہوئے طریقہ تدہیرے دیائے رکھتے ہیں ا اور نقین کی مضبوط رس تفاے رہے ہیں۔

ن ضروریات زندگی میں زہد کی تفصیل

جانتا ہا ہیے کہ جن چزوں میں اوگ مشفول رہتے ہیں وہ وہ طرح کی ہیں ابیض فنول ہیں اور بیض وہم افنول کی مثال ایسی ہے جیسے فرید و نوانا گھوڑے ' عام طور پر اوگ سواری میں راحت پانے کے لئے گھوڑوں کی پر ورش کرتے ہیں ' حالا تکہ وہ چاہیں تو پیدل جل کر بھی اپنی ضور تیں پوری کر سکتے ہیں' اور اہم چیزوں کی مثال کھانا ہیا ہے۔ جماں تک فنولیات کا تعلق ہے ہم ان کی تفسیل جمیں کرسکتے ' اس لئے کہ یہ بے شار ہیں' البتہ ضوری چیزوں کا شار سولت سے ہو سکتا ہے 'ان ضوری چیزوں کی مقادیر' اجناس اور او قات میں فنولیات کا وظل ممکن ہے' لا قران میں زہد کا طرفیتہ بیان کرتے ہیں۔

ضروریات زندگی زندگی کے لئے جن چیزوں کی ضرورت پڑتی ہے وہ چہ جیں 'غذا 'لباس' مکن 'خانہ واری کے اسباب'اہل و میال اور مال۔ پھران چہ چیزوں کے حصول کے لئے جاہ کی بھی ضرورت ہے ' یماں جاہ ہے کیا مراد ہے ' اور وہ کون سے اسباب ہیں جن کی وجہ سے خلوق کو محبت ہوتی ہے اور وہ افراض کی پخیل جی تعاون کرتے ہیں ' اس موضوع پر ہم نے تیمری جلد کی کتاب الریاء جس مختلو کی ہے۔ اس لئے یماں صرف خدکورہ بالا چہ چیزوں پر مختلو کرتے ہیں۔

مہل ضرورت غذا ان میں پہلی ضرورت غذا ہے' اور آدی کے لئے ای قدر غذا کی ضرورت ہے جو اس کی جسمانی طاقت و توانائی بھال رکھ سکے' لیکن زہر کا نقاضا میہ ہے کہ آدی اس کا طول و عرض کم کرے' طول عمرکے اعتبارے ہے' عام طور پر یہ دیکھا جا تا ہے کہ جو فض ایک دن کی فذا رکھتا ہے وہ اس پر قاحت نہیں کرتا' بلکہ مزید کی ہوس کرتا ہے' عرض کی تعلق غذا کی مقدار' نوعیت اور وقت ہے۔۔۔

غذا كاطول اميدول كو مخفركرك كم كيا جاسكا ب اور ذبه كاكم به كر دب به كد جب شدت كى بحوك محسوس به اور مرض كا الديشه بوقة مقدار كفايت براكفاكرك بحوك كا تدارك كري بحس فض كابد حال بوگاوه ون كي غذا كافتروك من دات ك لئے بچاكر نميں ركع گان يہ ورجہ انتائى اعلا ورجہ ب و مرا ورجہ به كد ايك مينے يا چاليس ون كے لئے غذا كافتروك اور تيرا ورجہ به به كور الله من الك مال كے لئے ذخروك ، يه كرور قتم كے ذاله بين كا حال ب ، جو لوگ ايك برس به بهي زاد نميں كما جاسكا۔ اس لئے كدوه ايك سال به زواده جينى كوفع ركھا ب نه طول امل ب اور طول امل ركنے والا فض زاد نميں بو سكا۔ اس لئے كدوه ايك سال به زواده جينى كوفع ركھا ب ناور كول امل ركنے والا فض زاد نميں بو سكا۔ اس اگر كمي فض كے پاس منتقل آمنى كا ذريعہ نميں ب اور طول امل كے دوائي مضا كفته نميں بو سكا۔ باس اگر كمي فض كے پاس منتقل آمنى كا ذريعہ نميں ب اور طول الل ين ميں ويار كے وہ وينارايك طرف ركھ ديد نميں برس كے بعد انهيں الى ضورت ميں استعال كيا ان كايہ فعل فن زم كولات نميں ب البتہ وہ لوگ استعال كيا ان كايہ فعل فن زم كولات نميں ب البتہ وہ لوگ اس كتے جو زم ميں وكل كي شرط لگاتے ہيں۔

جیاکہ بیان کیا گیا ہے کہ مرض کا تعلق مقدار بین اوروقت ہے مقدار میں کی کی صورت یہ ہے کہ ایک ون رات میں نصف رطل (پاؤسیر) سے زیادہ نہ کھائے 'یہ مقدار غذا کا کم ترورجہ ہے 'اور اوسط ورجہ ایک رطل ہے۔ اور اعلا درجہ ایک مسے سے وہ مقدار ہے جو اللہ تعالی نے کفارے وغیرہ میں مساکین کو کھلاتے سے لئے مقرر فرمائی ہے آگر کسی کی خوراک اس سے نیادہ ہے تو بیہ الله برسی موس کیری اوربسیار خوری ہے جو محص ایک مربر قامت بیک کا اللہ نصیب نہیں ہوسکتا، جنس کے اعتبار سے كم ترغذ إبوى كى دوئى مى موسكتى ب اوراوسا ورج كى غذا جو اور چنے كى دوئى ب اور اعلا درج من بغير چينے الے كى دوئى ے اگر سی نے چینے ہوئے آنے کی مدنی کھائی توبہ عیش کوشی ہوگی اورائے نبد کا ابتدائی حصد بھی نعیب نہیں ہوگا جد جائلکہ اعلا حصد في سالن من اقل درجه ممك مبزي اور مركب اوسط درجه من نظون يا دوسري مكاتى بجومقدار من برائع عام ہواوراعلی درج میں گوشت ہے ، خواو کسی مجی متم کا ہو الیکن سے ہفتے میں ایک دو دوز ہوتا چاہیے اس سے زیادہ ہو گاتو نبدی تمام قسموں سے خارج کرویا جائے گا۔ وقت کی کی کا کم سے کم درجہ سے کہ رات دن میں صرف آیک بار کھائے اور اس پر عمل اس صورت میں ہوسکتا ہے کہ دن میں موزے سے رہے اور اوسط درجہ سے کہ ایک دن موزہ رکھے رات کو کھانانہ کھائے پائی لی لے اور دو سرے دن بھی روزہ رکھے اس دن کھانا کھائے پانی نہ نے اور اعلا درجہ یہ ہے کہ تین دن کیا ہفتہ بحر کیا اس سے نیادہ ترت تك كے لئے روزہ ركے ، ہم نے جلد الف ميں اس موضوع پر تفكوى ہے كہ خوراك كى مقداركيے كم كى جائے اور اس كى حرص كا خاتمہ س طرح کیا جائے۔ زاہرین کو سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم اور محابہ کرام کے حالات بھی اسے سامنے رکھنے چاہیس کہ انہوں نے کھانے میں کس طرح زد کیا اور کس طرح سالن کا استعال ترک کیا مطرت مائشہ مدایت کرتی ہیں کہ ہم پر جالیس راتي اس طرح كذر جاتى حيس كه سركارود عالم صلى الدوليد وسلم ك كمريس ندج اغ جلاتها اورند اك دو شن موتى حى الوكول ے سوال کیا پھر آپ کیا چر کھا کر زندہ رہے تے ؟ انہوں لے جواب دیا دوسیاہ چیزوں۔ مجور اور پانی۔ سے زعد کی گذارتے تے (ابن ماجد - عائشة) اس مديث سے كوشت شور با اور سالن كا ترك فابت مو آہے ، صفرت حسن فرماتے بين كد سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم كدم كي سواري كرتے سے اون مينتے سے ' يوند كے موسے جوتے پہنا كرتے سے ' كھائے کے بعد ابن الكياں چائے ہے' زمن بربیند کر کھانا تاول فرمایا کرتے تھے اور ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ میں بقدہ ہوں بقدوں کی طرح کھا تا ہوں اور بندوں کی طرح بیشتاهول (۱)

⁽١) (٢) (٣) يتنون دوايات پيل جي گذري يون-

جعرت میں ملیہ السلام فراتے ہیں کہ میں تم ہے کا کہتا ہوں جو فضی جند کا طلب کار ہواس کے لئے جو کی روٹی اور کوّں کے ماتھ تالیوں پر سونا بہت ہو مدخرت فیل فراتے ہیں جب سے سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدید منورہ تشریف لائے آپ نے بھی تین روز تک فلم سربو کرالیوں کی دوئی نہیں کھائی۔ (۲) (ہدوارہ کرشہ صفی ہوئی دوئی استعال کروائیہوں کی علی السلام اپنی قوم ہے ارشاد فرماتے تھے : اسے بی اسرائیل فالعن بائی ہو بھی کی بزی کھاؤی جو کی روٹی استعال کروائیہوں کی موٹی ہرگزنہ کھاؤاس لئے کہ تم اس کا فلم اوانہ کر سکو گوئی ہم نے کھائے پینے میں انجیام صاد قین اور سلف صالحین کے طالات اور واقعات تیری جلد میں کھے ہیں 'یمال ان کا اعادہ فیر ضروری ہے 'روایات میں ہے کہ جب سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم قباء میں تشریف لائے تو کو کو کورے کی فرمت میں شد کا فیمنڈ اشریت پیش کیا گھری کہ دورے کو دورا اور فرایا کہ میں اسے حرام نہیں کرنا 'البتہ اللہ تعالی کے کے بلور تواضع اس کا چیتا ترک کرنا ہوں۔ (۳) (ہدرا بے کذشہ مؤرک عاشہ پر کا فرون کے 'آپ کے تعالی کہ شریف کا جائے ہیں کہ ذاہد صادت وہ میرغذا پر قاصت کرے 'مین فرایا کہ اس کا حساب جو سے دور کو۔ حضرت بھی این معاذرا دی فرائے ہیں کہ ذاہد صادق وہ ہے جو میرغذا پر قاصت کرے 'مین کورن کی آرام کا و تصور کرے 'فاک کو بسر'اور فرائی کورہ آرام کا و تصور کرے 'فاک کو بسر'اور فرائی کورہ آرام کا و تصور کرے 'فاک کو بسر'اور فرائی کورہ آدار کورہ آدار کا فرائی اور دورائی کورہ آدار کورٹ کو تارداد سمجے 'سکوت کو فنیت 'مرکو کھی' تو کل کو حسب 'مش کورہ قران میا ورہ چور اور دورک کے 'سکوت کو فنیت 'مرکو کھی' تو کل کو حسب 'مش کورہ قران میا ورہ چور اور دورک کو خول قرار دے۔

دوسري ضرورت لباس انسان کی دو مری ضورت لباس ہے اس می کم سے کم درجہ اس لباس کا ہے جو مردی اور کری سے حفاظت كرے "ستر عورت كے لئے كانى مو "ان دونول مقاصد كے لئے ايك جادر مونى جا بيے جو پوراجىم دھانپ سكے "اور اوسط درجہ یہ ہے کہ ایک تیمن ایک ٹونی اور ایک جو ڑا جو توں کا ہو اعلا ورجہ سے کہ ان تیمن چروں کے ساتھ ایک رومال اور پاجامے کا بھی اضافہ کرلیا جائے۔ جو کپڑا اس مقدارے زائد ہو گاوہ زہری صودے متجاوز سمجا جائے گا۔ زہدی شرط یہ ہے کہ جبوہ کیڑے دھوئے وان کی جگہ پہننے کے لئے اس کے اس الدیمے کیڑے نہ ہوں الکہ جب تک کیڑے نہ سوتھیں وہ مگریں مقید رہے پر مجور ہو۔ اگر کی مخص کے پاس دو قیصیں و پاجاے اور دو مماعے ہوں تو وہ مقدار لباس میں زہد کے تمام ابواب سے خارج ہے۔ جنس لباس میں اونی درجہ کردرا ناف ہے اور متوسط درجہ مونا کمبل ہے اور اعلا درجہ روئی کامونا کیڑا ہے اور وقت ك النبارے اعلا درجد يہ ہے كہ ايك برس كي مرت كے لئے كافى موجائے اور تم سے كم درجد يہ ہے كہ ايك دن كے لئے كافى مو چنانچہ بعض لوگ اینے کیروں میں بھول کا پوند لگایا کرتے سے ایر آگرچہ بہت جلد فتک ہو کر ٹوٹ جاتے ہیں الیون وقتی طور پر ان ے جم چمپایا جاسکانے اوسا درج میں وہ لباس ہے جوجم پر تقریباً ایک او تک برقرار رہ سکے ایسالباس طاش کرنا جوسال بحر سے نوادہ چلے طول اس ہے اور نبرے خلاف ہے۔ الآیہ کہ مقصود موٹا کرا ہو اور موٹا کراوا تحد دریا ہو آہے ،جس مخص کے پاس اس مقدارے ذا کد کیڑا آے اے مدقد کردیا جاہیے اگر اس نے یہ کیڑا اپنے پاس باقی رکھاتو یہ نبد نسی ہوگا ، الک دنیا ہے مبت ہوگی منہیں انبیائے کرام اور محابہ کرام رضوان اللہ تعالی ملیم اجمعین کے مالات پر نظرر کمنی جاہیے کہ انہوں نے مدہ لباس من طرح ترك كرديد تصداو مرية كت بي كدايك مرتبه حفرت مائشه مارك سائن ندك كاليك وادرادرايك مونا تبند نکال کرلائی اور فرائے کلیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو کروں میں انتقال فرایا (بناری ومسلم) ایک مديث من م كد مركار ووعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا : الله تعالى مبتدل سے محبت كرتا م جے يد بروا نه موكدوه كيا مین رہا ہے (١) حضرت عمواین الاسود العنبی فراتے ہیں کہ میں مجمی مشہور کیڑا نہیں پہنوں گااور نہ رات میں کیڑے پر آرام کروں گا' نبہ عمدہ سواری پر سوار ہوں گا اورنہ تمبمی پیٹ جمر کر کھانا کھاؤں گا' حضرت عمر نے یہ من کر ارشاد فرمایا کہ جو محض ا مخضرت صلی الله علیه وسلم کی سیرت و کردار کامشابره کرنا چاہتا مووه عمد ابن الاسود کو دیم کیے لے (احمہ)۔ ایک روایت بیں ہے 'ارشاد

⁽۱) مجھے اس روایت کی اصل نیں ملی۔

مَامِنْ عَبُدِلَبِسَ ثَوْبَشُهُرَ وَإِلاَّاعَرَضَ اللهُ عَنْهُ حَتَّى مَثَلَّ عَمُوَانُ كَانَ عِنْدَهُ حَبِيبًا-(اين اج-ابوذر)

جوبنده شرت كالباس بمناع والله تعالى اس عدم بعيرلنا ع يعلى تك كدوه اس جم س ندا أر

والے خواہ اسے وہ لباس محوب بن کول نہ ہو۔

رسول اکرم صلی الله علیه وسلم نے جارورہم کا ایک کیڑا خریدا (ابع معل-ابع مروق) آپ کے ود کیڑوں کی قیت وس ورہم تھی (١) آپ كا ازار سازه على بار بالته كا تما (ايو الشيخ - موة اين الزير مرسلام) آپ في ايك باجامه تين درجم يل خريد فرمايا () اب دو شلے سفید اون کے بہنا کرتے تے ان دو کیڑوں کا نام حلہ تھا میں کہ دونوں ایک بی جنس سے تے (عاری ومسلم _ براع) بعض اوقات دوعانی یا کونی جادرین جو مولی می موتی تھیں بہنا کرتے تھے (تندی نسائی۔ ابوار من ایک مدیث میں ہے کہ انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیمی ایس گئی تھی جیتے تل کی قیمیں مور اتمذی - البن اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ مراور وا ومی سے اول میں کوٹ ہے لیل لگایا کرتے تھے اور اس کے اثرات کیس پر نمایاں رہے تھے) ایک دن سرکار دوعالم صلی اللہ طب وسلم نے سندی کا ایک ریشی کراجس پر زرد رنگ کی دھاریاں حقیل نصب تن فرمایا اس کی قبت دوسودرہم علی محلبہ کرام اس کیڑے کوچھوچھو کردیکھتے تھے اور جرت ہے کتے یا رسول اللہ اکیا یہ کیڑا آپ کے پاس جنت ہے آیا ہے اس کویہ کیڑا اسکندریہ کے یادشاہ متوقس نے بدیے میں بھیجا تھا' آپ نے یہ ارادہ کیا کہ اسے پین کر باوشاہ کا اعزاز کریں' پھر آپ نے وہ کیڑا کا آرا اور مشركين من سے ايك اليے محض كو بھيج دواجس كے ساتھ صلہ وحي كرنامظور تھا ، كرريشم اور ديان كو (مردوب كے لئے) حرام كردوا لم _ جابر _ كويا اولا آپ نے حرمت كى باكيد كے ليے بدلباس بهنا بيسے آپ نے ايك مرتبہ سونے كى الحوشى بنى عمرات الار والى اور مردول كے لئے اس كا پينا حوام قرما ويا (عفارى ومسلم) يا جي حصرت ماكثة سے ان كى باعدى بريره كے معلق بہلے توب ارشاد فرمایا کہ مالک کے لئے وال کی شرط لگالو جب انہوں نے شرط لگائی و اب منبرر چرمے اور آپ نے اس عمل کو حوام قراروے وا (عاری وسلم عائد) ای طرح آب ف ابتدا میں مین دان کے لئے حدمیاح فرایا اس کے بعد الاح کی آکید کے اس كوحوام قرار ديدوا (مسلم- سلته ابن الاكوح) ايك مرجه مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في سياه زعك كي وهارى وارجاد ديس نماز ردمی سلام معیرے کے بعد فرایا کہ اس جاور کی طرف و محفے نے جھے نمازے مشغول کیا ہے اس ابو جم کے پاس جاؤاور اس کی جاور چھے لا دو (عفاری ومسلم) کویا آپ نے اپنی عمده اور خوبصورت جاور ابد جم کودیدی اور ان کی معمولی چاور خواو رحی-اک مرحد آپ کے بوتے کا تعمد پرانا ہو کیا تر آپ نے اسمد لا کر نماز پر می نمازے بعد فرمایا اس میں وی برانا تعمد لا دو اور بد نیا تمہ نکال دو ماز کے دوران میری قاواس پررتی ہے (۳) ، (۵) ایک مرجد آپ نے سونے کی اگوشی بنی اس کے بدر منبرر تفریف لئے مے او و فی بر تظریری والے فال کردور پینگ دیا اور قرایا کداس نے بھے تم سے روک دیا ہے جمی اے دیکتا بول اور بھی جیس دیکتا بول (اس) ایک مرجد آپ فی جوت بین آپ کو پروخ اچے معلوم بوے (جنانچہ بلور شراب نے مورہ فرمایا اور او کول سے کما کہ تھے یہ بیٹ ایکے گئے اس لئے میں نے اس خوف سے مجدہ کیا کہ خدا تعالی جھ سے ناراض نہ ہواس کے بعد آپ نے دوجوتے آبارے اور جو پہلامسکین نظررا اسے رہیے (۵) سنان ابن سعد کتے ہیں کہ سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے لئے ايك اونى جبة جس برساہ اور سفيد دها ريال تي تيار كيا كيا اس ك كنارے سياه ركم مے ،جب اب مے بہت نصب تن فرایا لولوگوں سے ارشاد قرایا دیکھویہ کس تدر عمده اور نرم ب ابن سعد کتے ہیں کہ ایک اعرائی

⁽۱) اس کی اصل دیں لی۔ (۲) معبوریہ ہے کہ جا دورجم میں تورہ ابیدا کہ مندانی سل میں ہے اسٹن ارجہ بیں باباس کی تورہ اس کا اکرنے ا کین قیت کا تذکرہ نیں ہے۔ (۳) کا (۵) بدسب روایتی کتاب اصلاقی گذری ہیں۔

نے کھڑے ہو کر مرض کیا یا رسول اللہ! یہ جہے مطاکردیج "آپ کا معمول میں تھا کہ جب کوئی فض آپ سے کوئی چڑا تکا تو آپ اے دیے میں کل نہ فرائے 'چنانچہ آپ وہ جبّ امرانی کو دیرا' اور محاب سے ماکہ ایا ی ایک جب اور تار کیا جائے ' ایمی وہ جب ا تاری کے مراحل میں تھاکہ آپ نے دنیا سے بروہ فرالیا (طرانی۔ سل این سعر) حفرت جابر روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سركاردومالم صلى الله عليه وسلم صرت فاطمه كم تشريف في محاس وقت اونت كم بالول كى جاوراو رقع موس مكل ي انا ہیں ری حمیں اب نے اپنی لخت جرکواس حال میں دیکھا تو روفے کے اور قربایا اے فاطمہ میش جادواں کے لئے دنیا کے تلخ محونث بی اس كربورية ايت بازل بوكي درابو برابن لال مكارم اخلاق

وَلَسَوُفَ يُعُطِيْكُرَبُّكَ فَتَرُطَى (ب٥٣٠٨) مِنه

اور منتریب الله تعالی آپ کو (بکثرت نعتیں) دے گاسو آپ خوش ہو جا کی سے۔ ایک مدیث میں ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جھے ملا اعلی نے خردی ہے کہ میری امت میں بمترین لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی وسعت رحمت کے باحث طاہر میں ہتے ہیں اور اس کے عذاب کے خوف سے دل میں روتے ہیں او کول پران كا بوجد كم اور خود ان كے اور بعارى ب ورائے كرے سنتے بن اور را اس كى اجاع كرتے بن ان كے جم نشن روس اور دل عرش بریں پر (مام ، بہق) یہ تعالباس کے سلط میں انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسو، اپ نے اپنی امت کو اپنے اسوے کی اتبائ

ى بالاروميت فرائى بـ كنانچه ارشاد فرايا: مَنُ احْبَنِي ظَلْيَسُنَّ بِسُمَيْتِي عَلَيْكُمْ بِسُنَتِي وَسُنَّقِ الْحُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنُ بَعُدِى عَضُوْاعَلَيْهِا بِالنَّوَاجِدِ لِـ (الوواود تن ابن اجه - العماض ابن سارية)

جو محد سے محبت کرتا ہے اسے چاہیے کہ وہ میری سنت کی وروی کرے اپنے اور میری سنت اور میرے بعد میرے خلفائے راشدین کی سنت لازم مکرلو، اور اے دائوں سے تمام لو۔

الله تعالى كارشادى :-قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهُ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللَّهُ (ب ١٠١٧) من الله عَلَى اللَّهُ مَا اللهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّلَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِلَّا اللَّهُ مِلْ اللَّهُ مِلَّا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّا ا

اب كدويجة كداكر فم الله عرب كرت موقو ميرى الماح كوالله فم عرب كرب كا-

ایک مرجہ آپ نے معزت عائشہ کو بطور خاص یہ تعیمت فرمائی کہ اگر تو جھے کے ملتا جاہے تو مالداروں کی ہم نشین سے مريز كر اور كوئي كرااس وقت تك ندا بارجب تك واس مي يوندند كالدر تذى عاكم) روايت على ب كدايك مرتبه حضرت مرحى ليم میں لگے ہوئے پیوند شار کے محے تو ان کی تعداد ہارہ تھی ان میں بعض ہوند چڑنے کے تھے محرت ملی ابن ابی طالب نے ایک کیڑا تین درہم میں خریدا اور اسے خلافت کے زمانے میں زیب تن گیا اور اس کی آسٹیس کمٹیوں کے ایرے کاف والیں اور فرمایا کہ الله تعالی کا شکرے کہ اس لے جھے اس لباس کی صورت میں اپنے علعت سے سرفراز فرمایا۔ صورت سفیان اوری فرماتے ہیں کہ لباس ایا بنناجس سے ملاء کے نزدیک شمرت نہ ہو اور جملاء کے نزدیک ذات نہ ہوئیہ بھی فرماتے تھے کہ فقیر میرے قریب سے مذرجائے اور میں مماز میں ہوں تو اسے گذرجائے دیتا ہوں اور اگر دنیا واروں میں سے کوئی مخص گذر تاہے اور اس کے جم پر عمده لباس مو تا ہے تو میں اس سے ناراض مو تا موں اور اسے اپنے قریب سے جس گذرنے رہا۔ ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں نے حضرت سغیان توری کے دونوں کروں اور جونوں کی قیت کا اندا نہ کیا توءہ ایک درہم اور چار دائق سے نیادہ کے نئیں تھے 'ابن شرمة كتے بي كه ميرا بمترن لباس وه ب جو ميرى فدمت كرے اور درين لباس وه بے جس كى ميں فدمت كروں- بعض بزرگان دین کتے ہیں کدلیاس ایسا پننا جا ہے جس سے تمارا شار بازاری لوگوں میں بوالیالیاس مت پنوجس سے حمیس شرت لمے اور لوگ منہيں ديكھيں۔ ابو سليمان داراني فرماتے ہيں كہ كيڑے تين طرح كے موتے ہيں ايك جو صرف الله كے لئے ہو 'يدوه كيڑا ہے جس سے سروقی کی جاتی ہے وہ سرا وہ جو تقس کے لئے ہو اس سے وہ کیڑا مراوے جس کی نرمی مقسود ہو اور تیرا کیڑا وہ ہے جو
لوگوں کے لئے ہو اس سے وہ کیڑا مراوہ جس کا فاہری حسن خوبصورتی اورول کئی مقسود ہو ایک بزرگ کا مقولہ ہے کہ جس کا
کیڑا چا ہو تا ہے اس کا وین بھی چا ہو تا ہے۔ اکر طاح تابعین کے لباس کی قبت بیس سے تیس ورہم تک ہوتی تھی۔ حضرت
خواص وہ کیڑوں سے زیاوہ قبیل پہنتے تھے ایک قیمی وہ سرا لگی اور بھی اپنی قیمی کا وامن موز کر سرروال لیا کرتے تھے اسکی
خواص وہ کیڑوں سے زیاوہ قبیل پہنتے تھے ایک قیمی وہ سرا لگی اور بھی اپنی قیمی کا وامن موز کر سرروال لیا کرتے تھے اسکی
بردگ کا مقولہ ہے کہ اولین زہد لباس کا زہر ہے ایک جدیث میں ہے الید آت کی قدرت رکھنے کے باوجود محض قواضع کے لئے اور اللہ
ہے۔ ایک اور روایت بیں یہ الفاظ ہیں کہ جو شوش خواصورت لباس پینے کی قدرت رکھنے کے باوجود محض قواضع کے لئے اور اللہ
تعالی کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے چھوڑو جا ہے قواطہ تعالی پر یہ جی ہوتا ہے کہ وہ اس کے لئے جنت کے خاصت یا قوت کی
جامہ دانیوں میں محفوظ رکھے۔

اللہ تعالی نے اپنے ایک بیغبر وی تافل فرائی کہ میرے دوستوں سے کہد کہ وہ میرے دشنوں کالباس نہ پہنا کریں اور نہ دشنوں کے کھوں میں جا ایک بین اگر ایبا کریں گے آوان کی طرح وہ بھی میرے و حمن ہو جا کیں گے ارافع ابن فدق نے براین موان کو کوف کے مزبر وعظ کرتے ہوئے و کھے کر گیا کہ اپنے امیر کو دیکھو کہ فساق کالباس بین کرلوگوں کو وعظ و صحت کرتا ہے بشراین موان اس وقت نمایت باریک لباس بینے ہوئے تھا۔ عبداللہ ابن عامراین ربیعہ آپنے نخصوص عمدہ لباس بین معزت ابو ور اپن مروان اس وقت نمایت باریک لباس بین معزت ابو ور اپن می خدت ابو ور اپن میں معزت ابو ور اپن کی خدمت میں بہنچا اور ان سے زہد کے سلط میں محلوک کی معرف مرای کے دور اور اس نے معزت عرف اس کی ہائے کی معرف مرای کر اللہ وجہ فروی ایس حرکت کی ہے کہ یہ لباس بین کران کے سامنے زہد کے متعلق محلوک کر اپن کر اللہ وجہ فرائے ہیں کہ اللہ تعالی کے اتمہ ہوئی سے مد لباس بین کران کے سامنے وہ کہ اللہ تعالی کے اتمہ ہوئی سے مد لباس بین معزت علی کر مرافلہ وجہ در اور متواضع کے لئے انتہائی موقع سے موش کیا کہ آپ ایسا سخت اور کھرورا لباس کیوں پہنتے ہیں تو فرایا یہ لباس آوامن سے مرف کیا گیا ہو کہ اس لباس کی اجام کرے۔ سرکاردو عالم سلی اللہ طید وسلم میں اور عیش کوشی سے مع فرایا اور ارشاد فرایا ۔۔۔

إِنْ لَلْهِ تَعَالَى عِبَادًا لَيْسُوا بِالْمُتَنَقِّمِينَ ﴿ المرامِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

روایت میں ہے کہ فضالہ ابن میروا ان معربو کے باوجود راکندہ بال اور برہند یا دہا کرتے ہے کوئی فض ان ہے کتا کہ اپ امیربور نے کے باوجود اس حال میں رہنے ہیں وہ واپ میں کئے کہ اسی سرکاردو مالم صلی اللہ ملیہ و سلم نے ترقد (آرام طلی) سے مع فرایا ہے اور علم دیا ہے کہ ہم بھی بہوا ہی بھڑا کریں (اباد واقو) حضرت طل نے صحرت مراسے فرایا کہ آگر آپ اپ وونوں ساتھیوں سے مانا چاہے ہوں آو اپ کرتے میں ہوئ گاید اور تمینوں سکھیے اور کی گل بوٹی ہوئی ہوئی ہوئی اور خورت مراس سکھیے اور کی گل بوٹی ہوئی ہوئی ہوئی اور خورت خواہ سے ممانا کھائے۔ صورت مرار شاد فراتے ہیں کہ موااور کھرورا گرا بہا کہ اور تھیوں کے لباس سے پر بیز کو صورت طل فراتے ہیں کہ جو فوق کی وہ گائی اس کے دارشاد طل فراتے ہیں کہ جو فوق کی آل کی ایس سے اللہ وہ ان الطعام والو ان الشہاب

وی معلی اور المحد برای اور المحد برای اور اوات میں پلتے ہیں المرح طرح کے کھانوں اور الاف الم مرح کے کھانوں اور الاف الم کے کہروں کے متلاثی رہے ہیں اور (اظمار فیاحت کے لئے) منہ بھاڑ بھاؤ کراد لئے ہیں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ طید وسلم کا ارشاد ہے :۔

اِرُرَةُ الْمُؤْمِنِ الِي أَنْصَافِ سَاقِيُ مِولاً جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيمَا بَيْنَهُ وَيَنُ الْكَوْسَيَنِ وَمَا أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ عَفِي النَّارِ وَلاَ يَنْظُرُ اللّهُ يَوْمَ الْقِيَّامَةِ إلى مَنْ جَرَّ إِزَارَ مُبْطَراً ل (الك الوداود نال ابن حبان - الوسعير)

مومن کا زار نسف ساق تک ہوتا چاہیے 'اگر فخوں اور پیٹرلی کے درمیان ہوتب بھی کوئی گناہ نہیں لیکن اس کے پنچے ہو تو دونٹ میں ہے 'اللہ تعالی قیامت کے دن اس مخس پر نظر نہیں ڈالے گا جو اپنے ازار کو تکبر کے طور پر افکائے۔

ابوسلیمان دارائی سے بین که سرکار دوعالم صلی الله علیه سلم فی ارشاد فرمایا د

لايلبس الشَّغرَمِنُ أمَّنيني إلاَّ مرَّ اعْاوُ إَحْمَقِ-

میری امت میں سے ریا کار اور بے وقف کے علاوہ کوئی مخص بال نہیں ہے گا۔

اس سے مراد بالوں کا بنا ہوا تیتی گیڑا ہے 'اوز افی فراتے ہیں کہ اون پہنتا سٹر میں سفت ہے اور حضر میں ہو حت ہے ' جو ابن واسع تحییہ ابن سلم سکیاں کے بواب کے دواس وقت اوئی جہ بہتے ہوئے تھے ' تحییہ لے ان سے کما کہ اس جے کی حمیس کیا ضروت ہیں گئی؟ وہ یہ سوال بن کر خاموش رہ ' تحییہ نے کہا کہ ہیں تم سے تفکلو کر رہا ہوں اور تم خاموش ہو 'انہوں نے جواب دیا کہ اگر ہیں اس کے جواب ہیں یہ کوں کہ ہیں نے ذہر کے لئے یہ جہ بہنا ہے تو یہ اپنے انٹی کی کا ظمار ہو گا اور اگر یہ کوں کہ فقر کی اور کہ ملار ہو گا اور اگر یہ کوں کہ فقر کی اور جہ سے بہت ہوگی اور ایسے لیسلام کو اپنا و وست بہنا ہو تھے بہت بہنا ہے تو یہ وہ بہت بہت ہیں کہ جب اللہ تعالی نے حضرت ابراہیم طیہ السلام کو اپنا و وست بہنا تو تو یہ بہت ہیں کہ جب اللہ تعالی ہے تھا کہ ہرچڑ ہیں ہے لیے تھے 'کم پاجائے وہ بہت کے تھے جب اور ایس کے جواب وہا کہ بہلا فلام کو اچھے کڑوں کی کیا ضورت ہے کہی فض نے دریافت کیا کہ آپ کہ دریات کی اس کے حضوت سلمان الفاری کا ایس ہوا ہوں کے حضرت مرابن میرا المورت ہے کہی فض نے دریافت کیا کہ آپ کہ دریات کو تبیہ کے جب اور ایک چور کی گیا ہوں کے حضرت مرابن میرا المورت ہوں کہ حضوت مرابن میرا المورت ہو کہی ہوں گے کہ ممبل ہو تی کی وجہ ہے لوگوں پر استعال کرتے ہے ' صفرت حسن بھری نے فرقد سمی ہوں گے کہ ممبل ہو تی کی وجہ ہے لوگوں پر استعال کرتے ہے ' معرت حسن بھری نے فرقد سمی ہوں گے کہ ممبل ہو تی کی وجہ ہے لوگوں پر استعال کرتے ہو ' اس کیا سے مورت کی سے کہا کہ تی انہوں نے فرایا اس لباس میں مارا کیا فتصان ہے بھی کہ لباس تیا درکرتے ہیں' میں اور موادیہ کا یہ قول بیان کر کے تھے۔ فرایا اس لباس میں مارا کیا فتصان ہو دیا میں فتح کے دریا کہ تو میں اور موادیہ کا یہ قول بیان کر کے دریا میں اور موادیہ کا یہ قول بیان کر کے تھے۔ دریا کہ کہ اس سے کہا کہ آپ اس کیا صفر کیا گیا ابن میں ابور مورت کی ہوں کر کے جورت کی گیا اس لباس میں مارا کیا فتصان ہو تھی۔ دریا کر بی تو میں کر کر تھے۔

فارج كرويتا ہے۔

مکان کی بنس میں اختلاف ہو سکتا ہے کہ وہ کچ کا ہو' یا کھاس کا ہو' یا مٹی کا ہو' یا پلند اینٹ کا ہو۔ای طرح وسعت میں مجی اختلاف ہو سکتا ہے' اور اما قات کے لحاظ ہے مجی ملیت کا اختلاف ہو سکتا ہے مثلاً سے کدانی ملک میں ہو' یا کراسے رہو' یا مستعار ہو'

نبركوان تمام فهمول بيروفل ي-

بعور ظامد بربات کی جاستی ہے کہ جس کی طلب مورت کے لئے ہواسے مورت کی مدود سے متحاوز نہ ہونا چاہیے ویا كي الله جنب مي تدر مورت مي داهل إلى دودين كا الدادراس كادسيدين اوره مودت عدا كديل دودين ك حالف ور اس امول کو سائے رکم کردیکما جائے و مسکن کا مصدیہ ہے کہ ادی حری مردی اور بارش سے معوظ رہے اوكول ك الابولي ب بالميده رب اوران كالذام ب بي بن قدر مكان إلى مقعدى يخيل كم لئة ضورى بود معلوم باس ب نهاده فندول الم الدر آمام فنولهات دنيا على واعل إلى ادريو فيس فنولهات كاطالب عوال كالت كالتواس كالت كوشال عود ند بسيدورے اللي بين كد سركاروو عالم صلى الله عليه وسلم كے يود قرائے كے احد لوكون يس جو طول آردو دو تما بوكى وہ عمده سلاكى اور ہاند اقبر کی صورت ہیں ہوئی کیلے لیے لیے فاکوں سے گرے سے جاتے تھے اور کماس ہوس اور نرکل وفیرو سے مکانات بوائ والي على الى مديث ين على مداك دورايا اله كاكد لوك المع كرول بي الى عاكارى كري عرف الى يون كى جادرول يكى جائى ہے۔ موى ب كر معرت جائ الدائي مكان كى بالائي مدل تعيرى و آپ نے اسے مندم كرنے كا تھم فرایا (طرانی-ایوالوایم) ایک مرجه سرکاردو عالم صلی الله علیه وسلم کا کذر ایک منبد تما (اوقع مکان) کیاس سے مواس وربافت فہا ہے مکان من کا ہے؟ محابہ الم موش کیا قلال عض کا ہے۔ جب وہ عض مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقد س میں جا خرموا آذ آپ نے اس ہے احراض فرایا اور اس کی طرف اس طرح آجہ دین فرائی جس طرح پہلے فرایا کرتے تھے " اں جیس نے معاب سے آپ کی نارانتی کاسب در افت کیا محاب نے واقعہ کی خردی ، بنچہ اس منص نے جاکرا بنا مکان مندم کر دیا اس والے کے بعد آپ مراومرے گذرے توومکان نظر میں آیا معابد نے بتایا کہ اس مض نے وہ مکان کرادیا ہے یہ بن ار السيسة اس ميس كي الته دعاسة فيرفراكي (الدواؤد-انس) معرت حن فراسة بي كر سركار دوعالم صلى الدعليه وسلم دعدى میں نہ جمی ابند پراہند رکی اور نہ لے بدل (این عان مرسلام) مرادیہ ہے کہ آپ نے بھی مکان جس نایا ایک مدیث میں ے سرار دو عالم على الله عليه وسلم في المار فروا على المار على المار العرب العرب والاو ما تعث المار المار المار المار المارك ما تعث المارك الم

جب الدقعالي كى بدك كى برائى جابتا بي قاس كمال كوباني در مفى من ضائع كرويا ب حدرت مدادد این عزردایت كرت بين : بم ایك عمرى مرتب مي معوف ته كه مركار دد عالم ملى الدعليه وسلم تشرف العام المساور المعد فراد بركام والمراع وفي كا مادا جيروك كا قا الماس كاملاح كرد بين آب فراد فرايا على امر (قاميد) كواس سے مى جدد كا مول (او داور ترق اين اج) حفرت اوج مليد السلام نے زكل كا ايك جمونيرا بنايا اوكوں ية مرض كيا أكراب بادد مكان بناليس الوزياده اجهاب فرايا مرف والع منس كمانتي بهت كانى ب حدرت حسن كت بين كد ہم منوان ابن مجروزی فدمت میں ما ضربوے وہ اس دقت زکل کے ایک ایسے جمونیزے میں معیم سے جو نے جمک رہا تھا ہم نے مرض کیاکہ آب اے معے کرالیں فرمایا بہت ۔ آدی آکر جانچے میں اور یہ جمونیرا ای مالت پر قائم ہے۔ ایک مدیث میں ہے ا الخضرية صلى الدوليه وسلم في ارشاه فرما لم الم

مَنْ بِعَلَى فَوْقَى مَا يَكُفِي وَكُلِفَ يَوْمُ الْقِيّامَ وَلَا يَحْدِلُدُ (المرال-اين معود)

جو منس تدر كفايت من او فيركر على استقامت كان اس فيركو افعان كالماير كاما العامات كال مدید میں ہے کہ ہدہ کواس کے نقف راج دوا جائے کا لیکن جو دیداس نے پانی اور ملی میں خرج کیا ہے اس پر کوئی اجر نسيسط كا (ابن ماجه - خواب ابن الارث)

قرآن كريم من الله تعالى كاارشادى :-

تِلْكَ النَّارُ الْآخِرَ وَ نَجْعَلُهَ الِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلَقِ الْمِنْ الْمُؤْفِقِ الْمُؤْفِقِ الْمُؤ یه عالم آخرت ہم ان ہی اوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں ہو وہا بنا جا ہے ہیں اور نہ فساو کرنا۔ مغرین کے بقول اس ایت میں طوسے مراوجاہ واقدار کے مکانات کی بلندی ہے۔ ایک مدین میں الحضرت ملی اللہ طلیہ وسلم نے ارشاہ فیابا ۔۔

كُلْ بِنَاعُورَالُ عَلَى صَاحِبِهِ يَوْمَ الْقِيامَةِ إِلَّا مَا الْكُنْ مِنْ حَرِّ وَبَرْدٍ الإداود - السُّ) مرتقيرة مردى ادر كرى عنها عد

ایک مخص نے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے مکان کی تنگی کا فکوہ کیا۔ اب نے فرایا "انسب فی السداء" اسان میں وسعت طلب کر۔ حضرت عمرابن الخلاب نے ایک مرتبہ شام کے راستے میں ایک قلعہ دیکھا جو چونے اور این الخا ہوا تھا" آپ نے اللہ اکبر کما "اور فرایا : مجھے اندازہ بھی نہ تھا کہ اس امت میں ایسے لوگ بھی ہوں سے جو ہامان کی طرح فرطون کے لئے پہنے ممار تیں بنائیں سے "انہوں نے قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ فرایا :۔

فَاوْقِدْلِی یَاهَامَانُ عَلَی الطّین (ب ۳۸ رئے آیت ۳۸) ۔ تواے ہاں تم ہارے لئے ملی (کی ایسی بواکران) کو اک میں پکواؤ۔

كتے يں كه فرمون بهلا مض ب جس كے لئے جوتے اور است سے عارت بنائي على اور سب سے بيلے يہ كام إمان نے انجام دیا اس کے بعد دو سرے جابر یادشاہوں اور طالم عمرانوں نے اس کی اتباع کی میرسب تعیش ہے اور فنول فرقی ہے ایک بزرگ نے کسی شریس واقع جامع معمد دیک کر کما کہ پہلے یہ معمد مجور کی شیوں سے بی موئی تھی اس کے بعد یہ گارے ملی سے تقبری گئی اوراب پخته اینوں سے بنائی می ہے "لین شنیوں والے گارے والوں سے بمتر تے اور گارے والے اینوں والوں سے اعظمے تھے" بت سے اکارین سلف اپنے مکانات زندگی میں کی بارینایا کرتے تھے۔ اس کی وجہ یہ موٹی تھی کہ وہ معزات ان مکانات کو کزور رکتے تھے اکد تغیرات کے باب میں زہرے تاضوں رحمل برا ہو سکیں ان میں بہت سے معرات ایسے بھی عظا کہ جو ج کے لئے یا جماد میں شرکت کے لئے پابہ رکاب ہونے سے پہلے اپنے مکانات خالی کردیتے یا اسٹے پردسیوں کو بید کردیتے وہاں سے واپس اکر ووسرا نا لیتے اسے کر کھاس محوس اور چڑے کے مواکرتے تھے، جیساکہ اج بھی بین میں لوگ اس طرح کے مکانات بناتے ہیں، ان مکانات کی بلندی آدی کے قدے ایک بالشت او فی ہوتی تھی۔ صفرت حسن فرائے ہیں کہ جب میں سرکارود عالم صلی الله علیہ وسلم کے مکانات میں جا یا تھا تو اپنا ہاتھ چھت سے لگا دیا کر یا تھا ممرواین دینار کہتے ہیں کہ جب بندہ اپنا مکان چو ہاتھ سے زیادہ بلند كريائية وايك فرشته اس سے كتاب كه اے فاستوں كے فاس تواسے كمال تك لے جائے گا۔ خطرت سفيان بلند عمارات كى طرف دیکھنے سے منع فرمایا کرتے ہے 'اور کتے ہے کہ اگر لوگ دیکتا چھوڑ دیں توبیہ عمارتیں باند نہ بوں جمویا ان کی طرف دیکھنا تغیر راعات كرايك يرايرب معرت فنيل كت بن كر جهاس عض يرجرت سي موتى مو مارت بنا اب اور رفست موجاً ہے ' بلکہ اس محض پر جرت ہوتی ہے جو بلند ممار تیں دیکھ کر عبرت حاصل نہیں کر ہا' معفرت عبداللہ ابن مسعود' فرمانے ہیں کہ پجھ لوگ ایسے آئیں مے جو ملی کو اونچا کریں مے 'تری کھوڑے استعال کریں مے 'تہمارے تیلے کی طرف رخ کرے نما ذیر حیس مے اور تمہارے دین کے علاوہ دین پر مرس کے۔

چوتھی ضرورت۔ گھر بلوسامان اس میں بھی نہر کے بہت سے درج ہیں اطلا ترین درج میں وہ طال ہے جو معرت میلی طید السلام کا تعاکد وہ اپنی دا ڑھی میں الکیوں سے تکھی طید السلام کا تعاکد وہ اپنی دا ڑھی میں الکیوں سے تکھی کررہا ہے 'آپ نے تکھی پھینک دی' دوسری مرتبہ کسی محض کو دیکھا کہ وہ نسرسے چلو بھر بحر کریائی پتیا ہے' آپ نے پالہ بھی پھینک دیا' آپ کے خیال میں ان کی ضورت ہاتی نہیں ری تھی' چنانچہ کھر طوزندگ سے متعلق تمام سازو سامان کا رسی صال ہے' ہمر

چز كى ندىمى مطلوب كے لئے مقصود ہوتى ہے 'اكركسى چزے كوئى مقصددابسة ند ہوادراس كے بغير بھى ضورت بورى ہوسكتى ہو تووہ اس کے لئے دنیا اور آخرت دونوں جمانوں کے لئے باعث معیبت ہے اور جس سامان کے بغیر چارہ کار نہیں ہے اس على ادنى درج ير اكتفاكيا جاسكا ب اور اوني ورجه يه ب كه منى كرين استعال كي جائي اوراس بات كى بدا ندى جائے كه اسك كنارے أولے ہوئے ہيں مرف يد ديكما مائے كدوه مقمد كے كانى بي يا بي اور اوسط درجہ يہ ہے كہ اوى كياس مودت كے بقدر سامان مواور هي حالت ميں مو الين أيك جيزے بت كام لئے جائيں مثل اگر كى كياس منج سالم يالد موجود موال میں سالن وال کرمجی کھانا جاہیے پائی بھی بینا جاہیے 'اورا بی جھیٹی موٹی چیزی بھی اس میں رکھ لینی چاہئیں 'چنانچہ سلف صالحین آسانی اور سوات کے لئے بہت می چیزوں میں ایک آلے کا استعمال پیند کرتے تھے۔ اور اعلا درجہ یہ ہے کہ ہر کام کے لئے الگ الد ہو الكن يہ الدادنى منس سے ہونا جاہيے اگر ايك مطلب كے لئے متعدد آلے ہوئے الم مدہ منس سے ہوئے و زہد كے تمام ابواب سے خارج ہوگا اور فنولیات بن جلاسمجا ملے گا۔ اس سلط بن بنی سرکاردوعالم صلی الله علیہ وسلم اور آپ سے مرای قدر امحاب کے اس حند پر نظر رحمی جاہیے اور اس پر عمل کرنا جاہیے چانچہ صرت عائشہ روایت کرتی ہیں کہ سرکارووعالم صلى الله عليه وسلم جس بسترير آرام فرمات عقوه يور كاننا مواقعا اوراس على مجورى وردست كي جمال بمرى موتى منى (ابو واؤد تذی این ماجہ) حضرت نیل فرائے ہیں کہ مرکاروو عالم منلی اللہ طب وسلم کابستردو جری عباء اور مجور کی وردست کی جمال سے بحرب موسة كدے ير مشتل تما (م) كل ترفيل)- روايت ب كه معرت عراين الخطاب مركارود عالم صلى الله عليه وسلم ك خدمت میں ماضر ہوئے۔ آپ اس وقت مجور کی جمال سے بی ہوئی چار پائی پر سورے سے عضرت عرف جمال کے نشانات آپ ك يهلوك مبارك يرويك "يدويكور آب دوي كا مركاروه عالم صلى الله عليه وسلم في ان عدد وافت كياا ابن الخلاب! تم س لتے روتے ہو؟ انہوں نے مرض کیا یارسول اللہ! مجھے سمی و قیمر کا خیال آگیا کہ ان کے پاس کتنے برے بوے ملک ہیں مجمر اب كاخيال الرياك الشاك مقدس وفيراور محوب دوست بوكر مجورى جمال سى فى مولى جاريائى يرسوت بين مركاردومالم صلی او طیدوسلم نے ان سے دریافت کیا کہ اے مرکباتم اس بات سے فوش شیں ہو کہ قصرد سریا سے لئے دنیا ہو اور ہارے عض مرس ابدور مفاری سے محری داعل ہوا اور او مراومرو کی کر کئے فاکد ابدور تسارے محرین کوئی سازوسالان تطرفیس الا معرت الودريد وأب واكر مارا ايك اور مرب وإلى بم إنا اجماسان على كرواب أس فض في كماكر جب تك تم یماں ہو محریں کچے نہ کچے ضور ہونا جاہیے انہوں نے فرمایا کہ صاحب خانہ ہمیں اس محریس نہیں رہنے دے گا مص کے امیر حفرت میراین سعید حفرت مرکی فدمت می ما ضرور اس ان سے دریافت کیا کہ دنیا کی چزوں میں سے تہمارے پاس کیا كياب انون في واب والك المفي جس مارالا مون أوراكر داسة مس سان الحال كرديا مول اك خميلات جس من ابنا كمانا ركمنا مول الكي الدب جس من كمانا كما ما بول ابنا سراور كرف دهوما مول الكوناب جس میں پینے کے لئے اور و منو کے لئے پائی رکھا ہوں ان کے علاوہ دنیا میں جنتی بھی چڑیں ہیں دوانسی کے مالح ہیں۔ حضرت عمر نے فرمایا مم می کہتے ہو۔

روایت ہے کہ ایک مرجہ سرفارود عالم سلی اللہ علیہ وہلم کی سرے واپسی پر حضرت فاطر ہے کم تحریف لے گئے "آپ لے دیکھا کہ ان کے دروازے پر ایک پردہ پرا ہے "اور ان کے باتھوں میں جائدی کے دو گڑے ہیں "آپ بید دیکھ کروائی تحریف لے محے "کچھ در پور حضرت ابر رافع حضرت فاطر ہے گھر آئے تو دیکھا کہ دو پہلی بدتی مدری ہیں "ابر رافع کے بچھے پر انہوں لے بتاایا کہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم والیس تحریف لے محے "انہوں نے پر چھا کی دلئے؟ حضرت فاطر نے بورائی اس بدے اور ان دو سکتوں کی دجہ سرکارود عالم صلی اللہ اور ان دو سکتوں کی دجہ سے اور حضرت بال کے در سے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت من بھیج و لیے اور حرض کیا کہ میں نے بیدونوں جن سے صدف کردی ہیں آپ جمال چاہیں خرج فرادیں آپ لے

ارشاد فرمایا کہ انہیں لے جا کر فروخت کردو' اور ان کی قیت اہل صغیہ کو دیاہ ' چنانچہ دونوں کنگن ڈھائی درہم کے فروخت ہو گئے' اب نے انس صدقہ کروا اور حضرت فاطمہ کے اس تصرف لے مطاور ان سے قرایا کہ یہ تو نے اچھاکیا ہے (١)

ایک مرجبه سرکارددعالم صلی الله طبه وسلم في حضرت ما تحق مي وروالات بريده افكا بوا ديكما تواسه بها و دالا اور فرايا جب مي اسے ديكما موں وجمے دنيا ياد آتى ہے ، يہ ظال كى اولاد كوديدو (ترقرى انسانى) أيك شب معرت عائشة في سركار دوعالم ملى الله مليه وسلم كے لئے نيابسر بچاديا جب كه اب كامعول دو برى عباء يرسو في الفائل بي رات بحراس بسرير كرويس بدلا رب مي مولی تو آپ نے معرعاتشہ سے ارشاد فرمایا مارا وہی پرانا استرااؤ اور یہ بستر مثال کد اس نے جھے رات بمرجایا ہے (ابن حبان۔ عائشہ ایک دات آپ کے پاس سات یا جو دینار آئے ای نے دات میں یہ دینار یونی دینے دید الین آپ کو نیز نیس آئی ، يمال تك كدا خردات عن آب في انسي مستحقين عن النسيم كواوا - حفرت عاكله فرما في إلى كدوينا رالك كربود آب موك یماں تک کہ میں نے آپ کے خوانوں کی آواز سی مجرفرایا میرا گمان اسے رب کے ساتھ کیا ہو تا اگر میں (وفات پاک) اسے رب ے اس مال میں مال کہ یہ ویار میرے پاس ہوتے (احمد عائشہ قربا منہ) حفرت من فرماتے ہیں کہ میں نے تقریباً سر پر رحوں کو ویکھا ہے کہ ان کے پاس ایک کپڑے کے علاوہ دو سرا کپڑا نہ تھا اور انہول لے مجی اسپے اور دین کے درمیان کوئی گپڑا نہیں بچیایا ، جب نيد الى ونين رايث جات اورجم ركرا وال ليت

یانچویں ضرورت - نکاح کے اوکوں کی رائے ہے کہ اصل فاح اور کارت فاح میں دہدے کوئی معی شیں ہیں کیہ رائے معرت ملى الله عليه وسلم عبول معرب والمرين مركارود عالم صلى الله عليه وسلم كو مورتيل محبوب منيل بهم ان بيل ند کول کریں ابن میند بے بھی ان کی اس رائے کی موافقت کی ہے وہ کتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجد کی جو زاہرین محاب من سرفرست من جار موال اوراس سے ذا كد باعوال حس-اس سلط من الوسلمان داراني كا قول مي ب و كيت بي كد بو چے جہیں اللہ تعالی سے روک دے خواہوہ ہوی ہو ای ال ہویا اولاد ہو بری ہے۔ حورت بھی جمیں اللہ سے فافل کردی ہے۔ جن بات يه ب كد بعض طالت من فكاح ندكرنا افتل ب عيداكه مم كاكب الكاح من اس كي تعميل بيان كي ب اس صورت میں تکاح نہ کرنائی ندے۔ اور جمال شوت غالب ہو 'اور لکاح کے مغیراس کا تدارک نہ ہوسکے لا لکاح کرنا واجب ہے ' إس صورت من تكاح ند كرنا زيد كيد موكا البته أكر تكاح ند كرف مي قاحت نه مواورند ثاح كرفي ركوتي معيبت نازل مو محس اس کئے نکاح نہ کرے کہ خواہ مواہ دل عورتوں کی طرف مائل ہو گا اور ان سے مانوس ہو گا اور اللہ کے ذکر سے غافل ہو گا اس صورت میں نہ کرنا زہرہے۔ اگر یہ یقین ہو کہ حورت اے اطلہ کے ذکرے فافل جیس کرے گی کیان وہ نظر محبت اور ہم بسترى كى لذت سے بچنے كے لئے تكار نبيل كريا الياكر اقطعا زيد نبيل جداس كئے كه اولاد بطائے ل اور است محر صلى الله عليه وسلم میں تحثیرے کیے نہ صرف مقصود ہے ' بلکہ حبادت ہے ' اور وہ لذت ہو انسان کو ہم بستری میں ملتی ہے نقصان وہ نسیں ہے ' بشرطیکہ وی لذت مطلوب اور مقصود نہ ہو ایہ ایسا ہی ہے جینے کوئی میس کھانا بینا چموڑ دے کہ کھاتے بینے سے لذت ملتی ہے انا ہر ہے یہ زہد سیں ہے کیوں کہ اس میں بدن کا ضیاع ہے۔ جس طرح الاح نہ کرسے میں نسل انسانی کا ضیاع ہے۔ اس لیے یہ جائز نسیں کہ محض معبت کی لذت سے بیخے کے لئے نکاح نہ کیا جائے 'بال اگر کمی اور آفت کا خوف ہو تو بات وو سری ہے اللین طور بر حضرت سل کا مقعود مجی میں مو گا اور اس لئے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے میں تکاح کے ہیں۔

چنانچہ آگر کوئی فض ایسا ہے جس کا حال سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم کے حال سے مشابہ موکد عور توں کی کثرت سے آپ

⁽ ۱) مید روایت اس تغییل کے ساتھ کمیں جس مل البتد ابو داؤد اور ابن ماجہ نے سفینہ کی مدین بیان کی ہے کہ سرکار دو عالم معلی اللہ علیہ وسلم معترت فاطمة ك مكان ير تخريف لائ اب ي كمرك ايك كوف ين ايك متعمل كرا ويكما اوروايس تشريف في كع الى طرح سائل في ورايت كيا ب كر آپ نے حضرت فاطرات إلى بي سونے كى وقيروكي كر قرماياكد لوگ كيس مع فيركى بني نے ال پين ركلى ہے "آپ بير كد كروالي تشريف لے محكة" حعرت فاطمه " ني زيم فروخت كرك اس كي قيت سے ايك ظام آزاد كيا۔

کا قلب ذکر اللہ سے قافل نہیں ہو تا تھا اور ان کی اصلاح اور ان کے نان نقتہ کے ممائل آپ کے لئے اس مد تک پریٹان کن نہیں ہے کہ آپ اپنے فرائض سے چھم ہو تی کرنے گلیں اگر کوئی فض ایسا ہے تو اس کے لئے تکاح بین نہ کرنے کے کوئی متی نہیں ہیں اس خیال سے کہ حورتوں کو دیکھنے اور ان ہے ہم ہم جو ہونے بی لذت ہے البتہ انبیاء اور اولیاء کے ملاوہ یہ حالت کے نفیب ہو سی ہے اگر کوئی کا حال یہ ہے کہ حورتوں کی کورت انہیں مضول کر دی ہے آگر محض حورت کا وجود اے اللہ سے فاض کر وے تو اسے لکاح کرنا چاہیے اور آگر حورتوں کی کورت یا ان کی خوبصورت سے ففلت کا اعمیشہ ہو تو کی ایک عورت سے نکاح کرنا چاہیے اور آگر حورتوں کی کورت یا ان کی خوبصورت سے ففلت کا اعمیشہ ہو تو کی ایک عورت سے نکاح کرنا چاہیے اور آگر حورتوں کی کورت یا ان کی خوبصورت حورت کے نفیلے کو کرنا چاہیے اس لئے کہ یہ بین اور ان کے خوبصورت حورت پر ترج دی ہے کہ حقیراور اس کے نفیلے کو کرت ان کا جارت شریف اور خوبصورت حورت پر ترج دی ہے کہ حقیراور میں اور محمولی شکل وصورت رکنے والی مورت ہے اور اس کے نفیلے کو کرت ہوں کہ دوران کی خوبصورت مورت پر ترج دی ہے ہو کہ سے بیند کرتا ہوں کہ دورانیا داراتی تین کہ میں صوفی کے لئے یہ بات پند کرتا ہوں کہ دورانیا جائے ہیں کہ میں صوفی کے لئے یہ بات پند کرتا ہوں کہ دورانیا دارائی کے بین کہ میں صوفی کے لئے یہ بات پند کرتا ہوں کہ دورانیا دیس کہ میں صوفی کے لئے یہ بات پند کرتا ہوں کہ دورانیا جائے ہیں کہ میں طرح وہ لذت غذا کی لذت غذا ہو اللہ تو میں حور درکے دولی ہو مدر کے دولی ہو مدر کے دولی ہو مدری کے دولی ہو مدروں کے دولی ہو مدروں کی اجازت ہے ہو اللہ سے دورکے دولی ہو مدروں کے دورانی ہوں کہ دورکے دولی ہو مدروں کی اجازت ہے ہو اللہ سے دورکے دولی ہو دورک کے دولی ہو دورکے دولی ہو دورک کے دولی ہو۔

چھٹی ضرورت۔ مال اور جاہ ۔ یہ دونوں چڑیں سابقہ پانچاں ضورتوں کے لئے وسیلے کی حیثیت رکھتی ہیں 'جاہ کے معنی ہیں دونوں کا الک ہونا 'بینی اوگوں کے دونوں میں اپنے لئے جگہ بناتا ماکہ دہ اس کے اعمال دا فراض ہیں معاون ہو سکیں 'جو فض اپنی تمام ضورتیں خود پوری کرنے پر قادر نہیں ہو گا اے لا مالہ خادم کی ضورت پڑتی ہے 'اور اسے خدمت پر ماکل کرنے کے لئے اس کے دل میں جگہ بنانے کی ضورت پڑتی ہے۔ اگر خادم کے دل میں جھدم کے لئے قدرو حول نہیں ہوگی قودہ اس کی خدمت نہ کر سے گا' خادم کے دل میں قدر و حولت کا ہونا ہی جادہ ہو گا۔ اس کی مورت نہیں ہے اور چوکوئی کی گرومنڈلا آ ہے اگر اس میں گرجائے تو یہ کوئی تعب خزیات ہوتا ہے جس میں کر کرنچ لگلنے کی صورت نہیں ہے اور چوکوئی کے گرومنڈلا آ ہے اگر اس میں گرجائے تو یہ کوئی تعب خزیات

ہے۔ جو اپنی دلوں میں جکہ بنانے کی ضورت یا قر جلب منت کے لئے ہیں "آئی ہے" یا دفع معزت کے لئے" یا کی کے ظلم سے

اجا اپنی دلوں میں جکہ بنانے کی ضورت یا قر جلب منت کے لئے ہیں الل ہے قواس متصدکے لئے اسے جاہ کی ضورت

اس ہے کیوں کہ وہ اپنی تمام ضور توں کی بخیل کے لئے خدام اجرت اور معاوضے پر عاصل کر سکا ہے" فواہ ان کے دلوں میں

اس حرات ہویا نہ ہووہ معاوضہ عاصل کر آئے لئے اس کی فدمت ضور کریں کے "ان لوگوں کے دلوں میں جاہ کی حاجت ہو

اس حرات کے قدمت کرتے ہیں "اب وقع معزت کاسئلہ ہے لینی جاہ کا اس نے ہمان ہو تا کہ معزق میں شافت ہے اپنی شافت کے

ایٹی اجرت کے قدمت کرتے ہیں "اب وقع معزت کاسئلہ ہے لینی جاہ کا اس نے ہمان ہو تا کہ معزق میں شافت ہے اپنی شافت کے دروار ہو" فاص طور پر جب کہ ضورت میں

مران کمرا ہوا ہو جو اس پر ظلم کرتے ہوں" اور جن کے ظلم سے پیما اس کے اخترار ہو" فاص طور پر جب کہ ضورت میں

انجام کا خوف اور سوء عن کی آبیزش بھی ہو ۔ جاہ کی طلب ہی مشخول ہو نے دوال ہو کہ اس کے مسلم مشخولیت فود کو کو کو گائی ہی ہو۔ جاہ کی طرف متوجہ کہ کی اور وہ کو کو کی کا دران کے دلول کو اس کی مسلمل مشخولیت فود کو کو کو کو اس کو متر ہوا کہ مسلمانوں کی قرخیات ہوں ہو میں اس کے لئے حبت اور احرام کے جذبات ہوں ہی محفوظ رہے گا مسلمانوں کی قرخیات ہی اور سے فیم مسلموں کے دلول ہی ہی اس کے لئے حبت اور احرام کے جذبات ہوں ہی جہاں تک ان قرار اور احرام کے جذبات ہوں ہو ہو کی اس کے لئے حبت اور احرام کے جذبات ہوں ہو کہا ہی اس کے لئے حبت اور احرام کے جذبات ہوں ہو کہا ہوں گارہ کی اس کر اس کے این وہ معزل مغوضہ خیالات اور دیالات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں زیاد تی پر آئے ہیں وہ محض مغوضہ خیالات اور دیالات اور دیالات اور دیالات کی دور کی معزل مغوضہ خیالات اور دیالات کو اس کے بیاں تک ان قرار اور دیالات اور دیالات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں زیاد تی پر آئے ہیں وہ محض مغوضہ خیالات اور دیالات اور دیالات کا تعلق ہے جو طلب جاہ میں زیاد تی پر آئے گار کی ہو اس کر کے میں اس کے خوالات اور دیالات کو اس کر اس کی گار کی ہو کے میں اس کے خوال ہو گار کی گار کیا گیا گار کی ہو کے دول ہو گار کی کر اس کا کی ہو کو کر کی ہو کر کر کی گار کی گار کی گار کر گار کر اس کی گار کر کر گار کر گار کر کر کر گار کر کر کر گار کر کر کر گار کر کر گار کر کر کر گار کر گار کی گار کر کر کر کر کر کر کر کر

مجی کوئی فض ایسانسی ہے جو عزت اور جاہ رکھنے کے بادجود لوگوں کی ایڈا رسائی ہے بوری طرح محفوظ ہو' ظاہر ہے اس صورت یس مخل اور مبر کے بغیر چارہ کار نہیں ہے' بلکہ انت پر مبر کرنا جاہ کے ذریعے اسے دور کرنے ہے بھر ہے۔ اس لئے کہ دلوں میں جگہ بنانے کی اجازت نہیں ہے اور جاہ کی تھوڑی مقدار زیادہ کی متعاملی ہوتی ہے' بلکہ اس کانشہ شراب کے نشے سے زیادہ بھر ہے' اور اس کی عادت شراب نوشی کی عادت سے زیادہ سخت ترہے' اس لئے اس کی تکست اور کشرت دونوں سے اجتزاب کرنا چاہیے۔

اب ال كامعالمه ليجي معيشت كے لئے اس كا وجود فاكر برے محراس كے لئے انتا مال كانى ہے جو متعلقہ ضور وں كى رجن كى تعسیل گذر چی ہے) جیل کرسے۔ چنانچہ اگر کوئی منس پیشہ ورہ اور اس نے ایک دوزی مزورت کے بعدر مال ماصل کرایا ے واب اے اعلے روز کے لئے کانے کی ضورت نہیں ہے ، بعض اکار اگر دو جے کما لیے والام جموز کر کورے ہو جاتے ہیں ، یہ نبری شرطب اگر کوئی منص اس قدر مال کما باہ جو ایک سال کی ضرورت سے بھی وائد ہو تو وہ ضیف داہدوں میں بھی شار قبیل كيا جاسكا چه جانيكه اسے اعلا زارين ميں شاركيا جائے 'اگر اس كے پاس زمن جائيداد ہو 'اوروہ تو كل پر كال يقين نه ركمتا ہواور اس زمین کی پیداوار میں سے اتا فلہ وغیرہ بھاکرر کو لے جو ایک سال کے لئے کافی ہو جائے توید زہر کے خلاف نسی ہے ،بشرطیکہ سال بحركی ضرورت بوری كرنے كے بعد جو غله وغيرون جائے اس صدقة كردے الكن اس كا شار ضعيف زارين من موكا الكه أكر حعرت اولیں القرن منے قول پر عمل کیا جائے اور زہر کے لئے توکل کو شرط قرار دیا جائے تواسے ذاہد نہیں کما جاسکا۔ لیکن اس کے ذاہد نہ ہونے کے معنی یہ بیں کہ زاہدین کے لئے آخرت میں جن اعلامقامات کا وعدہ کیا گیا ہے وہ اسے حاصل نہیں ہوں مے ورنہ وہ ان ضولیات کی نسبت سے زائد کملانے کا مستق ہے جنیں اس نے چھوڑا ہے۔ زہر کے باب میں منفو کا معالمہ صاحب میال ك مقابل من زياده سل ب اس لئ كه تما فض نمايت اسانى س زيرك نقاضى بوراكرسكاب بجب كه ميالدار بردد سرب نفوس کی ذمہ داریوں میں ضروری نہیں ہے کہ دہ مجی ای کی طرح زہر پر مائل ہوں۔ ابو سلیمان داران کہتے ہیں کہ نمی مخص کے لئے یہ مناسب نہ ہو گاکہ وہ اپنے ہوی بچل کو زہر پر مجور کرے البتہ وہ انسی زہد کی ترفیب دے سکتا ہے اگر وہ اس کی بات مان لیں تو تھیک ہے ورنہ انہیں ان کے حال پر چموڑ دیے اور خود جاہے کرے۔ اس کامطلب سے کہ زہر میں سے تھی خود زاہد کی یاں و حیب ہے ورد اس میں بات میں ربہ ورد سے اس کے لئے ضروری نہیں ہے ، تاہم ان کا ایسا مطالبہ تسلیم کرنا نہی ذات کے ساتھ مخصوص ہے ، اپنے میال کے لئے شکی کرنا اس کے لئے ضروری نہیں ہے ، تاہم ان کا ایسا مطالبہ تسلیم کرنا جا ہے کہ مناسب نہیں ہے جو احتدال کی حدود ہے متجاوز ہو ، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسود سے سبق حاصل کرنا جا ہے کہ مناسب نہیں ہے جو احتدال کی حدود ہے متجاوز ہو ، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسود سے سبق حاصل کرنا جا ہے کہ مناسب نہیں ہے جو احتدال کی حدود ہے متجاوز ہو ، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسود سے سبق حاصل کرنا جا ہے کہ مناسب نہیں ہے جو احتدال کی حدود ہے متجاوز ہو ، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسود ہے سبق حاصل کرنا جا ہے کہ آپ پردہ اور کان دیک کر حضرت فاطمہ کے مکان سے واپس تعریف لے گئے اس لئے کہ یہ دونوں چزیں زینت میں واقل ہیں ، ضرورت میں داغل جس ہیں۔

اس تغییل کا حاصل یہ ہے کہ آدی ال اور جاہ کی جس مقدار کے لئے مضار ہے وہ ممنوع جمیں ہے بلکہ ضورت سے ذائد ال اور جاہ دونوں مملک ذہریں "ان دونوں چیزوں کا لفع اس صورت جی ہے یا ان دونوں کو دوائے نافع اس وقت کما جاسکتا ہے جب کہ وہ ضرورت کی صدود سے متجاوز نہ ہوں "البتہ وہ ال اور جاہ جو زیادتی سے قریب وہ زہر قائل تو جمیں ہے لیکن تقصان وہ ضرورہ "ارجہ اس کا ضرور کم ہے۔ زہر بینا حرام ہے اور دوا بینا فرض ہے "اور ان دونوں کے درمیان جو درجات ہیں وہ مشتبہ ہیں "اب اگر کوئی صحص احتیا کوئی صحص احتیا ہے دین کو کوئی صحص احتیا کہ تاہد کہ مسلم کرتا ہے اور اس کا خیا نہ بھلتے گا جو صحص احتیا دین کو خالص رکھتا ہے اور مشتبات سے پہلو تھی کرکے نفیات پر عمل کرتا ہے اور اس کا خیا نہ بھلتے کی مصور رکھتا ہے وہ حربم واحتیا کی دوئی پر ہے اور بالیتین نجات پانے والے فرقے میں سے ہے۔

جو مخص اہم ترین ضرورتوں پر قدر ضرورت کے مطابق اکتفاکرتا ہے دنیا کی طرف اس کی نبست کرنا میج نہیں ہے' بلکہ یہ تو عین دین ہے 'کیوں کہ دین کے لئے شرط ہے' اور شرط مشروط میں داخل ہوتی ہے' اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم غلیل اللہ کو ایک مرتبہ ضرورت پیش آئی تو آپ اپنے کسی دوست کے پاس قرض لینے کے لئے تشریف لے بھے' کین اس نے قرض نہیں دیا' غم ذوہ' پریشان اور منظروا پس تشریف لائے' اللہ تعالی نے وی نازل فرمائی کہ اگر آپ غلیل (اللہ تعالی) سے مانتے تو وہ ضرور

آپ کو دیتا ای نے مرض کیا یا اللہ! تو دنیا کو پیند نہیں کر آ اس لئے دنیا کی چیز طلب کرتے ہوئے جھے خوف محسوس ہوا اللہ تعالی تے قربایا کہ مقدار ضورت دیا نہیں ہے'اس سے ثابت ہوا کہ ضورت کے مطابق مال دین ہے'البتہ مقدار ضورت سے زائد مال اخرت مي دوال كا باحث موكا كد ايما مال وونيا من مي باحث معيبت بن جاما ب جولوك النيا و كراحوال سے المحلي طرح واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ انسیں مال کمانے کے لئے کئی مشعب بداشت کن برق ہے ، محرمال کی حافت می مسلم ب خرضیک اس راہ میں بدی دلتیں 'رسوائیاں اور آ گئی ہیں اور انجام یہ جو تاہے کہ تمام جع شدہ سرایہ وروا مے بات کا گاہے وہ کھاتے ہیں اور موج اڑاتے ہیں کک بعض اوقات مال جامل کرنے کے لئے اس کی موت کے دریے ہوتے ہیں بہت سے ورا اس کے مال كاغلد استعال كرتے بين اورات معاصى بيل فرج كرتے بين اس ملے كويا وہ معاصى يران كامعين و مدي اربان جا يا ہے۔اس لتے دنیا جم كرنے والے اور شوات كى اتاع كرنے والے مض كو رفيم كركيزے سے خيد دى كى ب كدود الب الد كرد رفيم بناجا اے اور جب اس میں سے لکتا جاہتا ہے و کل نسی پا آ اور ای رقعی جال میں پیش کربلاک ہوجا آ ہے محوا وہ خود اپن بلاكت كاسان كراب كى حال ان لوكول كاب بوشوات كى اتاع كرت بي ايد لوك اسية قلب كى خوايشات كى دفيمول بي جر رہے ہیں ال ماہ یوی نے وضعوں سے دعنی دوستوں سے رما کاری اور تمام دنیاوی حقوظ زنجیری ہیں انسان محد بدام ان زنجیوں میں کرفار ہوتا جا اے اب اگر سی وقت مطرات کا حماس ہوا اور اس نے قیدسے آزاد ہوتا چاہات آزاد ند ہویائے اس كاول خوارشات كى دىجيوں ميں اتا جكرا ما جكا مو كاكروه كوسش كم يادجود انس كاف نسي يائ كا اكراس في خودات افتیاروارادے سے کوئی محبوب جزر ک کی توخواہے باتھوں بلاک مو کا کول کدوہ اسے محبوب کی جدائی برداشت نہ کہا ہے گا اوراس کے فراق میں مل مل کر مراعظ اس کی اوجی ای ب اب کی طرح وید کا یمال تک که ملک الموت اے تمام محبوب چیزوں سے جدا کر دے۔ اس وقت حالت بد ہوگی کہ ول دنیا کی ذفیموں میں جکڑا ہوا ہوگا افطری طور پروہ اسے اپنی طرف معنے کی اور موت کے زیردست افتراہے آفرت کی طرف میں مگے۔ موت کے وقت اس کی کمے کم حالت اس مخص کے مثابہ ہوتی ہے جے اروے چرا ما آ ہے پہلے اللیف اس سے جم کو ہوتی ہے الم جم سے دل میں سرایت کرتی ہے المارااس من كارب من كياخيال ي وكوروم كاورات الرائداد مواجم كواست الرائداد مواجم كواسط برايت ندكراً موسيلا عذاب جودنیادار مخص کو ہوگا اعلا ملین اور جوار رب العلمین میں جگدند طنے کی حسرت اس کے بعد کاعذاب ہے۔

رہا میں رفہت رکھے کی دچہ ہے بعد اللہ تعالی کی الاقات اور اس کے دیدارے مجوب ہوتا ہے اورجب وہ تعام ضداد تدی سے مجوب ہوتا ہے تواس پردونرخ کی ال مسلا کردی جاتی ہے اس لئے کہ دونرخ صرف مجوبین پر مسلا ہوتی ہے۔ اللہ تعالی کا

رسادے ف کرانہ مان ڈیھم یو کوئی آئے ہوئی کوئی کہ انہ ماکس الوال بحدیہ (پ ۱۲۰۸ ایت ۱۱۸۱۱) کرانہ ایک میں دور ایس میدور کے دریا ہے دور سے دور سے ماکس کے محرید دون خ می داخل

یماں عاب کا عذاب می کیا کم تھا کہ اس موان کا عذاب مستزاد ہے۔ جس فض پرید دونوں عذاب ایک ساتھ تا الل موں مے اس کا کیا حال ہو گا ہم اللہ تعالی سے وہا کہ تے ہیں کہ جارے واول میں وہی بات دائ کردے ہو تو نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ

سلم نے فرائی می ۔ اخبہ نیستن آخبہ نت فرائی کی فیار فی جس سے جائے میت کراد تم اس سے بدا ضور ہو گے۔ اور ریٹم کے کرنے کی مثال بیان کی تھے ایک شام نے می اچھا اواد میں یہ ملموم ادائیا ہے ۔ گذؤ درگ اُفونوال فَرْرَ اُنسی جُراثی ما ۔ وَیَهُلِک عَمْا وَسَطَعَا هُوَ اَلْسِ جُدُ (دنیا دار ادی رفتم کے گرے کی طرح ہے جو بیٹ افرا ہے 'ادر اپنے ہوئے رہتم میں میس کر

ہلاک ہوجا تاہے)۔

اولیاء اللہ پر یہ بات منکشف ہو گئی تھی کہ بنرہ اپنے اعمال کے باصف اوپر قواہش بھی کا جاع کی وجہ سے خود اپنے آپ کو بلاک کر ڈالنا ہے 'اور اس سلطے میں اسکی مثال رہیم کے گیڑے کی طرح ہے 'اپنی لئے انہوں نے دنیا کو با اُللہ طور پر ترک کرویا تھا۔ حضرت حسن بھری فرماتے ہیں کہ میں اس قدر نو کرتے تھے کہ تم اس کی حرام کی ہوئی چڑوں میں بھی انتا زید قسیں کرتے 'ایک روایت میں یہ وہ مصائب پر اس قدر خوش ہوئے کہ تم خوشحالی اور فارم البالی پر اسے خوش نہیں ہوئے 'اگر تم انہیں ویکھنے تو مجنوں اور باگل قرار دیے 'اور اگر وہ تہمارے انہوں کو دیکھ لیس قویہ کہیں گو ایس کہ انہیں دیں ہوئے انہوں کو دیکھ لیس قویہ کیس کہ انہیں دین سے ذرا بھی وہ اسلا نہیں دیا تو لیعنے ہے اور کہتے کہ ہم اپنے قلب کے فساو تھیں نہ ہوگا 'وہ لوگ ایس کہ انہیں جال مال بھی دیتا تو لیعنے سے افکار کر دیے 'اور کہتے کہ ہم اپنے قلب کے فساو تھیں۔ اور بیر حقیقت بھی ہے جو لوگ ول رکھتے ہیں وہ ان کے گھڑتے سے فائف رہے ہیں'اور جن کے دل وئیا کی مجت سے ڈرتے ہیں۔ اور بیر حقیقت بھی ہے جو لوگ ول رکھتے ہیں وہ ان کے گھڑتے سے فائف رہے ہیں'اور جن کے دل وئیا کی مجت

وَرَضُوْا مِالْحَيَّاةِ الْكُنْيَا وَاطْمَأْتُوا بِهَا وَالْذِيْنَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿ بِ١١٣ آيت) اوروه دغوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں اور اس میں جی لگا کر پیٹے ہیں اور چو لوگ ہاری آجوں ہے بالکل نافلہ م

عافل ہیں۔

ایک جگدارشاد فرمایا ید ولا تطع من انفظ من انف

ایک جکه فرمایا کیا ہے

فَأَعُرِضَ عَنْ مَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِ نَاوَلَمْ يُرِ ذِالْاللَّحَيَا وَالنَّنْيَا ذَلِكَمَبُلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ
(بـ ١٥/١٧ أيت ١٠٠٧)

و آب ایے مض سے اپنا خیال مٹا لیمنے۔ جو ہماری قیمت کا خیال نہ کرے اور بجود نوی زعر کی کے اس کو کوئی

(ا فروى طلب) مقصودت بو ان لوكول كي قيم كي رسائي كي مديس يي --

ان تمام آخوں میں دنیا کی طرف ان کی توجہ اور میلان کو ان کی خفلت اور جمالت پر محل کیا گیا ہے۔ روایت بیہ ہے کہ ایک عض خصرت عیلی علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ جھے اپنی ہمرای کا موقع عمایت فرما میں مصرت عیلی نے فرمایا اپنا تمام مال خیرات کروو' اور میرے ساتھ آجاو' اس نے عرض کیا ایسا کرنا میرے لئے مشکل ہے' فرمایا: مجھے فن کے جنت میں جانے پ حیرت ہے' ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ مالدار آدی مختی کے ساتھ جنت میں واطل ہوگا' ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ ہرروز طلوع آفیاب کے وقت چار فرشتے آواز باند کرتے ہیں' ان میں سے دو مشرق کی جست میں ہوتے ہیں' اور دو مغرب کی طرف مشرق کے فرشتوں میں سے ایک کتا ہے اے طالب خیر آگے ہیو' اور اے طالب شریکھے ہٹ' دو سرا کہتا ہے اے اللہ!وسین والے کو بھتری موض عطا فربانا' اور مغرب کے فرشتوں میں سے ایک کتا ہے موت کے واسطے پیدا ہو' اور اجر نے کے لئے تھیر کرو' اور دو سرا کتا ہے طویل حساب کے لئے کھاؤ بیو اور دنیا کی لذات سے فائدوا ٹھاؤ۔

زمد کی علامات

بعض او قات یہ خیال پیدا ہو تا ہے کہ مال کا تارک زاہدہ ' حالا تکہ یہ کوئی قاعدہ گلیہ نہیں ہے' اس لئے کہ جو هخص زہد پر تحریف کا خواہاں ہو تا ہے اس کے لئے مال کا ترک کرنا اور نگ زندگی گذار ناسل ہوجا تا ہے' بہت ہے را مین ایسے نظر آئیں سے

لِكَيْلاَتُأْسَوُاعَلَى مَافَاتَكُمُ ولا تَفْرِ حُوابِمَا آتَاكُمْ (بِ١٧١ آيت ٢٣) اكدوي تم سے جاتى رہے تم اس ربع ندكوادر اكد وي تم وصافرائى ہے اس را تراؤنس-

الد جوج مسے جائی ہوتا جا ہے کہ مال کے دجود ہے ملین ہو اور اس کے فقد ان ہے خوش ہو دو سری طامت یہ کیا ہم حاملہ اس کے بڑو کی ہم ہوتا جا ہیے کہ اس کے نزویک ہوت کہا ہمالہ کی ہے اور سے کہ اس کے نزویک ہوت کہا ہمالہ کی ہے اور دو سری طامت دہوئی الحمال کی ہے اور دو سری طامت دہوئی الحمال کی ہے اور دو سری طامت دہوئی الحمال کی ہے اسے اللہ تعالی ہے اللہ کی عبت ان دو لوں کی مثال دل کے لئے اللی عبت کی طاوت کی طاوت تا اس میں وہنا کی عبت رہتی ہے یا اللہ کی عبت ان دو لوں کی مثال دل کے لئے اللہ ہو وہ دو کہ ہو یا کے بنی اور ہوا کہ اگر ہالے میں بانی محرب کو جو اباقی مشخول میں ہے کہ ہوا اور بانی دو لوں کا مثال دل کے لئے اللی اجتماع ہو جائے چانچ ہو مخص اللہ تعالی ہے بانوی ہو باتی مشخول رہتا ہے ، فیرے ساتھ مشخول نہیں ہو تا ہو اور بانی دو لوں کا اللہ کے ساتھ مشخول رہتا ہے ، فیرک ساتھ مشخول نہیں ہو تا ہو اس کی بررگ ہے دریا اور اللہ کے ساتھ اللہ کو ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کہ ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کہ ساتھ اللہ کہ ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کے ساتھ کی مورب کا مقام ہے ساتھ کہ مورب کا مقام ہے ساتھ اللہ کے ساتھ اللہ کی ساتھ کی ساتھ کی ساتھ کے ساتھ کی ساتھ کے ساتھ کی ساتھ کی ساتھ کی ساتھ کی ساتھ کی ساتھ کے ساتھ کی ساتھ کی

ر ماں سے بیا ہے۔ اپنے نفس میں مشخل رہے اس صورت میں اس کے نزدیک مدح وذم اور مال کا عدم وہ جود دونوں برابر

ہوتے ہیں 'لیکن اگر اس کے پاس تحو ڈا مال موجود ہے تو یہ اس کے عدم نید کی دیل نہیں ہوگ۔ ابن ابی الحواری کتے ہیں کہ بی فی اللہ سلیمان وارائی ہے بوچھا کہ کیا واؤد طائی زاہر تھے 'انہوں نے جواب دیا ہی ہیں کہ کما جھے یہ تلایا گیا ہے کہ انہیں ان کے باپ کی وراثت میں میں دینار طے تھے 'انہوں نے یہ دینار مجھے تھے 'ابو کی وراثت میں میں دینار طے تھے 'انہوں نے یہ دینار میں برس کے بعد فرج کے 'وہ کیے زاہر تھے کہ وہ نہر کی حقیقت تک کہنچ 'حقیقت نہدے انہوں نے نہر کی انتها مراولی ہے 'اور زہر کی انتها نہیں ہے 'کیوں کہ نفس کے بے شار اوصاف ہیں 'اور زہر اس وقت محمل ہو تا ہے جب ان تمام اوصاف میں زہر کیا جائے۔

در حقیقت ہو قض دنیا کی کوئی چیزاس پر قدرت رکھنے کے بادجود محض اللہ تعالی کی خوشنودی کے لئے دل اور دین پر خون کے
باحث چھوڑ دیتا ہے اسے نبدیں اتفاقی دخل ہے۔ بینا اس نے چھوڑا ہے 'اور آخری ورجہ بید ہے کہ اللہ تعالی کے سوا ہر چیز چھوڑ
دے 'یمال تک کہ سرکے بیچے رکھا ہوا پھر بھی اٹھا کر پھینک دے جیسا کہ حضرت میسی طبیہ السلام نے کیا تھا' ہم اللہ تعالی سے
درخواست کرتے ہیں کہ وہ ہمیں زبد کے ابتدائی ورجات ہی نمیب قربا دے ہم چیسے گنگار اور حرص و ہوس کے بندے انتہائی
درجات کی طبع کیے کرستے ہیں 'اگرچہ ناامید ہونا ہمی محمول ہے اور حقیر ہے 'اگر اللہ تعالی فعتوں کے جائب پر نظرؤائی جائے تو معلوم ہوگا
کہ اللہ کے لئے بدی سے بدی چیز ہی معمول ہے اور حقیر ہے 'اگر ہم اس کے فعتل واحمان اور جودہ کرم پر احتاد کرتے ہوئے اس

اس تعسیل سے بیر بات ابت ہوئی کہ زہری ملامت بہ ہے کہ زام کے نزدیک فقرو فنا موت و دات اور مرح و ذم برابر ہوں " اورالیا اس دقت ہو تا ہے جب دل پراللہ تعالی کی انسیت عالب ہو جاتی ہے۔ ان علامات سے دو سری علامات بھی تمعر م ہوتی ہیں ا مثلا " يدكد دنيا ترك كردے اور يد بروا ندكرے كدكس فيل ب ابعض اوك كتے بين كد زبديد ب كد دنيا جيسى بحى ب جموز دے 'یہ نہ کے کہ میں سرائے تغیر کول گا' یا مجد بناؤں گا۔ بیٹی ابن معاد کتے ہیں کہ نبدی علامت موجود مال میں سواوت کرنا ہے۔ ابن خفف کتے ہیں کہ زہد کی علامت یہ ہے کہ دنیا ہاتھ سے لکل جائے تو راحت کا احساس مو ان کا ایک قول یہ ہمی ہے کہ دنیاسے بلا تکلف کنارہ کش ہونے کا نام زہرہ ابوسیمان دارانی فرماتے ہیں کہ ادن زہر کی علاقوں میں سے ایک علامت ہے الیکن ید مناسب نمیں کہ تین درہم کی ملی پنے اور دل میں پانچ درہم کی کملی کی رخبت ہو، عفرت امام احرابن منبل اور حفرت سغیان تورئ فراتے ہیں کہ زہدی علامت آرزد کو مختر کرنا ہے۔ سری کتے ہیں کہ زاہدی زندگی اچھی نہیں گذرتی جب کہ وہ اپنے نفس سے غافل ہو' اور عارف کو سکون نہیں ملاجب کہ وہ اپنے نفس میں مشغول ہو' نصر آبادی کہتے ہیں کہ زاہد دنیا میں مسافر ہے اور عادف اخرت میں مسافرہے ، سیلی ابن معاذ فراتے ہیں کہ زہد کی تین علامتیں ہیں علاقے کے بغیر عمل طبع کے بغیر قول اور راست کے بغیر مزت سیمنی فراتے ہیں کہ زاہد حمیں مرکہ اور رائی سکھا تا ہے اور عارف ملک و مزر - ایک مخص نے ان سے دریافت کیا کہ میں توکل کی ووکان میں واعل ہو کر زہر کی جاور کب او ژموں گا' اور زاہرین کے ساتھ کب بیٹوں گا' انہوں نے جواب مطاجب تم اسيخ باطن كى رياضت من اس مد تك بنج جاؤ مع كد أكر الله تعالى منهس تين ون تك رزق عطانه كرك و تهارا بقین کمزورنہ ہو 'اگرتم اس درجے تک نہیں پہنچ پاتے تو زاہدین کی مند پر بیٹسنا حمیس زیب نہیں دے گا ' بلکہ مجھے اندیشہ ہے کہ اگر تم بیٹے گئے تو رسوانہ ہو جاؤ۔ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ دنیا گی مثال ایک دلمن کی سے جو اسے طلب کرتا ہے وہ اس کے لتے مشاملہ کی اندے کہ اس کی زلفیں سنوارتی ہے اور جو اس میں زید کرتا ہے دہ اس کے چربے پر سیای ملنے والا 'اس کے بال نوج كر سينك والا اوراس كے كيڑے جا رنے والا ب عارف الله تعالى من مشغول رہتا ہے وہ اس كى طرف ملتفت نهيں ہو يا۔ سری مقلی کہتے ہیں کہ میں نے زہر میں جو چرچای وہ جھے حاصل ہوئی ایکن لوگوں میں زہر کرنا تھیب شد ہوسکا 'ند جھے اس کی طاقت ہے کہ لوگوں میں دہد کرسکوں۔ فنیل فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی نے تمام برائیوں کو ایک مرے میں مقتل کردیا ہے اور حب دنیا کو اس کی جانی قرار دیدا ہے اس طرح خرکوایک مرے میں مقتل کرے زہد کواس کی تغی بنا دیا ہے۔

ہے بدی حقیقت اور اس کے احکام واقسام پر ایک مخفر کلام۔ اب ہم توکل کی بحث شروع کرتے ہیں کول کہ توکل کے بغيرز وتحمل نهين موتاء كتاب التوحيد والتوكل

توديد اور توكل كے بيان ميں مانا جا ہے كہ توكل دين كے منازل ميں ايك منول اور مؤ تحين كے مقامات ميں سے ايك مقام ب بلكه يه مقربين كے بلند ورجات ميں سے ايك ب وكل علم كى روسے نمايت عامض اور عمل كے اعتبار سے انتهائي وشوار ب مم کی روسے اس کے افحاض کی وجہ بیرے کہ اسباب کا لھا کرنا اور ان پر احتاد کرنا توحید میں شرک ہے اور ان سے یا لکتے طور پر تعافل برتا سنت اور شریعت پر طمن ہے اور بیات مشکل بی سے میں آتی ہے کہ آدی اسیاب پر اعماد بھی کرے

توکل کامنوم اس طرح سجمنا کہ وہ توجید کے قاضول کے مطابق بھی ہواور معل و شرع کے خلاف بھی نہ ہونمایت د شوار اور وقت ہے اس کے اس وقت اور خام کی وجہ سے وی لوگ اس کی حقیقت پر مطلع ہو سکتے ہیں جو علم کی دولت سے مالا مال ہول اور جن کی آجھوں میں حق کا نور ہو او سرے اوگوں کو اس کی طافت جنیں کہ وہ ان امور کے حقائق کا اوراک کر سکیں جمہار علاء پر حقائق مکشف ہوتے ہیں اوروہ اللہ کے دو مرے بعدول سے بیان کرتے ہیں۔

اس باب میں پہلے ہم مقدے کے طور پر اوکا کے فیدا کل بیان کرتے ہیں۔ اس کے بعد اس کتاب کے پہلے باب میں ہم اوحد

كاذركريس كے اور دو مرے باب من وكل كے موضوع ير محكوري م

توكل كے فضائل آيات ير الله تعالى ارشاد فرات ميں ا

وَعَلَى اللَّهِ فَتَوْكُلُو إِنْ كُنتُمْ مُوْمِنِينَ (ب٧١م آيت ٢٣) اورالله تعالى بر جروسا كرواكرتم ايمان ركع مو-وَعَلَى اللَّهِ فَلَيْتَوَكِّلِ الْمُتَوْكِلُونَ ﴿ إِنَّ ١٠ المَّا اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ المُتَوْكِلُونَ ﴿ إِنَّ ١٠ اللَّهُ اللّ

ادرالله ي رجموسا كرك والول كرموسا كرنا ما يعد . وَمَنْ يَتَوَكُلْ عَلَي اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُكُ (ب ١٩٨ (١٢ المت)

اور جو مخص اللہ پر توکل کرے گا تواللہ اس کے لئے کانی ہے۔ إِنَّ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُثَّوَكِّلِينَ۔ (پ٥٠٨ أعد ١٥٩)

ب كالدنوالي احماد كرف والول محبت قراع بي-

اس مقام کی مقلت کاکیا کمناجس پر فائز ہوئے والے معن کو اللہ تعالی کی حیث حاصل ہوتی ہے 'اور اللہ تعالی اس کا تعیل ہو تاہے ' جس مض کے لئے اللہ کانی ہو مبت کرتے والا اور محافظ مووہ بدا کامیاب ب اس لئے کہ محبوب کوند عذاب رہا جائے گا ند دور کیا جائے گا"نہ وہ مجوب ہوگا و آن کریم میں ہے ا

اليس اللبركافٍ عَبْلَمْ (١١١٠٠)

كالله تعالى اليغ بناب كم الحكاني نسس

جو موض غیراللہ سے کفایت طلب کرتا ہے دو توکل کا تارک ہے اور اس ایت کی محذیب کرنے والا ہے اس لئے کہ یہ سوال استنهام اقراری کے طور پرواقع مواہ بسیاک ویل کی آیت میں وارد ہے :-وَهُلْ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينُ مِنَ النَّهْرِ لَمْ يَكُنُ شَيًّا مَذْكُورًا- (ب١٦١١) أيدا)

ب خک انسان پر زمانے میں ایک ایساوقت بھی اچکا ہے جس میں وہ کوئی ہے قابل تذکر نہ تھا۔ ، جگہ ارشاد فرمایا ہے۔

وَمِنْ يَتُوكُلُّ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهُ عَزِيْزُ حَكِينَ ﴿ ١٠١٠ مِ ١٠١٠ مِ ١٠١٠ مِ ١٠١٠ مِ

اورجو مض الله تعالى ربمروساكر اب وبلاشبه الله تعالى زيردست بين اور محمت والي بين

لین ایا مزیزے کہ جو اس کی بناہ میں آجا آئے اسے دلیل نہیں کرتا اور جو اس کی بارگاہ میں التا کرتا ہے اسے رو نہیں فرما تا اور ایسا علیم ہے کہ جو فض اس کی تدبیر احتاد کرتا ہے اس کی تدبیرے نتا فل نہیں کرتا۔ ایک موقع پر ارشاد فرمایا یہ بانا البیئن قدُعُونَ مِن دُونِ اللّٰمِ عِبَادُ اُمْثَالِکُہُ (به رسم آیت سمم)

واقتی تم خدا کو چمو ڈ کرجن کی عبادت کرتے ہودہ بھی تم بی جیسے بندے ہیں 'سوتم ان کو اکارو-

اس آیت میں یہ میان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالی کے سوا ہر شی مغرب ، تمام بندے ای طرح اس کے محاج ہیں جس طرح تم ہو ، اس لئے ان پر بحوسا کیے کیا جا سکتا ہے ایک آیت میں ہے :۔

اِنَّالَكَنِيْنَ تَعْبَلُونَ مَن مُونِ اللهِ لاَيمُلِكُونَ رِزُقافا مُتَعُواعِنُهُ اللَّهِ الرِّزُقَ وَاعْبَلُومَ (پُرسا آيا) تم خدا كوچود كرجن كوين رب بوده تم كو كه بمى رنق ديخ كاهتيار نس ركع موتم رنق خداك

پاس عاش كو اوراس كى مادت كرو-و لِلْهِ خَرَ إِنْ السَّمْ وَالْتِ وَالْأَرْضِ وَالْكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ- (ب١٢٨ الله عند)

اور الله ی کے بیں سب فرائے آسانوں کے اور نین کے لیکن منافقین جانے نہیں۔ یک بڑر الا مر مامِن شفِی جالا مِن یک دِلِنْدِمِدِ (پاراست س)

وہ برکام کی تدبیر کرتا ہے کوئی سفارش کرنے والا نسیں بغیراس کی اجازت کے۔

قرآن پاک میں توحید کے موضوع پر جو کچھ فرمایا کیا ہے اس میں اس امریر تنبیہ کی گئی ہے کہ اخیار کا لحاظ نہ کیا جائے 'اور صرف الواحد القهار پر مجمور ساکیا جائے۔

روایات این مسعودی روایت می سرکار دو عالم صلی الله علید و سلم کاید ارشاد مبارک نقل کیا گیا ہے: وجھے جے کے موسم میں احتیان و کھائی گئی امت کو دیکھا کہ ان ہے زمین کے نظیمی اور پہاڑی علاقے بحر طبح ہیں جھے ان کی کڑت و ہیت ہے خوجی ہوئی جو ہوئی جو ہوئی جو ہوئی ہوں گئے ہوئی ہوئی جو ہوئی ہوں گئے ہوئی ہوئی جو ہوئی ہوں گئے ہوئی ہوئی گواتے ہیں نہ حساب واقع ہوں گئے محابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہوں گے؟ فرایا یہ وہ لوگ ہوں گئے ہوئی ہوئی کہ وہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہوں گئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی کہ اے مطلق اللہ! اللہ تعالی ہے دعا تھے کہ وہ تھے انہی میں ہے کروے 'رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! فکاشہ کو ان میں ہے کردے 'رسول اللہ مطلق و سلم نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! فکاشہ کو ان میں ہے کردے 'اس کے بعد دو سرا محض کھڑا ہوا' اور اس نے بھی دعا کی ورخواست کی 'آپ نے ارشاد فرمایا : اللہ! فکاشہ کو ان میں ہے کردے 'اس کے بعد دو سرا محض کھڑا ہوا' اور اس نے بھی دعا کی ورخواست کی 'آپ نے ارشاد فرمایا : اللہ! فکاشہ تم پر سبقت لے مح (بخاری و مسلم اللہ علیہ و سال کہ اس کی ورخواست کی 'آپ نے ارشاد فرمایا : اللہ! فکاشہ تم پر سبقت لے مح کو بھوکے ایون مسلم اللہ تعالی کا ہو کر رہتا ہے اللہ تعالی ہو کر رہتا ہے اللہ تعالی ہو کر رہتا ہے اللہ تعالی ہو کر رہتا ہے (طرانی صغیر۔ عران این الحسین) کر رہتا ہے اسے اللہ تعالی ہر اکلیف اور مصلے ہیا ہو کر رہتا ہے (طرانی صغیر۔ عران این الحسین) فرمایا : جو محض یہ چاہے کہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ الدار سے تو اے اپنے سائے کی چیزے زیادہ اللہ تعالی پر احتاد کرنا

المام المام الماق ابن عباس الاالت بك جب سركارود عالم صلى الله عليه وسلم ك الل خاندان كو (فقروفاقد كى) على كاسامنا مو آ آ آپ انسی نماز پرمنے کا تھم دیت اور فرائے کہ اس کا تھم جھے میرے پرودگارنے دیا ہے ، چانچہ ارشاد خداوندی ہے (طرانی اوسط- محرابن حزه من عبدالله ابن سلام)-

وَأَمُرُ آهُلَكَ عِالصَّلا وَوَاصْطَبِرُ عَلَيْهَا.

(پ١١ر٤ آيتَ ١٣٧)

اوراب ال فاندان كومى ماز كالحم كرت رسي اور خود مى اس كے بايد رہے۔

ایک مدیث میں ارشاد فرمایا : جس محص نے معرر موایا یا داخ الوایا اس نے وکل نئیں کیا۔ (تندی نسانی طرانی مغیو ابن شعبہ) روایت ہے کہ جب صفرت ابراہیم علیہ السلام کو مجینق کے ذریع ال میں پھینا کیا تو صفرت جر عل علیہ السلام ف مِنْ كِياكِ آبِ وَكُنَّى مْرُورْت و مين؟ انون في واب فرايا : حَسْبِيّ اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيْل (مير ليّ الله كانى ب اوردہ بھترین کفیل ہے) حضرت ابراہیم طبیہ السلامے میں ملوانا تھا'اور اس قول کے ذریعہ کوئی دعدہ وفاکرانا تھا' قرآن کریم کی اس ایت میں ای طرف اشارہ کیا گیا ہے :-

وَإِبْرَاهِيْمَ الَّذِي وَفَي - (ب ٢١ ر ١ ايت ٢٧)

اورابرابيم (كے محيف جنوں احام كى يورى بجا آورى ك-

الله تعالى نے حضرت واؤد عليه السلام پروى نازل فرمائى كه جوبىء مخلوق كے سجائے ميرى رسى تعامما ہے تو ميں اسے زمين و اسان کے مرو فریب سے نجات دیتا ہوں۔

آثار حزت معيدابن جير فراح بين كدايك مرجه بيرك والقدين محوف كان لياميري ال في على الكركماك میں جما ڑ پھو تک کرنے والے سے اپنا ہاتھ جھڑوالوں میں ال کی خاطراس کے ہاس کیا لیکن اس کے ہاتھ میں اپناوہ ہاتھ پاڑا واجس من مجون سي كانا تعار حفرت خواص في قرآن كريم كي يه آيت الاوت كي :-

وَتَوَكَّلُ عَلَى الْحَتِي الَّذِي لَا يَمُونُ لَهِ ١٩٧١ أيت ٥٨)

اوراس ىلايموت يرتوكل ريك=

اس کے بعد ارشاد فرایا کہ بدے کواس آیت کی روشن میں مرف اللہ تعالی پر بحروسا کرنا جاہیے اللہ کے سواسی سے التا کرنا اے نیب نیں بتا ایک بزرگ نے فواب میں تمی من لویہ جلد کتے ہوئے ساکہ جس نے اللہ تعالی را حاد کیا اس نے اپنے لئے رزق جع کرلیا۔ایک عالم کتے ہیں ایسانہ ہوکہ آدی اس رزق کی طاش میں جس کا اس سے وحدہ کیا گیا ہے فراکش سے عافل ہوجائے اور آخرت کے معاملات نظرانداز کردے طالا تک اے دنیا میں اس قدر لے کا بننا اس کی قسمت میں کھما کیا ہے۔ یعنی ابن معاد فرائے بیں کہ آدی کے پائ بلاطلب رزل آنے کامطلب یہ بے کہ رنق کویہ محم دیا جاتا ہے کہ وہ آدی طاف کرے اور اس كياس مائ معرت ابرائيم ابن اوجم قراع بي كديس كايك رامب عدرياف كياك وكمال عدا ما ياع اس ك جواب دیا یہ میرا درد سرنس متم میرے برورد کارے دریافت کرد کہ وہ بھے کمانے کملا آ ہے۔ ہرم این حیان نے حضرت اولیں الترنى سے وريافت كياكہ يس كمال رمول؟ انتون لے شام كى طرف اشان كرديا "اندول في دريافت كيا اور كس جزكووسيلة معاش بناؤل؟ صراويس في ارشاد فرمايا : إن قلوب ير النوس موقات جن من فلك كي آميزش ب ايسه دلول كود مظور هيعت ب كوكى فائده ندموكا ايك بزرك كاقول بك كدجب ين فالد تعالى كوابناويل بالواق برخرى راه بال-

اصل توكل توحيد كي حقيقت

جاننا چاہیے کہ توکل ایمان کے ابواب میں سے ہے "اور ایمان کے تمام ب جیسا کہ پہلے ہی بیان کیا جاچکا ہے تین چزوں سے ترتیب پاتے ہیں علم علل اور عمل اس طرح توکل ہی اننی تین چزوں سے حاصل ہو تا ہے "علم سے جو اصل ہے "عمل سے جو ثموہے" اور حال سے جو افظ توکل کی مراوہ۔

پر بعض اوقات اس کرہ کو ڈھیلا کردیا جاتا ہے 'اور اس کے لئے مخلف تدہیں افتیاری جاتی ہیں 'ان تدہیوں کو بدعت کہتے ہیں 'اور بعض تدہیوں کے ڈریعے اس کرہ کو مضبوط بنایا جاتا ہے 'ان تدہیوں کو علم کلام کتے ہیں 'جو فخص علم کلام جانتا ہے وہ ' ملا کملا تا ہے 'اور اس کے مقابل کو مبتدع کتے ہیں ' متعلم کا مقصدیہ ہوتا ہے کہ مبتدع عوام کے دلوں سے یہ گرہ کھولئے نہا۔ اِ نہ اسے کی درج میں کزور کرسکے۔ متعلم کے لئے بھی خاص طور پر موجد کا افتا بھی استعمال ہوتا ہے 'اس لحاظ ہے کہ وہ عوا

بكدومدت كى راوت ديكتاب يرتوحيد كاالتالى اعلام تهب

فَمَنْ وَ دِاللَّمُانُ يَهْدِينُ مَنْ حَمَدُرُ وَلِلْإِسْلَامِ (ب١٨٦ آيت ١٩١) موجَن فَعَى وَاللَّهُ تَعَالَى وَالْمَا عَامِيا عِلَمَا عِلَى اللهِ عَلَى وَاللهِ مَا كَانَ كَان وَ وَعَلَى ال اَفْمَنْ شَرَ عَاللَّهُ صَدْرٌ وَلِلْإِسْلَامِ فَهُو عَلَى نُورٍ مِنْ لَيْدِ (ب١٢ ما ١٤٢٢) موجم فض اليدالله قيالي حاملام مح لي كول ديا عود التي يودد الدكار كوري ع

آثرید کا جائے کہ مرف ایک ذات کامشام و کرنا کیے مکن ہے ، جب کہ انسان اسان نین اور تمام محبوس اجمام کامشام ہ

کرتا ہے اور یہ جموس اجسام نا قابل جار ہیں اس لئے یہ ایک کیے ہوجائیں گے اورد کھنے والا ہر شی کو ایک کیے سمجے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ طور ما اختا ہیں انوا ہیں گار اور اس کے اطم اور موز کا کمی کاب میں درج کرنا جائز نہیں ' عار فین کتے ہیں کہ رہوبیت کا داز افشاء کرنا گفرے ' کھر کھیل کہ اس امر کا تعلق طم معالمہ ہے نہیں ہے ' اس لئے ہم مناسب نہیں بھتے کہ اس سوال کا مفصل جواب دیا جائے اور یہ تا یا جائے کہ آدی بہت ی چیوں کو ایک کیے سمجے لیتا ہے ' ہم ایک برسی مثال کے دریے ہم صرف اشادہ کے درج ہیں ' رکھنے دیا ہی بہت ی چیوں ایک ہیں کہ اگر انہیں کمی فاص طریقے ہے دیکھا جائے تو ایک بہت معلوم ہوں ' اورود مرے اضاء کو درج ہیں ' رکھنے دیا ہی بہت کی چیس ایکی ہیں کہ اگر انہیں کمی فاص طریقے ہے دیکھا جائے تو ایک بہت کہ تعلیم انہیں کو لیج ' اگر اس کی دور ' جم ' اصفاء' رگوں ' بڑیوں کہ سے معلوم ہوں' اور دو مرے اضاء کا قورہ ایک ہیں ' بڑیوں کہت ہو گئیں کہ اگر انہیں کی ولیج ' اگر اس کی دور ' جم ' اصفاء' رگوں ' بڑیوں کہ سے بی جو انہیں کو بیت ہو انہیں کہ بھوں کا دیاں حدی دور ہیں کہ انہیں کہ بہت کے دور کہ ہو جاتا ہے ' اگر جہ بیشال ہاری خراس ہوں کہ بھوں او قات مشاہرے ہے کھرت و مدت ہیں ہل کہ بھوں او قات مشاہرے ہے کوت و مدت ہیں ہل کہ بھوں او قات مشاہرے ہے کوت و مدت ہیں ہل کہ بھوں او قات مشاہرے ہے کوت و مدت ہیں ہل کہ بھوں او قات مشاہرے ہے کوت و مدت ہیں ہل کہ بھوں او قات مشاہرے ہے کوت و مدت ہیں ہل کہ بھوں او قات مشاہرے ہے کوت و مدت ہیں ہل کہ بھوں او قات مشاہرے ہے کوت و مدت ہیں ہل کہ بھوں ہو جاتا ہے ' اگر چہ بیشال ہاری خرف جاتی ہو ہاتی ہے۔

اس کھنگوے فاہر ہو آ ہے کہ اس مقام کا افار نہیں کیا جاسکا ہو تہاری پنجے ہے ہا ہرہ یا جو تہاری منول نہیں ہنا اگر خہیں کوئی مقام میسرنہ ہواور تم اس کی تصدیق کروتواس تصدیق کی ہولت خہیں اعلام تبدی توجیدے اس قدر بہو ہو گاجی قدر تہارا بھان قوی ہو گا آگرچہ وہ چرجس پر تم ابھان لائے ہو تہارا وصف یا صفت نہ ہی ہو بھیے آگر تم نبوت پر ایمان لائے تو یہ ضوری نہیں ہے کہ تم نبی بھی ہو الکین اے نبوت ہے اس قدر بہو ہو گا جس تقدر نبوت پر اس کا ایمان قوی ہو گا۔ یہ مشاہدہ جس شی بندہ کو واحد مطلق کی ذات کے سوانچہ فظر نہیں آ تا بھی بیشہ رہتا ہے اور بھی اتا محصراور لواتی ہو تا ہے جیسے پل جم کہ جائے اللہ ایسان ہو تا ہے جسے پل جم کے جائے اللہ ایسان ہو تا ہے اس حالت کا دوام بہت کم واقع ہو تا ہے۔

حسین این منصور طاح نے حضرت ابراہیم خواص کو سنریل سرگرداں دکھ کر ہوچھا کہ تم کس فکر میں جٹلا ہو انہوں نے جواب دیا کہ میں آوکل کے سلسلے میں اپنے حال کی اصلاح کے لئے پابہ رکاب بھرنا ہوں محضرت خواص کا تعلق اجرد منظمین میں سے تھا ' حسین ابن منصور نے ان سے کہا کہ تم نے تمام عمراہے باطن کی تغیرین مرف کی ہے 'فاقی التوجید رہے ہو' وہ ریاضت کمال می مویا خواص توجید کے تبیرے مقام کی تھیرو اصلاح میں معموف رہے 'ابن منصور نے ان سے چوتھے مقام کا مطالبہ کیا۔

توحید اور موحدین کے یہ چار مرات اور مقامت ہیں اب ہم اس قرحیہ پر مخکو کرتے ہیں جس پر قوکل بی ہے ، جمال تک چے مقام کا تعلق ہے اسے موضوع بحث بنانای بیکارے ، وہ علم معالمہ ہے فارج ہے اور توکل اس پر بی بھی نمیں ہے ، بلکہ قوکل کی حالت تیسری منم کی قرحید ہے حاصل ہوتی ہے۔ پہلی منم کی قرحید نفاق ہے ، اور دو مری محض تصدیق ہے اور عام مسلمانوں بی جاتی ہے ، کلام کے ذریعے اسے مضبوط بنانے کا طرفقہ اور مبتد مین کے چلوں ہے : بچنے کی تدبیری علم الکلام میں ذکور ہیں ، اس خوا بنان ہی کے ہیں اب صرف تیسری منم باقی رہ جاتی ہے ، اور کتاب الا تصاد فی الا مقاد میں ہم نے اس سلط کے بعض اہم نکات بھان ہی کئے ہیں اب صرف تیسری منم باقی رہ جاتی ہے ، اور کتاب الا تحساد فی الا مقاد ہی ضوری ہے ، لیکن ہم اس کی جو ہمارے موضوع قوکل کے ساتھ براہ راست متعلق ہے ، ہم اسی تعسیل کے دریے نہیں ہیں جس کی اس کتاب میں مجانی نہیں ہے۔

فَإِذَارِكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعُوالله مُخلِصِينَ لَهُ النَّيْنَ فَلَمَّا نَجَاهُمُ إِلَى الْبَرْ إِنَّا هُمُ

يشركون (پارسايت١٥)

پرجب بداوگ مشتی پر سوار موتے ہیں تو خالص احتقاد کرے اللہ بی کو نکار نے لکتے ہیں ' پرجب ان کو نجات دے کر خطکی کی طرف نے آیا ہے تو وہ فور آئی شرک کرنے گئتے ہیں۔

وَمَارَمَيْتَ اِذْرَمَيْتَ وَلَكِنَ الْلَهُرَ ملى (به ديه استها) اور اب نيس ميكل (فاك) جس وقت ميكل حي الكه الله تعالى في ميكل-

سرمال آگرتم پرید حقیقت مکشف مو جائے کہ آسانوں اور زین میں جو کھ ہے ، وہ سب اللہ کے لئے مخرے تو شیطان تم سے مایوس موکر ماک جائے اور یہ یقین کرلے کہ وہ تہارے مقیدہ اوجد میں شرک کی آمیوش نیس کرسکا۔ یہ جادات کی طرف النفات كى صورت بــ اب حوانات ك افتيار كى طرف إلنفات كا حال سف اس صورت من شيطان تم س كتاب كريهات تم کیے کہ سکتے ہوکہ تمام افعال اللہ کے ہیں اس انسان کودیکمووہ حمیس اپنے افتیارے رزق دیا ہے اگروہ جاہے قرحمیس رزق دیدے اور چاہے تو محروم کردے اور یہ قض تیری کردن پر قدرت رکھا ہے ، چاہے تو اپنی کوار سے تیری کردن اڑا دے اور چاہے تو افر محض سے خوف کرنا چاہیے ، انسي بورا بورا اختيار ب عيماكم تم اس كامشامه مى كرت بو اوراس كالقين رئية موكدرز وين اورمعاف كرنے افغال ان لوگوں سے صاور ہو رہے ہیں شیطان اس سے یہ بھی کتا کہ اگر تم اللم کاتب نہیں مجعے الکہ اے لکھنے والے کے الته میں معزقراردية موتو لكيف والي كوكاتب كول تمين كت جب كدوه خودات التياري كلف والاب اسماط من الله تعالى ك ان علم بندول کے علاوہ جن پرشیطان کابس میں جا اکثراوگ افزش کما جاتے ہیں جنانچہ یہ بندگان خدا اپنی بسیرت کی محمول ے دیکو لیتے ہیں کہ بطا ہر کاتب اپنے افتیار سے لکمتا ہوا نظر آ باہ الیکن فی الحقیقت وہ منزاور مجورے ان کامشام والیای ہے جیے کم قم اور ضعیف نظراو وں کا بدمشاہرہ کہ قلم کاتب کے ہاتھ میں مسخرے اس معالم میں مضعفاء کی مثال اس جو تی کی س جو کاغذ پر پھرتی ہو اور اس کی نگاہ قلم کی نوک پر ہو'وہ اپنی کم نظری کے باعث کاتب کی الکیوں اور ہاتھ کو نہ دیکھ سکے 'ظاہر ہے یہ چیونی اس کے علاوہ کھے نہیں سمجھ سکتی کہ کاغذ کوسیاہ کرنے میں نوک تھم ہی مؤثر ہے اس چیونی کی نظر تھم کی نوک سے تجاوز کر ك باخد اور الكيول تك جيس چيني اليول كداس كا بكاه كاوائه نهايت مك اور محدوب كى حال اس محض كاب بس كاسيد الله کے نورے روش اور منورنہ ہو وہ زشن و آسان کے جار کو شیس دیکھیا آ اور نہ یہ سمجمیا آے کہ وہ تبارواحد تمام موجودات پر غالب ہے اس کی نگاہ کاتب پر محمر جاتی ہے اسے آھے جس بیرویاتی سے صرف ناوانی اور جمالت ہے ارباب قلوب اور اصحاب مشاہرات کے علم اور مشاہرے کے لئے اللہ تعالی نے اسان و زمن کے ذرہ درہ کو نعل و کویائی بخش ہے 'چانچہ وہ ہردرہ کی زبان ے اللہ تعالی کی تبیع و تقدیس سنتے ہیں اور ان کے مجر کامشاہدہ کرتے ہیں 'ہر شی اپنی عاجزی مقدوری اور واماند کی کا اعتراف رتی تظر آتی ہے اگرچہ وہ اس اعتراف کے لئے کوئی حرف استعال نہیں کرتی ند صورت کو ذریعی اظہار بتاتی ہے ، جنہیں اللہ تعالی نے دور بیں تکائیں جیس دی ہیں وہ اس کا مشاہرہ جیس کر سکتے اور جنہیں حل سنے والے کان جیس کشتے وہ ان کا اعتراف اور افلالی و تحمید کی آوازیں نیس س عظم کان سے ماری مرادیہ کان نیس بیان تو صرف آوازوں کا ادر آک کرتے ہیں ان کانوں میں انسان ى كى كيا تخصيص ب السيد كان توكد مول كے بھى موت بين اليي چزول كى كوئى خاص الهيت نسيس موتى جن من حيوان بھى تمهارے شریک ہوں۔ ہم وہ کان مراد لے رہے ہیں ہوالیا کام سیں جس بل ند حق ہو ند صورت ہو اند وہ کام عمل ہواددند عجي بو-

اشیاء کی تنبیع و تقذیس کوریں اور کم قیم لوگ ہاری اس بات پر تعب کا اظہار کر سکتے ہیں اور اے عل کے لئے نا قابل قبول قرار دے سے ہیں کہ اگر ان اشیاء کا کلام حرف وصورت سے مہارت نسیں ہے تو بھریہ کیے بولتی ہیں اللہ تعالی کی تعجد دفتایس کس طرح کرتی ہیں اور اپنے نشوں پر جمزو قسور کی کوائی کس طرح دی ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ آسان اور زمین کا ہر ذرہ ارباب قلوب کے ساتھ محلی طور پر راز ونیاز کرتا ہے' اور اس کی کوئی انتها نہیں ہے' یہ مناجات ایسے کلمات پر مضمال ہوتی ہے جواللہ تعالی کے کلام کے ناپید کتار سمندرے حاصل کے جاتے ہیں' اللہ تعالیٰ کلا ہے۔

وَكُلُ لَوُ كَانَ الْبَحْرُ مِلَانًا لِكَلِمَاتِ رَبِي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبُلُ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِي

وَلَوْجِنْنَابِمِثْلِمِيكَدُا ﴿ ١٩٦٣ المدا

آب كد ديج كد اكر ميرے دب كي ياش كيد كے لئے سندر (كا پانى) دوشالى مو قو ميرے دب كى ياشى

خم مولے سے پہلے سندر فتم موجائے اگرچہ اس جیسا (ایک اور سندر) مدے گئے لایا جائے۔

یہ ذرات ملک اور ملوت کے اسرار میان کرتے ہیں اور راز افتاء کرنا کینگی ہے ، شریوں کے سینے اسرار کی قبری ہوتی ہی ، تم نے بھی کوئی ایسا محص ندویکھا ہوگا ہے ہادشاہ نے اپنا راز دار مقرر کیا ہو اور وہ لوگوں سے اوشاہ کے راز بیان کرنا کھرنا ہو۔ آگر راز افشاء کرنا جائز ہو ناتو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم یہ اوشاد نہ فراتے ۔

لَوْ يَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ أَضَحِكُنَّمُ قَلِيلًا وَلَبَكَيْنُمُ كَثِيدًا (١)

اكرتم وه باتن جان ليت جويس جانتا مول أو كم بينة اور زياده دوية

بكديان فرادية اكد زاده دوت اوركم بشقداى طرح أب محابد كرام كونقذير كاراز افطاء كرف سع مع د فرات

(۲) اورینه به ارشاد فراتے 🗠

رورد به رحود مراح -اِذَا دَكِرَ النَّجُومُ فَامْسِكُوا وَإِذَا دَكِرَ الْفَكْرُ فَامْسِكُوا-(طَرِاني - ابن حيان)

جب ستاردل كاذكر موتو خاموش رمو عب تقرير كاذكر موتو خاموش رمو-

صرت مذیقہ وہ واحد سحالی ہیں جنہیں سرکار وہ عالم مبلی اللہ طیہ وسلم نے بھی اسرار سے ساتھ محسومی قبایا تھا۔
(٣) اس کی وجہ بھی ہی ہے کہ تمام لوگوں کا اسرار پر مطلع ہونا مناسب جسی ہے۔ بیروالی اسان و دعن کے وَوَاْتُ الْمَانِ بِ
تَقُوبِ ہے جو رازو نیاز کی ہا تیں کرتے ہیں وہ دو و بھول سے جان جس کی جا سکتیں۔ آیک تو یہ کہ افغائے راز محال ہے اور وو موسے
یہ کہ رازو نیاز کی ہاتی اور حکایتی لا محدود ہیں۔ ہم نے الحمل کے صفات میں تھم کی مثال بیان کی ہے ہم بلور مثال اس کی
مناجات اور ارباب قلوب کے ساتھ اس کی مختلو کا اس قدر حصہ بیان کرتے ہیں جس سے طور اجمال یہ سمجاجا سے کہ اس پر توکل
مناجات اور ارباب قلوب کے ساتھ اس کی مختلو کا اس قدر حصہ بیان کرتے ہیں جس سے طور اجمال یہ سمجاجا سے کہ اس پر توکل
کس طرح بنی ہے "اگرچ یہ مختلو حروف اور آواز کے حفاق جس ہے 'حین ہم ضرورت جسیم کے لئے حوف اور آواز قرض کے
لئے جس ہے۔

⁽١) يردوايت يمل كذرى - (٢) اين عدى الوقيم اين مر (٣) يردوايت يمط كذر فل بيد

چمری لے کرمیرے پاس پنچا میرا چملکا آبارا میرے کڑے بھاڑے جے جڑے اکھاڑا اور جھے کلاے کلوے کردیا ، جرایک كلواليا اے تراش اس كا سري ا ، كر مح ملح اور سياه روشالي من الويا وه مح سے خدمت ليتا ہے اور محے سرك بل جلني مجور كريا ب، يمال و پهلے ي پورا بدن اس باخرى واد شول سے چہلى ہے اب تم است سوالات كا فمك چيزك كراس من اور زيادہ سوزش پیدا کردے ہو'اس لئے جھ سے دور دہو'اور یہ سوال اس مخص سے کوجس نے جھے بے دست ویا کیا ہے' سالک نے ملم کی بھی تقدیق کی مجرا تھ ہے پوچھا کہ آخروہ تھم پر اس قدر مظالم کیل دھا تا ہے اور اے اس کی مرضی کے ملی الرخم اپن خوامشات میں کیون استعال کرناہے التھ نے جواب دیا کہ میں صرف کوشت کڑی اور خون کا مجومہ موں۔ کیا تم نے کوشت کا کوکی ایا او تحزا دیکما ہے جو ظلم کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو کا کوئی ایا جم دیکما ہے جو جود بخد حرکت کرتا ہو ایس تو من ایک سواری ہوں جس پر ایک شمسوار سوارے ، جے قدرت اور عزت کتے ہیں کو شمسوار بھے محراتا ہے اور زین کے ملف کوشول میں گشت لكانے رجوركرا ب ويكمو جرائي جك ي فردنس طح اورند حركت كرتے إلى جب تك كولى اليس حركت ندوے ميرب ہاتھ اور مردوں کے ہاتھ شکل وصورت اور طول وعرض میں بکسال ہیں ، مرکمایات ہے کہ مردوں کے ہاتھ علم نہیں اٹھاتے اور میرا ا افعا آیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ میرا قلم سے کوئی رشتہ نس ہے ہم یہ سوال قدرت سے کرو میں محض سواری ہوں جے سوار اپنے چابک کے زور پر چلنے پر مجور کر آ ہے 'سالک قلم کے جواب پر بھین کر آ ہے 'اور قدرت سے پوچھتا ہے کہ آخر اسے اتھ کو استعمال کرنے کا کیا حق ہے 'وہ اسے اپنی افراض میں کیوں استعمال کرتی ہے 'اور کیوں اسے خرکت پر مجبور کرتی ہے 'قدرت نے جواب دیا کہ جھے مطعون ند کرو بااوقات طامت کرا دالا خوداس قابل ہو تا ہے کہ اس پر طامت کی جائے اور جس پر طامت کی جاتی ہے وہ بے گناہ ابت ہو آہے ، تم پر میری حالت مناشف نمیں ہے ، تم بیات کسے کمد سکتے ہو کہ میں نے ہاتھ و ار موکر زیادتی کی ہے میں تواس پر حرکت سے پہلے بھی سوار سی جمر خاموش سوری تھی میری خاموشی اور نیز کا عالم یہ تھا کہ لوگ جھے مود یا معدوم تصور کرتے تھے الین میںنہ خود محرک تھی اور نہ دو سرے کو حرکت دی تھی میاں تک کہ ایک موکل آیا اس لے مجے حرکت دی اور زید سی اس کام پر مجور کیا جس پرتم مجھے طامت کا بدت بنارہ ہو میرے اندریہ طاقت نہیں تھی کہ میں اس كے عمے سر آبى كوں ميں اس كى مرضى كے مطابق كام كرنے پر مجور عنى اس مؤكل كانام ادادہ به ميں اس مرف اس ك نام ے جائی ہوں اور اس کے اس عمل ہے جائی ہوں کہ ایک مدزوہ جمع پر حملہ آور ہوا اور مجھے کمری نیز سے بیدار کرے مجور كياكه بن بالقد كو وكت دول عليه اس ك عمر عمل كرنے ك مواكولى داست نظر نيس آيا۔ مالك في كما تو ي كتى ہے اس ك بداس ناراده سے بوجها كر بچے كيا بوا تھا كر و نے ركون اور مطمئن قدرت كوريتان كيا اور اے حركت كر يراس طرح مجور کیا کہ اس کے سامنے تورے تھم کی قبیل کے سواکوئی راہ باتی نہیں دی ارادے نے کما کہ جھے پر تھم لگانے میں جلدی نہ کو اور سكتاب من ايماكرة من معدور بول اورتم باوجرى مجه طامت كررب بوامن خودس افيا بلك افهايا كيا بول اين خوديدار سي بوا بكد جها ايك زيدست قوت في الحاياب ورند من اس بي ميل رسكون قااور الى جكد فمرا بوا قا مرع ياس قلب کی بار کاوے معل کی زبانی علم کا قاصد آیا اور اس نے مجے علم دیا کہ میں قدرت کو افعاددا کا چانچہ میں نے مجورا قدرت کو افعا وا مین وظم اور حق کے لئے معربوں اور مجھے معلوم نہیں کہ مس جرم کی مزاجی مجھے ظم و حق کا آبان اور اس کے ذیر دست قرار دیا میا اور جھے اس کی اطاعت پر مجور کیا کیا جب تک یہ زبردست قاصد میرے پاس منیں آیا تھا میں خاموش اور فرسکون تھا " اب مي ميرا ماكم بخواه عادل بيا ظالم بي من اس كالحم مان رجور مون جب يدكي محم كردية بوميرا اندريه طاقت نہیں رہتی کہ میں اس کی مخالفت کر سکوں میں اپنی جان کی شم کھا کر کہنا ہوں جب تک وہ کسی معالمے میں مترود اور پریشان رہنا ہے میں خاموش متنا ہوں کین میرا وحیان اس کی طرف لکا رہتا ہے اور جب وہ کوئی تعلقی فیملہ کرونتا ہے تو میں اپنی فطرت کے تفاضوں کے تحت اس کی اطاعت کے لئے مجور موجا آ مول اور قدرت کواٹرا دیتا موں اب تم علم سے استضار کرو اور اپنا حماب

محدے دور رکو بیساکہ ایک شام کتاہے :

مَنَى تَرْحَلُتَ عَنْ قَوْمِ وَقَلْقَكَرُوا أَنْ لَا ثُفَارِقَهُمْ فَالرَّاحِلُونَ هُمْ سالک نے کما تربی کتاہے ، محرور ملم ، معل اور قلب کی طرف معوجہ موا اور المیں اس بات پر است طامت کی کہ دہ ارادہ کو قدرت ك تحريك ك لئے مترك ہوت يون على الد جواب دواكم عن ايك جاغ موں بو خود دوشن نيل موا ب بلك اے كى و سرے نے دوش کیا ہے وال نے جواب دوا کہ میں ایک اوج مود دسیں چیلی ملک اسے کی اور اے جمالا یا ہے علم نے کما كه مين أيك فيش مول جولوح قلب كى سفيدى يرميش كاجراغ دوش موسة كي بعد معقوش موجا آسيم مين خود بخود معقوش نهين مو ما بلك كوئى دومرا عن كرما ب اس لئے تم اس علم سے بہوجس نے چھے فض كيا ہے۔ اس تك ودد كے بادجود سالك كوكوئى الياجواب سي ملاجس پروه كافع موسك ، چنانچه حران پريتان موجا اے اور كتاب كه يس اس راه پريدى ويرے كامزن مول، اور بت ی مولیس طے کرتے ہوئے یہاں تک پانچا ہوں رائے میں بھے ہو بھی ملا میں نے اس سے سوال کیا ، ہرایک نے بھے دو سرے کے حوالے کیا اگرچہ میں اس تک وود سے خوش تھا اس لئے کہ ہرجواب معقل تھا اورول میں محرکرنے والا تھا اليكن بيد آخری جواب میری مجد سے باہر ب علم کتا ہے کہ میں ایک ملک ہوں ، جو ملم کے بنتے میں ظہور پذیر ہوا ہے والا تک میں ملم مرف بانس کا سمتا ہوں عفی اوے یا کاری کی ہوتی ہے اور محض ساویا سرخ ردشال کا ہوتا ہے اور جراغ اگ سے روش ہوتا ہے یمال میں اور " جراغ اور منٹ کی تعظومن رہا ہوں اوال کلہ ان میں سے کوئی جر محصے نظر سیں آتی بھی کی آواز سنتا ہوں مر بھی نظر نس آتی اس کے جواب میں علم کتا ہے تو جو محمد رہا ہے تا ہوا راس المال کم ہے اور زادراہ محصر ہے تیری سواری كرورب اورتوجس راسة كامسافرب اس ك خطرات به جاري اس كے تيرے حل بي بحري ب كدتويد راست جموز دے اور دو سرا راستہ افتیار کر اواس کا اہل نہیں ہے ، جوجس فیز کا اہل ہو باہے اسے اس تک کینے کے وسائل قرائم سے جاتے میں اگر تم واقعا اس راہ کاسنر پورای کرنا چاہے ہو و کان نگا کرسنو۔

عالم ملكوت كى ابتدا مالم مكوت كى ابتدا بيد كه تم اس الم كامشابه كرنوجس دلى عنى بركعا جا آب اوروه بين ماصل كرنوجس كى مدح بانى بها جا آب تم عنوت ميل طيد السلام كه منطق مركاروه عالم ملى الله طيد وسلم كايد ارشاد

ضورسا ہوگاکہ جب آپ کے سامنے یہ بیان کیا گیاکہ حضرت کیلی طید السلام پانی پر جلاکرتے تھے تو آپ نے ارشاد فرمایا ی لَوْ اِزْ دَادَیَقِیکُنَالَمَشلی عَلی الْهُوَاهِ (١) اگر ان کو اور زیادہ یقین ہو تا تو ہوا یہ جات

علم كى يہ تقرير سننے كے بعد سالگ نے كما كہ بي اپنے معالمے بي جران بون اور تو نے رائے كے جن خطرات كى نظائرى كى ب ان سے ميرا ول لرزہ پراندام ہے اتو نے جن وہشت تاك اورو سيح ترین جنگوں كى نشاندى كى ہے جھے نہيں معلوم ميں انہيں قطع كر سكتا ہوں يا نہيں اكيا تو اس كى كو كى علامت بيان كرسكتا ہے؟ علم نے كما اس كہ علامت بھي ہے اوروہ بيہ ہے كہ تم اپن المحسير، كھولو اور ان كى دوشنى مجتمع كرك علم عرف فورسے دكھ اگر ته بس وہ كلم نظر آجائے جس سے ول كى عنى پركوئى مبارت رقم كى جاتى ہے تو تم عالم ملكوت ميں قدم ركھتا ہے اسے وہ كلم نظر ہے تو تم عالم ملكوت كے الى قرار ياؤ كے الى وقت كے الى قرار ياؤ كے الى اللہ عليه وسلم نے نبوت كى ابتدا بيں جب بيہ آيت كريمہ نازل ہوئى اس اللم كا مشاہرہ فرايا اللہ عليه وسلم نے نبوت كى ابتدا بيں جب بيہ آيت كريمہ نازل ہوئى اس اللم كا مشاہرہ فرايا اللہ عليه وسلم نے نبوت كى ابتدا بيں جب بيہ آيت كريمہ نازل ہوئى اس اللم كا مشاہرہ فرايا

إِقْرَاعُورَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَالَمُ يَعْلَمُ

الله تعالى نے ادم كوائي صورت يربيداكيا ہے۔

ید سمجیتے ہوکہ اللہ تعالی نے آدم کوجس ظاہری شکل وصورت پر پیدا کیا ہے وہ اس کی شکل وصورت ہے تو یہ تشبیہ مطلق ہے عیب سمتے ہیں صرف بمودی ہو جاؤورنہ تو راق سے مت کھیلو 'اس کامطلب سے کہ توراق سے کھیلنا خالص بمودی ہونے پر ولالت کر تا

⁽ ا) ہے رواعت پہلے ہی گذر چی ہے۔

ہاں طرح ہو مخص اللہ تعالی کو اجسام ظاہری جیسا ہمتا ہوہ محض تعبید دسینے والا ہے اور جو مخص اس سے وہ بالحن صورت مراد لیتا ہے جو صرف چثم بھیرت سے مشاہد میں آتی ہے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ اللہ تعالی کوپاک اور حرق ہمتا ہے اور تزیمہ و تقدیس کے میدان کا راہ روہے اب اس راستہ طے کرنا جاہیے کہ وہ وادی مقدس طوی میں ہے اور مر تھی سے اللہ کے احکامات سننے جاہیں ہو سکتا ہے کہ اسے بچلی کی راہ مل جائے اور بارگاہ حق سے اسے بھی وہی آواز سائی دے جو حضرت موی طیہ السلام نے سی تھی ہے۔

إِنْ أَنَارُبُكُ فَاخْلُعُ نَعُلَيْكُ (١٩٥١ سـ١٩)

مرم ركما مول اور بحداس كامال بويمنا جابتا مول-

میں ہی تہ ارا رب ہوں آپی تم اپنی جو تاں آر ڈالو۔

جب سالک نے یہ علمی ہمیرت اگیز تفکونی آوائی فلطی پر آگاہ ہوا اور اسے تیا جا کہ وہ تشیبہ اور تزمد کے ورمیان محل ہے ،

این مخت ہے ، اس اطلاع کے ساتھ ہی اس کے ول میں اپنے آپ پر فیظ و فضب کی آگ بھڑی ، اور کیوں کے اس کے ول کے چراغ میں اس قدر صاف و شفاف اور پاکیزہ تر تمل تھا جو آگ کے بغیری جلنے کے لئے تیار تھا اس لئے جب اسے علم کی آگ گی آور بن کیا ہے در سان و شفاف اور پاکیزہ تر تمل تھا جو آگ کے بغیری جلنے کے لئے تیار تھا اس لئے جب اسے علم کی آگ گی آگر ہو اور اپنی آسمیں کھول کرو کھ لو ، جو سکتا ہے جہیں آگ پر ایس تر اور اپنی آسمیں کھول کرو کھ لو ، جو سکتا ہے جہیں آگ پر ایس تھو اور اپنی آسمیں کھول کرو کھ لو ، جو سکتا ہے جہیں آگ پر ایس تر اور اپنی آسمیں کھول کرو کھ لو ، جو سکتا ہے جہیں آگ پر ایس تر اور اپنی آسمیں کھول کو کی ہو کہ ہو گیا جو خزمہ کو لئے تاکر تھا ہوائی کو گول ہو تر سل سے بنایا گیا ہے ، اور نہ گلڑی ہے نہ اس کی توک ہو اور اپنی آس کے والوں میں جو تھا ہوائی کو گی توک جی سالک فی توک ہو سے برائے خیر صفا کر ہے ۔ اس کے بعد سالک کو بیس کر جرت ہوئی ، اور اس نے کہا وا تعدیم طل میں ہوئی ہو گیا ہو اس کے بعد سالک نے قلم کی اور اس کے کہا ور اس سے کہا کہ میں جرے پائی دیر تک قیمرا میا اب میں تھم کی بارگاہ میں کو پی کا کی الوداع کہ جوے اس کا شکریہ اواکیا ، اور اس سے کہا کہ میں جرے پائی دیر تک قیمرا میا اب میں تھم کی بارگاہ میں کو پی کا تھا کہ الوداع کہ جھرا میا اب میں تھم کی بارگاہ میں کو پی کا تھا کہ کی تور تک قیمرا میا اب میں تھم کی بارگاہ میں کو پی کا تھی کو کھول

سالک اور قلم کی گفتگو چانچ سالک قلم کیاں پہنا اوراس ہے کفے لگا کہ اے قلم اور قد ترا ہوت او کول کے داول بی ملوم رقم کرتا رہتا ہے 'یماں تک کہ ان علوم ہے ارادوں کو تحریک ہوتی ہے 'اور قدرت بیدار ہوتی ہے 'اور افتیاری افعال سرند ہونے گئے ہیں؟ قلم نے جواب ویا کہ کیا تم وہ مطر بھول سے ہوجو عالم طک و شمارت میں تم نے دیکھا قا 'اور وہ جواب قراموش کر بیٹے ہو قلم ہے ساقہ جواب قراموش کر ایما تھا ہوں 'جاں تک جھے یا دے اس نے تحریم کی ذمہ داری قبول نہیں کی تحی ' بلکہ اے اللہ تعالی پر محل کر دیا تھا ' سالک نے کہا ہی وہ مطر بحولا نہیں ہوں 'اور نہ میں نے قلم کا جواب قراموش کیا ہے ' قلم نے کہا تب بھرا جواب وی ہے 'سالک نے کہا جہ ہے کہ قواس سے مشاہدت نہیں رکھا ' قلم نے کہا تب بھرا جواب وی ہے 'سالک نے آدم کو ایک تھر اور کہا تھا ہے دریا ہے کو اس میں نے شاہ نے 'کہا تم بھرا میا ہو تھر ہو گئے ہو تھر نے کہا تم بھرا ہوا ہوں 'وی مجھے چلا تا ہے ' میں اس کی دسترس میں ہوں 'اور وہ ہر طرح بھر پر قابو پائے ہوئے ہو مرف میں اس کی دسترس میں ہوں 'اور وہ ہر طرح بھر پر قابو پائے ہوئے ہوئے ہو مرف مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالی کے قلم اور آدی کے قلم میں اس اھرارے کوئی قرق نہیں کہ دونوں معربی 'اگر قرق ہو قو مرف میں میں اس کے دریافت کیا کہ باوشاہ کے دائی ہو شاہ کے دریافت کیا کہ باوشاہ کے دائیں باتھ سے کیا عرادے؟ قلم نے جواب دیا کہ اس سے وہ مرادے جو مرف میں اس کی دریا تھے کیا عرادے؟ قلم نے جواب دیا کہ اس سے وہ مرادے جو مرف میں اس کی دریا تھی کہ دوریا کہ اس سے وہ مرادے جو مرف نے جواب دیا کہ اس سے وہ مرادے جو میں اس کی دریا تھی کی دریا تھیں کہ دریا تھیں کہ دریافت کیا جو اس سے دوریا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دریا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دریا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دریا تھیں کہ دوریا تھیں کیا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھی کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھیں کی کھی کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھی کہ دوریا تھیں کہ دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دی تھیں کی میں کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دوریا تھی کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دوریا تھی کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی دوریا تھیں کی

والسَّمْوَاتِ مُطُوِيَّاتُ مِينِدِ (پ٣٢٥ آء ٢٥) اور آمان اس كوائد المع المع من ليخ مول ك

اس طرح تھم ہی اس کے دائیں باتھ میں ہیں اور جس طرح جامتا ہے اسی محمر آہے۔

لَايسُالُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسُالُونَ . (بعارة الت ١٣)

وہ جہ کر اے اسے کوئی بازیرس فیس کرسکا اور اوروں سے بازیرس کی جاستی ہے۔

یہ اواز من کر سالک پر لرزہ طاری ہو گیا اس کے ول پر وہشت جماعی اوروہ ہے ہوش ہو کر کر ہوا "دیر تک ای عالم میں تربا رہا ،
جب ہوش آیا تو کئے لگا کہ اے اللہ اور ایک ہے " بیری شان عظیم ہے " میں تیری بارگاہ میں توب کر تا ہوں اور تحدید بھروسا کر تا ہوں '
اور اس حیقت پر ایجان لا تا ہوں کہ تو ملک جبار اور واحد قمار ہے " نہ میں تیرے سوا کی ہے ور تا ہوں 'اور نہ کی ہے امید کر تا
ہوں ' میں جے د حماب ہے جیرے طوی 'اور جیرے فیا و تحدید سے جیری رضا کی بناہ کا طلب گار ہوں " اب میرے سامنے اس
کے علاوہ کوئی راستہ نمیں کہ جیزے سامنے نمایت فاجن کے ساتھ یہ وعاکروں کہ اے اللہ ! میراسید کھول دے تاکہ میں تھے بھیان
لوں 'اور جیری زبان کی کردور کردے تاکہ بین جیری حمد وقاکر سکوں " اس کے جواب میں صفرت جن سے اعلان ہوا کہ خبروار! اس
سے ایک سے بید ' جر وقاعی طبح من کر افران نہا و سرکار دو سالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدست میں جا مری وہ بھی وہ تھے اس سے باز آانور ہو تھے ہے فرائیں وہ کہ " دیکھ انہوں نے بارگاہ الی میں
ساکریں لے لے 'اور جس جیز ہے وہ گھی منے قرائی اس سے باز آاناور ہو تھے سے فرائیں وہ کہ " دیکھ انہوں نے بارگاہ الی میں
الاتا کی عد شد

مُبْحَاثَكُ لاأُحُمِنَ تَنَافَعَلَيْكِ أَنْتُكُمَ أَتُنَيِّتُعَلَى نَفْسِكَ

پاک ہے قرص میری ہوری تعریف جیس کرسکا او ایسا ہے جیسا کہ وقد اپنے لفس کی تعریف کی ہے۔
سالک نے مرض کیا! یارب العالمین! آگر زبان کو اس مدے تجاوز کرنے کی اجازت جیس و کیاول تیری معرفت کی طع کرسکتا ہے۔
ارشاد ہوا کہ کیا و مدیقین سے سبقت کرنا جاہتا ہے مدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ما ضربو اور ان کی اقداء کر سمرکاروو
غالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اسحاب ستاروں کی طرح ہیں او ان میں ہے جس ستارے کی مجی اجام کرے گا جارے کی راہ بائے
گا۔ کیا و نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بی معولہ جس ستا ہے۔
گا۔ کیا و نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بی معولہ جس ستا ہے۔
الدید فر محل کر ایک اور الکی افراکی اور ایک اور اللہ اللہ میں اور اللہ اللہ میں اور اللہ اللہ میں اور اللہ

1

اوراک کی دریافت عاجز رہنای اوراک ہے۔

ہمارے درباریں جراحمہ صرف اس قدر ہے کہ تو یہ جان لے کہ تواس دربارے محروم ہے اور تھے اتی طاقت نہیں کہ جال اور جمال کا مشاہدہ کر سکے بیہ سن کر سالک اپنے رائے ہوائی چا اتلی علم علم اراوہ اور قدرت وغیرہ ہے اس نے ہو سوالات کے تھے ان پر عذر خوای کی اور اپنے قسور کا احراف کیا اور کئے لگا کہ مجھے معاف کردو ہیں اس راہ ہیں اجبنی تھا ، جو اجبنی ہو تا ہے اسے دہشت ہو ہی جات تھی اب بی تمارے اعذار پر اطلاح پا چکا دہ میں جاتی ہے تمارا الکارکیا ، یہ محل میرا قسور تھا اور میری جالت تھی اب بی تمارے اعذار پر اطلاح پا چکا ہوں ملک و ملکوت اور عزت و جروت میں صرف قمار واحد کا بھم چلا ہے تم سب اس کے بول اور اس حقیقت سے آگاہ ہو چکا ہوں ملک و ملکوت اور عزت و جروت میں صرف قمار واحد کا بھم چلا ہے تم سب اس کے حرکت دینے سے متحرک ہوتے ہو 'اور اس کے قبط قدرت میں معرب و بی اول ہے 'وہی آخرے 'وہی فا ہرہے وہی باطن ہے۔

 فاہری آکھوں کے امراض کا علاج کرتے ہیں 'جب اس کی بیعائی درست اور آگھ روش اور مجلّی ہو جاتی ہے تواسے عالم ملکوت تک کی جے کا راستہ بتلا را جاتا ہے۔ چتا نچہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مخصوص صحابہ کے سلسلے ہیں یہ تدہیراستعال فرمائی ہے۔ اگر اس کا مرض نا قائل علاج ہے تو توجید کے باب ہیں جو طرفتہ ہم نے کھما ہے اس پر اس کا چلنا ممکن نہیں ہے 'اور نہ یہ ممکن ہے کہ وہ توجید پر ملک اور ملکوت کے ذرات کی شمادت سے 'اپنے مخص کو حرف اور آواز کے ذریعے توجید کی حقیقت سمجمائی ہے 'اور ایسی معمولی ورج کی تقریر کرتی ہا ہے جو اس کی قرم کے مطابق ہو' چتا نچہ اس سے کما جائے کہ ہر مخص یہ بات جانتا ہے کہ ایک معمولی ورج کی تقریر کرتی ہا ہے جو اس کی قرم کے مطابق ہو' چتا نچہ اس سے کما جائے کہ ہر قص میں بات جانتا ہے کہ ایک محد دوراس کا مذیر عالم شخص کے نہ ایک میں ہو جاتا ہے 'اس سے یہ فاہدی کی جائی لادی متی ہے۔ یہ تقریر عالم شادت ہیں اس کے دل میں راتے ہو جائے گی۔ حضرات انہیا سے کرام ملیم السلام کو اس لئے یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ لوگوں سے ان کی مطابق گذاکوری نے دوراس کے دل میں راتے ہو جائے گی۔ حضرات انہیا سے کرام ملیم السلام کو اس لئے یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ لوگوں سے ان کی مطابق گذاکوری ۔ اور کی وج ہے کہ قرآن کریم اس نیان میں نازل ہوا جو تعاطیوں کی زبان تھی۔

۔ میں تم سب کے ہاتھ پاؤں کو آ تا ہوں ایک طرف کا ہاتھ اور ایک طرف کا پاؤں اور تم سب کو مجودوں کے ورخوں پر مکو آتا ہوں۔ ورخوں پر مکو آتا ہوں۔

بكدانموں نے بوری جرات كے ساتھ بداعلان كروا :-

لَنُ نُوْ ثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَامِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا اَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَ مَعْضِي فَلْ فَاقْضِ مَا اَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَعْضِي هُلِوالْحَيَاةَ النَّنْيَا- (ب٣١٣ آيت ٤٠)

ہم تھے کو جمی ترخ نہ دیں مے ان والائل کے مقابلے میں جو ہم کوسلے ہیں اور اس ذات کے مقابلے میں جس نے ہم کو پیدا کیا ہے ، تھے کو جو کچھ کرنا ہو کرؤال تو اس کے سواکہ دنیاوی لندگی فتم کردے اور کیا کر سکتا ہے۔ ماصل یہ ہے کہ کشف و صاحت کے بعد آدی جس نتیج تک پنچاہے اس میں تغیر نہیں ہو تا ہی حال اہل کشف کی از حید کا ہمی ہے اس میں تزائل واقع نہیں ہو تا اس کے برخلاف او حید احتادی میں بہت جلد تغیر ہو جا تا ہے جیے سامری کے بیو کار تھی انہوں نے کیوں کہ حضرت مولی علیہ السلام کے اس مجود کو دیکھ کرائےان قبول کیا تھا کہ جیسے بی انہوں نے اپنا صعا زمین میں والا وہ سانپ کیا ان کا ایمان کھند کے نتیج میں نہیں تھا ، بلکہ صرف کا ہری مشاہدے پر تھا اس لئے جب سامری نے ایک خوبصورت میں ان کا ایمان کیا ہے۔

هُذَا اللهُ كُمُ وَالمُمُوسلى (پ١١٦ است ٨٨) تمارا اور موى كامعود تويب

لاوہ اس کی بات کو بچ سجے بیشے انہوں نے بید ند دیکھا کہ یہ پھڑا ند کسی بات کا جواب ویتا ہے نہ تھی پہلی آ ہے اور نہ نضان پہنیا نے کی ملاحیت رکھتا ہے۔ فرض بیر ہے کہ جو قض صرف سانیوں کو دیکھ کرا بھان لا آ ہے وہ چھڑے کو دیکھ کرا بیٹان سے مخرف ہو سکتا ہے ' کیوں کہ ان وونوں چیزوں کا تعلق عالم شماوت سے ہے ' اور عالم شماوت کی چیزوں میں اختلاف و تغیر کی بدی صحباتش ہے ' اور عالم شماوت کی جیزوں میں اختلاف و تغیر کی بدی صحباتش ہے ' اور کیوں کہ عالم ملکوت اللہ تعالی کی طرف سے ہے اس لئے اس میں نہ اختلاف پایا جا تا ہے اور نہ تعناد کی مخباکش

انسان کس طرح مسخرے؟ یہاں یہ کماجا سکا ہے کہ تم نے جس اوجد کا ذکر کیا ہے اس سے جاہت ہو تا ہے کہ اسبب اور وسائلا سب سخریں ، ہم یہات تعلیم کرسکتے ہیں ، کین انسان کے علاوہ دو سری پیزوں میں جہاں تک انسان کا تعلق ہے ہم دیکتے ہیں کہ اس کی حرکات اونیاری ہو جاتا ہے اس کے انسان مسخر کیے ہو سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر صورت حال یہ ہوتی کہ اسے اپنی خواہشات پر کنٹول ہو تا یعن جب جاہتا کوئی خواہش کر تا اور جب چاہتا کی خواہش کا ارادہ نہ کر تا و ظلمی کا ارکان تھا ، اور قدم ڈیگا کے تھے ، کین تم یہ بات جان بچے ہو کہ انسان مسخر فیل جب کر تا ہے جب چاہتا ہے گر چاہتا اس کے افتیار میں ہوتی آبار مقیبت اس کے افتیار میں ہوتی آبار مقیبت اس کے افتیار میں ہوتی آبار مقیبت اس کے افتیار میں ہوتی آبار کے لئے دو سمری مقیبت کی میران کے کہ یہ سلمہ اس طرح دراز ہوتا کی کو اس کے گئے دو سمری مقیبت کی میران کے کہ یہ سلمہ اس طرح دراز ہوتا کی کو اس کے گئے دو سمری کے جب وہ قدرت کو مقدور کی طرف باکل کرتی ہے تو قدرت وی عمل کرے گی جو اس کے سرد کیا جائے گا اس کے خلاف کر کے خاصور پور کے اس کیلے جی اور یہ تمام امور اس کے حرک میروں ہوگی اور حرکت ضور ہوگی اور حیث میروں ہوگی اور حیث میں ہوگی تو قدرت جی تو کہ سے کہ دو خواہش کو دو کہ دے نہ یہ افتیار ہے دو قدرت کو مقدور کی طرف اس کی حرک دے نہ یہ افتیار ہے کہ دو خواہش کو دو کہ دے نہ یہ افتیار ہی دو قدرت کو حرکت دے کہ مشیبت کے بعد قدرت کو مقدور کی طرف اس کی مورد سے میں حرک دورت میں جی کہ دو خواہش کو دورت کو حرکت دے کہ مشیبت کہ دورت دوروں کو طرف اس کی مورد کو میں ہوتے اور کیا سرک کردے نہ یہ افتیار ہی کہ دورت کو حرکت دے تو اس میں حرکت نہ یہ دوروں کو کرت دے تو اس میں حرک دے دوروں کو حرکت دے دوروں کو حرکت دے دوروں کو حرکت دے دوروں کو حرکت دے کہ دوروں کو حرکت دیں دوروں کو حرکت دوروں کو حرکت دیں دوروں کو حرکت دے دوروں کو حرکت دے دوروں کو حرکت دیں دوروں کو حرکت دے دوروں کو حرکت دے دوروں کو حرکت دوروں کو حرکت دیا دوروں کو حرکت دیا دوروں کو حرکت دیا دوروں کو حرکت دوروں کو حرکت دیا دوروں کو حرکت دیا دوروں کو حرکت دوروں کو حرکت دیا کر حرکت دوروں کو حرکت دیا دوروں کو حرکت دیا کو حرکت دیا کو حرکت دیا دوروں کو حرکت دیا کو حرکت دیا کو حرکت دیا کو حرکت دیا کو حرکت دوروں کو حرکت دیا کو حرکت دیا کو حرکت دیا کو حرکت دیا کو حرکت دیا

جروافتداری بحث به بال تم یه که یک بوکه یه جرفض ب اور جرافتیارک خلاف ب بحب که بم افتیار کومسرد نمیں کرت کا کہ انسان کو مخار مانے بین اس کے یہ جم مکن ب که بنده اس قدر مجور بولے کے باوجود مخار کملائے بم اس کے بواب میں کی رک اگر حقیقت مکشف کردی جائے قومعلوم ہو کہ بنده مین افتیار میں مجور ب الیکن یہ بات وی مخص سمجھ سکتا ہے بواقتیار کو سمحتا ہے اس لئے پہلے ہم منطلبین کے اسلوب میں افتیار کی تخریج کرتے ہیں۔

فعل کے تین اطلاقات اصل میں انظامل انسان میں نین طرح سے بولاجا آ ہے ، مثلا کیتے ہیں انسان الکیوں سے اکستا

ہے گلے اور بھیمڑے ہے سائس لیتا ہے اور جب پائی پر کھڑا ہوتا ہے تواہے جردتا ہے ایمان انسان کی طرف تین چروں کی نہیت کی گئی ہے 'پائی چرہے کی ساس لینے گی اور کیسے گی۔ اور یہ تنوں ہل جروا ضطرار میں برابر ہیں 'گراس کے طلاہ وو سری بالک الگ ہیں 'جنیں ہم تین عبارتوں جی بیان کرتے ہیں 'اس کے اس ہل کو کہ وہ پائی کی سطح پر کھڑا ہو کرا ہے چردتا ہے طبیعی کتے ہیں اور سائس لینے کے قبل کو اراوی کتے ہیں اور سائس کے کہ جب کوئی انسان پائی کی سطح پر کھڑا ہو گا' یا ہوا ہیں چلے گا تو پائی اور ہوا ووٹوں پھٹیں گ سائس لین بھی ایسان ہے کہ جب کوئی انسان پائی کی سطح پر کھڑا ہو گا' یا ہوا ہیں چلے گا تو پائی اور ہوا ووٹوں پھٹیں گ سائس لین بھی ایسا ہی ہے ہو بدت ہو جو اور قبل آوی کے اور ہوا ووٹوں پھٹیں گ سائس لین بھی ایسا ہی ہو اور گئی اور ہوا ووٹوں پھٹیں گ سائس لین بھی ایسا ہی ہو ہو ہو گا تو وہ ہو گا تو وہ ہو گا تو وہ ہو گا تو ہو گئی ہو کہ جب کوئی ہو ضم سکی کی آگھوں کی طرف سوئی کے اراوی کا اراوی کھڑے ہو کہ جب کوئی ہو سکی کی آگھوں کی طرف سوئی لے کر پوستا ہے تو جس سوئی کی صورت اور اس کے جیسے ہونے والی تکلیف اوراک میں آجائی ہو آگھ بر کرنے کا اراوی ضمور ہوتا ہے اور اس ارادے سے حرکت پر اموال بھی ہیں اگر کوئی ہونس اس حرکت کو روکتا ہا ہے تو ہو مکن حمیں ہوتا ہے تو یہ مکن حمیں ہوتا ہے تو ہی میں اس حرکت کو روکتا ہا ہو تو ہوئی ہیں اس میں ہوتا ہوتا ہی ہوتا ہوتا ہیں۔ اس طرح کے افعال جو یہ میں واضل ہیں۔ معلوم ہوتا ہے اور اس طرح کے افعال جو انسال جو یہ میں واضل ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح کے افعال جی افعال جو یہ میں واضل ہیں۔

اب مرف قعل افتیاری باقی روجا آب اوروی عل شهریس به بیسے لکمنا اور بولناو فیره کم چاب تو لکھے اور چاب تونہ لکھے ا چاہ تو کلام کرے اور چاہ تونہ کرے کمی آدمی ان افعال کی خواہش کر آب اور کمی خواہش نہیں کر آ۔ اس سے معلوم ہو آ ہے کہ یہ افعال انسان کو تفویض کرویے گئے ہیں لیکن یہ کمان افتیار کے معنی سے ناواقف ہونے پر ولالت کر آہ۔ اس لئے ہم اس کی وضاحت کرتے ہیں۔

قعل افترار میں جر الله مواقع جمید کہ ارادہ اس علم کے آلا ہو آ ہے جو انسان کے لئے یہ بھم کر آ ہے کہ قلال چڑاس کے مواقع ہے اور قلال مواقع جمیں ہے۔ اس افتحارے اشیاء کی وقت میں ہیں۔ ایک ہم میں وہ چڑیں جال کہ آوی کا فلا ہری یا باطنی مطابعہ کی ترد کے بغیران کے متعلق یہ رائے گائم کر لیتا ہے کہ یہ مواقع ہیں اور دو سری ہم میں وہ چڑیں ہیں جن کے مواقع ہونے یا نہ ہونے کے حقیق مقاری آئم میں سوئی چھونے کا ارادہ کرے یا تلوار مونت کر تمہاری طرف بدھے قر تمہارے ذہن میں فورا یہ خیال آ جائے گا کہ اس معیت سے دفاع میرے لئے ماسب اور مواقع ہوگی اور مواقع ہی کوئی قض تمہارے والے میں ارادہ پدا ہو گا۔ اس کماسب اور مواقع ہوگی اور موری ہو گا وال کے لئے بائیں بند ہوجائیں گی اور توارے جم کو مخوط رکھنے کے باتھ ماسب اور مواقع ہوگی اور توارے جم کو مخوط رکھنے کے باتھ باش کی اور توارے جم کو مخوط رکھنے کے باتھ میں ہو گا۔ اس کے معین ہو گا۔ اس کا معین ہو گا۔ اس کے معین ہو گا ہو گا۔ اس کا معین ہو گا۔ اس کا معین ہو گا۔ اس کا معین ہو گا۔ اس کا دور اس کی موری ہو گا۔ ہو گا ہو گ

ہے کہ دودد بھرجےوں میں سے زیادہ بھرچے کو افتیار کرے اوردد بری چےوں میں سے کم بری چے کو۔

ارادہ کب حرکت کرتا ہے ۔ یہاں یہ بات ہی واضح رہے کہ ارادہ حس دخیال کے علم 'اور ناطق مثل کے امر کے بغیر حرکت نیس کرسکا ،چنانچہ اگر کوئی فض این باقد سے اپنی گردن کاٹنا جاہے و ایسا نیس کرسکے گا۔ اس لئے نیس کہ اس کے ہاتھ میں چمری نسی ہے اور کاٹنانس جانتا کا باتھ میں قوت نسی ہے ککداس لئے نسیں کاٹ سکتا کہ یمان دہ ارادہ موجود نہیں ہے جو قوت کو تحریک ویتا ہے۔ اور ارادے کے نہ ہونے کی وجہ بیہے کہ ارادہ اس وقت ہو تا ہے جب حس اور عقل سے بیات معلوم ہو جائے کہ فلاں فل موافق اور بمترے۔ کول کہ خود معنی موافق نمیں ہوتی اس لئے اعتماء کی قوت کے باوجود انسان اپنا مرتن سے جدا جس كريانًا الله يك كوكي محص نا قائل بمداشت انت سے دوجار مو "يمال معل كوكي فيصل كرف مي مترود رہتى ہے "اوريه تردد دو برائیوں میں ہو تا ہے بینی خود تھی ہمی بری ہے اور اس معیبت میں گرفتار رہنا بھی برا ہے۔ اب اگر خورو تکر کے بعد بید واضح ہو جائے کہ خود تھی نہ کرنے میں برائی کم ہے قودہ اسے آپ کو الل نہیں کرے گا اور اگر معل یہ فیصلہ کرے کل قلس میں برائی کم ہے اور بہ مم قطعی اور آخری ہوتو اس کے نتیج میں ارادہ اور قوت پیدا ہوگی اور وہ مخص اسے آپ کوہلاک کروالے گا۔ بدایا ى بے جيے كوئى فض كى كے يہے كوار لے كروو ثاب اوروه وف كى وجد سے بعال كوا ہو يمال تك كر جست سے كركر مر جائے یا کنویں میں دویب کربلاک ہوجائے عالا تکہ جان دونوں صورتوں میں ضائع ہوتی ہے جمروہ اس کی پروا شین کرتا اور چھت ہے کر کر مربا تا ہے الین اگر کوئی مخص محض ہلی مار مار رہا ہو اوروہ پٹا ہوا چھت کے اس مصے تک جا پہنچ جمال سے بنچ کر سکتا ے توداں علی یہ فیصلہ کرتی ہے کہ پٹنا گر کرہلاک ہوجائے کے مقابلے میں معمول ہے معل کے اس فیطے کے بعد اس کے اصفاء فمرجاتے ہیں عرب ممکن نمیں رہتا کہ وہ خود اپنے آپ کو میچ گرا دے۔ اس کا ارادہ بھی پیدا نہیں ہو یا۔ کیوں کہ ارادہ معش اور حس كے عم كے مالع مواكر ما ب اور قدرت ارادے كى اجاع كى ب اور اجتماع كى حركت قدرت كے مالع موتى ب يہ تمام امور آدی میں ای ترتیب سے پائے جاتے ہیں اور اے اس کی خرجی تمیں ہوتی اوی ان امور کا محل ہے اید اموراس سے صاور

اس تغییل سے فابت ہو ہا ہے کہ آدی کے اندریہ تمام افعال فیرسے حاصل ہوتے ہیں 'خواس سے نہیں ہوتے 'اور مخار ہونے کے معنی بیریں کہ دواس ارادے کا محل ہے جواس کے اندر حتل کے فیطے کے بعد کہ فلال کام خیر محض اور موافق ہے جہزا ہوا ہے' یہ علم جرزا ہوا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آدی افقاریہ مجورہ سے بیات آس طرح زیادہ واضح طریقے سے جھ میں آگے گہ آک کا فسل جانا جرمحض ہے 'اور انسان کا فسل وونوں کے در میان ہے بینی اس کا فسل افتیار پر جربے کیوں کہ یہ تیری فتم ہے اسلے اہل حق نے اس کا نام ہی الگ رکھا ہے اور اس سلط میں قرآن کریم کی اجباح کی ہے' اور انسان کے فسل کو کسب کما ہے۔ اس میں نہ جبر کی تواقع سے اور نہ افتیار کی' بلکہ اہل حق کے نوریک کسب میں دونوں ہاتوں کا اجتماع ہے۔ جہاں تک اللہ تعالی کا افتیار ہے وہ اللہ تعالی کا مخصوص فسل ہے اور اس میں شرط ہے کہ وہ افتیار نہ وہ وجر جرت و ترد کے بعد ارادے کی صورت میں ہو گا ہے' اس لئے کہ اللہ تعالی کے جاتے ہیں وہ مجاز اور استعارے کے طور پر ہیں' یہ موضوع تفسیل ہے اور اس مقام کے لئے دیتے ہیں۔

لئے لغت میں جس قدر الفاظ استعال کے جاتے ہیں وہ مجاز اور استعارے کے طور پر ہیں' یہ موضوع تفسیل ہے اور اس مقام کے قابل نہیں ہے۔ اس کے دیتے ہیں۔

قدرت ازليد كے شاخسانے آگريد كما جائے كہ علم اران بيداكرة ب اران قدرت اور قدرت وكت اين بردو مرى ي بردو مرى ي بيل يون برائد تعالى كے الله تعالى

مکن دس اور اگر یہ مقدد دس او پھریہ ایک دو سرے کے ساتھ اس طرح کیا ہوب دس اور اگر یہ مقدد دیں او پھر ایک دو سرے کے ساتھ اس طرح کیا مرتب ہیں؟ اس کا بواب یہ دوا بات گا کہ اگر اس و جہتے ہیں اس سلطے میں اصل دی ہے ' بلکہ یہ ایس کر پردا کیا ہے تو یہ بمال ہے ہی اس سلطے میں اصل دی ہے ' بلکہ یہ ایس مرح والے لوگ اس حقیقت ہے اچی طرح واقع ہیں ' جوام یہ والد فیل محق موام مرف فا ہری لفظ میں بہت مرج ہیں ' الله قدرت ہے دواک کو الله و می اور اس میں انسانی قدرت ایک فرح کی مقامت یا کر فلد و می می جما ہو بات مرح ہیں۔ اس سلط میں امرح کیا ہے؟ یہ ایک تعییل بحث ہے ' یہاں صرف اگا جان اور کا صدور اس فلد والد بعض یا مر اس طرح مرد و مرد کی اور دیا ہے والے گئی ہو اور اس میں مرف اگا جان اور کا صدور اس و تھی مقد والد بعض یا ہو بات مرتب ہو گئی ہو تو ہے ' اور دیا ہے فل کے بعد یائی جان ہی گئی ہے کہ بعض مقد والد ہو کو کو اس کہ دوار ہو من ہو گئی ہی ہی ہو اس کہ دوار ہو میں کہ سکھ کہ دیا ہی ہیں ہو اکو کو کو کی بر اور دیا ہو کہ اور جان ہی کہ دوار ہو کی ہی گر ہو گئی ہی ہی ہو اکر لوگوں پر فا ہر ہو جان ہی ہی ہو گئی ہیں۔ اور بوش مرف ان اور کی ہی تو رہ من کو فل کے اور ہو من کہ دائے ہیں اور می کہ دور ہو من کہ دور ہو من کہ دور کی ہو گئی ہی ہی ہو گئی ہی ہی ہو گئی ہی ہی ہو گئی ہو گئی ہی ہو گئی ہی ہو گئی ہی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہی ہو گئی ہی ہو گئی ہو گئی ہی ہو گئی ہی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہی ہو گئی ہو گئی

وَمَا خَلَقْنَا السَّلُواتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَّا لَاعِبِينَ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا

بِالْحَقِّ (١٥٦٥٥١)عهرا

اً در ہم نے آسانوں اور دین کو اور ہو بکو ان کے درمیان بیں ہے اس طرح پیدا جیس کیا کہ ہم کیل کرنے والے ہوں ہم ال

موا اسان اور زهن میں بھتی ہی جزیں ہیں سب کی سب آیک ترقیب واجب اور حق الام کے ساتھ ظہور پذیر ہوئی ہیں ان کے بارے میں بدوری دمیں میں جو جڑھا فرے وہ اپنے ارسے میں بدوری دمیں کا با سکتا کہ وہ کمی دو مری ترقیب کے ساتھ ہی معرض وجود میں اسکی تحمیل ہو جڑھا فرے وہ اپنے شرط کی انظار میں ہے اور مشروط کا وجود شرط سے بھلے محال ہے اور مشروط مقدوم ہوئی ہے اور اراوہ اس لئے بھی رہتا ہے کہ ملم کی شرط دمیں بالی بالی ہے ہے ہا میں اس اس میں مراح دمیں اس میں میں اس میں کہ مسلم کی شرط دمیں بالی بالی ہے ہے اور ترب کے ساتھ موجود ہوتی ہیں اس ترجیب کو اظالی دمیں کہ سے اللہ تعالی کی محست اور تمایر کے قدام تا سے بوری کرتی ہے۔ اگرچ میں محست ہے مدوجوار کام ہے کہ شرط کے بغیر مشرط دمیں با با سکتا ای کام کم نظروں کے لئے تمام تعالی کی محست اور تمایر

ہم ایک سال بیان کرتے ہیں اس سے معلوم مو کا کہ قدرت کے بادی دفعل مقدور اپنی شروع موقوف دہتا ہے۔

اوروہ مثال یہ ہے کہ ایک ہے وضو آوی مردن تک پائی میں ڈوپا ہوا ہے ' طال کھرائی طفے اور اسے استعال کرنے ہے آدی ہے
دختو نہیں رہتا ' لیکن کیوں کہ شرط کی جمیل نہیں ہوئی اس کے وہ اپنی سابقہ حالت پر رہے گا اور وہ شرط یہ ہے کہ معے دھویا جائے۔
اسلے جب تک معے نہیں دھلے گا اس کے اصفاعت حدث دور نہیں ہوگا 'اس طرح یہ بات مجی جاسکتی ہے کہ تمام مقدرات کے
ساتھ قدرت ازلیہ کا انسال ای طریقے پر ہے جس طریقے پر ہے وضو آدی کے جسم ہے پانی کا انسال تھا ، کرمقدور اس وقت وجود
میں آئے گا جب اس کی شرط پائی جائے کی جیسے نہ کورہ پالا مثال میں ازالہ حدث کا وجود معے دھلے پر موقوف ہے۔

شرط کے بغیر مشروط کا وجود ممکن نہیں اب اگر کوئی فض پائی میں کرا ہوائے اوروہ اپنا چروپائی کی سطی رکھ دے اور بائی تمام اصفاء میں مؤثر ہو کر مدث زائل کردے توجلاء یہ کمان کرتے ہیں کہ ہاتھوں سے مدث اس لئے دور ہوا کہ چرے سے

دور ہو کیا تھا'یہ لوگ چرے سے مضحدث کو ہاتھوں میں مؤثر سکھتے ہیں' پان کو رافع مدٹ نہیں کتے مکیوں کہ ان کے بقول بانی تو يها بمي ان احداء سے مصل تما اس وقت رافع مدث ديس تما جب جرود حل كيا وان احداء سے محص مدث ما مارا كال كار إنى اب میں وی ہے جو پہلے تھا، پہلے اس سے حدث دور نہیں ہو سکاتو اب کیے ہوگا، مرکوں کہ چہود طلے سے حدث دور ہوا ہے اس لتے ہم يى كيس كے كرچرو كا دهلنا بى دافع مدف ب إنى سے دفع مدث نيس بوايد خيال محض جمالت اور كم على يرجنى ب الای ب میے کی ید خیال کرے کہ حرکت قدرت سے ماصل ہوتی ہے'اور قدرت ارادے سے اور ارادہ علم سے 'مالا تکدید خیال غلط ہے ' بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جب چرے سے حدث دور ہوا تو ہا تھوں کا حدث بھی اس پانی سے دور ہو گیا جو ہا تھوں سے طا ہوا تنا ، محن من دمونے سے دور نہیں ہوا۔ ان لوگوں کی بدیات مجے سے کہ پانی پہلے بھی دی تنا اور اب مجی دی ہے اور ہا تمول میں تبدیلی نیں ہوئی محریم یہ کتے ہیں کہ جو شرط مفتود تھی وہ وجود میں آئی اور اپنے اثرات کے ساتھ وجود میں آئی۔قدرت ازلیہ سے تمام مقدورات ای طرح صاور ہوتے ہیں والا تک قدرت ازلیہ تدیم ہے اور تمام مقدورات صاوف ہیں۔ یہ ایک نی بحث ب اس بحث من برس مح ويد ايا مو كاجيم ما دفات كودواز بروسك دب رب بن اس لتي يد بحث بم يس خم كرتے يں۔ مارا متعمد مرف فعلى وحيد كے حالى بيان كرنا ب اور يہ واضح كرنا بىك واعل حقيقى مرف ايك ذات بى وى خوف کے قابل ہے اوروی رجاء کاال ہے ای پراؤ کل کرنا چاہیے۔ اس موان کے تحت ہم لے جو یکی لکھا ہے وہ توحید کے ناپیدا كارسندول بس بى تيرى تم كسندول كالك معولى تطوب وحدك كمل بان كے لئے و عرف مى كان نہ بو گ- وحدے مضافین اور حقائق بیان کرنا ایباہے میں سفدرے قطرہ قطرہ کرکے پانی لیا جائے کا ہرے عمری ختم ہو جائیں گ ليكن سندراني جكه باقى دے كا-يد تمام سندر كليكا الدالة الله على موجودين وبان بريد كله انتال بكا ب كلب في احتادك لے سل ہے الین طاع را مین ی جانے ہیں کہ اس ایک کلے میں کتنے ما أن بوشدہ ہیں۔

الله اوربنده دونوں فاعل ہیں۔ ہم نے سابق میں یہ لکھا ہے کہ قدید کے معنی یہ بیں کہ اللہ تعالی کے سواکئ فاعل نہیں ہے'اس پر یہ اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ ایک طرف تم صرف اللہ کے لئے فا ملیت فاب کرتے ہو'اوردو سری طرف شرع ہے فابت ہو تا ہے کہ بندہ ہمی فاعل ہے۔ بظاہران دونوں یاتوں میں تشاد ہے۔ کیوں کہ اگر بندہ فاعل ہو گاتو اللہ تعالی کیے فاعل ہوگا' ادر اگر اللہ کو فاعل کو گے تی بربندہ فاعل کیے قرار پائے گا۔ اور اگر دونوں فاعل ہیں تو یہ کیے ہو سکتا ہے کہ ایک ہی فعل کے دو فاعل ہوں۔

اس کا جواب ہے ہے کہ اگر فاطل کے ایک ہی معی سلتے جائی تو یہ اختراض وارد ہو سکتا ہے اور یہ کما جا سکتا ہے کہ ایک فلل کے دو معی ہوں اور لفظ میں اجمال ہو 'یماں تک کہ اس کا اطلاق ددنوں معیل ہو سکتا ہے ، دو فاعل نہیں ہو سکتا ہو کہ جائم ہے ہوں اور لفظ میں اجمال ہو 'یماں تک کہ اس کا اطلاق ددنوں معیل ہو سکتا ہے ، واس احتراض کی حمیل کر ڈالا۔ اور یہ بھی کتے ہیں کہ جلاو دی مرے اخترار ہے۔ ای طرح بھہ اپنے میں کہ جلاو دو مرے اخترار ہے۔ ای طرح بھہ اپنے میں کہ اور جلاو دو مرے اخترار ہے۔ ای طرح بھہ اپنے معلل کا ایک اخترار ہے فاعل ہو کے کا مطلب ہے ہے کہ وہ محل کا ایک اخترار ہے وہ کا مرود اور مخترع ہے 'اور ایڈ بھائی اس فل کا دو مرے اخترار ہو کا اور ہو کہ کا اور ہو کہ کا مطلب ہے ہے کہ قدرت 'ارادہ اور حرکت کا ارتباط قدرت سے فراک 'اس سے پہلے اور اور ادادہ ہو گائے ہو گائے ہو گائے ایس ہو گائے ہو گائے ایس ہو گائے گائے 'ارادہ پور ایمار کیا ہو۔ قدرت کے ساتھ ارتباط ہونے کی صورت میں محل قدرت کو مجی فاعل کہ دوا جائے ہو گواہ وہ ارتباط کی بھی طرح کا ہو جساکہ ذرکورہ بالا سمال میں خاکم اور جائے دونوں کی طرف قل کی تبدی کی گرے میں کہ گائے وہ اور وہ ارتباط کی بھی معلی کے ایکوں کہ گل

دونوں کی قدرت سے مرتبط ہے' آگرچہ یہ ارتباط الیا نہیں ہے' مرضل دونوں کا کملا یا ہے' ای طرح کا ارتباط مقدورات کا دو قدرتوں سے ہو یا ہے' ای لئے اللہ تعالی نے قرآن کریم میں بعض افعال کو بھی فرھتوں کی طرف اور کبھی بندوں کی طرف اور کبھی خودا بی طرف منسوب فرایا ہے' چانچہ موت کے سلسلہ میں ارشاد فرایا ہے۔

قُلْ يَتَوَفَّكُمُ مُلَكُ الْمَوْتَ (ب١٣١٣) عدا) المَّرَاتِ المَّارِيةِ المَّرَاتِ المَّرَاتِ المَّرَاتِ المَّ

ایک جگه اس قول کی نبت این طرف فرائی ہے :

اللَّهُ يَتُوفِي الْأَنْفُسُ حِينُ مُونِهَا۔ (پ٣٢٦٢٦عـ٣٧)

الله ہی قبض کر تاہے جانوں کو ان کی موت کے وقت۔

ایک جگه کاشکاری کی نسبت بندول کی طرف کی علی بے چنانچہ فرایا

أَفَرَ أَيْتُمُ مَّا تَحْرِثُونَ عَانَتُمْ مَرْرَعُونَامُ (بـ٧١م آيت)

اچھا پر بناؤکہ تم جو کھ اوتے ہوکیا تم اے اگاتے ہو۔

دوسری جکراس هل کوائی طرف منبوب فرمایا ہے :-

أَنَّا صَبَبْنَا النَّمَاءَ صَبَّا ثُمَّ شَقَّقُنَا الْأَرْضَ شَقَّا فَأَبَّنْنَا فِيْهَا حَبَّا وَعِنَبَال (ب٠٩ره آيت٢٨)

ہم نے جیب طور پر پانی برسایا ، مرجیب طور پر زشن کو چاڑا محربم نے اس میں فلد اور انگور اکات

ایک جگدارشاد فرمایا ب

اس كے بعد ارشاد فرمایا

فَنَفُخْنَافِيهَامِنُ رُوحِنًا ﴿ ١٠١٧ آيت ٩)

مجربم نے ان میں موح ہو مک دی۔ حالا تکہ ہو تکنے والے معرت جرئیل علیہ السلام تصد ایک جگہ ارشاد فرمایا د

فَإِذَاقَرَ أَنَاهُ فَاتَّبِ مُ قُرْآنَهُ (١٤١٨١١)

وجب بم اس کوروسے لا کریں و آپ اس کے بالع موجایا کیجئے۔

منسرین نے اس کے بید معنی کفیے ہیں کہ جب جرئیل تم پر قرآن کریم پڑھیں۔ ایک موقع پر اللہ تعالی نے ارشاد قرایا ہے

قَاتِلُوْهُمُ يُعَلِّبُهُمُ اللَّهُ إِنْدِيكُمْ (ب١٨٦٥-١١)

ان بالدالله تعالى الميس ممارك المول مزادكا

اس آیت میں آل کی نبت سلمانوں کی طرف کی گئے ہے اور عذاب دینے کے قتل کو اپنی طرف منوب فرایا ہے اور یہ تعذیب کیا ہے میں آل بی قرب بعیماکد ایک آیت میں اس کی صراحت کی گئے ہے۔

فَلَمْ تَقْنَلُوهُمُ وَلَكِنَ اللَّهُ قَنَلُهُمْ (بورا آست عا) موتم في ان كوقل كيا ب

ايك جكدارشاد فربايات

اور الپاست رفان اور اثبات کا اجماع ہے اگر حقالت میں بھی اس فاظ سے کداللہ تعالی فاعل ہوا در اثبات اس فاظ سے کہ

بنده فاعل مو محل كريد دولول دو ملكيسام بن اسطيفي مكو قراني العديس ال

الذي عَلَمَ القَلَم عَلَمُ الأَسْالُ مَا أَمْ يَعَلَمُ ﴿ ١٠ ١٠ ١١ العام ٥٠)

جس نے تھم ہے تعلیم دی ''انسان کو ان جزوں کی تعلیم دی جن کو دو جانتا خسیں تھا۔ کا بچھ میں ایم میان کا بیان کا

الرَّحْمَلُ عَلْمُ الْعُرْ آنَ حَلَقَ الْأَنْسَانَ عَلْمُ البَيّانَ - (ب ١٠١١ اسداد) رمن في قران كالمال مال مال مال مال مال

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا لِيَكُنَّ مُ الْمِهُ الْمِهُ الْمِهُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ

برأس كامان كرا معامى ماسف وسع

أَفْرُ أَيْتُمُمُ أَنَّمُنُونَ أَنْتُمْ تَحْلُقُونَهُ أَمْ أَنْتُمْ الْحَالِقُونَ ﴿ (١٤/١٥ المعه)

ا جما مري اللاؤك مم يو وحورون ك زحم ين من يعلي عن الدي من الما تعديد من المات مديا بم المات ال

اُوَلَمْ يَكُفُ بِرَيْكُ أَنْ عَلَى كُلِّ اللَّهِ شَهِيدُ (ب101 ايت ٥٠)

ايد موقع بريدار فاو فرايا :- ي

(Marthory) - 50 Hilly Milliam

كواى دى الد تعالى في اس كى جواس دات مع كول معرد دس

ان آیات میں اللہ تعالی نے اپنی وات کو اپنی وکی قرار دیا ہے اور یہ کوئی جرت کی بات دیں ہے کہ استدائل کے بہ شار طریقے
میں اور فلف ای اور کھی ہے ۔ بہائے میں اور میں ایک بروگ نے اس کا احتراف میں کیا ہے کہ میں نے اپنے دیس کو اس کی وات ہے
موجودات کو اللہ تعالی کے وریعے بہائے ہیں۔ ایک بروگ نے اس کا احتراف میں کیا ہے کہ میں نے اپنے دیس کو اس کی وات سے
بہانا 'اگر میرا رب نہ ہو یا تو میں اسے ہر گزنہ بہانا 'اس ایت میں کی مراد ہے اوک می دیکی بروگ کا کہ عمالی کال شدی

شہید ایک طرف قرآن کریم میں اللہ تعالی ہے اسے علی کا یہ وصف بیان قرافیا ہے کہ میں ارسے والا ہوں میں زعدہ کرنے والا ہوں و مری طرف موت و حیات کو دو فرطنوں کے سرو قرابیا ہے جیسا کہ آیک مدیدہ میں مہدی ہے کہ موت و حیات کے دو فرطنوں نے ایس میں مناظرہ کیا موت کے فرشتے نے کہا کہ میں زعدوں کو بار آ ہوں اور زعدگی کے فرقتے نے کہا کہ میں مودل کو زعدہ کرتا ہوں (کویا یہ دونوں فرقتے بطور فوایت اسے اعمال بیان کردہ سے تھے) اللہ تعالی نے وی فائل فرائی کہ تم دونوں استے است کام میں مشخول رہو اور جس کام کے لئے میں نے قبیس معرکیا ہے وہ کرتے رہو موجد اور زعدگی وسینے والا میں ہوں تد میرے مواکوئی بار تا ہے اور نہ کوئی جلاتا ہے (1) اس سے فاہد ہوتا ہے کہ فعل کا استعال کی طرح سے ہوتا ہے اگر کرائی سے دیکھا جائے تو ان فلک استعالات میں کوئی تو تھی نہیں ہے۔ ایک مرتبہ سرکار دو عالم صلی افلہ علیہ وسلم نے ایک فیص کو مجور

الكاكل شَفى مَاخَلَا اللَّهِ الطِلْ وَكُلُّ نَعِيْم لَا مُحَالَّةُ وَالْكُا (جان لوك الله كسوا مريخ الله عن اور مراحت الا الذوائل موعد والى ع)

ین جس چرکو اپن ذات سے قیام نسیں ہے، بلکہ وہ وو سرے کے ساتھ قائم ہووہ اپن ذات سے باطل ہے اس کی حقیقت اور حقیقت فررے ہے، خود اس سے سواکسی کو حق نسیں حقیقت فیرسے ہے، خود اس سے سواکسی کو حق نسیس ہے کہ دوہ اپن ذات سے قائم ہو' باتی تمام چزیں اس کی تدرت سے اس کے دوہ اپن ذات سے قائم ہو' باتی تمام چزیں اس کی تدرت سے اس میں جس سے کہ وہ اپن ذات سے قائم ہو' باتی تمام چزیں اس کی تدرت سے اس میں میں میں ہوتا ہے اس کے سوت سیل

⁽١) محداس ردايت كااصل دين في - (٢) يو ردايت بط مي كذر على بيد

فراتے ہیں اے مسکین! انڈ تعالی موجود تھا اور تو موجود نہیں تھا اور وہ ہاتی رہے گا اور تو ہاتی نہیں رہے گا۔ اب جب کہ تو ہو گیا تو یہ کنے لگا ہے میں میں! تو اب بھی دیسائی ہو جا جیسا کہ نہیں تھا 'اس لئے کہ تو آج بھی دیسائی ہے جیسے پہلے تھا لیمنے نہ تیرا پہلئے کو تی وجود تھا اور نہ حقیقت میں آج ہے۔

قواب وعقاب چید معنی دارد؟ اس پوری تفکو کے بعد یقینا یہ اعتراض کیا جا سکتا ہے کہ اگر بندہ اس قدر مجود ہے کہ ہم اس کے جس عمل کو اختیار مجھتے ہیں وہ مجی جرہے تو پھراس عذاب اور قواب کے کیا معنی ہیں جو بندوں کے ان گناہوں پریا اعمال خیر پردیا جا تا ہے اور اس سے بدھ کریہ کہ غیظ و رضا کے کیا معنی ہیں کی اللہ تعالی خودی اپنے قعل پر ناراض اور خود اپنے ہی قعل سے راضی ہو جا تا ہے؟ اس کا جواب ہم کتاب الشکر میں پوری وضاحت سے لکھ بچے ہیں۔ وہاں دیکھ لیا جائے۔ اب یمال دوہاں وکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

یہ ہے وہ مقدار توحید جوہم نے بطور رمز بیان کی ہے اور جس ہے توکل کا حال پیدا ہو تا ہے 'اور یہ توحید رحمت و حکمت پر ایمان کا حاصل یہ کے بغیر کمل نہیں ہوتی 'اس لئے کہ توحید سے یہ لازم آتا ہے کہ سبب الاسباب پر نظر ہو 'اور وسعت رحمت پر ایمان کا حاصل یہ ہے کہ سبب الاسباب پر احتاد اور بحروسا ہو۔ توکل کا حال اس وقت کمل ہو تا ہے جیسا کہ آئدہ صفحات میں اس کا بیان ہوگا جب و کہ سبب الاسباب پر احتاد ہوتا ہے 'اور اس کا دل وکیل کی شفقت اور میمان پر پورے طور پر معلمین ہوتا ہے۔ ایمان کی یہ جب و کیل پر متوکل کا پورا پورا احتاد ہوتا ہے 'اور اس کا حاصل بیان متم مجمی انتہائی اعلا ہے۔ اور اس میں الل کشف کے طریقے کی حکامت بہت زیادہ تعمیل طلب ہے'اس لئے ہم اس کا حاصل بیان کے دیتے ہیں تاکہ طالبان توکل اس مقام کا اس طرح احتقاد کر سکیں تو اخیس کی تشم کا کوئی شک باتی نہ رہے۔

متوكل كاوكيل يراعماد كامل اوروه يہ ب كم يور يور يان كرمان اس امرى تعديق كرے كم اكر الله تعالى ابى تمام علوق كوسب سے زیادہ محملند مخص كے برابر عمل اور سب سے بدے عالم كے برابر علم عطاكر ما اور انسين اس قدر علم سے نواز اجنس ان کے نغوس برداشت کر سکتے اور انہیں اس قدر عکمت مطاکر اجس کی کوئی انتانہ ہوتی مجرجیے جیے ان کی تعداد بدعت ان کے علم اعتل اور حکت میں مجی اس قدر اضاف فرما تا مجران امور کے مواقب مکشف فرما تا انہیں ملکوت کے امرار سے آگاہ کرنا 'اور متوبات کے مخلی پہلوؤں 'اور لطیف وقائن ہے واقف فرما تا یماں تک کہ وہ خرو شراور نفع و من اگاہ موجاتے پھران سے ارشاد قرما ماکہ وہ ان علوم و تھم کے ذریعے جو انھیں عطا کتے مجتے ہیں ملک و ملکوت کا نظام علامی آگروہ تمام لوگ اسے باہی تعاون اور عمل منعوبہ بندی کے ساتھ اس عالم کا نظامنجالے واللہ تعالی کی اس معدی ارد و بھی ندیجے جو اس نے ونیا و آخرت میں روار کی ہے اور اس نظام میں نہ ایک چھرے پڑے برابر کی کریا تے اور آپ ذرو کے برابر زیاد آپ نہ مریش كامرض دوركرت نه عيب داركاميب ذاكل كريات نه فقيركا فقر خم كي الرند معيبت دده كوراحت منهات ندكى محت والل كرت ندكى الداركو محكدست بنات ندكى فض سے الله في تعتيل سلب كريات فرض يدكم الله تعالى في نين اور آسان مي جو يحد بيداكيا ب اس من ايك نقط كي مخوائش مي نه پات اگرچه وه اس بورے ظام من عيب يا نقع يا قرق علاش كرنے كے لئے ابن تمام عمر اپ تمام علوم اور اپ تمام تجرب ضائع كروية - آخر ميں ای نتیج پر وسيح كه الله تعالى نے اپ بعول من رزن عمر خوش عم بحر قدرت الحال مخر طاحت أور معصيت كي فو تلتيم روا ركمي إو مراسرول يرجي بي حق ے اس میں کوئی ظلم یا ناانسانی نہیں ہے ، ہر جزای ترتیب پر قائم ہے جس پرانے ہوتا جاہیے تھا اور ای مقدار کے ساتھ ہے جو ے کے مناسب ، سی چرکاس سے معربونا جیسی وہ ہا اس سے زیادہ کمل ہونا جیسی وہ نظر آئی ہے مکن می سی ہے وراگریہ فرس کیا جائے کہ کوئی چزاس سے بھڑاسلوب میں ال سکتی تھی اور اللہ تعالی نے قدرت کے باوجودا سے اس اسلوب میں پیدا نئیں فرایا تو یہ بنگ ہے 'جود نئیں ہے' ظلم ہے عدل نئیں ہے' اور اگرید کما جائے کہ اللہ تعالی کو قدرت نہ تھی تو اس سے مجز لازم آبا ہے' اور معبود عاجز نئیں ہو تا۔

اصل میں فقرو ضرد دنیا کے لئے نتھان یا عیب ہیں ہمرا فرت میں باعث فغیلت ہیں ای طرح آفرت میں اگر کوئی چزکی کے لئے نقصان ہے تو دو سرے کے لئے باقت داخت ہوتی آفر دست اوک صحت کی افرت سے کیے ہم کار ہوتے اگر دو ندخ نہ ہوتی تو جنت والے اس فعت کی قدر کیے معلوم ہوتی اور مرض نہ ہو تا تو تحد مور ہوتی اور کا فرون ہمان کرتے ہو انہیں مطا ہوئی ہے 'جس طرح انسان کی بعا و تحفظ کے لئے جانوروں کا فون بمانا ظلم نہیں ہے کیا۔ کال کو نا تھس پر ترجے دیا عدل ہے 'ای طرح ایل جندی کو توں میں اضافہ کرنے کے لئے اہل دو نرخ کو مذاب دیا اور کا فرون کو مومنوں کا فدید بنانا ہمی عدل ہے 'اگر بنا تھس نہ ہو تا تو کال کی معرفت کیے ہوتی 'ای طرح آگر بمائم نہ پیدا کے جاتے تو انسان کے کومومنوں کا فدید بنانا ہمی عدل ہے 'اگر بنا تھس نہ ہو تا تو کال کی معرفت کیے ہوتی 'ای طرح آگر بمائم نہ پیدا کے جاتے تو انسان کے شرف کا اظہار کیے ہو تا کمال اور لقص ایک دو سرے کی نسبت سے قمایاں ہوتے ہیں۔ بودو کرم اور حکمت و دافش کا تقاضا ہی ہے گرف کا اطراز ور تا تھی دونوں طرح کی چزیں پیدا کی جائیں بعض او قات آدی کے جم کے خفظ کے لئے اس کا ہاتھ کاٹ دیا جا تا ہے 'لین نا تھس کو کال پر قربان کر دیا جا تا ہے 'اور کوئی ذی ہوش اسے ظلم نہیں کھا۔ بی حال دنیا و آخرت میں خلوق کے درمیان تقاوت کا ہے 'یہ فرق بسرصال عدل ہے 'قلم نہیں ہوش اسے ظلم نہیں کھا۔ بی حال دنیا و آخرت میں خلوق کے درمیان تقاوت کا ہے 'یہ فرق بسرصال عدل ہے 'قلم نہیں ہوش اسے خلیل نہیں ہوش

بیدبیان بھی نمایت متم بالثان ہے'انتائی دسیج ہے'اورایک ایسانا پیداکتار سمندر ہے جس کی موجیس مضطرب ہیں' یہ سمندر بھی توحید کے سمندر سے کم نمیں ہے' بہت ہے کم محل ہم فیم اور ناوان لوگ اس کی لہوں میں ایسے الجھے کہ نام ونثان کو پیٹے' وواس سمندر میں اتر نے سے پہلے یہ نمیں سمجھ تھے کہ اس کی موجیس انتہائی سرکش ہے' یہ بات صرف اہل محل ہی سمجھ سکتے تھے۔ اس سمندر کے اس طرف تقدیر کے راز ہیں' جن کے ملیا میں اکٹرلوگ پرچان ہیں' صرف اہل کشف ان پر مطلع ہیں'لین انہیں افشائے راز سے منع کردیا گیا ہے۔

ماصل تعکویہ ہے کہ خیرو شردونوں کا فیصلہ ازل فیں ہو چکا ہے اور جن چیزوں کا فیصلہ ہو جا آہے وہ ہر حال میں واقع ہوتی ہیں انہیں روکا نہیں جاسکا۔ نقد پر ایک ان مٹ فعض اور ایک ابدی تخریر ہے کوئی اے مٹا نہیں سکنا و نیا میں جتنی بھی چیزیں واقع ہوں گی یا ہوں گی ایم سکنا و نیا میں جتنی بھی چیزیں واقع ہوں گی ہوں گی ہیں ہوں گی ہیں ہوں گی ترت کا موں گی ہیں جوں گی اور جو پیز تھے گئے مشتر ہے 'جو چیز تھے کئے مشتر ہے 'جو چیز تھے وہ کئے کر دے گی خواہ تواں کے راہ میں رکاہ میں کیوں نہ کھڑے کروی جائیں 'اور جو پیز تھے گئے والی نہیں ہے وہ کمی حال میں نہیں ملے گی خواہ تواں کے لئے کتنی ہی جدوجہ کے کوئی نہ کرے۔

دو سرایاب

توکل کے 'مرال واعمال

توکل کا طال ہم نے کتاب الو کل کی ابتدا میں یہ بات بیان کی ہے کہ توکل کا مقام علم 'جال اور عمل سے ترتیب یا ہے 'ان میں سے علم کا ذکر ہو چکا ہے 'اب حال کا حال بینے جو واقع میں توکل ہے 'علم اس کی اصل ہے اور عمل اس کا شروہ ہے۔ توکل کی تعریف میں لوگوں نے بہت کچھ کما ہے 'اس سلطے میں ان کے اقوال بوے حد تک علقت بھی ہیں 'اور اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ ہر محض نے اپنے اینے نقس کا حال تکھا ہے 'اور اس کو توکل کی تعریف قرار دیا ہے 'ان ابواب میں صوفیا کی می عادت رى ب- بم يه اقوال نقل كريم منظوكو طول ديس دعا چاچ "اس كے صرف امرواقد ميان كرنے واكتاكرتے ہيں۔

توكل كى حقيقت جانا چاہيے كەلوكل وكالت عشتن ب كيغ ين وكل امر مالى فلان ين اس لا ايا كام المال منس کے سرد کیا اور اس معاملے میں اس یا احاد کیا جس کے سرد کام کیا جا گاہے اس کو دیل کہتے ہیں اور جو کام سرد کر آ ہے اس كومؤكل اورموكل كيتے ہيں ليكن اس سلسل بي شرط بيا ہے كه موكل كودكل پر بورا اطمينان اوراس كا بورا احتقاد مواورات عاجزنه سجمتا ہو۔ کویا توکل میں دیل پر کلی احداد ضروری ہے۔ دیاوی خصوبات میں عام طور پرجود کا و مقرر کے جاتے ہیں ان کے لے ہی کی شرط ہے 'جنانچہ اگر کوئی فض تم یہ کوئی جوٹا الوام مائد کرے 'یا زعد می تساری کوئی چر تبدالے و تم اس کے قریب اور ظلم کے اوالے کے لئے اپناوکیل معرد کرتے ہوئی وکیل قاضی کی مدالت میں جماری زبان بنا ہے اور حمیس معاملے کے ظلم وفريب سے نجات ولانے كى كوشش كرنا ہے۔ تم اس وقت تك است وكل پر احتاد كرنے والے اور اس كى وكالت بر معلم أن نسيس كملاؤ مح جب تك كداس كے سلط من جارامور كا احتاد ميں كو كے ايك اعلادر على بدايت دوم قدرت موم اعتالى در بع ك فصاحت اورجارم تمام ففقت و رصت بدايت اس الت ضورى ب اكد فريب ك مواقع سه اكاه رب يمال تك كدوه یاریک حیلے بھی اس کی تظریب ا جائیں جو عام طور پر الامول سے او جمل موسے ہیں قدرت اور قوت اس لئے ضوری ہے تاکہ پوری جرات کے ساتھ حق بات کا اعلان کر سے اور اس سلط میں کی دا ہنت ہے کام ندلے در کی ہے درے ند کی ہے شرم كري اورند يزول سے كام لے اكثر ايما مو ما ہے كدوكيل كو فراق الن كے فريب كى وجد معلوم موجاتى ہے ليكن وہ خوف يزولى حیایا کی اور سب سے اس کا اظمار شیں کریا گا۔ اور حل کے اطلان میں کنور پر جاتا ہے۔ فعاحت اس لئے ضوری ہے کہ اس ے اپی بات مؤثر اندانی بیان کی جاسکت ہے ہی ایک طرح کی قدرت ہی ہے 'اگرچہ اس کا تعلق زبان سے ہے فصاحت کے ذریعے انسان اسے دل کی بات اس طرح میان کرسکتا ہے کہ سامع مناثر ہو اورنہ ضروری نس ہے کہ کوئی جنس فریق خالف کے فریب سے الاہ ہو کراس کے فریب کا بدہ چاک کرسکے اور جل بات اس اسلوب سے کرسکے کہ سنے والا قا کل موجائے۔ شفقت اس لئے موری ہے کہ ویکل اس موکل کے حق میں بوری بوری کو حش کر سے۔ اور جو یکو اس سے موسکا ہے اس سے در لغ نہ كسية كول كد مرف مواقف فريب سے الله موتا اظمار في ير قاور موتا اور فعاحت و بلاغت كو مر يكميرنا مقدے كى كاميا بى کے لئے کانی میں ہے جب تک وکیل کواپنے مؤکل کی ذات اور حالات سے انتقائی دل جمی نہ ہو اور اس کے معاملات کواپنے معاطات نہ سمجے اگر متعد صرف حصول درہ واسے بدیدا نسی ہوگ کہ اس کامؤکل فنے پا تا ہے یا بریت افعا تاہے یا اس کا صلاعا إناص كوا آب

اگر مؤکل کو ان چاروں میں ہے ایک امریم بھی فک ہے "اوریہ سمحتا ہے کہ اس کاویل اس امریس کزورہ" یا فریق فائی
ان چاروں امور میں اس سے ویکل ہے آگے ہے تو اسے اپنے ویکل پر اچی طرح اطمینان نہیں ہو سکا۔وہ ہروفت دل میں متروقا
رہے گا'اوریہ کو حش کرے گا کہ کس طرح اس کے ویکل کا یہ جیب دور ہوجائے 'اور فریق فائی کا تفوق ہاتی نہ رہے۔ موگل کو ان
چاروں امور میں اپنے ویکل کاجس قدر احتقاد ہو گاہی قدر اس کے ول میں احتار اور اطمینان ہو گا۔جمال تک لوگوں کے احتقاد ات
اور منون کا تعلق ہے وہ قوت وضعف میں یکسال نہیں رہے ' بلکہ ان میں نا قابل بیان نفادت رہتا ہے' اس لئے اگر متو کلین کے
احتقاد' اور اس کے نتیج میں ماصل ہونے والے اجتماد اور طمانیت میں بھی نفادت ہو تو یہ گئی جرت انگیزیات نہیں ہے' ہو سکا ہے
کی کو اپنے ویکل پر ذرا اجتماد نہ ہو' اور کی کا بیتین اس ورج کو پنی جائے کہ اس میں کی طرح کا کوئی ضعف ہاتی نہ رہے۔ مثلاً
اگر مؤکل کا ویکل اس کا باپ ہے' اور وہ اپنے میٹے کہ ان چار امور میں بھی فرق نہیں کر تا تو مال ہو ہے وائی اور بھی ای

طرح تعلی ہوسکتے ہیں مثلاً اگر مؤکل کو طویل تجہات کے بعد یا توازے من کریہ بات معلوم ہو کہ فلال مخص انتہائی نصیح اللّمان ا خوش بیان اور حق پرست ہے او وہ اس کی اس خصلت کو تعلق سجھ کراہے اپناو کیل بنالیتا ہے۔

اگرتم اس سٹال کے ذریعے توکل کی حقیقت جان مجے ہوتو اس پر اللہ تعالی پر توکل کو بھی قیاس کرلو 'اگر احقاد یا کشف ک ذریعے تسارے دل میں بید بات رائع ہو جائے کہ اللہ کے سواکوئی فاطل نہیں ہے 'اور اس کے ساتھ ہی تم یہ احتقاد بھی کو کہ اللہ تعالی بعد نے کائی ہونے پر قاورہ 'اور اس کی رحمت تمام ظلوقات کو محید اور اسان و ذہن کے ذرے ذرے کوشائل اور عام ہے 'اور یہ احتقاد بھی رکھو کہ اس کی مشائے قدرت کے بعد کوئی قدرت نہیں 'اس کے مشائے رحمت و منابعت کے بعد کوئی رحمت و منابعت نہیں ہے 'اگر اللہ تعالی کے مشائے طلم کے بعد کوئی علم نہیں 'اس کے مشائے رحمت و منابعت کے بعد کوئی رحمت و منابعت نہیں ہے 'اگر اللہ تعالی کے مشائے طلم کے بعد کوئی علم نہیں اور احتقادات ہیں تو تم اس پر یقینا توکل کو کے 'اور ہر طال میں اس کی طرف توجہ کرتے رہو گئری طرف توجہ کرو گئر نہ تا ہی قات اور طاقت پر بھوسا کو کے 'اس لئے کہ حول و توت مرف اللہ تعالی می کا خرف ہے ' جیساکی ہم باربار یہ اطلان کرتے ہیں۔

تعالی می کی طرف ہے ہے 'جیساکی ہم باربار یہ اطلان کرتے ہیں۔

لأحولولاقوة الإباللم

نس ب کناه ب بازر بخ ی طافت اور مبادت کی قوت مراللہ ۔۔ اس میں حل سے حرکت مراد ہے اور قوت سے حرکت برقدرت۔

عدم نوکل کے دو سبب استان کا بھین کرور ہوگا'یا اس کے سب قلب کا ضعف' بدول اور پریٹان خیالی ہوگ 'بعش او قات بھین کرور امور بس سے کسی پر اس کا بھین کرور ہوگا'یا اس کے سب قلب کا ضعف' بدولی اور پریٹان خیالی ہوگ 'بعش او قات بھین کرور امور بس سے کسی ہو آ کی پر اگر تے ہیں' بھیے آگر کوئی ہخص شد کھا رہا ہو اور اس کے سامنے اسے پافا نے سے شید دیدی جائے آواس کے ول میں ففرت پر ابو جائے گی اور کھا نہیں پائے گا۔ اس طرح اور اس کے سامنے اسے پافا نے سے شید دیدی جائے آواس کے ول میں ففرت پر ابو جائے گی اور کھا نہیں پائے گا۔ اس کے بستر پر لیٹ اگر کسی صاحب حقل انسان سے کہا جائے کہ وہ کسی مردے کے ساتھ اس کی قبریں' یا اس کے کرے میں یا اس کے بستر پر لیٹ جائے تو وہ اسے کے تو وہ اسے کے بات کی بار کی طرح ہے جان اور ہے جس یا اس کے بستر پر لیٹ نقصان پہنچا نے پر قاور نہیں ہو گا' طال کہ وہ یہ بات ہی طرح جانتا ہے کہ موہ پھر کی طرح ہے جان اور ہے آگرچہ ذری ہو گا کہ وہ گل کو شرک میں بات گا ہو گا کہ وہ گل کو شرک ہیں ہو گا گا ہو گا کہ وہ گل کو شرک ہو گئی کو شرک ہیں گا گا ہو گا کہ وہ گل کو سانپ اور بی کو شرک ہو گئی تو ہو ہو گا ہو ہو گا کہ وہ گل کو ہو گئی کو شرک ہو گئی کو شرک ہو گئی کو شرک ہو گئی تھوں ہوا کہ آگرچہ ہر صاحب حقل کو یہ گئی کو شرک ہو تھوں ہوا کہ آگرچہ ہر صاحب حقل کو یہ گئی کو شرک ہو تھوں ہوا کہ آگرچہ ہر صاحب حقل کو یہ ہو گا ہو گئی تو میں گا ہو تھوں ہوا کہ آگر ہو ہر شرک کی صورت افتیا رکر گئی ہو اور وہ تھائی کے تصور خوف نہیں آگا' وراصل سے بردی اور وہ تھائی کی میں ہو کہ گئی کی میں ہو جائے ہیں چہ جو انگر کسی مردے کے ساتھ تھا ہوں۔

اطمینان اور بقین ماصل کلام بیہ ہے کہ کمال توکل کے لئے دل اور بقین دونوں کی قوت ضروری ہے' ای دقت دل کو اطمینان اور سکون نصیب ہو آ ہے' کار محض بقین کی قوت کانی نہیں ہے' اور نہ وہ تھا باعث اطمینان ہو سکتا ہے جب تک کہ دل میں قوت ہو' دراصل دل کا اطمینان ایک الگ چیز ہے' اور بقین ایک الگ چیز ہے' بعض او قات آدی میں بقین ہو آ ہے لیکن اسے اطمینان نہیں ہو تا' جیسے حضرت ایراجیم علیہ الساۃ والسلام نے بارگہ ایزدی میں بید دعا کی کہ الحمین مودل کو زندہ کرنے کی کیفیت

و کھلادی جائے 'باری تعالی نے ارشاد فرمایا اولہ تو من (کیا آپ نے یقین نیں کیا) صرت ابراہم نے جواب میں مرض کیا ۔ بَلْنی وَلْکِنْ لِیَتُطْمَرِنَّ قَلْبِی۔ (پ۳ر۳ آیت ۲۹) کول نیں الیکن تاکہ میرادل معمن ہوجائے۔

مطلب یہ ہے کہ یقین تو ہے 'لیکن مشاہرے ہے دل کوجو قرار اور اطمینان حاصل ہو تا ہے وہ میسر نہیں ہے 'ابڑا میں یقین اطمینان کا باعث نہیں بنتا 'لیکن آہستہ آہستہ اس سے نئس مطمنتہ تفکیل یا جا تا ہے۔ بہت ہے لوگ ایسے بھی ہیں جنہیں یقین نہیں ہو تا 'لیکن اطمینان ہو تا ہے۔ جسے یہودی اور عیمائی اپنے اپنے ذہب پر مطمئن جی حالا تکہ اس کی حقامیت پر یقین نہیں رکھے 'صرف بیکن اطمینان ہو تا ہے۔ جسے یہودی کرتے ہیں 'اور ان احکامات سے انجراف کرتے ہیں جو ان کے ذہب کی محمدے سے متعلق خدا کے باس ہو تھے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ بردنی اور جرات انسانی طبائع میں داخل ہیں اور ان کی موجودگی میں بقین مغید نہیں ہوتا ' یہ بھی توکل کے مخالف اسباب میں سے ایک سبب یہ ہے کہ خدکورہ بالا چار امور میں سے کسی ایک بریقین کمزور ہو ' جب بقین اور اطمینان کے تمام اسباب مجتمع ہوجاتے ہیں تواللہ تعالی پر بقین کامل ہوجاتا ہے۔

توراۃ میں یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ جو محض اپنے جیسے کسی انسان پر اوکل کرتا ہے وہ لعنت کا مستق ہے 'ایک حدیث می سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو محض بندول سے عزت جاہتا ہے 'اللہ اسے ذکیل ورسواکر تا ہے (ابو لعیم عمر فارون)

حالت تو کل کے تین درجے گزشتہ صغات میں توکل کی حقیقت بیان کی مجی ہے 'اور توکل کے حال پر روشتی ڈالی مجی ہے ' اب ہم اس حال کے درجات بیان کرتے ہیں 'یہ کئی تین درج ہیں 'اور حالت توکل کی قوت وضعف پر بنی ہیں۔ پہلا درجہ وہ ہے جوابھی بیان کیا گیا ہے کہ بندہ کا توکل اپنے مولی پرالیا ہوجیے متوکل کا پنے دیل پر ہو ماہے اور دو سرا درجہ جو اس سے اعلامے بیہ ہے کہ متوکل کا حال اللہ تعالی کے ساتھ ایسا ہو جیسے بچے کا اپنی مال کے ساتھ ہوتا ہے 'نہ وہ اپنی مال کے علاوہ کسی کو جانتا کہ چاتا ہے نداس کے سواکی سے فریاد کرتا ہے اور نداس کے علاوہ کمی پر اجہاد کرتا ہے ، جب اے دیکتا ہے تواس کے بدن سے لیٹ جاتا ہے وہ مارتی بھی ہے تو اس کے وامن میں ہناہ لینے کی کوشش کر آہے اس کی موجودگی میں یا عدم موجودگی میں کوئی تکلیف دہ واقعہ پیش آنا ہے تو زبان پرسب سے پہلے ماں بی کانام آنا ہے 'اورسب سے پہلے ای کاخیال دل میں آنا ہے 'ماں کی گودہی اس کا فیکانہ ے ' نے کومال کی کفالت کفایت اور شفقت پرجواحماد اور یقین ہوتا ہو وہ اوراک سے خالی نمیں ہوتا 'جس قدر اے تمیز ہوتی ہاں قدروہ ادراک کرتا ہے 'ایا لگتا ہے کہ ماں پر احماد اور یقین بچے کی فطرت بن چی ہے 'لیکن آگر اس سے اس کی عادت اور فطرت کے متعلق بوجھا جائے تو وہ اس کی وضاحت نیس کرسکا اور نہ اس کی تغییل ذہن میں ماضر کرسکا ہے ، جس مخص کادل الله تعالى كى طرف متوجه مو كا اوراس كى نظر مرف اى كرم يرموكى اوراس كى مطاو بخشش پراحاد ركمتا مو كاوواس سے اى طرح عشق كريكا جس طرح بجدائي ال سے كراہے وقت على مي محص منوكل مو كا مجد مجى ابنى ال يرمنوكل مو الب-اس درج اور سابقہ درج میں فرق بیہ کہ اس درج والا اس مد تک توکل پر عمل پراہے کہ توکل میں فا ہو کررہ کیا ہے ، وہ توکل اوراس کی حقیقت کی طرف ملتفت نمیں ہو تا ایک صرف اس ذات کی طرف ملتفت رہتا ہے جس پر تو کل کیا جا تا ہے اس کے سوا اس ك ول ميس كى كالخبائش نبيل موتى عب كديسك ورج والا فض بتلان توكل كراب يد فض كب عد متوكل ب جب كه پسلا مخص فطرتا متوكل بي مخص اسي توكل سے فنانس بي اس لئے كه اس كے دل ميں توكل كى طرف النفات اور اس كا شعور ہو تا ہے اور یہ امر محض متوکل علیہ کی ذات پر نظر کرنے ہے مانع ہے حضرت سیل ستری نے اپنے قول میں اس درج کی

طرف اشارہ فرمایا ہے 'جب ان سے وریافت کیا کیا کہ توکل کا اوٹی ورجہ کیا ہے انموں نے فرمایا آرزو ترک کرنا 'ماکل نے دریافت کیا اور اوسا درجہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا افتیار ترک کرنا 'یہ وو مرہ دوسے کی طرف اشارہ تھا 'ماکل نے پھر ہوچھا کہ اعلا درجہ کیا ہے 'انہوں نے اس کا ذکر نہیں کیا اور فرمایا اسے وی جانتا ہے جو اوسا درجے پر ہے۔

توکل کا تیرا درجہ جوسب اعلا ہے ہے کہ متوکل اپنی حرکات و سکتات میں اللہ تعالی کے سائے ایبا ہو جیے موہ قسل دیے والے کے انتوں میں ہو تا ہے ایمنی اپنی قش کو موہ قسور کرلے جے قدرت ازلیہ ہے تحریک ملتی ہے جس طرح قسل دیے دالے کا باتھ رہوں گورت اراوہ علم اور تمام مفات کا مرجشہ مرف ایک ذات ہے۔ اور یہ کہ چرج جرا پیدا ہوتی ہے " یہ فض اس انظار میں رہتا ہے کہ در جائے کیا پیش آنے والا ہے ایسا فض اس بچے کے مخلف ہے جو اپنی مال کے بیچے دوڑتا ہے "اس کا دامن پکڑ کر کھنچا ہے "اور اس سے فریاد کرتا ہے "جب کہ سے فض اس بچے کے مطلف ہے جو اپنی مال کے بیچے دوڑتا ہے "اس کا دامن پکڑ کر کھنچا ہے "اور اس سے فریاد کرتا ہے "بی وہ اسے اس کی مل خود جو فریلے گی "اور اگر وہ اسکا دامن نہ تمامے گا تب بھی وہ اسے اس کو دیس افحالے گی اور اگر وہ اسکا دامن نہ تمامے گا تب بھی وہ اس منوکل اللہ تعالی کے کرم اور اس کی قرحات پر احتاد کرکے اسے دورہ پلا دے گی "وکل کے اس درج کا نقاضا یہ ہے کہ منوکل اللہ تعالی کے کرم اور اس کی قرحات پر احتاد کرکے اپنے لئے کوئی سوال نہ کرے اور ایشن رکھے کہ وہ مائے ہی ہو اس سے بمتر مطاکر تا ہے۔ چانچے اس نے بہلے ہی ہو اسے کہ غیراللہ کا سے درج کا نقاضا یہ ہے کہ غیر اللہ کے سامنے دست سوال دائے ہو اس کے باتھ دست سوال درج کا نقاضا یہ ہے کہ فو مرے درج کا نقاضا یہ ہے کہ غیر اللہ کے سامنے دست سوال کے بازرے۔

یمال بیر سوال پیدا ہو آ ہے کہ قو کل کے ان اعلا احوال اور درجات کا دجود بھی ہے یا نہیں؟ اس کا جواب بیہ ہے کہ ان احوال کا وجود نامکن اور محال نہیں ہے 'البتہ پہلا ورجہ امکان سے زیادہ قریب ہے 'ور سرا اور تیرا درجہ اگر پایا بھی جائے تو اس کا پاتی رہنا انتہائی دھوار ہے۔ بلکہ تیرے درجہ کا حال وجود میں ایسا ہے ہیںے چرے پر خوف سے پیدا ہونے والی زردی کہ لحد بحرک لئے پیدا ہوتی ہے اور ختم ہوجاتی ہے 'ول کا اپنی حرکت اور قدرت سے کشاوہ رہنا آیک طبعی امرہے 'اور سمنا سکڑنا آیک عارضی امرہے 'ای طرح جم کے تمام اطراف میں خون کا گرفی کرنا آیک طبعی معالمہ ہے 'اور اسکا محمرحانا آیک عارضی معالمہ ہے 'وف کے معنی ہیں کہ آدی کی ظاہری جلد سے خون کا گرفی کرنا آیک طبعی معالمہ ہے 'ور اسکا محمرحانا آیک عارضی معالمہ ہے ختم ہوجائے 'اور اس کی جگہ جلد سے خون کے معنی ہے ہیں انسان کے ذہن سے خوف کے جلد سے خون یا طن میں سٹ جائے ہیں تک کہ وہ سرفی اور وقتی ہوتی ہے بھیے ہی انسان کے ذہن سے خوف کے اگر اس کا آزالہ ہو تا ہے زیدی ختم ہوجائی ہے اور اس کی جگہ حسب سابق سرفی آجائی ہے۔ اس طرح یہ امربی عارضی ہے کہ ول افرات کا ازالہ ہو تا ہے زیدی ختم ہوجائی ہے اور اس کی جگہ حسب سابق سرفی آجائی ہے۔ اس طرح یہ امربی عارضی ہے کہ ول اپنی حرکت وقدرت سے سٹ جائے 'اور بھی اسب کی طرف الفات نہ کرے۔ وو سرے ورج کا دوام ایسا ہو بھی بخار زوہ کے ذردی کی مرض پرانا ہو گیا ہے 'اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مرض بھی بہتی 'ور یہ بے کا دوام اس بھی مکن ہے کہ یہ مرض بھی ہو جائے۔ ورد یہ کی نامکن نسبی کہ مرض جوجائے۔

احوال توکل میں مدیر اور اسباب طا ہرہے تعلق یاں ایک سوال یہ پیدا ہو تا ہے کہ کیاان احوال میں بندہ کا تعلق تدیر اور اسباب طا ہر ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تیرے درجے میں تدیرانکل نمیں رہتی ، جب تک یہ حالت پر قرار رہتی ہے اس کی حالت دیوانوں کی میں ہتی ہے ، دو سرے مقام میں بھی بھا ہر کوئی تدیر نمیں ہوتی البتہ بندہ اس حالت میں اللہ تعالی ہے التجا کرتا ہے ، اور اس کے سامنے اپی احتیاج رکھتا ہے ، جیسے بچہ اپنی ماں سے صرف لینے وفیروکی تدیر کرتا ہے ،

بعض او قات وکیل کے کفے پر حاضر ہوئے اور اس کی عادت کے پی نظر دستاوین ساتھ رکھے اور اس کی بحث پر دھیان دیئے اور سے متوکل دد سرے اور تیسرے مقام تک بھی کھا وہ ہے ۔ یہاں تک کہ پیٹی کے دفت جزان و پریٹان رہ جاتا ہے ، اپنی حرکت اور قوت پر احتاد یا ق نہیں رہتی ہی اتن میں رہتی ہی کہ میری حرکت وقدرت کی انتہا کی تھی کہ جو بچھ وکیل پر اختاد اور نفس کا اطمینان کی تھی کہ جو بچھ وکیل پر اختاد اور نفس کا اطمینان یا تھا رہاتی رہ کیا ہے کہ مدالت میرے حق میں کیا فیصلہ کرتی ہے۔

تداہیر خلاف تو کل نہیں۔ اس تعمیل سے توکل پر ہونے والے اعتراضات خود بخود ختم ہو جاتے ہیں۔ اور بدیات واضح ہو جاتی ہے کہ توکل کے لئے تمام تداہیر ترک کرنا شرط نہیں ہے۔ ویسے یہ بحث کریں گے۔ کون سے اعمال یا تداہیر توکل کے منافی ہیں اور کون سے جائز اور ضوری ہیں توکل کے اعمال کے باب ہیں ہم یہ بحث کریں گے۔ یماں صرف یہ بات واضح کرنی ہے کہ اگر متوکل اپنے و کیل کے کئے پر عدالت ہیں حاضر ہو' یا اس کی حادث کے چیش نظر دستاویزات ساتھ لے کر آتا کو خلاف نہیں ہے کہ اگر و کیل نہ ہو تا قو میرا حاضر ہونا اور دستاویزات ساتھ لے کر آتا کی خلاف نہیں ہے کہ اگر و کیل نہ ہو تا قو میرا حاضر ہونا اور دستاویزات ساتھ لے کر آتا کی بھی طرح مفید نہیں تھا' وہ ان وولوں باتوں کو اپنی تدہیر' یا ای قوت وقدوت سے مؤثر و مفید نہیں سمجتا' بلکہ اس اختبار سے مفید کھیتا ہے کہ وکیل نے مفید شیس سمجتا' بلکہ اس اختبار سے مفید کھیتا ہے کہ وکیل نے دکیل نے مفید شمیم اے کہ

'اگروہ مغیرنہ سمجھتا تو ہر کر مغیرنہ ہوتی 'اس کے قوت وقدرت ہو کہ ہوت ہیں میل کے لئے ہے 'محردنیاوی وکس کے لئے ہمردنیاوی وکس کے لئے یہ جمردنیاوی وکس کے لئے یہ جملہ کہنا اچھا نہیں ہے 'اور نہ وکس کے حق بیں اس کلے کے معنی پورے ہوتے ہیں جمیوں کہ وہ دیل کی اس قوت وقدرت کا خالق نہیں ہے' بلکہ انہیں مغیر بنائے ہی مؤر ہے' اور اگروہ مغیر نہ بنا تا تو بھی مغیر نہ ہوتی 'البتہ ہم یہ کلمہ وکس مطلق خدائے برحق کی شان میں استعمال کرسکتے ہیں' اور وہاں اس کے معنی کھی ہوں کے جمیوں کہ قوت وقدرت کا خالق وی ہے مطلق خدائے برحق کی شان میں استعمال کرسکتے ہیں' اور اس نے ان وون صفتوں کو مغیر اور مؤر بھی بنایا' اور ان قوائد کے لئے شرط جیں ان دونوں کے بعد معرض وجود میں آنے والے ہیں۔

اس منتكوے كلنالا حل ولا قوة إلا بالله كى مدافت بورى طرح واضح بوجاتى ب چانچه أكر كوئى مخص ان الفاظى روشنى بس

خرکورہ بالا امور کا مشاہدہ کرے گا اسے بالقین وہ اجرو تواب مے گا جس کا دعدہ احادیث میں کیا گیا ہے 'یہ اجرو تواب انتنائی مقیم ہے 'ادر ایسے ہی کسی عمل پر دیا جا سکتا ہے ہو متم بالشان ہو 'ورنہ فیش نوان سے یہ کلمات اواکرنا' اور دل میں سولت کے ساخد ان کا احتاد کر لینا استے مقیم تواب کا باحث نہیں ہو سکتا' معلوم ہو تا ہے کہ یہ تواب اس مشاہدے پر ماتا ہے جس کا بیان توحید میں ہوا۔

ہے ایک کلیہ ہے اور کلید الالد الا اللہ کے لقط و معن کے ساتھ اس کے قواب کی نبست الی ہے بیے ایک کے معنی کو وہ سرے

کے معنی سے نبست ہے 'چانچ کلید لاحل والا قوۃ الا باللہ میں مرف وہ چھاں اور قومت کی نبست سے اللہ تعالی کی طرف کی ہے۔ ان دونوں کلوں میں کل اور جزء کا فرق ہے۔

حلی ہے 'جب کہ کلیہ لاالد الا اللہ میں تمام چھوں کی نبست اس کی طرف کی گھے۔ ان دونوں کلوں میں کل اور جزء کا فرق ہے۔

مین ہی فرق ان دونوں کے اجر و قواب میں ہمی ہے۔ ہم نے پہلے ہمی تھیل کے ساتھ تھا ہے کہ قومید کے دو محلے اور وہ مغر ہوتے ہیں۔ اس کلے اور تمام کلمات کے لئے ہمی می بات ہے۔ لین مام طور پر نوگ دونوں چھوں میں الجد کر دہ جاتے ہیں معز سے نہیں بین جو تھیں اور قواب کا دورہ ان می تو کوں کے لئے ہے ہو مغز احتیار کرتے ہیں۔

میں کئی ہے ' مال کلہ اصل مغرب ' اور اصادی ہیں اجرو قواب کا دورہ ان می تو کوں کے لئے ہے ہو مغز احتیار کرتے ہیں۔

بیسا کہ سرکار دو عالم صلی اند علیہ و معلم نے ارشاد قرائیا ۔

مَنْ قَالَ لَا إِلَمُ الْأَصْلَا فِقَامِنْ قَلْمِمْ خُلِصًا وَجَبَتُ لَمُالْجَنَّهُ (طَهِرانى - نهداين ارقم) جم فعم في دل كي حالى اور علوص في ساخد لوالذالة الله كما اس كے لئے جند واجب موتى -

بعض روایات میں کلہ ادالہ الآالد کے ساتھ اظام اور صدتی کی قد حس ہے وہال مطلق سے مقید مراوب ابعض جکہ مغربت کو ایمان اور عمل صالح پر موقوف قربایا ہے اور بعض جکہ صرف ایمان ہی کو دار مغفرت قرار واکیا ہے ایسے تمام مواقع پر ایمان سے مطلق ایمان مراد نسیں ہے کہ کہ عمل صالح کی قید ہر جکہ موجود تصور کی جائے گائی گئی ہے کہ اور صدتی کی قیداس کے لگائی گئی ہے کہ آور تعربی نیان مورد کی مورد والی حس بر ایان ہوا کہ موجود تھوں کیا ہے محس زبان ہا والی کا احتقاد ہی ایک مختلو ہے ہو تنس کی مسلم مطلق ہو اور میں میں مدل واظام ریان اور والی محتلو ہے الک جڑے ہے سلمن الحدت الحروی کے تحت پر صرف مقربین جادہ افروز ہوں سے اور مقربین وہ اوک ہیں جن میں اظام ہو مرج میں ان سے قریب ترامحاب مین ہوں سے ان سے لئے ہی اللہ تعالی کے میان سے قریب ترامحاب مین ہوں سے ان سے اللہ تعالی کے میان سے قریب نہ ہوگا ، چنانچہ قرآن کریم کی سورہ واقعہ میں اللہ تعالی کے جال مقربین سابقین کا ذرجہ المیں تعیب نہ ہوگا ، چنانچہ قرآن کریم کی سورہ واقعہ میں اللہ تعالی کے جال مقربین سابقین کا ذرجہ المیں تعیب نہ ہوگا ، چنانچہ قرآن کریم کی سورہ واقعہ میں اللہ تعالی کے جال مقربین سابقین کا ذرجہ المیں تعیب نہ ہوگا ، چنانچہ قرآن کریم کی سورہ واقعہ میں اللہ تعین موں سے جال مقربین سابقین کا ذرجہ المیں تعیب نہ ہوگا ، چنانچہ قرآن کریم کی سورہ واقعہ میں اللہ تعین میں سابقین کا ذرجہ المیں تعیب نہ ہوگا ، چنانچہ قرآن کریم کی سورہ واقعہ میں اللہ تعین میں سابقین کا ذرجہ المیں قرب جس بروہ معملی ہوں سے خوال میں تعیب نہ ہوگا ، چنان مقربی سابقین کا ذرجہ المیں تعیب نہ ہوگا ، چنان مقربی کی دوجہ المیں کی دوجہ المیں میں میں مورد کی سورہ واقعہ کی دوجہ المیں کی دوجہ المیں کی دوجہ المیں کی دوجہ المیں کی دوجہ کی مورد کی دوجہ المیں کی دوجہ کی دوجہ

عَلَى سُرُرِ مَوْضُونَةِمُنْ كِيْنَ عَلَيْهَا مُنْقَالِلِينَ (ب ١٢/١١ مع ١١٠) مول كار ١١ مع ١١٠ ١١ مع ١١٠ ١١ م

اور جمال اصحاب مین کا ذکر قربا یا کیا وہاں اس تخف کا بیان نہیں ہے البت دو سری بہت کی نعتوں کا ذکر ہے ایش ہے کہ وہ جتاب قیم میں اکل و شرب نکاح میدوں آبی ہیں اور حودوں سے الفف اعدد بول کے اپر لذات تو بهائم کو بھی میروہتی ہیں بھلا ان لذات کو جن میں حیوانات بھی شریک ہیں افردی سلطنت اور قرب خداو تدی کی لا ندال نعت سے کیا نبست آکر بد لذات بھی اس قابل قدر چیز ہوتی تو برائم کو نعیب نہ ہوتیں اور فرطنوں کو ان سے محروم نہ کیا جا آا اور نہ انہیں بمائم کے مقابلے میں اعلا ورجات سے نوازا جا آ۔ بمائم کو یہ تمام نوتیں محوا حاصل رہتی ہیں اخات کی سرکرتے ہیں چھٹ آب دواں سے سراب ہوتے ہیں ورخوں کی سربزی اور شاوانی کا مشاہدہ کرتے ہیں مطرح کی غذائیں کھاتے ہیں اور مادہ بمائم سے محاصت کرتے ہیں۔

⁽١) يەبحەكاب المقائدين كذر بكل ب-

کیا یہ لذات اتی اعلا اور عمرہ بیں کہ اہل کمال انہیں طا تک پر ترجی دیں اور اس لذت کے دربے نہ ہوں جو فرطنوں کو قرب الی بیں میسررہتی ہے کہ لکہ بمائم کی لذات کے طالب ہوں کمیا کی ذی ہوش سے یہ قرض کی جاسکتی ہے کہ وہ اپنے آپ کو گدھے کے مدب بیں دیکتا پند کرے گا اگر اسے وہ ہاتوں جس سے ایک کو افتیار کرنے کے لئے کما جائے کہ وہ چاہے تو گدھا بن جائے اور چاہے تو وہ مرتبہا ہے جو معرت جرئیل علیہ السلام کو حاصل ہے۔

یمال یہ امر بھی واضح کردیا غالی از فائدہ ضمن ہے کہ جو تھن کی چڑکے مطابہ ہو تا ہے وہ اس کی طرف کی ہو تا ہے مطال اگر کمی فض کا میلان کتابت کے بجائے کفش دوزی کی طرف زیادہ ہو کیا تو وہ اپنے جو ہرکی دو سے کفش دوزی کی صفت سے زیادہ مشابہ ہو گا این اس پروی پیشہ ہے گا اس طرح جس فض کا میلان بمائم کے لذات کی طرف ہو گاوہ انمی کے زیادہ مشابہ ہوگا اس لئے قر آلز کریم میں ایسے لوگوں کے متعلق ارشاد فرمایا کیا ہے۔

أُولِيْكُ كَالْاَنْعُامِيلُ مُمُ أَضَلُ . (ب ١٠١٥ است ١١٥)

يد چوايول كى طرح بين بلكه يد لوك زياده بدراه بي-

ان نوگوں کو اصل اس لئے کہ آگیا ہے کہ جانور تو بھارے جانور ہیں ان میں یہ صلاحت کماں ہے کہ ملا کہ کے ورجات علاق کریں اور ان کے حصول کی کوشش کریں انسان کو اس کی قوت دی گئی ہے وہ اس شرف و کمال کے حصول پر قاور ہے۔ اس لئے دہ اس بات کا زیادہ مستق ہے کہ اس کی ترمت کی جائے وہ کمرائی سے زیادہ قریب ہے۔ یہ ایک جملہ معترضہ تھا۔ اب ہم اصل مقدد کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

توحید کی دو گھاٹیاں ہم یہ بات پہلے بی بیان کرنچے ہیں کہ وحید کی دد گھاٹیاں ہیں ایک گھاٹی یہ ہے کہ نین آسان ، چاند' سورج ستاروں ابدباراں اور تمام جماوات پر نظری جائے اور دو سری کھاٹی یہ ہے کہ حیوابات کے افتیار پر نظری جائے سے کھائی نیادہ مملک اور خطرناک ہے۔ جو محص اسے میور کرلیتا ہے وہ سروحیدے اشا ہو جا آہے۔ اس لیے کا بوا واب ہے ، ار الفاظ كانس بلداس مثابه كا بداس كليك معن دمنه مى روشى من بوياب

توکل کے سلنلے میں مشائخ کے اقوال

اس سلسلے میں بزرگان دین نے جو مجمد فرمایا ہے ، ہ تمام ان درجات میں ذکور ہے ، جو ہم فے گذشتہ صفحات میں بیان کے ہیں۔ اب ہم آن میں سے بعض اقوال کلسے ہیں کا کہ ہارے اس دمویٰ کا جوت ہوسکے کہ ہرقول میں توکل کے کسی نہ کسی حال کی طرف اشاره بایا جا ایجد ابو موی دیلی فراتے ہیں کہ میں نے ابویزید اسلامی سے بوچھاکہ توکل کیا ہے؟ انہوں نے فرایا: تم اس ملط میں کیا گتے ہو 'میں نے کما کہ ہمارے اصحاب قربایا کرتے تھے کہ اگر در ندے اور ا ژدہے تیرے دائیں بائیں ہوں تو تیرے باطن میں ذرا حرکت نہ ہو 'انہوں نے کما ہاں وکل ای کے قریب ہے 'اور فرض کرد کہ متوکل اس امریس تحسیر کرے کہ دونہ والوں کو عذاب دیا جا تا ہے اور جنع والے راحت و آرام پاتے ہیں تو قطعاً متوکل کملائے کا مستحق نہیں رہے گا۔ یمال ابو مولی ویلمی نے توکل کے احوال میں سے عمدہ مال بیان فرمایا ہے جے ہم نے تیرے درج میں رکھا ہے اور ابو زید ،سلامی نے علم كى وہ بھترين حيم ميان فرمائى ہے جو توكل كے اصول بيں سے ہے 'اور وہ علم محست ہے اور سد بات جا نا ہے كہ اللہ تعالى نے جو فعل جس طرح کیا ہے دوای طرح ہونا چاہیے تھا۔ اس لئے اس کے عدل اور محمت کی روسے دوز خیوں اور جنتیوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ انتمالی غامض اور دیجیدہ علم ہے اس کے بعد سرتقدیر کی حدود ہیں۔ حضرت ابویزید عام طور پر مقامات کی بلندیوں پر بولتے تھے ان سے كم ترور جات كے متعلق كم ي ساكيا ہے۔ توكل كے ابتدائي درج ميں يہ شرط نبيں ہے كہ سانوں سے حفاظت کی تدیرند کرے اس لئے کد حضرت ابو بکر مدیق نے غار اُور میں ساندن کی راہیں مسدود فرمائی تھیں 'اگر ساندن سے احتیاط ند کرنا دا قل تو كل نه ہو ياتو آپ ان كے راستے بند كيوں فرماتے البته اتنا كها جا سكتا ہے كہ يه مكن ہے كہ انهوں نے پاؤں سے راسته بند كر دیا ہو اور باطن میں ان کے خوف سے کوئی تغیررونما ، ہوا ہو ایا یہ کما جاسکتا ہے کہ انہوں نے سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم کی مبت ادر شفقت کے نقط انظرے ایسا کیا ہو۔ آپ فنس کاحق ان کے پیش نظرنہ رہا ہو او کل باطن کی ایس تحریک یا تغیرے ضائع ہوجا آ ہے جس سے صرف اپنے لنس کی منعفت مقدود ہو۔ بسرحال حضرت ابو کرکے واقعے میں ماویلات کی جا سکتی ہیں۔ لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ اس طرح کے امور تو کل کے خلاف نہیں ہیں۔ اس کئے کہ سانیوں کو دیکھ کر باطن کا جنبش کرنا خوف ہے 'اور متو کل كوسانيون كومسلاكك والے عدارك كاحل بنجائے اس كے كدسانيوں كو مرف الله ي سے حركت وقدرت في ہے۔ اس لے اگر کوئی مخص سانیوں سے احزاز کرے قوائی تدہیر ول اور قدرت پر بھروسانہ کرے 'بلکہ اللہ تعالی کے حول و قوت اور تدہیر پر احماد کرے معفرت ذوالنون معمی سے توکل کے متعلق دریا فت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا ارباب سے لا تعلقی اور اسباب کا ترک ارباب سے لاتعلق کے ذریعے علم الوحیدی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور ترک اسباب سے اعمال کی طرف اشارہ ہے۔ اس قول میں مراحت کے ساتھ مال کا ذکر نہیں ہے اگرچہ من اس کی تعریف بیان کی گئی ہے۔ اس کے بعد لوگوں نے ان سے عرض کیا کہ بچھ اورنیادہ میان کیجے انہوں نے فرایا نفس کو موویت میں ڈالٹا اور رہوبیت سے نکالٹا اس قرل میں ہر طرح کے حول اور قوت سے یراوت کا اظهار ہے۔

حمدن قتارے وکل کے متعلق دریافت کیا گیا'انہوں نے فرمایا کہ اگر کمی مخص کے پاس دس ہزار درہم موجود ہوں اور اس پر آیک دمڑی قرض ہو تو اس بات سے بے خوف نہ رہے کہ مرجاؤں گا اور یہ قرض اوا نہ ہوپائے گا'اور اگر دس ہزار درہم کا قرض ہو اور ملکیت میں ایک دمڑی بھی نہ ہو تو اللہ تعالی سے اسکی ادیکی کی امید رکھے۔ اس قول میں یہ بیان کیا کیا ہے کہ اللہ تعالی کی دسیج ترین قدرت پر ایمان لاؤ'اور یہ بھین رکھو کہ مقدورات کے لئے ظاہری اسباب کے علاوہ محلی اسباب بھی ہیں' عبداللہ القرشی سے توکل کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہر حال میں اللہ تعالی سے تعلق رکھنا توکل ہے' سائل نے مزید کی

ورخواست کی جواب میں فرایا کہ ہراس سبب کا ترک ہو جہیں می سبب تک پھیا دے اور صرف یہ اعتقاد کہ تہارے تمام معاملات كامتولى صرف أيك بصد مبدالله القرفى كا بهلا جواب تيول مقامات، كے لئے عام ب اور دو مراجواب صرف تيسرے مقام کی طرف خاص طورے اشارہ کریا ہے۔ اس کی حال ایک ہے جیسی معرب ایراہیم علیہ اسدہ والسلام کا وکل کہ جب ان سے معرت جركيل عليه السلام في دروافت كياكد كيا آب كوئي حاجت ركع بن اس كي جواب من آب في فرايا حاجت وب لين تهاری طرف جس سب حضرت جرئیل علیه السلام ی درخواست ایک ابهاسب محی بودد مرے سب کا باحث بنی اورده برکه حعرت جرئيل مليه السلام آپ كے محفظ كے لئے اقدامات كريں الكين حصرت اراوم في مرزت كواس احادى وجد الممار مين كياكم أكر الله تعالى كوميري عاصت معور موكى وجرئيل كوم فرفهادد كااور معور ميس موكى ومير يستنف كالكانا كاندنه مو کا اللہ ہی اس معاسطے کا ذمہ دار ہے۔ یہ صال ہر محص کا نہیں ہوتا کا مکد مبسوتین کا ہوتا ہے اللہ کا اور اللہ تعالی کے الالادكى بدأير اسيد لاس سے عافل موجات بين ليكن اول لواس حال كا دجود مشكل ب اور أكر اس حال كا دجود بهى لويدى مشكل سے اور يمن كم

حضرت ابوسعيد فواد فراسة بين كدلوكل دد يزون كاقام سه اضطراب بلاسكون اورسكون بلا اضطراب فالبا انمول في الأكل ے متام فانی کی طرف اشارہ فربایا ہے اضطراب بلا سکون سے مرادیہ ہے کہ افتیاء اندی اور فرواد صرف اللہ بی سے ہو میں بھ اسية بالمول سے ال كا دامن كاركراسية اصطراب كا اظهاركرماسية اورول اس كى كمال شفقت سے يرسكون مو ماسية اورسكون بلا اشطراب سے مرادیے ہے کہ متوکل کو است وکیل پر تالی اطمینان و احتاد ہو۔ ابو علی و قال کیتے ہیں کہ وکل کے تین ورسع ہیں توكل التليم النويش موكل الله تعالى ك دعديد برم سكون موجاتا ب ماحب سليم اس كي معرض بري قاحت كرنا ب اور منوض اس سے نیسلے پر دامنی ماتا ہے۔ اس قول میں موکل کے ان احوال کا بیان ہے جو دیکل کی مخصیت کے معاہدے ہے اس ك ول يرطاري موسة ين ان ين علم اصل ب وعده اس ك مالع ب اور عم دعد ع بعد ب ان ين على مد كول ند كولى

مالت موكل كول رقالب راتى بى ب

توکل کے باب میں مشامح اور بزرگوں کے اور می بست سے اتوال ہیں چمران کا لکھنا طوالت سے خالی جس ہے اس لئے ہو کچه وض کیا گیاہے ای راکتا کرتے ہیں اور یک مند بھی ہے۔

متوکل کے اعمال

جاننا چاہیے کہ علم کا شمو حال ہے اور حال کا شمو عمل ہے ، یہ کمان کیا جا ؟ ہے کہ لوکل بدن کے ورسعے ترک کسب اللب درسيد ترك مدير اور دهن ير ميخرد كي طرح فيرت دسط كانام ب يد بالمول كاكمان ب شره مي ايدا كرا حرام ي الله تعالى تے موکلین کی تعریف قرائی ہے اگر وہ محلورات اور محرکات کے ارتکاب سے اوکل کے مقامات پرفائز ہوتے تو ان کی تعریف کول ى جالى اب بم هيقت دالمد مرض كرت بي-

بدے کی ورکت وسی میں توکل کے اثرات اس دقت تمایاں ہوتے ہیں جب اے مقاصد کاعلم ہوتا ہے ' بندہ اسپے افتیار ے جو کوشش کرتا ہے اس کا دائرہ کارچار مقاصد تک محددہ والوہ جاب متعت کے لئے کرتا ہے جو اس کے پاس موجود نہ ہو جیے کب ا عظ منعت کے لئے کرا ہے جو اس کے پاس موجود ہو چیے ذخرہ کرنا اوق معرت کے لئے کرنا ہے جو اس براہی واقع نسي مولى عيد ذاكور ورود اورور عدول الم وفاع يا دفع معيت كالتكريات عواس بازل مو يكل موجع علاج معالجہ' بندے کی حرکات کا وائرہ کار ان چار مقاصد سے تجاوز نہیں کر الینی جلب مفعت عظ منعت وفع معرت اور تطع معرت اب ہم ان چاروں میں توکل کی شرائط اور درجات کا الگ الگ جائزہ لیتے ہیں اور ہردمویٰ کے لئے شرمی ولا کل پیش

مسلامقصد - جلب منفعت بن اسباب كذريع آدى تك ناف جزيهي بوء تمن طرح كي بن ايكوه جوهيني بن ا دوسركوه جن بن قابل احماد ظن كافليه ب اور تيسرك ده جوموهوم بين النس ان سے پورى طرح مطمئن نبس بو تا۔

مل فتم - قطعی اسباب یدود اسباب بین جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے عم و حیست سے سیات کا رجاط ہے عید ای مرح ہو تاہے اس کے خلاف نہیں ہو تا بھیے تہا ہے سامنے کھانا رکھا ہوا ہو 'اور تم بھوکے اور حاجت مند بھی ہو 'لین اس لئے باتد نسيل بدهاتے موکد خود کو متوکل کتے مو اور يہ مجھتے موکہ ترک سی توکل کی شرط ہے اور کھانے کی طرف ہاتھ بدهانا سی و حرکت ہے 'ای طرح دانوں سے چبانا اور لکتا وغیرہ بھی حرکات ہیں اور توکل کے منافی ہیں ' طالا تک یہ تھن پاکل بن ہے ' توکل ے اے کوئی مناسب نہیں ہے اگر تم یہ سمعت ہو کہ اللہ تعالی بغیر بعانی کے تہمارا پید بحردے کا یا بعاثی کے اندر حرکت پیدا فرمائے گاکہ وہ تمهارے منع کی طرف بوسے اور لقمہ بن کر تمهارے معدے میں پہنچ جائے یا کوئی فرشتہ مسخرکیا جائے گاجو تمهارے لتے روٹی چبائے اور تمہارے معدے میں پنچائے توان میں سے مجموعہ والانسیں ہے۔ یہ سب امور اللہ تعالی کی سنت جاریہ کے خلاف ہیں 'یہ سیبات ای طرح واقع ہوتے رہیں مے جس طرح واقع ہوتے رہے ہیں 'ای طرح اگرتم کاشت نہیں کرتے 'اور بید توقع كرتے ہوكد اللہ تعالى تمهارے لئے غلہ پيدا فرمائے كا الاتم بيوى سے ہم بستر تميں ہو مے اور يہ اميد كرتے ہوكہ تمهاري بيوى بچہ جنے گی جس طرح حضرت مریم ملیا السلام نے شوہرے بغیر بچہ جنا تھا تو یہ تمام ہاتیں جنون اور پاکل پن ہیں۔ ان وقع پر حمل ترك كرت كانام وكل بنيس ب كك وكل علم اور حال دونوں سے عبارت ہونا چاہيے۔ علم اس بات كا بوك الله تعالى نے كمانا ' ہاتھ وانت اور حرکت کی قوت پیدا کی ہے اور وی ہے جو حہیں کملا یا اور پلا آپ اور مل یہ ہے کہ تمہارے قلب کا قرار اور احاد الله تعالى پر مو ' ما تعد اور كھاتے پر نہ مو 'تم اپنے ما تعدى معت پر كيسے احتاد كر سكتے مو ' موسكتا ہے وہ في الحال خلك موجائے يا فالج کا شکار ہو جائے ای طرح تم اپنی قوت و قدرت پر کیے احماد کر کتے ہو ہو سکتا ہے تم پر کوئی ایس کیفیت طاری ہو جس سے تماری عمل ذاكل موجائے اور تهاري حركت كرنے كى قوت ختم موجائے اى طرح تم كھانے كى موجد كى پر اطبيتان كيے كريكتے مو مو سكاب الله تعالى تم يركوني الى معيت مسلاكروب جوكهاني بي ما قل كروب إسان بين كر حميس بعامي ير مجوركر وے اور اس طرح تمارے اور کمانے کے درمیان دوری واقع ہو جائے۔ یہ اخالات ہیں اور ان سے محفوظ رہنا فضل خداوعدی کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ جب یہ صورت حال ہوتو آدی کو اس ذات پر بھروسا کرنا جا ہیے جو اے جمعوظ رکھتا ہے اگر اس کے علم اور حال کاعالم بدے تواے کھانے کی طرف ہاتھ برجانا جا ہے اس حرکت ہے بھی وہ متوکل ہی رہے گا۔

و مری قسم - ظنّی اسباب دو مری قسم میں وہ اسباب شامل ہیں جو بیٹی نہیں ہیں کین غالب یہ ہے کہ سیات ان کے بغیر حاصل نہیں ہوتے اور ان کے بغیر سیات کا حصول با او قات مشکل ہو جا تا ہے " شاہی آگر کوئی فض شہوں اور قاظوں سے جدا ہو کر ایسے جنگوں میں سفر کرے جن میں انسانوں کی آرو رہت بہت کم ہو اور اس سفر میں زاوراہ ساتھ نہ لے زاو راہ ساتھ لے کراس طرح کے اسفار کرنا تو کل کے لئے شرط نہیں ہے ' بلکہ ہزرگوں کا اسوہ یہ رہا ہے کہ وہ اپنے ساتھ توشہ رکھتے تھے اور اس میں ہی توکل کے خلاف نہیں مجھتے تھے بشرطیکہ مسافر کو اپنے اللہ کے فضل پر کامل احماد ہو ' تاہم آگر کوئی توشہ لے کرنہ چلے تو اس میں ہمی کوئی مضا کتھ نہیں 'اور یہ توکل کے مقامات میں سے انتہائی اعلامقام ہے خواص و فیرو بزرگان دین اس مقام پر فائز تھے۔

یہ کمنا محے نہ ہوگا کہ توشہ نہ لے کرچانا اپ آپ کوہلاکت میں ڈالنا' اور موت کی طرف قدم بیعانا' اور پہ حرام ہے۔ ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اگر دو شرمیں پائی جا کیں تو ایسا کرنا حرام نہیں ہوگا۔ ایک تو یہ کہ اس مخص نے اپنے نفس کی ریاضت اور مجاہدے سے یہ عادت بنالی ہو کہ ہفتہ دس روز کھانے سے مبر کرسکتا ہو' اور مبر کرنے میں اس کا ول محوش اور قلب پریشان نہ ہو آ

اس محتکو کا حاصل سے کے جو چیزی ان جاروں جیسی ہیں ایعنی ان سے وی ضرورت بندری ہوتی ہوجو دول اور سوئی اور فینی ے پوری ہوتی ہے انسیں پیلی منم سے بلتی قرار دیا جائے گا۔ ملت اس لئے کما ہے کہ ان میں اختالات ہو سکتے ہیں : مثلا یہ کپڑا ند پینے 'یا کوئی مخص مل جائے 'اور دو سرا کیڑا دیدے 'یا تنویں کی منڈر پر کوئی ایسا مخص مل جائے جو اسے پانی پلا ڈے 'جب کہ پہلی تتم میں اس طرح کے احمالات نہیں ہیں مثلاً ہے کہ کھانا خود بخود تسارے منو میں اور منو سے معدے میں نہیں پہنچ سکا اس لئے ان دونوں میں بوا فرق ہے 'اور ای بنائر ہم نے سوئی وفیرہ کو اس متم میں داخل نیس کیا بلکہ تالع اور ملی کما ہے۔ اس دو سری متم ک چزیں معنی پہلی متم کے ساتھ شریک ہیں اس لئے ان چڑوں کو توکل کی دجہ سے ترک کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گ۔ اور اس سے یہ بات بھی ابت ہوتی ہے کہ اگر کوئی قض میا ری کسی ایس موہ میں جاکردیے کے جمال نہ دانہ بانی ہو اور نہ کوئی ایسا ذربيد جس سے كماتے بينے كى اشياء فراہم موسكيں توبيد فل جائزنہ موگا اور ايسا فض خود كشى كا مريكب موگامكى زام كاواقعد بيان کیاجا آے کہ وہ آبادی سے نکل کرمیاڑی کی محود میں جا بیٹا اور سات روز تک بھوکا ساساویں مقیم رہا اس نے یہ عمد کیا تھا کہ میں کسی ہے کچھ نہیں مانگوں گا' وہاں رہ کراہنے رزق کا انظار کروں گا' لیکن رزق نہیں آ با' اور بھوک پیاس کی شدت نے اسے ب حال كرديا ورب تفاكه بلاك موجائ اجاك اس كول مي دعاكا خيال آيا اور كيف لكايا الله! اكر توجيع زيره ركمنا عامتا ب وہ رزن بھیج ہو تو نے میری قسمت میں الما ہے ورنہ میری دوح قبض کرلے ، ندا آئی کہ مجے میری مزت کی تم ہے میں بچے اس وقت تک رزق نیس دول گا جب تک تو آبادی کا من نیس کرے گا اور لوگوں میں جاکر نیس بیٹے گا۔ چنانچہ وہ مخص شرکیا اور لوكوں كے پاس جاكر بينا كوئى اس كے لئے كھانا نے كر آيا جمي نے پائى بيش كيا اس نے كھايا يا اورول مي وسوے كا شكار ہو كيا ، آواز آئی کہ کیاتو این نہرے میری حکمت منافع کرنا چاہتا ہے۔ کیا بھے یہ بات معلوم نس ہے کہ میں اپنے بندوں کو بندوں ہی ك ذريع رزق بنجاناس برسمتاهون كداب دست قدرت بهجاؤل

ظلامہ بیہ ہے کہ اسباب سے دوری ہاری تعالی کی حکمت کے خلاف ہے اور اللہ تعالی کی سنّت ہے ناوا قلیت ہے اور اللہ تعالی کی سنّت مقررہ کے مطابق اس طرح عمل کرنا کہ اس پر احتاد ہو اسباب پرنہ ہو تو کل کے خلاف نمیں ہے ، جیسا کہ ہم نے مقدمات کے وکیل کی مثال دے کریہ بات واضح کردی ہے۔

اسپاب ظاہری اور مخفی اسباب کین یمال اسباب کی دومتیس جی ظاہری اور مخلی بندہ کو چاہیے کہ وہ ظاہری اسباب سے امراض کرے اور مخلی اسباب پر اکتفا کرے ساتھ ہی اس کا دل مسبب الاسباب پر مطمئن ہو اسباب پر مطمئن نہ ہو۔

کسب اور توکل یاں ایک بحث اور پیدا ہوتی ہے اور وہ یہ کہ آدی کا بغیر کمی چیے اور ذریعہ آمنی کے شریعی بیٹے رہے کا عم ب وام بي ماح بي محب باس كاجواب يه ب كه ايداكرنا وام نيس به اس الح كه جب جل من دادراه ك بغير كموضة والا ابن جان تلف كرف والا نبيل ما تأكيا توبه فض أي نفس كوبلاك كرف والاكيب كما جائع كا اوراس كم عمل كو حرام كس لئے كما جائے كا موسكتا ہے اے كى الى جك الى جك دن ل جائے جس كا اے كمان بحى ند مو تاہم اس ميں تاخيرموسكتى ہے اور اس کے لئے اس وقت تک مبر کرنا ممکن ہے کہ کوئی اسے کھانے پینے کاسامان دے۔ لیکن اگر کوئی مخص کمر کاوروازہ اس طرح بندكرك بين جائ كدنه خود با برنط اورند كى دو مرا كواندو آل وعد قويد حرام ب- البته أكروه كمركادروانه كول بكاربينا بمادت من مشغول نسيب واس بري بري باير فك اور كوني دريد امن الاش كر، وام اس كفل كو بھی نمیں کما جاسکا الآیہ کہ موت سے قریب ہو جائے اس مورت میں تحرہے باہر لکل کر سوال کرنا اور کمانا ضروری ہے۔ اگر کوئی مخص اپنے قلب کے ساتھ اللہ تعالی سے مشغول ہو اور لوگوں پر نظرنہ رکھتا ہو اور نہ کمی ایسے مخص کا معظم ہوجواس کے لے کھانا نے کر آئے 'بلکہ اس کی نظر صرف اللہ تعالی مرو اور اس کی عیادت میں مشخل ہو 'یہ توکل کے مقامات میں سے افعال ترین مقام ہے۔ اللہ تعالی کے ذکرو فکریں مشنول بعض ملاء نے بیے سمج بات کی ہے کہ جو بندہ اپنے رزق ہے راہ فرار افتیار كراب رزق اس الاش كرايتا ب يعيم موت م فرار بولي والله كوموت و ووالى بهديم كما كياب كد جو مخص يدوعا كرے كاكدا سے اللہ مجھے رزن صطاند كر اس كى دعا تول شين موكى محماد كار موكا اور باركدا يردى سے اسے يہ خطاب موكاكدا سے جال یہ کیے ہوسکتا ہے کہ مجھے پیدا کروں اور رزن نہ دوں۔ معرت میداللہ این مہان فراتے ہیں کہ لوگ برمعالمے میں مخلف نظرات بي اليكن رزق اور موت كے سلط من ان كا القال ب كروى رزق دين والا ب اوروى موت دينوالا ب- مركاردو عالم ملى الله عليه وسلم إرشاد فرات بين 🚅

لَّهُ مَوْكُلُتُهُ عَلَى اللَّهِ حَقَّ مَوَكُلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرُزُقُ الطَّيْرَ مَعْدُوجِ مَاصاً وَ لَوْ تَوَكَلْتُهُ عَلَى اللَّهِ حَقَّ مَوَكُلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرُزُقُ الطَّيْرَ مَعْدُوجِ مَاصاً وَ تَرَوْحُ بِطَانًا وَلَزَ التَّهِ مُعَلِّكُمُ الْحِبَالُ (١١م مِنَانِ المرحماة ابن جَلْ)

اکر تم اللہ تعالی پر ایما و کل کرو بسیا کہ اس کا حق ہے و تم کو اسی روزی دے جے پہندوں کو ویتا ہے کہ میح کو بحوے اضح بین اور شام کو جم سربود جاتے ہیں اور تساری دھاسے پیاڑ کی جائیں۔

صرت عین علیہ السلام فراتے ہیں کہ پر ندوں کی طرف دی کو کہ نہ ہوئے ہیں اور نہ ذخرہ کرتے ہیں اللہ تعالی نے ان کو ردق بج اسمیں ہر مدار رزق مطا فرا با ہے 'آگر تم یہ کو کہ تسارے ہیں۔ ہیں تو ان چواہوں کو دیکو اوک اللہ تعالی نے ان کو ردق بج پہنچانے کے اس محلوق کو مقرر فرا دیا ہے۔ ابد ابتقوب مولی کئے ہیں کہ آوگل کرنے والوں کا رزق ان کی مشعت کے بغیر برک کے باتھوں ہی گروش محلول کی دیوں اور مشعت افحاتے ہیں۔ ایک برک کے باتھوں ہی گروش محلول کی دائت افحاکر رزق باتے ہیں ابعض اوکوں فرائے ہیں کہ تاہموں کی دائت افحاکر رزق باتے ہیں ابعض اوکوں کو تاہموں کی طرح جب اور انتظار کرتا ہو تاہموں کو تاہموں کی طرح جب اور انتظار کرتا ہو تاہموں اور ایک کرے کا اور اس سے ابتاء دق کے کرچلے آئے' درمیانی واسلوں کی ان کے بیال کوئی اجمیت کو کرچلے آئے' درمیانی واسلوں کی ان کے بیال کوئی اجمیت میں ہے۔

تیسری قتم - وہی اسباب یں کدان سے مینات تک پنجاوہی ہو آ ہے۔ ضوری سس کہ تم کوئی تدیر

تیسری متم کے اسباب جن سے مسیات کا صول بھٹی ایا قالب بھٹی جسی ہو گاہے شار ہی۔ حضرت سیل ستری فراتے ہیں کہ تدہیر نہ کو کا ان کا جاب ان کی تدہیری تو کہ تدہیر نہ کو کا ان کا جاب ان کی تدہیری تو ہے عالبا حضرت سیل ستری کی مراد بعید ترین اسباب کی تدہیر ہے انہی میں تکرو تدہیر کی ضورت ہوتی ہے کا ہری اسباب میں

اس کی ضرورت نہیں پڑتی۔

خلاصہ کلام یہ بے کہ اسباب کی وہ قشیں ہیں بیض اسباب وہ ہیں کہ ان پر عمل کرنے ہے آدی متوکل نہیں رہتا اور بعض وہ بی جن پر عمل کرنے ہے آدی متوکل نہیں رہتا اور بعض وہ بین جن پر عمل بیرا ہونے سے توکل پر اثر نہیں پر آباس وہ سری تھم کی جروہ قشیں ہیں قعلی اور علی ہے اسباب پر احتاد ہو۔ کویا عمل کرنے ہے آدی توکل سے نہیں لکا بشر ملکہ توکل کا حال اور علم بعد فران موجود ہوں اور عمل مسبب الاسباب پر احتاد ہو۔ کویا اس تھم میں توکل حال اور علم کے احتبار سے جن عمل کے احتبار سے نہیں اور علی میں حال علم اور عمل سب سے احتبار سے سے

منو کلین کے تین درجات نے کورہ بالا اسباب یہ مل کو سے اہتبارے مو کل کے تین مقاب ہیں ہے۔

ہملا مقام خواص اور ان جیسے بزرگوں کا ہے ' یہ لوگ واو راو لئے بغیر محق فضل الی پر احباد کے ساتھ جنگوں میں محویح پر تھی اور ان جیسے کہ اللہ تعالی جیس آیک ہفتہ یا اس سے زیادہ مبر کرنے کی طاقت مطا فرائے گا اور اس دوران جنگل میں کوئی محاس یا سبزی الی مل جائے گی جس سے جم اینا ہے ۔ اور اگر کوئی جزنہ ملی قربات قدی اور رضا کے بعض کوئی محاس یا سبزی الی میں جائے گئے ہوئے گا ہوئے گا ہوئے گا ہوئے ہو جا تا ہے اور بھی راہ دورسے سے بحک جاتے ہیں اور توشید مجھ بھی ان اور توشید مجھ بھی ان اور جس اور توسید میں اور توشید میں اور دور اور کی مراج اس کے اور کہی مرتے ہیں اور دورسے سے بحک جاتے ہیں اور توشید میں رکھنے اور اور اور کی مرتے ہیں بو تو شدر کھے ہیں اور دور لوگ بھی مرتے ہیں بو توشید میں رکھنے اور اور کی بھی مرتے ہیں بورد کے مراج اسے تو یہ زیادہ بحر ہے۔

دو سرامقام یہ ہے کہ اپنے گرے اندر واسم اللہ اللہ اللہ اللہ الارووی دو کرا کرو گورش مشغل ہو کین یہ صورت کی گاؤں یا شہریں ہونی چاہیے کہ دو میں معیشت اور رزق کا وی باللہ اللہ اللہ علی ہوئی ہا ہوں کہ وہ میں معیشت اور رزق کے ظاہری اسبب ترک کرے میں اللہ کے فضل پر احماد کرتا ہے اور یہ بھین رکھتا ہے کہ اللہ تعالی میں اسبب سے میری ضررتیں پوری فرمائے گا اگر یہ یہ محض آبادی کے در میان جیٹا ہوا ہے اور معیشت کے ظاہری اسباب کا آرک ہے مالا تکہ آبادی میں تو آبادی ہے در میان جیٹا ہوا ہے اور معیشت کے ظاہری اسباب کا آرک ہے مالا تکہ آبادی میں قیام پذیر ہونا ہی صول رزق کا ایک سبب ہے ، آبم ایسا کرنے ہاس محض کا وکل باطل نمیں ہو آباد طیکہ اس کی نظر شرک لوگوں ہے رزق داوا آ ہے 'یہ ہی مکن تھا کہ لوگ اس ہے قافل ہو نظر شرک لوگوں ہے رزق داوا آ ہے 'یہ ہی مکن تھا کہ لوگ اس ہے قافل ہو

جاتے اور کوئی مخص بھی اے رزق فراہم نہ کرتا ہے جی والدی کا فعل ہے کہ وہ لوگوں کو اس کی طرف متوجہ رکھتا ہے اس لئے وہ اس کی خرکیری کرتے ہیں۔

تیرامقام یہ ہے کہ گھریں مقید ہو کرنہ رہ 'باہر لگے 'ان تمام خرالنا کے مطابق کانے ہو کتاب آواب ا کلب کے تیرے اور چوشے باب میں فہ کور ہیں 'اس کسید وسی ہے جی وہ آوکل کے مقامات سے خارج نہیں ہوگا ، بعر طیکہ اسے اپنی کفایت 'قرت و و وجا ہت اور بہنا صت پر بھر سانہ ہو 'اس لئے کہ یہ چیزیں آوا کہ لیے میں گنا ہو جاتی ہیں ' بکد اس کی نظر کفیل پر حق پر ہو کہ اس نے ان چیزوں کی حفاظت کی ہے 'اور اس نے لئے یہ اسماب آجانی قرائے ہیں 'اور اللہ تعالی کی نسبت سے اپنی کفایت 'قدرت اور کسی کو قرائ کی قرائ کے جاتے ہیں ہوا کہ ایک کو معادب کی نظر اس کے اللم پر نسیں ہوتی بلکہ اس کے دل پر ہوتی ہے کا بھر جانے اس کے دل ہیں کیا خیال جسے گا کہ اور گنا ہو گا اور کیا فیصلہ کرے گا۔

حضرت او جعفر الحداد جو حضرت میند کے بید مرشد تھے اور جن کا شار انتحاقی متو کلین بیں کیا جاتا ہے قرالا کرتے تھے کہ بیں
نے میں برس تک اپنا تو کل محل رکھا میں جرروز ہازار جایا کرتا تھا اور ایک ورہم کما کرلایا کرتا تھا گئین رات میں ایک ومڑی مجی
ہاتی نہیں رکھتا تھا اور نہ اپنی راحت کے لئے اس بی ہے تو جہ کرتا تھا کہ بچہ سکندے کر جمام میں مسل ہی کرلوں ارات آئے
سے پہلے پہلے وہ درہم خرج کرویا کرتا تھا۔ حضرت میں آئی موجودی میں توکل کے سلسلے میں تفکلو نہیں کرتے تھے اور تھے کہ
جے شرم آتی ہے کہ وہ تشریف فرم ہوں اور میں توکل کے باب میں تفکلو کروں۔

خانقا ہوں میں تو کل موفاء کی خانعا ہوں میں قلار قریلے کر ہوشنا اور اس ۔ مردے پر توکل کرنا ورست نہیں ہے اس مورت حال وقف جا کداوں کا ہے ' ہاں اگر فلار قریمی نہ ہو اور وقف کی نہ ہو 'مرف غدام ہوں جو ہا ہر جا کر کمالایا کریں۔ اس صورت میں توکل ضعف کے ساتھ ورست ہو جا تا ہے اور علم و حال ہے مشبول ہی ہو جا تا ہے ' چیے کاتے والے کا توکل۔ اگر صوفیاء خانقا ہوں میں بیٹہ جائیں اور سوال بد کریں بلک ہوا تھیں میسر آجات اس کا حت کریں تویہ ان کے توکل کے لئے نمایت مغبوط امر ہے اکین اب تو خانقا ہوں کو اس قدر قدرت کی ہے کہ یہ خانقا ہیں نہیں رہیں بلکہ بازار بن جاتی ہیں۔ اس لئے ہو فض اس طرح کی مشہور خانقا ہوں میں جائے ہوا ہا ہوں کو اس خان ہوں جس طرح بازار جانے والا فض طرح کی مشہور خانقا ہوں ہوں جس طرح بازار جانے والا فض بہت سے شرائط کی مشہور خانقا ہوں میں کی تمام شرائط پوری بہت سے شرائط کی مشہور کی جس کے بعد مشوکل ہے گا جب کسب و سعی کی تمام شرائط پوری کرے گا۔

زك كس افضل عاكس؟ ما ب سوال کر اوی کے لئے مرین بیند رمنا افسل ب یا بادار باکر کمانا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر مسی محض کو ترک کسب سے افروکر النظامی اور مہادے میں استواق کے لئے وقت مل جائے اور کسب سے دل مشوش بواوران امور كو مح طور يراموام ويديد الماري و المري والما المريد المرهد السركول مي الوكول كي الداوران کے ذریعے وینچنے والی اشیاء کا انظار نہ ہو کا کہ میر کرنے اورافلہ تعالی معرفل رہنے میں معبوط دل رکھتا ہو اور آگر میں بیٹر کر دل تمرانا موا اور معيشت كي طرف سے يه يكن و معطوب وينا موا اور لوكون الانكار كرا مول كانا بعرب اس الت كه ول سے لوگوں کا محتفر رہنا ایسا ہے جے ول سے موال کرنا۔ اور پر کیفیت ترک کرنا ترک کسب سے زیادہ بمتر ہے۔ متو کلین کا حال یہ تھا کہ اكر المي كوئى الى چزملتى جس ك ووملت ورا الركوكول سے أوقع ركھ تھے تو لينے سے افكار كردية الك مرجه معرت الم احمد ابن منبل نے ابو کرموزی ے فرایا کہ قال مظر کو مقررہ مقدار سے ذائد اجرت دیدیا' انموں نے عمر کی جیل میں فقر کو ذائد اجرت دی جای قراس نے نمیں فی اور پھوائر علا کیا الم احمد الربالا اب جا کردود جنانچہ وہ بیجے بیجے کے اور اے وہ ذاکر اجرت دیدی اس نے لے او او برانموزی کواس پر بدی جرت ہوئی کہ ملی مرتبہ لینے سے افکار کردیا ، اورود مری مرجبہ لینے سے انکار نمیں کیا معرت این منبل نے فرمایا کہ پھی مرجہ جب تم نے اسے زائد اجرت دی تھی واے اس کا انظار تھا اور اس ک طع تمی اس لے اس نے لینے الار کردوا بھے م لے دواروی واس الاس مان اور نامید ہو چکا شااس لے اس لے دو اجرت تول كرلى- هنرت خاص الين فس كوسمى فلن كي طوف الله أن أور أس كي علاكي طرف راغب ريكية الدويكية كد الاح منس كى مطاء تيل كرتے ان كافس مادى يو جائے كالود كالى ير كول ير الله اس منس لاان سے دريافت كياكر الميس ان کے سنریں جیب ترین بات کون ی وی آلی الم المول فراب دا کہ جی فرص معرص اللام کود کما کہ وہ میری رفاقت اور مجت پر رامنی تے بلین میں نے برسوچ کران سے جدائی افتیار کی کسی ان کی مافت میں میرے فنس کو قرار نہ لے لگے ، اوران طرح ان کی محت میرے وکل کے فی العمان کا اصف من جائے۔

برحال اگر کوئی فض کے ان قام کواپ اور شرافلا کی رہائی کرتا ہے ہوگاب آداب ا کلب بی فروی ایک اس کا مصود ال کی کرت دیو اور در اے ای بینا فی اور گلاب پر انگوری و ایسا فی بھی متوکل ہوگا ہو گا بیا ہے کہ اللہ جدی ہوا کہ اس بات کی علامت کیا ہے کہ اس ای بینا ہوا کہ اس بات کی علامت کیا ہے کہ الر اس کا بال جدی بلا جائے یا ہوا ہے اس کا میں نوب ان بال جدی ہوا ہا ہے گا اور وشواری وی آ جائے تو اس پر داخلی دے اس کا میں دے اس کا میں ہوئے یا تجارت میں نوب ان کا میں دے اس کا میں ان بال جدی ہو تو اس کے کہ جو میں مصلاب نہ ہو 'بلد میں لگا گا دو اس کے ضافتی ہوجائے ہے برجان تو اس کے کہ جو میں کی چزی ضافتہ ہوئے ہے برجان تو اس کے ضافتہ ہوجائے ہے برجان تو اس کے کہ معلول کی جو طافت میں ہوئے اس کے کہ معلول دو اس سے دل لگانے والا ہو تا ہے۔ برجوت کا سے کہ جانا کرتے تھ 'گرانہوں نے یہ کام ترک کردیا اس لئے کہ معلول دو اس کے اس کے کہ معلول کے دائموں نے یہ کام ترک کردیا اس لئے کہ معلول کے اس کے کہ معلول کی ہو اور انہوں نے یہ دائر اللہ تعالی تھیں اندھا ہرا کردے تو تہمارے درائے دائل تھیں اندھا ہرا کردے تو تہمارے درائی کی دور ایا بوت کے درائوں نے جد داری کس کی جو درائی کرانہوں نے جد درائی کی اور انہوں نے جد داری کس پر ہوگی ' معلول کی بات ان کے دی گوئی کی دور انہوں نے جد داری کس پر ہوگی ' معلول کی بات ان کے درائی کی اور انہوں نے جد درائی کی اس صنعت کو شہرت کے گی اور انہوں نے جد درائی کی اس صنعت کو شہرت کے گی اور درائی کی اس صنعت کو شہرت کے گی اور انہوں نے جد درائی کی اس صنعت کو شہرت کے گی اور درائی درائی کی اس صنعت کو شہرت کے گی اور درائی درائی کی اس صنعت کو شہرت کے گی اور درائی کی درائی کی اس صنعت کو شہرت کے گی اور درائی کی درائ

لوگ چے نوانے کے لئے ان کے پاس آنے گئے 'اور بعض لوگ کتے ہیں کہ جب ان کے میال مرکئے تو انھوں نے یہ کام چھوڑ دیا۔ حضرت سفیان توری کے پاس پچاس دینار تھے جن سے وہ تجارت کرتے تھے 'جب ان کے گھروالوں کا انقال ہوا تو انھوں نے یہ توریب مند

تمام دیمار تعمیم فرادشید-

تم یہ کمد کیتے ہو کہ یہ کیے ممکن ہے کہ آدمی کے پاس مال ہواور اس سے دل بنگل یا تعلق نہ ہو؟ اس کاجواب یہ دیا جائے کہ جس مخص كا مال منائع موجائ اسے بير سوچنا جاہيے كه دنيا ميں بے شارلوگ ايسے ميں جنسي الله تعالى بينامت كے بغيررن عطا كرياب اورايسے لوگوں كى تعداد بھى كچرىم نىس جن كے پاس بينامت منى مرجورى بوگى يا ضائع بو كى اس كے باد جوده رزق ے محروم نمیں رکھے گئے اللہ تعالی میرے ساتھ وی سلوک کرے گاجو اس کے نزدیک میرے حق میں بھر ہو گا اگر اس نے میرا مال ضائع كرديا تويينية اس ميں ميرے كئے بعلائى ہے ، بوسكا ہے كديد مال ميرے دين كے لئے فساد كاموجب بن جا آ۔ يدالله كا احساس ہے کہ اس نے میرے دین کو تابی سے محفوظ رکھا اس طرح اگروہ انتائی مفلس ہے اور قریب ہے کہ مفلس کے باعث جان سے ہاتھ وحو بیٹے تب بھی کی اعقاد رکے کہ مفل ہونا اور بحوک کے باعث بلاک ہوجانا بھیے میرے حق میں بمتر ہاں لے اللہ تعالی نے میری کسی تقیم کے بغیرمیرے لئے اس کا فیملہ فرمایا ہے۔ اگریہ فض ان امور کا مقادر کے گاتو اس کے نزدیک بمناحت کا مونا نہ ہونا برا بر ہو گا۔ ایک مدیث میں ہے سرکار دد عالم صلی اللہ علید دستم ارشاد فرماتے ہیں کہ بنده رات کو است تجارتی معاملات میں سے کسی معالمے میں فور کر ماہ اوروہ معاملہ ایہا ہو تاہے کہ آگراسے انجام دے توہلاک ہوجائے اللہ تعالی اے عرش کے اوپرے دیکتا ہے اور اس پر عمل کرنے ہے دوک وجاہے ، وہ فض عملین اور کبیدہ خاطر ہوتا ہے اور اپنی اس ناکای کواین روی یا این بھازاد معائی روال دیتا ہے کہ یہ معینت ان کی وجہ سے نازل موئی ہے حالا کلہ وہ اللہ کی رحمت موتی ہے (ابو قیم۔ ابن عباس) حضرت عرابن الخلاب قربایا کرتے تھے کہ جھے اس کی کوئی پروا نسیس کہ میں مالدار ہوں یا فقیر اس لئے کہ میں نہیں جانتا کہ میرے حق میں مالداری بمترہ یا تکدی۔جو محض ان امور پریقین نہیں رکھتاوہ توکل نہیں کرسکتا 'توکل کی وادی انتمائی خار دار ہے ، بدے بدے متو کلین اس داری میں اپنے آپ کو بہت بیچے مجھتے ہیں۔ چنانچہ معزت ابو سلیمان دارائی نے احراین الحواری سے فرمایا کہ جھے ہرمقام سے بچونہ بچے تعلق ہے لیکن وکل کے مقام سے ذرابھی بسرو نہیں میں نے اس کی خوشبو مجى نبيل سوتلمي بيه قول ان كي توامنع كامظر ب ورنه وه اس ميدان مين مجى بهت آم يحق انمول في مقام توكل كوناممكن المصول نسیں فرمایا ، ملک میں کے میں مقام حاصل نہیں کیا ، غالباان کی مراد تو کل کے اعلا درجات ہے۔

بہرمال اس وقت تک توکل کا حال کمل نہیں ہو گا جب تک بندہ کا ایمان اس بات پرنہ ہوکہ اللہ کے سوانہ کوئی فاعل ہے'
اور نہ رازق ہے'جو پچھ اس کی نقدیر میں لکھا ہوا ہے خواہ وہ فقر ہویا بالداری' زندگی ہویا موت اس کے حق میں وہی بہترے'جو تمنا
وہ رکھتا وہ بظاہر خوب صورت ہو سکتی ہے لیکن اگر وہ اللہ کی مرضی کے خلاف ہے تو اس کے لئے بہتر نہیں ہے۔ اس تفعیل کا
حاصل یہ ہے کہ توکل ان امور پر کھل ایمان کے ساتھ مربوط ہے' اس کے طلاقہ بھی دین کے جتنے مقامات ہیں وہ بھی اپنے اصول
ایمان کے ساتھ اس طرح مرتبط ہوتے ہیں۔ توکل کا مقام نا قابل فیم نہیں ہے گراس کے لئے ول کی قوت اور بھین کی طاقت
ضوری ہے' معترت سیل شتری فرماتے ہیں کہ جو محض کسب کو برا کہتا ہے وہ سقت کو برا کہتا ہے' اور جو ترک کسب کو برا کہتا ہے
وہ تو حید کو برا کہتا ہے۔

دل کو اسباب طاہری سے اسباب باطنی کی طرف اکل کرنے کا طریقہ اب ہم وہ طریقہ بیان کرتے ہیں جس سے دل کا ہری اسباب سے مخوف ہو کر ہا طنی اسباب کی طرف اکل ہو جائے "اور اس میں یہ یقین پیدا ہوجائے کہ جو کچے باطنی اسباب کے ذریعے ہوتا ہے دی حق ہوتا ہے۔ اور حسن محن پیدا اسباب کے ذریعے ہوتا ہے دی حق ہوتا ہے۔ اور حسن محن پیدا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ یہ خیال کرے کہ سوء محن شیطائی تعلیم ہے "اور حسن محن خدائی تعلیم ہے "چنانچہ ارشاور ہائی ہے ۔

اَلشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقَرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمُ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً-(پ٣١م آيت٣١)

شیطان تم کو نقرے ڈرا آ ہے' اور تم کو بری بات (کل) کا مشورہ دیتا ہے' اور اللہ تم سے وہدہ کر آ ہے اپنی طرف سے گناہ محاف کردیے کا اور زیادہ دیے کا۔

عطائے رزق اور منع رزق کے بجیب وغریب واقعات کا سنا مغید رہ گاجن ہے درق بھیے کے سلط میں اللہ تعالی کے جیب فریب الطاف ذکور ہیں کہ بعض شکد ستوں کو لموں میں مالا مال فرا دیا "اور بعض تاجروں اور مالداروں ہے ان کی دولت چین کر بھوکوں ہلاک کر دیا۔ حذیفہ مر مثی ہے جو ابراہم ابن ادہم کے خدام میں ہے ہیں کما گیا کہ اگر انموں نے کئی جیب ترس واقعہ دیکھا ہوتو بیان کریں "انموں نے کما کہ ایک مرجہ ہم کمہ معظم کے راستے میں چنر روز تک بھوکے رہے اس دوران ہم کوفے میں پہنچ "اور ایک ویران مجرمیں داخل ہوئے معرف اگر انموں نے کما کہ ایک مرجہ ہم کمہ معظم کے راستے میں چند روز تک بھوک رہے اس دوران ہم کوفے میں پنچ "اور ایک ویران مجرمیں داخل ہوئے" معرف ایراہم نے میری طرف دیکھا اور فرمایا اے حذیفہ عالبا تھے بھوک لگ رہی ہے" میں نے والی ہی مقدود ہے" اور ہریات میں مطلوب سے میارت تحرب فرمائی "اللہ کے دام میں مقدود ہے" اور ہریات میں مطلوب ہے۔ "اس کے بعد آپ نے بیتی شعرکھے ہے۔

أَنَّا حَامِلًا أَنِّا شَاكِرُ أَنَّا كَاكِرُ- أَنَا جَائِعٌ أَنَا ضَائِعٌ أَنَا عَارِى هِيَ مَائِعٌ أَنَا عَارِي هِي سَنَّةً وَأَنَا الصَّمِينُ لِنِصْفِهَا يَا بَارِي هِي سَنَّةً وَأَنَا الصَّمِينُ لِنِصْفِهَا يَا بَارِي عَلَيْ الصَّمِينُ لِنِصِفِهَا يَا بَارِي عَلَيْكَ الصَّمِينُ لِنَا لِمَا السَّالِ عَلَيْكَ مِنْ دُخُولِ النَّالِ مَنْ مُنْ مُنْ مُنْ النَّالِ مَنْ مُنْ النَّالِ مَنْ النَّالِ مَنْ مُنْ النَّالِ مَنْ النَّالِ مَنْ النَّالِ مَنْ النَّالِ النَّالِ مَنْ النَّالِ النَّالِي النَّالِ النَّالِ النَّالِي النَّالِي النَّالِي النَّالِ النَّالِ النَّالِ النَّالِ النَّالِ النَّالِي النَّالِي النَّالِي النَّالِي النَّالِي النَّالِي النَّالِ

الی تعریف کرنے والا مول محل کرے والا مول اور آکر کرنے والا مول میں بحوکا ہے اسا مول اور ربعد مول سے کل چہ چزیں ہیں جمن میں ہے جن کا میں شامن مول اے الد اباقی عن کا ضامن قربن جا۔ فیرکے لئے میری تعریف آک کی لیٹ ہے اپنے حقی ترک کو جاک میں جلنے ہے ہی کہ

اس كربعد آب ني يتحري جمع دى اور فرمايا اس لي كرجاد اور فير فداك ما فيداي قلب وقعاد ابسة نه كوا بابرنكني

بعد سب سے پہلے جو مخص تهیں نظر آئے اسے بید ربدو 'چنانچہ جس معدے باہر لکلا 'سب سے پہلے جو مخص مجھے طاوہ ایک مجرر سوار تما میں نے اسے بیر رقعہ دیدیا 'وہ بیر رقعہ دیکھ کر روئے لگا 'اور جھ سے پوچینے لگا کہ جنموں نے بیر رقعہ لکھا ہے وہ کمال ہیں میں نے کماکہ وہ فلال مجمع میں اس نے بھے ایک تھیل دی جس میں چوسوں ارتے اس کے بعد میری ما قات ایک اور فض سے موئی جس سے میں نے پرچھا کہ وہ مجرسوار کون تھا اس نے بتلایا کہ یہ ایک فعرانی تھا میں تھیلی لے کر معرت ابراہم کے پاس آیا اور انھیں پورا واقعہ سنایا 'انموں نے فرمایا کہ بید تھیل مت چھوتا ،جس محص نے حمیس تھیل دی ہے وہ اہمی آنے والا ہے ، چنانچہ تموری ور کے بعد امرانی آیا اور اس نے ابراہم کے سرکو بوسد دیا اور اسلام لے آیا۔ ابر بیٹوب الا قطع بصری کتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حرم شریف میں دس دن تک بحوکا مهامسلس بحوکا رہے کی وجہ سے مجھے ضعف لاحق ہو گیا اس وقت ول میں خیال آیا كه مجھے باہر لكانا جا ہے ، چنانچہ میں جنگل كى طرف يہ سوچ كر لكلا كه شايد كوئى الىي چزىل جائے جس سے يہ كزورى رفع ہو سكے ميں تے جگل کے اندرزمن پر ایک طلح پرا ہوا دیکھا میں نے اسے افعالیا "لیکن دل میں مجیب ی وحشت پیدا ہوئی اور ایبالگا کہ جیے کوئی مخص سے کمد رہا ہوں کہ تو دس روز تک بھوکا رہا اور اب اس بھوک کا خاتمہ ایک سزے ہوئے فحلم سے کرنا جاہتا ہے میں نے وہ خلیج ویں ڈالا اور حرم شریف میں آکر پیٹر کیا ایمی اس واقعہ کو تھوڑی ہی دیر گذری تھی کہ ایک عجمی مخص نظر آیا جس کے المول مين خوان يوش تما وه ميرے قريب آكرين كا اور كنے لكا كديد تهادے لئے ہے ميں فراس بوجها كه آخر تم في ميري فضیص کول کی ہے اس مخص نے جواب دیا کہ ہم دیں روزے سمندر میں سر کررہے تے اوا تک طوفان آیا ، قریب تھا کہ ہماری کشتی فرق ہوجاتی اس وقت میں نے یہ مدکیا تھا کہ اگر اللہ تعالی نے جھے اس طوفان سے محفوظ رکھاتو میں یہ چیزیں حرم شریف ك مجاورين ميس سے اس مخص كودوں كا جو مجھے سب سے پہلے نظر آئے كا 'چنانچہ ميري نگاه سب سے پہلے تم بر بردي ابو يعقوب كہتے ہیں کہ میں نے اس سے کما کہ بید خوان مثاو اس من خوان مثاویا اس میں معری حلوہ ، چیلے ہوئے بادام اور برقی کے تھزے تھے میں تے تیوں چیزوں میں سے ایک ایک ملمی لے لی اور باقی چیزیں اسے والیس کردیں اور اس سے کما کہ وہ یہ چیزیں اپنے ساتھیوں میں تقتیم کردے میں نے تمارا صدقہ تول کرلیا ہے اس کے جانے کے بعد میں نے دل میں سوچاکہ تیرا رزق دس منزل کی دوری ہے تیرے پاس آرہا تھا اور توجیل میں اسے الماش کررہا تھا۔

باندی انھیں ہدید میں جیجی ہے ، چنانچہ وہ باندی لے کربنان الممال کے پاس پنچ ، اور ان سے بورا واقعہ بان کیا۔ ایک مخص کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ وہ ایک روٹی لے کرسٹریں لکلا 'اوریہ سوچنا رہا کہ اگر میں نے یہ روٹی کھالی توہلاک ہو جاؤں گا'اللہ تعالی نے اس پر ایک فرشتہ معرر فرما دیا'اور اسے علم دیا کہ آگر یہ محض موٹی کھالے 'تواسے رزق دینا'اورند کھائے تو اس روٹی کے علاوہ کوئی روٹی مت دیا 'وہ روٹی اس مخص کے پاس ری 'یمال تک کہوہ کھائے بغیر مرکیا 'ابوسعید الحزار کتے ہیں کہ مين ذاوراه لي بغير جنكل مين سفركررما تما اسي دوران بي فاق عدد ووار بودا بدا ايك دوز جي دورت منول نظر آئي ات ديكم كربت زياده خوشى موكى-اس كربعدول مي خيال بدا مواكه مي فيرر بحروساكيا اوراس كم طفي خوش موا ، چنانچه مي في تم كمانى كه بين اس منول بين وافل نيس مون كا يمان تك كه أكر كونى آكر جهي في جائع مين قراسيد لي ميت بين أيك ار ما كودا اورانا جم سين تك اس من جمياليا من في ادمى رات كذرفي رايك بلند آوازى اول فن النس كاول والول س كدراتا: اے اوكو!اللہ كے ايك دوست في اس كواس ديت من محوس كرايا ہے اس مو چانچہ كو اوك ات اور مجمع نکال کر گاؤں میں لے مح ایک مخص کا واقعہ میان کیا گیاہے کہ اس نے معرت عمر کا ورواز والازم مالولیا تھا وات ون وہاں را رہتا ایک روزاس نے ساکہ کوئی منس اس سے کید رہا تھا کہ اے منس تو سے معترت میری طرف جرت کی ہے یا اللہ کی طرف یماں سے اٹھ اور قرآن کی تعلیم حاصل کر قرآن مجھے عمرے دروازے سے بے نیاز کردے گا وہ محص یہ سن کر فائب ہو کیا ' حضرت عرف اسے دموندا معلوم ہواکہ وہ کوشہ شین ہو گیا ہے اور عبادت میں مضفل ہے مضرت عراس کے ہاس اے اور فرالے لگے کہ میں بھیے دیکھنے کامتنی تھا ، بھیے ہم ہے کس چزنے فافل کردیا اس نے عرض کیا کہ قرآن کریم کی حلات نے مجھے عمر اور آل عمرے بے نیاذ کرویا ہے معرت عرف فرایا کہ قوقے قرآن میں کیا پایا اس نے عرض کیا کہ میں نے قرآن کریم میں سے آبت تلاوت کی ہے :۔

- است ماعرزُ قَكُمُ وَمَا تَوْعَدُونَ (پ٣١٨ أيت ٣١) اورتمارارزق اورجوتم عود كياجاتا ج آسان مي ج

نِهَانِي حَيَانِي مِنْكُ أَنُ أَكْشِفَ الْهُوَى وَأَغْنَيْنَنِي بِالْفَوْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ الْهُوَى وَأَغْنَيْنَنِي بِالْفَوْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ تَلَطَّفْتَ فِي أَمْرِي فَابْنَيْتَ شَاهِدِي ﴿ إِلَّهُ مَا لِي غَالِبِي وَالْلَطْفُ يُدُرِي بِاللَّطْفِ

تَرَأَيْتَ لِي مِالْعَيْبِ حَنْى كَأَنَّمَا يَبَشِّونِي بِالْعَيْبِ أَنْكَ فِي الْكُوْنِ الْكَافِي مِنْكَ وَبِالْعُطْفِ أَرَاكَ وَبِي مِنْ هِينَبَيْنَ لَكَ وَحُشَنَّهُ وَفَا عَلَيْنِ بِاللَّظِفِ مِنْكَ وَبِالْعُطْفِ وَتَحْدِينَ مُحِبًا أَنْتَ فِي الْحُبِ حَنْفُهُ وَفَا عَلَيْنِ الْكُونُ الْحَبَاةِ مَمَ الْحُتْفِ وَتَحْدِينَ مُحِبًا أَنْتَ فِي الْحُبِ حَنْفُهُ وَفَا عَلَيْنِ اللَّيْ الْكُونُ الْحَبَاةِ مَمَ الْحُتْفِ وَتَعْفِي وَمِنْ اللَّهِ الْحُبِ حَنْفُهُ وَفَا عَلَيْنِ اللَّهِ الْحَبْدِ اللَّهِ الْحَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ الْحَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ الْحَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ الْمُعْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِي اللَّهُ الْمُعْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِي الْم

اس طرح کے واقعات بے شار ہیں 'اگر کئی مخص کے پاس مضبوط ایمان ہو 'اوروہ کمی پریشانی اور محکمالی کے ساتھ ایک ہفتہ کے بقدر بمو کا رہنے پر قدرت بھی رکھتا ہو 'اور اس کا اس بات پر عمل احتقاد ہو کہ اگر جھے ہفتہ گذر نے کے بعد بھی رزق شیس طاق یہ اس بات کی علامت ہے کہ اللہ تعالی کے نزویک میرا مرنا میرے جینے ہے بمتر ہے 'اس لئے تو اس نے بھے پر اپنے رزق کے وروا زے بند کردیتے ہیں 'امیدیہ ہے کہ ایسے مخص کا توکل عمل اور دیریا ہوگا۔

عبال دارکانوکل بوباتوں ہے مل ہوتا ہے کہ توکل کے باب میں عبالدارکا تھم تما فض کے تھے ۔ اس لئے کہ تما فض کا توکل دوباتوں ہے مل ہوتا ہے 'ایک ہے کہ دو کی انظار 'اور خیت فس کے بغیر خد بھرتک بحوکار ہے پر قادر ہو 'اور دو سرے سے کہ اگر رزق جیسر نہ ہوتو موت پر راضی رہے ' ایمان کے ان شبوں پر عمل ہوا ہو جو ابھی نہ کور ہوئے ' جن بھی ہے ایک ہیہ ہو گر زق جیسر نہ ہوتو موت پر راضی رہے ' اور یہ جائے کہ موت اور بحوک ہی اس کا رزق ہے ' ہے اگرچہ دیا کے اعتبار ہے لقص ہے ' کین آ ثرت میں زیادتی اور ہو کا باعث ہے ' یہ اس کے لئے مرض الموت ہے ' یہ اس کے لئے مرض الموت ہے ' اس اس پر راضی رہتا ہا ہے ۔ اس کے اور اج کا باعث ہوجائے گا۔ ہو 'اے اس پر راضی رہتا ہا ہے ' اس کے دوبات کی ہوجائے گا۔ کین اہل و عبال کو بحوک پر مبر کرنے کا مکت باتا ہے ' اور نہ ہیا ہو بات درست ہے گہ ان کے دوبات کی ہوجائے گا۔ انہیں بالی و عبال کو بحوک پر مبر کرنے کا مکت باتا ہے ' یہ ردق شاذو فادر ہی کی کو ملا ہے۔ ایمان کے باتی ایوا ب انہیں بنایا جائے کہ بحوک ایک ایما رزق ہے جس پر رفک کرنا چا ہے ' یہ ردق شاذو فادر ہی کی کو ملا ہے۔ ایمان کے باتی ایوا بالی میں ہوگا۔ یہ تو کل کا تیما مالی حل دوبات کی دوبات کی دوبات کی باتی کہ بحوک ایک ایما روبال کی مثال حضرت ابو بکر الفید ہیں کا تو کل کا تیما مالی کے اور اس کی مثال حضرت ابو بکر الفید ہیں کا تو کل کا تیما مالی میں ہوگا۔ نوبال کو متوکل بیائے کے لئے بازار کر سکا ہے ' اس مورت میں ان کی موت کی ذمہ داری توجہ نہ دے ' اور نہ ان کے رزق کا ابتمام کے ' اس کا یہ عمل انہیں ہلاک کر سکا ہے ' اس صورت میں ان کی موت کی ذمہ داری اس پر یہوگی ' اور دہ آخرت میں موافذ ہے نے خس پاس کا ہوگا۔

معتقل بات یہ ہے کہ اس سلطے میں عیالدار اور عمیال دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے' اگر اس کی عمیال میں کچھ روز بھوکا رہنے اور بھوک پر مبر کرنے کی قوت ہواور وہ بھوک کی وجہ ہے حاصل ہونے والی موت کو کلے نگانے کے لئے تیار ہوں' اور اس موت کو افرت کا رزق اور اجر تصور کرتے ہوں تو اس کے لئے ان کے حق میں بھی توکل کرنا جائز ہے' جس طرح ہیوی نیچے عمیال ہوتے ہیں' اس طرح آدی کا نفس بھی اس کے لئے عمیال ہے' اس کے لئے یہ جائز نہ ہوگا کہ وہ اپنے نفس کو ہلاک کر ڈالے' الآبیہ کہ وہ بھوک پر مبر کرکے اس کے ساتھ تعاون پر آمادہ ہو' لیکن اگر بھوک کی وجہ ہے ول میں اضطراب پیدا ہو تا ہے' اور عباوت میں خلل واقع ہو تا ہو تو تو تھی توکل جائز نہ ہوگا روایت ہے کہ ابو تراب تعلی کے ایک موٹی کو دیکھا جو تمین دن بھوکا رہنے واقع ہو تا ہوتی کو دیکھا جو تمین دن بھوکا رہنے

کے بعد خربوزے کے چیکے کی طرف ہاتھ بیدھارہا تھا'انہوں نے فرایا کہ یہ تصوف کیجے زیب نہیں دیتا' کیجے تو ہازار میں ہونا چاہیے'
ان کا مطلب یہ تھا کہ تصوف توکل کے ساتھ صحیح ہو تا ہے'اور توکل اس وقت تک ورست نہیں ہو تا جب تک آوی تین دن سے
زاکہ عرصے تک بھوک پر مبرنہ کر سکتا ہو'ابو علی الروز ہاری کتے ہیں کہ اگر کوئی فقیرہا نج دن کے بعد بھوک کی شکایت کرے تواسے
ہازار کی راہ دکھلاؤ اور بیہ کمو کہ وہ محنت کرے'اور رزق کمائے'اس کا جم اس کا عمیال ہے'ایسا توکل ورست نہیں ہے جس سے
عیال کو نقصان ہو'اور عیال میں صرف ایک فرق ہے'اور وہ یہ کہ آدی اسے نفس پر تقدد کر سکتا ہے'اور اسے مبر کا عادی بنا سکتا
ہے'لین عیال پر تشدو نہیں کر سکتا۔

اس تضیل سے تم پریہ بات واضح ہو چی ہوگی کہ توکل اسباب سے لا تعلق ہونے کا نام نمیں ہے ' بلکہ کچے عرصے تک بموک پر مبركرف اور موت پر رامني رہے كا نام ب وزق من باخيرشاؤو ناورى موتى ب شرول اور بستول من رمنا يا جنكول من بودو باش افتیار کرنا جمال عاد تا کھاس اور سبزیاں مل جاتی ہیں بنا کے اسباب میں سے ہے۔ تاہم اس زندگی میں تعوزی می افت ہے كوں كہ بيشہ كھاس كھانے پر انس رامنى نيس بوسكا "الآيد كه مبركرے "اور شهول من توكل كرنا جكل ميں توكل كرنے كے مقالبے میں اسباب سے قریب ترہے ، سرحال شری زندگی ہویا جنگی زندگی برسب بقائے اسباب ہیں الیکن لوگ ان اسباب کی طرف زیادہ ما كل بين جو واضح حيثيت رخمة بين أن اسباب كووه اسباب بي شين مجمعة اس كئة كد أن كا ايمان كمزور ب ان كي حرص زياده ہے " آخرت کے لئے دنیا میں تکلیف اٹھانے پر مبرکرنے کی طاقت کم ہے طول اہل اور سوء کلئی کے باعث ان کے دلول پر بزدل عالب ہے 'جو مخص آسان و زمین کے ملوت پر نظر والی ہے اس پر میر ہات اچھی طرح منکشف ہو جاتی ہے کہ ایند تعالی نے ملک اور ملوت کا نظام ایسا رکھاہے کہ کوئی بندہ اپنے رزن سے محروم نیس رہ سکتا خواہ وہ اس کی فکر کرے یا نہ کرے۔ دیکموہاں کے پیپ میں رہے والا بچہ اپنی غذا فراہم نہیں کرسکتا اور نہ وہ اس کی گر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے الیکن اللہ نے اس کی ناف اس مروط كرك بحد اليافظام بنا ديا ہے كہ مال كى غذاكا أيك صديج كو بحى ملاہد بحرجب وہ مال كے بيت سے يا برآ آ اے تب بحى تکرو تردد کے بغیررنق یا تا ہے' ماں کے دل میں اس کی محبت اس طرح ڈال دی گئی ہے کہ وہ خواہ مخواہ اس کی تکر کرتی ہے' اور وہ اس کے لئے مجورے اس کے دل میں اللہ تعالی نے محبت کی ایس اللہ عراقی کردی ہے جو بھے دسیں سکت کر جب بچہ بیدا ہو جا تا ہے تواس کی غذا مال کا دورہ موتی ہے ، جب تک کہ اس کے دانت میں لطنے اور وہ روثی چیا کر کھانے کا عادی میں ہو آ اس عمر کے لئے دودھ کو اس لئے بھی غذا بنایا ممیاکہ وہ اپنے ضعف اور نری کے باعث ممیل غذا کا منحل نہیں ہو سکتا' بتلاؤ ماں کی چھاتی ہے دوده پيداكرف اور حسب ضورت با مركالے من يچ كى كى تديركود الى ب يا مال اسلى مى تديركر قى ب كروب ي اس قابل ہوجا آہے تو معلی غذا مضم کرسکے تواس کے منع میں دانت کیلیاں اور ڈا ژھیں پیدا کردی جاتی ہیں 'چنانچہ جب کھ اور برا ہو جاتا ہے تو اس کے لئے تعلیم اور راہ امرت پر سلوک کے اسباب پردا کردیے جاتے ہیں اب بلوغ کے بعد نامرد بناعین جالت ہے۔ بلوغ سے اسباب معیشت کے کم میں ہوتے بلکہ زیادہ ی ہوتے ہیں سلے کمانے پر قادر شیس تھا اب قادر ہو کیا ایعنی قدرت بلورسب معيشت زياده مطاكى كي البته يمل اس رايك مشنق من كاسايه تما مال ياب كا-اوراس كي شفقت والحديم نیادہ سمی وہ اسے دن میں ایک یا دوبار کھلا تا بلا یا تھا اور یہ اس کے تماکہ اللہ تعالی نے اس کے دل میں شفقت اور مبت پیدا کر دى متى اب يه شفقت اور محبت ايك ول ي فكال كرمسلمانون بلكه تمام الل شرك دلون من بيداكردى مى بهان تك كه جب ان میں سے کوئی کسی محتاج اور محکدست کو دیکتا ہے تو اس کا دل رہیدہ ہو باہ اور اس کے باطن میں بدوامید پیدا ہو باہے کہ کسی طرح اس کی ماجت دور کردی جائے میلے ایک مطفق تھا اب ہزاروں مشفق پردا ہو محے مسلے پر لوگ اس پر اس لئے شنق نسیں تے کہ اے ماں باپ کی کفالت میں برورش باتے ہوئے دیکھتے تھے ان کے لئے ان کی شفقت مخصوص تھی اس لئے عام لوگوں نے یہ ضرورت محسوس نہیں کی کہ اس پر خود بھی شفقت کریں اگر وہ میتم ہو آ تو یقینا اللہ تعالی اس کے لئے لوگوں کے دلول میں جذبہ

" سيداكرة اليكى ايك كويا چند مسلمانوں كواس كى دھيرى اور كفالت پر مجيور كرتا۔ اس ار ذانى كے دور ميں آج تك كبين يہ نہيں أ كوفلال جكہ كوئى يتم بچہ بعوك كى دجہ سے ہلاك ہو كميا ہو احالا كلہ وہ تھارہ اپنے لئے متفكر بھى نہيں ہو سكا انہ اس كاكوئى من مناص كفيل ہو تا " ہے" صرف اللہ تعالى اس شفقت كے واسطے سے اس كا كفيل ہو تا ہے جو اس نے اپنے بشدوں كے دلوں ميں پيد فرمائى ہے۔

جب صورت مال یہ ہے تو پھر کیا ضرورت ہے کہ بلوغ کے بعد رزق کے لئے قلر مندہو جب کہ بھین میں کوئی قلر نہ قائ مالا تکہ پہلے مرف ایک مشفق تھا اب بزاروں مشفق موجود ہیں اگرچہ مال کی شفقت مغبوط اوروسیع بھی تحراک تی اور اب بزاروں کے فوری ہیں نکن بجیست مجومی نمایت وسیع اور قوی ترہیں بہت ہے بیٹم اس قدر خوش کوار زندگی گذارتے ہیں کہ وہ نے بھی نہیں گذار ہاتے جن کے سروں پروالدین کا سابہ ہے۔ بسرمال لوگوں کی شفقت میں کی کا ادالہ ان کی گرت اور مقدار ضورت کے مطابق تعم ہے ہوجا تا ہے۔ شامر کے یہ وہ شعر کتے موہ ہیں۔
ازالہ ان کی گرت اور مقدار ضورت کے مطابق تعم ہے ہوجا تا ہے۔ شامر کے یہ وہ شعر کتے موہ ہیں۔
جَرَی قَلْمُ الْفَصَاءِ بِمَا یکورُن فَسَیّانِ الشّحَرُک وَالسّکُونُ جَرَدُن فَسَیّانِ الشّحَرُک وَالسّکُونُ جَرَدُن فَلَمُ اللّهُ عَلَى بِرَدُن وَ وَیُرُرِق وَ رَفِی غِشَارَ ہِی الْحَدِیْنُ وَالسّکُونُ رَفِ وَاللّهِ اللّهِ اللّهُ مِن کی کا اللّهُ مَل کہا ہے اب حرکت و سکون وہ نوں برا بریں "یہ تجرا پاگل پن دو مولے والا ہے اس کے لئے نیملے کا قلم کمل چکا ہے 'اب حرکت و سکون وہ نوں برا بریں "یہ تجرا پاگل پن ہے کہ تو رزق کے لئے فیلے کا قلم کمل چکا ہے 'اب حرکت و سکون وہ نوں برا بریں "یہ تجرا پاگل پن ہے کہ تو رزق کے لئے فیلے کا قلم کمل کھنے کور مماوری رزق مطاکیا جاتا ہے کہ تو رزق کے لئے وہاں ہے 'مالا تکہ بچ کور مماوری رزق مطاکیا جاتا ہے کہ تو رزق کے لئے وہاں ہے 'مالا تکہ بچ کور مماوری رزق مطاکیا جاتا ہے کہ تو رزق کے لئے وہاں ہے 'مالا تکہ بچ کور مماوری رزق مطاکیا جاتا ہے کہ

كيا ينتم اوربالغ برابر بيس يال يه امتراض كياجا سكاب كدادك يتم كي اس كي كفالت كرت بين كه اس كي م مري ك باعث ال كسب وسى ب عابز مصح بين جب كريد فض بالغب اوركب برقدوت ركمتاب الي مخص كى طرف موام النفات نیں کریں مے ' بلکہ یہ کمیں مے کہ یہ مخص تو ہاری طرح ہے 'اے خود جدد حد کرنی جاہیے۔اس کاجواب یہ ہے کہ لوگ اس طرح کی باتیں اس وقت کریں سے جب یہ مخص بیار بیٹے گا اس صورت میں ان کا کمنا منج ہو گا وا تعد اس مخض کو کمانا چاہیے 'بیاری اور توکل میں کوئی مناسب نہیں ہے ' توکل تو دین کے مقامات میں سے ایک اہم ترین مقام ہے 'اس سے اللہ تعالی ك في المع موت يدول جاتى ب- بال أكروه الله تعالى ك سائق مضول مو محميا معركولادم كاز علم اور مبادت يرموا عبت كے واوك استرك كسب ير طامت نيس كريں كے اور ندائے كانے كا مكت كريں محر بلك الله تعالى كے ساتھ اس كا اشغال لوكول كے داول ميں اس كے لئے محبت اور معلمت بيدا كردے كا عمال تك كدوه اس كى ضورت سے زماده لے كر آئيں ے۔ تاہم یہ ضروری ہے کہ وہ محرکے وروازے بندنہ کرے اور نہ لوگوں ہے راہ فرار افتیار کرکے بہا ٹول پر پناہ گزیں ہو۔ آج تك كى اليے عالم يا عابد كے بارے ميں جس نے اپنے او قات اللہ تعالى كے لئے وقف كردئے موں يہ نميں سنا كميا كہ وہ بموك ہے ب تاب موكر مركيا مو اورند الي بات كوئى سے كا الكداس اوك اس قدردية بين كداكروه ايك بدے جماعت كو كھلانے كااراده كرے توباسان اياكر سكے جو محض اللہ كے لئے ہو آ ب اللہ اس كے لئے ہو آ ب اورجو اللہ كے ساتھ مشخول ہو آ ب اللہ تعالى لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت بید اکرونتا ہے اور انہیں اس کے لئے مسخر کرونتا ہے جیسے ماں کاول بچے کے لئے مسخر کرونتا ہے۔ الله تعالى نے اپنى رحمت وقدرت سے ملك اور ملكوت كے لئے اليانظام ترتيب ديا ہے جو ملك اور ملكوت والوں كو بورى طرح کفایت کرتا ہے ،جو محض اس نظام کا مشاہرہ کرتا ہے وہ ختام اور مرزی عظمت پر اعتاد کرتا ہے اس کے ساتھ اشتال رکھتا ہے اس پرایان رکھتا ہے اس کی نظریتر اسباب پر دہتی ہے اسباب پر نہیں دہتی کید معجے ہے کہ اللہ تعالی نے ایسا نظام جاری نہیں کیا کہ جو بندہ اس کے ساتھ اشتال رکھتا ہے اسے بیشہ حلوے پرندوں کے گوشت عمرہ لباس اور بھترین محوڑے مطا سے جائیں ، اکرچہ مجمی کید چڑی مطامی کردی جاتی ہیں " تاہم اس نے جو ظام بنایا ہے "اس کے مطابق ہراس مخص کو جو اللہ کی مبادت میں مشغول رہتا ہو ہفتہ میں ایک مرتبہ بوکی ایک روئے یا کھاس کی چند پتیاں کھانے کے لئے ضرور ملتی ہیں۔ یہ تو کم سے کم درجہ ہے ا

ورنه عمداً اس مقدارے کچھ زیادہ تی ملائے کک بعض اوقات اس قدر بل جاتا ہے جو قدر حاجت ہے بھی زیادہ ہوتا ہے 'جولوگ وكل نيس كرت اس كاسب سوائ اس ك كيا موسكا ب كدان ك لاس ميش كوفي كى طرف ماكل بين اوروه يه واحد بين ه انس بیشہ ممہ اور نرم لیاس اور مرفن فذائی ملی رہیں۔ یہ جین راہ آخرت سے تعلق نیس رکھیں اور نہ ترود اور اضطراب ك بغير ماصل موتى بين بكد بعض اوقات ترود واضطراب سے بحى ماصل نسيس موتين شاذو نادرى ايا موتا ہے كدلوكوں كوي تمام نعتیں ماصل ہو جائیں۔ جس محص کی جشم بھیرت وا ہے وہ اپنی سی و ترور مطمئن نہیں ہو آ ' بلکہ یہ سمحتا ہے کہ اس کے اثرات ضعیف بین سے مخص صرف ملک اور ملوت کے مدرر المینان کرنا ہے جس نے اپن علوق کے لئے ایسا ملام قائم کرر کھا ہے كدكونى بنده رزق سے محروم نميں رمتا اگرچہ تاخير موجاتى ہے اوريہ تاخير محى بت كم موتى ہے۔

بسرمال جس مخص پریدامور مکشف بول مے اور ساتھ ہی اس سے دل میں قوت اور ننس میں شواعت بو کی تواس کاوہ شمو ہو گاجس کی طرف معرت امام حن بعری فے اس اس قول میں ارشاد فرمایا ہے کہ میراول یہ جاہتا ہے کہ تمام الل بعمو میرے میال موں اور ایک ایک واند ایک ایک اش فی کا ما مو۔ وہیب ابن الورد کتے ہیں کد اگر آسان تانے کابن مائے اور زمن سیے کی اور

من رزق کے لئے کوشش کون وید میرے خیال میں شرک ہے۔

اس تغسیل سے وابت ہو چکا ہے کہ وکل ایک سمجہ میں آنے والا مقام ہے اور اس مقام تک پنچنا ہراس مخص کے لئے مكن ہے جوجدوجد كرے اور نفس بر سخى موا ر كھے۔ اس تنسيل سے تم في بات بھى جان كى ہے كہ جو مخص اصل وكل يا اس کے امکان کا مفکر ہے وہ جابل محض ہے اور اس کا افکار منادیر بنی ہے۔ جس طرح زوق کی راہ سے مقام توکل تک ند پنجنا افلاس ہے اس طرح یہ بھی افلاس ہے کہ تم اس مقام کا اٹکار کرو عثم اُن دونوں باتوں کو جمع نہ کردیعن ایسانہ کرد کہ اس مقام تک بھی نہ پنج پاؤ اوراس کو ممکن بھی نہ سمجھو۔ آگر تم نے یہ مباحث فورے سے ہیں اور عمل کرنے کا ارادہ رکھتے ہو تو تھوڑے پر قاحت کو بندر ضورت پر رامنی رہو ، پر چر جمیں ضور ملے گی اگرچہ تم اس سے فراری کول نہ افتیار کو اگر تم نے ان برایات پر عمل کیا جو تو کل کے باب میں کھی گئی ہیں تو تمہارا رزن ایسے ذرائع سے تم تک پنچ کا کہ حمیس اس کا کمان ہمی نہ ہوگا۔ تقوی اور وكل كوابناؤ ميس خوداس آيت كى صداقت كالحجريه موجائكا

وَمُنْ يَتَّقِى اللَّهِ يَجُعُلْ لَهُمَخْرَجًّا وَيُزِرُ فَهُمِنُ حَيْثُ لاَ يَحْنَسِبُ

(پ۲۸رکا آیت۳)

اورجو فض الله تعالى عدارات الله تعالى اس كرك نجات كى فكل تكال ديا باوراس كوالى جكد رزق پنجا آہے جمال اس کا گمان بھی نہیں ہو آ۔

الله تعالى اس امركا متكفل فيس ب كه حميس من وباي عطاكر عن بكه اس قاس دن كاوعده كياب جس عدائد كائم رب یدرزت ہواس مخص کو صطاکیا جاتا ہے جو اپنے کفیل سے متعلق رہے اور اس پرایمان رکھے۔ حمیس یہ بات جان لینی جاہیے کہ رنق کے وہ اسباب جو بطا ہر حمیں نظر آتے ہیں ان ہے کمیں نوادہ وہ اسباب ہیں جو تماری نظروں سے او جمل ہیں 'رزق کے ب شار راسے ہیں اور لا معدد راہیں ہیں ان کی نظائری نیس کی جا سی کیوں کہ یہ راہی آسان سے تکتی ہیں اور تمام روسے زمن پر ارراحی ور۔ کی اسکی میں ہے :
کیلی ہیں۔ قرآن کریم میں ہے :
وفی السّمَاعِرِزُقُکُمُومَاتُوعَلُونَ

اور تمارا رزن اورجوتم عدود كياجا آب آسان مسب

اسان کے اسرارے کوئی واقف نیس ہے۔ روایت ہے کہ وگ حضرت جدید بغدادی کی خدمت میں ماضر ہوئ آپ نے ان

نَيْزُعَمُ أَنَّهُ مِنَّا قَرِيْبٌ - وَإِنَّا لَانْضِيْعُ مَنُ أَتَانَا لَانْضِيْعُ مَنُ أَتَانَا لَانْزَاهُ وَلَا يَرَانَا لَانْزَاهُ وَلَا يَرَانَا لَانْزَاهُ وَلَا يَرَانَا

(وہ ہم سے قریب ہونے کا گمان کرتا ہے 'جو ہمارے پاس آجا آہے ہم اسے جاہ نہیں کرتے 'وہ مفلسی میں مبر کاسوال کرتا ہے جمویا نہ ہم اسے دیکھ رہے ہیں اور نہ وہ ہمیں دیکھ رہاہے)۔

تم نے یہ بات جان کی ہوگی کہ جس مض کا دل محكسراور قلب مغبوط ہو تاہے 'اور جس كا باطن بدل كي باحث ضعيف سيس موتا اورجوالله تعالی کی تدریر پخته یقین اور احتقاد رکھتا ہے اس کانٹس بیشہ مطمئن رہتا ہے اس کا حال یہ ہے کہ اے موت آئے می اور موت کسی سے رک نہیں سکتی اس مخص کو بھی موت کے حادثے سے دوجار ہونا ہے جے اللہ تعالی پر اطمینان نہیں ہے۔ بسرمال تمام توکل یہ ہے کہ بندے کی طرف سے قاصت ہو' اور اللہ تعالی کی طرف سے اس وعدہ رزق کی محیل جو اس لے اسیخ بندوں سے کیا ہے۔ اس نے قاعت کرنے والوں تک رزق پنچانے کا ایک نظام بنایا ہے 'اور اس کی منانت لی ہے 'جو تجریہ کرنا عاب اس کا تجربہ کر لے وہ اپنی منانت میں سچاہ ، تم قانع بن کر تو دیجمواس منانت کی مدانت کامشاہرہ کر اوے الی الی جگوں سے رزق پاؤ کے کہ تمارے وہم و مگان میں بھی نہ ہو گا کہ فلال جگہ سے رزق پہنچ سکتا ہے ، مرشرط می ہے کہ آدی وکل میں اسباب كالمحظرة رب ندان المدوابسة كرك اس كاتمام تراثفات مبتب الاسباب في طرف مو بي كلي من اللم ير نظر سیں کی جاتی الکہ لکھنے والوں کے ول کا خیال کیا جاتا ہے ، اللم کی اصل حرکت کا تعلق ول سے ہے اور کیوں کہ وی اصل محرک ہے اس لتے یہ مناسب نمیں کہ اے چھوڑ کر کسی دو سرے محرک کی طرف النفات کیا جائے وکل کی یہ شرط اس مخص کے لئے جو زاو راہ لئے بغیر جنگوں میں محومتا ہے یا شہوں میں ممانی کی زندگی گذار تا ہے۔ لیکن وہ لوگ جو علم اور عبادت میں شہرت رکھتے ہیں جب وان رات میں ایک مرتبہ کھانے پر قاعت کریں آگرچہ وہ اندیزنہ ہو 'اور وہ موٹا کیڑا بہنیں جو اہل دین کی شان کے مطابق ہے تو انسیں یہ چیزیں ایک جگوں سے ملتی رہتی ہیں جمال سے انسی گمان بھی نسیں ہو تا بلکہ بسااو قات یہ چیزیں مقدار میں کئی تیاوہ ملتی جیں ایسے لوگوں کا تو کل نہ کرنا اور حصول رزق کے لئے مدوجد کرنا نمایت ضعف اور کو آبی کی بات ہے۔ ان کی ضرت حصول رزن کا ایک بوا ظاہری سبب انسی اپی شرت کے باعث اتا رزن ال جاتا ہے کہ اگر کوئی گمام آدی شروں میں جاکررہاور رزق کمائے واسے اتنا رزق میں مل یا آ آس سے معلوم ہوا کہ اہل دین کے لئے رزق کا اہتمام کرنا برا ہے اور اس سے بھی زیادہ برا اہتمام رزق ان علاء اور عابدین کا ہے جو علم و عبادت کے باعث شرت رکھتے ہیں 'انسی تو قانع ہونا چاہیے ' قانع عالم کونہ صرف اس کارزن ما ہے ' بلکہ ان لوگوں کامجی رزن ما ہے جواس کے ساتھ رہتے ہیں۔

آگر کوئی عالم لوگوں سے لیما پند نہیں کر آ ' بلکہ اپنے دست و ہازو سے کما کر کھانا جاہتا ہے تو یہ صورت اس عالم کی شان کے مطابق ہے وطلم و عمل کے ظاہر پر عمل پیرا ہے 'اور ہاطنی سیرسے محروم ہے۔ اس لئے کہ کسب کی مشخولیت بندہ کو ہاطن کی سیرسے

روک دہتی ہے' اس لئے علاء کے لئے بھتر ہی ہے کہ وہ سرباطن میں مشغول ہوں' اور اپنی ضورت کے لئے ان لوگوں کے ہدایا قبول کرلیا کریں جو ان ہدایا کے ذریعے اللہ کے تقرب کے خواہاں ہیں۔ اس طرح فکر معیشت سے یکسوئی رہے گی' اور اللہ ک لئے ہو کر رہنے میں کوئی چڑمانع نہیں ہوگی' اور ان لوگوں کے اجر و ثواب پر بھی اعانت ہوگی جو ان کے ذریعے اللہ تعالی کی قریت

الحاب

جو تحض الله تعالى كى عادات جاريه پر نظرر كمتا ہے وہ يہ بات جانتا ہے كه رزق بقدر اسباب دوسائل مطافعيں كيا جاتا وات ہے كہ احتى كورزق مطاكردا جا اسباد وسائل مطافعيں كيا جاتا ہے دانشور نے کہ احتى كورزق مطاكردا جاتا ہے اور جماند محروم رہتا ہے وانشور نے دواب دیا كہ اس طرح الله تعالى اپنے وجود كا جموت ديتا جا ہتا ہے۔ اگر ہر حکمند كورزق مطاكيا جاتا ہے اور ہراحتى كو محروم دكھا جاتا ہے اور جب معالمہ اس كے برخس ہے تو البت ہواكہ رازق حمل تو الله معترض ہيں بقول شامر :۔

وَلَوْكَانَتِ الأَرْزَاقُ نَجُرِى عَلَى الْحِجَا ﴿ هَلَكُنَ إِذَا مِنْ جَهُلِهِ الْبَهَائِمُ ﴿ وَلَوْكَ مِنْ الْبَهَائِمُ ﴿ وَالْمِ مِنْ الْبَهَائِمُ وَالْمِي مِنْ الْبَهَائِمُ وَالْمِي مِنْ الْبَهَائِمُ وَالْمِي مِنْ الْمَاكُ وَمِنْ الْمِنْ الْمُعَالِدَ فَيَ وَمِنْ الْمُعَالِدِي مِنْ الْمُعَالِدِي مِنْ الْمُعَالِدِي مِنْ اللَّهُ اللَّالِي اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

اسیاب سے تعلق میں متو کلین کے احوال کی امثال جانا چاہیے کہ گلوق کی مثال اللہ تعالی کے ساتھ اسی ہے جو سائل تعرشای کے دروازے سے مصل میدان میں جع ہو جائیں "ان سب کو کھانے کی ضورت ہو اور اسی ضورت کی مجیل کے لئے وہاں اکتھے ہوئے ہیں 'چانچہ پادشاہ بہت سے قلاموں کو دوئیاں دے کر دروازے پر جیجے 'اور انہیں تھم دے کہ وہ بعض لوگوں کو دو دو دوئیاں دیں 'اور بعض کو ایک ایک دوئی دیں 'اور کوشش ہر کریں کہ ان سائلین میں سے کوئی محوم نہ مہ جائے 'چرایک مخص کو جیج کریہ اعلان کرائے کہ تمام سائلین پُر سکون رہیں 'جب میرے فلام دوئیاں لے کر آئیں تو ان سے نہ چہئیں 'بلکہ ہر مخص اپنی جگہ اطمینان کے ساتھ کھڑا رہے 'تمام فلام مخریں 'اور تھم کے پایڈ ہیں 'انہیں تھی موا کیا ہے کہ وہ تم تک دوئیاں لے کر آئیں تھی دوئیاں ہے کہ وہ تم تھی دوئیاں لے کا اور انہیں تھی ہوئیا کروہ دوئیاں لے کا اور انہیں تھی ہوئیا کروہ بھی کروہ دوئیاں لے کا اور دیوان کا دروازہ کھنے پر باہر کھے کا تو ہی اس پر ایک فلام مقرد کروں گا' بہاں تک کہ ہیں اسے اس دن سزا دول ہوئی کہ فاموش کے ساتھ ان کہ ہوئیا کہ دوروں کا ایک فیا ہوئی کہ خاموش کے ساتھ ان کے ہم توں سے ایک دوئیاں حاصل کو تعلیف نہیں دوروں کا ایک فیا ہوئی نہیں جو سے کا اور دوں کا ایک فیا ہوئی ناموں پر نارائی ہوئی اور دوروں کا ایک وی ناموں پر نارائی ہوئی اور دات بحر بحوکا سوے گا' درجو فلاموں پر نارائی ہوئی اور دات بحر بحوکا سوے گا' درجو فلاموں پر نارائی ہوئی اور درات بحر بحوکا سوے گا' درجو فلاموں پر نارائی ہوئی درتوں کا ایک دوں گا۔

اس اعلان کے بعد سائلین کی چار فشمیں ہو گئی ایک فقم ان او گوں کی ہے جن پر پیٹ کی شہو تیں قالب ہیں جب فلام
روٹیاں لے کر آتے ہیں تو یہ لوگ اس مقرمت کی پروا جمیں کرتے جن سے اسیں ڈرایا گیا ہے کہ ان پر ٹوٹ پڑتے ہیں اور لو
جھڑ کر دو روٹیاں حاصل کر لیتے ہیں اور کتے ہیں کہ کل بی بوا قاصلہ ہے ہمیں اب بحول لگ رہی ہے چنانچہ یہ دو روٹیاں لے کر
میں اور موعودہ سزا سے بی جنوں ہے اس وقت حسرت و ندامت سے التہ طلح ہیں کین اس سے کوئی فائدہ خین اس
ہوتا۔ دو سری قسم میں وہ لوگ ہیں جنوں نے سزا کے خوف سے فلاموں کو تکلیف جس پہنوائی کین جب انسیں دو روٹیاں دی
میں تو انہوں نے تبول کر ایس میں کہ ان پر بھوک کا فلہ تھا "یہ لوگ سزا سے تو محفوظ رہے 'کین خلات نہ پاسکے۔ تیس کی حسم میں دو لوگ ہیں جنوں نے بھو کہ جس فلام روٹیاں کے کر آئیں تو ہمیں نظرائدا ذنہ کر
میں جنوں نے یہ سوچا کہ ہمیں کملی جگہ پر بیٹھنا چاہیے ' ٹاکہ جب فلام روٹیاں کے کر آئیں تو ہمیں نظرائدا ذنہ کر
میں "ناہم جب وہ روٹی لے کر آئیں گے تو ہم دو کے بجائے ایک روٹی لیں گے ادر اس پر قاصت کریں گے شاید ہم خلات فاقرہ

اس مثال میں میدان سے مراد وفوی زئرگی ہے امیدان کا دروازہ موت ہے اور نامعلوم مرت قیامت ہے اور منصب وزارت وہ وور شاوت ہے جو متوکل کے کیا گیا ہے اگر وہ بھوک سے مرجائے اور اس موت پر راضی ہو اس وعد ہے کی مختل میں قیامت ہے جو متوکل کے لیا گیا ہے اگر وہ بھوک سے مرجائے اور انہیں رزق مطاکیا جاتا ہے 'جو لوگ محتیل میں قیامت جا ہے تھوں اور مسلوں نے مراوا سہاب ہیں اور میدان کے کھلے دست و کر بال ایسے ہیں وہ ہیں جو اسباب میں معدود سے مجاوز کرتے ہیں اور مسروفلا موں سے مراوا سہاب ہیں اور مرسکون بیشے۔ سے ہیں 'فالموں کی نظروں کے مسامنے بیانے والے وہ لوگ ہیں جو قباد رک کی مسلول اور خاتا ہوں میں خاموش اور مرسکون بیشے۔ رہے ہیں 'اور کوشوں میں جو والے لوگ وہ ہیں جو وادراہ لئے ، خیر جنگوں میں گھت لگتے ہیں اسہاب ان کی جنجو میں رہے ہیں 'اکٹر ایسا ہو تا ہے کہ انہیں رزق مل جاتا ہے مرامی ایسا کی ہوتا ہے کہ رزق نمیں موتا ہے کہ راش نمیں ہوتا ہے کہ راش میں ہوتا ہے کہ راش میں ہوتا ہے۔ کہ انہیں رزق مل جاتا ہے مرامی ایسا کی ہوتا ہو گئی مناوت تھیب ہوتی ہے۔ اور اس کا در کسی حکورے کے لئا گئے ہیں۔ الیے لوگوں کو شاوت اور قرب الی کی مناوت تھیب ہوتی ہے۔ اور اور کی مسلول کی مساوت تھیب ہوتی ہے۔ اور اس کا کہ میں موتا ہے کہ در اس کا کا گئی ہوتا ہے کہ ایسا کی میں اس کا کہ در اس میں کوئی کی مناوت تھیب ہوتی ہے۔ اور در کسی حکورے کی کی میں ہوتا ہے کہ در کی نیس میں کی میں ہوتا ہے کہ در کی کی میاب ہوتی ہوتی ہوت کو کیل کی کی در انہاں کی کسید کی در انہاں کی کسید کی در کی کیں کی میاب ہوتا ہے۔ کہ کا کی کی در کی کی کسید کی کسید کی در کی کانگر کی کسید کر کی کی کی کسید کی کی کسید کی کی کی کی کسید کی کی کسید کی کی کسید کی کی کسید کی کسید کی کی کسید کی کی کسید کی کر کی کسید کی

ذخرہ کرنے سے بھی بندہ لڑکل سے خارج نہیں ہو آ۔ جب اصل ادخار (دخرہ کرنا) جائز ہے تو پھراس اختلاف کے کوئی معنی نہیں

بین کل با کوئی مخص دید که سکتاب که ذخره کرنای توکل کے منانی ہے 'اس صورت میں میعاد مقرد کرنے کی ضورت ہی نہیں رہی ' اللہ تعالی مے جو تواب جس مرجے پر رکھا ہے وہ اہل پر متفرع ہو تاہے 'اس کا ایک آغاز ہے 'اور ایک انجام ہے درمیان میں بہت سے درجات میں 'جو لوگ اس سکا نجام پر ہیں وہ سابقین اور آغاز والے اصحاب بیمن کملاتے ہیں ' کھراصحاب بیمن کے بھی بت سے درجات ہیں 'اس طرح سابقین کے بھی ورجات ہیں 'اصحاب بیمن کا پلند ترین درجہ وہاں سے شروع ہو تاہے جمال سابقین کے کم تردرجے کی انتها ہوتی ہے اس صورت میں قدت مقرد کرنے کے کیا معنی ہیں۔

جوجير محميل كم مطاكي في بن ان بن يقين اور مبركي مزيت ب

⁽١) يدوايت اس تعيل كما تركين في البداس كا الحرى صد الحي كذرا ب

کوزہ 'دسترخوان 'اور ای طرح وہ چزیں جن کی عام طور پر ضورت رہتی ہے اس عم میں نہیں ہے۔ ان چزوں کو ذخرہ کرنے سے وكل كاورجه كم نيس بوكا البية سردى كے كرول كى ضورت كرى بين باتى فيس ريتى اس لئے افسى افعاكر ركمنا وكل ك درج كوكم كردية اس المين يداس مخض ك حق بيل ب حس كاول ذخيرون كرف يدي الالان مدية باو الس كي نظراوكول كم التول يرند رہتی ہو ' بلکہ اس کا قس دکیل برح سے علاوہ کمی کی طرف متلفت نہ ہو تا ہو لیکن اگر ذخیونہ کرنے سے ول معظرب اور پریثان موتا موا اور عبادت كرف يا ذكرو كركرف عن ظل واقع موتا موقواس كے لئے ذخرو كرناى معرب كك أكر اس كياس كوئى الى جائيداد ہوجس كى آمن اس كى گذر برك كے كافى مو اور اس كاول اس كے بغير مبادت كے كئے قارخ نہ مو ما مو تو اس جائداد كو باتی رکھنائ اس کے حق میں بستر ہے۔ اس لئے کہ مقد قلب کی اصلاح ہے ماکہ وہ اللہ تعالی کے ذکر کے لئے فارخ ہو جائے۔ مخلف مزاج کے لوگ ہیں بعض لوگ مال رکھ کر پریشان ہوتے ہیں اور بعض لوگ مال نہ رکھنے کے باعث مضارب رہتے ہیں ا منوع وه امرے جودل كوالله كى عبادت سے عافل كردے ورف دنيانى منسامنوع فيس ب سركاردوعالم صلى الله عليه وسلم علوق ك تمام امناف كي طرف معوث موسة بين ان بين ما يرجي بين ورجي بين اور الل منعت بيي بين- آب في ند كي ما يركو ترک تجارت کا محم وا 'نہ پیشہ ور کو اینا پیشہ چھوڑ کے لئے قربایا اور نہ ان لوگوں سے تجارت کرنے یا پیشہ امتیار کرنے کے لئے كهاجوان يس مشخول نيس في الكدان قمام فيقول كوافله كي طرف بلايا اورافيس بتلايا كدان كي كامياني اور نجات صرف اس بات میں مغمرے کران کے تلوب وتیا ہے مغرف ہو کر للہ تعالی کی طرف اس اور اس کے ذکر و فکر میں مشخل ہوں۔ اشغال کا مترن دريد قلب ب- اس لتے جس محتی اول کرورے اس كے لئے مورت كے بقر دخرو كرانا بمتر ب اورجس كادل قوى ے اسکے لئے ذخرہ نہ کرنا اجمائے کین یہ تھا آدی کا تھم ہے ممالداد کا تھم یہ ہے کہ اگر اس نے اپنے میال کے ضعف قلوب كے پیش نظر اور ان كى تىكين و تىلى مے لئے سال بحرك لئے رؤق كا وجروكيا و وكل كى مدسے خارج نيس بوكا۔ البت ايك برس ے ذائد مت کے لئے دخرہ کرنا وکل کے سال سے میں کہ برال اسب مرز ہوتے ہیں۔ اس سے زیادہ دخرہ کرنا قلب کے انتائي ضعف يردادات كريام بو وكل كي قوت ك خلاف ب موكل اس فض كو كت بي جومومد بو مضوط دل ركمتا بو الله تفاقی سے فینل و کرم پر مطنتن ہو۔ اور ظاہری اساب کے جائے اس کے انظام پریقین رکھتا ہو وایات میں ہے کہ سرکارووعالم صلی الله علیه وسلم ف است موال سے لئے ایک سال کی قذا جع فرائیں (بناری و مسلم) دوسری طرف اب نے حضرت ام ایمن وقيروكو قراياك ووكل كے لئے كوئى تي افعاكرت ركيس (+) ايك مرج دهرت بلال مين في دول كاليك كاوا افعار كے لئے بياكررك دوا "آب في ان ارشاد فرايا د

أَنْفَقْ بِالْآلَا وَلَا تَخْشَ مِنْ فِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا - (يزار-ابن مسود الع مرة)

اعبلال!اے فریج کردے اور مرش والے سے مفلی کا فوف نہ کر۔

ايك مرد آب في الني مديد الماد فرال در الكه مرد آب في المراني مام - الوسع الله الما المراني مام - الوسع الله) جب فحف الا جائے والکارمت كر اورجب فحد كوديا جائے و بوشد مت ركا۔

بم لوكول كوسيد المتوكلين سركار دوعالم صلى الشدعليه وسلم ك اقتدا كرني جاسية الك طرف اب ي قعرال كابد عالم تعاكم بيثاب كرف ك بعد فورا تيم فرما ليت طال نكر پاني قريب مو آارشاد فرمات كيامقلوم بن باني تك پنج مبي پاؤل كا (ابن الي الدنيا- ابن عباس) دو سرى طرف آپ نے دخيرو فرايا اس اب آپ كوكل بن كى دائع ميں موتى اس كے كه آپ كواسيد ذخيرے يراحاد نه تما الكه اس ذات براهما و من معاجر رزق مطاكر ما ب أكر آب في فرما إلواس لي ماكد امت كے لئے اس عمل كي مخوائق كل آئے ، ہو سکتا ہے آپ کی امت میں قوت رکھے والے لوگ مجی ہوں الکین دو بسرمال آپ کے مقابلے میں ضعیف تر ہوں مے۔ (۱) يه روايت پيلے بني گذري بي۔ آپ نے ایک برس کا ذجرہ اس لئے سیں فرمایا تھا کہ آپ میں یا آپ کے میال میں ضعف تھا' یا آپ کا اور آپ کے میال کا احتاد کمزور تھا' بلکہ ذخرہ کرنے کی دجہ بی تھی کہ امت کے ضعف اور کمزور اوگوں کے لئے یہ طریقہ مسئون ہو جائے اوروہ آپ قلوب کی تعلی کے لئے ذخرہ کر سیس-ایک جدیث میں ہے ہے۔

ان الله تعالى يحب أن تو تى حصة كما يحب أن تو تى عرائي من الله تعالى يحب أن تو تى عرائي من الله تعالى يحب أن تو تى عرائي يهل ابن من الله تعالى يحب يه بند كرا ب كدر ضب بر جمل كيا جائے الى طرح يه بمى بند كرا ب كدر ضب بر جمل كيا جائے الى طرح يه بمى بند كرا ب كدر ضب بر جمل كيا جائے ۔ يہ ارشاد بمى دراصل ضعفاء كى ول جو كى اور تىلى كے لئے ب كاكہ ان كا ضعف ياس اور ناميدى پر متى نہ ہوا اور دو يہ سوج كر احمال خيرے بازند رہيں كہ اعلا درجات تك بنجا ان كے بس من نيس ب سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم تمام جمانوں كے لئے احمال خيرے بازند رہيں كہ اعلا درجات تك بنجا ان كے بس من نيس ب مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم تمام جمانوں كے لئے

رحمت بنا كرميع مع بي - ياس اور نااميدي بداكر في كي معوث من فرائ معد

اس پوری منتکو کا حاصل یہ ہے کہ ذخرہ کرنا بھل لوگوں کے گئے معرب اور بھی لوگوں کے لئے معرفیں ہے۔ اور اس پر حضرت ابو امامہ البابی کی یہ روایت ولالت کرتی ہے کہ اصحاب صفہ میں ہے ایک صحابی کی وفات ہوگی تو اسحا ہے گفن کا انتظام نہ ہو سکا۔ سرکار دو عالم صلی اللہ طیہ و سلم نے لوگوں ہے ارشاد قربایا کہ ان کے پڑوں کی طاقی لو۔ لوگوں نے جیش شولیس تو ان میں وو دیار تھے ' آپ نے ارشاد قربایا یہ دو داخ ہیں (احمہ ۔ شراین حرشب کی یہات آپ نے صرف ان محابی کے حصلتی ارشاد قربائی محال کہ ان صحابہ کرام کافی مال و دولت چھوڑتے ہیں ' آپ نے کس کے متعلق محق تو یہ ہو سکتے ہیں کہ یہ دو دینار دو ذرخ کی صحابی کا مال دو درخ ہیں اس کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہے ۔

تُكُونى بِهَاحِبَاهُهُمُ وَجُنُونُو بُهُمُ وَطُهُورُهُمْ (ب ١٠ ١٥ آيت ٣٥)

یہ معنی اس صورت میں ہیں جب کہ وہ اپنے حال ہے زہ افتر اور توکل کا اظہار کریں الا تکہ حقیقت میں وہ اپنے نہیں تھ، بلکہ وہ دینار رکھتے تھے یہ ایک طرح کا فریب تھا اور اس کی سزاوہ ہو سکتی ہے جس کی طرف نہ کورہ بالا جدیث شریف میں اشارہ کیا کیا اور دو سرے معنی یہ ہیں کہ تلیس اور فریب نہ ہو اس صورت میں معنی یہ ہوں سے کہ ان کا درجہ کمال ناقص تھا ، جیسے اگر خوبصورت چرے پر دو دائے لگا دیے جائیں تو چرو کا کمال ناقص ہو جاتا ہے۔ دنیا میں انسان جو کھر چھوڑتا ہے وہ اس کے اخروی درجات میں نقصان کا باحث ہوتا ہے اسلے کہ سمی مخص کو جس قدر دنیا صطاکی جاتی قدر اس کی آخرت میں سے کم کردیا جاتا ہے۔

رہا یہ سوال کہ اگر آدی فارخ قبی اور سکون دلی کے باوجود فجرہ کرے قواس سے قوکل کیوں نمیں یا طل ہو آجاس کی دلیل وہ
دوایت ہے جو معزت بھرکے معلق معقول ہے ، حیین المفاذل جو آپ کے رفقاء میں سے ہیں دوایت کرتے ہیں کہ میں ہاشت کے
دقت معزت بھرکے پاس بیٹنا ہوا تھا کہ ایک پزرگ آپ کے پاس قریف لائ وہ اوج عمر کے تھے 'اٹکار تک گندی اور مار من
ویکے ہوئے تھے ، معزت بھرائیں دیکھ کر آپی مگہ سے کھڑے ہو گئے ، میں دیکھا کہ آپ کی محض کی تعقیم میں کھڑے
ہوئے ہوں 'اس کے بعد آپ نے بھے چدور ہم دیا اور فرایا کہ تم ہمارے لئے بھڑین کھانا اور خوشہو خرید کر لاؤ' آپ نے اس
ہوگ ہوں اس کے بعد آپ نے بھے چدور ہم دیا اور فرایا کہ تم ہمارے لئے بھڑین کھانا اور خوشہو خرید کر لاؤ' آپ نے اس
کھانا تناول فرایا 'میں نے نمیں دیکھا کہ آپ نے کی دو سرے کے ساتھ اس طرح کھانا کھایا ہو' جب کھانے ہے فرافت ہوگی'
اور کھانا نگا کیا تو دو بزرگ کھڑے ہوئے اور جس قدر کھانا بچا تھا ہے ساتھ باندھ کر لے گئا تھے یہ دیکھ کر بوا تھ بوا اور ان کا ب

ہاں! یکی بات ہے وہ آپ کی اجازت کے بغیر کھانا لے معے و معرت بطر نے قرابا یہ ہمارے بھائی فتح موصلی ہیں ہم سے ملاقات کرنے کے لئے موصل سے تشریف لائے ہیں انہوں نے اپنے اس عمل سے لوگوں کو یہ تعلیم دی ہے کہ اگر توکل میج ہو تو ذخیرہ کرنا نقسان دہ نہیں ہو یا۔

وَاصْبِرْعَلْي مَانِيَةُ وِلُوْنَ وَاهْجُرُهُمْ هُجُرُ الْجِينِيلَةِ (١٠١١م١١عه)

اور یہ لوگ جو ہاتیں کرتے ہیں ان پر صبر کردادر خوبصور کی کے ساتھ ان ہے الگ رہو۔

وَلَنَصْبِرَنِّ عَلَى مَا أَذَيْنُهُ وَأَاوَعُلَى اللَّهِ فَلَيْتُوكُلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (ب٣١٣٦٥)

اورتم نے جو کھے ہم کو ایزا پہنچائی ہم اس پر مبرکریں مے اور اللہ ی پر بعروسہ کرنے والوں کو بعروسہ کرنا جاہیے۔

وَدُ عُالْأَهُمُ وَتُوكُلُ عَلَى اللَّهِ (ب١٣ر ٢٣ مت ١٨)

اورآن کی طرف ہے جو آیا بنتے اس کاخیال نہ کھے اور اللہ برتو کل کیجئے۔

فَاصِبِرُ كُمَاصَبُرُ أَوْلُو الْعَزْمِمِنَ الرِّسُلِ ﴿ بِ٢١٣ آيت ٢٥)

آب مبر يج جي اور مت والي وغبول في كيا قا-

نِعُمُ أَجْرُ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُ وَاوَعَلَى رَبِّهِمْ يَتُوكَّلُونَ (١٢١٣م عده)

(نیک) کام کرنے والوں کا کیا اجما اجرب جنوں نے میرکیا اوروہ اپنے رب پر وکل کیا کرتے تھے۔

انت پر مبرکرنا انسان کے سلط میں ہے' سانپ کھو اور در ندوں وفیرہ کی انت پر مبرکرنا آدکل نہیں ہے 'کیوں کہ اس میں کوئی فاکدہ نہیں ہے' سالک جب بھی کسی شی کے ترک یا عمل کا اراوہ کرتا ہے اس کا مقصد دین پر اعانت ہو تا ہے' یمال دفع ضرر میں اسباب کا ترتب ایسا ہی ہے جیسے پہلے مقصد کا ذیل میں کب معیشت اور مغید اشیاء کے حصول کے اسباب پر مختلو کے دوران ذکور ہوا ہے۔ اس لئے یمال دوبارہ کھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

اسی طرح مال کو محفوظ رکھنے کے اسباب بھی ہیں 'ان کا بھی کی عم ہے ' چنانچہ اگر کوئی محض کموے یا ہر نگلتے ہوئے اللالگا دے 'یا جانور کو زنچے سنا دے قریہ توکل کے خلاف نہیں ہے 'کیوں کہ اللہ تعالی کی سنت جاریہ ہے ان اسباکج قطعی یا ختی ہونا معلوم ہوچکا ہے 'اس لئے آگر کوئی محض ان اسباب پر عمل پیرا ہو تو اے حد توکل سے خارج قرار نہیں دیا جائے گا۔ چنانچہ ایک اعرابی تجب ابنا اونث كملا چورويا اوريد كماكمين الله يروكل كرتا بول ومركارود عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا : راعَقَلْهَا وَتُوكَّلُ-(تنى الن الصاعدة اوروكل ر

قرآن کریم میں ہے

حُلُوا حِلْرَكُمُ (ب٥١٣) يت١١٠) اوراينا بحاؤسه لو

مازخوف كے سليلي من الله تعالى كارشادى أ

وَلْيَاحُنُواحِدْرَهُمُ وَاصْلِحَتُهُمْ (ب٥٠١ اعت ١٠٠) اوريه لوك بحى است بحاد كاسان اور بسيار للس

وَاعِدُوالَهُمُ مَا سَنَطَعُنُمُ مِنْ قُوْةِ وَمِنْ إِنَاطِالْخُيْلِ (ب ١٠٦ أمد ١٠)

اور جس قدر تم سے ہوسکے قوت (النمیار) سے اور کے ہوئے کو لوں سے سامان ورست رکھو۔

حفرت موى عليه السلام كو خطاب فرمايا كميا

فُاكْسُرِ بِعِبَادِي لَيْلا _ (بجرار ١٦ مين ١٦) واب مير عبد الدول ومرات ي داع مل الرجع ماد-رات كوجائے مي مُعلىت يہ ہے كہ و صول كى الكول سے كا كر كا جا سكت مواج اي دي اللے مرد كا ايك سبب ، مركار ود عالم ملى الله عليه وسلم في وهنول مع تحظ كم في عاد ورس قيام قرايا الماز فوف في أرض مان كما كم أفي المع المع المع الم كرنمازاداي جائے اسلى كے كرنماز برمنا قلبى سب داف نيى ب ميس سائب بھر كو ايدا النا قلبى سب ب أيم بشيا مدل كا لینا ایک علی سبب اور ہم پہلے مقد کے معن میں بیربیان کر تھے ہیں کہ علی بھی قطق کی طمرہ ہے۔ اب مرف وہی اسبب باقی رہ جاتے ہیں او کل کا تقاضا کی ہے کہ آدی ان اسماب کو ترک کردے ایک بزرگ کے بارے میں بیان کیا جا ا ہے کہ ان کے شانے پرایک شیرے اپنا پنجہ رکھ دیا اور انہوں نے وکت بھی میں کی ایک اور پزرگ کے معلق مضورے کہ انہوں نے شرکو مورك ابنا مالع ناليا تعاادروه اس برسوارى كرات في اب الركوني فعي النامدايات كوسائ و يحاوريد ك كد شراع ابنا دفاع كرنائجي ضوري ب عركيا وجدب كدان يركول في شراع ابنا جوا فين كانس كانواب يب كدير وايات الرجد مج ہیں الین ان کی افتداء کرنا معے نہیں ہے اس لئے کہ یہ قوت ہو محص کو فعیب نہیں ہوتی کہ وہ در ندول کو اپنا آبالی ما سکے ایر كرامات كاايك اعلامقام ب اور وكل كى شرائل اس كاكونى تعلق قبيل بيد مقام بهي ايك سرالى ب اس ير مرف وى محض مطلع ہوتا ہے جو اس کی سرکرتا ہے وہا یہ سوال کہ اس مقام تک والح کی ملتات کیا ہیں؟اس کا جواب یہ ہے کہ جو مخص اس مقام تک پنج جا آے اے کی علامت کی ضرورت باتی میں رہتی وہ فودیہ بات جان اپتا ہے کہ میں اس مقام پر من میا ہوں۔ البت اس مقام سے پہلے کی ایک علامت ہے وہ ہم ذکر سے دیے ہیں اوروہ علامت یہ سے کہ وکت انسان کے پہلوس متاہے اور جو خود مالک کو اور ود سرول کو کافل ہے دو معظر اور آلئ بن جائے ہے تعلیب کا آتا ہے اگر سے آل کری کا فرنا تھوار اور مطبع ہو جائے یماں تک کہ اس کی مرضی اور اشارید کے بغیرا ہی جکہت جھٹی بھی نہ کرے قور مکن ہے کہ یہ فض تق کرتے کرتے ایسے ورج پر بنی جائے کہ خاری دریے اس کے کال موجائی اورور عون الداد المرص مجل الا می کہ سے اس ک مرمنی رہائے گھ کال کی بات یہ نمیں ہے کہ جنگی کے تمامی الل موجائیں کال کی بات بیت کہ محرے کے تمارے الل رہیں جنانچہ اگرباطن کا کا تمارے ملع نمیں ہے و حسیں یہ وقع نہ کی جاہیے کہ ظاہر کا کا حساری اجاع کرے گا۔

حفاظتی تدابیر کے بعد توکل بال بر سوال بردامو آے کہ جو سکا فوق سے گری آلاوالنے اور ن کو بعا کے سے بجانے كے لئے كوشے سے بائد سے اور وقعن كے ذريے بضيار لين مي لوكل كى كيا صورت ہے؟ اس كاجواب يہ ب كديد محص علم اور حال کی روسے متوکل کملائے گا۔ علم کی صورت رہے کہ متوکل اس کا یقین کرے کہ جو رہے مکان اس لئے محقوظ جس رہا کہ میں اس میں قال لگا رہا تھا ، بکد صرف خدا تعالی کی حافظت کام آئی اور چراس کے دفع کرتے ہے دفع ہوئے ورنہ بہت ہے دافقات الیہ ہوئے ہیں کہ چر مضوط ہے مضوط آلے تو کر کر کان لے جائے ہیں ای طرح اون کا باز حائز نہیں ہے ، با اوقات اون رہی تو کر کھا گھا ہے ہیں یا بلاک ہو جائے ہیں اور کان اللہ کا فوٹ کی کھونے پر حافت کرتا ہے۔ ای طرح بہتار پہننا ہی کانی میں ہے اس سے جس کے بار کہ جس الاساب پر ہے بھی وکیل خصوصت کی مثال دی میں ہے اس لئے میں ان اسباب پر ہم موسا میں کیا بکہ ویرا محروسا میں کیا بکہ ویرا مروسا السباب پر ہم موسا میں کیا بکہ ویرا محروسا مسب الاساب پر ہے ، جی وکیل خصوصت کی مثال دی میں ہے کہ اگر موکل اس کے کہنے ہے دو الدی میں اور متاور براحتار میں کرتا بکہ وکیل کی قوت اور کان میں مول کرتا ہے کہ اس کے کہ اور قس میں اللہ تعالی ہو فیصلہ فرائے اس پر راضی رہ اور یہ ہے ۔ اور یہ کے کہ اے اللہ اگر واج اسے تو یہ جی کہ اس کے کہ اس کے کہ اے اللہ اگر واج اسے تو یہ جی کہ اس پر راضی رہ اسبال ہو گھا پر راضی ہوں ، میں موس میں اللہ تعالی ہو گھا ہو

ایک اشکال کا جواب مفروضے سے اس کے لئے ایسا مال فرض کے لے رہے ہیں جو چوری ہوسکے متوکل کے پاس مال ہو آئی کماں ہے جو چوری ہو سکے۔اس کا جواب یہ ہے کہ متوکل کے گریں بھی مجھے نہ تجھے سامان ضرور ہو آئے جیسے کھانے کا پالد 'پانی پیٹے کا گلاس' وضو کا لوٹا' تحمیل جس میں زادراہ محفوظ رکھا جاسکے 'مصاجس کے ذریعے وہ من سے وفاع کیا جاشکے اور اسی طرح ضورت کی دوسری چیزیں'

احياء العلوم جلد جمارم

. . .

اور کم بلو سامان بعض او قات متوکل کے پاس مال آنا ہے تو وہ ای ذات پر فرج کرنے کے لئے فہیں بلکہ جماج اور ضورت مند
لوگوں پر فرج کرنے کے جو فا کر لیتا ہے۔ جیسا کہ پہلے جی بیان کیا جا چکا ہے کہ اِس نیٹ کے ساتھ و فرہ کرنے ہے توکل یا طل
نہیں ہو آ۔ توکل کی شرط یہ نہیں ہے کہ کھلے پہنے ہے برتی اور کا لوغا آور مساوی ہو ہی خرورت مندوں کو دوستے جائیں کھانے
پینے کی ان جزول کو دینے کا حم ہے جو ضورت سے ذاکھ یوں اور کھائے ہے کہ بعد چاکی ہوں اور قبائی کی مارت یہ ہے کہ وہ
متوکل فتراء کو کھوں جی اور معروں جی معلی بالوغ الماہ جاتھا ہو بھائے ہے کہ وہ بردوز انہیں بلید اور اور نے بسی
میا کرنا ہے اوکل جی بی موری فرمی ہے کہ آدی فاور اور اور میں مطلح ہے کی وجہ ہے کہ حضرت فواض مزے دوران رہی اور اور سوئی دھاگا وار سوئی دھاگا وار سوئی دھاگا وار اور سوئی دھاگا وار سوئی دھاگا وار سوئی دھاگا وار سوئی دھاگا وار دون جزوں بی اشیاء ہے کہ میں ہوئے تھا کہوں کہ اور اور اور کی خور کا ایک دونوں جزوں بی فرق

اگرید کها جائے کہ یہ کیے ہو سکتا ہے کہ آوی کی ضورت کی چاہ دی ہوجائے اضائع بھی جائے اور دواس پر تعلیف میں محسوس ندك اكروه جزاس ك خوامل اوريندى فلي تقى إلى في كوي كيل ركى تني اورودواد كوس لي متقل كيا تما اور آگروہ ضورت کے باعث بندیدہ تھی تو یہ کیے ممان ہے کہ وہ بڑ مجن جائے اورول رنجیدہ نہ ہو اس کا جواب یہ ہے کہ متوکل ان چزوں کی حاظت اس لئے کرتا ہے کہ وہ انس اسٹور کا پر بدر ہد امانت تعود کرتا ہے اور یہ کمان کرتا ہے کہ اس سامان میں میرے لئے خیراور بھڑی ہے میوں کہ اگر ایسانہ ہو آ اوالہ تعالی محصری سامان مطانہ فرانگ بسرمال اس ان اس خیر کے ملے سے خرر استدال کیا اور اللہ تعالی کے ساتھ محسن محن کیا کہ میری بھڑی می وجہ سے یہ جزی مطای می ہے ماتھ می اس نے یہ ممان بنی کیا کہ یہ سامان میرے دین پر معین و مدو گار بھی ہے الکین اس کا یہ تھن قبلی میں تھا۔ کیوں کہ یہ احمال اپنی جگہ موجود تما کہ ہو سکتا ہے اس سامان کا وجود اس کے جی میں بھڑند ہو اللہ اس کا فقد ان بھر ہو اور اس کی بھلائی ای میں ہو کہ ب سامان ضائع چلا جائے اور جو ضرور تیں اس سامان کے ذریعے محیل یا ری تھیں وہ آپ مشقت اور تکلیف کے ساتھ محیل یا تیں اوراس مشقت و تکلیف پراے قواب می ملے جب الله تعالی نے جورے ذریع اس کاسان والی لے لیا قواس کا پہلا محن عمر موكيا اوراس كى جكه اس عن في سفي لي كر ميرسه سلت اس سامان كاند مونا بمترسه الرجع سديه سامان والس ليما الله تعالى بمترند سجمتا تووالس ندليتا موكل وه ب جو برحال من الله بكرمان من عن ركمتائية أور جب سي كربس كاحال يه مواس سامان ی چوری سے تکلیف نہ ہو کیوں کہ وہ اس لئے خوال نیس ہو آگد اس سے اس سلان ہے اللہ اس لئے خوش ہو آ ہے کہ مبب الاسباب کی مرضی می ہے کہ یہ سامان میرے یائی وسعداس کی مثال ایس ہے جیے کوئی عار می صوال ملیم کے زیر علاج ہو اور مریض اینے معالج کے متعلق یہ حسن تمن رکھتا ہو کہ وہ جو تھے دوا یا غذاء اس سے لئے جویز کرے گااس میں اسکی بھتری ہوگ۔ چنانج جب معالج اس كے لئے كوئى غذا تجويز كريا ہے قواس سے خوش ہوتا ہے اور وہ يہ سمتا ہے كہ يى غذا ميرے لئے مغير ب اكر عيم اے ميرے لئے منيدند سمحتا إلى مير عظم مين اس فلا أم مداشد، كرنے كى طاقت ند موتى و بركزند دينا أور أكر كوئى غذا دے كروالس كے كے تب يمي خش مواوريد سك كه اكري غذا بهت كے معزيد موق و بيرامعاع اے ممي والس ند ايتا- اكر كوئي من الله ك للف وكرم و حكيم ك للف وكرم مع بماير من في سمي جن كالمقاداس كامريس ركمتا ب واس كالوكل مي بمي حالت مين درست نهيب موسكماً-

جو مخص بندوں کی اصلاح کے باب میں اللہ تعالی کی سنن افعال اور عادات ہے واقعیت رکھتا ہے وہ اسباب ہے خوش نہیں ہوتا کی موں کہ میں ہوتا کی دوریہ نہیں جاتا کہ کون ساسب اس کے لئے باصف خیرے کچتا تھے معزت عمرا بن الخلاب ارشاد فرائے ہیں کہ میں فقیر ہوجاؤں یا مالدار جھے اس کی پروا نہیں اور نہیں ہوجاؤں کا موجود ہے اس کی پروا نہیں اور نہیں ہوتا ہوں کہ موجود ہے اس کے کہ وہ یہ نہیں جانتا کہ وہ اس کی پروا کرے کہ اس کا مال چوری چا کمیا اور قدارس بات کی کہ اس کا سامان انہی جگہ موجود ہے اس کے کہ وہ یہ نہیں جانتا کہ دنیا و آج ہوت میں اس کے لئے کیا بھتر ہے اور کیا نہیں ہے دنیا کا بہت ساسان و سامان انسان کی ہاکت کا باحث بن جاتا ہے اور بہت

ے دولت مندائی دولت کی وجہ سے الی معینتوں کا شکار ہوجاتے ہیں کہ وہ فظرہ افلائ کی آرزو کرنے لگتے ہیں۔

سامان کی چوری کے بعد متوکلین کے آواب

گرے نظنے پر سامان کے سلط میں متو کلین کوچٹر آواب کی رہایت کرنی جائے۔ اوروہ آواب یہ ہیں :۔

یملا اوب سے کہ دروازہ متعمل کردے کین سامان کی حاصت کے بہت زیادہ اجتمام نہ کرے مثلاً یہ کہ پروسیوں
سے مال گانے کے بعد کمرکی محرائی اور خیال رکھنے کی درخواست نہ کرے اور نہ کی مالے لگائے۔ حضرت مالک ابن دیار اپنے کمر
کے ددنوں دروازے رہی ہے باندھ دیا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر کتے نہ ہوتے تو یہ رہی ہمی نہ باند حتا۔

و سرا ایس سیست کا سبب بن بنائی جب معرف کوئی الی پی این شعبہ نے حضور کا کہ روں کے دل میں چوری کی خواہش پر ا ہو اور اس طرح ان کی معصبت کا سبب بن بنائی جب حضرت مغیوا بن شعبہ نے حضرت مالک ابن دیناؤی خدمت میں ایک لوٹا بطور دید پیش کیا تو آپ نے ان سے فرمایا کہ اسے والی لے لوئ محصورت میں ہے جمعنوں نے والی کر رہے بین فرمایا میں وحمٰ من مید وسوسہ وال رہا ہے کہ یہ لوٹا چور لے سے محمورت مالک ابن وینار نے یہ مناسب نہیں سمجا کہ وہ چوروں کی معصورت کا سبب بنیں کیا انہوں نے یہ بات اپنے لئے نشمان کا باحث سمجی کہ ان کے ول میں وسوسہ رہے کہ لوٹا چوری جا جائے گا جا جائے گا معصورت ایو سلمان وارانی نے یہ واقعہ ساقو فرمایا کہ یہ صوفوں کے قلوب کا ضعف ہے 'انہوں نے قو زہد کیا تھا ' انہوں نے قو زہد کیا تھا ' انہوں نے قو زہد کیا تھا ' انہوں نے ور در کے کرجا ئیں گے۔

تیسرا اوب میں اللہ تعالی جو فیصلہ فرائے گائی اس پر راضی جورٹر کر جاتا ہوے تو جانے ہے پہلے یہ نیت کر لئی چاہیے کہ اس چڑکے پارے میں اللہ تعالی جو فیصلہ فرائے گائی اس پر راضی جوں۔ اگر اس نے کسی چر کو اس پر مسلط کیا اور وہ اے چرا کرلے کیا تو یہ چڑا اس کے لئے طال ہے'یا یہ چڑا للہ کے لئے وقف ہے'اگر لینے والا فقیر ہے تو اس پر صدقہ ہے'اور اگر فقری شرط نہ لگائے تو بہتر ہے'اس صورت میں اے وہ خیس کرنی چاہئیں' ایک ہی کہ اس بال کو فقیر لے یا منی لے تو وہ اس بال کے باحث معصیت ہے پہا رہے' این اگر چوری ہے اتنا مال مل جائے اور وہ اے وربیع المی بنا کے نامان تک کہ وی چوری کا مال اس کے لئے وربیع معاش بن جائے تو یہ مال بیٹ بیٹ اگر چوری ہے اتنا مال مل کے اس محتوی ہے ہور کسی بنا ہے گاہ کو اس کا مال وو سرے مسلمان کو اپنے ظلم کا نشانہ نہیں بنائے گاہ کو یا اس کا مال وو سرے مسلمان کے حق میں ورف دربی ہو اور ورس کی ہو ۔ وونوں عرب مسلمان کے حق میں ورف درب گائی ہور کی معصیت سے بچانے کا سبب تصور کرے گا' یہ دونوں ہی ہا تیں ہے کہ مال کی حقاطت کا وربید سے چائے کا سبب تصور کرے گا' یہ دونوں ہی ہا تیں ہے کہ مال کی حقاطت کا وربید سے چائے کا سبب تصور کرے گا' یہ دونوں ہی ہا تیں ہے کہ وال کی حقاطت کا وربید سے چائے اور میں باتیں ہیں بالے کی مقام کی دونوں ہی ہی ہیں ہیں بالے کا سبب تصور کرے گا' یہ دونوں ہی ہاتیں کی خوال کی حقاطت کا وربید سے چائے کا سبب تصور کرے گا' یہ دونوں ہی ہاتیں ہے خرخوای پر ولالت کرتی ہیں' اور اس حدے وربی ہی ہی کرائی ہیں ہے۔

افضر انجائی خالم آلو مظلو ما رہاری وسلم اس اپنائی کی مدکر خاورہ خالم ہویا مظلوم کی مدوبالکل واضح ہے ' ظالم کی مددیہ ہے کہ اسے ظلم سے بازر کے ' ظلم معاف کردیا ہی ایک اعتبار سے اس کو آئندہ ظلم سے بازر کے ' ظلم معاف کردیا ہی ایک اعتبار سے اس کو آئندہ ظلم سے بازر کے کی کوشش ہے ' اور اس میں سزا سے بچانا ہی ہے ' اس سے بروہ کر نمیرت اور مدد کیا ہو سکتی ہے۔ متوکل کے لئے یہ نیت کسی بھی حالت میں معز نہیں ہے ' خواہ مال چوری جائے یا نہ جائے ' کیوں کہ نیت قضائے اللی کو بدلئے میں مئوثر نہیں ہوتی ' البت نیت کا تواب الگ ملتا ہے ' آگر مال چوری چلا جائے تو ہرورہ م کے عوض سات درہم ملیں گے ' کیوں کہ اس نے اس اجرو تواب کی نیت کی ہے ' اور چوری نہ بھی ہوا ' تب بھی یہ اجرشائع نہ ہوگا۔ کیوں کہ نیتوں پری اعمال کا مدار ہوتا ہے۔ جیسا کہ ایک دوابت میں سے کہ آگر کوئی شخص اپنی ہیوی سے عرال نہ کرے اور نطفہ اپنے مقام میں گرے تواس کے لئے اتنا اجرو تواب ہے کہ بالفرض میں سے کہ آگر کوئی شمید ہوجائے (۱) آگر چہ واقع اس صحبت کے نیتے میں ایک لاکا پیدا ہو ' اور وہ برط ہو کرجماد کرے یہاں تک کہ اللہ کی راہ میں شہید ہوجائے (۱) آگر چہ واقع

⁽١) محداس روايت كي شد شيل في-

میں اس کا لڑکا نہ ہو 'یا ہو تو وہ بوا ہو کر مجاہر نہ ہے مگراہے اس کے جماد اور شمادت کا ثواب ملے گا۔ کیوں کہ باپ کا کام صرف معبت ہے تخلیق 'حیات' رزق اور بقا اس کے افتیار میں نہیں ہے' اگر لڑکا نہ ہو تا تب بھی اسے اس فعل کا ثواب ملا۔

جو تھا اوب ہے کہ جب مال چوری ہونے کا علم ہو تو اس پر همکین نہ ہو' ملکہ خوش ہونے کی کوشش کرے' اور پر سکے کہ الرالله تعالى كوال چورى موتے ميں ميرى بملائى مقمود نه موتى تومال اپنى جكه ماقى رہتا۔ اب أكر اس نے جانے سے بہلے مال وقت جس کیا تعانواس کی زیادہ جبتی نہ کرے اور بلاوجہ مسلمانوں سے بدیمن نہ ہو اور نہ کسی مخصوص فرد کو متہم مرے اور آگر وقف کر دیا تھا تو بالکل حاش نہ کرے میں کہ وہ پہلے ہی اے وقف کرے اسیف کے ذریعہ مجات اور ذریعہ ا خرت ہا چکا ہے اب اگروہ چر بحی بل جائے تو نہ لے میوں کہ وہ اس میں وقف کی دیت کرچکا تھا۔ لیکن اگر واپس لے لیے تب بھی وہ چڑاس کی ملیت میں آ جائے گی کوں کہ اس طرح کی مشوط نیوں سے ظاہر شریعت میں ملیت باطل نسی ہوتی تاہم متوکلین اسے پند نسی کرتے کہ موقوفہ شی کو پھرائی ملیت بتالیا جائے چنانچہ صفرت عمراین الحالب سے موی ہے کہ ان کی او نفی مم ہو می اب نے بہت نمادہ الاش وجبوى يمان تك كم تعك كريين كع اس ك بعد قرايا كديد او ننى الله كى راه يسب يد كم كرم مرس بط مع اورود رکعت نماز اواکی اس کے بعد ایک مخص نے آگریہ اطلاع دی کہ آپ کی او بٹنی فلال جگہ موجود ہے آپ اپی جگہ سے کھڑے ہوئے 'جوتے بین کر چلنے کا ارادہ کیا 'اس کے بعد اپنی جگہ بیٹ مجے لوگوں نے دریافت کیا کہ آپ او مٹی لینے نہیں چلیں مے 'فرمایا یں نے اس کے بارے میں یہ کمدوا تھا کہ وہ اللہ کی راہ میں صدقہ ہے ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں نے اسپد ایک بعائی کو ان کی وفات کے بعد خواب میں دیکھا اور ان سے دریافت کیا کہ اللہ تعالی نے تسارے ساتھ کیا سلوک کیا؟ انہوں نے کما کہ اللہ تعالی نے میری مغفرت فرمائی اور جھے جنت میں داخل کیا میرے لئے اس میں جو مکانات ہیں وہ جھے د کھلائے اور کھتے ہیں کہ اس کے باد دو میں نے انہیں عملین اور رنجیدہ پایا میں نے ان سے بوچھا کہ آخراس کی کیا وجہ ہے اللہ تعالی نے آپ کی بخص فرماوی اور آپ کوجنت میں داخل فرا دیا اس کے باوجود آپ ممکین اور پریشان نظر آتے ہیں۔ انہوں نے ایک مرد آہ بحرکر کہا کہ میں قیامت تك اى طرح معظرب اور ممكين رمول كامين نے دريافت كياكہ اس كى كياوج ہے؟ فرمايا اس كا وجديد ہے كہ ميں فيجنت ميں اب مكانات ديم ملين من مير مقامات اس قدر بلند ك مح تح كه من في اس ميل اسط بلند مقامت مين ويم يق ميں يہ مقامات دي كرب مدخش موا اليكن جب ميں ان ميں داخل مونے كے لئے آئے بدها قواد رہے كى مخص نے كماكد اسے رد کو 'اندرنہ جانے دد 'یہ مکانات اس کے لئے نہیں ہیں 'بلکہ اس فض کے لئے ہیں جو سبیل کو پوراگر اے 'میں نے پوچھا سبیل کو بوراکرنے کے کیامعن میں انہوں نے کماکہ تم پہلے تو کسی چزکواللہ کی راہ میں دیدیا کرتے ہے اور پھراسے واپس لے لیتے ہے اگر تم بغی سبیل کو بورا کرتے تو ہم تمهارا راستہ ﴿ مُوکُّتُ

ایک فخص کا نصہ ہے کہ وہ مکہ محرمہ میں کمی فخص کے برابری سورہا تھا اس کے پاس متاری ایک فیملی بھی جب نیز سے
بیدار ہوا تو وہ فعلی موجود نہیں تھی اس نے برابروالے فخص کو اس کا ذمہ دار قرار دیا اور اس سے مطالبہ کیا کہ وہ اس کی قبیل
دالی کرے اس فخص نے دریافت کیا کہ اس کی تعملی میں کس قدرمال موجود تھا اس نے مال کی مقدار ہتا تی وہ اسے اپنے کھر لے
کیا اور جو مقدار اس نے ہتا تی تھی وہ دیدی 'بعد میں اس فخص کے دوستوں نے جس کی تعملی تم ہوئی تھی ہتا یا کہ ہم نے ذات ہیں
تعملی غائب کی تھی 'وہ فخص بوا نادم ہوا' اور اپنے دوستوں کے ساتھ اس فخص کے پاس آیا جس پر اس نے قبیل چرائے کا الزام
لگایا تھا' اور جو مال اس نے دیا تھا وہ اسے دائیں کرنا چاہا' لیکن اس نے لینے سے افکار کردیا اور کھنے لگا کہ یہ مال طال طبیب ہے اس
باس رکھو' میں حمیس خوش سے دیتا ہوں' اور جو مال میں اللہ تعالی کی خوشنودی کے لئے لگاتا ہوں اسے وائیں نہیں لیتا' جب ان
لوگوں نے وائیسی پر بہت زیا وہ اصرار کیا تو انہوں نے اپنے بیٹے سے کما کہ وہ اس مال کو مختلف تعملیوں میں رکھ کر فقراء کو بجوا و ہے۔
اس نے تھم کی تھیل کی یماں تک کہ تمام مال ختم ہو گیا۔ سلف صالحین کا معمول اور طریقہ کی تھا کہ وہ جس چے کو اللہ تعالی کی دائی

یں خرج کرنے کی نیت کرلیتے تھے وہ اے واپس نہیں لیتے تھے 'چنا نچہ آگر وہ فقیر کو دینے کے لئے ایک روٹی لے کر گھرے لگتے اور فقیر روٹی لئے بغیر آھے بیرے جاتا تو انہیں یہ بات بری معلوم ہوتی تھی کہ روٹی لے کرواپس آئیں 'چنانچہ وہ روٹی کسی اور فقیر کو دید ہے تھے 'ان کا یہ طریقہ صرف روٹی وفیروی میں نہیں تھا 'بلکہ درہم دینار اور وسرے اموال میں بھی وہ لوگ میں کرتے تھے۔

یا نجوال اوپ سے کہ چور کے خلاف بدوعا نہ کرے اگر بدوعا کرے گاتواں کا توکل باطل ہوجائے گا اور اس سے قابت ہوگا کہ اے مال چوری کرلے اس بدوعا ہوتی ہے کہ کوئی تخص اس کا مال چوری کرلے اس بدوعا ہوتی ہے کہ کوئی تخص اس کا مال چوری کرلے اس بدوعا سے نہد بھی باطل ہوجا آ ہے اور آگر اس معالمے میں بہت زیادہ مبالغے سے کام لے گاتو یہ اندیشہ بھی ہے کہ کمیں اس معیبت پر طنے والا اجرو تواب میں ضائع نہ ہوجائے مدیث شریف میں ہے ۔

وہ حجاج ابن ہوسف کے خلاف کرتے ہیں۔ ودعث شرف میں ہے :-اِنَّ الْعَبُدُ لِيَظٰلِمُ الْمِظٰلَمَةُ فَلَا يَزَالُ يَشْتَمَّ ظَالِمَهُ وَيَسُبِّهُ حَنَّى يَكُونَ بِمِقْلَا مُناظِلَمَهُ ثُمَّ يَنِقَلَى لِلظَّالِمِ عَلَيْهِمُ طَالَبَةً بِمَازَادَ عَلَيْهِ يُقْتَصُّ لَهُمِنَ الْمُظٰلَوْمُ (٢) بنده بواظم کرنا ہے کہ اپنے فالم و برا بھلا کتا رہتا ہے اور گالیاں ویا رہتا ہے 'یہاں تک کہ وہ گالیاں اس ظم

ے سوا ہو جاتی ہیں ' پھر اس کے ذیعے ظالم کا مطالبہ باتی رہ جاتا ہے ' طالم کو اس کا عوض مظلوم سے دیریا جا ہے گا۔

چھٹا اوب سے سے کہ چور اس عمل پر خمکین ہو کہ اس نے چوری کی ہے جاتاہ کا ارتکاب کیا ہے ' اور اللہ تعالیٰ کے عذاب کا مستحق بنا ہے ' اور اس بات پر اللہ کا شکر اواکرے کہ اس نے جھے مظلوم بنایا ' طالم نہیں بنایا ' عمری دنیا کا نقصان ہوا وین کا نقصان موا وین کا نقصان ہوا وین کا نقصان ہوا وین کا نقصان ہوا وین کا نقصان ہوا ' ایک ہون ایک ہونا ہو ایک ہونا ہو ہوں اگر حمیس متارع سے نیاوہ مسلمانوں کے بی خواہ نہیں ہو ' علی این نفیل کے تچھ و دینار عین صرف این مال کا عمری ہوا تو روئے گئے ان کے والد نے جرت اس وقت چوری ہو گئے جب اور طواف میں معموف تے ' جب انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت اس وقت چوری ہو گئے جب وہ طواف میں معموف تے ' جب انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت اس وقت چوری ہو گئے جب وہ طواف میں معموف تے ' جب انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت انہیں دینار کی چوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت انہیں دینار کی جوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرت کی خواہ نسب ہونا کی دینار کی جوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرب انہیں ہو کی دینار کی جوری کا علم ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرب انہیں ہوا تو روئے گئے ' ان کے والد نے جرب انہیں کی کو دینار کی جوری کا اس کی خواہ کی خواہ کی کو دینار کی خواہ کی کو دینار کی خواہ کی خواہ کی کو دینار کی خواہ کی خواہ کی کو دینار کیا کی خواہ کی کو دین کو دینار کی کی کو دینار کی خواہ کی کو دینار کی کو دینار کی کو دینار کی کی کو دینار کی کو دی

ے پوچھا کہ اے علی اکیا تم دیناروں کی وجہ ہے رو رہ ہو 'انہوں نے کہا بھے اس کا کوئی غم نہیں کہ دینارچوری ہو گئے ' بلکہ جھے اس بھورے کے مال پر ترس آ آ ہے جس سے قیامت کے دن اس چوری کے متعلق باز پرس کی جائے گی اور وہ کوئی جو اپ نہ دے یا گئے گا انہوں نے کہا کہ بھے اس پر غم کرنے ہی ہے فرصت پائے گا 'ایک بزرگ ہے اس پر غم کرنے ہی ہے فرصت خور ہے گئے کہا انہوں نے کہا کہ بھے اس پر غم کرنے ہی ہے وصت کا کمہ نہیں بدوعا کے لئے فرصت کہاں سے لاؤں ہمارے بزرگ اس قدر بائٹر پا یہ اخلاق کے حال تھے 'اللہ تعالی ان پر اپنی رحمت کا کمہ نازل فرائے۔

چوتھامقصدا زالہ مضرت (موجودہ)

جانا چاہیے کہ جن اسباب ہے معزت کا ازالہ ہو تا ہے ان کی بھی تین قشمیں ہیں اول بیٹی بینے پانی کے دریعے پاس کا ضرر
زاکل ہو تا ہے اور دوئی ہے بھوک کی معزت کا ازالہ ہو تا ہے "ووم کئی جیسے فصد کھلونا" پہنے لگوانا" مسل دوا بینا اور دو سرے کھی محالجات بینی بدودت ہے جوارت کا ازالہ اور حزارت ہے بدودت کا۔ طب بی انہیں اسباب طاہرہ کہا جاتا ہے۔ سوم وہمی جیسے منز 'جادو اور واخ و فیرو۔ جہاں تک قطبی اسباب کا تحلق ہے ان کا ترک کرنا توکل نہیں ہے' بلکہ موت کا خوف ہو تو ان کا ترک کرنا توکل نہیں ہے' بلکہ موت کا خوف ہو تو ان کا ترک کرنا توکل کے لئے شرط ہے' اس لئے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم نے موکلین کا یک وصف بیان فرمایا ہے کہ وہ ان اسباب کا ترک کرنا توکل کے لئے شرط ہے' اس لئے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم نے آخری درج میں فال اور بدھکوئی ہے۔ اب صرف کا فرا اسباب بی مدہ ہے ہیں۔ ان اسباب میں توی تر واخ ہے' اس کے قریب معزمے' اور آخری درج میں فال اور بدھکوئی ہے۔ اب صرف کئی اسباب بی مدہ ہے ہیں ان اسباب کی ترک کرنا توکل کے منانی نہیں ہے برخالف و ہی اسباب کا ترک کرنا ہمی ممزم خمیں ہے اس کے برخل قبل اسباب کا ترک کرنا ہمین مہن میں ہی اس کے برخل قبل اسباب کا ترک کرنا ہمین مہن میں ہو تا ہم ہویا گئی اسباب کا تھی اسباب کا ترک کرنا ہمی میں ہو تا ہم ہویا گئی اسباب کا تھی اسباب کا ترک کرنا ہمی میں ہوتا ہے ہم ویا گئی اسباب کا تھی اسباب کا ترک کرنا ہمی میں ہوتا ہے ہم ویا گئی اسباب کا تھی اسباب کا تھی اسباب کا تھی سباب کا تھی اسباب کا تھی اسباب کا تھی اسباب کا تھی سباب کی ترک کے اس کی سباب کی ترک کی دور کے دور کی دور کے دور کے دور کی دور کے دور کے دور کے دور کے دو

وا کے استعمال کا تھم دواوں کے ذریعے امراض کا مطالجہ توکل کے ظاف نسیں ہے 'روایات ہے اس کا فہوت ماتا ہے' سرکار دو عالم ملی اللہ علیہ و للم نے دوا استعمال بھی کی ہے' اور لوگوں کو اس کا تھم بھی دیا ہے' چنانچہ چند قولی روایات بیر بین' فرایا نسخ مامِن کا عِالِا وَلَهُ مُوَاءٌ عَرَفَهُ مُعَنَّ عَرَفَهُ وَجَعِلَهُ مُنْ جَعِلَهُ إِلَّا الْسَسَامَ

(احمه علمراني-ابن مسعود)

کوئی مرض ایسا نہیں ہے جس کی دوا نہ ہو جو اسے جانتا ہے وہ جانتا ہے اور جو نہیں جانتا وہ نہیں جانتا ، سوائے موت کے۔

ایک مخص نے دوا اور تعویذ کے متعلق دریافت کیا کہ یہ دونوں چزیں خدا کے عم کو مال دی ہیں لینی امراض کے ازار کے میں منید میں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ بھتی مَنْ قَلْدِ اللّٰهِ (ترفری) این ماجہ ابو فزامہ)

ایک مدیث میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

إِحْبَجَمُوْا السَّبْعَ عَشَرَةً وَتِسْعَ عَشَرَةً وَاحِدِيٰ وَعِشْرِيْنَ لَا يُتَبَيِّعُ بِكُمُ الدَّمُ فَبَعْتُلُكُمْ (دار-ان ماس-تذي مو)

ستره انیس اور اکیس برس کی عمر پس مجھنے لکواؤ ماکہ خون جوش میں آکر حمیس ہلاک نہ کردے۔

اس ارشاد مبارک میں دو ہاتیں بطور خاص قابل خور ہیں ایک توبہ کہ خون کے بھان کو اللہ کے تھم نے مملک اور قاتل قرار دیا کیا ہے اور دو مری ہے ہے کہ جسم سے خون کا افراج اس ہلاکت سے بھی اللی نجات ویتا ہے ، جسم سے مملک خون لکا لئے ، کپڑوں سے بچنو جماڑتے ، اور دو مری ہر سے مملک خون لکا لئے ، کپڑوں سے بچنو جماڑتے ، اور کھر میں سانپ کو ہا ہر نکالئے میں کوئی فرق نہیں ہے اور ند ان تداہر کا ترک داخل تو کل ہے ، یہ ایسا ہے جسے کھر میں آگ لگ جائے اور اسے بچھائے والی دیا جائے ، کیل برحق کی سنن جاریہ کے ظان کرتا تو کل نہیں ہے۔ ایک صدیت میں سے ا

مَنِ احْتَحَمَدُوْمُ الشُّلَقَاءِلِسَبْعِ عَشُرَةً مِنَ الشَّهُرِكَانَ لَمُدَوَّاءُمِنْ كَاءِسَنَةِ طَرانى - معقابن يار) جو فض مِن كى سربوي تاريخ مثل كى دوز كِي لَواك اس كے لئے (يہ طربقہ) ايك سال كى بارى كا

علاج ہوگا۔

سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عموی خطابات کے علاوہ بعض محابہ کرام کوبلورخاص بھی دواء کرنے کا تھم دوا ہے 'چنانچہ حضرت سعد ابن معاذی فصد کھلوائی۔ (مسلم - جابڑ) سعد ابن زرائے داغ لکوایا (طبرانی - سیل ابن صنیف) حضرت علی ہم شوب چشم میں جٹلا سے ان سے فرایا کہ وہ مجور نہ کھا ہمیں (اورجوکے آلے میل طاکر بکائے کے ساگ کی طرف اشارہ کرکے فرایا کہ) یہ چیز کھاؤیہ چیز تمادے مزاج کے مناسب ہے (ابو داؤد ' ترفدی ' ابن ماجہ ۔ اُہم المنذر) حضرت سیب کی آ تھ میں ورد تھا ' اور وہ کمجودوں سے شوق کر دہے تھے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرایا کہ تم مجوریں کھا رہے ہواور تماری آ کہ میں درد نہیں ہے آپ بیاس آ کہ کی طرف سے کھا رہا ہوں جس میں درد نہیں ہے آپ بیاس کر مسکرا

اب کھ فعلی دوایات طاحظہ کیجے۔ ایک مدیث میں جو اہل ہیت سے مودی ہے یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ ہرشب سرمہ لگایا کرتے تے ' ہرمینے کچنے کو آپ ہرشب سرمہ لگایا کرتے تے ' ہرمینے کچنے کو اس نے اور ہرسال ساکا جلاب لیا کرتے تے (ابن عدی۔ عائشہ کی مرتبہ آپ نے کچنو کے کائے کا علاج بھی کروایا (طبرانی۔ جباتہ ابن الارزق ایک دوایت میں ہے کہ زول وی کے وقت آپ کے سرمبارک میں شدید ورد ہوجا تا تھا ' آپ نے اس کے ازالے کے لئے کئی مرتبہ مندی کالیپ کرایا (ہزار ' ابن عدی۔ ابو ہریے () ایک دوایت میں ہے کہ جب بھی آپ کے جم مبارک کے کمی صبے میں کوئی بھنسی یا پھوڑا نکل آنا تھا تو آپ اس پر مندی لگا لیتے تے (ترزی ' ابن ماجہ) بعض

روایات می وارد ہے کہ آپ زقم پر مٹی لگاتے تے (بخاری ومسلم عائشہ)

اس سلطے میں ۔ شار موایات ہیں ہم نے بطور نمونہ صرف چند موایات بیان کی ہیں اس موضوع پر تماہیں بھی تکھی تی ہیں ، جن میں ایک تناب بہت زیادہ مشہور ہے جس کا نام ''طب نہوی'' ہے۔ بنی اسرائیل کی موایات میں ذکور ہے کہ ایک مرتبہ حضرت موئی علیہ السلام کو کوئی مرض لاحق ہو گیا۔ آپ کے پاس بنی اسرائیل میں ہے کچھ لوگ آئے اور انہوں نے آپ کے مرض کی ''فوری علیہ السلام کو کوئی مرض لاحق ہو گیا۔ آپ نے بعد کہا کہ اگر آپ یہ دوا استعمال کریں گے قوصت یاب ہو جائیں گے اور انہوں نے قرایا میں یہ دواء جرگز استعمال نہیں کموں گا یہاں تک کہ اللہ تعمالی بھے بغیردواء کے اچھا کردے' وہ مرض بردھ گیا'لوگوں نے پھرا مرارکیا کہ آپ یہ دواء جرگز استعمال نہیں کموں گا یہاں تک کہ اللہ تعمالی بھے بغیردواء کے اچھا کردے' وہ مرض بردھ گیا'لوگوں نے پھرا مرارکیا کہ آپ یہ دواء جرگز استعمال کریں' اس کی بھی دوا ہے اپنی عرت و جال کی ہم ہے جس حمیں صحت یاب نہیں کوں گا' یہاں تک

⁽۱) يه روايت پيلے جي گذري ہے۔

کہ تم میں دوا واستعال نہ کرد و اوگوں نے تممارے لئے تجویزی ہے "چانچہ آپ نے اوگوں کو بلایا اور ان سے وہ وہ الے کر کھائی اس صحت یاب ہو گئے "لیکن دل میں ایک کاٹا کھکٹا رہا۔ وی آئی کہ اے موٹی کیا تم یہ چاہرے ہو کہ میری ذات پر اس طرح کاٹوکل کر کے میرا نظام حکت ورتم پر بم کردو ' ذرایہ قربتاؤ کہ اس دواء میں جے کھا کر تم صحت یاب ہوئے ہو شفائمی نے رکھی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ کسی تیمبر نے ایک تی نے ضعف روایت میں ہے کہ کسی تیمبر نے اپنے مرض کی شکانے گی افراجہ وی مطلع کیا گیا کہ وہ اور کھا گیا ہی نے ضعف باہ کی شکانے کی ان میں قوت ہوتی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ کسی قوم نے اپنے بیا کو کہ کا بات کی کہ دوا بی صافحہ فور قوں کو بھی کھا یا کریں ' بیاں میں ہوت کہ ان میں نور بیا دوا کی صافحہ فور قوں کو بھی کھا یا کریں ' بیاں کی عور تیں تین چار اہ کی صافحہ ہو جا تیں ' بیاں کے جرے اللہ تعالی انٹی مینوں میں بناتے ہیں ' چنانچہ وہ اوگ صافحہ مور قوں کو بھی کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کی کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کھی دیں کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کھی دیں کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کی تھی۔ کھی دیں کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کھی کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کھی کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کھی کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کھی کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کھی کھا تے تھے ' اور پیچ کی پیدا کش کے بعد کا وہ کھی کھی کھی کھیں کھیں کھیں کے تھے۔

اس تنسیل سے ثابت ہوا کہ متب الاسباب کی ست کی اس نے اپنی حمت کے اظمار کے لئے میات کو اسباب كساته مروط كروا ب وداكس مى اسياب بى اورياقى تمام اسيابى طرح الله تعالى كالمخرس بجس طرح معنى بموك كى دواءب اوربانی باس کی دواہ ای طرح سکنیسین مقراء کی دواء ہے اور سقوتیا وستوں کی دواء ہے "اگران دولول میں کوئی قرق ہے تو مرف دویاتوں میں ایک یہ کہ مدنی سے بھوک اور پائی سے باس کاعلاج ایک بدی امرے مبلوگ اس علاج کاعلم رکھتے ہیں جب کہ سنجین سے مفراء کلطاب مرف خاص خاص او کو اور علم میں ہو تا ہے ، پرجو نوگ تجرب کے ذریعے اس حقیقت کویا لیتے ہیں کہ مغراء کے مرض میں سلجین مغیرے السے لئے سلجین بھی بدنی اور پانی کے علم میں ہوتی ہے او مرا فرق بدہ کہ مسل دواء اور مغراوی مادے کو تسکین دیے والی عبس کے لئے باطن میں کم اور شرمیں بھی ہیں اور ان کی افادے کے لئے م مراجی اساب می مطلوب میں بعض او قام انسان ان شرائط اور اسباب سے آگاہ نمیں ہویا یا تو سادست نمیں لاتی اور عنین مفراویت کو قابو میں نہیں کرتی کیل بیاس کو دور کرنے کے لے سوائے پانی کے نہ کوئی شرط ہے اور نہ سبب ان ایعنی اوقات آدی بہت زیادہ پانی لی کر بھی سیراب سیں ہو تا الین ایسا بہت کم ہو تا ہے۔ بسرطال اسباب میں اسمی دوباؤں سے طال واقع ہوتا ہے ورنہ سبب کے اور سبب ضور ہوگا۔ بشرطیکہ تمام شرطی ای جکہ موجود ہوں۔ سبب اور سبب کایہ باہمی ارجاط سبب الاسباب كى حكمت مدير قدرت تغيراور ترتيب كالك اونى كرشمه بهداس لي اكر موكل اس اعتداد كم سائد زكوره اسباب ے استفادہ کرتا ہے تو یہ توکل کے خلاف نیس ہے۔ حضرت مولی علیہ السلام نے اللہ تعالی کی خدمت میں عرض کیا پرورد گار مالم! مرض اور دواء مس کے ہاتھ میں ہے اللہ تعالی نے ارشاد فرایا میرے ہاتھ میں ہے ، آب نے عرض کیا پر میدوں کا معرف کیا ہے ارشاء ہوا کہ اپنا رزق کماتے ہیں اور میرے بعدوں کا ول خوش کرتے ہیں کمال تک کہ میرے بندوں میں کسی پر شفا یا تعدا ا جائے۔ سرحال دواء کے ساتھ علم اور حال میں توکل مطلوب ہے ، عمل کا توکل مطلوب سیں ، چنانچہ دوا وند کرنا توکل سے لئے شرط ئىيں ہے۔

دواء اور داغ میں فرق یہاں تم یہ کہ سکتے ہو کہ داغ ہی ایک طریقہ ملاج ہوا دراس کی افادت ہی مسلم ہے ، پراس ہے کیوں مع کیا جاتا ہے اور اس کی افادت ہی مسلم ہے ، پراس ہے کیوں مع کیا جاتا ہے اور اس کا جواب ہیں ہے کہ داغ ایسا نہیں ہے ، پہلے اور طرحتا ہے ملاج ہیں ، پہلے فسد کھلوانا ، پہلے لگوانا ، مسل دوا بینا ، حرارت کو برودت ہے اور برودت کو جزارت سے دور کرنا کے تمام اسباب فلا ہری ہیں اگر داغ ہی ان بی جیسا ہو اا قریباً تمام می ملوں میں اس کا رواج ہو یا حال کہ یہ طرف ملا تا مراب اور جادو تونے کی اور جادو تونے کی طرح وہمی سبب ہے۔ اگر فرق ہے تو مرف اس قدر کہ داغ اس سے دگایا باتا ہے 'اور بقا ہراس کی کوئی ضرورت محسوس نمیں ہوتی ہوتی کہوں کہ ہوتی ہوتی کہوں کہ ہوتی ہوتی کہوں کہ ہوتی ہوتی کوئی ضرورت محسوس نمیں ہوتی ہوتی کہوں کہ ہوتی ہوتی کوئی ضرورت محسوس نمیں اور علاج کے دو سرے طربیقے ہوتی ہوتی ہوتی کیوں کہ ایک کا داغ لگانے کے دو سرے طربیقے

ہیں جن میں جلانے کی ضرورت نمیں ہوتی۔ آگ ہے جلانا جم کو فراب کرنا اور دفم کو پھیلانا ہے۔ اس مین یہ اندیشہ رہتا ہے کہ کمیں اس کے افرات جم کے دو سرے حصول میں سرایت نہ کرجا تھیں۔ اس کے بر علم فعد اور مجامت کے دفم پھیلنے نہیں ہیں اور نہ ان سے قلط افرات مرتب ہوتے ہیں ' پھران دونوں کے قائم مقام کوئی اور طرفقہ بھی نہیں ہے۔ اس لئے سرکار دوعالم مسلی اللہ وسلم نے دائے دیے مع فرایا (بھاری ۔ ابن مباس) منتز (جمال پھویک شرقی عدود میں رہ کر) ہے منع نہیں فربایا (بھاری ۔ ابن مباس) منتز (جمال پھویک شرقی عدود میں رہ کر) ہے منع نہیں فربایا (بھاری دونوں) میں منتز الجمال کے دائے دونوں اللہ تو اس منتز البھاری دونوں کے تعلق اللہ تو کل ہے دونوں اللہ میں۔

صفرت محران ابن صین کے بارے میں روایت ہے کہ جب وہ کی مرض میں گرفار ہوئے قورگوں نے ان ہے کہا کہ آپ داغ گلوالیں محران ہوں نے ان لوگوں کا یہ صورہ قبول کرنے ہے اٹکار کردیا 'لوگوں نے اصرار کیا 'یماں تک کہ امیر نے تسم دے کر کہا کہ آپ داغ ضور لگوا کیں مجدرا آپ نے داغ لگوالیا اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ میں نور دیکھا کر آتھا اور آوازیں سنا کر آتھا 'میاں تک کہ فرشتے ہی جمعے سلام کیا کرتے تھے 'واغ لگوانے بعد یہ اپ نے فرمایا کہ میں فرد کھا کہ اور الحاح دواری کے ساتھ کلانے افعائی اور ہاتھ کہ فرمایا کہ دواری کے ساتھ کلیف افعائی اور ہاتھ کہ فرمایا کہ دائی کہ اللہ تعالی نے جمعے جس دواست معرف ابن عبد الله کے اس دائی کے اس دوائی کے معرف ابن عبد اللہ کے اس دوائی کے معرف ابن عبد اللہ کے اس دائی کہ اللہ تعالی نے جمعے جس دوائی کہ داغ لگوانے ہے ان کی تعالی نے جمعے جس دوائی کے داغ لگوانے ہے ان کی دوائی کہ دوائی کہ دوائی کہ داغ لگوانے ہے ان کی دوائی کہ دوائی کے علم میں یہ می لاچھے تھے کہ داغ لگوانے ہے ان کی دوائی کون می دوائی خوائی ہے۔

بسرمال واغ اور اس طرح کی و سری چزی متوکل کی شان کے خلاف ہیں میں کدان میں تدبیر کی ضرورت پیش آتی ہے 'اور متوکل کے لئے تدبیر مناسب نسی ہے 'اس میں اسباب کی طرف زیادہ النفات اور میلان مجی پایا جا تا ہے۔

لعض حالات میں دواء نہ کرتا جانا چاہیے کہ سف صالحن میں ہے بہ شار افراد نے دداؤں کے ذریعے استے امراض کا علاج کیا ہے بعض اکا برین سلف ایسے ہی ہیں جنوں نے بھی دواء نسی کی اس سے یہ گمان نہ کرتا چاہیے کہ دوا نہ کرتا ان کے لئے پاصف فقص ہے اس لئے کہ اگر ترک ادویہ کمال ہو آتو سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا کرتے اس لئے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں کئی دو سرے کا حال زیادہ کمیل نمیں ہو سکا۔ حضرت ابو بکرالعدیق کی خدمت میں کی نے بیاری کے دوران یہ مرض کیا کہ اگر آپ کا تھم ہو تو آپ کے لئے تھیم کوبلا لیا جائے آپ نے فرمایا جمع پر تھیم کی نظر ہے اور دوریہ بیاری کے دوران یہ مرض کیا کہ اگر آپ کا تھم ہو تو آپ کے لئے تھیم کوبلا لیا جائے آپ نے فرمایا جمع پر تھیم کی نظر ہے اور دوریہ کمتا ہے ۔ فکا آل آسا کی ریا ہے۔

حضرت ابوالدروا فی سے کمی نے بوجھا کہ آپ کو کیا مرض لاحق ہو گیا ہے 'انہوں نے فرایا گناہوں کا مرض اوگوں نے عرض کیا کہ اب آپ کس چزی خواہش رکھتے ہیں فربایا منفرت کی 'لوگوں نے کما آگر آپ کی مرضی ہوتو ہم حکیم کو بلاکر لے آئیں 'فربایا جھے حکیم ہی نے ہار کیا ہے۔ حضرت ابو ذرکی آتھ میں دکھ رہی تھیں 'لوگوں نے ان سے کما کہ آپ اس مرض کا علاج کرائیں 'انہوں نے جواب والکہ میں ان کی پوا نہیں کر آپ لوگوں نے کما تب آپ اللہ تعالی ہے دعائے صحت کریں 'فربایا میں اس نے زیادہ اہم اور منید دعا ما گوں گا۔ رہے این خیم فالح میں جٹلا ہو گئے 'لوگوں نے ان سے دواء کے لئے کما' انہوں نے فربایا کہ میں نے اوادہ تو کیا تھا کہ کہی حکیم کو دکھا دوں وراس سے کوئی دوالے لول محرکہ کر کا وارد و مرکی قوموں کا خیال آگیا' ان میں بوے بوے ما ہر اور مازی طبیب تھے 'لیکن آج نے طبیب موجود ہیں 'نہ اور مریض ہاتی ہیں' نہ دواکار کر ہوئی اور نہ ہما ڈپو تک ہی کام آئی۔ حضرت امام احد بعض ہار ہوئی اور نہ ہما ڈپو تک ہی کا راستہ افتیار کرتا جاہتا ہے میں اس کے لئے دواء سے زیادہ ترک دواء پند کرتا ہوئی۔ امام صاحب بعض ہار ہوں میں جٹلا تھے لیکن طبیب کے بوجھنے بر بھی اسے یہ امراض نہ ہتلاتے۔ حصرت سل ستری سے مربالات ہو اور دہ ان کی طرف النفات نہ دریا ہت کیا کہ بڑے حال میں مشخول دے 'اور یہ خیال رکھے کہ اللہ میرے احوال کا محرال میں ضرولات ہو اور دہ ان کی طرف النفات نہ دریا ہت حال میں مشخول دے 'اور یہ خیال رکھے کہ اللہ میرے احوال کا محرال جن ہو حال میں مشخول دے 'اور وہ ان کی طرف النفات نہ کرے حال میں مشخول دے 'اور وہ ان کی طرف النفات نہ کرے حال میں مشخول دے 'اور وہ ان کی اور دہ ان کا محمول کیا تھ دواوں کی تعداد

بمی انجی خاص ہے اور ان کا بیطریقد سرکارووعالم صلی الله علیہ وسلم کے افعال وارشادات سے متناقض ہے اس لیے ذیل میں ہم مانع دوا سبب بیان کرتے ہیں کا کہ بید معلوم ہو جائے کہ بید حضرات دوا کیوں ہیں کرتے تھے اور بید کد ان کا دوا نہ کرنا سرکاردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و عمل سے مطابقت رکھتا ہے ' سرحال دوا نہ کرنے کے چند اسباب ہیں۔

مانع اسباب - بسلاسب یہ یہ مریض الل کشف میں سے ہو اور اس پر بزراید کشف ہو گئی ہو کہ ان کا دفت قریب آ چکا ہے اور اب کوئی دوا وا اسیں فائدہ جمیں دے گئ بعض او قائد موت کا قرب دوا و صادف ہے 'بھی فلید عن سے 'اور بھی حقیقت کشف کے ذریعہ معلوم ہو جا با ہے۔ فالبا حضرت ابو بکر صدیق نے مطاح اس کے نہیں کرایا تھا کہ آپ صاحب کشف سے 'چنانچہ آپ نے درافت کے سلط میں آیک مرتبہ حضرت عائشہ سے فرایا کہ تیزی دہ بہتیں ہیں 'طالاند اس دفت آیک ی بین تھی 'البتہ آپ کی البتہ آپ کی الم میں اور بعد میں اور کی بدا ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے بدائیں سے بہلے ی بذرایع کشف یہ بات معلوم کرئی ہو اور دو اس کا جم کشف یہ بات معلوم کرئی ہو اور دو اور کی بدا ہوگی ' ہو سکا ہے آپ پر موت کا دفت ہی اسکانی ہوگیا ہو 'اور اس بھائی دوا استعال کرتے ہوئے اور دو سروں کو اس کا تھم منع کر دیا ہو ' ورنہ یہ کہنے مکن تھا کہ آپ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ و سلم کو دوا استعال کرتے ہوئے اور دو سروں کو اس کا تھم کرتے ہوئے اور خود افکار فراد ہے ' معرب ابو بکر الفندین سے یہ امراحید معلوم ہو تا ہے۔

ووسراسيب يب كم مريض اليخ مال من خوف عاقبت من أورات مال رخدا تعالى كم علم واطلاع من اس قدر منتوق اور مشتول ہو کہ مرض کی تکلیف کا احساس ہی نہ رہے اور حال میں اشتقال کے بعد قلب کو دواء علاج کی فرصت نہ ہو چنانچہ حضرت ابوذر في واضح طور پريد اعلان كرويا تعاكم جي اي الحكمول كے علاج كى فرمت نسي ہے۔ حضرت ابوالدروا فراتے تھے کہ جھے کتابوں کا مرض لاحق ہے اور ان کی وجہ سے ول میں ہو تکلیف اور افست ہوتی ہے وہ اتی نیاوہ ہے کہ جم کو مرض کی تکلیف کا احساس می شیس رہتا۔ ایسے مریض کو اس مخص سے تشیہ دی جاسکتی ہے جس کا کوئی مزیر دوست یا رشتہ وار ہلاک ہو کیا ہو کا اس مخص سے جس کے بارے میں دربار شاق سے سے معم جاری ہو چکا ہو کہ اسے محالی دیدی جائے اس اگر ان دونوں سے یہ کما جائے کہ تم کھانا کول نیں کھاتے ، تم ہوکے ہو ، ظاہر ہے وہ اس کے جواب میں می کسی محر ہم اس فم اور مدرے سے اس قدر عدمال ہیں کہ بعوک اور پاس کا احساس می باتی حسین رہا۔ طا ہرہ ان کے جواب کو ان کی حالت کی روفنی میں دیکھا جاسے گا" یہ نہیں کا جائے گاکہ وہ مخص بحوک کی حالت میں کھانے کی ضرورت اور منعت کا افار کر رہاہے اور کھانے والوں پر طعن کر رہا ب- حضرت سل ستري في بعض سوالات كرجواب من جو يحد فرمايا وراصل وه بهي ايك خاص استغراقي كيفيت كا المنه وارب وہ اس وقت اپنے مال میں معنول سے جب ان سے کی نے سوال کیا کہ قوت کیا چڑے؟ فرمایا می قوم کا ذکر کرنا قوت ہے ماکل نے من کیا کہ میراسوال قوام انسانی کے متعلق ہے انہوں نے جواب دیا کہ قوام انسانی علم ہے ماکل نے کما کہ میں غذا کے متعلق دریافت کرنا ہوں انہوں نے جواب دیا کہ غذا اکر ہے ما کل نے تبع ہو کر کما کہ میں ظاہری جم کے کھانے کے بارے میں سوال کرمیا ہوں انہوں نے فرایا وجم کا برے معلق کیوں کرصدے اے اس کے والے کرجس فے اے پیدا کیا ہے اور جسنے پہلے بھی اس کی کفالت کی ہے اور استعرابی وی اس کی کفالت کرے کا واکر اس میں کوئی مرض آ جائے تب بھی اسے اس كرينا فطارك والے كردے كياتونس جانيا كرجب كى خرين كوئي تقى بيدا موجا كا ب تواس كے صافع كے حوالے كرديا جاتا ہے ماکد وہ اصلاح کردے اور اس کا عیب دور کردے۔

تیسراسیب یہ ہے کہ بیاری انتائی پرائی ہو اور اس کے لئے لوگ جو دوائیں تجریز کرتے ہوں ان کی افادہ وہی ہو سے داخ اور منتر کا فاکدہ وہی ہو اس قول میں قالبا اس امر کی داخ اور منتر کا فاکدہ وہی ہوا کرتا ہے اس صورت میں ہی متوکل دواء فنیں کرتا۔ رہے این فیٹم کے اس قول میں قالبا اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جھے عاد اور شمود کی قومی یاد آکمی جن میں ہے اور یہ امر کبھی قودا تھے میں ایسا بی ہوتا ہے اور مجمی مریض کے قالبا وہ یہ کتا چاہے ہے کہ دواء کوئی زیادہ قابل احتاد چیز نہیں ہے اور یہ امر مجمی قودا تھے میں ایسا بی ہوتا ہے اور مجمی مریض کے

نزدیک متحق ہو آ ہے ، کول کہ اسے علم طب میں ممارت نہیں ہوتی اور دواؤں کی افادیت میں اس کے تجہات بہت کم ہوتے ہیں اس لئے اس دواء کی افادیت کے متعلق عن عالب نہیں ہو تا بعب کہ طبیب کو زیادہ تجربہ اور اس کی افادیت کا زیادہ احتقاد ہو تا ہے جن بزرگوں نے دواء استعال نمیں کی ان میں سے بیشتر کے نزدیک دواء ایک وہمی اور نا قابل اختبار و احماد چیز رہی ہے ،جو لوگ علوم طب میں ممارت رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ بعض دوائیں واقتی الی بی بیں کہ ان کی منفعت بیٹی نہیں ہوتی مرف وہی ہوتی ہے اور بعض دوائیں مور اور منیدیں الین ان میں اطباء کوجس قدر احتاد اور ظن غالب ہو تا ہے اتا عوام کو نسیں ہو تا اس لتے دہ مفیدادر مجرب دواؤں کے متعلق مجی المجھی رائے نسی رکھتے۔

چوتھا سبب اللہ كے نيك بندول كوية خوامق موتى ہےكدان كامرض باقى رہے اور وہ اس كى انت ير مبركر كے اجرو ثواب منتح مستق موں کیا وہ اسپے نفس کا امتحان لیتے ہیں اور یہ ویکھتے ہیں کہ اللہ تعالی نے جو معیبت اس پر نازل کی ہے اس میں وہ ثابت

قدم مجى رمتا ہے يا نہيں۔

جال تک مرض پر ثواب طنے کی بات ہے اس سلطے میں بت می روایات وارد ہیں۔ ایک مدیث میں ہے سرکار دو عالم صلی الله عليه وسلم نے ارشاد فرمايا كه بم انبياء كى جماعت ير دد سرے لوگوں كے مقابلے ميں سخت معيبت نازل موتى تے كمردرجدبد درجہ کم ہوتی رہتی ہے بندے پراس کے ایمان کے بقدر معیبت نازل ہوتی ہے 'اگر اس کا ایمان معبوط اور پائند ہو تا ہے تو معیبت بحی انتمالی سخت اور شدید موتی ہے اور ایمان میں ضعف موتا ہے تو معیبت میں بکی اور معمول موتی ہے (طرانی - ابوابام ما ایک مديث ي واردب -

إِنَّ ٱللَّهُ تَعَالَى يُجَرِّبُ عَبْدَهُ إِلْبَلَاءِ كُمَا يُجَرِّبُ إِحَدُكُمْ نَهَبَهُ بِالنَّارِ وَعِنْهُمْ مَنُ يُخْرُجُ كَاللَّهُمَٰ ۖ ٱلْإبربز لَّايَرُبَدُ وَمِنْهُمْ دُوْنَ ذَلِكَ وَمِنْهُمْ مِّنْ يَخْرُجُ ٱسُودَ (طبرانی-ابوامامه

الله تعالی معیبت کے ذریع اپنے بندے کواس طرح آنا تاہ جیے تم میں سے کوئی اپنے سونے کو اگ سے

ر کمتا ہے ، بعض لوگ کندن بن کر لطتے ہیں ، بعض اس ہے کم اور بعض سیاہ اور جلے ہوئے لطتے ہیں۔ ایک مدیث میں جو اہل ہیت سے مودی ہے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالی اپنے کمی بندے سے مبت كرناب وال معيب مي جلاكروناب أكروه ال معيب يرمبركرناب والعبن كرناب اوروه الى رواسى رمتاب و مصلق كرائي وطرانى - ابر مينية) ايك مديث شريف من ب تم يه جائي موك آواره كدمول كي طرح موجاد ؛ تم ياريوه اورند عليل ہو ' (ابو تعيم - ابن عبدالبر بيهي - ابو فاطمة) حضرت عبدالله ابن مسعود فرماتے ہيں كه جب تم سمى مومن كود كيمو ع تواسے قلب کے اعتبارے معج اور جم کے اعتبارے مریض پاؤ کے اور منافل کو جم کے اعتبارے محت منداور قلب کے اعتبارے بارپاؤ کے۔جب او کوں نے مرض اور معیبت کی اس قدر تعریف سی و انہوں نے مرض کو پند کیا اور اسے تینیت جانا اکر اس پر مبر کا ثواب ماصل کر سکیں۔ بعض بزرگان دین کا حال یہ تھا کہ اگر انسیں کوئی مرض ہو تا تواسے چمپانے کی کوشش کرتے ' یمان تك كه طبيب سے بھى ذكرت كرتے عرض كى افت بداشت كرتے الله كے تھم پر راضى رہے اور جانے كه ول پر حق اعا فالب ہے کہ اے جم پراڑ انداز ہونے والے مرض کا احساس ہی نہیں ہوتا 'مرض سے مرف جوارح متاثر ہو سکتے ہیں 'اور جوارح کا حناثر ہونا دل کو مضنول نہیں کرتا مرف یہ ہو سکتا ہے کہ بیٹ کرنماز پر منیں اور اللہ کے نیطے پر مبرکے ساتھ بیٹ کرنماز اوا کرتا صحت و عانیت کے ساتھ کھڑے مو کر نماز پڑھنے ہے بمتر ہے۔ ایک مدیث میں ہے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرالا : إِنَّ اللَّهُ يَعَالِى يَقُولُ لِلْمَلْأَثِكَةِ أَكْتَبُو الْعَبُدِي صَالِحِ مَا كَانَ يَعْمَلُهُ فَإِنَّهُ وَاقِي إِنَّ ٱطَّلَقْتُهُ اَبْدَلُتُهُ لِتَحْمَّا خَيْرًا مِنْ لَحْمِوَ دَمَّا خَيْرًا مِنْ دَمِوِ الْنَّقَوْفَيْتُهُ ذَوَ فَيَنَهُ كَاللَّى رَحْمَنِيُ- (المِراني-مدالله ابن عن)

الله تالى طل كدے كتا ہے كہ ميرے بندے كے لئے دى نيك اعمال ككموجوده كرنا تما اس لئے كہ يہ ميرى تدیں ہے 'اگریں اے رہا کون کا و کوشت کے بدلے اچھا کوشت اور خون کے بدلے اچھا خون دوں کا 'اور اگروفات دول گاترای رحت کی طرف دول گا۔

ایک روایت س سرکارووعالم صلی الله علیه وسلم کاید ارشاد کرای ذکورے ...

أَفْضُلُ الْأَعُمُ الْمُ الْحُرِهَ تُعَلِيْهِ النَّفُوسُ- بمرَّن عمل ده بحر برقس مجود كع ما يم اس کے معنی یہ ہیں کہ ان پر بہت زیادہ مصائب اور امراض بازل ہوں۔ قرآن کریم کی اس آیت میں ای کی طرف اشارہ ہے :۔ وَعَسَى إِنْ يُكُوهُ وَاشْنِيًا عَوْهُ وَحَنِيرٌ لَكُمْ (١١٥ ايد١١١)

اوريهات مكن ب كه تم كى امركوران مجواوروه تهارے حق من خروو

حدرت سیل ستری فراتے ہیں کہ اگرچہ آدمی طاعات سے ضعیف اور فرائض کی ادائیگی سے قاصر ہوجائے محردواند کرنا طاعات كے لئے دواكرنے سے بر ب انس ايك علين مرض لاحق تھا اليكن دواس كا علاج نسي كرتے تھے " تاہم أكر كوئى دوسرا فضى اس مرض میں جتلا ہو یا تو اسکاعلاج ضرور کرتے۔ اگر کسی مخص کو بیٹے کرنماز پڑھتے ہوئے دیکھتے اور انہیں یہ پتا چلا کہ یہ مخص كرے موكر نماز يرجے كے لئے على كرا رہا ہے تو بوا تعب كرتے اور كتے كداس فض كابيٹ كرنماز يرمنا اورا بے حال پر راضي رمنا اس سے برترے کہ صرف کورے ہو کر نماز پڑھنے کی قوت پانے کے لئے دواء کرے۔ کی فض نے ان سے دوام پینے کے متعلق سوال کیا انہوں نے جواب دیا کہ جو مخص دوا کر تاہے تو اس میں بسرمال اللہ تعالی نے منعفوں کے لئے مخوائش ریمی ہے " لکین افتل می ہے کہ دوانہ کرے اس لئے کہ آگروہ کوئی چردوا کے بطور استعال کرے گاخواہ وہ فعدا پانی ہی کیول نہ ہواس سے اس کے متعلق سوال کیا جائے گا اور جو استعال ہی نسی کرے گا اس سے کوئی سوال مجی نہ ہوگا معرت سمیل اور علاء بعرین کا ملک بہ تماکہ ننس کو بحوک سے مزور کرنا اور شموات کی قوت فتم کرنا بھترہے اس لئے کہ اعمال قلوب بین مبر رضا اور توکل وفیرہ کا ایک ذرہ جوارج کے بہاڑ برابراممال ہے افتال ہے اور مرض قلوب کے اعمال کے لئے اللہ سی ہے اللہ ہے کہ وہ مرض این قدرشدیداور تعلیف دو بوکه آدی ب بوش بوجائ

یا بچوال سبب یہ بیرے کے سابقہ کناہ بہت ہوئی اوروہ ان سے خاکف ہواور اپنے آپ کوان دلوب کی تحفیرے عاجز مرا مواس کے خیال میں ان گناموں کی تکفیری ایک صورت می ہے کہ مرض طویل ہو جائے 'اس لئے وہ اپنے مرض کا علاج نسیں کرنا کہ کمیں دوا کے استعال ہے مرض جلد زاکل نہ ہو جائے۔ مرض سے گناہوں کے ازالے کا فہوت مدیث فریف ہے ماتا

ب سرکار دو والم ملی الله علیه وسلم نے اوشاد فرایا ہے

لَا زَرِّ الْمُحْمِّي وَالْمَلْيُلُعُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَمُشِي عَلَى الْأَرْضِ كَالْبَرُدْةِ عَلَيْهِ ذَا بُولًا اللهُ الْمُحْمِّينَ عَلَى الْأَرْضِ كَالْبَرُدْةِ عَلَيْهِ ذَا بُولًا خَطَيْتُ وَلِمِوالْ - الوالدرداء الوسل ابن عدى - الوجرية)

بدوير تظاراورت ارزه بيشداس لئ ريع بين كدوه زين برايا موجائ بيداوله كدنداس بركوني كناه موند خطاب

المناجعة الم

عَقَى يَوْمِ كَفَارَةُ سَنَةٍ (مندالشاب ابن معودً) ايك دن كا عارايك سال كاكفاره ب بعض لوکوں نے اس کی سے محمت میان کی ہے کہ ایک ون کے بھارے انسان کی ایک سال کی قوت ضائع موجاتی ہے ، بعض لوگ سے كتي بين كه انسان كي تين موسائه جو زبين اور بخار ان سب بين ممس جا ما به منام جو ز تكليف محسوس كرت بين بيناني جرجو ز ک تکلیف ایک دن سے گناموں کا کفارہ بن جاتی ہے۔ ایک مرجب سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عفار ونوب کا کفارہ ے وحرت زید این ایس لے اللہ تعالی سے دعا کی کہ بھے بیشہ کے لئے بخار مطا کھے چانچہ وہ زندگی بحر بخار میں جملا رہے يمال

مَنْ أَذُهَبُ اللَّهُ كُرِيمَتَيْهِ لَمْ يَرْضَ فَهُ فَوَأَبّا نُؤْنَ الْجَنَّةِ قَالَ فَلَقَدْ كَانَ مِنَ الْأَنْصَارِ

الله تعالى جس مخص كى دونوں أيميس سلب كرايتا ہے اس كے لئے جندے كم تواب پر راضى نيس ہوتا؟ رادى كتے ہيں كہ انسار ميں بعض لوگ اليے بھی تھے جو تا پيرا ہونے كى تمناكيا كرتے تھے۔

حضرت میلی طبید السلام فرماتے ہیں کہ جو محض مال میں معمائب اور جم میں امراض پاکر خوش نہ ہو اور بید نہ جانے کہ معمائب اور امراض باکر خوش نہ ہو اور بید نہ جانے کہ معمائب اور امراض اس کے گناموں کے گفامویں وہ عالم نہیں ہو سکتا ' مواہت ہے کہ حضرت موٹی طبید السلام نے ایک شدید معیبت ندہ انسان کو دیکھ کراس کے لئے رحم کی دعاکی ' وحی آئی کہ اے موٹی! اس پر اور کیسے رحم کروں 'جس معیبت میں بید جمال ہے یہ بھی اس کے لئے رحم ہی ہے ' میں اس کے درجات اس معیبت کی وجہ سے ہائد کروں گا۔

جھٹاسب سے کہ اس کے نفس کو زیادہ دیر تک محت منداور تکدست رہے سے کم فور اور سرکٹی کا خف ہو اس مرض کاعلاج نسی کرا آکہ کمیں مرض کے زوال کے بعد نفس میں خفات ال معاواور تکبرنہ پیدا ہو جائے اور مافات کے تدارك كے لئے وہ ليت ولئل نه كرنے كيك اور خيرك كاموں كو اللفے نه كيك محت مغات انساني كي قوت كا نام ہے اور جب صفات قوی ہوتی ہے توجم میں شموات اور خوا ہشات کو تحریک ہوتی ہے اور معاصی کی طرف میلان ہوتا ہے اگر یہ سب چھ سیں ہو تا تب ہمی اتنا ضرور ہو تا ہے کہ مباحات سے لطف اندوزی کی خواہش پیدا ہوتی ہے اس خواہش پر عمل کرتے سے وقت محی ضائع ہو تا ہے'اور نفس کی خالفت'اور اسے طاحت کا پابتد بنانے میں جو مقیم قائدہ ہونے والا تعاوہ میں ختم ہو جا تاہے'اللہ تعالی جب كي بنيد كے لئے خركا راده كر باہ تواہ امراض اور مصائب كور يع سنيد كر ا رہتا ہے اى لئے يہ كما جا اہے كہ مومن علمت الله التي على الله موا- ايك مدعث قدى من الله تعالى فراما يه كم مفلى ميرا قيد خاند ب اور مرض میری زنجرے میں (مرض کی زنجرے مفلی کے قید خانے میں) اس فض کو قید کرتا ہوں جے میں اپن علوق میں سب سے زیادہ پندكر با بول-اس سے معلوم بواكم مرض اور مفلى سے بدھ كريده مومن كے لئے خيرى بات كوكى دو مرى نس ب كيول كدوه دونوں کے ذریعے سر کثی اور ار نکاب معصیت سے بچا رہتا ہے ،جس مض کو اپنے لئس پر خوف ہوا ہے اپنے مرض کاعلاج نہ کرانا جاہیے اس لئے کہ اصل عانیت یہ ہے کہ آدی گناہوں سے بچارہ۔ ایک بزرگ نے کئی مخص سے دریافت کیا کہ تم میرے بعد کیے رہے 'اس نے کما خیرے ہے' بزرگ نے کما اگر تم نے کسی معصیت کا ارتکاب نہیں کیا تو واقعی خیرے ہے رہے ہو'اور اگر على كرم الله وجدا مراق مي ديكما كه عيدك دن چل بل ويب و زينت اور خفى ومرت ك آوارين آب إلوكول ب وریافت کیا کہ ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے الوگوں نے مرض کیا کہ ان کی مید کا دن ہے عطرت مل نے فرمایا جس دن ہم کوئی نافرمانی كريس كودون جارك لئے حيد كاون موكا اللہ تعالى كا ارشاد ب

وعص يد مرزيع دما آراكم ما تحبول (پ١٠٥ ايت ١٥١) اور م كن يرند جل اس كالدك مم و تمارى دل خواه بات و كملاوى منى -

ماتحبون مرادعانيت باكر مكدار شادفهايا

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْعَلَى أَنْرَاهُ اسْتَغَنَّى - (ب٥٠٠ ١٥٣٠)

کی کے کے لیک (کافر) آدی مد (آدمیت) سے لکل جاتا ہے اس واسطے کہ اینے آپ کو مستنی دیکتا ہے۔ (١) اس ردایت کا پسلا صد مروع ہے اوراس کا والہ پسلے گذر چاہے البتہ المقد کان الح کی زیاد کی مند چھے نس لی۔

اس میں آگرجہ مال کا استفتاء مراد ہے، لیکن صحت کے استفتاء ہے بھی آدمی سرکش ہوجا آ ہے، بعض علاء کی رائے ہے کہ فرمون نے آنار بیک مالا عُللی (میں تمارا فدائے برتر ہوں) ای لئے کما تھا کہ وہ ایک طویل زمانے سراحت وسکون کے ساتھ زعد کی كذار رہا تھا كار ورس تك ذيره رہا اور اس عرصے ميں نہ اس كے مريس درد بوا انہ جم كرم بوا اور نہ نبش جزيل اس لئے خدائی کا وعویٰ کر بیٹا اللہ تعالی اس راحنت کرے اگر آیک ہی مدنے کے اس کے آدھے سریں درد موجا آقوموی خدائی توکیا دوسرى نويات سے مى باز رہتا۔ سركار دويالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرماتے ہيں :-

أَكْوْرُ وَامِنْ ذِكْرِ هَادِمِ اللَّذَّاتِ ﴿ (تَنْنَ اللَّهُ النَّامَ - الا مِنْ اللَّهُ النَّالَ النَّامِ اللَّهُ اللَّالِي اللَّا اللَّالَّ اللَّاللَّالَّالِيلَّاللَّالِمُ اللَّاللَّالِيلَاللَّا الللَّهُ اللَّهُ

لذتوں کو وصافے والے کا ذکر بھرت کیا کرو۔

كتع بيركه بخار موت كا قامد ب اس لئے كه وه وا تمتيمموت كوياد ولائے والا ب اور اطاعات ميں بال مول كودور كرنے والا ب-الله تعالى كاارشادى

اُولاً يَرَوْنَ أَنَهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَايَتُوبُونَ وَلَاهُمُ

اوركيا ان كود كلائي شيل ديتا كديد لوك برسال بن ايك باريا دوباركى ندكى افت بن محضه مستح بن محر

بمى بازنس آتاورندوه كم سجعة بي-

اس آیت کی تغیریں بعض علاویہ کتے ہیں کہ آمراض میں جلا کرکے ان کا احتمان لیا جاتا ہے کتے ہیں کہ جب بندہ دو مرتبہ بار ہونے کے باوجود توبہ نسی کر آ او ملک الموت اس سے کتے ہیں کہ اے فاقل میرا قاصد تیرے پاس دو مرتبہ آیا لیکن تو نے میرے پیغام کا جواب نمیں دیا۔ پچھلے دور میں اگر کوئی ایبا سال گذر جاتا جس میں جان و مال پر کوئی معیبت نازل ہوتی توسلف صافحین وحشت زدہ ہو جائے اور فرائے کہ ہرمومن پر ہر جالیس دن میں کوئی نہ کوئی معیبت الی ضور آئی ہے جس سے وہ خوف دوہ ہو جائے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت ممار این یا مرکے ایک جورت سے نکاح کیا وہ کمی بار نہیں ہوتی تھی اپ نے اسے طلاق دیدی۔ ایک مرتبہ سرکاردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سامنے کئی مورت کا تذکرہ ہوا ابعض صحابہ نے اس کی بدی تعریف کی يمال تك كه مركارود عالم صلى الله عليه وسلم في ال ترف نوجيت بعظ كا اراده فراليا الى دوران كى محالى في عرض كياكه وه مجی بار نیس ہوئی آپ نے ارشاد فرمایا اگر ایا ہے تو جھے اس کی کوئی ضورت نیس ہے (احمد انس) ایک مرجب سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم کی مجلس می مرض اور ورد کاموضوع زیر بحث تعامای اثناء می آپ نے ارشاد فرمایا که درد سرایبا ہے اور فلال مرض ایساہ عاضرین میں سے ایک مخص نے مرض کیایا رسول الله ورد سر کے کتے ہیں میں تواس سے واقف ہی نہیں اپ نے ارشاد فرمایا : توجمه سے دور رو اس کے بعد لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ جو قض کی دوز فی کو دیکتنا چاہے وہ اسے دیکھ لے (ابو داؤد -عام)- آپ ناس فض كودوز في اس كم كماكد ايك مديث ين يدكور به ناسك كماكد ايك مديث ين يدكور به الدار عائد المرابد الوالم في

بخار دوزخ ہیں ہے ہرمومن کا حصہ ہے۔

حضرت انس اور حضرت عائشہ کی روایت میں ہے کہ کمی مخص نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ قیامت کے دن شداء کے ساتھ اور بھی کوئی ہوگا ، فرمایا : ہاں وہ مخض جو ہردوز موت کو ہیں مرتبہ یاد کیا کرے ایک دوایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو مخص ایخ کناہ یاد کر کے ول گیر ہو تا ہے۔ اوریہ فا ہرہے کہ موت بیاری میں زیادہ یاد آتی ہے۔ بسرمال یہ فوائد ہیں جن کی بنائر بعض اکارین سلف نے یہ بمتر سمجماکہ دوا استعال نہ کی جائے ان کے خیال میں بماری سے درجات بلند ہوتے ہیں۔ اس كايدمطلب سيس كدواكرنا تقص بي ايد واس طرح كديج بي جبك مركاردوعالم صلى الله عليدوسلم فحد محى دوا ک ہے اور دو سرول کو بھی دو اکرنے کا علم دیا ہے۔ دوان کرنا ہر صال میں افضل نہیں۔ اگر کوئی مخص یہ کے موظا دو مالے صلی اللہ علیہ وسلم نے دوا اس لئے کی ہے کہ دو سروں کے لئے سنت بن جائے ورند دوائر ما ضعاء کا صال ہے 'افوا ہے دورہ جبی ترک دوا کے ساتھ تو کل واجب ہے۔ اس کے جواب میں یہ کما جا سالما ہے کہ اس طرح توجو مشش خون کے دفت ترک باتھا ہوں اور ترک فعد کو بھی توکل کی شرط ہونا جا ہیں۔ اگر کئے والا اے بھی شروری ہوگا کہ اگر اے بچو 'اور سانپ اگر کئے والا اے بھی شرط قرار دے تو ہم یہ کمیں کے کہ اس طرح تو متوکل کے لئے یہ بھی ضروری ہوگا کہ اگر اے بچو 'اور سانپ اگر کئے والا اے بھی داخل تو کل کہ فون باطن جم کا گوڑت ہی ضرور ہوا کہ آوی ہاس کے دفرور ، میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر کئے والا اے بھی داخل تو کل کرے تو اس سے کما جائے گا کہ بھر تو یہ بھی ضرور ہوا کہ آوی ہیا سے کا کے کو بان سے 'بھوک کے کانے کو بدے دفع نہ کرہے 'مالا نکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے' بیانی دوئی دوت نہیں ہے۔ بائی دوئی اس درجات میں کوئی فرق نہیں ہے۔ بائی دوئی اور اس طرح اپنی سنت قرار دی ہے۔ بلکہ یہ تمام اسباب ہیں جنہیں مسبب الاسیاب نے اس طرح مرت کیا ہے اور اس طرح اپنی سنت قرار دی ہے۔

حضرت عرا کا افتحہ اپن کا استان کی دلیل میں کہ اس طرح کے امور داخل تو کل نہیں ہم حضرت مرابن الخااب کا بید دافتہ بیش کر سکتے ہیں کہ نہیں ہم حضرت مرابن الخااب کا بید دافتہ بیش کر سکتے ہیں کہ نہیں مرجہ حضرات محابہ کے ساتھ شام کا سنرکیا جب دمخل کے قریب جابیہ تک پنچے تو محابہ کو معلوم ہوا کہ شام میں داخل ہوا جائے یا نہیں اس معلوم ہوا کہ شام میں داخل ہوا جائے یا نہیں اس سوال کو لے کردو کردہ ہو گئے لیک گردہ نے کہا کہ ہم وہا اور طاعون میں نہیں جائیں گئ کیوں کہ یہ ایسا ہے جیسے کوئی فض اپنے آپ کو جاتی ہوتی ہائے میں گرا دے ایک گردہ نے کہا کہ ہم جائیں گئ اللہ پر اوکل کریں گئ اور جو بچھ ہماری نقد ہم میں ہے اس کے کریز نہیں کریں گئے اور جو بچھ ہماری نقد ہم میں ہمانی کریں گئی ہوتی ہوتی ہے کہ دو تھاتی اللہ تحالی اللہ تحالی ہمانے کا ارشادے ہے۔

اَّلُمُ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَا رِهِمُ وَهُمُ الْوُفَّ حَضَرَ الْمَوْتِ (پ٦١٨ آيت ٢٢٣) كيا تحد كوان لوگوں كا قشر معلوم نيس جوكه آپ كموں سے كل مح تحدادرود لوگ بزاروں تحد موت سے بحضے كيا تھے كيا ہے ك

دونوں کروہ حضرت محری خدمت میں حاضرہوئے اور اس سلط میں آپ کی رائے دریا ہے کا جولوگ شام میں واقعلی معرقے ان اندوں نے کہا کہ کیا جول ہے اندی کی تقدیم اندوں نے کہا کہ کہاں ہوں کی طرف فرار اختیار کریں گے۔ اس کے بعد آپ نے ایک حال بیان کی کہ فرض کرد کہ تم میں ہے کہی خض کے پاس کہاں ہوں اور انہیں جانے کے لئے دو اور انہیں جانے ہو اور دو سری ہے آپ و کیاہ ہو اب اگر اس محض نے سبزوشاداب وادی افتیار کی تب بھی وہ اللہ کی تقدیم اور تھا ہو گا اور وظی و بخروادی میں کیا تب بھی اللہ محض نے سبزوشاداب وادی افتیار کی تب بھی وہ اللہ کی تقدیم اور تھا ہو گا اور وظی و بخروادی میں کیا تب بھی اللہ کے عظم اور فقدیم سے جانے والا ہو گا۔ صحابہ نے اس کی تقدیم ہی ۔ اس کے بعد آپ نے معزت عبدالرحل ابن عوف کو قاصد بھی کر کیا وا پا وہ ایک روز بعد تشریف لائے ان کے سامنے بھی یہ اختمانی موضوع رکھا کیا معزت عبدالرحل ابن عوف کو قوام کہ بھی کر کیا وا پا وہ ایک روز بالہ ہو گا سامن اللہ ایک میں ہے۔ آپ بیان کریں "ابن عوف نے فرمایا کہ میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ دسلم سے تی ہے محرت عمرے فرمایا سمان اللہ !اگر آپ کا ارشاد موجود ہے تو پھراس اختماف کی مخوائش نہیں ہے۔ آپ بیان کریں "ابن عوف نے فرمایا کہ میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ کی ایک میں درائد والے میں اس مون نے فرمایا کہ میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ کی دران درائد کی میان کریں "ابن عوف نے فرمایا کہ میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ کی دران درائد میارک سے درائد والے میں درائد میارک سے درائی میارک سے درائی میارک سے درائد میارک سے درائی میارک سے درائد میارک میارک سے درائد میارک سے درائی میارک سے درائی میارک سے درائد میارک

علية سلم كنهان مبارك به يدار الله المارية على المارية والمارية والمارك المارية والمارية والمارك المارية والمارك المارك ا

⁽۱) مفاری-اس روایت بے پہلے حضرت عرفا واقعہ تعمیل سے بیان کیا گیا ہے۔

جب تم ير سنوك كى جكدوا يملى بولى بولى بول راقدام مت كو اور أكر كى الى جكد جال تم يملے به مودود بود بادا تھ بوجائے قاس بے فرار انقيار مت كو-

یہ مدیث من کر معزت مرج دو فوش ہوئے اور انہوں نے مدیث سے اپنی رائے کی مطابقت پر اللہ تعالی کا شکرادا کیا اور محاب

كوجابيت والهلك آئ

وب بیک دہاں تمام محابہ کرام نے ترک توگل پر اتفاق کیا معلوم ہوا کہ اس طرح کے امور توکل کے لئے شرط نہیں ہیں ورنہ محابہ کرام اس پر اتفاق کیے کرتے میں کہ اس سے ترک توکل لازم آنا ہے جو اعلامقامات میں ہے۔

وبائی علاقوں سے فرارنہ ہونے کا تھم یاں یہ سوال پیدا ہو تا ہے کہ اگر معزیدوں سے پخاوا علی وکل نس و پراس زین سے تلنے کی ممانعت کوں کی جمال تم علیم ہواوروہا چوٹ پڑے مب میں دیاء کا باعث ہوا کو قرار دیا گیا ہے ، ظاہر ہے ہوا معرب اورمعرج زے کریز کرنای بھترن علاج ہے ، محراس کی اجازت کیل نمیں دی گئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ معرفیزوں ہے بچابالاتفاق خلاف وكل نس بي معرج ول سے بي كے لئے مجھ كوائے جاتے ہيں اور ضد كملوائى جاتى ہے الكن ايا لكتا ے کہ دہائی علاقے ہے امر تکلنے کامعالمہ اس سے علف ہے۔ یہ مجے کہ دہام کاسب ہوا ہے الیکن محس ظاہر جم کو ہوا لکتااس كاسب سيس موسكا كك جب متعنق اور بديو دار مواسانس ك ذريع جم مي جاتى سے او دل مسيمرول اور اندروني جم ك پردوں پراہے معزا ژات چوڑتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ دیاء جم کے ظاہری حصوں پرا ڑانداز نہیں ہوتی کل جم کے اندرونی ظام کومنا شرکتی ہے۔ اس لئے اگر کوئی فض می شریس رہتا ہے اوروبال دیاء میلتی ہے تو قالب کمان کی ہے کہ دہ اس ك اثرات محفوظ ندره سكا موكا كام يداخال محى ب كداس ريدوباء اس قدراثر اندازند مولى مواس صورت من وباوس فرار احتیار کرنا تحفظ کا ایک وہی سب ہوا جیے جما ڑ پھو تک اور فال وفیرو۔ ناہم اگر صرف یمی بات وہاں سے نظنے کاسب ہوتی تب بھی کوئی مضا فقہ نہ قا الیکن اس کی ممانعت ایک اور وجہ سے بھی کی گئے ہے "اور وہ یہ ہے کہ اگر تندوست اور معتند لوگوں کو وہائی علاقے سے نکلنے کی اجازت دیدی جائے تو شریس سوائے تا مدان اور مریضوں کے اور کوئی باتی جیس رہے گا۔ اور کوئی مخص ایسا نس چے کے واسی کھانا کاف اور دوادے سے اور وہ خودائی عاری کے باعث یہ ضور تی اوری نسی کر سے اس صورت میں محت مندلوكوں كا اس شرسے لكا مريسوں كو بلاك كرنا ہے "اس لئے كد ان كى زندگى كا احمال موجود ہے بطرطيك محمد المعام رہیں 'اوران کی مناسب محمد اشت کریں۔ مسلمانوں کو ایک محارت کی مثال کما کیا ہے کہ ایک کی تقویت ود سرے سے موتی ہے یا ایک جم کے اصداء قرار والی ایک اگر ایک معمو کو تکلیف ہوتی ہے تو ہاتی تمام اصداء اس کی تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ مارے نزدیک نکلنے کی ممالعت کی وجہ کی باہی تعاون موردی اورافوت ہے ، موسکا ہے اور می وجوات مول جو اللہ عی معرجات البته جولوگ اہمی فسریں واعل میں موسے ال سے لئے می محمد کے اور المری دیا ہمی کول کد اہمی تک متعقن اور دہر لی ہوا ان پر عملہ آور شیں ہوئی ہے اور نہ شرکے عامول کو ان کی شروت میں کہ المدید اوک واقل نہ ہوئے تو وہ لوگ بلاک ہو جائیں مے وال سلے ی سے ان کی دیکہ بھال کرنے والے موجود ہیں بال اگر شویش کول ایسات بھا ہو کہ مریضوں کی دیکہ بھال کرسکے اور ان كے كمائے "بانى اور دوا كا كفيل موسك اور اس مورت من الد لوك الت عادون كى امانت كے لئے شريس داخل مول وجب نس ان کاب مل منف قرار بائے میوں کہ ضرر کا اس مونا ایک واق امرے اور مسلمانوں کو ضررے بھانا ایک مینی معالمہ ہے۔ کی وجہ ہے کہ صدیث شریف میں طاحون اور وہاء کے طلاقوں سے بھا بھا تھا ہدیدان جناوے فرار ہونا قرار وہا کیا ہے۔ (احمہ عائشة) كون كد جس طرح ميدان جادب بمأله استفالون كوجاء كالمود المين وهنول كم سروكروعا باى طرح شرويات فرار افتيار كرنابجي مسلمانون كوتوه كرنا اور بلاك كرناب ید دقتی امور میں : وصف انس نظرانداز کرتا ہے اور صرف اطاب و افاد کے تعالم و نظر د کھتا ہے اسے اکثران امور میں

مغالطہ ہوجا آئے 'عابدوں اور زاہدوں کو اس طرح کے مغاللوں سے بینا مابقہ پڑتا ہے' ای لئے وہ اپنی کم علمی اور کم نظری کے باصف غلطی کر بیضتے ہیں علم کا شرف ہی ہے کہ اس طرح کے معالمات ٹی میاجب علم فریب نظر کا شکار نہیں ہو آ' بلکہ وہ بطا ہر مختلف ہاتوں کو ایک کرے صحح راہ علاش کرلیتا ہے۔

اس تنسیل سے یہ ایت ہو ماہے کہ ذکورہ والا اسباب اور وجوہات کی نتا پردو اکرنا افتل ہے اس پر اگر کوئی فض یہ شہروارد كسك كمد سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في واكول ترك نيس فرائ اكد اور فعا كل كالمرحد فنيلت يمي آب كو عاصل مو جاتی۔اس کاجواب یہ ہے کہ دوانہ کرنے کی فغیلت ان لوگوں کے لئے ہے جو مرض کومعامی کا کفارہ بنانا چاہے ہوں یا صحت کی حالت میں ننس کی سرمقی اور شموات کے تسلط سے خوف زوہ ہوں یا خفلت سے مجات یانا اور موت کو یاد رکھنا جاہتے ہوں ا یارا مین اور متوکلین کے مقامات سے عاجز موسے کے بعیر صابرین کا ثواب حاصل کرنا جاہتے ہوں 'یا ان لطا کئے اور فوا کدیر مطلع نہ موں جو اللہ تعالی نے دواؤں میں دویعت فرائے ہیں ' ملکہ اس کے نزدیک دوائیں بھی جمازی ولک کی طرح دہمی موں 'یا ایسے احوال میں مشغول ہوں کہ دوا نہ کر سکتے ہوں میں کہ دوا کریں مے توب احوال باتی نہ رہ جائیں کے اور صنف کے باعث ان دونوں۔ محت اور بقائے احوال۔ میں جمع کرنا ان کے بس میں نہیں ہے۔ لیکن یہ تمام امور جنہیں ہم دوا کے استعال کے لئے الغ اسپاب كمد ي إن عام لوكول كے لئے وجد كمال بين حب كه سركارود عالم صلى الله عليه وسلم كى دات اقدى كے لئے باصف تقسان بين کوں کہ آپ کی ذات گرای ان تمام مقامات سے بلند اور برتر بھی آپ کی شان کے لاکن سی امر تھا کہ اسباب کے وجود اور عدم دونوں میں آپ کامشاہدہ کیساں رہے ہیوں کہ آپ کا الفات مرف مبتب الاسباب کی طرف تھا۔ جس مخص کا بد مرتبہ ہو آ ہے اے اسباب سے نصان میں پنجا میں ال کار قبت ایک تعمی ہے اور اس سے نفرت کرنا کو کمال ہے لیکن اس معنس کے لئے لقص ہے جس کے زدیک مال کا دجود اور عدم دونوں برابر ہوں سوئے اور پھر کو برابر سیمنے کامقام اسے زیادہ کمل ہے کہ سوئے ہے بچا جائے پھرے نہ بچا بائے سرکار دو عالم صلی الله علیہ وسلم کے نزدیک سونا اور پھردونوں برابر تھے "لیکن محلوق کو نہد کی تعلیم دینے کے لئے آپ اپنے پاس سونا نہیں رکھتے تھے ہیوں کہ خلوق کی مشائے قوت زہرے آپ کو سونا رکھنے سے اپنے انس پر خوف نہیں تھا کیوں کہ آپ کا مرتبہ اس سے بلند تھا کہ دنیا آپ کو فریب دے سکے چنانچہ آپ پر زمین کے فرائے پیش کیے گئے لین آپ نے تول کرنے سے انکار قرا دیا۔ سرمال اسباب عدم وہ و کے ای کسال مشاہدے کی نام کر آپ کے نزدیک اسباب کا استعال کرتا یا استعال ند کرنا دونول برابر تھے۔ لیکن آپ نے دوا اس کے استعال فرمائی کہ اللہ تعالی کی سنت و عادت اس طرح جاری ہے " آپ نے امت کے لئے ہی اس کی محوافق رکمی متی جیوں کہ اس میں کوئی ضرر ہی نہیں تا اس الے جع نہ فرمایا کہ اس میں بے شار تعصانات ہیں۔

تاہم دواکرنا اس صورت میں ضربو سکت کو معاصی کے ارتفاب کا ذریعہ بنایا جائے گا۔ اورید دونوں صورتیں ممزع ہیں الکین ان جائے کہ اس سے حاصل ہونے والی صحت کو معاصی کے ارتفاب کا ذریعہ بنایا جائے گا۔ اورید دونوں صورتیں ممزع ہیں الکین ان دونوں ہی صورتوں کا وقوع شاذو نادر ہو آئے اکثر مومنین معسیت کے لئے صحت حاصل نہیں کرتے 'اورنہ محض دوا کو مغیرو موثر مسلم من بھتے ہیں کہ اللہ تعالی نے ان میں افادیت 'تا فیراور نفع مغمر کردیا ہے 'جس طرح پائی بذات خود پاس افادیت 'تا فیراور نفع مغمر کردیا ہے 'جس طرح پائی بذات خود پاس ذاکل کرنے والا یا دوئی اپنے ذات سے بھوک منانے والی نہیں ہے۔ دوا کا تھم کسب سے تھم حاصل کرنے کے لئے کا تا ہے تو اس کا تھم الگ ہے 'اور مباحات سے تھم حاصل کرنے کے لئے کا تا ہے تو اس کا تھم جدا ہے۔

ہم پہلے میان کر بچے ہیں کہ بعض مالات میں دوا نہ کرنا افغل ہے اور بعض میں دوا کرنا بھتے ہے اور انفغلیت کا یہ اختلاف احوال افغلیت کا یہ اختلاف کا استعمال المرط ہے اور نہ ترک دوا شرط ہے۔ مرف وہ میات کا ترک شرط ہے جیے داخ لکوانا اور جماز ہو تک کرانا کیونکہ وہ بیات پر عمل کرنا ایس تدہرات احتیار کرنا ہے جو متوکلین کے شایان ترک شرط ہے جیے داخ لکوانا اور جماز ہو تک کرانا کیونکہ وہ بیات پر عمل کرنا ایس تدہرات احتیار کرنا ہے جو متوکلین کے شایان

مرض کے اظہار اور کتمان میں متوکلین کے احوال جانا چاہیے کہ مرض کا کتمان 'فقر' اور دو مرے تمام معمائب کا اختاء نیکی کے فرانوں میں ہے ایک بلا فرانہ ہے' اور یہ ایک اعلا مقام ہے کمیں کہ اللہ کے تحم پر راضی رہنا' اور اس کی مطا کروہ معیبتوں پر مبرکرنا ایک ایسامعالمہ ہے جو صرف اس کے اور اللہ کے درمیان ہوتا ہے' اس لئے آگر اپنا حال پوشیدہ رکھا جائے تواس میں بہت می آفات ہے سلامتی ہے' آئم آگر دیت اور متعمد مجھ جو تو اظہار میں کوئی مضا نقہ بھی نہیں ہے۔

اظهار کے تین مقاصد پلامتعد علاج کرانا ہے کا ہرہاس مورت میں طبیب کو اپنے حال سے آگاہ کرنا ہوگا یہ آگائ بطور شکایت سی ہوتی کلیہ بلور حکایت ہوتی ہے کہ جو پھھ اللہ تعالی کی قدرت اس پر واقع ہوتی ہے اسے من وعن نقل کروہتا ہے۔ چنانچہ معرت بشر تھیم عبد الرحل کے روبروا بنا عال کمہ دوا کرتے تھے اس طرح معرت امام احمد ابن منبل مجی ابنا مرض بیان كردياكرت في اور فرات في كدالله تعالى ك قدرت محم من جواثر كرتى به من مرف وه ميان كرتا مول و مرامتعديه به كه مریض حقدی ہو اور معرفت میں کال ہو اور وہ طبیب کے علاوہ دو سرے لوگوں سے اس لئے اظہار کریا ہو کہ انسیل مرض میں حسن مبربلکہ حسن شکری تعلیم دے سکے اور یہ ملا سکے کہ مرض مجی آیک نعت ہے ،جس طرح اور نعتوں پر شکرادا کیا جا آ اے اس طرح اس پر بھی فیکر کرنا جا ہے ، حسن بھری کہتے ہیں کہ اگر مریض اللہ تعالی کی تعریف اور فیکر نعت کے بعد اپن تکلیف اور درو کا اظهار كرے توبيد فكوه نسي ہے۔ تيمرا مقعد يہ ہے كه مرض كے اظهار سے اپنا مجز 'اور الله تعالی كی طرف ابنی اختياج ظامر كرے ' اوربه مورت اس مخص کے لئے زیادہ مناسب ہے جو قوت اور همامت رکھتا ہو اورجس سے جمزوا کسار متبعد ہو جیسے کی مخض ے صرب ملی کرم اللہ وجہ سے ان کی باری کے دوران پوچھاکہ آپ کیے ہیں ، فرمایا : میں برا موں اوگ یہ جواب من کرایک دوسرے کودیکھنے طلے ہی انہوں نے اس جواب کو اچھاتسور نسیں کیا بلکہ شکایت جانا۔ آپ نے فرمایا کیا میں اپنے رب کے سامنے بمادر بنوں عضرت علی نے اپی قوت اور شواعت کے باوجودید بھر سمجاکہ اپنے ججز اور اللہ تعالی کی طرف اپنی احتیاج طا مرکزیں ا اس سلط میں آپ نے سرکارووعالم صلی اللہ طب وسلم ی تعلیم اور ہدایت کے مطابق عمل کیا تھا۔ ایک مرتبہ آپ ہار ہوئے آوید وعا ما بھی کی اے اللہ! جمعے معیبت پر مبر مطاکر سرکارووعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ معیبت کاسوال تم خود کررہ ہو محت کی دعاکو (۱) یہ تین مقاصد ہو سکتے ہیں جن کی بنیاد پر مرض کے اظہار کی اجازت دی جا سکتی ہے 'اظہار کے لئے ان مقاصد کی شرط اس لئے منوری ہے کہ مرض اور کر کرنا شکایت ہے اور اللہ تعالی کی شکایت کرنا حرام ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر ع بي كدبلا ضورت سوال كرفي الله تعالى كايت باس كن ضورت ك بغيرا مكنا جائز نسي ب-

مرض کا ذکر جس میں خلل بھی پائی جاتی ہو' اور اللہ تعالی کے قعل پر ٹاپندیدگی بھی فکایت بن جاتی ہے الیکن آگر ذکورہ بالا مقاصد بھی نہ ہوں' اور خلگی بھی نہ ہو ' ہو نہی ذکر کیا کر تا ہو تو اے ناچائز خس کما جائے گا ' لیکن یہ کما جائے گا کہ آگر ذکر کر آتو بھتر تھا میں کہ بلاوجہ ذکر کرنے میں بھی فکایت کا وہم ہو جا تا ہے' مثلا جس قدر مرض ہو تا ہے اس سے کس نیا دہ بیان کردیا جا تا ہے' یا دوا نہ کرتے میں توکل کو جس قدر دہل ہو تا ہے اس سے کس نیادہ بیان کیا جاتا ہے' ان مقاصد کے علاوہ اظمار کی کوئی اور وجہ سمجہ میں نہیں آتی' اظمار سے بھتر تو یہ ہے کہ دوا کرے اور صحت پائے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں کہ جس نے مرض فلا ہر کردیا اس نے صبر نہیں کیا۔ بیمن مفترین نے تر آن کرنم کی اس آیت کی تغییر میں گھا ہے کہ یمال وہ مبر مراد ہے جس میں فکوہ نہ ہو

فَصَنبُرُ جَمِيلٌ (ب١١٦ أيت ١٨) مومري كون كاجس من فاعت كانام نه وال

حضرت بعقوب عليه السلام سے ممی مخص نے دروافت كيا كه آپ كى الجمعيں ممں چزے ضائع ہو كئيں فرمايا زمانے كے غم وائدوه سے وحى آئى كه اے يعقوب تم ہمارے بندوں كے سامنے ہمارى شكايت كر رہے ہو، حضرت يعقوب عليه السلام نے عرض كيا اے اللہ! من ابن فلطی پر تادم ہوں اور قوبہ کرتا ہوں۔ طاؤس اور مجاہد کتے ہیں کہ بھار پر اس کا آہ آہ کرنا کھا جا تا ہے۔ اکا پرین سلف بھا کی آہ کو پرا تھے تھے ہیں کہ اس میں ہمی ایک طرح کی شکایت کی جاتی ہے۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ حضرت ابوب علیہ السلام پر شیطان صرف اس کے وون فرشتوں ہے اور انہوں نے اپنے مرض میں آہ کی تھی۔ ایک حدیث میں ہے کہ جب بندہ بھار ہوا ہے قواللہ تعالی اس کے دونوں فرشتوں سے فرما تا ہے کہ دیکھویے اپنے مرض میں آہ کی تھی۔ ایک حدیث میں ہے کہ جب بندہ بھار ہوا ہے قوالوں سے فدا کا شکر اور آئریف کرتا ہے قوفر شیخے اس کے لئے دعائے خیر کرتے ہیں اور اگروہ شکایت کرتا ہے اپر ان کرتا ہے قوفر شیخے کہ فرما ہم کی خوف سے کہ کسیں کوئی حرف شکایت زبان سے نہ نکل جائے 'یا اظمار مرض میں مبالغہ نہ ہو جائے یہ مناسب نہ کھھے تھے کہ ان کی حمادت کی جائے 'چانچہ وہ اوگ بھار پڑتے تو اپنے کھر کا دروا نہ بند کر کرفری ان کے پاس نہ آئے 'جب صحت یا ب ہوتے، تو خود ہا ہر نکل کرلوگوں سے ملا قات کرتے۔ فیل ابن حماش ویب این الورو اور شمر ابن الحارث کا بمی معمول تھا۔ حضرت فیل فرمایا کرتے تھے کہ میں بیار ہونا چاہتا ہوں 'کر جھے یہ انہیں گنا کہ این الورو اور شمر ابن الحارث کا بمی معمول تھا۔ حضرت فیل فرمایا کرتے تھے کہ میں بیار ہونا چاہتا ہوں 'کر جھے یہ انہیں گنا کہ لوگ حارت کے لئے آئی میں بیاری کو صرف عیادت کر نے والوں کے باحث تاپند کرتا ہوں۔

كتاب المحبة والشوق والانس والرضا

محبت 'شوق 'انس اور رضا کے بیان میں

محبت تمام مقامات میں انتخائی بلند مرتبہ رکھتی ہے 'اس لئے کہ محبت کے بعد جتنے بھی مقامات ہیں وہ سب اس کے تواقع ہیں جیسے شوق 'انس اور رضا' اور اس سے پہلے جتنے مقامات ہیں وہ سب محبت کے مقدمات ہیں جیسے توبہ 'مبر' اور زہد۔ محبت کے علاوہ جتنے بھی مقامات ہیں آگرچہ ان کا وجود تاور ہے لیکن موسنین کے قلوب ان پر ایمان کے امکان سے خالی نہیں ہوتے۔ لیکن موسنین کے اس کے امکان کی نئی کی ہے اور محبت التی کے یہ معنی میان کے ہیں کہ اس کی افلی پر ایمان لانا مشکل ہے 'اس لئے بعض علاء نے اس کے امکان کی نئی کی ہے اور محبت التی کے یہ معنی میان کے ہیں کہ اس کی اطاحت و مراوت پر موا کہ ہے جات کی محبت کی اور محبت کے باتی بنس اور مشل سے کی جاتی ہے ان علاء نے صرف محبت می کا انگار نہیں کیا بلکہ انس شوق 'لذت مناجات 'اور محبت کے باتی جنس اور مشل سے کی جاتی ہے اس لئے یہ ضروری ہوا کہ ہم حقیقت حال میان کریں۔

اس کاب میں پہلے ہم محبت کے شرمی شوا بدیبان کریں ہے 'گراس کی حقیقت اور اسباب پر روشنی ڈالیں ہے 'اس کے بعدیہ بتلائیں گے کہ محبت کا استحقاق صرف اللہ تعالی نے لئے ہے 'اور سب ہے بدی لذت اللہ تعالی نے دیدار کی لذت ہے 'اور سب لئے کہ محبت میں ان لوگوں کے لئے دوچند ہوگی جو دنیا میں اس کی معرفت رکھتے ہیں اس کے بعدیہ بیان کریں گے کہ اللہ تعالی کی محبت میں اور اس کی وجہ کیا ہے کہ لوگ محبت کے باب میں مخلف نظر آتے ہیں' کارہ بیان میں قوت پیدا کریے ہوں ہوں ہے 'اور اللہ کیا جائے گا کہ لوگ اللہ تعالی کی معرفت ہے ہیں 'اور اس تفصیلی بحث کے بعد ہم موق کے معنی بتلائیں کے 'اور اللہ تعالی کی معرفت میں باللہ کے معنی ذکور ہوں گے 'اس کے بعد رضا کے معنی اور اس کے فضائل کا ذکر ہوگا۔ آثر میں محبین کی مکایات اور ان کے اقوال تحریر کے جائیں گے۔

محبت اللي كے شرعی دلائل تمام امت اس امر پر مثن ہے كہ بند _ پر اللہ تعالی اور رسول اللہ صلی اللہ عليه وسلم كی مجت فرض ہے۔ سوال بیہ ہے كہ اگر محبت فرض ہے تو اس كے دجود كا افكار كيے كيا جا سكتا ہے 'اور جن لوگوں نے محبت كی تغیرا طاعت پر موا کھبت ہے كی ہے وہ كیے صحح ہو كتی ہے 'اس لئے كہ طاعت تو محبت كا ثمو ہے اور اس كا بالا ہے 'پہلے محبت ہوتی ہے ' پھر (1) بدوا ہے پہلے گذری ہے۔ مجبوب کی اطاعت ہوتی ہے۔ پہلے ہم دلا کل بیان کرتے ہیں :-آیات و روایات الد تعالی فراتے ہیں :۔

مرور مرد المراد الم

وَالَّذِينَ آمَنُوُ الشَّدُّحُبَّ الِلْهِ (ب١٢م آيت ١٥١) اوره مومن بين ان كوالله كما ته قوى مبت ع ان دونوں آیات سے نہ صرف یہ کم مجت کا وجود ایت ہو گاہے ' بلکہ اسمیں شدت اور افت کے تقاوت کا جوت مجی ما ہے۔ بست ی روایات میں سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے محبت الی کو ایمان کی شرط قرار دیا ہے۔ ایک روایات میں ہے کہ ابو ذریں مقیل نے مرض کیایا رسول اللہ! ایمان کیا ہے۔ فرمایا :

أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبُّ إِلَيْ مِعِمَّا سِوَاهُمًا ﴿ الْمَ

ید کہ اللہ اور اس کا رسول بندہ کے نزدیک ان دونوں کے سواسے محبوب تر مول-

أيك روايت مين بدالغاظ بن

كَانُ مِنْ الْحَدُكُمْ حَتْ يَكُونَ اللَّهُ وَرُسُولُهُ حَبِّ النَّهِ مِنْ السِّولِهُمَا - (عارى ومسلم-النَّ بلغ آخي تم میں ے کوئی اس وقت تک مومن نہ ہو گاجب تک اللہ اور اس کارسول اس کے زویک فیرے محبوب تر نہ ہوں۔ ایک جکہ یہ حقیقت ان الفاظ میں بیان کی گئے ہے =

لْايُوْمِنُ الْعَبْدُ حَتَّى أَكُونَ أَحَبُ الْيَنِعِينُ آهُلِيوَمَ الْمِوَالنَّاسِ أَجْمَعِيْنَ- (عارى وسلم الس بندہ اس وقت تک مومن نہیں ہو تا جب ک میں اس کے نزدیک اس کے الل عال اور تمام لوگوں سے

ایک اروایت می ومن نف کے الفاظ می بین- قرآن کریم می ب الله تعالی نے ارشاد فرایا : قُلُ إِنْ كَانَ آبَاءُ كُمْ وَأَبْنَاءُ كُمْ وَاخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجِكُمْ وَعَشِيْرُ يُكُمْ وَالْمُوَالَ ۣٳڤڹۯؙڡؙٷۿٵۉ۫ڹۣڿٵۯؖڐؙؾڂٛۺۏڹڴۺۜٲػڡۜٳۊڡؙۺٲڮۜڹۜۧؾ۫ۯۻؙۏڹۜۿٲٲڂۺۜٳڮؽڴؠٚۄٚڒۘٱڶڵٙۄ ۊڗۺٷڸؚؠۊڿٟۿٳڍڣؽڛؠؽڸڡڣؘؾڒؠڞؙٷٳڂؿؽؽٳؾؽٲڶڵۺؙ۪ٳڡؙۯؚڡؚ؞(پ١٥٥ آ؞٣٣) آب كمدو يحك كداكر تهادف باب اور تهمارت بين اور تهارت بعاتي اور تهماري يويال اور تهمارا كنيد اور وہ مال جو تم نے کمائے میں اور وہ تجارت جس کی کسار بازاری کا تم کو اندیشہ مو اور وہ گرجن کو تم پند کرتے موعم کواللہ ے اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جماد کرتے سے زیادہ بیا ہے مول و تم معظر رمو يمال تك كداللدانا عم بميج دي

به خطاب تديداورا تكارك اسلوب من ب- سركاردد عالم صلى الله عليه وسلم في محب كا تحم فرمايا ب ارشاد بد آجِبُوااللّه لِمَا يَغُذُو كُمُدِيمِنُ نِعِمَةُوا جَبُّونِي يُحِبُّ اللّهَايِّا يَ (تندل ابن مان) الله ے عبت كرواس المت كے لئے جو وہ حميس مرضح مطاكر اب اور جى سے عبت كو اللہ مى جى سے

ایک مخص نے آپ کی خدمت میں مرض کیا یارسول اللہ! میں آپ سے مبت کرتا ہوں اپ نے ارشاد فرمایا مفلی کے لئے تیار رہو'اس نے مرض کیا کہ میں اللہ سے عبت رکھتا ہوں اپ نے قربایا معیبت کے لئے تیار رہو (تذی - عبداللہ ابن منفل م صرت عردایت كرتے بين كه مركارود عالم صلى الله عليه وسلم في صعب ابن عميركود كما جوميند معى كال ابني كرے لينے ہوے آ رہے ہیں اپ نے لوگوں سے ارشاد قربایا کہ اس محص کو دیکھو اللہ اس کا دل دوش کردیا ہے ، میں لے اسے اس تے والدین کے ہاں دیکھا ہے جو اے عمدہ عمدہ چین کھایا پالیا کرتے تھے۔ آوراب اللہ اوراس کے رسول کی مجت نے اس کا یہ حال بنا دیا ہے (ابو قیم) ایک مضہور حدیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ملک الموت سے اس وقت تک جب وہ ان کی دوح قبض کرنے کے لئے آئے کہا کہ کیا تم نے کوئی ایسا دوست دیکھا ہے جو اپنے دوست کوہلاک کردیتا ہو اللہ تعالی نے وی نازل فرمائی کہ اے ابراہیم کیا تم نے کوئی ایسا محب دیکھا ہے جو اپنے تجوب سے ملا گات کرتا پندنہ کرتا ہو۔ حضرت ابراہیم نے ملک الموت سے فرمایا کہ اب تم روح قبض کرلو (1) کیمان یہ امر صرف انسی بیش گان خدا کے قلوب پر مکشف ہوتا ہے جو دل سے اللہ تعالی کوچاہے ہیں اور اس سے مجت کرتے ہیں جب انسی یہ معلوم ہوتا ہے کہ موت ملا گات کا سبب ہے تو ان کا دل اس کی طرف کوچاہے ان کا کوئی اور محبوب نہیں ہوتا کہ اس کی کشش محسوس کریں۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعا میں

اے اللہ! مجھے اپنی مبت مطاکر' اور ان لوگوں کی محبت مطاکر جو تجھ سے محبت کرتے ہیں' اور ان چیزوں کی مجت بھی جو مجھے تیری محبت سے قریب کرویں اور اپنی محبت کو میرے نزدیک فعیڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب کر۔

ایک اعرابی آپ کی فدمت میں ماضر ہوا 'اور اس نے موض کیا یارسول اللہ قیامت کب آگی' آپ نے اس سے دریافت فربایا کہ تو نے قیامت کے لئے کیا تیاری کی ہے 'اس نے موض کیا کہ نہ میں نے بہت زیادہ نمازیں پڑھی ہیں 'اور نہ بہت زیادہ دو نے رکھے ہیں 'نیکن مجھے اللہ اور اس کے رسول سے مجت ہے۔ آپ نے قربایا ت

المروعمة من أحب

آدی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ مجت کرے۔

⁽١) محصاس كامل روايت ديس في (٢) بروايت كلب الدعوات يم كذرى -

الی میں گرم ہواس پر سردی کا اور نہیں ہو تا۔ سری سقلی فراتے ہیں کہ قیامت کے روز امتوں کو ان کے انہیاء کے ناموں کے ساتھ ایکارا جائے گا اینی اس طرح کما جائے گا اے است مولی اے است عیلی اے است محربہ صلی اللہ علیہ وسلم الیکن جولوگ الله تعالی سے محبت کرتے ہیں انسی اس طرح آواز دی جائے گی کہ اے اللہ کے دوستو!اللہ کی طرف آؤ 'یہ آواز س کران کے ول خوش سے جموم الخمیں کے۔ ہرم ابن حیان کتے ہیں کہ مومن جب اپنے رب کو پھپان لیتا ہے تو اس سے مجت کرتا ہے اور جب مبت كراب واس كى طرف موجه مواسع اورجب اس وجدكى طاوت يا اب و مرند دنيا يرخواس كى الدوال ب اورند آخرت پر کافی کی تکاہ ڈالا ہے وہ اپنے جم سے دنیا میں رہتا ہے اور روح سے آخرت میں۔ یکی این معاد کتے ہیں کہ اللہ تعالی کا عنو تمام مناموں کوسمیٹ لیتا ہے اس کی رضا کا کیا حال ہو گا اور رضا تمام امیدوں پر محیط ہوتی ہے اس کی مجت کا عالم کیا ہو گا، اس کی مجت عمل و خرد سے بیانہ کردی ہے اس کی مودّت کاعالم کیا ہوگا اس کی طورت فیراللہ کو بھلا دی ہے اس کے لطف کاکیا عالم ہوگا۔ بعض آسانی کابوں میں لکما ہوا ہے کہ اے میرے بندے! مجھے تیرے حق کی تم ہے میں تھے ہے مبت کر ما ہوں اور مجھے میرے حق کی متم ہے تو بھی جھ سے محبت کر۔ یکی این معاز فراتے ہیں کہ میرے نزدیک اللہ تعالی کی ذرّہ بحر محبت سرتریس کی اس عبادت سے بمترے جو محبت سے خال مو ' یہ مجی فراتے ہیں کہ اے اللہ میں تیرے محن میں مقیم اور تیری شامیں مشخول موں ' تونے جھے کم عمری ہی سے اپنی طرف تھینج رکھا ہے اور اپنی معرفت کالباس پہنار کھا ہے 'اور اپنے لطف سے نوازر کھا ہے 'اور توجھے احوال اعمال سر وب نبر شوق رضا اور محبت مي بدل رما ب وجهاني وضول سے سراب كرا ب الے بافول مي مما يا ہے 'میں تیرے محم کا پابند ہوں' اب جب کہ میری موجیس فل آئی ہیں' اور کھ قدرت ماصل ہوگئے ہے تو میں آج بدا ہو کر تھ ے کیے مخرف ہو جاول جب کہ و بھین ہی ہے جھے اپنا مانوس نتائے ہوئے ہے اور اب میں ان امور کا عادی ہو گیا ہوں جب تك ذنده رجول كا تيرے بى كرد منڈلاؤل كا اور تيرے بى سامنے آه و زارى كرول كا كول كديس محب بول اور برمحب كواسية مبيب سے شفت مو آئے اور فيرسے نفرت مونى ب الله تعالى كى مبت من بے شار آيات وايات اور آوار بي-اور اتن واقع ہیں کہ بیان کی محاج نیس اگر کھ مجد کے او مبت کے معنی میں ہے۔ اس لئے اب ہم مبت کی مقیقت پر مفکو کرتے ہیں۔ محبت کی حقیقت اس کے اسباب اور اللہ کے لئے بندے کی محبت کے معنی یہ موموع اس وقت تک پوری طرح واضح اور قابل فم نمیں ہو گاجب تک بدنیان نہ کیا جائے کہ مجت کی حقیقت کیا ہے اس کے اسباب اور شرائلا کیا ہیں اور

اللدك لئے بندے كى عبت كے من كيابي ، يسلے بم كي بنيادى امور كليے بي-

محبت كى حقيقت كلى بات تويه ب كد مجت كالقبوراس وفت تك مكن نيس جب تك معرفت اوراوراك ند بواس لي كه انسان صرف اس جزے عبت كرسكا ، جس كا اوراك ركمنا مو اى لئے بدومف جمادات من سي پايا جا آ ميونك ندان من ادراک ہو تا ہے اور نہ معرفت کلدیہ زندہ اوراک رکنے والے کا وصف ہے گردر کات یا تو مرک کی مبعیت کے موافق اور مطابق ہوتے ہیں اور اے لذت دیتے ہیں یا اس کی طبیعت کے خالف ہوتے ہیں 'اور اے نشمان پنچاتے ہیں' یا مرک پر ندلذت ك اختبارے اثر انداز موتے ميں اورند إنت كے اختبارے اس اس عرح دركات كى تمن تشميں موجاتى ميں كہل حم ك دركات ے جو مدرک کی طبیعت کے موافق اور اس کے لئے لذت پیش ہوتے ہیں۔ مدرک کو عمیت ہوتی ہے اور جن کے ادراک سے مدرك كو نفرت يا تكليف موتى ہے وواس كے زديك مبغوض موتے ميں اور جن مدكات سے دلنت ملتى ہے اور نہ تكليف موتى ہے وہ نہ محبوب ہوتے ہیں اور نہ مبغوض ۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس چڑے مدرک کولذت ملتی ہے وہ اس کے نزویک محبوب ہوتی ہے۔اوراس کے محبوب ہونے کے معنی یہ ہیں کہ طبعت میں اس کی طرف رخبت اور میلان ہو آے 'اور مبغوض ہونے کے معنی یہ ہیں کہ طبیعت کو اس سے نفرت ہے جمویا محبت ہیں کہ طبیعت اس چیزی طرف ماکل ہوجس سے اسے لذت ملت ہے 'اگر میر

میلان شدیداور پخت ہو جا آ ہے تو اے عشق کتے ہیں اس طرح بغض یہ ہے کہ طبیعت اس چیزے تعظر ہو جس سے اسے تکلیف پنچتی ہے 'اور جب یہ نفرت شدید ہو جاتی ہے تو اسے مقت کتے ہیں۔

مدر کات حواس اور محبت دو سری بات یہ ہے کہ جب مجت اور اک اور معرفت نے تاہع ہوئی تواس کی تقسیم ہی ای طرح ہوگی جس طرح در کات اور حواس کی ہوتی ہے 'اس لئے کہ ہر حس کے لئے در کات میں سے مخصوص چز کا اور اک ہے 'اور ہر حس کو بعض مدر کات سے لذت کمتی ہوتی ہے 'اور اس لذت کی بنائر طبیعت اس کی طرف ما کل ہوتی ہے 'اور طبع سلیم کے نزدیک وہ مدر کات شبوب ہوتی ہیں معرف ہوتی ہیں جسے خوبصورت چزیں اور حسین و جسل چرک شور کان کے لئے کی لذت ان مدر کات سے ہو واکھ سے محسوس ہوتی ہیں جسے محسوس ہوتی ہیں جسے خوبصورت پیش آوازیں 'ناک جسل چرک 'اور کان کی لذت ان مدر کات سے ہو کان ہے محسوس ہوتی ہیں جسے محسوس ہوتی ہیں جسے محسوس ہوتی ہیں جسے محسوس ہوتی ہیں جسے محسوس ہوتی ہیں اس لئے محبوب سمجھ جاتے ہیں اور طبع سلیم کو ان لذت کدا ذاور نرم چزوں میں ہے 'کیوں کہ سے مدر کات حواس کو لذت دیتے ہیں اس لئے محبوب سمجھ جاتے ہیں اور طبع سلیم کو ان کی طرف رفعت ہوتی ہے 'چانچ ایک حدیث میں ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا نہ

حُتِبِ الْكَيْمِنُ دُنْيَاكُمُ ثَلْثُ الطَّيْبُ وَالنِّسَاعُوَقَرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ (نائي-انسُ) مرے نزدیک تماری تین چزیں محوب ہیں خشود عورتی اور میری آمکوں کی فعد ک نماز میں ہے۔

محبت کے اسباب تیری بات یہ ہے کہ انسان اپ نفس ہے مجت کرتا ہے اور بھی اپ نفس کی فا طرفیرہ بھی محبت کرتا ہے اب رہا یہ سوال کہ کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی مخض فیرے اس کی ذات کی فاطر محبت کرے اپ نفس کے لئے نہ کرے؟ جمال تک ضعفاء کا سوال ہے وہ اس کا جواب نفی میں دیتے ہیں 'ان کے نزدیک یہ ممکن ہی شیں ہے کہ کوئی انسان فیرے صرف اس کی ذات کے لئے محبت کرے اور اپنی ذات ہے اس کی محبت کا کوئی تعلق نہ ہو 'لیکن حق بات یہ ہے کہ ایس محبت کے اسباب اور اس کی اقسام بیان کرتے ہیں۔

جانا چاہیے کہ ہرزندہ کے نزدیک اس کا پہلا محبوب خود اس کافٹس اور اس کی ذات ہے اور فٹس سے محبت کے معنی یہ ہیں کہ

صافعل یہ ہے کہ انسان کا محبوب اول اس کی ذات ہے' پر اصداء کی صلاحتی' مال 'اولاد' اہل خاندان' اور احباب کی سلامتی محبوب ہوتی ہے' اصداء کی سلامتی اس لئے محبوب ہوتی ہے کہ کمال وجود اور دوام وجود ان پر موقوف ہے' مال اس لئے محبوب

ہو آے کہ بددوام وجود کا آلہ ہے 'باقی تمام چیزوں کو بھی اس طمح قیاس کیا جاسکتا ہے۔

اصولی بات یہ ہے کہ انسان ان اشیاء ہے خود ان کی وات کی وجہ ہے محبت نیس کر آ ، بلکہ اس لئے محبت کر آہے کہ ان کا افغیل اس کے دوام دجود اور کمال وجود ہے ، اپ لوک ہے محبت کر آہے ، اگرچہ اے کوئی قائمہ نیس ہو آ ، بلکہ اس کی خاطر مشقیں اٹھائی پڑتی ہیں 'اس کے باوجود محبت کر آہے ، کیل کہ دو اس کے مرفے کے بعد وجود ہیں اس کا باتی رہتا ہی آیک طرح ہے وجود کا بقا ہے ' اور کیوں کہ دائی بقا مضے والی شی نہیں ہے ' اور دو اس کی بہت نواوہ خواہش رکھتا ہے 'اس نے اپنی نسل کی بقا میں اس خواہش کی جیل کی صورت تا اش کی اور ایسے مخص کی بقا کو محبوب جانا ہو آئی ہوں اور آپ اس نے آپی نسل کی بقا کو محبوب جانا ہو آئی دو اس کا اور دو اس کا لڑکا ہے ' اے جم کا کلوا ہی کہ سکتے ہیں۔ آئم آگر اس مخص کو اپنے نفس اور لڑک کے کل میں افقیار روا جائے تو دو اپ نفس کی بقا کو رکھے بیا ہر اس کی بقا ہر اس کی بقا کہ اور کے کا بقا ہم اس کی بقا نمیں ہے ' بھی حال اقارب اور اہل خائدان کا ہے دہ ان سے صرف اپنے نفس کے بقا ہر اس کی بقا ہم اس کی بقا نمیں ہے ' بھی حال اقارب اور اہل خائدان کا ہے دہ ان سے صرف اپنے نفس کے بال کی خاطر محبت کر آئے ہائوں کی بھی ہی حال اقارب اور اہل خائدان کا ہے دہ ان کے کہ لڑک کی بقا محبوب ہو تا ہے۔ اس کھکٹو کا حاصل ہے ہے کہ ہم مخص کو اپنی ذات کا کمال اور دوام محبوب ہو تا ہے ' اور ان امور کے کھی امور کروہ ہیں۔ یہ جو با ہے اس کھکٹو کا حاصل ہے ہم کہ ہم مخص کو اپنی ذات کا کمال اور دوام محبوب ہو تا ہے ' اور ان امور کے کھی امور کروہ ہیں۔ یہ عب کہ ہم مخص کو اپنی ذات کا کمال اور دوام محبوب ہو تا ہے ' اور ان امور کے کھی اس میں ہما سبب

محبت کا دو سرا سبب احسان ہے انسان بندہ احسان ہے اور قلرب کی سرشت میں یہ بات داخل کردی می ہے کہ وہ اپنے احسان کرنے والوں سے نفرت کرتے ہیں۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعامیں

اللهُمَّلَا تَجْعَلُ لِفَاحِرِ عَلَى تِسَافَيْحِبُ فَلَبِي - (الا منمورو يلى - معاذابن جل) اللهُمَّلَا تَجْعَلُ الفَاحِدِ عَلَى تِسَافُ يَحِبُ فَلَلِي عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَل

اس مدیث میں اس امری طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ محن کے لئے ول کی محبت فطری اور اضطراری ہوتی ہے 'نہ اے دفع کر سکتے ہیں اور نہ ایس کو نفرت سے تبدیل کر سکتے ہیں۔ اس لئے انسان مجمی ایسے فض سے مجت کرتا ہے جس سے اس کا کوئی رشتہ یا تعلق نہیں ہوتا۔ وہ اس کے لئے اجنبی ہوتا ہے ، محراس کا حسان اس سے محبت کرنے پر مجبور کرتا ہے ، اگر دیکھا جائے قو محبت کے اس سبب كا مال مجى وى ہے جو پہلے سبب كا ہے اس كے كه محن اس عض كو كتے جو تمكى كى مال يا دو سرے اپے اسباب سے اعانت كرے جو دوام وجود يا كمال وجود تك پنچانے والے مول كيا ان لذائذ كے حصول من معين موجن سے وجود تيار مو ما ہے۔ ہاں آگر فرق ہے تو صرف بیا کہ احضاع انسان اس لئے محوب ہوتے ہیں کہ ان سے کمال وجود ہو تا ہے اور سی مطلوب عین کمال ہے 'جب کہ محن مطلوب عین کمال نہیں ہے ' بلکہ مجمی مجمی وہ اس کاسب بنتا ہے ' جیے طبیب محت اصفاء کے دوام کاسب بنتا ے 'یال دد محبیل بن ایک محت اصداء کی حبت اور دو مرے اس طبیب کی حبت جو محت اصداء کا باعث ہے 'اور ان دونوں معتول من فرق ہے اس لئے کہ محت اپن ذات ہے موب ہوتی ہے اور طبیب اپن ذات ہے محبوب نس مو یا بلکہ اس لئے محبوب ہو باہے کہ وہ صحت کاسب ہے اس طرح علم اور استاذوونوں محبوب ہوتے ہیں محرعلم اپنی ذات سے محبوب ہو آہے اور استاذاسلے محبوب ہو تا ہے کہ وہ محبوب علم کے حصول کاسب ہے۔ ای طرح کھانے پینے کی اشیاء بھی محبوب ہوتی ہے 'اور درہم و دعاد مجى محبوب موتے ہيں كيكن كمانے پينے كى اشياء ب محبت ذاتى موتى ب اور در ہم وديار سے محبت اس لئے كى جاتى بكدوه ان اشیاء کے حصول کا ذرایعہ ہیں۔ان دونوں میں صرف مرتبے کا فرق ہے ایک پہلے ہے 'اور دو سری بعد میں 'جمال تک اپنے نفس کی محبت کا سوال ہے وہ دونوں میں پائی جاتی ہے ،مطلب سے کہ جو مخص محس سے اس کے احسان کے باعث محبت کرتا ہے وہ اس كذات عبت نيس كرنا بلكه اس كاحسان سے محيت كرتا ہے احسان محن كالك فل ہے 'اگر محن يد نقل انجام نددے تو مبت باتی ندرے اگرچہ محن کی ذات اپنی جگہ موجود ہے۔ چرجس قدر احمان کم موتا ہے اس قدر مبت بھی کم ہوتی ہے اورجس تدرنیاده مو آے ای قدر محبت میں زیادہ موجاتی ہے محوا محبت کی کی از دائی احسان کی کی از اوقی پر موقوف ہے۔

اِنَاللَهَ جَمِيلُ يُحِبُ الْحَمَالُ (ملم-ابن معودٌ) الله تعالى جميل عج مال كومجوب ركمتا ع-

ہر شی کا حسن و جمال اس امریں ہو تا ہے کہ جس قدر کمال اس کے لاکن ہویا اس کے لئے ممکن ہو وہ اس میں جمع ہو جائے ا اگر کسی چزیس اس کے تمام ممکن کمالات جمع ہو جائیں تو وہ انتمائی حسین اور جمیل کملائے کا مستحق ہے اور اگر بعض کمالات ہوں ا بعض نہ ہوں تو وہ اسی قدر حسین ہوگی جس قدر اس میں کمالات ہوں ہے۔ مثال کے طور پر ہر کھوڑے کو خوبصورت تہیں کما جا سکا ' بلکہ اس کھوڑے کو حسین کما جائے گا جس میں وہ تمام اوصاف پائے جائیں ہو ایک اچھے کھوڑے کے لئے ضروری ہیں ' حکل ' ویئت ' رنگ ' تیز رقاری ' خوش لگای و فیرو' اور خوبصورت تحریر وہ ہے جس میں خط سے متعلق تمام کمالات جمع ہوں' جسے حمد ف کا تاسب اور توازن ' استفامت ترتیب اور حسن انظام۔ ہر چزکے لئے آبیک کمال ہے جو صرف اسی کے لاکن ہو تا ہے ' کسی وہ مری چزکے لاکن نہیں ہو تا' بلکہ دو سری چزیس اس کمال کا نہ ہو تا حسن کملا تا ہے' اس سے معلوم ہوا کہ ہر چزکا حسن اسی کمال میں ہوگا جو اس کے شایان شان ہو' چنانچہ جن کمالات کی وجہ سے گھوڑے کو اچھا کتے ہیں ان کی وجہ سے آدی کو اچھا نہیں کمیں گے' اور

ے ان کی وجہ سے کڑے انجے نہیں کا کی مے تمام امور کوائی اصل پر قیاس کرتا ہا ہے۔

یہاں تم یہ کہ سکتے ہو کہ جو چزیں تم نے بیان کی ہیں وہ سب آگرچہ آگھ سے محسوس نہیں ہو تیں جیسے آواز اور ذا گفتہ و غیرو

سے متعلق اشیاء "لین کی نہ کی حس سے مدرک ہوتی ہیں 'مثلا آواز کان سے 'اور ذا گفتہ منمہ سے 'اس سے ثابت ہو آئے کہ

حسن و جمال کا تعلق محسومات سے ہے 'اور ہم اس سے الکار ٹمیں کرتے اور نہ اس بات سے الکار کرتے ہیں کہ محسومات کے

اور اک سے لذت نہیں ہوتی ' آئم ان اشیاء کا جمال سمجھ میں ٹمیں آ باجو حواس سے مدرک نہ ہوں۔ اس کا جواب ہی ہے کہ حسن و

جمال مرف محسومات ہی میں مخصر نمیں ہے ' بلکہ فیر محسومات میں بھی حسن و جمال ہو آ ہے 'مثال کے طور پر یہ کما جا آ ہے کہ یہ

علی حسن ہے ' یہ علم عمرہ ہے ' یہ خصلت انجی ہے ' یہ اظاتی بھترین ہیں 'اور اظاتی جیلہ سے مراد علم ' مثل ' صفت ' مخاص ' صفت ' علی صفت یا عادت کا اور اک حواس فحسے نہیں ہو آ ' بلکہ

نظوی ' کرم ' مزوت اور دو سری بھڑی عادات ہیں۔ اور ان جس سے کسی صفت یا عادت کا اور اک حواس فحسے نہیں ہو آ ' بلکہ

باطنی نور بصیرت سے ہو آ ہے ' یہ تمام عادات حسنہ محبوب ہیں 'اور جو ان عادات کا حامل ہو آ ہے وہ بھی محبوب ہو تا ہے 'اس محض

کے نزدیک جوان عادات سے واقف ہو۔ اور اس کی دلیل مدے کہ انسانی ما تھے میں یات واعل کردی می ہے کہ وہ است انبیاء ملیم اساة والسلام اور محابد کرام رضوان الدعلیم العمین سے محبت کریں مالا کلد انبول نے ان کامشابدہ نس کیا کی نسی ملک لوكول كواسية ائم ذاب شافي الد حنيفة اور مالك يسي محت موتى بي يمان تك كر بعض لوكول كواسية امام ب اس قدر مبت ہوتی ہے کہ اسے عشق کمہ سکتے ہیں اس عشق کی وجہ سے وہ لوگ اسط قدیب کی تعربت اور وفاع میں اپنا تمام مال خرج کر دیتے ہیں اور اس مخص سے مقا تل کرتے میں سردمزی بازی لگادیتے ہین جوان کے امام پر طعن کرتا ہے ارباب ندامب کی تائیدہ المرت كے لئے كانى خون بدايا كيا ہے ميرى سجوين ديس آياكہ بو ميس - حال - امام شافق عرب كرنا ہے وہ ان سے كول مبت كرنام جب كداس في البين و كما تين من مكد أكر و كم لينا و شايدات ان كي هل وصورت بندند اتى اس سه معلوم ہواکہ اس مخص نے ان سے ظاہری فکل وصورت کی وجہ سے حبت نمیں کی کلکہ باطنی صورت کے مطابعے نے اسے اس عشق پر مجور کیا ان کی خامری صورت تو منی میں ل کر منی موسی ہے وہ ان کے باطنی اوصاف یعن دین اتقوی وسعت علم ارک دین ے ان کی واقعیت طوم شرعید کی اشاعت کے لئے ان کی جدوجد پر فدا ہے 'یہ تمام امور خواصورت اور تمام اوصاف عره بین ان ك حسن و يمال كا ادراك مرف نور بسيرت ، و تا ب واس ان ك ادراك ، قامرين- يى مال ان لوكول كاب جو حضرت ابوبكر العديق سے محبت كرتے ہيں اور انہيں ووسرے اصحاب ير فيلنك وسية بين يا ان كے سلسلے ميں تعصب كرتے ہیں کیا ان لوگوں کا ہے جو حضرت علی سے مجت کرتے ہیں اور انسی حضرات سیمین اور دو سرے محاب کرام پر فوقت دیتے ہیں۔ ان كى يد مبت اور تعسب مرف باطنى امور كى وجرسے بين علم وين تقوى عاصت كرم دفيرو اوساف في انس ان حفرات ے مبت پر مجور کیا ہے ، کا ہر ہے جو معض معرت ابو برالعديق فئے مبت كرا ہے وہ ان كى بڑى اوشت مجد اعتماء اور شكل و مورت مد معد نسي كرما اس لئ كديد جزين داكل مو يكي بين تبديل مو يكي بين اور فامو يكي بين الين وه جزي باتي بين جن ك وجهست معرب الويكر فرج مد مقيت يرفائز موت لين مفات محوده أورعادات حن باتى بي أوران ك مبت انى مفات ك بال رسيد كادم عيم الرج مود عي قامو يكي إل-

ان قام مقات حد کا فلی اور جو بر ملم اور قدرت بو این ان حفرات سے حاکق امور کا ملم حاصل کیا اور اپ نشس کی شوات کو چاہ چی کرنے کے بعد اسے مقات حد سے مرتی کرنے پر قاور بوت ایتی تمام عادات حد اس علم اور قدرت کے پہلو سے معالی بین اور یہ دونوں کی طا بری حس سے درک دہیں ہوتے ان کا علی تمام بدن جی اس کا اظمار ہو اور اس وج حیدت میں مجرب ہو آکہ آگے پر اس کا اظمار ہو اور اس وج سے معمولی ہوا کہ یہ برح کر ک دہیں ہوتا کہ اس بوتا کہ برت اور عادات میں برا اور اس وج سے اور عادات میں بمال موجود سے اور فادات میں بمال موجود سے اور فادات میں بوتا کہ اور کو میں بوتا کہ موجود سے اور فادات میں بمال موجود سے اور فادات میں بوتا کہ اور کو میں بوتا کہ برت درک دہیں ہوتا نہ موجود سے اور خادات میں بمال موجود سے اور فادات میں بمال موجود سے اور فادات میں بات موجود برت اور موجود برت اور اوصاف حد کتے ہیں اور جن کا مرت کمال علم اور کمال قدرت ہوتا کہ اور یہ صدر دیا جملہ کا صدر ہوتا کہ بوتا کہ اور اور فادات میں ہوتا کہ ہمال کہ اور کمال فدرت ہوتا کہ اور اور فادات میں ہوتا کہ ہمال کہ کہ اگر ہم خالات اور خالات اور خالات کا معمولی موجود ہوتا کہ ہمال میں بوتا کہ ہمال کا معاد کہ کہ ہمال کہ مارک کی دارت دیس موتا کہ ہمال کا معمولی موجود ہوتا کہ موجود ہوتا کہ ہمال کا معاد کہ کہ ہمال کہ ہمال کہ موجود ہوتا کہ ہمال کہ ہمال کہ ہمال کہ ہمال کہ ہمال کہ موجود ہوتا کہ ہمال کہ ہمال کہ ہمال کہ ہمال کہ ہمال کہ ہمالہ کو تا ہمالہ کہ ہمالہ کہ ہمالہ کہ ہمالہ کہ ہمالہ کا معاد تا کہ ہمالہ کا کہ ہمالہ کہ کہ ہمالہ

مناسب خفیہ صب کا اجران سب ایک ایل می مناسب ہی ہے ہو محب اور محبوب کے درمیان ہوتی ہے۔ بعض او قات ایسا موسا ہے کہ دو انسانوں میں میں کا معبود راجد استوار ہو جا گاہے اس والمی اور قائمے کی دجہ سے جس کیکد دوس کی مناسب

كالم المراسعة المواسع المال

لتاكار تبيا التاجي فالتاج بهالمنتث المراسان

الناعى منع حليل عليه كالعمل كالديع المناه والدياكي

ال سبب بر الله الرب المواللة الموال المواللة ال

 روی بار سر بین بنام آنے والے صفات میں بابت کریں تے جب بین اوروں کا اجتراع مرف اللہ تعالی کا وات میں بادر ہوئی ہوروہ میں ہے۔ نیادہ آیک بادو ہیں بادر ہوئی کا اجتراع مصود نیں ہے۔ زیادہ آیک بادہ ہورہ ہم ان اسباب کا دجود اور اجتراع حقق ہے جب ہم این امر کو باوی شرح و مسط کے ساتھ بیان کردیں کے قابل بھی جب ہم این امر کو بادی میں ان اسباب کا دجود اور اجتراع حقق ہے جب ہم این امر کو بادی شرح و مسط کے ساتھ بیان کردیں کے قابل بھی میں ہوجائے گا کہ بے وقون اور تادانوں کا یہ خیال میں کی میت اللی محال ہے کا کہ اس کے بر کسی حقیقت سے کہ اللہ تعالی کے سوائی سے میت نہ کی جائے۔ آب ہم تمام اسباب کا الک الگ جائزہ لینے ہیں۔

سلاسيب پهلاسب يان كاكياب كه انسان اسخ فس كومجوب سجتاب اوراس كے لئے دوام دہا اور كمال كي خواه س ركمتا بي السي الاكت عدم القص اور موانع كمال ب نفرت ب وعد الفس كي فطرت مين بي الي ما تي بين كي كان س خالی رہا مکن نہیں ہے ، جو طفس اپنے لئس کی معرفت رکھتا ہے اور اپنے رب کو پھانتا ہے وہ یہ بات المجھی طرح جانتا ہے کہ اس کا وجوزاتی نہیں ہے الکہ اس کی زات کا وجود ووام اور کمال سب کو اللہ سے اس کے باعث ہے وی وجود کا خالق ہے وی اس كوباتى ركع والاع وى كمال كى مفات بداكرك الع عمل بنايات اورود اسباب بداكريات جو كمال كى طرف في جائے والے ہیں اور وہ ہدایت پدا کرنا ہے جس سے اسباب کے استعال میں رہنمائی ماصل کی جاسکے ورز بندے کا بنا وجود کھے نہیں ے وہ محس عدم ہے اگر اللہ تعالی اپنے فعل سے بدا نہ کرے اور پدا کرنے کے بعد اس کا فعل شال حال نہ ہو تو ہلاک ہو جائے اورائے فعل و کرم سے کمل نہ کے واقعی رہے۔ ماصل بیہ کہ دیا میں کوئی ایسا وجود میں ہے جو اپی ذات سے قائم ہو ہروجودای تی ہوم سے گائم ہے جس کا وجودوائی ہے اگر مارف کو ای دات سے مبت ہو کی واس دات ہے بھی ہو کی جس سے اس كا وجوز مستفادے اور جس سے اس كے وجود كو با على بي مركك وواسے خالق موجود وجور منتى اور قائم منف اور مقوم النيره الما الداكر الى دات محت ندر كو تويد كما جائ كاكدند اليد الني معرات مامل إورند اليدرب ك مبت معرفت ی کا و شموے ، جب مبت نہ ہو گی تو معرفت ہی نہیں ہو گی اور اس قدر معرفت ضعیف ہوگی ای قدر مبت ہی شیف ہوگ اور جس قدر معرفت قوی ہوگ اور اس قند میت بھی قوی ہوگی۔ اس کے صرب جس امری فراتے ہیں کہ جو مص الله تعالی کو پہاتا ہے وہ اس سے مبت کرتا ہے اس می دہر کرتا ہے۔ یہ مکن ہے کہ ادی کواسے فس سے مبت ہو اور است دا المعادة و الموجو فض وموب كى منى عداشت كراب الصماع عدمت موقى ب اوره ماع عدم من كراب اسے ان در دوں سے بی عبت ہو آ ہے ، جن سے ساہ الا تم ہے ، اور جن سے سامے کا دعود ہے ، مرمود شی لبت اللہ تعالی ک تدرت کی طرف الی ہے جے سامے کو در فتوں سے ہو آ ہے اسامے کا دعود در فتوں سے ہور فور کا وجود الماب سے ہے این ساب است دھود میں در فتوں کے آلا ہے اور آور کا دھو اقاب کے آلا ہے اس طرح قام موجودات کا دھوداس ذات واحد کے الع ب مسال كالدرت اور صعت كم تول ين

تورو افات کی مثال موام کے قم سے زیادہ قریب ہے ایمال کہ دور کھے ہیں کہ قرر آفاب کا اثر ہے اور اس سے ظہور پذیر ہو گا ہے ماللہ حقیقت میں یہ خیال کی جسی ہے ارباب قلوب پر جو چھم ہیں ہے ویکھے ہیں یہ بات ان لوگوں سے زیادہ مکلف ہے جو طاہری آگھوں سے مشاہدہ کرتے ہیں ، وہ جانے ہیں کہ نور کا مبدا ء اور صدر بھی اللہ تعافی کی قدرت ہے 'کہ اللہ تعافی نے آفاب اجمام کیند کے مقابل آ گا ہے قو اس کا فورود میں اشاہ تعافی آ گا ہے قو اس کا فورود میں اشاہ تعافی کا خراع اللہ اور اور قدرت سے ہو تا ہے لیکن کو ہم سوات میں کا فورود میں اس کے مطاب کا تا ہم سوات میں کہ لئے میں ہے بیان صرف بیان کرنا ہم کو اگر انسان کے لئے میں اس کے ممال میں کرتے ہیں اس کے میال مال کی اخراع اس کو پہلے قام ملا کی اور اس میں دوام مطابع اس کو اس کا میں مورود ہو میں ہو ہو سی ہو ہو سی ہے ہو کو دو ہو اس کو ایک قامی طرح ہو اس کے میال ہو اس کے میال اور دو اسے خالق اور دوب سے قام کی ہوتا ہے اس کے دل میں جو اس کے دل میں کہ مورات میں مصول ہو ہو سی ہو ہو کو دوبائل اور دوبائل اور دوبائل اور دوبائل اور دوبائل کو ایک کو اس کے دل میں مصول ہو اس کے میال ہو گائی اور دوبائل اور دوبائل اور دوبائل کو ایک کو اس کے دل میں مصول ہو گائی ہو آئی اور دوبائل اور دوبائل کی اور دوبائل ہو گائی اور دوبائل اور دوبائل کو ایک کو ایک کو بیال کی اور دوبائل ہو گائی کو ایک کو بیال کو ایک کو بیال کے گائی کو بیال کو بیال کو ایک کو بیال کا دوبائل کی کو بیال کی کو بیال کو بیال کو بیال کو بیال کا کا کو بیال کو بیال کی شورات میں مصول ہو گائی اور دوبائل کو بیال کو بیال کو بیال کو بیال کو بیال کو بیال کا کا بیال کو بیا

اللہ تعالیٰ کی مجت نہیں ہوتی وہ مرف شوات اور محسوسات پر نظر رکھتا ہے نینی عالم شاوت میں اسروہتا ہے جس میں اس کی خصوصیت نہیں ہوتی۔ بلکہ برائم بھی شریک رہتے ہیں عالم طکوت کی نین اپنے پاؤں سے وی فض دوند سکا ہے جس کو فرشتوں ہے مشاہت ہوتی ہے اور محس عالم برائم میں جس قدر کم ہوگا اس قدر عالم طکوت سے دور ہوگا۔
وو مراسیس مجت کا دو سرا سب سے تھا کہ اس فضی ہے جب کی چائے جو اس پر احسان کرتا ہے الی ہو کرتا ہے اور مرسالے میں اس کی اعاشت کرتا ہے 'ہروقت اس کی مدک لئے تیار رہتا ہے 'وضوں سے اس کی موکرتا ہے 'کرتا ہے حاسدوں کے شرے بچاتا ہے 'اور الس اعلان کرتا ہے 'مشان تمام افراض اور حظوظ کی محیل میں مدکرتا ہے 'کرتا ہے حاسدوں کے شرے بچاتا ہے 'اور اس سب کا قاصا بھی ہے کہ اللہ کے سواکس سے مجت نہ کی جائے 'اگر اللہ تعالیٰ کے قت کی اس طرح معرفت حاصل کی جائے جیسا کہ اس کا حق ہو جائے کہ احسان کرنے والا صرف وی ہے 'جمال تک بندوں پر اس کے احسان کی خوادر شاو فرا با ہے ۔ بہاں انہیں اعلاء محرف بھی ہے 'یہ احسان کرنے والا صرف وی ہے 'جمال تک بندوں پر اس کے احسان کہا تھا راور لا تحداد ہیں 'جیسا کہ اللہ تحدال خوادر شاو فرا با ہے ۔

ر الرابعة المعنى المرابعة الم

کاب الکریں ہم یہ بات ہیان ہی کر پچے ہیں کہ ایک ایک چڑیں اللہ تعالی کے استدا صابات ہیں کہ انہیں تار نہیں کیا جاسکا' یہاں صرف یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ بعدل کی طرف صرف مجازا ہی اصان کی نبست کی جاستی ہے 'حقیق محن صرف اللہ تعالیٰ ہے ' فرض کرد کمی محص نے حبیس اپنے تمام فزائے دید ہے 'اور انہیں خرج کرنے کا کھل اختیار دیدیا' اپ اگرتم یہ محصے آلوکہ فزائے سرد کردینے' اور اختیارات تفویش کرنے بی اس محص کے تم پر زیدست اصانات ہیں تو یہ خیال فلا ہوگا' پہلے تم ان چار امور پر خور کراد 'تم پر اس کے احسان کی حقیقت واضح ہوجائے گی۔

اول اس محض کا دیودی حسین فرانددے رہا ہے دوم اس کے اس ال کا مونا سوم اس پر قادر مونا جمارم اس کے دل میں بداراده بدا موناك مال حميل ديدا جائداب بم تم سيد بوقعة بن كداس كوس فيداكيا اس ال مسيد مطاكيا كرمال رقدرت مس نے بھی اوراس کے ول میں ارادہ مس نے بدائیا کہ وہ مال دینے کے لئے تسارا انتقاب کرے اتسارے لئے اس تے ول میں عبت س نے پدائی اے یہ خوال کیے آیا کہ اس کے دین اور دنیا کی بھلائی تمارے ساتھ احسان کرنے میں پوشیدہ ے وہ حمیس ال دینے کے اپنے تلبی قلامے رحمل کرنے کا پاہدے اس کی خالفت نمیں کرسکتا آخراس کی وجہ کیا ہے؟ اگر فور كوقر تهيس ان تمام سوالات كاجواب ل جائد اوري باحد والغي موجائد كدامل محن دى ب حس في اس احمال كرندي مجور كيا ہے ، تمارے لئے مخركيا ہے اور ده اس رفل احدان ك دواى مسلم كے بين اس كا اتم صرف ايك واسلم ہے اس ك دريج ده بعدل كبالله ك احسانات ويها آب اس معالم على واس طرح مجورب يسير يالا بانى بمالي محورب كياكونى من يه كد سكا بيانى بدائد من اصل بيالا بي الله عن بيالا والك داسل يي مال يمان ب الرقم اس درمانى مض کو حس سجد بنفو اوراس کا فیمر کرنے لگو ترب اس بات کی هامت ہے کہ تم حقیقت سے اواقت ہو انسان جب بھی احسان كرا باے اس بركرا ب يكى كلول براى كاجمان كرنا على ديس ب اكر بالم بود احمان كى صورت اينا اب واس كاموش سلے عاش کرایا ہے خاود فیا میں کہ مداس کے لئے معراور بالع موجات اوراس کی تعریف میں رطب اللمان مواس کی ساوت ے جے ہوں اور اوگ اپن اظامت اور میت کے عول اس پر جماور کریں کا آفرت میں کہ توا وہ توادو افران والے حاصل ہو۔ جس طرح کوئی مخص اینا مال میں مقصد کے بغیروسا میں تبین والی اس طرح کی فرض کے بغیر کسی ادی کے اتھ میں نہیں وال اوروی فرض اس کا مصود موتی ہے اگر حبیں کی مض لے مجد مال را ہے وتم اس کے مصود میں موا ملہ مصود مجد اور ے ، تم مرف اس مصود کی بحیل کا وسلہ ہو، خواواس کا مصود دنیا میں ذکرو شرت اور عرت و مطلب بویا آخرے میں اجرو تواب

حقیقت میں احسان سے ہے کہ اس سے کوئی موض محور نہ ہو بلین دینے والا مال اس طرح دے کہ نہ وہ اس کے موض ش کوئی لذّت افحائے' نہ کوئی حقیائے اور نہ کسی حم کافا کمہ حاصل کرہے اور سے احتمان کسی انسان سے وجود میں آنا ممکن جمیں ہے' مرف اللہ تعالی بی اس کا مصدر اور خبح ہے' حکول پر اس نے جس قدر احسانات کتے ہیں ان میں اس کا کوئی فا کمہ پوشیدہ جس ہے تمام

فوائد مخلوق كو حاصل موتے ہیں۔

اس تعمیل سے میہ بات واضح ہو گئے ہے کہ فیراللہ کے لئے احبان کا انظ استقال کرتا یا کذب ہے یا جاز۔ فیراللہ میں حقیق احسان کا دجود محال اور مقتع ہے جس طرح سابق اور سفیدی کا عجا ہونا محال ہے۔ اللہ تعالی این قمام مغات ہی کی طرح اس صفت میں بھی بیکن و گانہ ہے۔ معلوم ہوا کہ عارف کو اس طاہری محس کے بجائے اللہ تعالی سے محبت کرنی جا ہے ہیں کہ وہ احسان کری جس سکن اس سے احسان کا معرض وجود میں آنا مخال ہے 'صاحب احسان صرف اللہ تعالی ہے 'وبی اس محبت کا مستق بھی ہے 'اگر کو محسن سمجھ کر اس کے احسان سے مجت کرتا ہے تو یہ اس کی جمالت اور احسان کے معنی و مقتضی ہے اس کی جمالت اور احسان کے معنی و مقتضی ہے اس کی جمالت اور احسان کے معنی و مقتضی ہے اس کی جمالت اور احسان کے معنی و مقتضی ہے اس کی جب کرتا ہے تو یہ اس کی جمالت اور احسان کے معنی و مقتضی ہے اس کی جب کرتا ہے تو یہ اس کی جمالت اور احسان کے معنی و مقتضی ہے اس کی جب کرتا ہے تو یہ اس کی جمالت اور احسان کے معنی و مقتضی ہے اس کی جب کرتا ہے تو یہ اس کی جمالت اور احسان کے معنی و مقتضی ہے اس کی جب کرتا ہے تو یہ اس کی جب کرتا ہے تو یہ اس کرتا ہے تو یہ اس کی جب کرتا ہے تو یہ اس کی جب کرتا ہے تو یہ اس کرتا ہے تو یہ کرتا ہے تو یہ

ناوا تغیت کی دلیل ہے۔

میسراسیب بی تفاکہ انسان محن سے عبت کرے اگرچہ اس کا احسان فود اس پرنہ ہوا بلکہ فیرر ہوا یہ چر طبیعتوں سے پائی جاتی ہو اس کے مثل اگر جمیس کی ایسے بادشاہ کے بارے میں تغلیا جائے جو معل کرتا ہوا باخیرہ والوکوں کے ساتھ تری ایسے دل ہی ہوئی ہوا تا ہوا ہوا کہ ساتھ ترامنا کے ساتھ تواضع کرتا ہوا اگرچہ وہ بادشاہ تم سے بزاروں میل کے فاصلے پر کسی جگہ ہوتا ہے ایس سے دل جی ہوا ہوا ہوا ہو میس معروف ہوا ہو گئی اس دوری اطلاع ملی ہو جو الحرال ہو تو تم اس دوری اور فاصلے کے باوجود اس بیت تعلی اس اور فتر پرداز ہوا ان وہ بھی تم سے کسی بعید ترین طلب کا حکم ال ہوتو تم اس دوری اور فاصلے کے باوجود اس بیت تعلی بادشاہ کی طرف انتہائی میلان وہ وہ بی اور یہ اختاف انتہائی تمیلان ہوتا ہوں ہو تھی ہوا ہو تا ہو کی طرف انتہائی میلان میلان میں اور دو سرے سے انتہائی فرت کرتے ہوا اور میت و فرت کا بین طاف اس وقت ہو جب کہ تم پہلے بادشاہ کی خوال بادشاہ یا موری ہوا اور دو سرے بادشاہ کے مقالم سے مامون ہوا بھا ہر تمادا اس ملک میں جاتھ کی دور میں ہے اس دو مال بادشاہ یا جاریاد شاہ کے دور میں ہے ایس کے میں دور اور میت و فرت کا بین طاف میں جاتھ کی جاتھ کی دور میں ہے اس دور میں کہ اس نے میں بازی کی میں کہ اس نے میں کہ اس کے میں کہ اس کے میں کہ اس کے میں کہ کرتے ہوئی کی کہ کرت کی کہ کرت کی کہ کرتے ہوئی کہ کرتے ہوئی کی کرتے ہوئی کی کرتے ہوئی کہ کرتے ہوئی کرتے ہوئ

تم پر کوئی احسان کیا ہے 'یہ سبب ہی اس بات کا متعناصی ہے کہ تم اللہ ہے جہت کو ' بلکہ اس کے موا کمی ہے جہت نہ کو اللہ یہ کہ وہ فیراللہ ہے تعلق کا کوئی سب رکتا ہو' اس لئے کہ تمام طلق پر احسان کرنے والا اور جرد ہود کو اپنے فشل و افسام ہے فواز نے والا اور ہرد ہود کو اپنے فشل و افسام ہے فواز نے والا اور ہرد ہود کو اپنے فشل و افسام ہے کو اللہ ہی ہوائیں اوران اسباب ہے تواز کر کمل کیا' جو ان کے لئے ضوری ہیں' ہم انہیں آرام و آسائش کے وہ اسباب طائے جو ضورت کے وائر ہے ہیں نہیں آتے ہوائیں ہی ان کا حراد رسب اسباب علا ہے جو ضورت کے وائر ہی ہیں نہیں آتے ہوائیں ہی ان کا حراد رسب کی اسباب علا ہے جو ضورت کے وائر ہی ہیں ان کا جار انہ ہی ان کا جو انہ ہوں ' آگھیں بادای ہوں' وغیوہ فیرو ہو ہو ہوں ہوں ہوں کہ اگر ان ہی ہور ہوں ہوں ان کے اور انہ ہوں ہوں کہ اگر ان ہی ہوں کہ اگر ان ہی ہوں کہ اور انہ ہوں کہ اگر ان ہی ہوں کہ انہ ہوں کہ اگر ان ہی ہور ہوں ہوں کہ انہ ہوں کہ اگر ان ہی ہوں کہ انہ ہوں کہ ہور ہوں ہوں ہوں کہ اگر ان ہی ہور کہ کہ ہور ہور ہوں ہوں کہ انہ ہوں کہ انہ ہور کہ ہور ہور ہور ہوں ہوں کہ انہ ہور کہ کہ کہ انہ ہور کہ ہور

چوتھاسیب یہ ہے کہ آدی کی چزے محل اس لئے عبت کے کہ وہ جیل ہے عمال کے طاوہ ہی اس کا کوئی ود مرا متعمد نسي موما- بعياك بم في سابق من مان كيام كديد من ظول كي مرشت من وافل ب علل كي دو متسيل كي من اكدوه جال جس كا ادراك الحمد كاجاتا ع اورود مراوه جال جس كے لئے نور بعيرت كا مونا ضورى ع كيلے جمال كا ادراك بي حى كى جانور اور يرعد على كريسة بي جب كدو مرت عال كالوراك عرف وى لوك كرت بي جن ير الل ول كالطلاق موا ہے اس میں ان کے ساتھ وہ لوگ شریک نہیں ہوتے ہیں ہو صرف دغوی زندگی کے ظاہری پملوؤں پر نظرر کھے ہیں اور ظاہر کے علادہ کی چڑکو نمیں ریکھتے۔ جال ہراس مض کے زدیک محوب ہوتا ہے جو اس کا ادراک کرتا ہے ،جو لوگ قلب سے جمال کا ادراک کرتے ہیں وہ قلب اس عمال کو محوب جائے ہیں اس کی شال انہا ہے کرام علاء اور اعلی اخلاق واوساف کے حال لوگول کی محبت ہے ان کی محبت داول میں موتی ہے ان کی صورتیں اور دیگر ظامی اصفاء تکاموں سے او میل موت بین اطلی صورت کے حس سے می مرادیے عص سے اس کا اوراک نیس ہوتا ، ہاں ان آفار کا اوراک ضرور ہوتا ہے جوان کے اخلاق بر دالت كرتے بن كروب قلب كان يروالت وقل يت تب قلب ان كي طرف اكل مو يا ب اور ان عصت كرا ب جاني جو فض مركارود عالم صلى الله عليه وعلم على عبت كريائية إجعرت الإيكر العديق العدمة كرياب إحدرت الم شافق ا مبت كريا به دواس امرى دجه سے كريا به جوات اجها معلوم مو يا ب ان كے حسن صورت يا حسن سرت كى يائر محت دس كريا البت ان كے افرال كا حسن إن مفاع عالم بر قابل كريا ہے جس سے دوافعال كلمور يذر موسے بين چانچہ جو مخص كى معتفى تعنيف إكى شامر كاهم المح مقد كالفي المن معادى فيرد فقاع قاس باس معنف شام معوداورمعارى وه مفات یا دند مکشف مو جاتی ہیں جن سے یہ افعال صاور موسے ہیں اور جن کا حاصل علم و تدرت ہے ، محرمعاوم جس قدر اعلا اشرف اور جمال و مقلت کے اضاوے عمل ہو گاای قدراس کا علم ہی افرف و عمل ہو گائی مال مقدور کا ہے مقدور جس قدر اعلا مرتبت اور حرات كا مال بوكا اى قدرقدرت مى اعلاء أكمل بوك- كول كه معلمات من اعلا ترين معلوم الله تعالى ك وات ہے اس لے علوم میں سب سے اعلاوا شرف اللہ تعالی کی معرفت ہے ، محرورجہ بدرجہ وہ چین شرف و فعیلت رکھتی ہیں جو معرفت الى كرات مضوص اس عرب زين اويواله تعلى معده كمات س قدر على يوك اى قدردهم

مديقين كان مفات كاجال جن سے طبعي طور ير اكوب مبت كسية وي الي امور كى طرف را جوب ايك ويدك دواك الله تعالى كما محكم بمن بادية رسل اور فرائع البيد كاظم وسكن إلى على مديد ويكو المبين اسية الدويد كان خداسك نعوس ك اصلاح ورہنمائی پر تدرت ماصل ہے تیرسے یہ کہ وہ ان روا عل خیاشت اور منواسعین یاکسیوں یو انسان کو خرکی راہوں سے بناكر شرك راستوں رچنے ير مجوركروي بي ائني امورك باعث لوك انجاء علاء افلقاد اور عادل اور على بادشايول سے محبت

علم ورت اوریا کیزی اعداب بم ان تین امور کوافد تعالی کی مفات کی لیت سے رجمتے ہیں۔ علم کا مال یہ ہے کہ اولین و اورن کے تمام طوم کو اللہ تعالی کے علمے کئی نبت سے اس اعلم والمام اشیاء کواس قدر محطے کہ کوئی جزاس ے اورسے وال کھانے =

مِنْقَالُ نُزُوِّهِ السَّمُوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴿ (١١٠ تعاليف ٢) اس (ے طم) سے کول وں برابر می مائب سی در اعالوں میں اور در اعلی علی۔

ایک ایت می تام علق کو فلیلی کرتے موسے ارفاد فرال ا

وَمَالُونِينَ مُعِنَ الْعِلْمِ إِلْ قَلْيُلا ﴿ وَالْمُحَالِمُ الْمُحَالِمُ الْمُحَالِمُ الْمُحَالِمُ الْمُحَالِمُ

مك اكر تمام الل أمان اور تمام الل زعن الخدود كل يا جيري محين عن اس كم علم و علمت كالعاط كرك كو حش كرين ال اسے مو مشرر ہی مطل در ہوں اور مرف ای تدر طم ماحل کرائی مان مان ایک اور مواا سد ملم ما ہے وہ ای

کی تعلیم ہے قرآن کریم می قربال :

حَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمُ الْبُيَانَ (ب عامة المعالية) السفان كريداكيا (مر) الكوكوالي عمال-ماسل یہ ہے کہ آگر ملم کا جمال اور شرف کوئی امر محیب یا دونی ملہ اس معن کے حق میں زمند و کمال ہے جو اس سے متعقف ہے واس لالا سے ہی انسان کو صرف اللہ می سے عید کی جاہیے اطاء کے اور اس کے علم کی نبست سے جمل محن بن اكر كولى فض الية دار ي سي صويع عالم الله الله واقت ع الورس مع عند معال كو الله عالم على والما عد وي مكن ال فين كرود اجل كواس عظم كماحث محدب بالدوراطم كوجود وسع كالهيب اجل كالمكرة مكر علم ضور ركمتا ب فواه وہ اسپاب معیدت ی کا علم کول ند ہو ال دونوں مصول کے علم میں ہو فرق ہدائی سے ایس نیادہ فرق اللہ تعالی کے اور محلق ے ملم میں ہے۔ اس لئے کہ اطم اجل کے مقابق میں ان جد معدد اور مقال کی بعادر فقیلت رکھانے جن کا حسول كب اوراجتادك زريع اجل كرات بى مكن بادوافد تعالى كالمركز ام علا أن كر علوم ير فا قابل تسور فعيلت ماصل ب-اس لے کراس ک مطولت کی کی افتالیں ہے دب کر محل کی معلمات معدد اور معلی ایں۔

قدرت می ایک صفت کال ب اوراس کے مقالے می جو تقعل ب مرکمال مظمت افدیات اور برتری محوب مولی ب اور اس کے اوراک میں لذت پائی جاتی ہے " چنافی انسان معرت علی اور معرت خالد رمنی الله منما وقیرو کی بماوری ولیری جوانموی اور بمسول پران کے تفوق اور غلبے کے ققے شتا ہے اور اس کے مل میں فوقی و مسرت کے جذبات الحل مادیتے ہیں ا وہ مض محل واقعات س كراتا مسور موتا ہے اكر اپنى آجموں سے ان كے برادرانہ كارفاموں كامشامه كرليا واس كى خوشى كاكيا ممكانه مو باروه يه واقعات من كران لوكول ك لئ استخدل من عبت كم جذبات امند تم موسك و يكما ب جن كي طرف وه واقعات منوب بي ابدرا عدل كاقدت اور فهامت كا مقالم الله تعالى كالدي علي كالم على ال فعل كوليد بوسب

آنامک آنا کہ موجہ کے اگر رہے۔ (پ ۱۹ ۲ ایت ۱۹۸۷) ہم نے ان کو موسے نین ہے کا معدولی ہی ہے۔

دو الغربین کو دنیا کی حومت اور سلطنت صرف اللہ تعالی کے کرم سے کی بھی انہیں اللہ نے نین کے ایک معمولی ہو ہی اور وہ ہما مقان ورنہ نین انہائی وسیع ہے اور دو مرے اجرام حالم کی پہلیت یہ نین ایک تطبیع ہیں اور یہ تعلیمی ہی اللہ تعالی کے فعنل ولا بہتیں جو دوسے نین پر انسان کو حاصل ہوتی ہیں اس فیصلے کے مقابلے میں ایک کری ہیں اور اس کی قدرت سے بندوں کے تعرف میں آئی ہے۔ اس لئے یہ محال ہے کہ کوئی محت اللہ تعالی کے بغول میں ہے کی بھے اور اس کی قدرت سے بندوں کے تعرف میں آئی ہے۔ اس لئے یہ محال ہے کہ کوئی محت نہ کرے واللہ قوت اور طاقت صرف اللہ تعالی سے محت نہ کرے واللہ قوت رکھتا ہے اور اللہ تعالی سے محت نہ کرے واللہ قوت اور طاقت صرف اللہ ہی کو زیب دی ہو جو برتر اور محقیم ہے وی جار انسان محلی ہی اور اللہ تعالی کے دیو اور اگر اس جی ہوئے ہیں نہیں اور جو بھو نہیں کی دیو اور اگر اس جی میں ہے اگر وہ دیے دائی تار کی سے اس کے دیو اور اگر اس جی میں ہے اگر وہ دیے دائی تار میں ہے ایک دی تو اس کی سلطنت اور ملک سے ایک دی تو اور اگر اس جی میں ہے اگر اور میں ہی تو درت ہے اس لئے اگر کی محس اس کی تقدرت ہے اور میں ہی تو درت ہے اس لئے اگر کی محس اس کی تعرف ہی تو درت ہے اس لئے اگر کی محس کو اس کی تقدرت ہے اور اگر اس جی تقدرت ہو اور اگر اس جس جال جو بین اور کی تو اس اس کے تعرف ہیں ہی تدرت ہے اس لئے اگر کی محس کو اس کی تقدرت ہے اس لئے اگر کی محس کو اس کی تقدرت ہے اس لئے اگر کی محس کو اس کی تقدرت ہے اس کے اگر کی تعرف کو اس کی تقدرت ہو اس کی تعرف کو اس کی تقدرت کے آئور میں ہے وہ اس کی کو کر بھوں جس اس کی تعرف کو اس کی تقدرت کی آئور میں ہے وہ اس کی تعرف کو اس کی تقدرت کے آئور میں ہے وہ اس کی تعرف کو اس کی تقدرت کے آئور میں ہے وہ اس کی تعرف جو اور اگر اس کی تعرف کی تو درت کی تو اس کی تعرف کو اس کی تقدرت کے آئور میں ہے وہ بی تعرف میں اس موجو کی تو در کی تو اس کی تعرف کو اس کی تعرف کو اس کی تعرف کو اس کی تعرف کی تعرف کو اس کی تعرف کی تعرف کو اس کی تعرف کی تعرف کی تعرف کو اس کی تعرف کو اس کی تعرف کی تعرف کو اس کی تعرف کی تعرف کو اس کی تعرف کو اس کی تعرف کی تعرف کو اس کی تعرف کی ت

 مكاشفات كے امرار ميں سے ہے اس لتے ہم اس موضوع پر مزید كوئي مختلو ميں كريں سے۔ اگر نقدس اور حزہ ہمی جمال و كمال ے اور یہ ومف بھی باعث محربیت بن سکتا ہے تو اس کی حقیقت بھی مرف اللہ بی کے لئے مخصوص ہے اگر فیر کو اس ومف کا کوئی حصہ ملا ہے تو وہ دو سروں کی بر نبت فعنل و کمال کما جا سکتا ہے تھے کھوڑا کو معے کی بر نبت کمال رکھتا ہے اور انسان محوثے کے مقابلے میں کمل ہے الیون اصل تقص سب میں مشترک ہے ، مرف تقص کے درجات میں تفادت ہو سکتا ہے ، بعض م نقص كم مو تاب اور بعض من زيادة

خلاصة كلام يدب كرجيل محوب موتاب اورجيل مطلق اللد كرسواكوني شين موسكا جويكاب اس كاكوني شريك نيس جويگاند ہے جس كى كوئى ضد نيس بوياك ، جس كاكوئى مزام نيس بوب نازے جس كى كوئى ماجت نيس وہ قادر ہے جو جابتا ے كرا ہے اور جس چركا چاہتا ہے علم ديا ہے كوئى اس كا علم دوكر في والا نسيس ب ند كوئى اس كے نفط كو پس بشت والنے والا ہے وہ عالم ہے جس کے علم سے زمین و اسان کی زرہ برابر چر بھی باہر نہیں ہے وہ قاہر ہاس کے دست قدرت میں دنیا کی انتمائی جابراور سرمش محلوق کی مردنیں ہیں بوے بوے باوشاہ اور سلاطین اس کی مرفت میں ہیں وہ ازلی ہے اس کے وجود کی انتہا نہیں ا وہ اپنی دات میں ایسا ضوری ہے کہ فاکا تصور مجی اس کے لئے مکن شیں وہ قدم ہے یعنی خود قائم ہے جب کہ تمام موجودات اس ے قائم ہیں وہ آسانوں اور زمن کا برارے عادات و حوانات و نیا آت کا خالق ہے وہ مزت و جبوت میں منزو ہے کا مل اور ملوت میں وحید ہے، فعل علال کریائی اور جمال تمام اوساف ای کے لئے ہیں اس کی جلال کی معرفت میں مقلیں جران ہیں ، اس کی تعریف کے باب میں زیانیں کو تی ہو جاتی ہیں عارفین کی معرفت کا کمال ہی ہے کہ اس کی معرفت ہے اپنے جمز کا اعتراف كريس اور انبياء كى نبوت كى انتاكى بے كد اس كى تغريف سے اپنى عاجزى كے معرف موں ميساكد سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

لَا حُصِي تَنَاءُ عَلَيْكَ أَنْتَكُمَا أَنْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ (١) میں تیری تریف پوری نیس کرسکا توالیا ہے جیسا کہ تونے خود اپنی تعریف کی ہے۔

حعرت ابو بمرالعدیق فراتے ہیں :-العیخر عَنْ حَرْکِ الْاِدْرَ آکِ اوراک کے اوراک سے ماج زیمنای اوراک ہے۔ العیخر عَنْ حَرْکِ الْاِدْرَ آکِ اوراک کے اوراک معاف ماج رہا مائے ہمیں پاک ہے وہ ذات جس نے اپنی معرفت کا طریقہ میں ہٹایا ہے کہ اس کی معرفت سے عاجز رہا جائے جمیں نہیں معلوم کہ جولوگ اللہ تعالی کی مجت کو حقیق نمیں مجھتے بلکہ عبازی کہتے ہیں'ان کے زریک یہ ادساف جمال ادر کمال کے اوسان ہیں' یا وہ اس بات کے مكرين كه الله تعالى ان اوماف ب مصف ب يا وويه كت ين كم كمال عال اور معمت وبلندى بما محوب سي بوتى ياك ہے وہ ذات ہو اپنی قیرت جمال اور جلال کے باعث اندھوں کی تگاہوں ہے او مجمل رہتا ہے، صرف ان لوگوں پر اس کی تحلی ہوتی ہے جن کی قسمت میں نیکی اور آتش نارے دوری لکے دی گئی ہے'اس نے خسارہ افعانے والوں کو تاریکیوں میں جموز روا ہے جن میں وہ بھکتے پھرتے ہیں' اور بہیانہ شموات و محسوسات میں کر قار رہتے ہیں' وہ دنیاوی زندگی کو زندگی سجھتے ہیں' اور آخرت سے مغلت وامراض برستے ہیں افسوس یہ لوگ کچے نہیں جانتے اس سب سے مجت احسان کے باعث مجت سے قوی تر ہوتی ہے اس لئے كه احسان كم ديش مويا رمتا ب اى لئے الله تعالى نے حضرت داؤد عليه السلام پروحی بيمبي كه ميرے نزديك سب سے زيادہ محبوب وہ مخص ہے جو جھے سے کسی مطاء کے بغیر محبت کرے الیکن ریوبیت اپناحل ضرور اداکرتی ہے زیور میں ہے کہ اس مخض سے بدا طالم كوكى نہيں جو جھ سے جنت يا دونرخ كے لئے محبت كرے 'اگر ميں جنت اور دونرخ بريا نه كريا توكيا ميں اطاعت كامتحق نه ہويا' حضرت عیسی طبیہ السلام کا گذر چند ایسے افراد کے پاس سے ہواجن کے جم کزور ہو تھے تھے 'انہوں نے عرض کیا کہ ہم دونے سے ڈرتے ہیں اور جنت کی امید رکھتے ہیں وایا تم ایک علوق سے ڈرتے ہو اور ایک علوق سے امید رکھتے ہو اس کے بعد آپ کا (۱) ہے دواہت پہلے گذر بھی ہے۔

گذرایک ایسی قوم پر ہوا جنوں نے مرض کیا کہ ہم اللہ کی مجت اور مطمت کے لئے اس کی میاوت کرتے ہیں 'آپ نے فرمایا کہ تم حقیقت میں اللہ کے دوست ہو' جھے تمارے ہی ساتھ رہنے کا بھم ویا گیا ہے' ابو حازم فرماتے ہیں کہ جھے قواب وعذاب کے لئے عبادت کرتے میں شرم آئی ہے' میں نہیں چاہتا کہ ہر ترین فلام بنوں ہو اگر ؤر محسوس نہیں کر ماق عمل ہی نہیں کر ما اور فد میں را مزدور بننا پند کر ما ہوں کہ اگر مزدوری نہ دی جائے تو کام نہ کرے ایک حدیث شریف میں ہی ہے مشمون وا دو ہے' فرمایا ہے۔ لایک کُونَنَ آ حَدُکُمُ کَالاً چیدر السّرُوعِ اِنْ لَمُ يَعْظَا حُرِ اللّٰهِ يَعْمُلَ وَلا کَالْعَبُدِ السّسُوعِ اِنْ

تم میں ے کوئی تحض بدترین مزدورند بے جے اگر اجرت نددی جائے تودہ کام نہ کرے۔ اور نہ بدترین فلام

ر حیں ایک مجتم لکریں ان میں ہے جو آشائی رکھتی ہیں وہ اسمی ہو جاتی ہیں اور جو نا اشتا ہوتی ہیں وہ جدا رہتی ہیں۔

اس مدیث میں تعارف سے تاسب مراد ہے اور تاکر سے فیر تاسب بسرطال مناسبت ہی بھے اور فدا تعالی کے ایمین مجت کا
ایک اہم سبب ہے 'یہ مناسبت ظاہری نہیں ہوئی کہ دونوں کی شکل و صورت کیسال ہو ' الکہ دونوں کے ایمین آیک بالمنی مناسبت
ہوتی ہے 'اوریہ مناسبت کمی ایسے امور میں ہوئی ہے جو کمایوں میں لکھے جاسکتے ہیں اور کمی ایسے امور میں جن کا کمایوں میں لکھتا
اور درج کرنا ممکن نہیں ہو گا' الکہ دو پردہ فیرت میں بھی رہتے ہیں اور ان کا تھی رہت ہے ' آکہ جب راہ معرفت کے
سالکین آئی منزل پر پنچ جا میں توان پرید امور از خود منافق ہو جا میں۔

وہ امورجن میں باری تعالی اور بڑے کے درمان ماسید ہے اور کابوں میں کھے جاتے ہیں ان میں سے ایک مراویہ ہے کہ بندہ ان مفات میں اللہ تعالی سے قریب ہوجن میں اس کے لئے اقتداء کا تحم ہے ، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے ۔

تَحُلَّقُوٰ إِلَاخُ الْأِقِ (٣)

الله تعالى كے اخلاق افتيار كرو-

لین وہ عمرہ اوساف اختیار کئے جائیں جو اوساف الی میں ہے ہیں میں علم نیک احسان مموائی ود سموں کے ساتھ بھلائی اور وحم کا معالمہ کرنا 'ان کو نصیحت کرنا 'برایت کی راہ و کھلانا ' باطل ہے روکنا ' یہ سب مکارم شریعت ہیں 'اور ان کے حصول ہے بندہ اللہ (١) کھے اس روایت کی اصل جس لی۔ (٢) یہ روایت ہی پھلے گذری ہے۔ (٣) یہ روایت پھلے ہی گذری ہے۔ تعالی کی قربت حاصل کرتا ہے' یہ قربت مکان اور جم کی نہیں ہوتی مکن این مغاب کی ہوتی ہے جن سے اللہ تعالی متعف ہے اور مناسبت کے جن امور کا تنابوں میں لکسنا جائز جس بے ان کی طرف اللہ تعالی کے اسپنے اس ارشاد میں اشارہ فرایا ہے۔

وَيسُاءَلُونَكَ عَنِ الرُّوْجِ قُلِ الرُّوْمِ مِنْ أَمْرِ رَبِينَ (بِ١٥ المَدَهِ) اوريدلوگ آپ مُدر كيار عُين بِي في إِن آپ فراديج يون مير درب كي عم عن ب-

اس آیت میں بیان کیا گیا ہے کہ معرایک زبانی امرے اور علوق کی مد حص سے خاص ہے اور اس سے نیادہ واضح آیت بیا :

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخُتُ فِيهِمِنُ رُوجِي ﴿ ١٩٥٣] عدام المعادم إلى ١٩٠٥)

يى جب من اس كو بوارينا چون اوراس من ايني طرف عيم بان وال دول-

اس لئے آدم کو فرشتوں کا مجود بنایا ، جینا کہ قرآن کریم کی اس آیت میں فرایا کیا :

إِنَّا حَعَلْنَاكُ حَلِيْفَقِّفِي الْأَرْضِ - (ب١١٥ اعت ١١) بم نع مُ وَثَمِن رِما مَهَا اللَّهِ -

اس لئے کہ آدی مرف ای مناسب کی دجہ ہے اللہ تعالی کی خلافت کا مستحق بنا اور اس امر کی طرف سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشادی اشارہ کیا گیاہے:

إِنَّ اللَّهُ خَلَقَ آدَمُ عَلَى صُورَتِهِ الدَّقَالَ فِي آدم والي مورت ربيدا فرايا -

اس مدیث کی بنائر کم مقلوں نے بید خیال کیا کہ صورت صرف ظاہری مثل کو گئے ہیں اور ظاہری مثل حواس سے مدرک ہوئی ے اپناس کمان کی بنیادر انہوں نے اللہ تعالی کے لئے جم اور اصفاء تعور کر لئے اور اسے دوسری اشیاء سے تعبید دیے گئے الله تعالى ممين اس كم معلى الى بناه يس مع الورانس بدايت دي الى مناسيت كى طرف اس مديث قدى من اشامه ب الله تعالى نے صعرت موى طبيه السلام سے فرمايا كه ميں بار موالونے ميرى ميادت نہيں كى معرت موى نے موض كيا: يا الله! تیری میادت کیے کرنا؟ فرایا : میرافلال بنده بار بوال لے اس کی میادت دیس کی اگر واس کی میادت کر ال محے اس کے پاس یا آ۔ لیکن یہ مناسبت ای وقت ظاہر ہوتی ہے جب آدمی فرائض کی بجا آوری کے بعد نوافل کی پابندی کرتا ہے ایک مدیث قدی

مْن داردے الله فرا آے :-لايزَالُ الْعَبَدُ يَتَقَرَّبُ إليَّى بِالنَّوافِلِ جَيْنِي أَحَبُهُ فَإِذَا أَحْبَبْنَهُ كُنْتُ سَمْعُهُ أَلْنِي يَسْمَعُ بِهُ بَصَرُ وَالَّذِي يَبُصُرُ بِهِ وَلِسَانُهُ الْذِي يَنُطِقُ بِدِ (عارى-الويرية) بنده نوافل کے ذریعے میرا تقرب ماصل کر ہا رہتا ہے عمال تک کہ میں اس سے عبت کرنے لگا موں عب

میں اس سے مجت کرنے لگتا ہوں تو اس کا کان بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور آ تک بن جاتا ہوں جس

ے وہ دیکتا ہے'اور زبان بن جاتا ہوں جس سے وہ لا ال ہے۔

اب ہم اس مقام پر پہنچ مجے ہیں جمال متان کلم کو روک دینا ضوری ہے اس لئے کہ اس مقام پر برا اختلاف واقع ہوا ہے ابعض کم فعم اور کور چیم لوگ ظاہری تشبید کی طرف ماکل موسے اور بعض غلوبیند حضرات مناسبت کی مدے تجاوز کرے اتحاد کا دعویٰ کر بیٹے اور یہ کنے لکے کہ اللہ تعالی اپنے بندوں میں طول کرتا ہے ان میں سے بعض انا الحق کئے کئے افساری معزت میسی علیہ السلام كے سلسلے من محراو ہوئے كه انسى معبود بنا بينے ابعض لوگ كنے كلے كه عالم ناسوت في البوت كالباس كن ليا ب اور بعض بد كنے كے كه عالم لا موت اور عالم ناسوت دونوں متحد میں ،جن لوكوں پربد امر منكشف م كمد شيد و تمثيل عال مي اور اتحاد و حلول متنع ہیں اور اس کے باوجود ان پر حقیقت سرواضح ہے ایسے لوگ بہت کم ہیں۔ شاید ابو الحن نوری کو یہ مقام حاصل تھا' اس لَيْ كرجب آب كي مامني ي شعروه اليا:

تَتَحَتَّرُ ٱلْآلْبَاكِ عِنْدَنْزُ وْلِهِ

لَارِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وَرَادِكُمْ مُنْزِلًا-

(میں تیری محبت میں ہردم ایک الی منول پر اتر تا ہوں جمال اتر کر مقلیں دیک مع جاتی ہیں) تو ان پر اس قدر وجد غالب ہوا کہ جنگل کی راولی تکمیتوں میں دوڑتے پھرتے تھے 'ای عالم میں ایسے کمیتوں میں لکل محصح جن کے محتے تو ڑے جانچے تھے لیکن ان کی جڑس ہاتی تھیں 'پاؤس میں یہ جڑس چھیں 'اور انہیں ذخی کر سمیں 'دونوں پاؤں درم آلود ہو کھے 'اس عالم میں انقال ہو کیا۔

ظامر کام بیہ ہے کہ مناسب می مجت کے اسباب میں ایک اہم ترین سب ہے اگرچہ یہ سب بہت محمہ اور پرا معبوط ہے الکین اس کا وجود بہت کم سب اللہ تعالی میں حقیقتہ جمع میں نہ کہ بطور مجاز وکتاب اور تمام اسباب اللہ تعالی میں مقیقتہ جمع میں نہ کہ اونی درجات میں اس کے اہل ہمیرت کے نزدیک معنول اور مقبول مجت صرف اللہ تعالی کی ہے ،جب کہ کورچشموں کے نزدیک فیراللہ بی کی مجت اصل ہے۔

یماں یہ امریحی قابل فورے کہ مخلق کی عبت میں شرکت ہو سخ ہے کیوں کہ یہ ممکن ہے کہ تم کمی ہوتھ کو کمی خاص سبب کے باعث محبوب رکھو اور اس سبب میں کوئی دو سرا ہوتھ ہی اس کا شرک ہو اس لئے اے ہی محبوب ہاتو ، عبت میں شرکت ایک طرح کا نتصان ہے ، اور محبوب کے کمال ہے امراض کا ہوت ہے ، یہ ہی ممکن ہے کہ تمبارا محبوب کی وصف میں یکنا ہو ، اور کوئی ہوس ایسا موجود ہی ہے تنب ہی ہی ممکن ہے کہ اس کا شرک بھلا ہر کوئی ہوس ایسا موجود ہو اور حمیس اس کی خبرنہ ہو ، یا آئی کہ فض ایسا موجود ہو اور حمیس اس کی خبرنہ ہو ، یا آئی کہ باتا ممکن نہ ہو ، یکن اور ان مفاح ہوال و جمیل اس کا کوئی شرک نسی ہے ، نہ ٹی الوقت موجود ہے اور نہ آئی و اس کا امکان ہے ، اس سے معلوم ہوا کہ اس کی مفاح ہوا کہ اس کا کوئی شرک نسی ہو سکی ، اور یہ احتمال ایسا ہو سکی اس کا کوئی شرک نسی ہو سکی ، اور یہ احتمال ایسا ہے جس میں اس کا کوئی شرک نسی میں موجود ہیں ۔ اور یہ احتمال ایسا ہو سکی اس کا کوئی شرک نسی ہو سکی ، اور یہ احتمال ایسا ہوا کہ اس کا کوئی شرک نسی ہو سکی ، اور یہ احتمال ایسا ہوا کہ اس کا کوئی شرک نسی ہو سکی ، اور یہ احتمال ایسا ہوا کہ اس کوئی شرک نسی ہو سکی اس کا کوئی شرک نسی ہو کئی شرک نسی ہو کی سال کوئی شرک نسی ہو سکی ، اور یہ احتمال ایسا ہوا کہ اس کوئی شرک نسی ہو سکی اس کا کوئی شرک نسی ہو سکی اس کا کوئی شرک نسی ہو کئی شرک نسی ہو کئی سکی ہو کہ نسی اللے کہ دیا ہوا کہ اس کوئی شرک نسی ہو کئی سکی ہو کہ میں اس کا کوئی شرک نسی ہو کہ میں اس کا کوئی شرک نسی ہو کہ میں اس کا کوئی شرک نسی ہو کھی ہو کہ میں اس کا کوئی شرک ہو کہ میں ہوا کہ اس کی مواحد ہو کہ میں اس کا کوئی شرک ہو کہ میں ہو کی کوئی شرک ہو کہ میں ہو کی مواحد ہو کہ دور کی مواحد ہو کہ میں ہو کوئی شرک ہو کہ میں ہو کی ہو کہ مواحد ہو کی ہو کہ مواحد ہو کی ہو کہ ہو کہ مواحد ہو کہ ہو کی ہو کہ ہ

معرفت الهي اور ديدار الهي كي لذت

اس عوان کے تحت ہم یہ بیان کریں گے کہ اعلا ترین لذت اللہ تعالی کی معرفت اور اس کے وجہ کریم کا دیدار ہے اور یہ کہ اس پر کی دو سری لذت کو ترجیح دینا ممکن نہیں ہے 'یہ ترجیح صرف وہ فض دے سکتا ہے جو اس لذت سے محروم ہو۔

انسانی طباکع اور ان کی لذتیس بانا چاہیے کہ تمام اذھی اور اکات کے تابع ہیں اور انسان میں بہت ی قوتی اور طبیعتی ماسل ہوجائے بین اور ہر قوت ولذت کے لئے بداگانہ لذت ہے 'اور اس اذت کے معنی ہیں کہ ہر طبیعت کو اس کا وہ متعنی ماصل ہوجائے جس کے لئے وہ تخلیق کی گئے ہائے اور کے لئے وضع کی جس کے لئے وہ تخلیق کی گئے ہائے اور انظام اس کا متعنی ہے 'فواہش طعام کی طبیعت اس لئے پیدا کی گئے ہے کہ فوا ماصل کرے' اور انظام اس کا متعنی ہے 'فواہش طعام کی طبیعت اس لئے پیدا کی گئے ہے کہ فوا ماصل کرے ' اور انظام ماصل کرے ' کی فلید اور انظام اس کا متعنی ہے 'فواہش طعام کی طبیعت اس لئے پیدا کی گئے ہے کہ فوا ماصل کرے ' اور انظام اس کا متعنی ہے 'فواہش طعام کی طبیعت اس لئے پیدا کی گئے ہے کہ فوا ماصل کرے ' اور اس سے وجود کی بھا یا ہے' اور اس کی لذت اس کا لذت اس کی لذت اس کا بیا ہم طبع کو اپنے متعنی کے حصول میں لذت ماتی ہے ' ان طبائع میں کوئی اس طبیعت نسی ہے جے اپی در کات سے قلیف یا لذت نہ ماتی ہو۔ اس طبیع و اپنی مرح دل کی بھی ایک طبیعت ہے وہ وہ گئی گئے جی اور تعالی کا ارشاد ہے ۔

اَفْمَنْ شَرَ حَ اللَّهُ صَلْرَ مُلِلْإِسْكَرَ مِفْهُو عَلَى نُورُ مِنْ دَيْهِ (ب ١٢٠م) است ١٢٠) موجس فض كاسد الله تعالى في اسلام في الحالي الدوروات في الدوروات الد

اس طبیعت کو بصیرت یا دن ' در ایمانی ' اور بقین مجی کنتے ہیں ' لیکن ناموں میں کیار کھا ہے ' اصطلاحات مخلف ہو سکتی ہیں ' ضعیف عمل کے لوگ اس اختلاف کو معانی اور حقائق کے اختلاف پر محمول کرتے ہیں ' کیوں کہ یہ لوگ الفاظ سے معانی طلب کرتے ہیں' اور یہ کس واجب ہے معانی اصل ہیں 'الفاظ آلع ہوا کرتے ہیں۔ بسرطال ول اپنی ایک اسی صفت کی بناً پر جس ہے وہ معانی کا اور اک کرتا ہے 'بدن کے تمام دو سرے اصفاء ہے خلف حیثیت رکھتا ہے 'یہ معانی نہ خیالی ہوتے ہیں 'اور نہ محسوس کے جاکتے ہیں 'حثا عالم کی خلیق 'اور ایک خالق قدیم اور مربز حکیم کی طرف اس کی احتیاج جو مفات الہیہ کے ساتھ مصف ہو'اس طبیعت کو ہم حتل ہی کتے ہیں بخرطیکہ کوئی محض حتل ہے وہ قوت نہ سمجے جس سے جاد لے اور مناظرے کے طرف کا اور اک ہو تا کہ ہے 'کیاں کہ عام طور پر لوگ حتل کو انہی محنول میں استعمال کرتے ہیں۔ اس کے بعض صوفیاء حتل کو برا کتے ہیں' ورنہ الی صفت کو کیا کہ اور اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے ذریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے دریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے دریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے دریعے معرفت الی کا اور اک کرے 'افر اس کے دریا جس کے اور اس کی اس کا اور اس کی دریا جس کریے ہیں۔ ایک عمرہ صفت کو برا نہیں کما جا سکتا۔

طبع قلب یہ طبعت اس لئے پیدا کی می ہے کہ اس کے ذریعے تمام امور کے حقائق کا ادراک کر سے۔ اس طبعت کا منتقی معرفت اور علم ہے 'اور ای میں اس کی لذت ہے ' جیے اور طبائع کی لذت ان امور میں ہے جو ان کے متعنی ہیں۔ جال تک علم و معربت كالذت كامعالمه ب كوئي فض بهي إس الكارنسي كرسكايال تك كه الركوني فض عي معمولي إت ي معرفت ياعلم عاصل کرلیتا ہے وہ اس پر خوش ہو آہے اور کسی امرے ناوا تف رہ جانے والا اگر چدوہ معمولی کون نہ ہو رنجیدہ ہو تا ہے اوگ حقیراموری معرفت پر اٹرائے ہیں ' طلزنج مانے والے اس کمیل کی خست کے باوجود افر کرتے ہیں 'اور اس سلطے میں تعلیم سے سكوت افتيار نيس كربات بلكه ان كى زبان وه تمام باتي ظامركرى دي بجووه جائة بي اوريه اس لخ بو تا بروه اس علم مي بری لذت پاتے ہیں اور اے اپنی ذات کا کمال سمجھتے ہیں علم ربوبیت کی مفات میں سے اعلا ترین صفت ہے اور انتمائے کمال ہے اس لئے جب سمی مخص کی ملم سے حوالے سے تعریف کی جاتی ہے تووہ پرا خوش ہو باہ میں کہ اس طرح وہ اپنے کمال ذات اور كمال علم كي تعريف سنتائب اپناوپر ناز كرمائب اوراس مين لذت يا ناہد ، مربه لذت مكى اور ساس تدامير كے علم ميں جس قدر موتی ہے اتنی لذت زراعت اور باغبانی سے علم میں نہیں موتی اس طرح اللہ تعالی کی ذات و صفات اللہ اور زمین و آسان کے امرارے علم میں جس قدر لذت ہوتی ہے اس قدر لذت نواور شعرے علم میں نہیں ہوتی اس سلسلے میں اصل بات یہ ہے کہ علم كالذت اس كے شرف وفضيات كے اعتبارے ب اور علم كا شرف معلوم كے شرف سے پچانا جا اب ، جو مخص لوكوں كے بالمنى احوال کا مخص کرتائے اور انس بالا تاہے اس میں اسے بدی لذت کمتی ہے اور اگروہ احوال دریافت جس کرتا تواس کی مبعیت کا قناضایہ ہوتا ہے کہ مخص کرنے کر کاشکار اور جولاہے کے ول کے احوال جائے میں اس قدرلذت نہیں ملتی جتنی لذت اسے عاکم شمرکے دل کا حال جاننے میں ملتی ہے' خاص طور پر اس وقت کے احوال جب کہ وہ ملک تدابیر' اور انظای امور میں معروف ہو' محروز مكت ك احوال جانے ميں اسے جس قدر لذت نصيب موتى ہے اس قدر لذت ماكم شرك احوال جانے ميں نسي ملتي ا اور آگر خوش منتی سے بادشاہ کے ول کے اسرار جان لے تو محراس کی خوشی کاکیا تھکانہ۔ اس واتنیت پروہ اپنی زیادہ سے زیادہ تعریف اور مدح پیند کرے گا اور زیادہ سے زیادہ اس معافے میں بحث کرنا جاہے گا اس ذکر کو محبوب سمجے گا کیوں کہ اے اس ذکر میں لذت ملے کی حاصل ہیہ کے مطوم ومعارف میں اشرف تزین معرفت یا علم وہ ہے جس میں لذت زیادہ ہو' اور علوم ومعارف کا شرف معلوات کے شرف ر بنی ہے اگر معلوات میں کوئی معلوم اشرف واعلاہے تواس کاعلم دو سرے علوم سے زیادہ لذیذ تر ہوگا۔ ہم نمیں جانے کہ دنیا میں کوئی جزالد تعالی سے زیادہ اشرف اعلاء اکرم اور اجل ہو سکتے ہے جو تمام اشیاء کا خالق ہے انسیں كمل كرك والاب انسي زينت بخف والاب اس إنس انسي از مرنوپدائيا ، مرناكيا ، مريد اكرے كا ان تمام اشياء كامراور مرتب وی ہے کیا یہ ممکن ہے کے دریار الی سے طاوہ بھی کوئی دربار ایسا ہوجو ملک عمال اور جلال کی تمام بلندیوں کو جامع ہو' نہ اس کے مبادی جلال کا تصور ممکن ہے 'اور نہ جائب احوال کا احاطہ ممکن ہے تعریف کرنے والوں کی زبانیں خاموش اور قلم محص معے نظر آئے ہیں۔ اگر تم اس حقیقت میں محک نیس کرتے و حمیس اس امریس محک نیس کا جاہیے کہ روبیت کے اسرار کی اطلاع اوران تمام امورا الميد كے ترتب كاعلم جوتمام موجودات عالم كوميط بين معارف بين سب اعلائتب نياده لذيذاور سب نياده لذيذاور سب نياده باكتره به اكركمي هفس كويه علم حاصل بوجائ تواس بجاطور پر ش به كه ووالي ذات كوفشل و كمال سه متصف سمجه اوراس پر افز كرب فرش بو معلوم بواكه علم لذيذ به اورطوم بين سب نياده لذيذالله تعالى كاذات مقات افعال اور مرش سد فرش تك جيلي بوكي وسيع تر ممكنت كي تديير كاعلم به معرفت كي لئرت تمام لذلول سه نياده قوى به العني شموت و مفسب اوردو مرب حواس كي لذلول سه كياده و مين نياده موثر المنات الدريريا-

فَلَا تَعُلَمُ نَفْسُ مَا اُحْفِي لَهُمْ مِنْ قُرَّ وَاعْيُنِ (بِ١١ره اَبَ عَا) موكى فض و فرنس و الحول كي فيول كاسان فراد في عن كا كاسي

اپے اوکوں کے لئے وہ آذ تیں ہیں ہو آمجھوں نے دیکھی ہیں نہ کائوں نے بنی ہیں اور نہ کمی انسان کے ول میں ان کا خیال گذرا ہے۔ ان اندتوں کا محج اوراک وی کرسکے گاجس نے دونوں طوح کی آذ تیل جسی ہوں وہ مجس بھیجا تجود علوت اور ذکر و اگر می مضخول ہونے اور بحر معرفت میں فوط زن ہونے کو ترج دے گا اور اس لذت کے مقابلے میں ریاست واقدار کی تمام اندتوں کو حقیر سمجہ کر ترک کردے گا۔ کیوں کہ وہ یہ بات جانتا ہے کہ ریاست پا کدار رہنے والی چیز نہیں ہے اور یہ کہ جس پر اس کی ریاست قائم

ہ دہ مجی نا مولے والی ہے ، محراس لذت میں بے شار كدور على بي اور ان كدور وں سے لذت كا خال مونا مكن نسي ہے ، اكريد ریاست در تک باقی ری تب می بید باقی رہے کا کوئی امکان نہیں ہے۔ بالا فرائے موت پر قا مونا ہے اور موت يقنى ہے ، قر آن

إِذَا آحَنَتِ الْإِرْضُ ذُخُرُ فَهَا وَإِنَّ يَنِتُ وَظَنَّ آمُلُهَ ٱللَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا ٱلْهَا اَمْرُنَا لَيُلْأَلُونَهَارَافَجَعَلْنَاهَآحَصِيُنَاكَأَنُلَمْنَعْنَ بِالْأَمْسِ (١٨٠م مِت) یماں تک کہ جب وہ نین اپی مونق کا (پورا حسم) کے چی اور اس کی پوری نیائش ہو گئی اور اس کے

مالكول في سجد لياكم اب بم اس بربالكل اينس موسيك تودن من ارات من اس برماري طرف عد كولي ماده ارداسويم في اس كواياماف كروا كواوه كل يمال موجودى ند تحى-

یہ دنیاوی اذت ہے اور اس الذت کے مقاملے میں افتد تعالی کی معرفت اس کی مفات افعال اور اعلا ملین سے اسٹل سا قلین تک اس کی ملکت کے مطام کے مشاہدے اور سرواطنی کی اذت کو بسرمال ترجع ماصل ہے۔ اس کے کہ اس اذت میں کسی سے مزاحت سی ہے نہ کی مم کی کوئی کدورت ہے۔ جو اس ظام کی سرکرنا چاہے یہ جمال اس کے لئے انتمائی وسیعے اسمان سے زعن تک مسالا ہوا ہے اور اسان و زمن کے صدود سے تجاوز کرے وجی ایک لاعمدود دنیا آباد ہے۔ جوعارف بیف اس دنیا کے مطالع من رہتا ہے وہ اس جند میں رہتا ہے جس کا طول و عرض آسان و زمین کے بایرے اس کے باغوں کی سرکر آ ہے اس کے کال اور آ ے اس کے چھوں سے میراب ہو آ ہے اسے یہ فم نیس ہو اکد ال بھوں کاسلسلہ موقف ہو جائے گا ، او باغ مرحما جائیں ے او عقد ملک موجا میں کے جند الی تمام تر داحتوں اور اسائٹوں کے ساتھ ایک ابدی اور مردی حققت ہے ایہ موت سے منقطع نیس ہوگ اس کے کہ موت معرفت الی کے جل کو مدرم نیس کرتی معرفت الی کا علی مدح ہے اور مدح ایک امرتائی ے موت اس کے اوال بدلتی ہے اس کے مطافل معتلے کی ہے اے جم کے قد فاتے ہے اداد کی ہے اس کی راہ کی ركاويس دوركرتي ب الكن ايد فالسي الرق ارشاد ياري تعالى به ي

وَلَا تُحْسَبَنَ الَّذِينَ قَتِلُوْا فِي سَبِيلِ اللهِ المُوَاثَا بَلُ اَحْبَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرُزُقُونَ فِي حِبْنَ بِيَا اتَاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضِلِهِ وَيَسَّتَبُشِرُونَ بِالَّذِيْنَ لَمُ يَلْحَقُولِهِمْ مِنْ حَلْفِهِمُ

الاَّحَةُ وَكُنَّعَلَيْهِمْ وَلاَ مُنْ يَحْزُنُونَ وَلَ وَلاَ مِهِ المِهِ المَعِينَ اللهِ مِدرولات مقرب اور الدي الله على المع يدرولات مقرب اور الله كالمنافية والمنافية والمنا ہیں ان کورزق ہی الما ہے وہ فوٹی ہیں اس جزے جوان کو اللہ تعالی نے اپ قائل سے مطا فرمائی ہے اور جو لوگ ان کے پاس میں بنے ان سے بیچے مدعے ہیں ان کی بھی اس مالت پروہ فوش ہوتے ہیں کہ ان پر بھی كى طرح كاخف واقع بول والافيس اورندوه مغموم مول ك

رہا ہے احتراض نے کورہ بالا ایت ان او کول کے متعلق ہے ہو کھار کے طلاف معرے میں شہید ہو گے ہوں واس کا جواب یہ ہے کہ عارف عَلَى مَى مَهِدِ عَمَ مَهِ عَلَى الْكِهِ الْعَلَى وَارِهُدَاهُ كَا وَالِ الْآبِ عِبَاكَ وَرَبُ عُرَف مِن واردَ إِنْ الشَّهِيُدَيَّ مِنْ مِن الْفَيْرِ وَفِي الْآخِرَةِ إِلَى النَّنْيَ الْمُفْتَالِمُ مَّا وَالْمُعَلَّمُ مَا مِنْ تَوَابِ الشَّهَادَةِ وَإِنْ الشَّهَلَاءَ يَتَمَنُّونَ لَوْ كَانُوا عُلَمَاءً لِمَا يَرُونَهُ مِنْ عُلُو دَرَجَةِ

> هميد ا فرت من يه تمناكر على كدوه ويا من والي جيج واجائ اس معيم أواب ك وجد عدوه ديم كاور شداه یہ تمناکرس مے کہ کاش وہ طام ہوتے کول کہ وہ طام کے درجات کی باندی دیکسیں مے۔

⁽١) بردايت عادي وملم عي معرب الناسب كان اس عي وان الشهداعالي آخرة لعي ب-

ظامر مرتفام ہے ہے کہ آسان و زمین کے تمام ملکوت عارف کے میدان ہیں 'وہ جال چاہے ہر کر سکتا ہے 'گوم پر سکتا ہے 'اپ جم کو حرکت دیے بغیروہ جمال دل چاہے بہنچ سکتا ہے 'وہ جمال ملکوت کے مطالع سے آیک ایسی جند میں آباد ہو آ ہے جس کی وسعت و نشن و آسان کے برابر ہے 'اور ہر عارف کو اتن ہی کشارہ جنت طے گی 'ایبا نمیں ہوگا کہ کس کے صے کی جنت تک کر کے کمی کی وسیع کر دی جائے۔ البتہ آگر وسعت میں کوئی فرق ہوگا تو وہ اس لئے ہوگا کہ ان کی معرفیں بھی آیک وہ سرے سے مختف اور متفاوت ہوں گی 'جس قدر جس کی معرفت وسیع ہوگی اس قدر اسے وسیع جنت طے گی 'اللہ تعالی کے یماں ان کے درجات مختف ہوں کے 'اور یہ درجات استے ہوں گے کہ انہیں شار نمیں کیا جاسکا۔

برحال ریاست کی لذت ہا ملی ہے ' اور صرف اہل کمال کو ہلی ہے ' جانوروں اور بچوں کو نصیب نہیں ہوتی ' اہل کمال کے زریک یہ لذت تمام لذتوں سے زیادہ ہے ' اگرچہ ان جی صوصات اور خواہشات کی اذخی بھی ہوتی ہیں ' کروہ ان تمام لذتوں پر فرید ان بی حال اللہ تحالیٰ کی وائت و جفات ' اور آ جانوں کے جکوت و اسرار کی معرفت کا ہے ' یہ لذت مرف ان لوگوں کو مرف ان لوگوں کو مرف ان لوگوں کو مرف ان لوگوں کے مرف ان لوگوں کو مرف کا مرجہ حاصل کر لیتے ہیں' اور اس کا ذا گذہ چکہ لیتے ہیں' اس لذت کا اثبات ان لوگوں کے دو سری لذتوں پر ترجی نہ و ' اس لئے کہ قلب ہی اس قیت کا معدان ہے ' جس کے پاس دل نہ ہو گا وہ بھی اس لذت کو در سری لذتوں پر ترجی دے گا ' یہ ایسا ہی ہے ہے یہ وقع شمی رکمی جا جس کے میل کور پر ترجی دے گا اللہ اللہ وہ مرس ان دونوں لذتوں میں واضح فرق محسوس کرے گا جو ناموری کے عذاب ہے بھی صفوظ ہو ' اور اس کی سوگھنے کی قوت بھی سلامت ہو ' بس کی کمنا جا ہے کہ اس لذت کی کیفیت بیان نہیں کی جا گئے۔ جو یہ لذت ہے آثا ہو جاتے ہیں می موقع ہی الب خا آگر امور اللہ کی تحقیل میں مشخول نہیں ہوتے ہی بھی دو مسرف اللہ کی الذت سے آشا ہو جاتے ہیں می موت ہیں کہا کہ الب طا آگر امور اللہ کی تحقیل میں مشخول نہیں ہوتے ہی بھی دو مسرف اللہ کی لذت سے آشا ہو جاتے ہیں می موت ہیں کہی موس کرف اللہ علی دو مسرف اللہ کی لذت سے آشا ہو جاتے ہیں می موت ہیں کہا کہ انہیں ہیں جسے تعامل میں خات ہیں تب ان پر حل میکوف ہو ہیں کہی علوم و معارف می ہیں 'اگر چہ یہ طوم اسے اعلان نہیں ہیں جسے اعلان میں ہیں جسے تعلق رکھے اس کے تعلق رکھے تھی رہے تعلق میں 'اگر چہ یہ طوم اسے اعلان نہیں ہیں جسے اعلان میں اس کے خواد کی موت ہیں 'اگر چہ یہ طوم اسے اعلان میں ہیں جسے اعلان میں اس کے خواد کہا ہے تعلق میں اس کے جو اس کے تعلی میں اس کرتے ہیں جات ان کے خواد ہو ہو کہا ہو تھی کی ہو ہیں کہا ہو تھی ہیں 'اگر چہ یہ طوم اسے اعلان میں ہوئے اعلان میں ہوئے اعلان میں ہوئے ہیں کہا تھی ہو تھی ہیں ۔ اس کے تعلی میں کا سے تعلق میں کو تعلی میں کی کی کو تعلی کی کو تعلی کر ہوئی کی کو تعلی کی کر کر تھی ہوئی کی کو تعلی کی کر تھی ہوئی کی کو تعلی کی کر تھی ہوئی کی کر تھی کر تھی کر تھی کر تھی کر تھی کر تھی کی کر تھی کر

وَحُبَّا لَانْکَ اَهُلُ لِلْاَکَا فَشُولُ لِلْاَکَا فَشُغُلِی بِذِکْرِکَ عَمَّنُ سِوَاکَا فَشُغُلِی بِذِکْرِکَ عَمَّنُ سِوَاکَا فَکَشُفْنِکَ لَی الْنُحُجُبَ حَنِّی اَرَاکَا وَ ذَاکَا وَ ذَاکَا وَ ذَاکَا

رمیں تجو سے دو طرح کی محبتیں کرتی ہوں'ایک محبت حشق کی وجہ سے ہے'اور دو مری محبت اس کتے ہے کہ قواس کا اہل ہے' عشق کی ہنائر جو محبت ہے اس کے ہامث میں تیرے موا ہر چیز سے بے نیاز ہو کر تیرے ذکر میں مشغول ہوں'اور دہ محبت جو تیرے شایان شان ہے اس کے ہامث قولے پردے کھول دیے ہیں ماکہ میں مشغول ہوں'اور دہ محبت بیں موجب میں کوئی تعریف ہے اور نہ اس محبت میں' دونوں محبتوں میں تعریف تیرے ہی لئے ہے)

الهوعي

شاید معترت رابعہ نے مجت عشق سے وہ مجت مرادلی ہوجو اس کے احسانات اور انعابات کے باحث بندے کو اللہ سے ہوئی چاہیے " اور دو سری مجت سے وہ محبت مرادلی ہوجو صرف اس کے جلال وجمال کے باحث ہو " اور یہ جلال وجمال دوام ذکر کے باحث ان پر منتشف ہو گیا ہو " یہ دونوں محبت ل میں اعلا وارف محبت ہے۔

دیدار اللی کی لذّت الله تعالی عال کے مشاہدے میں جولدّت نمان ہو داللہ تعالی نے اس مدیث قدی میں مان فرائی

اَعِدَّتَ لِعِبَادِى الصَّالِحِيْنَ مَالَا عَيُنَّ رَأَتُ وَلَا أُنْنُ سَمِعْتَ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرِ مِهِ بِنَارِي - ابو بررِياً)

میرے نیک بندوں کے گئے وہ (اندت) تاری عی ہے جے ند کی آگھ نے دیکھانہ کان نے سا اور ند کی انسان کے ول پراس کا گذر ہوا۔

جس مض کا قلب نمایت مجلی اور الحمائی روش اور ایکنوه موجاتا ہے وہ بعض لذتوں کا ادراک دیا ہی می کرلیتا ہے ایک بزرگ

فراتے ہیں کہ میں اپنے اللہ کو کھی یا اللہ ایارب نہیں کہا کی کہ ان الفاظ ہے میرے دل پر زردست ہوجہ پر آ ہے 'آواز وا ہے دی جائی ہے کہ وہ جائے ہیں اس کی حکوان کی ہو اپنے ہم نظین کو آواز دیا ہو۔ ایک پروگ کا مقولہ ہے کہ جب آوی اس طم میں اختا کو بہنج جا آ ہے تو لوگ اس کو ہر زار نے لئے ہیں 'اس کی حکوان کی ہجھ ہے ہا ہر ہوتی ہے 'اور جب اس کی کو گوان کی ہجھ ہے ہیں جو اس کے قول کو کو بھر ہم ہوتی ہے 'اور جب اس کی کو گوان کا مقصد اللہ تعالی ہو وہ اسے دیواند اور پا گل کے لئے ہیں 'یا اس کے قول کو کو بھر کہ دیے ہیں۔ برطال تمام عارفین کا مقصد اللہ تعالی ہو اس کے دول کی راحت 'اور آکھوں کی فعقد گل ہے 'وہ نہیں جائے کہ اس میں ان کے لئے ہیں 'یا اس کے قول کو نفر کے ہو اس جائے کہ اس میں ان کے لئے ہیں وہ اس افکار اسموات اور لذات فل جو جاتی ہیں وہ اس افکار اسموات اور لذات فل جو جاتی ہو با کہ ہو جاتی ہو جاتی ہو با گا ہے 'دیاں کا جات کو اس کا مقتبی مطاکی جاتی ہیں تو یہ اس کو اس کو بات کی اور اس لذت کے سات کی اور اس کو بات کی سات کی ہوتا ہے 'اور آگر اے جات کی اس کا ہوتا ہیں ہوتا کہ اس کو اس کو بات کی ہوتا ہو ہو گا ہ

رَّكُّ لِقَلِينَ الْمُوَاءُ مُمَّرَّقَةً فَاسْتَجْمَعْتُ مُنْرَاتُكَ الْعَيْنُ اَهْوَائِي كَالْمَاتُ مُنْوَائِي فَاسْتَجْمَعْتُ مُنْرَاتُكَ الْعَيْنُ اَهْوَائِي كَالْتَ لِقَائِمُ مَوْلَائِي فَاسْتَجْمَعْتُ مُنْرَاتُكَ الْعَيْنُ اَهْوَائِي فَالْتَالِي يَحْسُدُ فِي مَنْ كُنْتُ اَجْسُدُهُ وَمُنْيَائِي فَاسْتَجْمَعُ مِنْكُونِ مَنْ الْوَرَى مُنْعِرْتَ مَوْلَائِي فَاسْتُحْمَدُ وَمُنْيَائِي فَاللَّا بِذِكْرِكَ يَا دِينِنِي وَكُنْيَائِي فَرَكُتُ لِلنَّاسِ فُنْيَاهُمُ وَدِينَهُمُ فَاللَّا بِذِكْرِكَ يَا دِينِنِي وَكُنْيَائِي فَرَكُتُ لِللَّاسِ فُنْيَاهُمُ وَكُنْيَائِي فَاللَّالِي لَاكْرِكَ يَا دِينِنِي وَكُنْيَائِي

(میرے دل کی مخلف خواہشیں آمیں 'جب آکھ نے بھیے دیکھا تو میں نے اپنی آنام خواہشیں سمیٹ کیں 'اوروہ مخص مجھ سے حسد کرنے لگا جس ہے میں حسد کر تا تھا 'اور میں مخلوق کا آتا بن کیا جب سے تو میرا آتا بنا 'میں نے لوگوں کے لئے ان کی دنیا اور دین سب بھی چھوڑ دیا ' تاکہ اے میری دنیا ودین ایس تیرے ساتھ مشخل رہ سکوں کے

ایک شاعر کہتاہے شہ

وَهِجُرُهُ أَعُظُمُ مِنْ نَارِمِ وَوَصُلُمُ الطَّيْبُ مِنْ جَنَّتِهِ

(اس کا بحرا تی دونہ فرے نہاوہ بولتاک ہے اور اس کا دِمال جند کے نہاوہ مرہ ہے)۔
ان تمام متولوں کا حاصل یہ ہے کہ وہ لوگ کھائے ہے اور نکاح کرنے کی لذوں پر اللہ تعالی کی معرفت میں قلب کو حاصل ہوئے والی لذت کو ترج و ہے ہیں 'جنب حواس کے لفت افروز ہونے کی جگ ہے جب کہ قلب کو صرف اللہ کی طاقات میں لذت لی ہے۔
والی لذت کے سلسلے میں انگلوق کے حالات لذت کے سلسلے میں مثلاث لوگوں کے مخلف احوال کو اس مثال کے در ہے ہمتا الذت کے اندر حرکت اور فریزی ایک قوت مدنما ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ کھیل کو جس افراد ہے اندا میں نات یا ہے 'یماں

عاہیے کہ ابتدا میں نے کے اندر حرکت اور فین کی آیک قوت دونما ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ کیل کود میں لذت پا ہے 'یماں تک کہ وہ کمیل کوداس کے نزدیک تمام جنوں سے زیادہ لذت بھی بن جا ہے 'مین کا دور گذر نے کے بور اور کو زینت 'لاس' جانور کی سواری میں لذت بھی ہے 'اس ات وہ کھیل کود کی لذت کو تصور کرتا ہے 'اس کے بور عماع اور موروں کی شوت کی لذت سے آشنا ہو باہے 'اور اس وقت سابقہ قام ان میں ترک کا دیا ہے اور انہیں کے تھور کرتا ہے پھرافترار' بالادی محر اپندی میں لذت ملتی ہے۔ یہ دنیا کی لذاؤں میں آخری لذت ہے اور نمایت اطاع اور امن ہے 'اللہ تعالی کا ارشادے ہے۔

اعْلَمُو النَّمَا الْحَيْنَاةُ الْعَلَيْ الْعِبْ وَلَهُ وَلِينَا وَنَفَا حُرْبِينَ كُمْ وَتَكَافُرُ- (ب٢٠١١) مع اعلَمُ وَالْعَلَمُ وَالْعَالَ وَلَا الْعَلَى وَعَلَى وَعَلَى الْعَلَى الْمُوالْعِ اور نعت اورايك وومرع وقر

كرنا اور (اموال اور اولاوش ايك ووسرے سے اسے كر) زود اللایا ہے۔

اس کے بعد ایک اور قوت پیدا ہوتی ہے جس سے وہ معرفت الی کی لذت کا اور اک کرتا ہے "اس لذت کے بعد وہ تمام لذقوں کو حقیر
سمجھتا ہے "اور انسیں ترک کردیتا ہے جم ویا باہر آنے والی لذت اپنے سے پہلے کی لذت سے زیاوہ قوی اور دیریا ہوتی ہے "اور معرفت
الی کی لذت کیوں کہ سب کے بعد ہے اس لئے یہ تمام لذقوں سے زیاوہ بات ہوگی۔ کھیل کی عجت من تمبیر میں پیدا ہوتی ہے "
مورقوں "اور نصب و زمنت کی مجت بلوغ کے وقت پیدا ہوتی ہے "ریاست و افتدار کی خواہش ہیں مال کے بعد پیدا ہوتی ہے "اور
علوم کی مجب چالیس برس کی ممرض پیدا ہوا کرتی ہے۔ یہ انتخابی و رجہ ہے۔ جس طرح پیداس قض کی بنی اوا تا ہے جو کھیل کو و
چھوڑ کرلیاس اور زمنت میں منہک ہو" یا مورقوں میں دلیہی گے "اس طرح روساہی ان لوگوں پر ہتے ہیں جو ریاست ترک کرکے
اللہ تعالی کی معرفت میں مصفول ہوتے ہیں "اور عارف انہیں بیا معقول جواب و سے ہیں ہے۔

ٳؖڶؙؿؙڛؙڿڒؖۏٳڡؚڹٵۜڣٳؠۜٲؽۺٚڿڒؙڡؚڹػؙؙؠؙڴؙڡۜٲؿۺڿۜڒۨۏؙڹ۫ڡۺۏۨڡٚۜؾۼڶٮؙۏڹ؞ڛ٣٦٣٦ؾ٣٥) ٲڒؗؗؗڗؠؠڕڿۼ؞ؗڗؠؠؗؠۧڕڿۼۺۣڢؠٵؠۧ۩ؠ)ڿۼؠۅ

ویدارالی کی لذت معرفت اللی سے زیادہ ہوگی آئے اب ہم اس سوال کا جائزہ لیے ہیں دنیادی معرفت کے مقابلے میں آخرت میں ہونے والے دیدارالی کی لذت زیادہ کیوں ہوگی اس سوال کا جواب ہے کہ مدرکات کی دو تشمیل ہیں ، بعض وہ ہیں جو خیال کے دائزے میں آجاتی ہیں جیسے خیالی صور تمیں 'رکا رنگ اجسام 'اور فکل رکھے والے حیوانات اور دہا بات 'اور بعض وہ ہیں جو خیال میں نہیں آئے جیسے اللہ تعالی کی ذات 'اوروہ تمام چزیں جو جم نہیں رکھتیں جیسے طم 'قدرت 'اور ارادہ و فیرہ اس موجود اس تقسیم کو ایک مثال کے ذریعے ہیں آئر کوئی فض کی انسان کو دیکھ کر اپنی آئھیں بر کرلے قواس کی صورت خیال میں موجود طے گی 'اور ایسا محسوس ہو گاگویا وہ اسے دیکھ رہا ہے 'اور جب آگھ کول کردیکھ گاتب بھی کوئی فرق نہیں ہو گائیوں کہ دوست اور خیال وہ نوب اس قدر کہ آگھ بر کرکے دیکھنے میں انکشاف اور وضوح خوب ہو گیا 'نہ ایسان ہو گی گوئی فوض مورج کی دوشن محلیے سے اور دوسوح خوب ہو گیا 'نہ ایسان ہو گی گوئی فوض مورج کی دوشن محلیے سے اور دوسوح خوب ہو گیا 'نہ ایسان کے ملاوہ کوئی فرق میں مورج کی دوشن مورج کی دوشن محلیے سے اس کا مدس کی مورج کی دوشن میں اس کے علاوہ کوئی فرق نہیں ہو گا کہ دوسری صورت میں اگر شکھ جب دعوب پوری طرح میں ہو گا کہ دوسری صورت میں اگر شاف اور دوسوح نوب ہو گا۔

ہوگا جو خیال سے ہا ہر ہیں ' الکہ یہ زندگی بذات خود ایک تجاب ہے ' جیسے پکوں کا بند ہونا دیکھنے کے لئے تجاب ہو آ' زندگی مجاب کیوں ہے؟ اس کے اسباب طوالت طلب ہیں 'اوریہ بات اس موضوع کے لئے مناسب نسی ہے۔ معرت موسیٰ علیہ السلام نے باری تعالی سے رویت کی استدعاکی توجواب میں ارشاد فرمایا کیا ۔۔

لَنُ تَدَانِهِ - (بارع آیت ۱۳۳) وَ بِرُ از مِنْ سِي ديم ا-

مطلب سی ہے کہ تمہاری حیات ماری دویت سے انع ہے۔ ای طرح ایک جگرارشاد فرایا کیا ،۔

لاتكركه الابضار- (بدره المده)

اس كوتوكسى كى نكاه محيط نهيس بوسكت-

وَإِنْ مِنْكُمُ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّرِكَ حَتْماً مَّقُضِيًّا ثُمَّ نُنَجِى الَّذِينُ اتَّقُوا وَنَذَرُ

الظَّالِمِينُ فِيهَا جَثِيتًا ﴿ ١٩٨٨ اعتَ ١٤)

اور تم میں سے کوئی بھی نہیں جس کا اس برے گذرنہ ہو اور یہ آپ کے رب پر لازم ہے جو پورا ہو کردہے گا۔ پھر ہم ان لوگوں کو نجات دے ویں ملے جو خدا سے ڈرتے تھے اور خالموں کو اس میں ایک حالت میں رہے دیں گے دیا رہے دیں گے۔ دیا رہے دیں گے کہ (مارے خم کے) محلوں کے بل کر رہیں گے۔

تخلی باری تعالی اس آیت سے قابت ہو آئے کہ ہر آدی کا گذر آئ پر ہوگا یہ آیک بیٹی امرے البتہ آئ سے نجات بیٹی اس ہے نجات اس صورت میں سلے کی جب ول ہر طرح کی آلودگی نے پاک و صاف ہو جائے گا اور تزکیہ اس برت میں ہوگا ہو اللہ تعالی نے مقرر فرما دی ہے 'اور اس صورت میں دونرخ نے نجات کے گیجب وہ وعدے پورے ہو تجے ہوں گے جو شریعت میں فذکور ہیں بینی حساب مراس اور باری تعالی کے حضور میں بیشی 'نیز جنت کا مستق بھی ہوگا 'یہ ایک جسم برت ہے 'اس پر اللہ تعالی نے حضور ہیں بیشی 'نیز جنت کا مستق بھی ہوگا 'یہ ایک جسم برت ہے 'اس پر اللہ تعالی کے حضور ہیں بیشی 'نیز جنت کا مستق بھی ہوگا 'یہ ایک جسم برت ہے 'اس بر اللہ تعالی کے حضور ہیں بیشی نیز جنت کا مستق بھی ہوگا والے کی ورخ کی ورخ کی ورخ کی ورخ کی درخ کی اس کے بعد قس کدور تول سے پاک اور آلا کشوں نے مالک ہو گا اور آل جس بھی طرح کا کوئی درخ یا فرار باتی نہیں رہے گا 'اس کے بعد یہ قس اس لا کن ہو گا کہ اس میں اللہ تعالی بجی میں ہوگی ہیں ہوگی ہیں ہوگی ہیں ہوگی ہیں ہوگا گئی ہو گا کہ اس میں اللہ تعالی بھی گا کام ویدار اور مشاہدہ سے معلوم ہوا ہے کہ رویت ضرور ہوگی لیکن یہ دویت خور ہوگی کی کی ہو میں ہوگی ہوں ہو اس کا دور ہوگی لیکن یہ دویت خور ہوگی کی کین یہ دویت خور ہوگی کی دور ہوگی کی کس میں حدید کی اس کی خور کی کس میں ہوگی ہوئی ہوگی ہوئی ہوگی کی کس میں حدید کس اس لا کئی ہوگی کو دور ہوگی کی کس میں حدید کی کس میں حدید کی کس میں دور ہوگی کی کس میں میں کہ خور کی کس میں حدید کی کس میں حدید کس میں حدید کی کس میں حدید کس میں میں حدید کان معملر ای ربد فقد کند۔ "

الی ہمیں ہوگی جیسے خیالی صورتوں کی جو کی جت یا مگان میں مخصوص ہوتی ہیں اس لئے کہ اللہ تعالی خیال بحت اور مگان سے

ہند تر ہے 'ہم تو یہ کہتے ہیں کہ دنیا میں جو معرفت ہوتی ہے وی معرفت کھل اور تمام ہو کر کشف کے در ہے کو پہنچ جاتی ہے اور اس

کو مشاہدہ اور ردیت کتے ہیں 'جیسے یمال حجیل 'تصور تقدیر 'فکل اور صورت نہیں ہوتی 'اس طرح آخرت میں بھی نہیں ہوگ ویا

و آخرت کی روجوں میں فرق مرف یہ ہے کہ دنیا کی روسے میں کشف و وضوح تاقص ہو تا ہے اور آخرت میں کال 'خیال و روست میں خشت و وضوح کے فرق کی مثال ہم پہلے بیان کر بچے ہیں 'جب اللہ تعالی کی معرفت میں صورت و جت کا اثبات نہیں ہو تا تو اس

کی معرفت کی بھیل میں جت وصورت کیے ممکن ہے 'اس لئے کہ ہیر روست معرفت می کا کمیل روپ ہے 'مرف کشف و وضوح کی کی بیشی کا فرق ہو تا ہے '

زران کریم کی اس آیت میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔

قرآن کریم کی اس آیت میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔

نُوْرُهُمُ يَسْعَلَى بَيْنَ أَيُلِيهُمُ وَبِا يَمَانِهِمُ يَقُولُونَ رَبَنَا أَتْمِمُ لَنَانُورَ ذَا - (پ٢٩ر٢٠ آسه) ان كانوران كوان اوران كے سائے دوڑ كامو كااور (يوں) كتے موں كے كه الے عارے رب عارب

لے مارے اس نور کو آخر تک رکھئے۔

یمال تمام نورسے مراد زیادتی کشف ہے' آخرت میں دیدار اللی کی سعادت وی لوگ عاصل کریں مے جو دنیا میں عارف ہوں کے
کیوں کہ معرفت ہی ایک ایما پودا ہے جو بدھتے بدھتے تناور درخت بن جاتا ہے' اور رویت کی شکل افتیار کرلیتا ہے' اور جب پودا نہ
ہوگا تو درخت ہی کیسے بنے گا ' اس طرح جو مخص دنیا میں اللہ کونہ جانے گا وہ آخرت میں کیے بچانے گا' اور کس طرح اس کے
دیدارے شرف یاب ہوگا۔

بخلی کے مختلف درجات جس طرح معرفت کے مختلف درجات ہیں ای طرح جمل بھی مختلف ہوگی بیسے ج کے اختلاف سے سبزیاں مختلف ہوگی ہیں۔ جس طرح مختلب کو احتلاف سے سبزیاں مختلف ہوگی ہیں اس کے سرکار دو عالم معلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا ہے۔ معلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا ہے۔

إِنَّ اللَّهِ يَتَحِلُّنِّي لِلْنَاسِ عَامَّقُولًا بِي يَكُرِ خَاصَّتُ (ابن مرى- جام)

اللہ تعالی او کو لئے کے دیدار میں جو لذت صرت ابو بھر کو واصل ہوگی وہ لذت ان سے کم ورجہ رکھنے والد لی کو نمیں لے گئی مطلب یہ کہ اللہ تعالی کے دیدار میں جو لذت صرت ابو بھر کو واصل ہوگی وہ لذت اب سے سودرجہ کم ہو جمیوں کہ عظرت گئی کہ حضرت ابو بھر کی لذت کا سووال حصہ بھی انہیں نہیں ہے گا بھر طیکہ ان کی معرفت آپ سے سودرجہ کم ہو جمیوں کہ حضرت ابو بھر سرالئی کے ساتھ مخصوص سے اور آپ کے سینے میں یہ راز گھر کئے ہوئے تھا اس لئے آخرت میں اس صفیم بھی کے مستق بھوں گے جو اس راز کی حفاظت کرنے والوں کے لئے مخصوص سے جس طرح دنیا میں آب یہ دیکھتے ہو کہ بھن لوگ افترار کی لذت کو اس سے بوں گے جو اللہ کی لذت کو افترار کی لذت کو جو اللہ تھا ہوں گے جو اللہ تعالی کی تعرف او السے بھوں گے جو اللہ گئی اور یہ کو کہ اور کی کی دیوا کی کیا دیوا کی کی دی

حقیقت یہ ہے کہ جو مخص دنیا میں اللہ کو نہیں بچانیا وہ آخرت میں بھی اے نہیں دیکھ پائے گا اور جو اس کی معرفت سے دنیا

میں عدرس اٹھا آ اوہ آخرت میں بھی ریدار الی سے الف اند زنہیں ہو سے گا'اس لئے کہ اگر دنیا میں کسی کے ساتھ بھی نہیں گیا وہ اس کوئی نہیں بات نہیں ہو سے گا' اور اس مال پر ہوگا جس مال پر زندگی گذار نے گا'اس لئے اس کے پاس معرفت کا جس قدر تو شہو گاوہ اس قدر لذت معرف کا اور اس مال پر مرب گا جس مال پر زندگی گذار نے گا'اس لئے اس کے پاس معرفت کا جس قدر تو شہو گاوہ اس قدر لذت معرف کا اور وہ معرف معرف معرف کے دیدار سے جسے ماش کی لذت معرف کے دیدار سے دیدار اس کے لئے معرف کا اس بھی اس بھی ہو گا'اب جو لذت کے دیدار سے دیالا ہو جائے' ہے وہ خیال میں معتقل تھا'اور اس میں لذت پا رہا تھا'ا ہوا کہ متنا ہے لذت ہو گا' اس میں اور چند ہو گا' اگر یہ کما جائے کہ یہ دیدار اس کے لئے متنا کے لذت ہو گا' اس من مون اللہ اس میں جانے والے ہر مخص کو وہ تمام تعمیں ماصل ہوں گی جن کا وہ متنی ہو گا' کین ہو محض مرف اللہ بیت کہ اس میں جانے والے ہر مخص کو وہ تمام تعمیں ماصل ہوں گی جن کا وہ متنی ہو گا' کین ہو محض مرف اللہ تعالی میں کہ اس میں جانے والے ہر مخص کو وہ تمام تعمیں ماصل ہوں گی جن کا وہ جند کا اور سے معمور ہو گا' اور محب گا۔ خلامہ کا میا ہوں گی جس قدر اس کا ول میت الی کے تورے معمور ہو گا' اور محب گا۔ خلامہ کلام یہ ہے کہ جنت کی تعین اس قدر ماصل ہوں گی جس قدر اس کا ول میت الی کے تورے معمور ہو گا' اور محب بھر در معرفت ہو تی ہے' اس کا مطلب یہ ہے کہ اصل معادت معرفت ہو گا۔ خلامہ کا اس کے تعربر کیا ہے۔

ایک شبہ کاجواب یماں یہ کما جاسکا ہے کہ تم الذت دیدار کولذت معرفت سے نبت دی ہادر کما ہے کہ آخرے میں دیدار کی لذت دراصل معرفت دنیاوی کی لذت می اضافے کی صورت ہے اگریہ بات ہے تو دیدار کی لذت بہت کم ہوگی اگر جدوہ لذت معرفت سے دو کئی چو گئی ہو میوں کہ ونیا میں معرفت کی لذت نمایت ضعیف ہوتی ہے اگر ہم اس لذت کو دوگی چو کئی ہمی کرلیں تب مجی دو اتن قوی نمیں ہوگی مرجند کی نعبتیں اور لذتی اس کے سامنے کے نظر آئیں اور آدی ان سے لا تعلق ہو جائے اس کا جواب یہ ہے کہ معرفت کی لذت کو دی مخض کم سمحتا ہے جواس لذت سے محروم ہو آئے " کا ہر ہے جو مخص معرفت سے خالی ہووہ اس کی لذت کیے یا سکتا ہے اس طرح آگر کسی کے دل میں تعوری معرفت ہوادر باقی تمام دنیادی علائل بحرے ہوئے ہوں اوا ہے كياللف الح كا اوركيالذت عاصل موكي بيدمقام صرف حقيقي عارفين كاب وه معرفت كر اور مناجات ين وه لذت ياتي بي كه اگر اس لذت کے بدلے انہیں جند کی تعتیں وی جائیں تو قول نہ کریں ' محرمت کی لذت کتنی ہی کمل کول نہ ہو دیدار کی لذت كے مقابلے يس اس كى كوئى حقيقت نيس موتى ميسے معثولى ديد كے مقابلے يس اس كے تصور كى كوئى حقيقت نيس موتى ال فوش ذا كقد غذائي كماتے كے مقابلے ميں ان كى خوشبو سو كھنے كى كوئى حقيقت نسي موتى الداح كرتے مقابلے ميں محن باتھ سے چھونے کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی الذت ریدار اورلذت معرفت میں جو مظیم فرق ہووا کی مثل کے بغیرواضح نہیں ہوگا۔ اوروہ مثال یہ ہے کہ دنیا میں معثول کے دید کی النت کی اسباب سے علف و جفاوت ہوتی ہے اول معثول کے جال کا اتص یا کال ہونا ' طاہرے کمل جمال کی طرف دیکھنے میں جولذت ہوگیوہ نا تس میں کب ہوگی وو سرے عبت اشوت اور عثق میں کمال ،جس فض کا مقتل شدید ہو گا دہ اس فض کے مقابلے میں نیاں لذت پائے گا جس کی مجت کرور ہوگ ، تیرے ادراک کا کمل ہونا چنانچ معثق کو خوب مدشی می بغیر جاب کے قریب سے دیکھنے می جولات اس بوالات معثق کو اعرص می باریک پردے ك يجي سے يا دورے ديكے يى ديس ملى الى اى طرح معثوق كے ساتھ برود جم ليك يى جو موہ ب وہ لياں بين كر لينے يى ديس ے 'چے ان مواقع کا دور مونا جو قلب کو تروز اور تشویش من جلا کرتے ہیں 'چنانچہ ایک تدرست ' پر فکر اور پریثانی سے آزاد معنون كود كيم كرجو لطف باسكتاب اس قدر اللف وه مخص نبين الهاسكة ، جوريثان مو خوف دده مو اياسي درد ماك مرض مين بتلا ہو'یا اس کادل کمی فکر میں مشغول ہو'یا تم ایک ایساعاش تصور کروجس کا عشق کزورہے اوروہ اسے معثوق کودورہے ایک باریک جلن کے پیچے سے رکھنا ہے 'یمال تک کہ معثول کا ایک ایولی اسے نظر آنا ہے 'اس کے چرے کے نقوش یا رنگ واضح نہیں ہے اس پر خضب یہ ہے کہ چادوں طرف سان اور پہتو ہیں ، جو اسے ڈس رہے ہیں اور ذک مار دہے ہیں گا مرہ ایا مض است معثول کے دیدار کی لذت ہے کیا خاک لف اندوز ہو گا اب اگر اس کی قابوں کے سامنے سے وہ پروہ مث جائے"

فاصله ختم بو جائے و ب روشن بو سانب اور مجو كاكولى تعلمون بو اور بر طرح بيد امون و محفوظ بو عشق كا غلبه بوء شموت بوری طرح دل دواغ پر محیط ہو'اب دیکمواے معنول کودیکھ کر کتنی اندہ کے ممایہ الذت پہلے جیسے فنص کی اندے کے برابرہو گی مرکز نہیں!اس لذت کو پہلی لذت سے ذراجی نسبت نہ ہوگی بلکہ اسے لذت کمنافی مشکل ہو گا۔

اس مثال کی مدشی میں جہیں لذت دیدار اور لذت معرفت کا قرق محت بار بھے۔ یمان باریک پردہ بدن اور اس کے ساتھ ا شغال کی مثال ہے 'سانپ کیٹو کی مثال وہ شہوات ہیں جو انسانی حواس پر جھائے ہوئے ہیں مجمعے بحوک کیا س خصہ عم وغیرو عبت اور عشق کے ضعف کی مثال بدہے کہ فلس دنیا میں مضول ہو اور طا اطلاکی طرف بست کم رخبت رکھتا ہو اور اسال السا فلین ی طرف اکل ہو 'یہ ایا ہی ہے جیے بید اپنی کم حتی کے باعث ریاست کی لذت سے اعراض کرتا ہے 'اور چربوں کے ساتھ کھیاتا پند کرتا ہے۔ عارف کی معرفت دنیا میں کتنی ہی قوی کیوں نہ ہو گرید کروبات اس کا دامن نیمی چموڑتے 'عارف کا ان سے خال ہونا نامکن ہے ، تاہم یہ مواقع بعض مالات میں کرور ہوجاتے ہیں اور بھا ہرایا لگتا ہے کہ اب کوئی باقع باتی نہیں رہا۔اس وقت تکامیں معرفت کے جمال کی چک دمک سے خیرہ مو جاتی ہیں ' یمال تک کہ معمل خیران رہ جاتی ہے ایعن اوقات بدلنت اتن زیادہ ہوتی ہے کہ دل میں برداشت کا حوصلہ میں رہنا ایا گلاہے کہ دل بہت جائے گا درزہ درزہ ہو کر بھر جائے گا۔ لیکن لذت اندوذی کی سر مالت بیشہ برقرار نہیں رہتی کلکہ اس طرح دل پروارد ہوتی ہے جیسے اسان پر بکل چک جائے بااوقات عارف کے دل و واغ پر افکار و حوادث کا حملہ ہو تا ہے 'اوروہ اس کا تمام لطف خاک بیل طاویتے ہیں 'اس حیاست نایا کدار بیں بیہ صورت حال اکثر پش آئی رہتی ہے اس لئے کہ کوئی عارف یہ دعوی مشکل ہی ہے کر سکتا ہے کہ وہ معرفت الی سے بوری طرح المن اندوز ہوا ہے موت تک برسلد ہوں ی دراز رہتا ہے۔ بمتراور تمام لذات کی جامع زندگی موت کے بعد کی دندگی ہے اس لئے سرکاردد عالم صلی الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا :-

لَاعَيْشَ الْآعَيْشَ الْآخِرَةِ (١) أَرْت كاندكى كاطاوه كولى زيدكى ميس ب

وَإِنَّالتَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَّوَانُ لَوْكَانُوا يَعْلَمُونَ - (١٣١٣ أيت ١٧)

اوراصل زندى عالم آخرت ب اكران كواس كاعلم مو بالوايان كري-

عارف موت کو بیند کر آ ہے جو مض اس باند درج تک بنے جاتا ہے وہ لا انتظام دی کی خواہش کرتا ہے اور اس خوامش كى مخيل كے لئے موت كو پند كر آ ہے اكر كمي موت كو پند دسين كرا قاس كا وجديد/دس مولى كدوه موت سے خوف دوه ے یا اللہ تعالی سے مناسس چاہتا علکہ وہ چاہتا ہے کہ آگر اے دنیا میں کھ در رہے کا موقع فی جائے تو وہ معرفت میں مزید کمال ماصل کرے گا اس لئے کہ معرفت کی مثال ایک ج کی سے تم اس کی جس قدر آبیاری اور محمداشت کرد مے ای قدروہ تاور در فت بے گا اور حمیس شری کیل دے گا۔معرف آیک نابد اکناد سندرے وقض اس سندو میں اے قرک کشی والا ہے، وہ مجی پار نہیں لکتا اور نہ اس سندری تهہ تک بنج پاتا ہے۔ آگرچہ اللہ تعالی سے جمال و جلال کے حقائق کا کمل اوراک محال ہے لیکن اس کے افعال مغات اور اسراری معرفت جتنی زیادہ ہوگی ای قدر آخرت کی لذت بھی بدھے گی معرفت کا ج ہونے کے لئے ونیا ناکزرہے ول اس کی زمین ہے اور پھل آخرت میں ملتے ہیں۔ اس لئے اگر کوئی محص زمادتی معرفت کے لئے طول عمر کامتنی ہو تو یہ کوئی میب نمیں ہے۔ سرکار دوعالم سلی الله علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :۔ افتضل السّعاداتِ طول العُمْرِ فِي طَاعَةِ اللّهِ (ايراہم الحل ابن البحث)

بمترين سعادت الله كي اطاحت من عمر كأنياده موتاب

⁽۱) يوروايت مل كذر مكل ب-

برحال معرفت طول عمری وجہ سے زیادہ ہوتی ہے 'کامل اور وسیع ہوتی ہے 'کیل کہ آوی قکرو عمل پر جس قدر داست کرے گا'
اور دنیاوی علائی سے لا تعلق رہنے ہیں جس قدر مجاہدہ کرے گا ای قدر اس کی معرفت زیادہ ہوگی۔ اگر کسی عارف نے اپنے کے
موت پند کی ہے تو اس کا مطلب ہیہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس درہ پر سمحتا ہے کہ اب اس سے آگے بدھتا اس کے لئے حمکن
موت پند کی ہے تو اس کا مطلب ہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس درہ پر سمحتا ہے کہ اب اس سے آگے بدھتا اس کے لئے حمکن
میں ہے' اہل معرفت موت کو اچھا محصے ہول یا پر انصور کرتے ہوں دونوں مور تول جس ان کا مطر نظر معرفت الی ہے' جب کہ
تمام لوگوں کی نظرونیا کی شوات پر رہتی ہے' اگر دنیاوی شوات وسیع ہوں تو وہ یہ تمنا کرتے ہیں کہ زندگی طویل ہوجائے اور بچلہ
ہوں تو وہ موت کی خواہش کرتے ہیں' اور بید دونوں ہاتی ہی نقصان اور محرومی کا باحث ہیں' اور ان کا سرچشہ جمالت اور خطلت
ہون تو وہ موت کی خواہش کرتے ہیں' اور بید دونوں ہاتی ہی نقصان اور تمام سعاد توں کی بنیاد علم و معرفت پر ہے۔

اس تفسیل سے تم مجت اور عشق کے معیٰ جان محے ہو معرف اور دیداری لذتوں کا مطلب سجے سے ہو اور بہات بھی تم پر واضح ہو گئ ہے کہ تمام محلند اور اصحاب کمال ان لذتوں کو ہاتی تمام لذتوں پر کیوں ترجے دیے ہیں 'اگرچہ وہ ناقص العش لوگوں کے نزدیک لاکن ترجے نہیں ہیں بھیسے بچے کے نزدیک ریاست کی لذت تھیل کی لذت کے مقابلے میں لاکن ترجے نہیں ہوتی۔

یمان آیک موال یہ پیدا ہو آئے کہ آخرت میں رویت کا محل دل ہے یا آگہ ؟ اس سلط میں لوگوں کا اختلاف ہے 'اہل بھیرت اس اختلاف پر نظر نمیں کرتے 'اورنہ اے کوئی اہمیت دیتے ہیں 'وہ یہ کتے ہیں کہ مخلندوہ ہے جو آم کھائے پڑنہ گئے 'اوریہ ایک حقیقت بھی ہے کہ جو فض اپنے معثول کے دیدار کا مشال ہو بائے 'وہ یہ نمیں سوچنا کہ یہ دیدار آ محموں میں ہوگا ہے شائی میں 'بلکہ اس کا متصد صرف دویت اور اس کی لذت ہے خواہوہ آگھ کے واسطے سے ماصل ہو یا کی دو سرے ذریعے سے۔ آگھ مرف محل اور ظرف ہے اس کا کوئی اختبار نہیں ہے۔ محملی اللہ تعالی کوئرت نمایت و سیج ہے 'اس لئے ہم یہ حکم نمیں لگا کئے اور ظرف ہے اس کا کوئی اختبار نہیں ہے۔ محملی اللہ تعالی کوئرت نمایت و سیج ہے 'اس لئے ہم یہ حکم نمیں لگا کے جائے 'یہ تو امکان اور چواز کی بات ہے ہو گی 'دو سرے ذریعے سے نمیں ہو حتی 'ہو سکتا ہے آگھ میں دویت کی قرت پر اکی ہو تعلی ہو اب ہم شارع ملیہ السلام سے سنے جائے 'یہ تو امکان اور چواز کی بات ہے 'آئرت ہیں فی الواقع کیا ہوئے والا ہے؟ اس کا قطعی جواب ہم شارع ملیہ السلام سے سنے بنتے ہیں۔ اہل سنت والجماحت کا مقیدہ جس کی فیاد شرمی شوا ہم رہ جو ہیں ہو سکت کو ہیں دویت کی قوت پر ای خطح نظر کرنا گیا ہم دویت 'نظر' اور دو سرے تمام الفاظ ہو اس ضمن میں وارد ہوئے ہیں اپنے خاہر جول ہو سکیں 'کوا ہم سے قطع نظر کرنا مورت کے لئے جائز ہواکر آ ہے۔

پہلا سبب د نیاوی علا تق سے اقتطاع پہلا سب یہ ہے کہ بعد و نیاوی علائی سے اپنا نا کا قرالے اور فیراللہ کی حبت ول سے نکال ڈالے ول ایک برتن کی طرح ہے ، جس میں اس وقت تک سرے کی جمنے اکثر دسیں ہوتی جب تک باللہ وا جائے یہ قرق نہ رکھنی جا ہے کہ بیک وقت اللہ تعالی نے موسی ہو سکتی ہے اور و نیا ہے وابطی بھی۔ اس لئے کہ اللہ تعالی نے کسی انسان کے سینے میں دول نہیں بنائے کمال حبت یہ ہے کہ آدی اسپنے پورے دل کے ساتھ اللہ سے حبت کرے ، جب تک وہ کسی

فیری طرف التعت رہے گا اس کے دل کا ایک کوشہ فیریں مشغول رہے گا اور اس قدراس کی مجت ناقص ہوگی جس قدروہ فیراللہ ا میں مشغول ہو گا ، چنانچہ برتن میں جس قدر پائی رہے گا اس قدر کم سرکہ آئے گا ، سرکے سے برتن کولبالب بحرفے کے ضوری ہے کہ پہلے اس کا پائی کرا دیا جائے دل کو اس طرح کی تمام آلاکٹوں سے پاک کرنے ، اور ہر طرح کی محبوں سے خالی کرنے کے لئے اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا ہے۔

قُلِ اللَّهُ ثُمَّ مَّذُرُهُمُ فِي حَوْضِهِمُ يَلُعَبُونَ (پ عرب اکته) آپ کرد بچے اللہ تعالی نے نازل فرایا ہے ہران کو ان کے مضط میں بے مودگی کے ساتھ لگا رہے د بچے۔ رانَ الَّذِيْرَ وَالْوُارَبِّنَا اللّٰهُ ثُمَّ السُنَقَامُول (پ ۱۸۷۲۸ کیت ۳۰)

جن لوگول نے اقرار کرلیا کہ جارا رب اللہ ہے بھر قابت قدم رہے۔

بلہ کلہ لاَالہ الاَّاللہ کے معنی میں ہیں کہ اللہ کے سوانہ کوئی معبود ہے 'اورنہ کوئی محبوب ہے کیوں کہ محبوب می معبود ہوا کرتا ہے 'اس لئے کہ عبد کے معنی ہیں مقید کے 'اور معبدوہ ہے جس کی قید میں ہو' ہر ماش اپنے معنوق کا قیدی ہوا کرتا ہے 'اس لئے اللہ تعالی فراتا ہے ''۔ اُرایٹ میں انتہ کے آلے کہ کھی اُک (پ ۱۹ ر۲ ایت ۳۳)

اے تیفیر آپ نے اس فض کی حالت بھی دیکھی ہے جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشادِ فراتے ہیں ہے۔

البغض البيعيد في الأرض الهوى برزين معودجى كانتن مى رسش كاجاتى عنواس مس

ایک مدیث میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :۔ مَنْ قَالَ لاَ إِلْهُ إِلاَ اللّٰهُ مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنْتُ

جس من قض في اخلاص كما تقد لا الد الا الشركما وه جنت من واهل موكا-

اظلام کے معنی یہ بیں کہ بندہ اپنے ول کو اللہ کے لئے حاصل کرلے 'اس میں فیراللہ کے لئے کوئی شرک ہاتی نہ رہے 'اللہ ی اس کے ول کا معبود ہو 'وی اس کے ول کا محبوب ہو 'وی اس کے ول کا مقصود ہو 'جس کی حالت یہ ہوتی ہے اس کے لئے دنیا قید خانہ سے کم نہیں ہوتی 'کیوں کہ وہ اس کے اور مشاہدہ محبوب کے در میان رکاوٹ ہے 'موت اس کے لئے قیدے رہائی کا پروانہ ہے۔ تم ایسے محض کا تصور کرد جس کا صرف ایک محبوب ہو 'اوروہ ایک عرصے ہے اس کی طلاقات کا مشتاق اور اس کے دیدار کے لئے ب چین ہو 'لیکن قید خانے کی دیواریں اور سلانمیں اس کے راستے میں مزاحم ہوں' اچا تک اسے آزاد کرویا جائے' اسے کیا پچھ خوشی نہیں ہوگی 'اور پیشے بیشہ کے لئے محبوب کے قریب رہنے کا تصور اس کے لئے کس تدر فرحت پیش ہوگا۔

بسرمال دنیائی عبت کا دل میں قوی ہونا ہی عبت النی کے ضعف کا ایک اہم سب ہے ونیائی عبت میں ہوی ہی اوا اور اس کا دین عبت ہوں ہو گئی ہوت ہوں کا دین عبت ہوں ہو گئی ہوت ہوں کا دین عبت ہوں ہوگئی ہوت ہوگئی ہوگئی ہوت ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوت ہوگئی ہوت ہوگئی ہوگئی ہوت ہوگئی ہوت ہوگئی ہوت ہوگئی ہوت ہوگئی ہوت ہوگئی ہوگئ

درامل مبت کے دورکوں میں ہے ایک کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہے اوروہ رکن فیراللہ ہول کو خالی کرنا ہے اس کی ابتداء اللہ پر ہی آ خرت پر بخت اور دو نرخ پر ایمان المانے ہو ہی ہے 'ہراس ہے خوف اور دو سری دنیاوی لذاؤں کی طرف اور ابھی کا ظہور ہو تا ہے 'اور آبستہ آبستہ قلب کی ہے حالت ہو جاتی ہے کہ اس میں اللہ تعالی کی پاکیزہ خمیت کے پر انح روشن ہو جاتے رخبت نہیں رہتی 'بلکہ وہ تمام نجاستوں ہے پاک و صاف ہو جاتا ہے 'اس میں اللہ تعالی کی پاکیزہ خمیت کے پر انح روشن ہو جاتے ہیں 'اس کے بعد معرفت الی اور مجت اللی کے لئے مخبا کئی ہدا ہوتی ہے۔ قبد اور مجروفیرہ متابات دل کی تعلیم کے لئے مقدمات کی حقیمات رکھتے ہیں 'اور یہ تعلیم مجت کے دوار کان میں ہے ایک در کن ہے 'مدے شریف میں اس کی طرف اثنارہ کیا گیا ہے ۔۔ کا تنظیم و را گیا گیا ہے ہو ایک ایس کی اس کی طرف اثنارہ کیا گیا ہے ۔۔ اگر کے وی اور کی شرف ایمان ہے۔ اگر کی کو شرف ایمان ہے۔ اگر کی کو را سلم ابوالک اشعری کی کی فیمند ایمان ہے۔

كاب الهارت كي ابتدا ميس اس موضوع ير تنفيل مختلوي على ب

رو سمراسب معرفت اللی کو پخت کرنا ول من الله تعالی مبت کو قوی کرنے کا دو سراسب معرفت الی کو تقویت دیااور ول من است الله تعالی مبت کو قوی کرنے کا دو سراسب معرفت الی کو تقویت دیااور ول من است الله ماری مساف ہو است کی مثال الی ہے جسے زمین کو تمام فیر ضوری کھاس سے پاک وصاف کرکے جالا جاتا ہے۔ یہ مجبت کا دو سرا رکن ہے ، جب یہ خالا جاتا ہے۔ یہ مجبت کا دو سرا رکن ہے ، جب یہ خالا جاتا ہے اور اس کی محمد اشت کی جاتی ہے ہی ہونت اور معرفت کا بودا آگا ہے ، اور بدھتے بدھتے ایک تاور درخت کی حیثیت افتیار کرلتا ہے ، اس کانام کل طبیبہ ہے ، الله تعالی نے قرآن کریم میں بلور مثال فرمایا ہے :۔

حیثیت افتیار کیتا ہے اس کانام کل طبیۃ ہے اللہ تعالی نے قرآن کریم میں بلور مثال فرایا ہے :۔ ضرَب اللّٰمُ مُثَلًا كَلِمَ مُطَلِّبَةُ كَشَجَرَةً كَلِيّبَةً اصللَهُ اثَابِتُ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاعِ (پ٣١٨ آيت ٢٢) الله تعالى نے مثال میان فرائی ہے کلہ طبیۃ كى كہ وہ آیک پاكنو ورفت كے مثابہ ہے جس كى يز فرب كرى

ہوئیہ اوراس کی شاخیں او نچائی میں جاری ہوں۔ اس کلے کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں اشارہ فرمایا کیا ہے ہے۔

النيويصُعَدُالْكِلُمُ الطَّيْبُ وَالْعُمَلُ الصَّالِحُ يَرُفَعُدُ (ب١١٦ مَهُ ١٠)

امما کلام ای تک پنجا ہے اور ام کام اس کو پھا اے

کر طیبہ نے مرادیماں معرفت ہے اور اعمال ساتھ اس شے نے حمال اور فادم کی حیثیت رکھے ہیں اعمال سالھ کے ذریعے ی تقب کی تطبیر ہوتی ہے اور اس طمارت کو بتا نعیب ہوئی ہے گر اعمال سالھ منتظع ہو جائے تو تقب کی طمارت کی ہاتی نہ رہے۔ عمل کا مقصد کی معرفت ہے اور علم عمل کی کیفیت جائے گا نام ہے اس کا مطلب ہے کہ طم می اول ہے اور طم می آخر ہے۔ اول علم علم معالمہ ہے اور اس کا مقصد عمل ہے " علم معالمہ کے ذریعے تقب کو گندگی ہے پاک کیا جا تا ہے اکد اس میں معرفت حق کی تحق ہو تا ہے کہ اور می دو سرا علم ہے ، بدب عفر معرفت میں ہوتے ہے کہ فر معرفت کا دو سرا نام علم مکا شد ہے اور می دو سرا عظم ہے ، بدب علم معرفت معرفت کی قص معتبل مواج ہو ، اور اس می فر معرفت کے اور اس معرفت ماصل ہوتی ہے ہیں گئی قص معتبل مواج ہو ، اور اس می فر معرفت کے اور اس معرفت کا دور اس معرفت تک بنی سکن معرفت کے اور اس معرفت کے اور اس معرفت کے اور اس معرفت کے اور اس معرفت کا معرفت کا دور اس معرفت کا دور اس معرفت کا دور اس معرفت کے اور اس معرفت کے اس مرجع پر معرفت کا دور اس معرفت کی معرفت و موت کے اس مرجع پر معرفت کا دور اس کی دو تعمیل ہیں ، اور اس کی طرف اس آخرے ہیں اور اس کی طرف اس آخرے ہیں اشارہ کہا گیا ہے ہو تا ہے ، کردہ افسال سے تی کرک قامل کی کرف افسال سے بی اور اس کی طرف اس آخرے ہیں اشارہ کہا گیا ہے ہو تا ہے ، کردہ افسال سے تی کرک قامل کی کرف افسال سے بی ان اور اس کو کھیا کہ کورہ افسال سے بی ان اور اس کی کرک قامل کی کرک قامل کی طرف اس آخرے ہیں اشارہ کہا گیا ہے ۔

أَوْلُّمْ يُكُفِّ بِرِبِّكَ أَنَّهُ عَلَّى كُلِّ شَنْفَى شَهِ يُكَ (١٥١٥ عن ٥٣)

کیا آپ کے رب کی بیات کافی نمیں کدوہ ہر چرکا شاہد ہے۔

شَهِدَاللَّهُ اَنَّهُ لَا الْمُوَّدِ (پسرما آیت ۱۸) گوای دی الله ناس کی بجواس کے کوئی معبود ہونے کے لاکن نہیں۔ کسی عادف سے دریافت کیا گیا کہ آپ نے اپنے رب کو کس طرح پھانا انہوں نے جواب دیا میں نے اپنے رب کو اس سے پھانا ' اگر میرا رب نہ ہو تاقیمیں اے نہ پھانیا 'اور دو سری قیم کی طرف اِن آیا ہیں اِشارہِ کیا گیا ہے ۔۔

سَنُرِيهِمُ آيَاتِنَالِي اللهَ فَاقِو فِي أَنْفُسِهِمُ حَتَّى يَتَبَيّنَ لَهُمُ أَنْكَالُحُقُّ (ب71/1 اس ٥٠٥) منتريب ان كوائي (قدرت كي) نثانيال ان كردونواح من مجي د مادي كاورخودان كي ذات مي

م مرب من و بها و مردوت می منابع من مع مردو و رس می من و طاویر بمی ممالی تک که ان پر خا برسو جائے گا که وه قر آن حق ہے۔

أُولَمُ يَنْظُرُ وُافِي مَلَكُوتِ السَّمْوَاتِ وَالْأَرْصِ - (ب٥٦٣ ابت ١٨٥)

قُلِ انظُرُ وَامَاذَا فِي السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ - (باداماعت)

الله المراجع كم م فوركو كم كياكيا جن الافول اور نين ش إل-

ٱلْذِيْ حَلْقَ سَبْعَ سَمْوَاتِ طَبَّاقًا مَاتَرَى فِي حَلْق الرَّحُمْنِ مِنْ تَفَاوُتِ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فَطُورُ ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كُرَّ تَكُنِ يَنْقَلِبُ الْيُكَالْبَصَرُ حَالِبَكَا تَهُمُ يَدِيدٍ وَهِ لَا يَعِيدُ مِنْ فَطُورُ ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كُرَّ تَكُنِ يَنْقَلِبُ الْيُكَالْبَصَرُ

وَّهُوَ حَصِيْرٌ - (پ١١١١ آيت ١٠)

جس نے سات آسان اوپ سے پیدا کے او خدا کی صفت میں ظل نہ دیکھے گاسواتی کراہ وال کردیکھ کے سکس کے کوکوئی ظل نظر آ آ ہے ایمرار بار نگاہ وال کردیکھ (آخر کار) نگاہ ولیل اور درماندہ ہو کر تیری طرف اوٹ آ ہے گار اراس میں گاؤ کوکوئی خل اور درماندہ ہو کر تیری طرف آوٹ آیات کے ذریعہ جن اکثر اور اس بھر تھار آ ہو ہو کہ بید دونوں ہی طرف جس نظر اقد آواد اس بھر اور اس بھر کا کہ بید اور اس بھر کی ہے۔ اب آگر تم یہ کو کہ یہ دونوں ہی طرف جس مشکل نظر آتے ہیں اور رہ چاہو کہ تمارے لئے کوئی ایک طرف آسان کرکے بیان کرویا جائے ہم یہ کس شم کہ کہ بہلا طرف جس میں اللہ تعالی کے ذریعے تھوں کی معرف عاصل کی جائی ہو دو اور تقدیم مشکل اور مام لوگوں کے لئے تا قابل قیم ہے۔ اب صرف دو سرا طرف بیاتی کرویا جائے کا قابل قیم میں اور میں اور میں طرف والا کے ناتا کی گھر ہیں تا ہو کہ بید ہے کہ دو لوگ تدیم تی اور میں کرتے دیاوی شوات اور اس کی دو جہ یہ جس ہر کہ کہ ہو کہ مشکل کوئی ہوں تا ہو کہ ہو کہ بید ہیں کہ دو اور ک تدیم تی ہوں اگر لوگ اس طرف کوئی ہو کہ کہ اس کی ہو کہ اس کی ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ کہ آسان کی ہو کہ ہور کہ ہو کہ ہو

قُلُ لُوْكُانَ الْبُحُرُ مِلَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِي لَنَفِ مَالْبَحْرُ قَبْلَ لَنْ تَنْفَدَكَ لِمَاتُ رَبِي - (پ١١ ٣ اسه ١٠٠٠) آپ ان سے كه ديجة كه أكر ميرے رب كي باقش كھنے كے لئے سندر (كا بان) روشائى (ك جكر) بو تو ميرے

رب كى باتى فتم بونے سے سلے سمندر فتم بوجائ

دیے ہی اس علم میں مشخول ہونے کامطلب علم مکا شف کے سندر میں خوطہ لگانا ہے اور یہ ہی مناسب ہیں کہ اس علوم معاملہ کے عمن میں خیراہم طریقے پر لکے دیا جائے البتہ ہم ایک مثال کے ذریعہ بلور انتشار کچے عرض کرتے ہیں باکہ اس جیسی دوسری باتوں پر تنبیہہ ہوجائے۔

(۱) اس روایت کی امل محصے نیس لی۔

معرفت افعال سے معرفت خالق فی الحقیت ندگورہ ہالا دونوں طریقوں جس سس ترین طریقہ افعال کی معرفت سے
اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنا ہے 'آئے پہلے افعال الی پر نظروالیں 'اور ان جس ہی وہ افعال لیں جو دیگر افعال کے مقابلے
جس معمول اور حقیریں 'اور اس کے باوجود عجائب قدرت سے معمور ہیں 'دین اور اس کے اور بسنے والی ظلق اور پائی جائے والی
اشیاء طا کد 'اور آسانی ملکوت کے مقابلے میں نمایت معمول اور حقیر ہیں 'دین کے جم اور جم بی کو لیمی 'بظا ہریہ اس قدروسیے و
مریش ہے کر آفاب ہو جمیں چھوٹا نظر آیا ہے اس سے ہزاروں گنا بدا ہے 'ایک طرف آفاب کی وسعت و کھے 'اور دو مری طرف
اس آسان کی وسعت دیکے جس سے وہ بڑا ہوا ہے۔ آفاب اور آسان جی وسعت کی کوئی مناسبت ہی جمیں ہے 'آفاب کا مرکز
جو تھا آسان ہے اور یہ آسان اور کے آسانوں کے مقابلے میں نمایت مخصر ہے 'کھریہ ساتوں آسان کری کے ساخے ایسے ہیں جب
جو تھا آسان ہے اور یہ آسان اور کے آسانوں کے مقابلے میں نمایت مخصر ہے 'کھریہ ساتوں آسان کری کے ساخ ایسے ہیں جین
آفاب 'آسان 'اور عرش و کری کی وسعتوں کو ساخے رکھ کرد کھیے 'دین تھی مخصر اور کھی حقیر ہے 'کھر ذین تو دنیا کے سمند مول

الارض فی البخر گالاصطبل فی الارض (۱) نئن سندرس الی به بیت نئن شامطیل-کیلیق جرب اور مشادے سے بھی اس کا جوت ملائے کے زئن کا جس قدر حصہ پانی سے بھا ہوا ہے وہ اس صے کے مقاطِع میں جو پائی سے لبرز ب ایک محتر بررہ معلوم ہو تا ہے ایمن کے بعد اب آپ اس پر اپنے والی مخلوق پر نظر والیس اوی کو ديكه جومنى سے پيداكياكيا ب مقام حوانات كا جائزہ ليج مقام دد انتان كم مقالم مي وه كس قدر حقراور معولى نظرات ہیں ، تمام حیوانات سے قطع نظر کرے مرف وہ حیوانات الل میجیج مسب سے چھوٹے ، اور کم جمامت رکھنے والے ہوں ، مام طور ر مجتراور ممتى كوسب سے چمونا اور حقير حوان تصور كيا جا يا ہے ان دونوں حقير جانوروں كو ديكھنے ، مجترا بيخ مخطر تين جم ك باوجود تجيم و عريض جانور بالتي ك مشابيب الله تعالى في اس كي التي كي طرح سوع بداك ب اوراى كي ويت ك تمام اصفاء بنائے ہیں 'سوائے ان بازدوں کے جو ہائتی کو بلور خاص صلا کے مجے ہیں 'استے محفر جتم میں تمام احصاء ظاہری موجود ہیں 'الک ا كان نات ان اند منه اور پيد باطني احداديمي خليق فرائ بي اور ان من غاذيه وافيه اسكه اور باضمه قوتي بجي ركمي یں ' یہ تو چھری شکل و صورت اور دیئت کی بات ہوئی۔ یہ بھی تو دیکھئے کہ اللہ تعالی نے اسے معتل بھی عطا فرمائی اور غذا کی طرف رہنمائی بھی کی این اس کے نتھے سے دماخ میں یہ یات وال دی کہ تیری غزاانسان کاخون ہے ، مجراس میں اڑنے کی قوت مطاکر کے انسان كى طرح الرك كي طاقت اور حوصله بمي عطا فرمايا ، مجتري سووز فركي ب ،جس ك ذريع وه آساني كرسات انساني خون چس لیتا ہے اس کی تا اتن چزہے کہ وہ رات کی تاری میں انسانی اصداء کے ان حسوں پر اپنی سووٹر رکھتا ہے جمال خون موجود ہے اس کی سونڈ مختر ہونے کے باوجود سخت ہے کہ آوی کا خون پتلا ہو کراس میں سے گذر جاتا ہے اور اس کے پیپ میں پہنچ جاتا ہے اور اس کے تمام اصداء میں مجل کرغذا ہم پہنیا ہے اس کے معدے اور اعدونی اصداء کے بارے می تصور کیجے کہ وہ کس قدر چموٹے چموٹے ہول کے اور کس طرح اسے زئدہ رہے میں مددسے ہول کے پراطد تعالی نے اسے انسان سے بچنے کی تدیر بھی سكملائى بكرانسان كاباته پنج بحى ليس يا تا ب كدوه الى جكد چوز كرا زجا تا ب اس كى ساعت اس قدر جزيدائي كداد مرانسان ك بات في حركت كي اد مرات به احساس بواكد اب الرجانا في بمرج ، بمرجب وريكا بي كم إلى الى مكر رسكون بوكيا ب تب اجاتك دوار ملد كرونا ب اس كى الكول كروميا ديمة كف تفع في الكين عالى كى قدر فرو كدائي غذاك مكد و كم ليا ب اوروي ملدكراب كول كه محراور كمي مي جانورون كر جرا احدورا وراب بي كدان كى المعير ، يوان كى متحمل نہیں ہو سکتیں اور بلکیں تکا ہوں کے شیشوں کی مغالی اور غبار اور گندگی ہے ان کی حافظت کے لئے ضوری ہیں اس کے اللہ

تعالى نے انہيں دوياند منايت فرائے ملتى كود عمينے وہ مرونت است ان دونول باندول كو مند ير جميرتى رہتى ہے انسان اور ديكر بدے حوانات کو آکھوں کے ساتھ ساتھ بالوں کی قعت بھی دی ہے اور بچے اور پوٹے بھی عطا سے بیں اید دونوں ایک دو سرے ے مل جاتے ہیں تو ایکمیں بد ہو جاتی ہیں ان کے کتارے باریک بنائے ہیں تاکہ جو خبار وفیروان پر جع ہو جائے اے پکول کی طرف معال کردین کار بلوں کوسیا دینایا باکہ آکھ کی روشی جع رہے اور دیکھنے میں معاون ہو آگھ خوبصورت کے اور غبار کے وقت آتھوں کے سامنے جال سابن جائے جال بھی ایبا ہے کہ باہر کا خبار آگھ کے اندرنہ آجائے 'اورد کھنے کا سلسلہ برقرار رہے۔ مجتر کے ووصاف دھیے بنائے ان کے ساتھ پوٹے نہیں ہیں الیکن وہ اپنی آمکموں کی مفائی کے لئے اپنے وونوں ہاند استعمال کرنا ہے "کین کیول کہ اس کی بینائی مزور ہے اس لئے وہ چراغ کی او پر کر پڑتا ہے " نگاہ کے ضعف کی بنائر وہ دن کی روشنی کا طالب ہے" ج آغ کی روشنی اس کے لئے ناکانی ہے ، چنانچہ جب وہ چراغ کی روشنی دیکتا ہے توبہ سممتا ہے کہ وہ کسی آریک کرتے میں ہے اور چاغ اس ماری مرے کا روشدان یا روشی میں وینے کا دروازہ ہے ، بھاں روشنی کی اللش میں جان دے دیتا ہے ، اگر ایک مرحد کی ا مل او یہ سمحد کرا و باتا ہے کہ میں قلعی سے تاریکی میں ہی ٹموریں کما دیا ہوں جمعے یا ہر نظنے کا راستہ نظر نہیں آسکا وہاں چر كوشش كرنى چاہيے اى كوشش ميں اور بار براح آغ بر كرنے برنے ميں بيارہ اپنے نتھے سے وجود كو اك كى نذر كرونا ہے۔ اب اگر تم يه كوكه بيناني كايد منعف مجتر كالنفس اورجالت بي ايم يدكس مي كدانسان تو مجتر يه بينا جال اورناقس ہے'انسان جب شوات پر کرتا ہے تو وہ اس مجترے کی بھی طرح کم نیس ہوتا جو چراغ کی لؤپر کرتا ہے'انسان کو شہوات کے ظاہری انوار متاثر کرتے ہیں اوروہ یہ نہیں سجے پانا کہ ان انوار کے بیچے زہر قاتل جمیا ہوا ہے بیارہ باربار شہوتوں پر ٹوٹا ہے ہمر تا ہے یماں تک کیہ از سر آیا فورب جا آہے 'اور پیشہ بیشہ کے لئے ہلاک ہو جا آ ہے 'کاش انسان کا چنل مجی ایسا ہی ہو تا جیسا اس مچتر كاجل ب، يرضح ب كم محتردوشى ب دهوكاكما آب الكن وه بلاك موكر آزاد موجا آب ، جب كم آدى اس بلاكت ك زريع وائى بلاكت يا يا ب اسى لئے سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في بداعلان فرايا :

إِنْ يُمْمُسِكُ بِحَبِرِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَتَهَافَنُونَ فِيهَا مَا فَتُ الْفَرَاشِ - عارى وسلم - العمرة)

میں آگ سے تہماری مرفعات ابول اور تم اس میں پروائے کی طرح کرتے ہو۔

یہ اس چھوٹے سے جانور کے بے شار مجائب میں سے ایک چھوٹا سا جوبہ ہے۔ اس میں استے مجائب پوشیدہ ہیں کہ اگر تمام اولین و آخرین جمع ہو کراس کی حقیقت دریافت کرتا جاہیں تو ناکام رہ جائیں' اس کی حقیقت کا تو وہ کیا ادراک کر سکیں سے جو ظاہری امور ہیں ان کا جانتا بھی ممکن نہیں ہے۔ مخلی امور کا فلم صرف اللہ کو ہے۔

ملحقی کے عجائمات یہ عجائب تمام حیوانات اور نبا بات میں ہیں ' بلکہ ہر حیوان و بات میں کوئی نہ کوئی جوبہ ایسا ہے جس میں اے خصوصیت حاصل ہے ' کوئی وو سرا اس میں شریک جمیں ہے۔ اب کمتی کا جائزہ لیجے ' اللہ تعالی نے اسے بتلایا اور اس نے پہاڑوں ' ورختوں اور چھتے بنائے ' محق کے لحاب سے موم اور شد بنرا ہے ' اور شد میں شفار کی گئی ہے ' جیب بات یہ ہدوہ اپنے مقصد کے حصول کے لئے پھولوں ' پھلوں اور کلیوں پر جیلی ہے ' جہاست اور گذگی پر جمیں جبات کے حام کی اما عت کرتی ہے ' ان کا حام جس میں عام کھیوں سے بیا ہو آ ہے ' اللہ تعالی نے اسے اتن سمجھ عطای ہے کہ '' کوئی کمی ندگی نے کام کی میں جانا چاہتی ہے قودہ اسے فورا ' ہلاک کرونا ہے ' کس قدر جرت انگیز نظام ہے ' لیکن اس نظام میں دی ہیں اپنے لئے کام کی باتیں دیم سکتا ہے جس بیا تیں دیم سکتا ہے نہ ہوئی ہے ' اس کی خاص میں میں مقل ہو اور پیپ اور شرمگاہ کی شہوات سے فرافت نصیب ہو ' سب سے زیادہ ' جب خیز معالمہ اس کے مکان کا ہے' نہ مولئ نہ مرکتی نہ مختس' نہ اس کے پاس پیائش کے مکان چھ گوشہ اس لئے ہو تا ہے کہ بمی شکل دائرے کی وسیع ترین شکل ہے ' اور بی اس کے لئے موزوں ہے' اس لئے کہ مراس کا مکان دیم کی کی اس کے ایک مراوں کی اس کے لئے موزوں ہے' اس لئے کہ مراو

بنانے کی صورت میں کونے بیکار ہو جاتے ہیں کمتی کی شکل کیوں کہ گول ہوتی ہے مربع میں رہنے سے ذاوئے بیکار جاتے اور اگر گول بناتی تو گھرسے ہا ہر فرج بیکار رہ جاتے اس لئے کہ جب گول چڑیں ایک دو سرے سے جو ڈی جاتی ہیں تو انجی طرح مل نہیں پانٹیں 'بسرحال زاویہ رکھنے والی شکوں میں مسدّس کے علاوہ کوئی شکل ایسی نہیں ہے جو گول جم کے لئے موزوں ہو اور اس می فرجہ بھی باتی نہ رہے 'دیکھنے اللہ تعالی نے کمنی کو اس سے مختر جم کے باوجود اپنی متابت اور مہانی سے کس قدر عمدہ تدہر سکھلائی تاکہ وہ سکون سے زندگی سرکرسکے 'اللہ پاک ہے' بری شان والا ہے' اس کا للف وسیح اور احمان عام ہے۔

ان مخترجانوروں کے یہ مختر جاب دیمیے اور ان سے مبرت کیج 'آسان و زمن کے طوت کو چمو ٹر ہے کہ اس کے اسرار کا اور اک ہر مخص کے بس کی بات نہیں ہے 'آگر ہم اور اک ہر مخص کے بس کی بات نہیں ہے 'آگر ہم ان دونوں جانوروں کے ایک ایک پہلو پر لکھنا چاہیں تو عمریں گذر جائیں 'اور مقصد حاصل نہ ہو' حالانہ ہم جو کچھ لکھیں کے وہ ہمارے علم اور فہم کے مطابق ہو گا جب کہ ہمارے علم کو طاع اور انجاع کے طوم سے کوئی لبت نہیں ہے 'اور تمام محلوق کو جو ملم حاصل ہے اللہ توالی کے علم سے اور تمام محلوق کو جو ملم حاصل ہے اللہ توالی کے علم سے اوئی نبت نہیں ہے 'بلکہ محلوق کو جو علم حاصل ہے اللہ توالی کے علم سے مقابلے میں اسے علم کرنای غلط ہوگا۔

حال آگر آدی اللہ تعالی کے عجائبات پر اس طرح فور کرتا ہے تواہ وہ معرفت حاصل ہو جاتی ہے جو دونوں طرفتوں میں ہے نوادہ آسان ہے اور جم سان ہے اور جم اور جب معرفت زیادہ ہوتی ہے تو عجت بھی زیادہ ہوتی ہے اگر حمیس اللہ تعالی سے مطفی تمنا ہے اور تم اس سے شوق طا قات رکھتے ہو اور آخرت میں دیداری سعادت حاصل کرتا جاہے ہوتو دنیای طلب سے اعراض کرو ذکر و گلرکو اس سے شوق طاق میں معرفت و مجت کا بچھ حصد فی جائے یادر کھودنیا کی لذات چھوڑ نے ہے حمیس جوسلات سلے کی دہ تمہارے تصورت نیادہ وسیع اور ابدی ہوگی۔

محبت میں لوگوں کے تفاوت کے اسباب اصل مجت میں تمام موشین شریک ہیں ایوں کہ ان کا ایمان مشترک ہے اگر محبت کے درجات میں مخلف ہیں اور یہ تفاوت اس لئے ہے کہ وہ معرفت اور حب دنیا میں مخلف ہیں اور یہ تفاوت اس لئے ہے کہ وہ معرفت اور حب دنیا میں مخلف ہیں ہی بیٹنی طور پر کی یا اسباب و علل کے تفاوت پر مینی ہوتا ہے مجب الی کا حب معرفت ہے اگر معرفت کم زیادہ ہوگی تو مجت میں بھی بیٹنی طور پر کی یا زیادتی ہوگی اگر اللہ تعالی کے بارے میں ان اساء اور صفات سے زیادہ نہیں جائے ہوانہوں نے اپنے کالوں سے مین در کی ہیں ہوان ساء اور صفات ان کے اپنے معانی و مطالب تصور کر لیتے ہیں ہیں ہو اللہ تصور کر لیتے ہیں جن سے اللہ تعالی نمایت بلند ہے۔ بعض لوگ ایسے ہیں جو ان اساء و صفات کے حقائی پر مطاح نہیں ہوئے اور نہ ان کے کوئی قاسم معنی تصور کرتے ہیں بلاد ہے۔ بعض لوگ ایسے ہیں جو ان اساء و صفات کے ہیں اور قاسم معنی تصور کرتے ہیں بلاد ہو جاتے ہیں مور پر انجان کے آتے ہیں اور عمل میں مشخول ہو جاتے ہیں مور تو اس بھی جن میں ہوئے کہ اور حقائی کے ان تینوں امناف کا ذکر مندرجہ ذیل آبت کر یہ میں کیا ہے ۔

فَلَمَّا أِنْ كُانَ مِنَ الْمُقَرِّبِيْنَ فَرُوحٌ وَرِيْحَانُ وَجَنَّةُ نُويَةُ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ اَصْحاب اليَمِيْنِ فَسَلَامُ لَكَمِنُ اَصْحَابِ اليَمِيْنِ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَيِّبِيْنِ الصَّالِينَ فَنُرُكُمْ يُحَمِيْمِوْ تَصْلَيَهُ حَجِيبُ (بِ١٨١٥عـ ٩٧)

کوں کہ تم عام طور پر ایس اہم ہاتیں مثال کے ذریعے شجعتے ہو 'اس لئے ہم پہلے مثال میان کرتے ہیں اس سے سجد میں اے گاکہ

ایک بی شی کی محبت میں اوگ مختلف کیے ہوتے ہیں امثال بیہ اکس شافی در میں کے است والے تمام کے تمام حضرت امام شافعی ی مجت میں شریک ہیں ان میں فقهاء محی ہیں موام مجی ہیں ایہ سب لوگ آیام شافق کے فقل و کمال سیرت و کردار اور عمد خصلتوں سے واقف ہیں الین عام آوی کی واقعیت اجمالی ہے ،جب کہ نتیہ پورے طور پر آپ کی خصوصیات پرمطلع ہے اس لئے قدرتی طور پر فتید کی معرفت کمل ہوگی اوروہ اپنی محبت میں مجی شدید تر ہو گا۔ اس طرح اگر ایک مخص کسی مصنف کو اس کی کسی تعنیف کے باعث اچھا سمتا ہے اوراس کے فنل و کمال کا اعتراف کرتا ہے اب اگر اس کے سامنے اس معتف کی کوئی ووسری تعنيف اجائ اوريد تعنيف ملى تعنيف كمقافي من زياده الحجى بولوايد السالى مبت من اضافه بوكا اوروه الي محبوب کے فعنل و کمال کا پہلے سے زیادہ معرف ہوگا۔ یمی حال اس فض کا ہے جو کسی شامری قادرالکلای سے متاثر ہے اور اس کے حن تخیل کامغرف ہے اب اگر اس کو اپنے پندیدہ شاعرے کھ اور اشعار سننے کو ملیں جو اس سے پہلے نس سے سے اور جو مجيلے اشعار كے مقابلے من افظى اور معنوي مناكع كاناور مجور بين ويلينا "شامرے اس كى مجت يملے سے كيس زيادہ بدر جائے ك تمام طوم و فتون کا می مال ہے ، جو معرفت رکھتا ہے وہ اپنی معرفت میں بدھتا رہتا ہے اور اس احتباہے عبت میں میں ووسری طرف عاصی ہے وہ اگر سنتا بھی ہے تو صرف اس قدر کہ ظال مخص مستف ہے اور اس کی تسانیف عمدہ ہیں ، وہ یہ نسی جانا کہ اس ک تصانیف میں کون کون سے علوم بوشیدہ ہیں اس کی معرفت اجمالی موتی ہے اور اس احمارے اس کی مجت بھی اجمالی موتی ہے ا صاحب بعیرت انسان محن سنے پر اکتفا نیس کر آ ، بلکہ تصادیف کی ورق کر وانی کر آے ، علم کے آبدار موتی الاش کر آے ، اور اپنی جدوجدے ان عائب پرمطلع ہونا جاہتا ہے جو ان تصافیف میں مکرے ہوئے ہیں اورجب وہ اپنی جدوجد میں کامیاب ہوجا تا ہے تواس کی مجت دوچند ہوجاتی ہے۔ کول کہ صنعت معراور تھنیف کے جائب فن کار اور مصنف کے فعنل و کمال پر دلالت کرتے ہیں۔ اسے بھی ایک مثال کی روشن میں دیکھو ' یہ وٹیا اللہ تعالیٰ کی مخلیق و تھنیف ہے ' عام انسان اس کا عکم اور اعتقاد رکھتا ہے ' لین اجمالی جب کہ صاحب بعیرت انسان اس کی تفاصیل جانتا ہے ان میں فور کرتا ہے ایساں تک کہ حقیر چڑوں میں ایے عبائب الاش كرائا ہے جنہيں ديكه كرمنتل وكك روجائے۔اس تنسيلي مطالع سے اس كے دل ميں اللہ تعالى كى معمت جلال اور صفات كا کال برستا ہے اور اس اعتبارے ول میں اس کی محبت بوستی ہے ، محرجس قدر اس کی معلمات وسیع ہوتی ہیں اس قدر اس کی معرفت اور محبت بدعتى ب الله تعالى ك عائب منعث كاسمندراك الهداكنار سمندرب اس لخ أكراس معرفت ك حاملين مبت میں متفاوت مول و یہ کولی حرب احمیرام دس معبت ان پانچ اسباب کی دجہ سے بھی مخلف موق ہے جو ہم نے پہلے میان ك ين الين بعض اوك الله تعالى اس لغ مبت كرت بي كدوه ان يراحمان وانعام كرف والاب كامرب يدمستاس ك ذات ے نیس موتی اس لئے ضعف موتی ہے اور ضعف کی ملامت یہ ہے کہ احسان کے تغیرے اس میں بھی تغیر آ تا رہتا ہے ، چانچہ معیت کے وقت اس کی محت کا عالم اور ہو گا اور راحت کے وقت اور اور جو مض اس کی ذات سے محت کرتا ہے اس لئے کہ وہ اپنے کمال عال اور فیرت و جلال کے باحث اس مبت کا متن ہے اس کی مبت میں احسان کے تفاوت سے کوئی فرق مس آیا۔ یہ اس مبت میں تفاوت سے اسباب اور یہ بھان کرنے کی خرورت دیس کے اخرت کی معاوت بھی مبت کے اختلاف كانتبارى فلف موى الدنعالى كارشادى -

وَلِلْآخِرَةِ أَكْبُرُ مُرْجَاتٍ وَأَكْبُرُ نَفْضِيلًا - (١٥١١عه)

اورالبت اخرت دروں کے اعتبارے می بت بری ہے اور فضات کے اعتبارے می بحت بری ہے۔

معرفت اليد ميں الخلوق كے قصور فهم كے اسباب اس حققت الكار دس كيا جاسكا كه موجودات ميں سب سے زيادہ فا ہراوروا مح الله تعالى كا وجود ب اس فاظ ہے ہوتا ہے تھاكداللہ تعالى كى معرفت معارف ميں مرفرست ہوتى وہن اس كى طرف زيادہ سبقت كرتے ، فم كے اعتبارے اس سے زيادہ اسان معرفت كوئى دو سرى نہ ہوتى و كين معالمہ اس كے بر مكس

ہارے معدد علم کی روسے ہارے نزدیک سب نے زوادہ واضح خود ہارے نفوس ہیں کھروہ اشیام ہیں جنس ہم اپنے خواس خسد سے محسوس کرتے ہیں ' محروہ چنزی ہیں جن کا ادراک ہم اپنی مثل وہمیرت سے کرتے ہیں۔ ان مرکات میں سے ہرشنی کا س ایک درک ، مرایک کے لئے ایک دلیل اور مرایک کا ایک شاہرے اس عالم میں جتنے بھی موجودات ہیں وہ سب اس حقیقت پر والمنح اور کامل دلیل ہیں کہ ان کا خالق ان کا مرز ان کا محرک اور معرف موجود ہے ، یہ موجودات اس کے علم وقدرت لطف اور عكمت يرجى ولالت كرت بين يد موجودات جن كابم ادراك كرت بين ياكر يح بين يشاربين أكر كاتب كى دندكى محض اس لئ ہارے نزدیک طاہرے کہ اس کی حرکت ہارے مشاہدے میں ہے اس کے علاوہ کوئی دو سرا شاہد نسیں ہے ، مرہم اس وجود کا تصور کول نہیں کرتے جس پرب شار شواہد ولالت کرتے ہیں اور یہ شواہد ہمارے نفوس کے اندر بھی ہیں اور نفوس سے باہر بھی۔ ہر ذرہ زبان مال سے پار بار کر کتا ہے کہ وہ خود مخدوجود پزیر نہیں ہوا ہے اور نہ اس کی حرکت وائی ہے۔ بلکہ وہ اپنے وجد میں بھی ایک موجد کا فتاج دہا۔ اب حرکت میں مجی ایک محرک کا فتاج ہے۔ اللہ تعالی کے وجود پرسے سے بلے خود ہارے جسمانی ملام ے شادت ملی ہے 'اصفاء ایک ود سرے سے مراد میں ' بڑیاں جڑی موئی ہیں اکوشت کے اجزاء ایک ود سرے میں نبوست ہیں' تعجم ایک دوسرے سے مسلک اوروابستہ ہیں ان کے علاوہ مسامات انجہاؤں اورد عراصداء ی بناوٹ کا ہری حکل وصورت اور باللى نظام ، يرسب جنس كيا خد بخديدا موسكي بي ، مركز نيس ، مارا جساني نظام زيان مال سے كدر را ب كريد نظام خد بخد و تفکیل سیں یا آ کیکہ اس کا ایک بنانے والا بھی ہے ، جیسے کاتب کا ہاتھ خود بخود حرکت سیس کر آ ، کید اے حرکت دی جاتی ہے ، تب حركت كرنا ہے ، سرمال موجودات ميں سے كوئى جرخواووه مدرك موال محسوس الم معقول ، ما ضربو يا غائب الى نسي ہے جوالله تعانی کروجود پر شامرنہ ہو 'اور اس کی عظمت پر ولالت نہ کرتی ہو 'اس کا ظہور ان شمادتوں اور ولا لتوں ہے اتناوا منح اور نمایاں ہے کہ مقلیل جران نظر آن بیں اور دہن عاجز - اور بطا ہر محرو قسور کے دوسب بیں- ایک توب کہ کوئی شی اتن محل اور باریک ہو کہ نظرنہ آ سے اس کم مثال بیان کرنے کی ضورت میں ہے ا ہر فض اس واقف ہے۔ اور دو مراسب یہ ہے کہ کوئی شی مدے نیادہ واضح ہو میسے شرک رات کو دیکھتی ہے ون کو نمیں دیکھ پائی اس لئے کہ دن نمایت اجلا اور روش ہے اور وہ اپنی کرور آتھوں سے اس ا جالے کی متحمل نہیں ہو علق چنا نچہ جب سورج چکتا ہے تو اس کی آتھیں شدّت کی دھوپ برداشت نہیں کر

پاتیں بلکہ خود بخود بند ہو جاتی ہیں البتہ جب روشن میں تاریکی کا اعتراج ہوجا تاہے اور سورج کی روشنی کزور پڑجاتی ہے تب اس کی میان کام کرتی ہے ' اور میان کام کرتی ہے ' کی صال ہماری مقلوں کا ہے ' ہماری مقلین ضعیف ہیں ' اور اللہ تعالی کا جمال نمایت روشن اور جلی ہے ' اور چاں کام کرتی ہو اس کے جمال کا پڑتو نہ ہو ' اس جاروں کے جمال کا پڑتو نہ ہو ' اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالی کا ظہور ہی اس کے حجاب کا باعث بن گیا۔ پاک ہے وہ جو اپنے نورسے پوشیدہ ہوا' اور اپنے ظہور کی ہمائی گا ہوں سے معلوم ہوا۔ فل ہوا۔

ظہور کے سب منی رہنے پر جرت نہ کرنی جا ہیے اس لئے کہ اشیاء ای اضدادے پھانی جاتی ہیں اس اگر کوئی چزایی عام مو كه اس كى ضدى نه بوتواس كاادراك يقينا مشكل بوكائيا اشياء مخلف نوع كى بول كه بعض دلالت كرتى بول اور بعض نه كرتى موں تو ان میں آسانی سے فرق کیا جا سکتا ہے اور اگروہ دلالت میں ایک بی طرز پر مشترک موں تب یقیقا مشکل پیش آئے گی جیسے آفاب كى دوشنى زين يريزتى به مم اس كيار عين جائة بين كريد ايك موض به يو آفاب ك ساخة قائم به اور آفاب غروب ہونے پر نظروں سے او جمل ہو جاتا ہے اس کے ساتھ اس کی مدشی بھی جمعی جاتی ہے 'اگریہ آفاب بیشہ مدش رہتا'اور تمجی خروب نہ ہو تا تو ہم یہ سیجھتے کہ اجسام میں ان کے رنگوں سیای اور سغیدی دغیرو کے علاوہ کوئی اور رنگ ہی نہیں ہے جمہوں کہ ہروقت کی رنگ نظر آتے ہیں 'سیاہ میں سیابی اور سفید میں سفیدی 'مدشیٰ جم نسی ہے کہ ہم نشااس کا اوراک کر تمیں الکین جب سورت غروب موجا تا ہے اور ہر جگہ تاری اپنا قبضہ جمالیتی ہے تب ہم ان دونوں مالتوں میں نمایاں فرق محسوس کرتے ہیں اور اس دقت بدبات جائے ہیں کہ جیساد موپ سے روش تھے 'اور ایک ایسے دمف سے متعف تھے جو فروب کے وقت نہیں ہے ہمویا ہم روشی کے دجود کو اس کے عدم سے جانے ہیں 'اگر روشی معدوم نہ ہوتی تو ہم ہر گزید نہ جانے کہ روشی کا وجود ہے اس لئے کہ دموب کی روشن میں اجسام یکسال نظر آتے ہیں اندمیرے اجالے کا کوئی فرق ند ہو تا۔ اب دیکھتے نورسے ایک چیز کا حال کس طرح مشتبہ ہو جاتا ہے' مالائکہ نور محسوسات میں سب سے واضح ہے' اور اس کے ذریعے دوسری چیزیں بھی واضح ہوتی ہیں ، مرایک اند میرے کے نہ ہونے سے وہ تمام چزیں مشتبہ ہو جاتی ہیں جن پر روشنی کا اثر ہو تا ہے 'اس مثال کوزئن میں رکھ کرسوچے اللہ تعالی موجودات میں ظاہر ترہے ، تمام چنس ای سے ظاہر ہوتی ہیں ، اگر اس کا معدوم وغائب ہوتا یا منظر ہوتا مکن ہو گا توزمن و اسان کر پڑتے 'اور ملک و ملوت بیکار موجاتے 'اس دقت دونوں مالتوں کا فرق محسوس موتا۔ اس طرح اگر بعض اشیاء کا وجود اس سے موتا ' اور بعض کا فیرے تب بھی یہ فرق معلوم کیا جا سکتا تھا الیکن اللہ تعالی کی دلالت تو تمام اشیاء میں یکساں ہے اور اس کا وجود ہر حالت میں دائمی ہے اس کے خلاف ہونا محال ہے ، سرحال اللہ تعالی کا شدّت ظہور اس کے خفا کا باعث بن کیا اس لئے مقلیں فہم ہے قامررہ جاتی ہیں البتہ جس مخص کی بعیرت قوی اور معل پہنتہ ہوتی ہو واس معالمے میں احتدال پر رہتا ہے وہ اللہ تعالی کے سوا کسی کو نسیس دیگھتا اور نہ فیرکو پہچانتا ہے وہ یہ جانتا ہے کہ اللہ کے سواکوئی موجود نسیں ہے ، تمام افعال اس کی قدرت کے آخار اوراس کے دجود کے آلج میں ، حقیق دجود مرف اس کا ہے ،جس فض کی ہمیرت کا یہ حال ہووہ ہر فعل میں قاعل کی جبو کرتا ہے ، اس کی نظر مل پر نہیں ممری کہ یہ اسان ہے ، یہ زمن ہے ، یا یہ حیوان ہے یا درخت ہے ، بلکہ وہ یہ دیکتا ہے کہ یہ تمام چیزیں واحد برحق کی کارنگری کا نمونہ ہیں اس کی فاہ واحد برحق بری فھرتی ہے اس سے تجاوز میں کرتی ہے ایسای ہے جیسے کوئی فض سمی انسان كاشعريا اس كى تحريبا تصنيف ديكه كا مرب وه اس من شام خطاطها مصنف كاركة اورار وكمتاب اس ليّ أكراس كي نیان سے تعربی الفاظ اوا ہوتے ہیں تو وہ صرف معتف شاعریا خطاط کے لئے ہوتے ہیں وہ کسی تصنیف کو اس نقطہ نظرے نہیں ریکتاکہ اس میں روشائی ہے یا یہ الفاظ کاغذ پر کھے ہوئے ہیں کا ہرہ ایے قض کی نظر صرف معتف پر ہوگی اس سے تجاوز نسیں

بي عالم الله تعالى كالعنيف ع، ومخص اس عالم كواس لحاظ سے ويكتا ہے كديد الله تعالى كافل ع، اور اس اعتبار سے اسے

پچانا ہے اور اس خیال ہے اس کو پند کرتا ہے تو اس کی نظر بھی اللہ تعالی ہے تجاوز نہیں کرے گی نہ وہ کسی فیر کو پچانے گائد
کسی فیرہے جبت کرے گا محقیقت میں موحدوی ہے جس کی نظراللہ کے سوا کسی پرنہ ہو 'حتی کہ وہ اپنی طرف بھی دیکھے تو یہ سوچ کر
دیکھے کہ میں اللہ کا بندہ ہوں 'ایسے مخص کے بارے میں یہ کمنا سمجے ہو گا کہ یہ مخص توحید میں فنا ہو چکا ہے 'اور اسے نشس ہے بھی فنا
ہو گیا ہے 'جس مخص نے بھی کہ اے کہ ہم اپنے آپ سے فنا ہو گئے 'اب بغیر''اپنے آپ "کے باتی ہیں۔ یہ باتیں اہل
معشل اور اصحاب بھیرت اچھی طرح جانے ہیں 'البتہ وہ لوگ ان حقائق کا اور اک نہیں کرناتے جن میں قوت فیم نہیں ہے 'یا جن
کی معش کرور ہے 'یا اسے علاء کا قصور قرار دے لیجے کہ وہ یہ باتیں موام کو مناسب تشریح و توضیح کے ساتھ سمجھا نہیں پاتے 'یا وہ
اپنے نفس میں مضحول رہجے ہیں اور یہ گمان کرتے ہیں کہ حوام کو اس طرح کی باتیں بتلاتے میں کوئی فاکدہ نہیں ہے 'بر صال وجہ
خواہ ان کا بحرو قصور ہو یا علاء کی طرف سے خفلت و تسامل ہو بچھ بھی ہو عام طور پر لوگ اللہ تعالی کی معرفت سے عاہر وہ جاتے

یں ہوں و انسان ان درکات کا بچپن ہی ہی اوراک کر لیتا ہے جو اللہ تعالی کے وجود اور وحد انبیت پر دلالت کرتے ہیں 'لیکن جب
اس میں عقل آتی ہے اور شعور پیدا ہو تا ہے تو اپنی شہوات میں غرق ہو جا تا ہے 'اور ان درکات ہے مانوس ہو جا تا ہے جنس وہ
بچپن ہے دیکھتا آ رہا تھا' یماں تک کہ دل ہے ان کی ایمیت لکل جاتی ہے 'میں وجہ ہے کہ اگر کمی مخص کی نظرا چاتک کمی جمیب و
غریب جانور یا پودے پر پر جائے' یا اللہ تعالی کے جائب افعال میں ہے کوئی فعل ساخے آ جائے تو وہ ہے ساختہ سمان اللہ کئے پر مجبور
ہو جا تا ہے' جب کہ وہ رات دن اپنے لئس کو' اپنے جسمانی نظام کو' اور اردگرد پھیلی ہوئی چیزوں کو ، کیتا ہے گراہے یہ تو فتی نہیں
ہوتی کہ وہ انہیں دیکھ کر سمجان اللہ کہ دے' حالا تکہ یہ تمام چیزیں اللہ تعالی کے وجود پر بھینی شمادت کا درجہ رکھتی ہیں' مگروہ ان کے
ساتھ اپنے طول انس کی وجہ سے ان کی شمادت محسوس نہیں کر تا' البتہ اگر کوئی مخص ماور زاد اندھا ہو' اور اچانک اسے بینائی مل
جائے اور وہ کہلی ہار آسان' زہن' درخت' میزہ' حیوان اور وہ مری خلوقات و موجودات کا مشاہدہ کرے تو اس کے متعلق یہ اندیشہ
کیا جا تا ہے کہ کمیں اس کہ عقل خبل نہ ہو جائے' اور اپنے خالق کی اس قطعی شمادت پر اس قدر جیرت زدہ ہو کہ اپنی جیرت کا اظمار
ہی کی کہ کرسے۔

آرکورہ اسباب کے علاوہ بھی بہت ہے امور ایسے ہیں جنوں نے علوق پر انوار معرفت سے نیفیاب ہوئے اور بحرمعرفت میں غوطہ لگانے کے دروازے بند رکھے ہیں اور دہ امور ہیں شموات ہیں متنفق ہونا 'دنیاوی مال و متاع کی محت میں کر قمار رہنا وغیرہ۔ جو لوگ معرفت کی جبتی اور طلب میں سرگرواں نظر آتے ہیں ہمیں ان کے حال پر جیرت ہوتی ہے کہ کیا وہ بالکل ہی معلی و خرد ہے بیانہ ہیں 'یا اس فخص کی طرح ہیں جو گدھے پر بیٹھا ہوا ہے 'اور گدھے کی طاش میں پریشان پھررہا ہے 'اصل میں جب واضح اور بریسی امور مطلوب ہوجاتے ہیں قرمشکل بن جاتے ہیں 'کمی شاعرنے کیا خوب کما ہے '۔

برى امور مطلوب بوجات بن توصیل بن جاتے بن ممی شام نے کیا فرب کیا ہے ۔ لَقَدُ طَهُرُتُ فَ مَا تَخُفِی عَلَی اَحْدِ الْاعْلی آگمه کَلایعُر فُ الْقَمَرُا الکِنْ بَطَنْتَ بِمَا اَظْهَرُتُ مُحْتَجِبًا فَکَیْفُ بِعُرَفُ مِنْ بِالْعُرُفِ قَدْسَتُرَا (او ظاہر ہے ممی پر حقی نمیں ہے اللّا یہ کُد کوئی حض بادر زاد اندما بوکہ جاند ہی نہ دیکہ سکے ایکن واج طورے بردہ خاص ہے وہ کیے بچانا جائے جس کی ضرب بی جاب ہو)۔

شوق خداوندی کے معنی جو محض الله تعالی کے لئے محبت کا محربو اسے حقیقت شوق کا مجی الکارنہ کرنا چاہیے اس لئے کہ شوق صرف محبوب کے لئے مقدود ہے۔ اس منوان کے تحت ہم یہ بیان کرنا چاہیے ہیں کہ عارف کو الله تعالی کا شوق ضور ہو تا ہے ' بلکہ وہ الله تعالی کا مشاق ہونے پر مجبور ہے۔ ہم اپنے اس وعولی کو وو طرح ثابت کریں گے ' ایک تجربے ' اور نظروا عتبار کے طریقے ہے ' اور دو سرے اخبار و آثار کے ذریعے۔

يهلا طريقه نظرواعتبار بلے طريق كے لئے ميں كركنے كى سرورت ميں ب كد مبت كا ابات ميں م نے جو كھا ہے وہ اس سلسلے میں بھی کانی ہوگا محبوب آگر نگاہوں سے او جمل ہو تو اس کی دید کا مشاق ہونا ایک فطری ا مرہے ' ہاں آگر سامنے موجود ہو ایا حاصل ہو تب اشتیاق نہیں ہو تا اس لئے کہ شوق طلب کا نام ہے اور جو چیز حاصل ہو اس کی طلب نہیں ہوتی اس اجال کی تغییل یہ ہے کہ شوق کمی الی می چزمی ہو سکتا ہے جو من وجہ مدرک ہو اور من وجہ فیردرک ہو ،جس چز کا ادراک نہیں کیا جا سکتا اس کا اشتیاق بھی نہیں ہو تا مجتانچہ جس نے کسی فض کونہ دیکھا ہواورنہ اس کے متعلق بچے سنا ہو تو اس کے بارے میں یہ تصور نہیں کیا جاسکا کہ وہ اس خاص محض کا مشاق ہو گا'ای طرح جو شی کمل طور پر درک ہو اس کا بھی اشتیاق نہیں ہو سکا' کمال اوراک کا معیاد رویت ہے' اگر کسی محض کا محبوب اس کے مشاہدے میں ہو اور اسے مسلسل دیکہ رہا ہو تو یہ بات سجو میں نہیں آئی کہ اے اپنے محبوب کا شوق ہو گا۔ اس لئے ہم یہ کتے ہیں کہ شوق اس محبوب شی سے متعلق ہو تا ہے جو من وجد مدرک ہو اور من وجد فیرمدرک ہو۔ ہم ایک مثال کے ذریع اس کی وقیع کرتے ہیں اگر کمی فض سے اس کا محبوب غائب ہو اور اس کے دل میں صرف اس کاخیال موجود ہو تو وو دیدار کے ذریعے اپنے خیال کو ممل کرتے کا مشاق ہوگا۔ لیکن اگر اس کے دل سے خیال ختم ہو جائے اس کی یا و معرفت ذکر کچے بھی باتی نہ رہے بلکہ نسیا منسیا ہو جائے تو اب اس کے اشتیاق کے کوئی معنی نہیں ہیں اور یہ ہمی سمجھ میں نہیں آناکہ اے دیکو کردل میں پھرے اشتیاق پیدا ہوگا اس لئے کہ شوق کے معنی یہ ہیں كدول ميں پائے جانے والے خيال كى محيل كے لئے رويت كا طالب مو اور يمال بد بات كمال پائى جاتى ہے اى طرح بعض اوقات کوئی مخص اینے محبوب کو ماری میں دیکتا ہے اس وقت دل میں یہ شوق بیدا ہو ماہ کہ دوائی رویت کو کمل کرنے کے لئے روشنی میں دیمے اید ہی ہوسکتا ہے کہ محبوب کا چرو دیکھے اس کے بال اور دو سرے محاین نہ دیکھ سکے اس صورت میں مجی د کھنے کا اثنیا ق ہو سکتا ہے ، خواواس نے وہ محاس پہلے ند دیکھے ہوں ، اور ندول میں ان کے دیکھنے کا خیال پیدا ہوا ہو ، مرکبول کہ وہ یہ بات جاتا ہے کہ اس کے محبوب کے بعض اصفاء خوبصورت ہیں اس لئے دل میں دیکھنے کا شوق پردا ہو تاہے ، تاکہ جو محاس پہلے نظرنس آئے وہ اب مکشف ہو جائیں۔

افی پورے وضوح کے ساتھ ہو قواس کی بخیل آخرت ہیں ہوگ اس معنی ہیں جے رویت اقاء اور مشاہرہ کتے ہیں اور یہ ممکن نہیں کہ دنیا ہیں اس شوق کی بخیل ہو جائے و حضرت ابراہیم ابن اوہ میں مشاقین ہیں ہے تھے ہیں ایک ون میں نے وض کیا باللہ! اگر قوائے عاشقوں میں ہے کئی کو کی اس چیز صطاکر آ ہو جس ہے اس کا ول پُرسکون ہو جا آ ہو قوج ہی صطافر ہا اس لئے کہ بھی قلب کے اضطراب نے بہ بختان کرویا ہے و مطرت ابراہیم ابن اوہ م کتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ اللہ تعالی نے جھے قلب کے اضطراب نے بہ بختان کرویا ہے و مطرت ابراہیم تھے وصال ہے پہلے کوئی اسی چیز انکتے ہوئے شرم نمیں آئی ہو تیرے ول اپنے سامنے کھڑا کر رکھا ہے اور فرما آ ہے کہ اے ابراہیم تھے وصال ہے پہلے کوئی اسی چیز انکتے ہوئے شرم نمیں آئی ہو تیرے ول کوئی سے سامنے کھڑا کر رکھا ہے اور فرما آ ہے جو ب کی طاقات ہے پہلے ہی پُرسکون ہو سکتا ہے میں نے وض کیا یا اللہ! ایس تیری عبت میں اس قدر جیت ذوہ ہو گیا کہ سمجھ میں نمیں آتا کہ بھے کیا کہنا جا ہے "اب میرا قسور معاف فرما اور جھے ہتلا کہ میں کیا کون اس ایراہیم ہیں کما کر ا

شوق کی وو سری شق ۔ کہ تمام معلوات حاصل ہو جائیں۔ کی شخیل نہ دنیا جس ممکن ہو اور نہ آخرت جس اس کا امکان ہے 'اس
لئے کہ اس شوق کی شخیل اس طرح ہوگی کہ بھہ پر آخرت ہیں اللہ تعالی کے جمال 'طال 'مغات' محکت اور افعال کے متعلق وہ
تمام امور مختشف ہو جائیں جو اللہ تعالی کو معلوم ہیں 'اور یہ محال ہے 'اس لئے کہ اللہ تعالی کی معلوات لا تمانی ہیں 'بھہ ہیں ہوئے 'چنانچہ اس کا
جانے کا کہ اللہ تعالی کے جمال و جلال ہیں ہے بہت ہے اپنے امور ہاتی رہ سے ہیں جو ابھی اس پر مختشف نہیں ہوئے 'چنانچہ اس کا
شوق بھی ممل نہیں ہوگا' خاص طور پر وہ فض جو اپنے در ہے ہے باند در جات کا مشاہدہ کرتا ہے وہ یقیقاً مزید در جات کا متعلی ہوگا'
لیکن میہ شوق اصل میں ہوگا خاص طور پر وہ فض جو اپنے در بے ہی باند در جات کا مشاہدہ کرتا ہے وہ یقیقاً مزید در جات کا متعلی ہوگا'
ہے کہ اللہ تعالی کے اطلاف کشف و نظر مسلسل جاری رہیں 'اور تعتیں اور لذخی ہیں اور یہ اس شرط کے ساتھ ہے کہ ان امور میں
مکو کر آدی ان چزول کے شوق ہے خاص ہو جائے جو ابھی حاصل نہیں ہوئی جیں 'اور یہ اس شرط کے ساتھ ہے کہ ان امور میں
صول کھنب میں ہو جن میں دنیا ہیں کشف نہیں ہوا تھا 'ور نہ نوتوں کی لذت کی ایک نقطے پر محمر کر دوجنے والی نہیں ہوئی ہیں اور اس ہولی جن 'اور یہ اس شرط کے ساتھ ہے کہ ان امور میں
صول کھنب میں کوئی شہر نمیں کیا جا سکا۔ جمال تک اس آغت کا سوال ہے نے

نور هم يسلمى بنين أيليهم ويأينانهم يقولون يناتيم لنانورنا (ب١٢٥٠١ ايت ٨) ان الوران كرا د ١٠٠١٨ ايت ٨) ان الوران كرا ما د د د و الورد يول دعا كرت بول كرا ما دب رب!

ماسه لخ مادے اس درکو او تک رکھے۔

اس مى بى يەددون احال موجود بى ايك يەكدوى نورتمام بوجود نا بى ساتە تھا اور يە بى احال بىكدان امور بى نورك مى دى محيل دا قراق مراد موجود نامى دوقى نيى بوئ تى قران كريم كى اس آيت سەپىلىمىن ئابت بوتى بىت سەسىلىم كى استىلىم كى انظار قرىكانى ئىسىسىم ئى ئۇرىكىم قىدىل لاجى كولۇرا ئاكىم كالىكىمىسى ئۇدۇرا د

(Wat 14, 14 -)

مارا انظار كرنوكه بم مى تمارى نورى كدر دونى ماصل كرلس ان كورواب ديا جائد كاكدتم است يجيد لوث جاد كارد فني طاش كرد-

اس آیت ہے ایس ہو آ ہے کہ افوار اصلاً دنیا ہے ساتھ جائی ہے 'آخرت میں اننی کی چک زیادہ کی جائے گی کوئی نیا فور صلا خمیں کیا جائے گا۔ یہ موضوع نازک ہے 'اس سلسلے میں بحض اندازے سے مجد کمنا خطرناک ہو سکتا ہے ' جمیں اب تک کوئی الی بات نمیں کی جس پر کی احتاد کیا جائے ہم اللہ تعالی ہے زیادتی علم 'زیادتی ہوایت' اور احقاق حق کی درخواست کرتے ہیں۔ دو سراطريقد اخبارو آثار فوق كاثبت كادوسراطريقه اخباره آثارين اس سلط مي به شاردوايات و آثار ملته بين ا چنانچه سركاردوعالم ملى الله مليه وسلم اي دعاؤن مي ارشاد فرمات سے د

ٱللهُمَّ أَتِي اَسُاكُكَ الرِّضَا بِعُدَ الْقَصَاءِ وَبَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَلَذَّهَ النَّظُرِ إلى وَجُهِكَ الْمَوْتِ وَلَذَّهَ النَّظُرِ إلى وَجُهِكَ الْمَوْتِ وَلَذَّهَ النَّظُرِ إلى

اے آلد میں جھ سے نیلے پر رامنی رہے موت کے بعد میش کی دعد کی تیرے دجہ کریم کے دیدار کی لذے ،

اور تیرے طا قات کے شوق کی درخواست کر آ موں۔

پدا کے ہیں اور اپنے جال سے ان کی پورٹ کی ہے۔

ایک بزرگ فراتے ہیں کہ اللہ تعالی نے اپنے کی دوست پر وقی نازل فرائی کہ میرے بعض بھرے ایسے ہیں ہو بھے ہے مہت کرتے ہیں اور میں ان کا اشتیاق رکھنا ہوں 'وہ میرا اکر کرتے ہیں اور میں ان کا اشتیاق رکھنا ہوں 'وہ میرا اکر کرتے ہیں اور میں ان کا ذکر کرتا ہوں 'وہ میری طرف دیکھتے ہیں میں ان کی طرف دیکتا ہوں 'اگر ان کی والمت کیا ہے؟ فرایا وہ دن کے سائے کو اس طرح راہ ہے ہٹا تو میں تھوسے ناراض ہوں گا' اس قض نے مرض کیا یا اللہ ان کی طامت کیا ہے؟ فرایا وہ دن کے سائے کو اس طرح دیکھتے ہیں جیسے کوئی شخیل چوا اپنی مکریں کو دیکھتا ہے اور سورج ذوستے کے ایسے مشاق رہتے ہیں ہورے ہیں اسے پر زدہ شام کے وقت اپنے مشاق رہتے ہیں 'اپنا سرتیکے ہیں' اور میرے کلام کے در اپنے بھی صب اپنے محبوب کے پہلو میں پہنچا ہے تب یہ لوگ میرے لئے قدم افحات ہیں' اپنا سرتیکے ہیں' اور میرے کلام کے در اپنے بھی صب سے پہلے میں اور میرے افحام کے دوالے سے میری خوشار کرتے ہیں' ان میں سے بعض جے جی کوئی دورے ہیں' بعض میں خوشار کرتے ہیں' ان میں سے بعض کی کوئی دورے ہیں' بعض میں جن ان کے تمام میں کورے ' مشتی اور مجانے سے بھی خوابوا ہے' کوئی دورے ہیں' بعض میں جن ان کے تمام میں کوئی دورے کی میں کوئی دورے کی میں کوئی دورے کی میں کوئی دورے کی میں جن ان کے تمام میں کوئی دورے کی میں کوئی دورے کی ان کے تمام میں کوئی دورے کی میں کوئی دورے کی میں کوئی دورے کی میں کوئی کوئی دورے کی میں کوئی دورے کی میں کوئی کوئی دورے کی کوئی دورے

⁽١) يه روايت كاب الدفوات على كذر كل عب

یہ کہ یس این ٹورے ان کے ول میں ڈال وول کا کہ وہ میرے بارے میں خروی میے میں ان کے بارے میں خروع ہوں و مری ب کہ آسان و زمن اور ان کے مامین جو کھے ہے آگر ان کے مقابلے میں آئے تو ان کی خاطران چیزوں کو حقیر سمجموں گا، تیسری یہ کہ میں ا بنا مقدس چرو ان کی طرف کروں گا' اور تو جانتا ہے کہ میں جس کی طرف اپنا چرو کر آ ہوں وہ سمتنا ہے کہ میں اے کیا دینا جاہتا موں عضرت داؤد علیہ السلام کی موایات میں ہے کہ اللہ تعالی نے وی تانل فرمائی کہ اے داؤد تم کب تک جنت کو یاد کرتے رہو مے اور محمدے ملنے کے اشتیاق کا اظمار نہ کرو مے معرت واؤد ملیہ السلام نے مرض کیا : یااللہ جرے مشاق کون لوگ ہیں؟ ارشاد ہوا کہ میرے مشاق وہ لوگ ہیں جنس میں نے ہر کدورت سے صاف کردیا ہے 'اور خوف سے آگاہ کردیا ہے 'ان کے ول میں میری طرف ایک سورا خ ہے جس سے وہ مجھے دیکھتے ہیں میں ایے لوگوں کے قلوب اپنے ہاتھ سے اٹھاؤں گا اور انہیں اپنے آسان پر رکھوں گا، پھراسینے متخب فرشنوں کو ہلاوں گا،جب وہ جمع ہو کرمیرے سامنے سجدہ ریز ہوں کے توہی ان سے کموں کا کہ ہیں نے مہیں اس لئے نہیں بلایا کہ تم مجھ سجدہ کرو کا مکد اس لئے بلایا ہے ماکہ میں حمیس ان اوگوں کے دل دکھاؤں جو میرا اشتیاق ر کھتے ہیں اور تمارے سائے ان افل شوق پر فخر کروں ان کے قلوب آسان میں میرے ملا کدے لئے ایسے روشن مول مے جیسے سورج زمن والول كے لئے روش مو آ ہے اے واؤد میں نے اپنے مشاقین كے قلوب الى رضا سے بنائے ہیں اور اپنے چرے ك نورے أن كى تربيت كى ہے ميں في انسي اپنے آپ ہے بات كرنے والا بنايا اور ان كے جسوں كوائي تكاو كا مركز قرار دما ان کے دلول میں ایک ایبا راستہ بنایا جس کے ذریعے وہ جھے دیکھتے ہیں اور دن بدن ان کا شوق زیا وہ ہو یا رہتا ہے ، حضرت داؤد علیہ السلام نے عرض کیا: یااللہ! مجھے اپنے مشال کے دیداری سعادت عطافرا ارشاد ہوا: اے داؤد اکو ابنان پر جاؤ وہاں چودہ آدى رجع بي ان مي جوان بحي بي أو ره بحي اور ادمور عرك بحي- جب تم ان كياس پنجو تو ان كو جراسلام پاچاد اوريد کوکہ تمارا رب حمیں سلام کتاہے اور فرما تاہے کہ کیا حمیس جھے سے کوئی حاجت نہیں ہے تم میرے متف احباب ہو میکوکار دوست ہو عین تماری خوش سے خوش ہو آ ہے اور تماری محبت کی طرف سیقت کر آ ہوں 'چانچہ واؤد علیہ السلام کو ابتان پران کے پاس بنچ اور چورہ آدی اس وقت ایک وشفے کے قریب بیٹے ہوئے اللہ تعالی کی مقمت میں فورد کار کردہ سے معطرت واؤد کو و کھے کروہ اوک اٹھ کر چل دید ، حفرت واؤد نے ان سے کما کہ میں تمارے پاس اللہ تعالی کا پیغامبرین کر آیا ہوں تاکہ جہیں تمارے رب کا پیغام پنچاؤں چنانچہ وہ اوگ حضرت داور کی طرف متوجہ ہو سے افکایں نچی کرلیں اور کان ان کی طرف لگا دیے حدرت داؤد نے فرمایا کہ اللہ جہیں سلام کتاہے اور فرما تاہے کہ کیا تم جھے اپن ماجت کے متعلق کوئی سوال نہیں کرد مے میں تهاری آواز اور تمهارا کلام سنتا موں منم میرے متحب احباب اور نیکوکار دوست موسی تمهاری خوش سے خوش مو ما مول اور تماری محبت کی طرف سیفت کر تا مون اور تهماری طرف مروفت اس طرح دیکتا مون جس طرح مهمان مشفق مان (این بیشے کو) ويمتى ب معرت واؤد فراتے ہي كديد بيغام س كروه لوگ مولے كيك ان كے فيخ نے كما پاك ب تيرى ذات واك باك ب تيرى زات ہم تیرے غلام ہیں اور تیرے غلاموں کے بیٹے ہیں گذری ہوئی عمرے مادوسال میں اگر ہاری زبان نے تیرے ذکرے رکنے كاكناه كيا موتوات معاف فرا ومرع مض في كما قوياك ب بم تيرك بندك إن اور تيرك بندول كربيني إن جومعالمه مارے اور تیرے درمیان ہے اس میں حن نظرے ساتھ احسان فرانا، تیرے فض نے کہا ہم تیرے بندے ہیں اور تیرے بندوں کے بیٹے ہیں کیا ہم تھے سے سوال کی جسارت کر سکتے ہیں و جانتا ہے کہ جمیں اپنے امور میں مزید اب کوئی ماجت نہیں ہے ا باں اتا کرم کرکہ اپنے راستے رہیشہ بیشہ کے لئے فابت قدم رکھ کرہم پر احسان فرا چوتے فض نے کما کہ ہم تیری رضای طلب میں کو آو ہیں ، حسول رضامیں ہماری اعانت کر۔ پانچیں مض نے کما اے اللہ! تو نے ہمیں منی کے ایک قطرے سے پیدا کیا ہے ، اور ہم پرید احسان کیا ہے کہ ہم تیری معمت میں فورو کار کرسکیں کیا وہ مخص تیرے سامنے بولنے کی جرأت كرسكتا ہے جو تيری معمت و جلال میں تفر کر رہا ہو اور اولیاء سے تیرا قرب اور اہل مجت پر تیرے احسانات کی وجہ سے ہم وعا کے لئے زبان سیس

ان چودہ اختام کی دعاؤں کے بعد اللہ تعالی نے حضرت داؤد علیہ السلام پروحی نازل فرمائی کہ اے داؤد!ان سے کمو کہ میں نے تهارا كلام من ليا ب اورجوتم چاہے ہو وہ كرويا ب- اب تم من سے ہر فض ايك دوسرے سے جدا ہو جائے اورائے لئے نین میں ایک ته خاند بنا کررہے اس لئے کداب میں اپنے اور تمهارے ورمیان سے جاب اٹھانا چاہتا ہوں ایسال تک کہ تم میرے نور کود مکھ لو اور میری عظمت کامشاہرہ کر لو معفرت داؤد علیہ السلام نے مرض کیایا اللہ!ان لوگوں نے یہ مرتبہ کیے حاصل کیا ہے؟ارشاد ہوا كه ميرے ساتھ حن ظن ونيا اور الل ونيا ہے كنارہ كئى طوت اور مناجات سے وہ اس مرتبے تك پہنچ ہيں 'اوربيد مرتبه صرف وه منس عاصل كرسكا ب جو دنيا اور الل دنياكم محكرا وع اور ان من سي تمنى چيز كا ذكر الني زمان برند لائے اپند دل كوميرك لين فارغ ركع اورتمام مخلوق پر جمع ترج دے ،جو فض ايساكر آئے ميں اس پر شفقت كرنا ہوں اس كے نفس كواپيخ لئے فارغ کرتا ہوں اور اپنے اور اس کے درمیان سے مجاب اٹھا دیتا ہوں یمال تک کہ وہ جھے اس طرح دیکھ لے جیسے آ تھے سے كوئي چيزديمي جاتى ہے ميں اسے ہر كورى اپنى كرامت كامشامرہ كراتا ہوں جس طرح مرمان والدہ اسے لاؤلے بينے كى تاروارى كرتى ہے 'جباے بياس لكتى ہے قرين اے اپنے ذكر كا شرب بلاكر سراب كرديتا موں 'جب ميں اس كے ساتھ يہ سلوك كريا ہوں تواے داؤداہے دنیا 'اور اہل دنیا ہے اند ماکردیتا ہوں' دنیا کواس کی نظموں میں مجبوب نہیں کرنا'وہ ہروقت میرے ذکرو مگر میں مشغول رہتا ہے مکسی وقت عافل نہیں ہو آئیں اے موت دینا پند نہیں کر آئاس کئے کہ محلوق کے درمیان وہ میرا مرکز نظر مو آہے وہ میرے سواکس کو نہیں دیجتا اور میں اس کے سواکسی پر نظر نہیں کر آا اے داؤد اس کا نفس محل کیا ہے جم الغربو کیا ہے اعضا بھر مے ہیں وہ جب میراؤکرستا ہے تواس کاول پارہ پارہ ہوجا آہے میں اپنے فرشتوں میں اس پر فخر کر آبول ' تب اس كا خوف فروں موجا آ ہے اور وہ ميرى عبادت كرت سے كرنے لكا ہے اے داؤد جھے الى عرت وجلال كى فتم من اسے باليتين جنت الفردوس میں جگہ دوں گا'اور اس کا سینہ اپنے دیدارے معند اکوں گایماں تک کہ وہ راضی ہو جائے' بلکہ مقام رضا ہے زیادہ سی آئے برسے جائے۔

ریادہ میں سے بھو ہوں۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے اخبار میں یہ بھی ہے کہ اے داؤد میرے ان بندوں سے کمہ دو جو میری مجت میں خق ہیں کہ اگر میں مخلوق کی نگاہوں سے او مجمل رہوں اور تمہارے اور اپنے در میان سے حجاب اٹھالوں تو تنہیں کوئی نقصان نہیں ہوگائتم جھے اپنے دل کی آئموں سے دیکھو کے اس طرح اس میں ہمی تمہارا کوئی نقصان نہیں اگر میں تم سے دنیا کو دور کردوں 'اور دین کو فراخ کردوں' تنہیں اہل دنیا کی نارانستی سے کیا نقصان ہو سکتا ہے اگر تم میری رضا کے متلاثی ہو' حضرت داؤد علیہ السلام کے اخبار میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالی نے ان پروتی نازل فرمائی کہ اے داؤد تم یہ گمان کرتے ہو کہ تمہیں جھے سے محبت ہے 'اگر وا تعتہ تنہیں جھے ے محبت ہے تو دنیا کی محبت کو اپنے دل سے فکال دو 'اس لئے کہ میری اور دنیا کی محبت ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتیں اے داؤو! میرے جین سے خلوص کے ساتھ مل اور اہل دنیا سے ظاہرداری کا بر آؤ کر وین میں تلید کر او کوں کی تعلید بنہ کر اگر اس میں کوئی بات بھے الی ملے جو میری عبت کے موافق ہو تو اے لازم پکڑاور جو مشکل معلوم ہو اسے میرے حوالے کردے میں تیری سیاست اور دوی کی طرف سبقت کرما مول میں تیرا قائد اور رہنما مول میں تھے بغیرہ اللے دول کا اور مصائب پر تیری اعانت کوں گا میں نے اپنے آپ پر منم کمائی ہے کہ ایسے بندے کے علاوہ کی کو تواب ندووں گاجس کا میرے سامنے عاجزاند مطلب اور اراده ظاہرت ہو جائے اور جو محصے بے نیازی نہیت اگر توابیا ہو جائے تو میں تھے سے ذات اور وحشت دور کردول کا اور تیرے دل میں غذا بحردوں گا میں نے اپنے آپ پر تشم کھائی ہے کہ جو بندہ اپنے نفس پر معلمان ہو اور اپنے افعال کا خود محرال ہو تویں اسے اس کے تفس کے والے کردوں کا اوتام اشیاء کی نبیت میری طرف کر ، پر تیرے اعمال تیرے اس تفل کے خلاف نہ ہوں ورنہ تو سرکش اور گنامگار فھس کا نہ تو خود اپنی ذات سے نفع پائے گا اور نہ تیرے رفتاء تھے سے استفادہ کر سکیں ك اورند تجم ميرى معرفت كى حد ملى اس الله كد ميرى معرفت كى كى انتائيس ب جب توجم ناده مالك كاتو من زياده مطاكروں كا اس كئے كه ميرى زيادتى كى كوئى انتانس ب بني اسرائل سے كمددے كه جميري اور علوق ميں كوئى رشته نسي ہے ا اس لتے جھ میں ان کی رغبت اور ارادت نیادہ ہونی چاہیے اگروہ اس طرح استے اور میرے درمیان رشتہ استوار کریں سے قرمی انسي وه چيز عطاكوں كا جوند كى آنكه نے ديكمي ہو'ندكى كان نے سى ہو'اورندكى مخص كے دل پراس كاخيال گذرا ہو' مجھے ائی آجھوں کے سامنے رکھ اور اپنے ول کی الاسے میری طرف و کھ ان آجھوں سے جو تیرے سریس ہیں ان لوگوں کی طرف مت دیکہ جن کے دل و نگاہ پر میری جانب سے تجاب پرا ہوا ہے ان سے میرا تواب منقطع ہوچکا ہے میں نے اپن مزت د جلال کی من كمائى ك يس كى ايسے بندے كے اوا بادروانس كل كا بويرى اطاعت كے علقے بن محل تجرب يا محرب بن ك المن المراب على المراب مرجے سے واقف ہو جائیں قوان کے لئے زمین بن جائیں اور اہل ارادت ان پر پاؤں رکھ کر چلیں اے داؤد اگر قونے کی ایک ماحب ارادت کو غفلت کے نشے سے نکال دیا تو تھے میں اپنے یمال عالم لکموں کا ادر جس مض کو میں عالم کھادیتا ہوں اس پر وحشت طاری نہیں کرنا اور نہ اے مطوقین کا محاج بنا آ ہوں اے داؤد میری نعیجت پر کان دھر اور اپنے نفس کے الاس سے ى جرت بكر اس مى سے بچر ضائع نہ كر ورنہ مى تھے اپنى مبت سے مجوب كردول كا ميرے بدول كو اپنى رحت سے ايوس مت كراورميرى خاطراني شهوت كاسلىلد منقطع كريس في شهوات كلون من معقاء كے لئے مباح كى إن وقت ركع والول كو كيا ہوا کہ وہ شموات میں پڑنا چاہے ہیں'ان کے اس عمل سے میری مناجات کی لذت ختم ہو جاتی ہے اگر وہ ایما کرتے ہیں قان کو میری طرف سے اونی مزاید ملی ہے کہ شہوات میں اہلاء کے وقت میں اِن کی مقلوں پر اپنی طرف سے تجاب وال دیتا ہوں میں اپنے احیاء كے لئے دنیا پند نہیں كرنا ان كو دنیا كى كندگى سے پاك وصاف ركھتا ہوں۔ اے واؤر تو ميرے اور اسے درميان كمي ايے عالم كو وسیلہ مت بناجوائی ففلت سے بچے میری جبت سے مجوب کردے ایے لوگ میرے مرد بندوں کے لئے را بڑن سے کم میں ہیں ا اے داؤد ترک شموات پرقومسلسل مدندل سے مدلے اور اظار کے تجربے سے پر بیز کر اس لئے کہ میں انن لوگوں سے مجت كرنا بول جومسلسل موزے ركھتے ہيں اے داؤد قوممرے نزديك استخ الس سے دعنى كركے محبوب بن اوراسے شموات سے باز رک ، تب بی تخیم دیکموں گا ، اور تو یہ بھی دیکھے گا کہ جو عباب تیرے اور میرے درمیان واقع ہے دہ دور ہو گیا میں تیری خاطرداری اس لئے کرتا ہوں کہ باکہ تو تقویٰ کے حصول پر قادر ہو جائے میں کھ پر عطائے تواب کا احسان کرنا چاہتا ہوں اور جب تك توميرى اطاحت ير ابت قدم رب كاين تحد واب كاسلام معلى نيس كون كا-الله تعالى في معرت داؤد مليد اللام ير یدوی می نازل فرانی که اے داور! جو لوگ جھے امراض کرتے ہیں اور میری اطاعت سے راہ فرار احتیار کرتے ہیں اگر انسی معلوم ہو جائے کہ جھے ان کا کس قدر انتظارہ اور یں ان سے کتنی نری اور مہانی کامطلہ کرتا ہاہتا ہوں اور جھے کس قدر شوق ہے کہ وہ گناہوں سے نیچے رہیں اگر انہیں یہ تمام ہاتیں معلوم ہو جائیں قودہ جھ سے ملئے کے اشتیاتی میں اس قدر ہے جین ہوں کہ جان سے ہاتھ وھو بیٹیس اے داؤد! امراض کر لے جان سے ہاتھ وھو بیٹیس اے داؤد! امراض کر لے مان سے ہاتھ وھو بیٹیس اے داؤدجب بندہ والوں کے لئے میرا ارادہ کیا ہوگا اے داؤدجب بندہ والوں کے لئے میرا ارادہ ہے۔ اس سے اندازہ لگا لوکہ میری طرف کو لگانے والوں کے لئے میرا ارادہ کیا ہوگا اے داؤدجب بندہ جھے سے مستنتی ہوتا ہے تو وہ رحم و کرم کا زیادہ محل جو تاہے اور جب وہ میری طرف کو اللہ کے اس پر زیادہ رحم آئے۔ اور جب وہ میری طرف سے اعراض کرتا ہے تو جھے اس پر زیادہ رحم آئے۔ اور جب وہ میری طرف کو ایک کے اس پر زیادہ رحم آئے۔ اور جب وہ میری طرف کو ایک کے اس پر زیادہ رحم آئے۔

بداخباروروایات اوراس طرح کی بے شار حدیثیں اور افارانس محبت اور شوق کے جوت پر دلالت کرتی ہیں۔

بندے کے لئے اللہ کی محبت کے معنی قرآن کریم کی بے شار آیات اس حقیقت پر ولالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالی اپنے بندے سے اللہ اللہ علی اپنے اللہ اللہ علی میں کہ اللہ کی محبت کے معنی بیان کریں اللہ اللہ بندے کے لئے اللہ کی محبت پر شواہد بیش کرنا بھی ضوری ہے۔ چنا نچہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ہے۔

يُحِبُّهُمُ وَيُحِبُّونُكُ (ب١٧ أيت ٥٣)

جن ہے اُللہ تعالیٰ کو محبت ہوگی'اوران کو اللہ تعالیٰ ہے میت ہوگی۔ اِنَّالِلَهَ مُدِيمِ مِلْلَهُ مِنْ هَا دَا مُنْ فَعَدِيمَ مِنْ الْمِنَ فَعَالِي ہِ

اِنَّ اللَّهَ يُحِبُ الَّذِيْنَ يُقَالِمُ لُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَّا - (ب١٦٨ م المعرب) الله تعالى والله على الم

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ النَّوَّادِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطِّهِ رِينَ (١٣٦٠ع ١٣٢)

يقينا الله تعالى مجت ركيح بي توب كرف والول سے أور مجت ركع بي باك وصاف رہے والول سے

ایک مخص کے جواب میں جس نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ وہ اللہ تعالی کا محبوب ہے ارشاد فرایا ہے

قُلُ فَلِمَ يُعَلِّبِكُمُ لِلْنُوْرِيكُمُ (ب١١٤ اسم)

آپ یہ بوچھے کہ اچھاتہ پرتم کو تہارے کناہوں کے موض عذاب کول دیں گے۔

حعرت السرمى الله عند عدوايت م كر سركاردو عالم ملى الله عليه ملم في ارثياد فرمايا ... إِذَا اَحَبُ اللهُ تَعَالِلى عَبُدالَمُ يَصُرُّ وُنَنْبُ وَالتَّالِّبُ مِنَ النَّنْبُ كَمَنْ لَآنَنْبَ لَهُ (تُمَّ مَالًا)

إنَّ اللَّهُ يُحِبُّ النَّوَّ إِنِّينَ - (مند الفروس ابن اج - ابن مسود)

جب الله تعالى كى بندك سے مبت كرنا ہے تواسے كوئى كناه ضرر نسي بھيا نا اور كناه سے توب كرنے والا ايما ك جيت اسے جيك اس نے كوئى كناه نہ كيا مو (اس كے بعد آپ نے آنا مائی رسى) الله تعالى توب كرنا والوں سے مبت كرنا ہے

اس کے معنی یہ بیں کہ جب اللہ کمی بندے ہے مبت کرتا ہے قوموت سے پہلے اس کی قوبہ قبول کرلیتا ہے اور ماضی کے کناہ اسے کوئی نصان نہیں پہنچا تا " کوئی نصان نہیں پہنچا تا " کوئی نصان نہیں پہنچا تا " ایک جگہ اللہ تعالی سے مبت کے لئے گناموں سے معفرت کی شرط اگائی کئی ہے اور فرمایا کیا ہے :۔

إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّمَفَاتِبَعُونِي يُحُبِبُكُمُ اللَّعَوَيَغُفِرُ لَكُمُ ذُنُونِكُمُ (ب٣١٦) اللَّعَ يَعُفِرُ لَكُمُ ذُنُونِكُمُ (ب٣١٦) اللَّعَ يَعْفِرُ لَكُمُ ذُنُونِكُمُ اللَّعَ اللهِ اللَّعَ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّعَ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعُلِيلِ الللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلِي الْعَلَى الْعُلِيلُولُ اللْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعُلِي الْ

منابول كومعاف كروس محس

سركار ددعالم ملى الله عليه وسلم ارشاد فرمات بين

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِى التَّنْيَا مَنُ يُحِبُ وَمَنْ لَآيَحِبُ وَلاَيْعُطِى الْإِيمَانَ الْأَمَنُ يُحِبُ وَمَنْ لَآيَحِبُ وَلاَيْعُطِى الْإِيمَانَ الْأَمَنُ يُحِبُ (مَامَ بَهِنَ ابن معودً)

الله بر مخض کو دنیا دیتا ہے وہ اللہ سے محبت کرتا ہویا نہ کرتا ہو الیکن ایمان صرف اسے دیتا ہے جو اللہ سے محبت کرتا ہویا

مَنْ نَوَاضَعَ لِلْمِرَ فَعَمُ اللَّمُ مَنْ نَكَبَّرَ وَضَعَمُ اللَّهُ وَمَنْ اكْثَرَ وْكُرَ اللَّهَ حَبُّ اللَّهُ

(ابن ماجه-ابوسعيدا لخدري باختسار)

جو مخص الله کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ اسے بلند کرتا ہے 'جو تکبر کرتا ہے اللہ اسے گرا وہتا ہے 'اورجواللہ کا ذکر زیادہ کرتا ہے اللہ اس سے محبت کرتا ہے۔

لَا يَزَالُ الْعَبُدُ يَتَقَرَّبُ الْتَي بِالنَّوْافِلِ حَنْى اَحَبَّهُ فَإِذَا آحَبَبُتُهُ كُنْتُ سَمُعُهُ أَلْذِى يَسْمَهُ بِهِبَصَرُ مُالَّذِي يَبْصُرُ بِهِ (عَارَى -الع مِرِةً)

برہ نوا قل کے ذریعے محم سے تقرب مامل کرنا رہتا ہے، یمال تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں ، اور جب میں اس سے محبت کرنا ہوں تو اس کا کان آ کھ بن جاتا ہوں جن سے وہ مختا ہے اور دیکھنا ہے۔

زید ابن اسلم فراتے ہیں کہ بندہ اللہ تعالی سے مجت کر آ ہے یہاں تک کہ اس کی محبت اس درج کو پنچ جاتی ہے کہ اللہ تعالی اس سے فرما آ ہے کہ جو جاہے کرمیں نے تجھے بخش دیا۔ محبت کے سلسلے میں جس قدر روایات وارد ہیں وہ حصرے ہا ہم ہیں۔

اللد سے بندے کی محبت ہم پہلے بھی بیان کر مجلے ہیں کہ بندے سے اللہ کی محبت عقیق ہے 'نہ کہ مجازی اس لئے کہ محبت <u> لغت میں اس شی کی طرف ننس کے میلان کو کہتے ہیں جو اس کے موافق ہو' اور عشق اسی میلان کے غلبے اور افراط کا نام ہے' اور</u> ید بیان کیا جا چکا ہے کہ احسان اور جمال دونوں نفس کے موافق ہیں اوریہ دونوں چیس مجی آ تکھے مدرک ہوتی ہیں اور مجمی بھیرت ہے ان کا ادراک کیا جا تا ہے ' اور مجت بھراور بھیرت دونوں کے تالع ہے ' صرف بھرے ساتھ مخصوص نہیں ہے ' لیکن بناے سے اللہ تعالی کی مجت کی میر صورت نہیں ہو سکتی اللہ جو الغاظ اللہ اور بندوں پر مشترک بولے جاتے ہیں و معنی میں مشترک نسیں ہوتے ، حتی کہ انتظ وجود جو اساء میں نمایت عام ہے اور خالق اور تلوق دونوں پر ایک معنی میں نہیں بولا جاتا ، بلکہ جو مجھ اللہ تعالی کے سوا موجود ہے اس کا وجود اللہ کے وجود سے مستفاد ہے اور قالع کا وجود متبوع کے وجود کے برا بر نہیں ہوسکتا۔ البت وجود میں دونوں کی شرکت ہے یعنی دونوں پر افظ وجود کا اطلاق کیا جاسکتا ہے 'یہ ایسای ہے جیسے محوث اور در دست پر افظ جم کا اطلاق ممكن ہے ، كيوں كر دونوں جسميت ميں شريك بيں الكين حقيقت ميں وہ الك دوسرے كے مشابہ نہيں بيں اور نہ ان ميں ہے كى ایک کے متعلق یہ کمنا ممکن ہے کہ اس کی جمیت اصل ہے اور دو سرے کی جمیت نالی ہے میں کہ نہ درخت اپنی جمیت میں محو ڑے کے جسم کے آلع ہے' اور نہ محو ڑا اپن جسمیت میں درخت کے آلی ہے ' انتا وجود میں جو خالق اور مخلوق دونوں کے لئے بولا جا آ ہے۔ یہ بات نمیں ہے اور یہ صورت تمام الفاظ میں کیسال ہے ، جیسے علم ارادہ و قدرت و فیرو۔ ان الفاظ میں بھی خالق اور علوق وونون يكسان نسين بين كله وونون يرالك الك معنون من ان الغاظ كالطلاق مو باع واضعين لفت في اولايد الغاظ محلوق ك لئے وضع كئے تيے الى ك اوسان انسانى عمل وقع سے بالا تربي اس لئے وہ الفاظ جو مخلوق كے لئے خاص تھے خالق کے لئے بھی بطور استعارہ و مجاز ہولے جانے لگے۔ گویا خالق کے لئے ان الغاظ کا استعال حقیقی نہیں ہے اور نہ ان معنی میں ہے جو بندوں کے لئے خاص ہے۔ اس د مناحت کے بعد لفظ محبت پر نظر ؤالئے 'محبت اصل لغت کے اعتبار سے اس شی کی طرف نئس کے میلان کا نام ہے دواس کے موافق ہو 'لیکن اس کا تصور اس نئس کے لئے ممکن ہے جو شی موافق کے نہ ملئے سے ناتھ روجا آ ہو' اوراے پاکر کمال حاصل کرتا ہو' اور کمال سے لطف اندوز ہوتا ہو' اوربیاللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے' اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کوجو

کمال عمال اور جلال حاصل ہے وہ اس وقت بھی حاصل ہے اور وہ ابدی اور انلی جرافتبار سے واجب المحسول ہے نہ اس کا تجدو متصور ہے اور نہ زوال ممکن ہے اس لئے اگر وہ کسی کی طرف نظر کرے گاتو اس کے معنی یہ نہیں ہوں سے کہ وہ فیر کی طرف نظر کر رہا ہے ' بلکہ یہ کما جائے گاکہ اس کی نظرا بی ذات اور افعال پہے "اور موجودات میں اس کی ذات و افعال کے ملاوہ کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اس لئے جب چھے ابو سعید فنمی نے سامنے یہ آیت پڑھی گئی ہے۔

يُحِبُّهُ مُويُحِبُونُكُ (١١٧ آيت ٥٣)

جن سے اللہ تعالی کو مجت ہوگی اور جن کو اللہ تعالی سے مجت ہوگ۔

توانموں نے فرایا حقیقت میں وہ خود اپنے آپ سے مجت کرتا ہے ان کی مرادیہ تھی کہ وہی کل ہے اور موجودات میں اس کے علاوہ كوكى نسي ہے، جو مخص مرف اپنے لنس سے اپنے افعال ننس اور ابنى تصانيف سے محبت كرنا ہے اس كى محبت ابنى ذات اور توالع ذات سے متجاوز نسیں ہوتی اور اس کے بارے میں می کما جا آ ہے کہ وہ صرف اپنی ذات سے محبت کرنا ہے ، جو الفاظ بندول ے اللہ تعالی کی مجت پر ولالت کرتے ہیں وہ سب محول ہیں اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالی اپنے براے کے ول پرسے عجاب افعاديتا ہے 'ياں تك كدوه اے است دل سے ديكھنے لكتا ہے يا وہ اسے اپن قربت كے حصول پر قادر كرديتا ہے 'يا اول ميں اس كو قادر کرنے کا ارادہ تھا۔ اگر مبت کی نبت آرادہ انکی طرف جائے توبندے سے اللہ تعالی کی مبت انلی ہوگی اور اگر اس فعل کی طرف جائے توبدے کے دل سے تجاب دور کرونا ہے توبہ مبت صدوث کے سب سے حادث ہوگی محدث سطور میں جو حدیث میان ى كُنْ إِلاَّيْرَ الْ عَبْدِي يَتَقَرَّ بِالنَّوْافِلِ)اس كمنى يى بن كه نوافل ك دريع تقرب ماصل كرنے ب باطن صاف ہوجا آے اورول سے تجاب دور ہوجا آے 'اور بندہ اللہ تعالی سے قربت کے درجے پر بنج جا آے ' یہ سب اللہ تعالی کے فعنل اور اس کے لعنب و کرم سے ہوتا ہے اور محبت کے یکی معنی ہیں اور سربات ایک مثال کے ذریعے سمجی جاستی ہے اوروہ مثال یہ ہے کہ بادشاہ اسے کس فادم کو اسے آپ سے قریب کرتاہے اوراسے مروقت اپنی فدمت میں ماضرر بنے کی اجازت دیتا ہے ' بادشاہ اس کی طرف مجی تو اس لئے ماکل ہو تا ہے کہ وہ اپنی طاقت کے ذریعے اس کی مد کرے گا اس کے مشاہدے سے راحت پائے گا' یا کسی معالمے میں اس کی رائے لے گا' یا اس کے لئے کھاتے پینے کا سامان تیار کرے گا' اس صورت میں ہد کما جائے گا کہ بادشاہ اس سے مجت کرتا ہے کول کہ اس میں وہ چیز موجود ہے جو اس کی فرض کے موافق ہے 'اور بھی ایا ہو ماہے کہ بادشاہ اپنے کی غلام کو اپنے قریب کر آ ہے اور اے اپنے پاس آنے جانے سے نہیں روکا اس لئے نہیں کہ وہ اس سے کوئی فائدہ افعانا جابتاہے اس کی مدکا خواہاں ہے کہ اس لئے کہ غلام بزات خودایے اخلاق حند اور اوصاف میدو سے متصف ہے کہ ان کی موجودگی میں اسے باوشاہ کے دریار میں بلا روک ٹوک آنے جانے سے منع نہیں کیا جاسکا۔اس لئے نہیں کہ باوشاہ کو قلام سے سی طرح کی کوئی تعزیت عاصل ہوگی یا نفع ملے گا کلد اس لئے کہ فلام میں وہ اچھے اوساف اور عمدہ اخلاق پائے جاتے ہیں کہ ان کی موجودگی میں اسے دربار شاہی کی ماضری نیب وی ہے اور اس کے شایان شان می ہے کہ وہ بادشاہ کے قرب سے متبع ہو ' اکرچہ بادشاہ کو اس سے ذرا غرض نمیں ہوتی اس صورت میں اگر بادشاہ است اور اس کے درمیان سے تجاب افعادے گاتو یکی کما جائے گاکہ اے اپنے فلام ے مجت ہے اور اگر فلام نے اخلاق میده اور خصائل حضیص صرف وی خصائل اور اخلاق ماصل کے ہوں جو بادشاہ کی محبت ماصل کرنے میں موٹر ہوں تو یہ کما جائے گاکہ اس نے ذریعہ بنا کر بادشاہ کی محبت ماصل کی ہے۔ اس مثال میں دو طرح کی محبیں ہیں اللہ کوائے بندے سے دوسرے معنی کی محبت ہوتی ہے ، پہلے معنی کی نہیں اور دوسرے معنی کے اعتبار سے بھی اللہ تعالی کی مجت کو بادشاہ کی مجت سے حقیق مشاہت نہیں ہے اللہ اس میں بھی یہ شرط ہے کہ تمهار ب ذہن میں یہ خیال نہ آئے کہ اس قرمت سے اللہ تعالی پر تغیروا قع ہو گا کہ اللہ تعالی کے سلسلے میں کسی تغیر کا امکان نہیں ہے ' ملکہ ہر تغیراس کے حق میں محال ہے اللہ تعالی سے بندے کی قربت کے معنی حقیقت میں یہ بیں کہ بندہ ور عدوں اور بمائم کی صفات سے دور

ظامر کام بیب کربندے کے ساتھ اللہ کی عجبت بیہ کہ اسے دنیاوی شوافل اور معاصی ہے دور کرک اس کے باطن کو دنیا کی کدور توں سے باک کر کے اور اس کے قلب سے تجاب افحا کر اپنے آپ سے قریب کرلے یمال تک کہ وہ بقدہ یہ محسوس کرے گا کویا وہ اپنے وال سے اللہ کا مشاہدہ کر رہاہے اور اللہ تعالی ہے بندے کی عجبت بیہ کہ اس کمال کے حصول کی طرف ماکل مرد میں اللہ کا مشاہدہ کر رہاہے اور اللہ تعالی ہے باور جب وہ جن المجاب ہے اور جب وہ جن المجاب کو اس کے حصول کا شوق رکھتا ہے اور جب وہ جن المجاب تو اس سے حصول کا شوق رکھتا ہے اور جب وہ جن المجاب کے اللہ تعالی ہے۔
سے لذت یا آ ہے اس معن میں مجت اور شوق اللہ تعالی کے لئے محال ہے۔

اب آگرتم ہد کو کہ بڑے سے اللہ تعالی کی مجت ایک معکوک معالمہ ہے ' بئدے کو کیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ اللہ تعالی کا حبیب ہے ' اس کا جواب یہ ہے کہ مجت کی بچھ علامات ہیں ' ان علامات سے استدلال کرے گا 'چنانچہ سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ۔ وسلم فرماتے ہیں ہے۔

اِذَا اَحَتِ اللَّهُ عَبُدُ البُنَالَا فَإِنَا اَحَبَّمُ الْحُبِّ الْمَالِمَ الْعُتَنَاهُ (١)

الله تعالی کمی بندے کے محبت کرتا ہے تواہے جٹلا کردیتا ہے اور جب شدید محبت کرتا ہے تواہے اپنے ساتھ

خاص كرليتا ہے۔

آپ سے "خاص کرنے" کی تغیر دریافت کی گئی آپ نے ارشاد فرایا این کے معن یہ ہیں کہ اسپے محبوب بندے کے پاس نہ مال باقی رہنے دے اور نہ اللہ دیا ہے اللہ تعالی کی مجت کی طامت یہ ہے کہ اسے فیرسے باقی رہنے دے اور نہ اللہ و میال باقی در کھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بندے سے اللہ تعالی کی مجت کی طامت یہ ہے کہ اسے فیص نے وض کیا بخت کر دے اس میں اور فیر میں مجاب ماکل کردے۔ معرت فیلی علیہ السلام کی خدمت میں کہ میں اسے مجموز کر کدھے کا کہ آپ ای سواری کے لئے کئی کدھا کیوں نہیں خرید لیتے فرمایا کہ اللہ تعالی کو یہ بات کو ارافیس کہ میں اسے مجموز کر کدھے کا

⁽۱) يه روايت يمل كذر يكى ب

هغل افتیار کروں۔ ایک مدیث میں یہ مغمون وارد ہے ہے۔ اناکا سے 10 کورد 100 جرائے کرا کے سریار میں اور کی در روز و سازی م

إِنْااَحَتِ اللَّهُ عُبْلًا اِبْتَلَامُ فَإِنْ صَبَرَ إِجْتَبَامُ فَإِنْ رَضَى إِصْطَفَامُ

جب الله تعالی کمی بندے ہے مبت کرتا ہے اوا ہے جا کردیا ہے اگروہ اس اہلاء پر مبرکرتا ہے والے

بركزيده كرماب اور راضى موماب تومنت كرلياب

بعض علاء کا مقولہ ہے کہ جب تو اللہ تعالی سے محبت کرے اور یہ دیکھے کہ وہ تھے کی معببت میں جٹلا کرنا جاہتا ہے تو یہ سجو لے کہ وہ تھے پر گزیدہ بھانا جاہتا ہے کہ اس نے استاذ ہے کہا کہ بھے محبت کے بچو آفار نظر آتے ہیں انہوں نے وریافت کیا بیٹے! کیا تم اس کے علاوہ کسی اور محبوب میں جٹلا کے محملے ہو اس نے مرض کیا نہیں! فرمایا تب تم محبت کی توقع مت رکھو اس لئے کہ اہتلاء و آزما کئی کے بیشر کسی معنس کو محبت نہیں ملتی۔ سرکار دو حالم معلی اللہ علیہ سلم نے ارشاد فرمایا :۔

إِذَا حَبِ اللَّهُ عَبْدًا جَعَلَ لَهُ وَأَعِظُا مِنْ نَفْسِمُ وَزَاجِمَ آمِنْ قُلْبِهِ يَامُرُ مُو يَنْهَاعُ

(مندالغردوس-انس)

جب الله تعالى كى بندے سے محبت كرنا ہے قواس كے بنس ميں ايك تعبحت كرنے والا مقرر كرديتا ہے اور اس كے دل ميں ايك روكنے والا پيداكر ديتا ہے وہ اسے محم ديتے ہيں اور منع كرتے ہيں۔ ايك عديث ميں بيد الفاظ وار و ہوئے ہيں ، فرمايا :۔

إِنَّالُوَادَ اللَّهِ عَبْدِ حَيْرًا بِصَرَّهِ عُيُونِ نَفْسِم (مندالفروس-انس)

جب الله تعالى كى بقب كے ماتھ فيركا اراده كرتا ہے قواسے اس كے حيوب ننس بر مطلع كرويتا ہے۔

ان تمام علامات میں سب اہم اور خاص علامت بیہ کہ بندہ کو اللہ تعالی ہے جبت ہو اس ہے یہ بجو میں آسکا ہے کہ اللہ کا است است اس بندہ ہوئی ہو است ہوئی ہو اور اللہ تعالی اس کے تمام خلا ہری اور باطنی کو شہدہ اور کھلے امور کا کھیل ہو 'وبی اسے معودہ ویتا ہو 'وبی اسے تدہیر سوجھا تا ہو 'وبی اسے زبور اخلاق ہے آراستہ کرتا ہو 'وبی اس کے خلا ہر دیا طن کو درست رکھا ہو 'وبی اس کے افکار کا ایک مرکز وبی اس کے افکار کا ایک مرکز بات ہو 'وبی اس کے خلا ہم دیا طن کو درست رکھا ہو 'وبی اس کے افکار کا ایک مرکز بنا ہو 'وبی اس کے دلی اس کے خلا ہم دیا طن کو درست رکھا ہو 'وبی اس کے افکار کا ایک مرکز بنا ہو 'وبی اس کے دلی اس کے درمیان ہے بدے افحالے والا ہو 'یہ اور اس طرح کی دو مری علامات بزرے خور سے اللہ تھائی کی جبت کی دو مری علامات بیان کرتے ہیں۔ یہ لئے اللہ تعالی کی جبت کی جبت کی جبت کی جبت کی جبت کی دلالت کرتے دالی کو علامات بیان کرتے ہیں۔ یہ لئے اللہ تعالی کی جبت کی علامات بیان کرتے ہیں۔ یہ لئے اللہ تعالی کی جبت کی جبت کی جبت کی جبت کی جبت کی عبت کی عبت

م فار محبت اس طرح م الارب الراب النابل المرب كدالله تعالى كالما قات كو اخرت من كشف اور مشابد من المربع من المربع المربع

خواہش نہ رکھتا ہواور کیوں کہ یہ بات سب جائے ہیں کہ دنیا ہے جدا ہوئے بغیر اور موت کو کے لگائے بغیریہ خواہش ہوری نہیں ہو کی اس لئے موت ہے مجت رکھنا بھی انہی آفار ہیں ہے ایک اثر ہے اسے چاہیے کہ وہ موت سے فرار افتیار نہ کرے محبت کرنے والا بھی اپنے وطن ہے محبوب کے مشفر تک سنر کرنے میں کوئی مشعت یا قب محسوس نہیں کر آئیموں کہ وہ یہ بات جاتا ہے کہ اس سنر کا انجام محبوب کے مشاہرے پر ختمی ہے سنر (موت) اس طاقات کی کئی اور اس مشاہدے کا باب الداخلہ ہے ،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ہے۔

مَنْ اَحَبُ لِقَاعُ اللهِ اَحَبُ اللَّهُ لِقَاعُهُ (عَارِي ومسلم-الع مروة) جو من الله تعالى كم لا قات بندكر ما به الله تعالى اس كم لا قات بندكر ما ب-

رَانَّ اللَّهُ يُحِبُ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيْلِهِ صَفَّاً-

(پ۱۲۸ آعت ۱۲)

ب فک الله تعالی ان لوگوں سے محبت کر تاہے جو اس کی راہ میں ال کرجماد کرتے ہیں۔

حرت عرق کے لئے اپنی و میت میں حضرت او بحرالعدی ہے اور ادا فرایا : حق کران ہو گا ہو اور اس کرانی کے باوجود فوق گوار

ہو تا ہے اور باطل باکا برتا ہے اس کے باوجود بطاح ہو تا ہے اگر تم نے میری و میت کا حافظت کی قوموت نیا وہ فرق مائے ہے۔

ہمیں محبوب نہ ہوگی اور وہ تہمارے پاس آئے گی اور اگر تم نے یہ و میت ضائع کر دی تو موت سے نوادہ خائب بیخ تہمارے

نود یک مبغوض نہیں ہوگی مالا تک تم اسے طانہ سکو کے اس این اس معدا ہن ابی و قاص سے مدایت ہے فوات ہیں کہ مجرے

باب نے جمع سے بیان کیا کہ مجداللہ این بحض نے جگ اور کے موقع پر کما آؤاللہ تعالی سے وہا کریں مب لوگ ایک کوشے میں

بیا ہے کے اور عبداللہ نے بیدوا کی اس اللہ ایس تھے تم وہا ہوں کہ جب کل میں وہش میں وہی اور میرے کان خاک کان

بواں مور اور میداللہ نے بیدوا کی اس اللہ ایس تھے سے لاے کہوں تھے کو اور میرے کان خاک کان

بواں مور اور میداللہ تھی کان کس نے کان کس نے ہیں اور ان میں تھے سے اول تو بید کے اور میرے کان خاک کان

ہوئے ہیے کوئی چرد وہا کے میں میں موض کوں گا اے اللہ آئے ہی اور جرب دسول کی راہ میں سے ہیں۔ تو کے گا اے مہداللہ اور جرب کی تین میں موض کوں گا اس اللہ آئے ہی اور جرب کہ میں اس خرب کی ہیں ہوئے جیسے کوئی چرد وہا کے میں اس خرب کی ہیں میں کہ اس کے جسمید این المیت بات میں دیا ہوں اور برا گائی قربا کی جرب کی حسمید کی مات کوئی ہوئے جرب کی خرد کی اس کے جرب کی بین کر ہو ہے اس میں ہی اس خرب کی میں اس خرب کی جرب کی خوب کی این کر ہی ہوئے جوب کی طرف تو کی ہیں کہ اپنے محب کی طرف کی این کر تا ہے جو میں میں گائے کیا آپ موت کو پیند کرتے ہیں وار اور برا گائی قربا کی دیے جو کسی کی اپنے حجب کی دائی ہی اپنے حجب کی دارہ ہو تا ہے اس کے کہ صوب کی حال اور جواب دیتے میں توقف کیا کہ کیا آپ میں کرتا۔ ہو می کمی دائر ہو دی جو کسی میں گرفت کی اس موت کو پیند کرتے ہیں وار جواب دیتے میں توقف کیا کہ کیا آپ موت کو خوب کرتا ہو اور جواب دیتے میں توقف کیا کہ کیا آپ موت کو جو بیس کرتا۔ ہو می کمی دائر ہو تا ہے گائے کہ کیا ہو میں کہ کی دور کی دی اور کرتا ہو کہ کی دور کو بیا گائے گیا ہو موت کو خوب کی دی کرتا ہو کی کی کرتا ہو کی کے کہ کی دائر ہو تا ہو گائے گیا ہی موت کو خوب کی دور کو کسی کی کرتا ہو کی کے کہ کو کیا گائے گیا گائے کی دور کو کسی کرتا ہو گائے کی کو کسی کی دور کو کسی کی کرتا ہو گیا ہو کی کرتا ک

کما اُلْرِ تم سے ہوتے تو موت کو ضور پیند کرتے۔ اس کے بعد انہوں نے یہ آیت طاوت کی :۔
فَنَدَمُنُو اللَّمُو تَالُ کُنْنَهُمْ صَادِقِینُ ۔ (پارا آیت ۹۳)
موت کی تمنا کر (کے دکھلا دو) اگر تم سے ہو۔
ذاہد نے کما سرکار دوعالم صلی الشرطیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں :۔
لَا يَتَمَنَّيْنَ اَحَدُّکُمُ الْمُو تَا۔ (بخاری وسلم۔ انس ۴)
تم میں سے کوئی موت کی ٹمنا نہ کرے۔

انہوں نے فرمایا یہ ممانعت اس مخص کے لئے ہے جو کسی معیبت سے پریشان ہو کرموت کی تمناکر ماہے کیوں کہ اللہ کی قضاء پر راضی رہنا اس سے فرار حاصل کرنے سے افغنل ہے۔

موت کو برا بھے کا ایک اور سبب یہ ہو سکتا ہے کہ بندہ مقام مجت کا متبدی ہو' اور موت کا جلدی آنا اس لئے برا سجھتا ہو کہ
اس طرح اے اللہ تعالیٰ کی طاقات کے لئے تیاری کا موقع نہیں مل سے گا' اگر کراہت موت کا سبب یہ ہوتو اس سے ضعف محبت
پر ولالت نہیں ہوتی' اس کی مثال الی ہے جیسے کسی شخص کو یہ اطلاع طے کہ اس کا محبوب قلال دن آ رہا ہے' اور وہ یہ چاہے کہ
اس کی آمد میں کچھ آخیر ہوجائے آکہ وہ اس کے شایان شان استقبال کی تیاری کرسکے 'اس کے لئے اپنا کمر آراستہ کرے' اور خانہ
واری کے تمام اسباب فراہم کرے' اور اس طرح اس سے طاقات کرے کہ دل ہر طرح کے افکار و خیالات سے فارخ ہو' اور
طاقات کی راہ میں کوئی رکاوٹ موجود نہ ہو' بسرطال اس سبب سے موت کو کروہ سجھتا کمال محبت کے منافی نہیں ہے اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ محض مسلسل عمل کر تا ہو' اللہ تعالی سے طاقات کے لئے ہمہ وقت تیاری کر تا ہو۔

محبت کی ایک علامت بیہ ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالی پند کرے اسے اپنی پند پر نا ہروباطن میں ترجے دے اس کے لئے سخت سے سخت عمل انجام دے ' ہوائے نئس کی اتباع ہے گریز کرے ' اور سستی چھوڑ دے ' اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر مواظبت کرے ' ٹوافل کے ذریعے اس کا تقرب حاصل کر تا رہے ' اور جس طرح محب اپنے محبوب کے ول میں مزید درجے قرب کا متلاشی رہتا ہے ' ای طرح اعلاسے اعلا درجات کا طالب رہے ' اللہ تعالی نے ایٹار پند لوگوں کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے ۔ يُحِبُّوْنَ مَنُ هَاجَرَ النَيْهِمُ وَلَا يَحِلُونَ فِي صُلُورِهِمُ حَاجَةً مِمَّالُونُوُ اوَيُوْرُونَ عَلَى انْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ يَهِمُ حَصَاصَتُ (ب٨٢٨ أيت ١)

جوان کے پاس بھرت کرکے آ گائے اس سے یہ لوگ محبت کرتے ہیں 'اور مماجرین کو جو کھ ملا ہے اس سے یہ (انسار) اپنے داوں میں کوئی رفک شیں پاتے 'اور اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ ان پر فاقدی ہو۔

جو فض ہوائے نفس کی متابعت پر کمرہت رہتا ہے اس کا محبوب وئی ہو تا ہے جھے وہ چاہتا ہے متبقت یہ ہے کہ عاشن اپنے معثوق کی مرضی کا پابند ہو تا ہے 'جو معثول کی مرضی ہوتی ہے اسے ہی عاشق ہمی اپنی رضا قرار دیتا ہے 'جیسا کہ ایک شامر کہتا ہے ہے۔ اُرینکو صَالعُویکر یٰلکھ بجریٰ فَاتْدُر کے مَااُریک کِیما پُریْدہُ

(میں اس کا وصال جاہتا ہوں اور وہ میری جدائی کا خواہشند ہے اس لئے میں اس کی خواہش کے لئے اپنی خواہش کے لئے اپنی خواہش چھوڑ تا ہوں)

جب کی پر مجت غالب ہوتی ہے تو ہراہ کی چزی خواہش نہیں رہتی 'سوائے محبوب کے اس کا کوئی مطر نظر نہیں رہتا' جیسا کہ بیان کیا جاتا ہے کہ جب حضرت زلغا ایمان لے آئیں 'اور حضرت بوسف علیہ السلام ہے ان کا نکاح ہوگیا تو عباوت کے لئے گوشہ نقیں ہو گئیں 'اور اللہ کی ہو کررہ گئیں 'صفرت بوسف علیہ السلام انہیں دن میں اپنے قریب بلاتے تو وہ رات پر ٹلا دیتی اور رات میں بلاتے تو دن پر محول کر دیتیں' اور فرما تیں اے بوسف میں جھے ہی اس وقت محبت کرتی تھی جب مجھے اللہ تعالی کی معرفت عاصل نہیں تھی 'اب میرے دل میں اس کی مجت کے سواکوئی مجت باتی نہیں دی ہے' اور میں اسے کسی اور چزے بدان بھی نہیں جاس تھرت بوسف علیہ السلام نے ان سے فرمایا کہ اللہ تعالی نے جھے تیری قریت کا حکم دیا ہے' اور بٹلایا ہے کہ اس قریت کے جاس قریت کے بین معرف نہیں میں ہوں' کی معرف نہیں کہ ان اگر یہ بات ہے تو میں حکم خداوئدی کی شخرت نہیں کر سکن 'اس کے دو بین کی قریت پر آمادہ ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے مجت کرتا ہے وہ اس کی نافرانی نہیں کر سکن 'اس لئے این المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے مجت کرتا ہو وہ اس کی نافرانی نہیں کر سکن 'اس لئے این المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے مجت کرتا ہو وہ اس کی نافرانی نہیں کر سکن 'اس لئے این المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے مجت کرتا ہو وہ اس کی نافرانی نہیں کر سکن 'اس کے این المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے مجت کرتا ہوں نافرانی نہیں کر سکن 'اس کے این المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوا کہ جو محض اللہ تعالی سے محبت کرتا ہوں نافرانی نہیں کر سکن 'اس کے این المبارک فراتے ہیں ہوں' اس سے معلوم ہوں کی محبور کی کرنے ہوں کی خورت کی تو میں کر سکن 'اس کے این المبارک فراتے ہیں ہوں ' اس سے معلوم ہوں کہ محبور کیا ہوں کو میا کہ کو کہ کر سے کرتا ہوں کو کر سے بھور کر سے کرتا ہوں کو کر سے بھور کر سکن کر سے کرتا ہوں کی کرتا ہوں کو کر سکن کر سکن کرتا ہوں کر

تَعْصِى الْالْمُوَانَّتُ تُطْهِرُ حُبَّهُ ﴿ لَهُ الْعَمْرِي فِي الْفِعَالِ بَلِيدُمُ الْمُعَالِ بَلِيدُمُ الْكَ لَوْ كَانَ مُحِبِّكَ صَادِقًا الْمُعْتَهُ إِنَّ الْمُحِبَّلِمَنْ يُحِبِّمُ طَيْعٍ مُنَّا الْمُعَالِيمُ اللهِ (الله تعالى عَمَ عدل كراً به عندا تراية عل نمايت مجيب الر

رو الدخال سے حجت او وہ کا حرائے اور اس کی معمول حرائے بھرائی اس ماجک بیب ہے ، تیری محبت مجی ہوتی تو اس کی اطاعت کر آنا اس کئے کہ انب اپنے محبوب کا مطبع ہو آہے)

ای مضمون میں بی شعر کما کیا ہے :-

وَأَدُرِ كُمُ الْهُوْ يُلِمَا قَدْهُونِيّهُ فَارْضِي مَا تَرْضِلِي وَانْسَخَطَتْ نَفْسِي (وَأَدُرِ كُمُ الْهُ (حَرَى وَاصِ كَ آعَ مِن الِي وَاصِ رَك كرونا مون أور حرى رضاي راضى رہتا موں أكرج مرافس كرانى محسوس كرے)-

سل ستری فراتے ہیں مجت کی علامت ہے ہے کہ تم محیوب کو اپنے نفس پر ترج ود 'پر اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے ہے کئی مخص حبیب سیس بن جاتا بلکہ حبیب وہ ہے جو منای اور مکرات ہے ہمی احراز کرے 'ان کا یہ قول درست ہے اللہ تعالیٰ ہے بندے ک محبت' بندے ہے اللہ تعالیٰ کی محبت کا سب بعدتی ہے ' جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :۔

يُحِيُّهُ مُويُحِبُّونَهُ (١٠١٠ ما آيت ٥٣)

جن سے اللہ تعالی کو حبت ہوگ اور اللہ تعالی سے جن کو حبت ہوگ ۔

جب الله تعالی می سے عبت کرتا ہے تو اس کا کنیل ہوتا ہے "اوراسے و شنول پر ظلبہ وتا ہے "اس کا دعمن خوداس کا لاس اور

خواہشات نفس میں ، چنانچہ اگر اللہ اے اپنا محبوب نا لے گاؤیمی ایسان میں کسائے دکیل و خوار جس کرے گا اور نہ اس ک نفس کے سرد کرے گا ای لئے اللہ تعالی نے ارشاد فرایا ہے ہے۔

وُاللَّهُ اعْلَمْ إِعْدَاءِكُمُ وَكُفِي بِاللَّهِ وَلِينَا وَكُفِي وَلِلْهِ الْمُعَامِدُ الرب ١٠٥ است ٢٠٥)

مامل بہ ہے کہ مجت کا دموی ایک مشکل اور خطرناک دموی ہے اس لئے معزت فنیل ابن میاف فرائے ہیں کہ اگر کوئی مخص تھے ہے ہوں کہ اگر کوئی مخص تھے ہے ہوں کہ اگر کوئی مخص تھے ہے ہواں بی کما اللہ تعالى ہے مجت کرتا ہے تو خاموش دہ اس لئے کہ اگر تو ہے جواب میں کما اللہ بیس کا اللہ کا اور کما "ہاں" تو جدا حال محین کا سانہ میں ہے اس لئے اللہ کی نارا تھی ہے ہے گئے سکوت افتیار کر بعض ملاء کہتے ہیں کہ جند میں الل معرفت اور اہل مجت کے درجات سے بائد کوئی دو سرا ورجہ نہ ہوگا "اور نہ جنم میں کی مخص کو اس محض سے زیادہ عذاب ہوگا ہو معرفت اور مجت کا دعو تی کرے "اور دل میں نہ معرفت ہواور نہ مجت

آپ کمہ دیجئے اگر تم خدا تعالی ہے تعبت رکھتے ہو تو میری اجاع کروخدا تعالی تم ہے مجت کرنے لکیں گے۔ * سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ہے۔ آجِبُو الله كلمتايعُنُو كُمْ مِنْ وْمَومِ وَآجِبُونِي لِلْمِتَعَالَى (١) الله الله كله من كور

حضرت سفیان قردی ارشاد فرائے ہیں کہ جو فض اللہ تعالی کے جب میت کرتا ہے وہ کویا اللہ سے جب کرتا ہے اور جو فضی اللہ تعالی کا اکرام کرتا ہے۔ بعض میدین سے یہ واقد فقل کیا گیا ہے 'کتے ہیں کہ دفتا کا اکرام کرتا ہے۔ بعض میدین سے یہ واقد فقل کیا گیا ہے 'کتے ہیں کہ دفتا اللہ تعالی کا کرام کرتا ہے کہ وقد ایسا کہ ذوا کہ بیس طاوت نہ کرسکا ایک ون بیس نے فواب ہیں دکھا کہ کوئی کے والا یہ کہ دہا ہے کہ اگر تھے ہماری مجت کا وحوی ہوت و ہماری کتاب قرآن کرتا ہی کہ اور بی می اور وی کے والا یہ کہ دہا ہے کہ اگر تھے ہماری مجت کا وحوی ہوت و ہماری کتاب قرآن کرتا ہی میں موجود ہے 'وہ اور کتاب کے اور جو فی آن کرتا ہی کہ تھی ہوت کہ ہماری کا میں موجود ہماری میں موجود ہماری میں کیا جو قرآن آن کرتا ہے کہ اور جو تھی قرآن کرتا ہی کہ تھی ہماری کرتا ہو وہ اللہ سے موجود ہماری معلام ہوت کرتا ہے 'اور جو تعنی قرآن کرتا ہے اور جو تعنی قرآن ہا کہ سے محبت کرتا ہے 'اور جو تعنی قرآن کرتا ہے اور جو تعنی درول میلی اللہ علید وسلم کی علامت میت قرآن کی طاحت و تعنی کرتا ہو اللہ سے بھی وہت سے اور حجت میں کرتا ہے وہ اللہ سے درول میلی اللہ علید وسلم کی علامت یہ ہوت کرتا کی علامت یہ برائی ہوت کہ اور جوت میں دیا کی علامت یہ برائی میں دیا کی علامت یہ برائی کی علامت یہ برائی میں دیا ہے دور ایک میت ہوت کرتا ہی سے دیا ہوت سے اور عبت آخری کی علامت یہ برائی دیا ہے ۔ 'اور وہ میت کرتا کی علامت یہ برائی دیا ہوت کرتا ہی سے دیا ہوت کرتا ہی سے دیا ہوت سے دیا ہوت کرتا ہی سے دیا ہوت کرتا ہوت کرتا ہوت کرتا ہی سے دیا ہوت کرتا ہی سے دیا ہوتی کرتا ہوت کرتا ہوت کرتا ہی سے دیا ہوت کرتا ہوت

مرف اس قدر الي وطراق الخرت من دادراه بن عك

عبت الى كى ايك علامت يدب كه بقد عدى علوت المنظم كم ما تد مناجات اور قران كريم في طاوت سے الى مور چناني وه نماز تنجد کی پابندی کرے اور رات کے حکون اوا کو اور اوی کدوران سے خالی ہوتے ہیں۔ ننیت سمجے مبت کا کم سے کم ورجہ یہ ہے کہ میب ے ساتھ تعالی میں الدت الے اور اس کی مناجات سے اللف اعدور ہو ، جس مض کے زدیک خلوت و مناجات سے تواں فیر اور محکویاری ہوں میت کے دوی می سوائس ہو سکا۔ ایرایم این اور مرایا اور ایران اور کرنے توریف لاے قرمی نے ان سے در افت کیا کہ آپ کمان سے تخریف السفین انبول فی جاب واکد انس باط سے معزت داؤد علیہ السلام ك اخبار من ب ك علوق من م كى س انوى من موجون و من و منصول كواسط مد علمه وكول كالميك وه فض جس تے یہ سمجاکہ میرے اواب میں ماخرے اس لین المال عمل کی کیا متورے کا وردد مرادہ مخص جس تے بھے فراموش کیااور است مال پر رامنی ہوا۔ اور اس کی طام عدیہ ہے کہ عی اسے اس کے طس کے سرد کردیا ہوں اور دیا عی جران و بران چوڑ دا مول- ادی جس تدراللہ تعالی سے مالوس مو اسے ای قدر فیرے الوس مو اسے اور جس قدر فیرے الوس مو آ ہے ای قدراللدے وحشت میں جلا ہو اے اور محت سے اعلام انہے۔ برخ نای قلام جس کے واسطے عفرت موی علیہ السلام نے باران رجت ک دمای حی- عالی بد دور به کدالله تعالی فراس که داست می مان فرایا کدیرخ برا اجماعه به حراس مى ايك ميب ب معرت موى عليد الملام في من كا الشاء ميك كاع على الدائد الميك الماء المادة للف اعدد مو تا ہے اور جس معس کو ہو ہے مو موقع اللہ اللہ اعدد دس موا۔ بیان کیا جا تا ہے کہ میل امتول میں ایک تیک محص تھا جو دوروراز جال میں تھا ایک مقام پراف کی موادے کیا کرنا تھا ایک دوزاس نے دیکھا کہ ایک بندے نے ورفت کی شاخل میں اینا آشیان بالیا ہے اور اس میں بیٹر کرائی مرفی آواز میں فئے کلیرا ہے اس لے ول میں خیال کیا کہ اگر میں اس ور دنت کے سائے میں اپن مواوت کا ویوان آری سے کی جم اسٹ سے ول لگارہ کا جانچہ اس نے اس ور دنت کے سائے میں مواوت شورہ کی کردی اللہ تعالی نے اس وقت کے تامیر روی بیجی کے فلاح فلس سے کے دو کہ اس نے علوق سے انسیت کی ہے اس کی باداش میں اس کا درجہ تقرب کم کروں گا اور وہ یہ درجہ اپنے کس ممل سے بھی حاصل نہ کرسکے (١) يورواعت يمط كذر مكل ع

گد بر حال حبت کی طامت ہے ہے کہ آدی اپنے جوب کے ماتھ مناجات میں کمائی الن حاصل کرے اور اس کے ماتھ تنائی میں کمال اذت پائے اور جو چزاس کی ظوت کو حافر کردے یا اذت مناجات مناجات مناجات من حق حق ہو اس وقت اپنے ہو قرد سے کہ بڑے کی حق اور فت اپنے ہو قرد اپنی معتول ہے ہم کلام ہو آ ہے۔ بیش پر کھاناوی اس افت منی اس طرح قود ہے کہ وہ اوک ٹماز میں بیانہ ہو جا آ ہے جب وہ اپنی من قود ہے کہ وہ اوک ٹماز میں علی مناز کے مرمی اس لک کی لیکن انہیں اس کی خرک میں ہوئی اس طرح اپنی برد کی کا پاؤی ہو کی بیادی کی وجہ سے کی اور ان کے مرمی اس لک کی لیکن انہیں اس کی خرک میں ہوئی اس طرح اپنی سے کہ جب آدی پر عبت اور انس غالب ہو جا آ ہے تو خلوت اور مناجات اس کی آ محمول کی فعید کی بیادی کی وجہ سے ہو جا آ ہے تو خلوت اور مناجات اس کی آ محمول کی فعید کی بیادی اور اس خال ہو آ ہے اور اس خال ہو گا ہو گھو گا ہو گا

جو ایمان لاے اور اللہ کے ذکرے ان کے دلوں کو اطمینان ہو آ ہے وب مجمد اواللہ کے ذکرے دلول کو

حدرت قادة فراتے بیں کہ میں اس سے ذکر سے خوشی ماصل کر ناہوں اور الس یا ناہوں جو یا انہوں نے یہ واضح فرایا کہ اطمینان سے مراد داوں کی خوشی اور قلوب کا انس ہے۔ حطرت ابو بکر الفدیق قرائے ہیں کہ جو معن اللہ تعالی کی خالص عبت کا وا تقد چکھتا ہوہ طلب دنیا ہے بروا "اورانسانوں سے متوحش ہوجا گا ہے۔ مطرف ابن انی کر کھتے ہیں کہ ماشن کو بھی اپنے محبوب کے ذکر ے اکابت نیس ہوتی اللہ تعالی نے صرت واؤد ملید السلام پروی نازل فرائی کہ وہ منس دیدے کو ہے جو میری میت کا دعویٰ كرے اور جب رات الے بازو كميلا ك تووه فيدى افوش من جلا جائے أليا كوئى عاش ايسا بوسكا بوالے معنول كى الاقات كا متعى بديواي يمال موجود بول جو جائ جميا لـ حصرت موسى طيد السلام في مرض كيايا الله إلى كمال عوي عير حيرا انا جابتا ہوں ارشاد فرمایا جیے بی تو نے میرے پاس اے کا قصد کیا میرے پاس بھی کیا ۔ یعنی ابن معاد کتے ہیں کہ جو منص اللہ ہے مبت کراہے وہ اپ نفس سے نفرت کراہے وہ یہ بی کتے ہیں کہ جس فضی میں یہ تین تحصلتیں نہ بول وہ محب حقق نہیں کملا سكا وه يه بي كه الله ك كلام كو علوق ك كلام يرا الله كى القات كو علوق كى ملاقات يو اور موادت كو علوق كى خدمت ير ترج متبت کی ایک علامت یہ ہے کہ اگر اللہ تعالی کے سواکوئی چرفوت ہو جائے تواس پر مناسف نہ ہو ملکہ ہر المح پر نیادہ افسوس كرے جو آللد تعالى كے ذكراوراس كى اطاحت سے خالى كذر كيا مو اور أكر ففلت كى بتأير اليا موكيا تو بكوت توب واستغفار كرے اور رحم وكرم كا طالب مو ابعض عارفين كتے بيل كم اللہ تعالى كے بحد بندے ايسے بيں جواللہ سے محبت كرتے بيل اوراس ے ساتھ خلوت میں سکون محسوس کرتے ہیں اگر کوئی جزان سے فرت ہوجائے تو وہ اس کا تم نمیں کرتے نہ وہ اپنے لنس کی لذت مس معروف ہوتے ہیں'اس لئے کہ ان کے بالک کا ملک وسع اور عمل ہے جو وہ جاہتا ہے ملکت میں وی ہو تا ہے' ہوائیس طئے والا ہوہ ان کے پاس بنے گا اور جو انسی منے والا نہیں ہے اس سے وہ محروم رہیں مے ان کامالک ان کے لئے احمی تدہیری کرتا ہے ، محب کا حق اگر اس سے کوئی ففلت یا کو مائی سرزد ہو جائے یہ ہے کہ اسے محبوب کی طرف متوجہ ہو اور اس کا مقاب دور كرائي تدير كرت اوريه عرض كرت: الدالله! من الكرا فسوركيات جن ي ياحث تيرا احمان كاسلسا وي منقطع ہو آیا ہے اور تو ہے بھے اپنی بارگاہ کی ماضری سے محروم کردیا ہے اور جھے اپنے قلب اور شیطان کی اتباع میں مصول کردیا ے اس تدبیرے ذکرالی کے لئے ول ساف اور زم ہوگا اور گذشتہ کو آئی کی طافی ہوگی ہمویا یہ مفلت تجرید صفائے قلب اور

تجرید رقت قلب کاسب بن جائے گے۔ جب محب اپنے محبوب کے علاوہ کوئی چیز نہیں دیکتا ' مرف اپنے محبوب کو دیکتا ہے تو سمی چیز کا افسوس نہیں ہو تا 'اور نہ سمی بات میں فٹک کر تاہے ' بلکہ ہر حالت کو پوری رضا ہے تبول کرلیتا ہے 'اور یہ بقین رکھتا ہے کہ میری نقد برمیں وی لکھنا کیا ہے جو میرے میں بھتر ہے۔

تقدر میں دی کھاگیا ہے جو میرے جن میں معرب وعلی اُن ککر کو اُسٹی عاق کو خیر اُلگی (ب ۱۱ ما) مت ۱۲۱) اور بیات مکن ہے کہ تم کی امر کو کراں مجوادروہ تمانے جن می خرود۔

مبت كالك علامت يب كدالله تعالى كاطاعت واحت إعاس عرانيا تب محوس دكري بكدايا حال مو جاے جیسا ایک بروگ کا قا و قرائے سے کر ہم نے میں میں دات کو شفت بداشت کی اور اب میں سال سے لذت ماصل کر رے ہیں ، صفرت جند بغدادی فرائے ہیں کم میت کی فلامت وائی فالم اور ایساملسل ملے جس سے جم تھے جائے لین دل نہ تھے ابعض بررگان دین فراتے ہیں کہ مہت کے ماچ کے عمل سے قب نیس ہو آ۔ ایک بررگ کتے ہیں کہ کسی مب كوالله كااطاعت سيرى تبين موتى أكريد يوسدوماكل ماصل كرفيد امورمشاد بحى بين ويحق ماشق اسين معشق كى مبت میں کمی بھی کوشش ہے گریز نمیں کرنا اور اس کی خدمت کر کے افزت پا تا ہے اگر چدوہ خدمت بدن پر شال می کیال نہ ہواور جب جم محت د خدمت سے ماج ہو جا آ ہے و اس کی بدی تمناب ہوتی ہے کہ اسے دوبارہ قدرت لی جائے اور اس کا محردور مو جائے " يمال تك كدوه اسين محبوب كى خدمت بين اسى طرح معنول موجائے جس طرح وہ يملے تما " يمي حال الله كى مبت كا ب ادى يرجو مبت غالب موتى ہے وہ اس سے كم تربيذ به كوفاكرون ہے ، چنانچہ جس فض كوسسى اور كسلندى سے زيادہ اسے محبوب سے مبت ہوگی دہ اس کے مقابلے علی سستی اور سلندی کو ترک کرنے یہ مجدر ہوگا اور اگر مال سے نوادہ محبوب ہوا قراس ک میت میں ال جمورے پر مجور ہو گا۔ ایک میں جس نے اپنا قرام ال قران کردیا تھا یہ ال تک کہ اس کے اس کوئی جزیاتی قسی رى متى كى كى كى كى كاكد عبت بين تيرايد حال كيد بوكياب؟ اس في كماكه بين في ايك دن ايك ماش كوستاكدوه خلوت بين اين معثق ے كديا قاكدين عدا تھ ول سے عامناهوں اور وجو سے امواض كرنا ہے معثول نے اس سے كما أكر و يصول سے جابتا ہے تھے پر کیا فرج کرے گا؟اس نے کہا کہ سے وجو کھ جیری ملیت میں ہے میں دہ سے دردوں کا محرص اور اپنی جان قربان کردوں کا تاکہ جرا دل جو ہے خوش موجائے ان دواوں کی محکوس کرمی نے دل میں موجا کہ جب علوق کا علوق کے مات اوربنے کابنے کے ماتھ یہ معالمہ ب تب بند کا اسے معبود کے ماتھ کیا معالمہ ہونا چاہیے 'جب کہ سب کھ ای ک باحث، يس سوج كرعبت من ميرايه على موا-

مجت کی ایک علامت یہ ہے کہ اللہ سے تمام بھول کے ساتھ رحت وشفقت کا معالمہ کرے اور ان کوگوں کے خلاف ہو جو اللہ تعالی کے دعمن ہیں "اور اس کی مرض کے خلاف عمل کرتے ہیں "اولہ تعالی کا ارشاد ہے :۔

اَشِدَّ آءُعَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَّا مِدِينَهُ ﴿ (١٣٠١ مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال كافرول كِ مقامِلِ عِنْ حَثْ إِنَّ النَّيْ عِنْ مَهَانَ إِنَّ مِنْ

ایا کرنے ہے اے کی طامت کری طامت دروے اور دافلہ تھائی کے فیے فشہ کرتے میں کوئی ہے رکاوٹ ہے ایک مدیث قدی میں اللہ تعالی ہے اپ مدیث قدی میں اللہ تعالی ہے جو بہت میں اس طرح قریفت ہیں ہے ہے کی قدی میں اللہ تعالی ہے اور میرے قریفت ہیں ہے ہے کی ہیں ہے گئے کر قریفت ہو گا ہے اور میرے قریفت کے ارفکاب کی فیاد ہو تا ہے اور کی کر قرابا ہے کھوٹنے پر کر آ ہے اور میرے قریفت کے ارفکاب کے مطارے اس قدر برا قروفت ہوتے ہیں جسے بھی اسے قاد کو دیکے کر قرابا ہے کھراسے ہے برای اور آگر وہ جزاس سے خواد کر قرابا ہے قود وہ کا جات اور اگر وہ جزاب اور اگر وہ جزاب اور اگر وہ جزاب اور اگر وہ جزاب اے اور جو رکھا جات اور جو جا گا ہے آور یہ عمل اس وقت کے جاری رکھتا ہے جب تک وہ چزود اور اسے در ال

جائے جب وہ سونا ہے تواس من پندین کو اپنے کروں میں چمپا کر سونا ہے اور اگر افاق آگاد کل جاتی ہے توسب سے پہلے ای کی طرف لیکنا ہے اور اگر وہ چزائی جکہ موجود نہ ہوتو رونا ہے اس جائے قرفی ہوتا ہے جواس سے چینے کی کوشش کرنا ہے اس سے ناراض ہوجانا ہے اور جو دیتا ہے اس سے فوش ہونا ہے 'پینا فیق سے اس قدر سے قاری ہونا ہے کہ بعض اوقات وہ خودا پ

شراب خالص کی جزاء یہ ہیں مبت کی طامات جس منھی میں یہ طامات ہورے طور پر ہوتی ہیں اس کی مبت کمل اور خالص ہوتی ہے ، آخرت میں اس کی مبت کمل اور خالص ہوتی ہے ، آخرت میں اس کی شراب خالص اور اس کا ذا تقد شرین ہوگا اور جس مختص کی مبت می خیراللہ کی مبت کا احتراج ہوجا تا ہے وہ آخرت میں اپنی مبت کے بقدر مزہ حاصل کرے کا اینی اس کی شراب میں مقربین کی شراب کی ہے مقدار بھی طادی جائے گئی مقربین کی شراب کیا ہے ؟ قرآن کریم میں اس کے متعلق ارشاد قربالی کیا ہے ۔

رانًالْإِ بُرَارَلَفِي نَعِيبِي (ب١٣٠١ ايت ١١) فيك لوك به فك المائض من موسك

اس كے بعد ارشاد فرمایا :-

حرص کرنی چاہیے اور اس (شراب میں) تعلیم کی آمیزش ہوگی این ایک ایما چشہ جس سے معرب بندے مکا کے۔
ایرار کی شراب اس کئے خالص ہوگی کہ اس میں اس خالص شراب کی آمیزش ہوگی ہو جاتے ہوئی کے کئے مضوص ہے، شراب کی مخصوص ہینے والی چیز کا نام نہیں ہے ہیکہ اس کا اطلاق جند کی آمام فعنوں پر ہوتا ہے ، جیسا کہ لفظ کتاب آمام اعمال کو شام ہے ،
قرآن کریم میں فرمایا کیا ۔۔

إِنْ كِتَابِ الْأَبْرارِ لَفِي عَلِيدِينَ - (ب ١٨٠ ايت ١٨) فيك لوكون كانام اعمال ملين من موكا-

اس كے بعد ارشاد فرمایا ب

م سبكايد الريادر زيره كرابس اياى بي بيا أيك فض كا-كما بكاء ذا أول خلق نويدك (ب عاد ٢ من ١٣٠)

ہم نے جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت برجزی ابتدا کی تعی ای طرح (آسانی سے) اسے دوارہ پیدا

جَزَاعُوفَ اقا - (ب معرا آيت ٢١) اور إن كوبرا بورا بدار الح كا-

ینی جزاء افغال کے موافق کے گئ خالص عمل کے عوض میں خالص شراب مطاکی جائے گئ اور مخلوط عمل کی جزاء میں مخلوط بھ شراب دی جائے گئ اور یہ اختلاط اس قدر ہو گاجس قدر اللہ تعالی کی مجت اور عمل میں غیر کی مجت مخلوط رہی ہوگ ارشاد ہاری تعالی ہے ہے فَمَنْ یَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّ وَ حَیْرًا یَرَ مُومَنْ یَعْمَلُ مِثْقَالَ فَرَّ وَشَرَّ اِیْرَ مُ سوجو فض دنیا میں ذتہ برابر نیکی کرے گا وہ اس کو دکھ لے گا اور جو فض ذرّہ برابر ڈی کرنے گا نواس کو دکھے لے گا۔ ان الله لا يُغَيِّرُ مَا بِعَوْم حَنَى يُغَيِّرُ وَمَا بِانْفُسِهِ بَهِ (١٩٥١ عنه) واقى الله تعالى تمى قوم كى (١عى) مالت من تغريب كراجب تك وه لوك فود الى مالت كو بس بدل ديت إِنَّ اللَّهُ لاَ يَظْلِلُمُ مِثْقَ الْفَرْرَةِ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعِفُها ـ (پ٥ س ايت ٢٠٠) بلاشه الله تعالى ايك ذته برابر مي علم فريس ك

بلاشبہ الله تعالى ایک وقد برابر بحی علم نہ کریں ہے۔ وال کان مِثَقَالَ حَبَّلُونِ خَرْ کلیاتَ مِنْ الله الله الله علی دینا حاصیفی (ب عادم است عمر) اور اگر کمی کا عمل رائی کے دائے کے برابر بھی او گالا ہم اس کو (دہاں) ما مرکز دیں ہے اور ہم حماب لینے

والك كافي إل

جس فض کا مقصد مجت دنیا بی بید تما کہ وہ آفرت کی ڈیرگی بین جند کی تعتق اور حور مین کی از توں ہے ہم کنار ہوگا اور اس کی توقع کے مطابق جنت میں فعظ اور موروں ہے لف اندوز ہوگا ہیں اور قط کے مطابق جنت میں مطابق جنت میں فعظ دور ہوگا ہیں گئے ہوگا ۔ اور حس کا دور میں اور داختی ہوگا ، اس کے کہ حبت میں ہر انسان کو وی طے گا جس کا وہ حتی ہوگا ، اور جس کا مقصود دار آخرت کا الک رہ اللہ بار اللہ بار ملک الملوک ہوگا اور جس کے مرف اس کی خالص اور جی محبت عالب ہوگی اور جس کا مقصود دار آخرت کا ایک رقر آن کر ایس میں ہے ۔۔

فِي مَقْعُدِ مِلْقِ عِنْدُمُلِيْكِمُ قَتْلِرِ ﴿ لِهِ ١١٥ أَيت ٥٥)

ايك مرومقام من قدرت والي وادشاه كيار-

اس تعسیل سے قابت ہوا کہ ایرار ہاتوں میں محدوق علی اور جند کے حالیثان مل میں حورو خلان سے مہلی کریں ہے اور معرف الله تعالی کی بارگاہ میں محکف رہیں گے اس کے مطابعت میں ہمہ تن معموف رہیں ہے اور انہیں اس انهاک اور مکوف میں جو لذت حاصل ہوگی اس کا ایک حقیروں ہی وہ جند کی نعتوں کے لئے جموڑ نے پر داخی نہیں ہوں ہے جمواج لوگ مکم اور شرمگاہ کی شوات بوری کرنے میں مضفل ہوں ہے وہ ان او کون سے مختل ہوں کے جو رب کریم کی بارگاہ میں مشفل ہوں کے وہ ان او کون سے مختل ہوں کے جو رب کریم کی بارگاہ میں بیٹ کر رب کریم کے دیدار کا شرف حاصل کرتے رہیں ہے۔ اس لئے مرکار وہ حالم معلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا گ

اكثرال جنت ساده اوج مول مع مور مقام ملين برارباب دالق فائز مول مح

ملیس کیائے ملین آیک اعلامقام ہے متلی اس کی تعین سے قامری ای لئے قران کریم میں ارشاد فرمایا کیا ہے۔ وَمَا اَذْرَاکَ مَاعِلْیُونَ۔ (ب ۱۸۳۰ ایت ۱۹)

ومداور استعلم المسان من رکها بوا الدافهال كالم

جیساکہ قارمہ کے متعلق بھی می ارشاد فرایا گیا :-

القارعت القارعة ومالتراكات القارعة وسرس اساس

وہ کو گرکڑانے والی تیز آگیسی کی ہے وہ کو کوڑائے والی تیز اور آپ کو معلوم ہے کیسی کی ہے وہ کو کوڑائے والی تیز۔ مجت کی ایک علامت سرے کہ اللہ تعالی کے فرف اور اس کی تیکٹ سے دل اوران رہے اور جسم لا فریو جائے ابیعن لوگوں کا خیال سرے کہ خوف اور مجت وہ متضاوح نہ ہے ہیں گیا اللہ خیال ہے ہر گڑا ایسا نسی ہے گائہ معلمت کے اوراک سے ول میں خود خو جیت پردا ہوتی ہے جسے جمال کے اوراک سے مجت پردا ہوتی ہے تناص میں کے لئے مجت میں بھی خف کے ہوئے مواقع ہیں ' مجت نہ کرنے والے سے مواقع کیا جائیں ابیعن خوف بعض سے زیادہ شریع ہیں 'پہلا خوف امراض ہے 'اس سے شدید ترخوف مجاب کا ہے ' کا ابعاد کا ہے ' مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مہارک میں بی خوف ابعاد مراد ہے کہ جھے سورہ ہود نے

يو رها كرويا (تدى) كول كه سورة بودين جا بجا اس طرح كى آبات والدون الابعد التمور وان لو بريكار بو عمودي الابعث المدين كما بعدت تمود ان ويكار موري رجي يكار من المري اوروراي من ما المرا فف اوروراي من كمال مين زياده مو كاجو قربت ، مانوس مو كا اورجس في وصال كاذا تعلق بكلها مو كاليس لف جب مبعدين ك لف بمى بعد كى بات موتى ہے تو مقربین ارزا شختے ہیں اور خونسے پہلے پر جاتے ہیں اور جو مخص بعد سے انوس ہو آہودہ قرب کامشال نہیں ہو آ اور نہ وہ مخص بعد کے خوف سے مو ماہے ' ہو قرب کے بستر ر فروسمن نہ ہوا ہو' ان تمن افاف کے بعد و قوف (قیامت کے دن حساب کے لے کرے ہونے) کا خف ے ' مرات میں زادتی نہ ہولے کا خف ہے جیما کہ ہم پہلے عان کر بھے ہیں کہ درجات قرب کی كوئى انتائس ب اورين كائن يب كم براحد اسية مرات من زاد فى كم لي كوشال دب كار زود عد زاده قرمت ماصل كريك اى لئ سركار ددعالم ملي الدعليه وسلم في ارشاد فرايل :-

مَنِ اسْتَوْى يَوْمَا مُفَهُو مَغَيُّونَ وَمَنْ كَانَ يَوْمُهُ شُرِّامِ فَأَمْسِفِهُ وَمَلْعُونَ - (عَنَ) جس کے دونوں دان پرایر مول وہ قسارے میں ہے اور جس کا آج کل سے پراہوں معون ہے۔

فيزيه بعى ارشاد قرمايا

رَبُورِهِ مِنْ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي النَّهُ وَهُوالَّالْمُ لِيَسَبُعِينَ مَرَّةَ وَمُعَارى ومسلم) إِنَّهُ لَكُ عَالَى عَلَى اللَّهُ فِي النَّهُ وَهُوالَّالْمُ لِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّلَّةُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَا عَلَا عَا مرے ول پرمیل آجا آے تو میں دن اور دات میں سر مرتب استفار کر آ ہوں۔

آپ راہ سلوک کے مسافر تے اور مسلسل سنریں ہے اس کے برقدم پر استنظار فرائے تھے کو کلہ بر پچھلا قدم اسکے قدم کے مقابلے میں بُعد اور دوری تھا اسا کین کا راہ سلوک میں کمیں جمیروانا بھی می مذاب سے کم نہیں ہے ، جیسا کہ ایک مدے قدی یں داردے دواللہ تعالی فرا آے مرجب کوئی عالم میری اطافیت کے مقام میں دنیا کی میت اور شموات کو ترج دیا ہے تھی اے کمے کم مزاید دیتا ہوں کہ اس سے مناجات کی لات سلب کرایتا ہوں۔ عام سا کین زیاد فراورجات سے محل دموی جب یا ان مبادی المند کی طرف میلان ے مجوب کروید جاتے ہیں ہوان پر ظاہر ہوئے ہیں میں کر تھی ہے اور اس سے صرف وی من نے سکتا ہے جو راہ سلوک میں رائخ قدم ہو اس کے بعد اس جن کی تھوی کا خوف ہے جو ضائع جانے کے بعد ددیاں مامل نہیں

موتی معرت ایرام این او ہم این سرے دوران کی باور سے کہ کس نے ب شعر رہے : رسوی مَافَاتَ لک (تيرا بركناه معاف موسكا ب سوائے بم سے امراض ك او تھے سے جوفوت مواده بم لے مطاكروا اورجو بم

ے فوت ہوا وہ تودے)۔

یہ شعرس کر آپ منظرب ہو سے اور بے ہوش ہو کرنٹن پر گریائے ، چھیں محظے بے ہوشی طاری ری اس کے بعد مہا اول کی طرف ے ایک آواز سی کہ اے ایراہم! بند بن چنانچہ میں بندہ بن کیا اور اضطراب سے مجمد راحت پائی۔ اس کے بعد محبوب سے بے اگر اور لاہوا ہو جانے کا خوف ہے عاش بیشہ شوق اور طلب و جنویں رہتا ہے اور مزید کی طلب من ستى نيس كرما ادر مردم للف مازه كالمتظرية اب أكراس جتود اللب يد بردا موجائ و مرسالك ايك مقام بر ممرجائے گا یا اس مقام پر پہنچ کرواہی شروع کروے گا اور یہ دونوں بی باتیں بری بین بے پردائی آدی کے اعدر اس طرح سرایت کرتی ہے کہ اسے احساس بھی نہیں ہوتا اس طرح محبت بھی بعض اوقات چیکے سے دل میں داخل ہو جاتی ہے اور آدمی کو اس کا احساس بھی نہیں ہو تا'ان تبدیلیوں کے مخلی آسانی اسباب ہیں'انسان کے لئے ممکن نہیں کہ وہ ان کا اور اک کرسکے'جب الله تعالی کی انسان کے ساتھ محمد استدراج کرنا جاہتا ہے تو اس کے قلب پر وارد ہونے والے خیالات اور آثار مخلی کردیتا ہے

یمال تک کدینده رجاه بن بھا رہتاہے 'اور حن عن ہے وحوکا کھا آئے 'یا اس پر فظت اور نسیان کاظبہ ہو جا آئے 'یہ تمام امور شیطانی نظر ہیں 'اور ملم 'حق 'وکر 'یان و فیرو سک فرختوں پر ظلیہ حاصل کر لیے ہیں۔ جس طرح اللہ تعالی کے اوساف مخلف ہیں ' اس طرح ان کے آفار و مظاہر ہی مخلف ہیں 'چتا ہی رفت الفظف 'اور محمت کے اوساف کا ظامنا ہے کہ بندے میں مجبت کے جذبات بہا ہوں 'اور براریت 'موت 'اور استعظام کے اوساف کا مطلق ہیں ہے کہ بندے میں ب کلری اور لا پروائی کے 'آفار پروا جذبات بہا ہوں 'اور براریت 'موت 'اور ترقی درجات ہے ہوائی پر بھتی 'اور حمال میسی کا پیش خیر ہے۔

اس ك بعد مالك كريه فوف وامن كرروتا عد كس الله تعالى مبت فيرى مبت عديل ند موجات يه مقام مقت ب العن بدب عده ال مقام تك كافي جا الم والد فعالى ك هديد فلب كاستن فمراع ال مقام كامتدر ميب حقى -بدوا ہونا ہے اور اس سے پہلے امواض و علب کے مقدمات ہیں اور ان سے پہلے کیفیات طاری ہوتی ہیں کہ اچھے کامول میں دل میں لگا 'ذکریداومت سے طبیعت الکائی ہے اور اور او عالق سے بچا جاتی ہے ان مقدات و اساب کے ظہور کا مطلب یہ ہے کہ آدی مبت کے مقام سے منسب کے مقام کل کی کیا ہم اس سے اللہ قبالی کی باہ جانچ ہیں اور ان امور سے فاکف رہااور ابتناب کا مدل عبت کی طامت ہے اس لے کہ ج فض می جڑے مبت کرنا ہے اس کے ضائع ہو جانے کے فاف ے مظرب رہتا ہے عاش کا فوف سے خال موا مکن فیس بطرط اس کی بعد مداور محیب بنز کا ضائع موجانا مکن مو چنا نجہ بعض عارفین کتے ہیں کہ جو فض اللہ تعالی عرف سے خالی فیت کے ساتھ اللہ کی میادت کرما ہے وہ تاز کرنے اور اترائے کے باحث اور ابی حقیت سے جال رہے کے سبب باک موجا آہے اور و فن حبت عالی خوف کے ساتھ مباوت کر آ ہے وہ اُحد اوروحست ابنا تعلق منعظع كرفتا ب الين و فض مبت أور فوف وول كم مافق مبت كراب الله تعالى اس عمبت كستة إن اورات اله قريب كستة إن اورات علم معاكرت إن فرض يدب كه عاش بي خلب عالى فين يوما اور خا نف مبت سے خالی دیں ہو کا البتہ جس موس پر مبت فالب رہی ہے اور وہ اس مذہب میں یمال تک مجمع با اے کہ اسے زیادہ خوف باتی نیس رہتا اس کے بارے میں کما جا گاہے کہ یہ علی مقام حبت میں ہے اس شف کو مین میں جار کیا جا گاہے" خوف کی یہ معمولی مقدار مبت کے نفے کو قابر میں رسائل معرف اور معرفت کی زیادتی کا قبل انسانی طاقت سے باہرے البعة طوف ے ان می احدال پیدا ہوجا اے الدول پر سولت کے ساتھ ان الاز موجا اے دوایات می ہے کہ بعض ابدال ہے کی مدیق سے درخواست کی کہ وہ اس کے لئے اور تعالی سے ذتہ مرمرد عاسے جانے کی دعا کردیں انہوں نے دعا کی وہ پزرگ اس دعاتے بعد اس تدرید معتار ب موع کے جنگوں اور ما دول میں لکل مع موق و حواس م کردے میر مال دی کرمدیق نے دعا کی کہ اے اللہ! وقد مردت سے محتم معرفت ملا فرا وق الی کہ ہم ابی وقد بحر معرفت کالا تحل جزء ملا كيا تا ا ادراس کی وجدیہ تھی جب آپ نے اس بھے کے لئے دما ک ای وقت ایک لاکھ بعدل نے ہم سے در در مرفت مطا سے جانے لا كابعدل كو بعي شرف توليت بعنا أورائي وقد بمر معرفت كوان ايك الكابعدل بين تعيم كروا اس ايك برو ما اس بعيا كا يه حال بوا اكر آب ي وعاك مطابق برا وقد عظا كروا يا الوكيا عال بو المديق في مرض كيا: الى قراك به والح الماكيين ب بو کو او مطاکیا ہاں میں ہے کم کر اللہ تعالی نے ہر برہ انا کم کیا کہ مرف اس کاوس برا مدال صد باق مد کیا "ب جاكران كے بوش فيكاتے اے مبت خوف معرف اور رہاء ميں احتوال عدا بوا اور دل ي سكون بوا اور مارفول ميں شامل ہوئے۔ یہ شعرعارف کے احوال کے بھڑن مکان ہیں ا

قَرِيْبُ الْوَجْدِ دُوْمُرُمِّى بَعِيْد عَنِ الْأَحْرَارِ مِنْهُمُ وَالْعَبِيْدِ غَرِيْبُ الْوَصْفِ نُو عِلْمٍ غَرِيْبِ كَانَّ فُوَادَهُ زَيْرُ الْحَلِيْد لَقَدُ عَزَّتُ مَعَانِيهِ وَعَتْ عَنِ الْأَيْفَارِ إِلَّا لِلشَّهِيْدِ يَرَى الْأَيْفَارِ إِلَّا لِلشَّهِيْدِ يَرَى الْأَعْيَادَ فِي الْأَوْفَاتِ تَجْرِئُ لَهُ فِي كُلُّ يَوْمِ الْفُ عَيْدِ وَلِلاَحْبَابِ الْعَرُورُ لَهُ بِعِيْدُ وَلَا يَجِدُ السَّرُورُ لَهُ بِعِيْدِ وَلِلاَحْبَابِ الْمِلاَحْبَابِ الْمُولِ عِبِدَ السَّرُورُ لَهُ بِعِيْدِ وَلِلاَحْبَابِ الْمُلَاحِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

حفرت جند بعدادی می مارفین کے احوال سے معلق کھ افعار پرما کرتے تھے اگرچہ ان کے معمولات کا اظہار مناسب نہیں

ے دواحماریے ہیں:

فَحُلُوا يِقُرُبِ الْمَاحِدِ الْمُتَفَضَّلِ
تَجُولُ بِهَا لَرُواحُهُمُ وَنَنْقُلِ
وَمَصْدَرُهُمُ عَنْهَا لِمَا هُوَ اكْمُلُ
وَفِي حُلِلِ النَّوْحِيْدِ نَمْشِي وَتَرْفُلُ
وَمَا كَتُنَهُ أَوْلِي لَدَيْءِ وَاعْبَلُ وَمَا كَتُنَهُ أَوْلِي لَدَيْءِ وَاعْبَلُ وَابْنُكُ مِنْهُ مَا أَرْى الْحَقِ يَبْلُلُ وَابْنُكُ مِنْهُ مَا أَرْى الْحَقِ يَبْلُلُ وَابْنُكُ مِنْهُ مَا أَرْى الْحَقِ يَبْلُلُ وَابْنَكُ مِنْهُ مَا أَرْى الْمَنْعَ افْضَل وَابْنَكُ هِنْهُ مَا أَرَى الْمَنْعَ افْضَلَ وَابْنَا الْمِنْ وَالصَّوْنِ آجُمَلُ

سِرْتُ بِأَنَاسٍ فِي الْغُيُوبِ قَلُوبُهُمْ عَرَاضًا بِقَرْبِ اللهِ فِي ظِلِ قَلْمِيهِ مَوَارِدُهُمْ فِيهًا عَلَى الْعِزْ وَالنَّهِلِي مَرُوحُ بِعِزْ مُفْرَدٍ مِنْ صِفَاتِهِ وَمِنْ بَغَدِ هُنَا مَاتُدِقٌ صِفَاتُهُ سَأَكْتُمُ مِنْ عِلْمِي بِهِ مَايَضُونُهُ وَاعْطِى عِبَادَ اللهِ مِنْهُ حَفْوقَهُمْ عَلَى أَنَّ لِلرَّحَمْنِ سِرًّا يَصُونه عَلَى أَنَّ لِلرَّحَمْنِ سِرًّا يَصُونه

(یں ایے لوگوں کے ساتھ چلاجن کے ول فیب کی بات جانے ہیں اوروہ پزرک و پر ترکے قرب میں واقع الیے میدانوں میں قدم رکھتے ہیں جو اس کے سابۂ اقدس میں ہیں وہاں ان کی رو میں او مراوم کو متی ہم کی ہیں ہیں ، وہاں ان کی رو میں اور مراوم کو متی ہم کی ہیں ہیں ، ورت و حکست ان کے وارد ہونے کی چکہ اور صفات کمال ان کے تطاب کی رو مقالت ہیں وہ کے زبورے آراست اور قدید کے لباس فا قرہ میں وہ آئے جاتے ہیں ان مقالت کے بعد جو مقالت ہیں وہ تا تا تا تا با میان ہیں ، بلکہ ان کا کشمان ایا وہ بمتر اور وہ ہا تیں گا ہم اور وہ ہا تیں گا ہم کر آ ہوں جن کی جن اجازت وہا ہے ، برگان فدا کو بید رکھتا ہوں کہ فدائے برحن چی آ ہوں جنس مرف انتا وہ اس کے اور وہ ہا تیں گا ہم کر آ ہوں جن کی جن اجازت وہا ہے ، برگان فدا کو مرف انتا وہا ہمن میں موان اور وہ ہا تیں گا ہم کر آ ہوں جن کی جن اجازت وہا ہے ، برگان کو ان مرف انتا وہا ہمن اور انس ہیں ، باتی اور وہ انس مرف اندان کی گھی رکھنا ہی ہمنے کے۔ اور انس وہ ان کو کر آ ہے جو ان دا ذوں کے ایمن اور انمل ہیں ، باتی اور وں سے ان دا ذوں کا مخلی رکھنا ہی برتے کے۔ ان دا ذوں کا مخلی رکھنا ہی برتے ہیں۔

ان اشعار میں جن معارف کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ان میں تمام لوگوں کا شریک ہونا ممکن نہیں ہے 'اور نہ یہ جائز ہے کہ آگر کمی پر
ان معارف میں سے بچھ منشف ہو جائے وہ ان ان گوں کو آگاہ کردے جن پر بچھ منشف نہیں ہوا' بلکہ آگر تمام لوگ ان معارف میں شریک ہو جائے و یہ دنیا جاہو ہو جائی دنیا کی تعیراور آبادی کے لئے ضوری ہے کہ ان معارف سے ففلت عام رہے '
حقیقت تو یہ ہے کہ کر تمام لوگ صرف جالیں روز تک بہ تہیں کہاں کہ وہ طال کے علاوہ بچھ نہ کھائیں کے تو دنیا ان کے باحث جا
ہو جائے گی 'بازار ویران ہو جائیں گے 'اور معیشت کے ذرائع مسدود ہو جائیں گے' بلکہ آگر طاح اکل طال کا عزم کرلیں تو انہیں
اسٹے نقس کی مشخولیت کے علاوہ کوئی مشخولیت باتی نہ رہے 'اور اپنے قلم وقدم کے ذریعے جو علوم وہ دنیا جمری بھیلاتے ہیں ان کا

سلسلہ مرقوف ہوجائے اللہ تعالی کاظلام حکمتوں ہے خال نہیں ہے ابطا ہر جہیں جو چزشر نظر آئی ہے وہ بھی اسرار و تھم سے خالی دیں ہے، جس طرح خری میں ہے جار امرادہ ممین ہیں جس طرح اس کی قدرت کی کوئی اختا دیں ہے اس طرح اس کی محست مجي لامناني ب

مبت کی ایک علامت ہے کہ اپنی جبت کو ہائیدہ رکے 'وجودل سے اعتباب کے 'میت اور وجد کے اظمارے بے اس لے کہ مبت کو چمانے ی میں محبوب کا اجرام اور تعلیم ہے اور اے حل رکھنای اس کی جاالت و ورد کا معطنی ہے اس کے راد کودو مرول پر خا برکے اے قیرت اے گی محبت میں ایک رادے واد بر می واس کونسی اللے بات مر بعض او قات دعوی میں مبالقہ موجا تاہے اور زبان سے وہ بات کل جاتی ہے جو حقیقت میں دمیں موتی مید افتراء اور بہتان ہے اور ا خرت میں شدید ترین عذاب کا باحث ہے " بلکہ اس افتراء کی مزا دنیا میں جس سات ہے " تاہم جمعی عافق اپی مبت میں اس قدر منتن اوراس كے تع من انا جور مو آ ہے كہ اسے يہ موٹى إلى تنبى رہتاكہ وہ كياكمہ رما ہے اوركياكر رما ہے اكروہ ميت كا اعمار کردے توائے معددر سمجا باع اس لے کہ وہ جذبہ حبت سے معلوب ہے اورول کی بات زبان پراانے پر مجورے بمبی الن عبت اس قدر بوئ ہے کہ ارد کرد کی جروں کو فائشر کردی ہے اور بھی عبت ایک سال کی طرح وارد موتی ہے ایمال تک كر آدى اس من فق موجا اي مجو من ميت جمالي اور عود اين مال ي ماك اس مراب :-

بِعُرُبِ شَعَاعِ الشَّمْسِ لِوْ كَانَ فِي حِجُرِيُ يُهِيْحُ نَارُ الْحُتِ وَالسَّوْقِ فِي صَلْرِيُ وَقَالُوا قَرِيْبُ قُلْتُ مَا لَمُمَّالِعٌ فَمَالِيْ مِنْهُ غِيْرُ ذِكْرٍ رِبْخَاطِرِ

(اوك كت بي محبوب قريب ب وين كتا بول أكر سورج كي شعاع مير يهلو على بو قو على كياكول كا؟

مرے لئے تول میں اس کی اس قدر یاد کائی ہے جو سے میں مبت اور شوق کی اگ بحرکائی رہے)۔ جومض مبت كاراز ميات عابر عدديد كتاب ا

يُخْفِي فَيْبُيِئِ اللَّهُ عَلَيْرَارَهُ ﴿ وَيُظْهِرُ الْوَجْدُعَلَيْ وَالنَّفُسَ

(دہ چمیا کا ہے الین انسوان کے راو الفار کردیے این اور دجد کی کینے اس کے باطن کو لمایاں کروی ہے)۔

وواس فمرك دريع مى الى يليت كى زعالى رائم شد وَمَنْ قَلْبُكُمْ مَعْ يَبْرِوكُنِفَ عَالَهُ وَمَنْ سِرُ مُفِي جَفْنِهِ كَيْفَ يَرِكُمُ

(جس كاول فَيرك ساف بواس كا عال كيا اور جس كارازاس كى چكول پر ركها بوا بوده اے كيم چميا سكتا ہے؟)-بعض عارفین کتے ہیں کہ لوگوں میں اللہ تعالی ہے اور ترین منس وہ ہے جو اس کی طرف اشارہ کرے اس سے مراووہ محض ہے جو غواه مخواه الكف سے كام كر بر جكه الله تعالى كى طرف اشاره كرے اليا فض عين خدا اور عارفين بالله كے زويك مغنوب ب نوالنون معری اسے ایک دوست سے پاس سے بو میت الی کاؤکر کیا کرتے تھے ایس کے البیں کسی معیت من جلا و ما اور فرمایا جو مض اس کی مطاکردہ معیب میں لذت یا تاہے اسے معلق عبت میں ہوتی واست نے جواب دیا کہ میرے خیال سے تووہ مض حبیب سیں ہوسکا جو مجت میں اسے تھی کی تھیر کرے اس محص نے اپی حرکت پر عامت کا ظمار کیا اور اللہ تعالی سے مغفرت جاي-

اكريه كما جائ كد عبت مشاعة مقالت مع الدراس كالقلااي مقام فيركا المارب اس لت المهار مبت ي الكاركيا جاسكا ٢٥ وال كاجواب يرب كد محبت أيك ومف محود ب اوراس كاخود كار موجانا بمي محود ب اليكن اس كامطا مره كرنا مرموم ہے "مظا برے میں وحوی اور الکار وولوں اے جانے بین محبت کا حق بد ہے کہ اس کی عظی عبت پر اس کے افعال اور ا وال داات كريس ندك اس كا اقوال الماس كا حيث كا عال ظاهر و معبت الى مونى جاسيد كه اس كرمي فعل يا عمل سے یہ فابت نہ ہو کہ وہ اپنی محبت ظاہر کرتا جاہتا ہے الکہ اس کا مصد مشد کی ہو کہ مجت کاعلم مجرب کے طاوہ کی اور کونہ ہوئے

پاست یہ خواہش کہ محبوب کے علاوہ بھی کوئی دو مرا اس کی مجب کا دافیاں بن جائے شرک ٹی المبت ہے 'اور مجت کے خلاف ہے ' جیسا کہ انجیل بیں ہے کہ جب تم صدقہ کرد تو اس طرح کرد کہ تعلقہ ہو ایس باتھ کے کیا کیا ہے اس کا بدلہ حمیں اعلان یہ طور پر وہ دے گا جو پوشیدہ باتیں جان لیا ہے 'افریعب تم بدنہ رکھوتو منے دھوا کہ اور سرپر جل ل کیا کرد (اگر ترد مان نظر آق) اور تمہارے رب کے سواکمی دو سرے کو تمہارے بوزے کا علم نہ ہونے پائے ' بسرمال قول وضل دونوں سے مجت کا اظمار ندموم ہے 'الآ ہے کہ مجت کا فشر غالب ہو اور زبان کال پڑے اصفاع مصلوب ہو جائیں تو ایسا محض اظمار محبت میں ہو گا۔

ایک قص نے کمی مجنوں کو کمی ایسے حال میں دیکھا جس میں وہ جائی تھا انہوں نے صغرت معروف کرفی اے اس کا ذکر کیا "
معروف کرفی یہ سن کر بنے اور کھنے گئے کہ اے ہمائی اس کے بیشار مجنت کرنے والے ہیں ان میں چھوٹے ہی ہیں اور برے ہی "
معروف کرفی یہ سن کر بنے اور کھنے گئے کہ اے ہمائی اس کے بیشار مجنت کرنے والے ہیں ان میں چھوٹے ہی قیادت ہے کہ
معروف ہیں اور مجنوں ہمی جس معنس کو تم نے دیکھا ہے وہ مجنونوں میں سے ہے۔ اظہار مجنت میں اس لئے ہمی قیادت ہے کہ
اگر محب عارف ہوگا اور وائی محبت اور مسلسل موق کے متعلق فرطنوں کے احوال سے واقف ہوگا اور یہ بات اس کے سامنے ہو
گی نے کیسیدے والگیس کے تھار کی فیٹر ون (یہ عارا آ ایت ۲۰)

شب وروز (الله كي) تنع كرتي بي (تمي وقت) موقف نيس كرت-

لاَيعُصُوْنَ اللَّهُ مَا اِتَرَهُمُ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (١٨١٨ آعه)

وہ نافرانی نس کرتے می بات میں جو یک ان کو عظم روا جاتا ہے اور جو پھر ان کو عظم روا جاتا ہے وہ فورا بجا لاتے ہیں۔ تواسے اپنے لنس کے بجز اور محبت کے دھوی میں شرمندگی ہوگی اور بیان کے گاکہ میں میں معمول ورجہ رکھتا ہوں اور میری مجت دوسرے میں خدا کے مقابلے میں انتائی ناقص ہے ایک صاحب کشف محب خدا فراتے ہیں کہ میں نے تمیں باس تك الله تعالى كى الى تمام ترقوت اور طاقت كے بقدر مباوت كى يمال تك كد جھے يه مكان مو چلاكه الله تعالى كے نزويك ميرا يحمد مرتبہ ہے اتنا کمہ کر انہوں نے اپنے طویل مکاشفات بیان سے اور آسانی امرارے انکشاف کی تفسیل بتلاتی اور آخریں کماکہ فرشتوں کی ایک جماعت میں پنچا جن کی تعداد تمام علوق کی تعداد کے برابر بھی میں نے ان سے پوچھا کہ تم کون ہو انہوں نے جواب وا ہم محسن خدا ہیں عمال تین لاکھ برس سے اللہ کی عبادت کررہے ہیں ، ہمارے ولول میں جمع تک اس کے سواکس کا خیال جس آیا اورنہ ہم نے اس کے مواکمی کاؤکر کیا وہ بزرگ کتے ہیں میں ان کا یہ جواب من کر سخت شرمندہ ہوا میں نے اپنے تمام اعمال ان لوگوں کو بہد کردیے جوعذاب کے مستق بین اکد ان کے عذاب میں تخفیف ہواں سے معلوم ہوا کہ جو محض اپنے رب اور اپنے ننس کی معرفت رکھتا ہے اور اس سے الی شرم کرتا ہے جیسی شرم کرنا اس کا حق ہے اس کی زبان وعویٰ محبت ہے موتی موجاتی ہے البتہ اس کی حرکات و سکنات اور الدام وامراض سے مبت کا پتا چلارہتا ہے ،حصرت جند بغدادی فی اپنے شخ حضرت سری سفی کا حال بان کیا کہ ایک وقعہ وہ بار ہو ملے الین نہ ہم ان کی باری کا سبب جان پائے اور نہ دوا سے واقف ہو سے کی اسے اللا کہ فلال عن نمایت تجربہ کاراور ماذق علیم ہے، ہم اس سے رابلہ کریں میں اپنے مح کا تا رورہ لے کر اس عليم كياس كيا عليم في قاروره و يكما اوروير تك ويمن كبود جوي كاكديد قاروره توكي عاش كالمعلوم مواج مي بير س كردد في اورب بوش بوكر كريدا ، هيش بحي باخد على جوث كركر كلي بوش آف كي بعد يس في اين مرشد كي خدمت يس تمام واقعه عرض كيائية واقعم س كرمسكرات اور فرمايا والتعديد عيم قاروره خوب بنجانيا ب الله اسه بلاك كردي ميس في عرض كياكيا قارورے ميں بھي عشق ظاہر ہوجا آے وايا إل قارورے ميں بھي ظاہر ہوجا آے ايك مرتب معرت مقلق فرايا: میں جاہوں تو کمہ دوں کہ اس کی عبت نے میرا کوشت کھلا گھلا کردیوں سے لگا دیا ہے ، یہ کم کرے ہوش ہو گئے ، بے بوقی ہے چا چان ہے کہ آپ نے اپنا راز غلبہ وجدیں ملا ہر کرویا تھا۔ یہ ہیں محبت کی علامات اور اس کے ثمرات انس و رضابھی محبت کے ثمرات

ہیں ان کا بیان مختیب آئے گا حقیقت تو یہ ہے کہ تمام ماس دین اور مکارم اخلاق مبت کے شرات ہیں اگر مبت کا کوئی شمو دیں

ود اجاع مدى ہے اور اجاع موى رداكل اخلاق عى سے ہے۔

لَاتُخُذُ عَنَّ فَلِلْحَبَيْبِ كَلَائِلُ وَلَلَيْهِ مِنْ تَحَفِ الْحَبِيْبِ وَسَائِلُ مِنْهَا نَعْمُهُ فَلَهِلُ مِنْهَا تَنَعْمُهُ بِمُرِ بِلَالِهِ وَسُرُوْرَهُ فِي كُلِّ مَاهُو فَلَهِلُ مَنْهُ وَلَهُ فَلَهِلُ فَالْمَلْمُ مِنْهُ عَظِيَّةً مَعْبُولُهُ وَالْفَعْرِ إِكْرَامٍ وَبِنِ عَلَيْهِ فَالْمَلُ وَمِنَ اللَّلَائِلُ ان ترى مِن عَرْمِهِ طَوْعٌ الْحَبِيْبِ وَ إِنْ النَّحَ الْعَاذِلُ وَمِنَ اللَّلَائِلُ انْ ترى مِنْ عَرْمِهِ طَوْعٌ الْحَبِيْبِ وَ إِنْ النَّحَ الْعَاذِلُ وَمِنَ اللَّلَائِلُ انْ يُرى مُنْفَسِما وَالْقَلْبُ فِيْعُ مِنَ الْحَبِيْبِ بَلَابِلُ وَمِنَ النَّكِيْلِ أَنْ يُرى مُنْفَسِما مُنْحَقِظًا مِنْ كُلِ مَاهُو قَالِلُ وَمِنَ النَّالِي أَلَى مُنْفَسِما مُنْحَقِظًا مِنْ كُلِ مَاهُو قَالِلُ وَمِنَ النَّهُ مَاهُو قَالِلُ مَا اللَّهُ مِنْ كُلِّ مَاهُو قَالِلُ وَمِنَ النَّالِيْلُ أَنْ يُرى مُنْفَسِما مُنْحَقِظًا مِنْ كُلِّ مَاهُو قَالِلُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ مَاهُو قَالِلُ مِنْ كُلِّ مَاهُو قَالِلُ مَنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ كُلُولُ مُنْ يُولُ مُنْ كُلُ مَاهُو قَالِلُ مِنْ كُلِّ مَاهُو قَالِلُ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُلْ أَنْهُ مُنْهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللّهُ مُنْهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ عَلَيْهِ مَا اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ لَا أَلْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

(تم وص عين مت آنا حبيب كے لئے ولا كل اور طامات إلى اور اس كياس حبيب كى جانب و ساكل كے تقع إلى ان يس ايك وليل معينت كى تلى سے موالات إلى اور محوس كے بركام سے خوش ہونا اگر محوب سے يك دميل ملا قراب على مطين كا مرائل ملائل ہے ان محوب سے يك دميل كا قراب اور محلاكى تصور كرنا ہے ان ولا كل من سے يك دميل كا اس كا مرس دركت ہو اگر جد لوگ طامت كے مجول ولا كل من سے ايك بيت كد تم اطاحت محوب كے سائل اس كا مرس دركت ہو اگر جد لوگ طامت كے مجول سے جائل كرتے ہوں الكيد ولى موالى سے خوان سے جمائلى كرتے ہوں الكيد ولى الكيد ولى الله ولى الله ولى الكيد ولى الله ولى الله

يحى اين معادر مب خداى جد ملامات ال افعاد عى مان قرائى بى د

وَمِنَ اللَّلَائِلِ أَنْ نَوَّاهُ مُشَيِّرًا أَفِي خِرْفَنَيْنِ عَلَيَ شَطُوطِ السَّاحِلِ
وَمِنَ اللَّلَائِلِ أَنْ نَوَاهُ مُسَافِرًا نَحُوالُحِهَادِ وَكُلِّ فِعَلِ فَاضِلَ
وَمِنَ التَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُسَافِرًا نَحُوالُحِهَادِ وَكُلِّ فِعَلِ فَاضِلَ

ہم نے بیان کیا ہے کہ انس خوف اور شوق عبت کے آغادیں آئم ہے فلف آغادیں اور عب بران کاوقر عاس کی نظر اور فلیہ کیفیت کے باحث فلف ہوا کرنا ہے ایعض اوقات میں گابات فیب سے مسلم ہمال کے ظہور کا حتی ہوتا ہے اور اسٹ کی کیا ہے اور قلب میں کریا ہے کا ایک ایک ایٹ آئے آپ کو کہ خوال پر مطلع ہوئے ہے ماجز سمحتا ہے اس فت وال طانب مشغول ہوتا ہے اور قلب میں کریا ہے کہ ایک ایک کیفیت ہیدا ہوتی ہے جو اور مل پر اس قربت سے بھال و اسٹ کیفیت ہیدا ہوتی ہے جو جو اس قربت کے بیان میں مشغول ہوتا ہے اس کیفیات سے اندے حاصل کرتا ہے جو چرا ہوتی ماصل نہیں جو گیا اس کی خوال میں کہ کو کیفیات کو بین اس کی طرف الفات نہیں کرتا اس مرود کو الس کتے ہیں اوقات محب کی نظر محب کی صفات عزت استعنام اور ب بھال ہوتی ہے اور بعد واقع ہو سکتا ہے اس خیال سے وال کو بیادی ہوتی ہے اور بعد واقع ہو سکتا ہے اس خیال سے وال کو بین ہوتی ہے اور بعد طاحقات ان اسباب کے تالح ہیں جو ان طاحقات کی مفضی ہیں اور یہ اسباب کے تام اوال طاحقات کے مفضی ہیں اور یہ اسباب کے تام اوال طاحقات کے مفضی ہیں اور یہ اسباب کے تام ہیں۔

فلام الحال الميں به اور دول پر الحد یا سب کا کوئی خوش ہونے کا نام انس ہے ، جب یہ سرور قالب ہو آب اور جو جے فائی ہوئی ہے۔ ایک سے اس کا خیال نہیں بہ اور دول پر الحد یا سب کا کوئی خون گذر آ ہے اس وقت یہ سرور نمایت لذت اور اللہ بخشا ہے۔ ایک بزرگ سے سوال کیا گیا کہ کیا تم مشاق ہو ، فرایا شوق تو ان جزوں کا ہو آ ہے ہو قاہوں ہے او جمل ہوں اور جب کی کے لئے فائی والم مور اور اس قدر خوش تے اور اس خوجی جو فائی والم اس قدر موقی جو اس قدر موقی تھے کہ جو چیزیں انہیں ماصل نہ تعین ان کی طرف بھی الفات نہ قائم میں انس کی مالت قائب ہوتی ہو وہ مرف تھائی اور خلوت کا مشاق ہو تا ہے ، جیسا کہ حضرت ابراہیم ابن ادہم ہے کی نے پوچھا کہ آپ کمال سے تشریف الدی ہو اس وقت بھائی اور خلوت کا مشاق ہو تا ہے جو خلوت کے ان جو اور اس وقت بھائی اس لئے جانچ ہیں کہ انہیں فیراللہ سے دحشت ہوئی ہے ، بلکہ ہراس چیز سے آیا ہوں انس کی مالت رکھے والے تھائی اس لئے جانچ ہیں کہ انہیں فیراللہ سے دحشت ہوئی ہو گئے موسے تک آپ کی یہ کیفیت رہی کہ انو ہو کوئی بھری آواز پر جاتی تو ہوئی مو با ہے جو خلوت کے ان جو ہوئی جو کوئی بھری آواز پر جاتی تو ہوئی ہو جاتے اس لئے کہ مجبت کی وجہ سے محب کا کلام اس قدر لذیذ اور شریس معلوم ہو تا ہے کہ کوئی بھری آواز پر جاتی تو ہوئی ہو جاتے اس لئے کہ مجبت کی وجہ سے محب کا کلام اس قدر لذیذ اور شریس معلوم ہو تا ہے کہ کوئی بھری آواز پر جاتی تو ہوئی ہو جاتے اس لئے کہ مجبت کی وجہ سے محب کا کلام اس قدر لذیذ اور شیریس معلوم ہو تا ہے کہ ب

دوسرے کلام کی لذت و وطات باتی نہیں رہتی۔ ای لے بعض عماوا پی وعایم کا کرتے تھے ہے۔ اے وہ وات جس لے تھے اپنے ذکرے الس بختا اور جس نے بھے اپنی گلوت ہے معوض کیا اللہ تعالی نے حضرت واؤد علیہ السلام سے قوبایا جراحشات ہی اللہ تعالی ہے ماوری ہو جو اور جس نے بھے اپنی گلوت ہو جو حسن کیا ہے؟ قوبایا فیر ضوری افور ترک کرکے اور فدائے کم بین سے بالون ہو کر عبد الواحد ابن نہا کہ جو گدو ایک واجب کے پاس سے موا میں نے اس سے کما اے واجب تھے تھائی بہت توادہ لیند ہے واجب نے بواب ویا اگر و بھی تھائی کا موہ بھے لے اواجہ آپ سے بھی معرض ہو جائے تھائی اس کما اے واجب تھے تھائی بھی تھے کہ میں اور ہو جائے تھائی اس کما وہ ت ہو جائے اور ان کے قرب محمون ہو تا ہوں ہو تا ہوں ہیں نے اس سے بھی معرض ہو تا ہو اس سے کہا تھائی میں تھے کہ جو اس سے کہا تھائی میں تھے کہ جو اس سے کہا تھائی ہو تھے کہ دیو اس سے کہا تھائی میں تھے کہ دیو ہو اس سے کہا تھائی مائی ہو تھی ہو تا ہوں میں نے اس سے ہو تھا ہو اور معالمہ صاف ہو جی اس سے ہو تھا میت خالص ہو اور معالمہ صاف ہو جی اس سے ہو تھا میت خالص ہو آب ہو تھی ہو تھی ہو تا ہو کہا تھائی ہو تھی تھی ہو تھ

الس كى علامت السى عنموص علامت برب كر لوكول مرساند طفي جلن المن بين مل يكى مسوس كري اوران ہے پیشان ہو' ذکر الی کی ملاوت کا متلاشی 'اور یاو الی کی لذت کا حریص ہو' اس صورت میں اگر وہ لوگوں سے ملے جلے گا بھی ق ایا ہو گا جیے کوئی جماعت میں تنا ہو ا تعالی میں او کون کے ساتھ ہو او طن میں مسافرہو اور سفر میں مقیم ہو عائب ہونے کی صالت یں موجود ہو اور موجود ہوتے ہوئے قائب ہو یعنی جم کے سافتہ لوگوں یئی ہے ، موصفکو ہے الیکن ول اللہ کی بائی علق ہے۔ حضرت على كرم الله وجد في اليه لوكول كم مصلى فيايا ب كمديدة اوك بن جن يرحاكن امور جوم ك موسة بين بويقين كي دولت سے بالا بال بین الداروں نے جس امر کو درار النبود کیا اے النالو کون نے سل سمجا "بدلوگ ای دات سے انوس موسے جس نے جلاء حشت کرتے ہیں وود نیامین مرف جمول کے ساتھ ہیں ان کی دو سی طاع اعلامی معلق ہیں کے اوک دائوں ا اللد كے ظلفہ اور اس كے دين كى دعوت دينے والے يوں سيان الن كے معنى اس كى طلامت اور اس كے جوابد ليعش متعلمين انس وق اور مبت كانكاركرة بي-ان ك خيال بين الله كالح الس وق اور مبت ابت كرنا حبد بردلالت كراب، لوك دراصل اس جل من بتلا بين كه بسار كادراك بعيرت كاداك يداك يدنون ممل مو تاب ان مكرين من مرفرست احمد ابن عالب بیں جو غلام ظیل کے نام کے قبرت رکھتے ہیں یہ مخص حضرت جند بغدادی اور حضرت ابوالحس توری سے عوق محبت اور عشق کا افار کیا کرنا تھا۔ ای منم کے جنس مرجرے لوگوں نے مقام رضا کا بھی افار کردیا "اور کئے گئے کہ مبرے علاوہ کوئی مقام نس ب رضا کا تصور نس کیا جاسکا ال کار یو ایک فاقعی خیال مند اور کسی ایسے ی فض کا ہوسکا ہے جو مقامات دین پر مطلع نس ہے اور مرف فا ہری ول کودین سی موسے ہے اور یہ محتاہ کہ کا ہری چھاکا ی سب کو ہے ایداوک محسوسات ك اسرين اور محسوسات دين ك نقط فطري مرا معلى بين مغوان الكول كي بدي إد من الروت كو محل جملات و كراب اسك زديك اخدت كي حييت ايك الزي عد اواده نيس به الركولي عني اس بيد كه كداس على اللاب ترید اکشاف اس کے زویک جرت الحیزے کو معنی معلود سے اگرید اس کامدر قبل نمیں کیا جاسکا۔ ایک شامرے بقول :-بالله الايخويه بطال ولييس بدركة بالنحول مختال انس والع تمام ك تمام لوك شريف بين اور تمام كم تمام الل صدق ومفايي -)

غلبة انس كے نتیج میں ہونے والا انبساط اور اولال جب انس وافی ہوجا آے اور فلبروا حکام مامل كرايتا ہے اور اسے شوق مضارب تمیں کرنا اور نہ تغیرہ عباب کا خوف اس کامزہ خراب کرناہے قراب وقت قول وفعل اور اللہ کے ساتھ مناجات مي ايك مرح كانبساط اور كشادكى بدوا موتى بي بين او قات بدائد اس في براكل بي كداس من جرأت إلى جاتى بي اور معلوم ہو تا ہے کہ صاحب انبساط کے زویک اللہ تعالی کی دیت کم ہے الکین جو محض مقام الس میں مقیم ہو تا ہے اس کی پر جرات مداشت كرلى جاتى ہے اور جو محص اس مقام ير مليل ہو يا اور وہ محض الل الس كى تقليد ميں ايساكريا ہے تو وہ بلاك موجا يا ہے اور كفرك قريب بنج جانا ب اس كي مثال من برخ امود كي مناجات ب حضرت موى عليه السلام كو علم ديا كيا تفاكه وه في اسرائيل ے قط کا عذاب دور کرانے کے لئے برخ اسورے دعائی درخواست کریں کی اسرائیل تقریباً سات سال سے اس قط میں کرفار تے اس تھم سے پہلے حضرت موی علیہ السلام ستر بزار نفوس کا ایک کاروان کے کرجگل میں بیٹے تھے اور باری تعالی سے باران رحت کی دماکی متنی اللہ تعالی نے جواب میں ارشاد فرمایا تھا اے موئ! میں ان لوگوں کی دعا کیے قبول کروں گا۔ متابوں کی تاریکی النس مرے ہوئے ہے'ان کے دل ساہ' باطن خبیث ہیں 'وہ مجہ سے بیٹن کے ساتھ دعا کرتے ہیں' اس کے باوجودوہ میری مکڑ ے محفوظ ہیں 'جاؤ میرے ایک بدے کے پاس جاؤ اس کا نام برخ ہے 'اس سے نکلنے کے لئے کو تب میں وعا تول کروں گا۔ حضرت موی علیہ السلام نے اس سے متعلق لوگوں سے درمافت کیا جمعی کو اس کے حال کی خرید متی ایک دن حضرت موی علیہ السلام كى رسة سے كذررے تے كد اواك ايك ساه موظام نظر آيا اس كى والى رودوں الحموں كے درميان مجدول ك اثر سے منی کی ہوئی تھی اور اس نے ایک جاور ملے میں باندہ رہمی تھی معرت موی علید السلام نے نور اللہ کے دریعے معلوم کرایا كريد هض بح اسود ب آپ نے اے سلام كيا اور اس اس كا نام دريافت كيا اس نے كما برانام بح ب آپ نے فرمايا توایک بدت سے ہمارا مطلوب بنا ہوا ہے ہمارے ساتھ جل اور بارش کی دعاکر 'چنانچہ وہ قطعی حضرت موٹی ملیہ السلام کے ساتھ ميااوراس نے به دعاى اے اللہ إنه تيمايه كام ب اور نه يہ تيما طلم ب الجي كيا ہواكہ تون اسے چھے حك كرديدين ا ہواؤں نے تیری اطاعت سے انکار کردیا ہے ؟ یا تیرے پاس جو ذخرہ آب ہو دہ ختم ہو گیا ہے ، یا گناہ گاروں پر تیرا ضنب شدید ہو گیا ہے کیا و النام ایوں کی تخلیق سے پہلے مفار نہیں تھا الیا تربے رحت پیدا نہیں کی اور شفقت کا بھم نہیں وا المیا تو میں د کھلانا جا بتا ے کہ جھ تک کی رسالی ہیں ہے یا تھے علوق کے ماک مانے کا اندیشہ ہے اور اس فوف سے ملداز ملد سرا دیا جاہتا ہے ، غرض وہ محض ای طرح کی ہاتیں کتارہا 'یماں تک کہ ہارش برسے گی اور اللہ تعالی نے صرف آوسے ون میں اس قدر کماس پیدا كردى كداوكون ك محفظة جموت كي مح اس دعا ك بعدوالي جلاكيا جب حفرت موى عليه السلام علاقات مولى تواس بوجماك آپ كوالله تعالى سے ميرا جھزا اور ميرے ساتھ اس كالفائ بند آيا معزت موى عليه السلام نے كھ كينے كا راوه ي كيا تفاكد اللد تعالى نے فرمایا كد برخ محصدون من تمن مرتب بنى غال كرا ب

صفرت حسن بھری فراتے ہیں کہ ایک مرجہ بھرے میں چند جھونپردے جل کر راکہ ہو مجے مرف ایک جمونپرا باقی رہ کم باجو ان جلے ہوئے جمونپروں کے درمیان واقع تھا 'ان ونوں صفرت ابد مولی اضعری بھرے کے تھراں تھے 'آپ کو اس واقعے کی خبر دی کئی'آپ نے اس جمونپرا کے مالک کو بلا کر پہنچھا کہ تیرا جمونپرا کیوں نہیں جلا 'اس نے جو اب دیا کہ میں نے اللہ تعافی کو یہ شم وی تھی کہ وہ میرا جمونپرا نہ جلائے 'حضرت ابد مولی اشعری نے فرمایا کہ میں نے سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ساہے 'فرمایا کر تو تھے ۔۔۔

یکون فی امنی قوم شعر فروسهم ونسه وی ایم کو آفس و اعلی الله لا بر هم (این الی الدنا) میری امت میں ایسے لوگ موں مے جن کے بال المح موت اور لباس میلا موگا اگروہ لوگ اللہ کو حم دیں کے واللہ ان کی حم مور ہوری کرے گا۔

حصرت حسن امري في يدواقد مى نش كياب كرايك مرجد امري على الديك كل كي الوعيده خواص النا اور الدي علي الك بمرے کے اجرے ان سے کما کہ اب اگ سے دوروین میں اگ آپ کو طائدوا کے اوروں میں دوار مواک میں اللہ تعالی کوشم دی ہے کہ ال جلائے ندیاہ المرز کمات آپ اللہ کور متم می دیں کہ ال بھو جائے " آپ نے متم دی" اور ال بحد كل- ايك دن او منس كرين وارب عد واستدي ايك وهائي محس الراوا واسيد واسين اس الاسك اس سے برجماکہ مجے کیا ہوا؟ اس نے مرض کیا کہ عمراکد ما م ہوگیا ہے "اور اس کے علاوہ عرب پاس کوئی دو مراکد ما نسی ب رادى كيت بي كدابو منسي ين كر مرح اور كيف كداك الله إجرى منت كي هم إي ال وقت تك ا كا قدم جي الحاول كاجب تك اس فض كالدحاوال ميں في جائے كا راوي كے بين كه اس وقت وہ كدما نظر آيا اور إيو منس آكے بدء كے اس طرح کے واقعات اہل اس کو پیش استے ہیں وو مرون کو یہ اجازت سیس سے کہ وہ اہل انس کی تعلید میں اپنی زبان سے جرا مندانه كلمات تكالين اور كفرك قريب وجاحي حفرت جند الدادي كيت بين كدابل السابق محكويس ابي مناجات من اور ابی تعالیوں میں ایم یا تی کر جاتے ہیں کہ وہ عام لوگوں سے میں کر بوٹی میں ایک مرجدیہ فرمایا کہ اگر موام الناس الل الس كى بائي سن لين والس كافر كدوي مالا كدواس طرح كى بالال عدد ماعد عن تقليات بين بيدائي النيس كوريب دي س اورید امر متبعد سی ب کراف تعالی ایک می بات براسیا کی بعد ، امن او اور کی بعد عدان این سلطين فرديه ب كدوون كم مقالمت فلف وون قرآن كريم كالمدى آيات بن اس موضوع راشادات ملتي المرتم لم دیسیرے سے کام اوا قرآن کرم کے آنام فسول بل انعادے کے حیسات بن ایک تم ان سے جرت حاصل کرسکو اور علط منى من جلا لوكون كے لئے مرف واستائي إن چاچے حقرت كرم عليه السلام اور اللس كا فقد علي ووفل معسيت اور خالفت یں خرید تھ الیان اللین اس مصیت کی مائر والدا دو الدفهرا اور وحت حق سے دور ہوا اور حضرت آدم علید السلام کے متعلق ارشاد فرمايا

وَعَصَى آدَمُ يَهُ فَعَوَى ثُمَّ إِحْتِهَا فِرَيَّهُ فَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدى (١٨٨ أيد١١٠) اور ادم الحاسة رب كا تعور وكامو على عن يركع كران كوان يك رب الالاد) معول الالواء

اس روجه فرانی اورداه (راست) رواید) تام رکها-

ایک فض کی طرف و در کے اور وو مرے فض سے موسد ر الحدرت ملی الد علیہ وسلم کو متاب فرایا کیا احال کا بعد کی مى ودنوں برابر مع مراحوال دونوں كے علق مع الله الله فض الم امراض كرنے بران القاط مى تنبيد فرائى الله وَأَمَّامَنُ جَاءَكَ مِنسَعِي وَهُوَ يَحْسَلُى فَأَنْكَ عَنْهُ لَلْهِي ﴿ لِهِ ١٠٥ المع ١٠١٨) اور و محس آپ کیاں (دوں کے حل میں) ود (ناموا آ) ہے اور قد (خدے) اور آ ہے آپ اس سے ب احنالي كريم إل

اوردوسرے محس بربری وج حلول کے بہر محسد قبال دردوسرے محس بربری وج حلول کے انتقال المسلط برب اورد ایدہ است

(اور) ہو فعی (دن ہے)۔ بردالی کرائے آپ اس کی و فرش ورے ہیں۔ اس طرح بعض اوکول کے ساتھ آپ کہ ہم بھی اس اوا کیا ۔ واذا تھا ہ کہ البین کو میٹون ما آپ ان ایک ان کہ ہمکشہ (ب ۲ سم آب سمہ) اور یہ لوگ جب آپ کے اس آئی ہو کہ واری انھیں پر ایمان دیکھ ہیں تو ہیں کہ وچھ کہ تم پر ساسمی ہو۔ وَاصْبِرْ نَفْسَكُمْ عَالَدِنْ مِلْعُونَ رَاهُمُوالْعُلَاةِ أَفْتِمِ مِنْ يُعَالَّ وَالْمُعَامِرُهُ

اور آپ اینے کو ان لوکوں کے ساتھ مقید رکھا کیجے جو میں اٹھا اسے دب کی عبادت محض اس کی رضاجو کی

اور بعض دو سرے لوگوں سے امراض کرنے کا محم دیا ہے۔

وَإِنَا رَانُيْتِ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعُرُ ضُ عَنْهُمْ حَنِّي يَخُوضُوا فِي جَبِينَ عَيْرِهِ وَإِمَّا يُنْسِينُكُ ٱلشَّيْطَانُ فَاذْ لَقُعُدُ بَعْدُ الدِّكُرُ لَى مَعَ الْقُومِ

الظالمين (بعرام أيت ١٨)

اورجب توان لوگول كود كي جو جارى الاسمى مي جونى كرد بي قوان لوگول سے كاره كل موجايال تك كدوه كى اوريات من لك جاكس اور أكر تحد كو شيطان بعلا وي توياد آلے كے بعد برايے كالم لوكوں

انساط اورنازیمی بعض بعدا سے بداشت کیا جا آ ہے ابعض سے دس کیا جا آ ، چنانچہ معرت موی علیہ السلام نے حالت الس

یہ واقعہ آپ کی طرف سے محل ایک احتمان ہے ایسے احتمانات سے جس کو چاچیں آپ مراہی میں وال دیں اورجس كوچايس البدايت يرقائم ركيس-

جب الله تعالى في حفرت موى عليه السلام كويد عم ديا -

إنْهَبُ إلى فِرْعَوْنَ (١٨٥٠ مَهُمَّ ٢٨٥) قرون كي طرف جا-

و حضرت موی نے اس کے جواب میں بیر عذر چین کے ا

وَلَهُمْ عَلَتَى ذَنْتُ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونَ ﴿ ١٨٣ آيت ١١) ادرمیرے ذے ان لوگوں کا ایک جرم می ہے سوجھ کو اندیشہ ہے کہ وہ لوگ جھ کو قتل نہ کدیں۔ راتبه أخَافُ أَنْ يُكُلِّبُونَ - (ب١٨٧ آيت ١١) محصانديثه بركه ووجو كوجمثلات آليس وَيَضِينُ صَيرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي (١١٨٧) عن ١١) اِدر میرادل تک ہوئے لگاہے اور میری زبان (انجی طرح) نمیں جلتی-

إِنَّنَانَحَافَ أَنْ يَفْرُطُ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴿ ١٨١ آيت ٢٥)

م كوانديشه ب كركس ده م رزيادتى ندكر بيضي آيدكه زياده شرارت ندكر في كله

حضرت موی علیہ السلام کے علاوہ اگریہ اعذار کوئی دو سرا چیش کرتا توب بادنی ہوتی الیون کول کہ حضرت موی علیہ السلام مقام انس میں تھے اس لئے ان کے بیا اقوال برداشت کے محے بوقض اس مقام میں ہو آ ہے اس کے ساتھ نری برتی جاتی ہے اور اس کی بہت ی باتیں برداشت کی جاتی ہیں۔ دو سری طرف حصرت بوٹس علیہ السلام ہیں 'یہ بھی ایک جلیل القدر تغیر ہیں ہمراپ کا مقام الس كامقام نيس تما كك بيت و قبض كامقام تما جناني ال كاك معمول بات مى بداشت نيس كى كى اورانس تين دن تین رات مجلی کے باریک ہید میں مقیدر کھا کیا اور قیامت تک کے لئے ان کے حق میں یہ اطال کرویا کیا:

لَوْلَا أَنْ تَكَارَكُهُ نِعْمَتْمُ مِنْ رَبِيهِ لَنْبِنَا لَعْرَاءِوَهُو مَنْمُوْمُ (ب٣١٣ من المعا

اگر احسان خداوندی سے ان کی دیکیری نہ ہوتی تو وہ میدان میں بدمانی کے ساتھ ڈالے جاتے۔ حعرت حسن بعری کی رائے کے مطابق عراء سے قیامت کا میدان مراد ہے " سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو حعرت یونس علیہ

السلام کی افتداء کرنے سے منع فرمایا کیا :

فَاصِبْر لِحُكُمْ رَبِّكُ وَلَا نَكُنُ كَصَاحِبِ الْحُوْتِ إِذْنَادَى وَهُوَ مَكُظُومٌ (ب٥٣٩ المحه) لو آب ٢٨ المحدد المول لو آب المراك المحدد المول المحدد المول المحدد المول المحدد المول المحدد المول المحدد المول المحدد المحد

ان اختلافات میں ہے بعض احوال اور مقامات کے اختلاف کی دجہ ہوتے ہیں 'اور بعض اس لئے کہ ازل میں بعدوں کے لئے ایک دوسرے پر فضیلت رکمی کئی ہے' اور قستوں میں فرق رکھا کیا ہے' اللہ تعالی کا ارشاد ہے :۔

وَلَقُلُونَ صَلْنَا بَعُضُ النَّيديِّنَ عَلَى يَعَضِ-(ب٥١٦ آية ٥٥) اور بم في يعني عيول كو بعض رفنيلت وي عاور بم داؤد طيد السلام كوزورد ع يج بي-

مِنْهُمْ مَنُ كُلُّمُ اللَّهُ وَرَفَعْ بِعُضْهُمُ دَرَجَاتٍ (ب١١٦ء ٢٥٣)

بعض ان میں سے وہ ہیں جو اند تعالی سے ہم کلام ہوتے ہیں اور معنوں کو ان میں سے بہت سے درجوں پر سرفرا زکیا۔

حضرت عَینی علید السلام کا شارائی برگزیدہ تغیروں میں ہو آئے جنس فغیلت مطاک می ہے اور اس لئے انہوں نے بطور ناز اپنے اوپر سلام بھیجا ، قرآن کریم نے ان کے سلام کی اِن الغاظمیں حکایت کی ہے :-

وَالسَّلامُ عَلَى يَوْمُولِدُتُ وَيُومُ أَمُونُ وَيُومُ إِنْ عَتُ حَيّا - (١٨٥ ١٥ ١٣٣)

اور محدر سلام ہے جس دوز میں بدا ہوا ،جس دوز موں کا اور جس دوز زندہ کرے اٹھایا جاوں گا۔

یہ بات ان کی زبان مبارک ہے اس انبساط کے بعد لکلی جو انہیں مقام انس میں پینچنے کے بعد اللہ تعالی کی ممانی اور للف و عنایت سے عاصل ہوا تھا' وو سری طرف حضرت سیحلی این زکریا علیہ السلام میں 'یہ اولو العزم بیبت و حیا کے مقام پر نے 'اس کے ان کی زبان خاموش ری یمال تک کہ خالق تعالی نے ٹود ہی ان کی تومیف فرمائی۔

وَسَلاَمُ عَلَيْهِ يَوُمُولِدَيُّوُمَ يَمُوثُ وَيَوْمَ البُعْثُ حَيَّا - (ب٨٦ آيت ١٥) اور ان كو (الله تعالى كاسلام) بننج جس دن كه وه پيدا بوئ ادر جس دن كه وه انقال كري م اور جس دن كه زنده كرك انحائ جائس م-

یہ بھی خور کرد کہ اللہ تعالی نے صفرت ہوسف علیہ السلام کے ہمائیوں کی خطائیں اور اپنے پیٹیر ہمائی کے ساتھ ان کا رویہ کیے برداشت کیا بیض علاء نے اللہ تعالی کے اس ارشاد مو کو لا قال کو کر سف کو آخر ہمائی کی بیٹ اللہ اللہ بھی ہمائی ہمائی

چوڑوں گا۔ آصف حضرت سلیمان ملیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان ہے وی کا ذکر فرمایا : یہ من کر آصف الحے اور باہر لکل کرایک اور فی کیا اور قرض کیا اے اللہ! تو تو ہے 'ادر میں میں ہوں اگر تو لے جھے توبہ کی توفی نہ بخشی تو میں کیے توبہ کروں گا 'اور اگر تو لے جھے کتا ہوں ہے نہ بچایا تو میں کیے کتا ہوں ہے فی سکوں گا اللہ تعالی نے وی بھی کی اے آصف! تو نے کہا تو تو ہے 'اور میں میں بول 'تو توبہ کی طرف متوجہ ہو' میں نے تیمی توبہ تعمل کر لیا ہوں۔ آصف کا یہ کلام ایسا ہے جسے کوئی تازے طور پر کتا ہو' ایک حدے شیل ہے 'اور میں توبہ توب کو بھی کا تھا 'اللہ تعالی ہے کہ اللہ تعالی نے اپنے بیرے کو بھی اور کر کہا تھا 'اللہ تعالی ہے کہ اللہ تعالی کے اس سے فرمایا کہ اے میرے بیزے کو بھی اور کہا تھا 'اللہ تعالی اللہ تعالی کے اس سے فرمایا کہ اے میرے بیزے! تو بہت ہے ایے گناہ میرے سامنے کے ہیں جنہیں میں نے معاف کردیا ہے ' جب کہ ان ہے کم ترکناہوں کے باصف لیعنی امتوں کو جاہ دیماد کردیا ہے۔

ال مرابوں میں اور ہوں میں منفیل افادیم اور تاخیر کے سلط میں اللہ تعالی کی سے ہے اور ہواس کی دیست انلی کے خلاصۂ کلام یہ ہے کہ بندوں میں حفیل افادیم اور تاخیر کے سلط میں اللہ مطابق ظہور پڑر ہواکرتی ہے و آن کریم میں تصمی ای لئے وارد ہوئے ہیں کہ تم ان کے در بعے سابقہ امتوں کے سلط میں اللہ تعالی ان آیات تعالی کی سنت کا علم حاصل کرو و آن کریم میں کوئی آیت الی نسی ہے جو ہدایت ور اور تعارف نہ ہو ہمی اللہ تعالی ان آیات

ے ذریع ای تقریس کا تعارف کرا تا ہے 'اور فرما تا ہے :۔ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدُّاللّٰهُ الصَّمَدُلَمُ يُلِدُولَمُ يُولَدُولَمُ يَكُنْ لَهُ كُفُو اَلْحَدُ (پ سرس سے اللہ سے سے اللہ ہے 'اور نہ کہ ویجے کہ وہ لین اللہ ایک ہے 'اللہ ہے نیازہ اس سے نہ اولادہ اور نہ وہ کسی کی اولادہ 'اور نہ کوئی اس کے برابر ہے۔

اور کمی ان سے الی مغات جلال کا تعارف کرا تا ہے ۔ الْمَلِحُ کَالُفَدُوسُ السَّلاَ مُالْمُوُ مِنَ الْمُهَيْمِ فِللْعَزِيْرُ الْجَبَّارِ الْمُتَكَبِّرُ - (پ١٢٨ آيت ٢٣) وه بادشاه ہے 'پاک ہے' سالم ہے' امن دينے والا ہے' تكسبائی كرنے والا ہے' زيدست ہے' خرابی کا درست كرنے والا ہے' بدى مظمت والا ہے۔

مجی ان کے سامنے اپنے وہ افعال رکھتا ہے جو خوف و رجاء کے حال ہیں 'انہیں انہیاء اور اعداء کے سلط میں اپنی سنّت سے واقف کر بنت

اُلُمُ تَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ مِعَادِلِمَ مَا أَسِالْعِمَادِ (ب ١٣٥٣ أيت ١-١) كيا آپ كو معلوم ديس كه آپ كے پوردگار نے قوم عاد ين قوم ارم كے ساتھ كيا معالمہ كيا جن كے قدد قامت ستونوں جيئے تھے۔

المُه قَرَكَيْفُ فَعَلَ رَقِبَ فِي اصْحَابِ الْفِيلِ (بِ ١٩٠٠ أَيَّ الْ) كيا أي كومعلوم نس كم أب كرب في والول كما فوكيا سلوك كيا-

قرآن كريم التى تين اقسام كے مفايين پر مشمل بے الين الله تعالى كى ذات اور نظر ليس ذات كى معرفت اس كي مفات اور اسمادكا عرفة اور بندل كرما تفاكسس كے فعال اور منت كي معرفت كيوں كه سورة اظام ان تين قسموں بيس سے ايك يعني نظريس پر مشمل ہے اس كئے سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم نے اسے تماكی قرآن قرار دیا ، اور فرایا ۔۔

مَنْ قَرَاءَ سُورَةَ الْأَخُلَاصِ فَقَدْقَرَا ثُلُثَ الْقُرُ آنَ (احم-اليابن كعبّ)

جس مخص نے سورہ اخلاص کی طاوت کی اس نے تمالی قرآن کی طاوت کی۔ سورہ اخلاص نقدیس باری تعالی کا کھل تعارف ہے اس لئے کہ متمائے تقدیس سے کہ وہ تین امور میں میکا و مندو ہو ایک توب

كداس سے پيدا ہونے والا كوئى اس كا حكل نہ ہو اس ير كلم لم يكيد ولالت كرتا ہے اور دو مرايد كدوه اسے حل سے حاصل ند ہوا ہو'اس پر کلمہ آم یُولد سے دلالت ہوتی ہے' اور تیسوا یہ کہ کوئی اس کے درج میں نہ ہو'اس امرر آم گان کہ کاؤا ہے روشنی پرتی یہ قرآن کریم کے اسرارورموزیں اوران کی گوئی اعتامیں ہے اللہ تعالی خود ارشاد فرا آے :

وَلارَطْبُولايابِسُ إلافِي كِنَاكِ مِينِينِ (بدر التدام)

اورنه کوئی تراور ختک چر حمریه سب کتاب مبین مین میں

اس کئے معرت مبداللہ این مسود نے ارشاد فرمایا قرآنی طوم کی جبو کرو اور اس کے جائب علاش کرو اس مین اولین و اعرین کے علوم موجود ہیں ان کا یہ قول بالکل مجے ہے 'جو مخص قرآن کریم کے ایک ایک کلے کو نمایت فورے پردھتا ہے اور اسے محصے کی کوشش کرتا ہے دی اس قول کی صدافت کا اعتراف کر سکتا ہے ' بخر طبکہ اس کا قم صاف ہو' اس صورت میں قرآن کریم کا ہر لفظ بيد شهادت ويتا ب كدوه قادر مطلق وداع جار اور ملك قدار كاكلام ب ادر انساني طافت بهرب مام طور ربيدا مرار قرانی تصم و حایات میں پوشیدہ ہیں، حمیس ان کے استنباط کا حریص ہونا جاسیے، اکرتم پروہ جانب مکشف ہو جائیں جن کے سامنے دنیا کے علوم ہے نظر آتے ہیں۔ یہ ہے انس کی تفسیل اور اس انبساط کا بیان جو انس کا ثموہ اس حمن میں ہم نے بعدا کے تفاوت کا ذکر بھی گیا ہے۔ معج علم اللہ ی کو ہے۔

الله تعالى كے فيلے ير رامني مونا ارضاكي حقيقت اور فضائل

رضائمی محبت کے شمرات میں سے ایک شموع مقام رضامقربین کے اعلامقامات میں سے ایک مقام ہے الین اکٹرلوگوں پر اس کی حقیقت مکشف نمیں ہے اس کے معنی و مقبوم میں جو تشابہ اور اہمام ہے اس پر صرف وہ لوگ مطلع ہیں جنہیں اللہ تعالی تے ماویل کا علم دوا ہے اور دین کی سجم مطافر الی ہے ، بعض اوگ رضا کا الکار کرتے ہیں ان کی سجم میں بیات نہیں الی کہ ادی اس امررکیے رامنی ہوسکا ہے جو اس کی خواہش کے خلاف ہو وور بھی کتے ہیں کہ اگر ہر بھم ا ہر بھیلے اور ہر جزے رامنی ہوتا اس کے ضروری ہے کہ وہ اللہ کا فعل ہے تو یہ میں ضروری ہے کہ بندہ کفراور معصیت پر بھی رامنی ہو ، بعض ناوان لوگ مکرین رضاے اس قول سے دھوکا کھا مے ہیں اوریہ محف کے ہیں کہ فت و فور پر رامنی رہنا اور کفرو معسبت پر انکاروا متراض نہ کرتا تنكيم ورضا كامقام ب، يه امرار التي بين أكردين كيد امرار محن ظاهرا حكام كي مامت يا قرأت ، والمع موجايا كرت قو مركار دوعالم صلی الد علیه وسلم حضرت مرد الله این مباس کے حق میں بدوعاند فرائے :

اللهُمْ فَقِهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمُهُ الدَّاوِيلَ-(عارى ومسلم واحم)

اے اللہ اسے دین کی سجھ اور باویل کامل صلاحجت

بہلے ہم رضا کے فضائل میان کریں ہے ، مجرام اب رضامے واقعات اوراحوال ذکر کریں مے مجر حقیقت رضار روشنی والیں ے اور بہ الائیں کے کہ خواہش کے طاف ہونے والے تھلے ہا دی کیے راضی ہو سکتا ہے " فرص بعض ایے امور کاذکر کریں معجور مناكا تمت محصة جاتے بي جي دعاند كرنا والعاصى يرخاموش برنا- مالا كلديد امور رمنا مي واقل سي بي-

> رضاکے فضائل قرآن کریم میں جا بجار ضاک فغدائل میان کے مجے میں مثال کے طور پر ا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ وَرُضُواعَنْهُ (ب ٣٠٣٠ آيت ٨) الله تعالى ان عوش رم كا اوروه الله عوش ريس ك-هَلْ جُرَّا عَالَا حُسَّانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴿ بِعَرَّا الْمَالَ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُ

بھلا غایت اطاعت کابدلہ بجومنایت کے اور بھی کچھ ہوسکا ہے۔

احمان کا انتایہ ہے کہ اللہ تعالی بدے سے راض ہو اوریہ اللہ تعالی سے بعدے کی رضا کا جرب ایک مجد ارشاد فرایا د

اور عمده مكانول يس جو بيشه رب كي باغول بي بول كي

اس آیت میں اللہ تعالی نے رضا کو جنات مدن سے اطلاقرار دیا ہے ایک مکد ذکر کو نماز پر فرانست دی کی ہے۔ فرمایا ہے اِنَّ الصَّلاَةَ مَنْ اللهَ عَن اللهُ حُشَاعِوَ النَّمِنُ كُرِ وَلَذِكْرُ اللّمِا كَبُرُ - (پ٣٠١ ایت ٣٥)

ب فل نماز ب حیاتی اور ناشائسته کاموں سے رو کتی ہے اور اللہ کی اور سے بدی چر ہے۔

چنانچہ جس طرح نماز میں ذات نہ کور کا مشاہرہ نمازے اعلا وار فع ہے 'اس طرح خالق جنت کی رضا جیت ہے اعلاہے ' بلکہ ہی رضا
الل جنت کی غابت اور ان کا اصل مقصود ہے 'حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالی موشین کے لئے گی فرمائے گا'اور ان ہے کہ گا۔
مجھ سے ما گو! وہ عرض کریں گے جمیں اپنی رضا حطا کر (برار طبرانی۔ انس کی دیدار کے بور رضا کا سوال اس کی فعیلت پر اہم دلیل
ہے 'جمال تک رضائے عبد کا تعلق ہے ہم عقریب اس کی حقیقت بیان کریں گے 'اس وقت ہم رضائے اللی پر تعلقو کرتے ہیں '
رضائے اللی کے تقریا وی معنی ہیں جو مجت اللی کے حمن میں بیان کئے جانچے ہیں' جمال تک اس کی اصل حقیقت کا سوال ہے اس کا اکتشاف جائز نہیں ہے کہ دکھوں اس کے مجھنے ہے قاصر ہے' اور جو محض کھنے پر قادر ہے' اس خود بخود اس حقیقت کا موال ہے ماس کا بھو جاتا ہے' اس بنائے کی ضورت نہیں ہے' اہل جنت کے لئے ہاری تعالیٰ کے دیدار سے بوی کوئی نعمت نہیں ہے' اس کے بادی دور انہوں نے اپنا مقصود' اور مطلوب جانا' اور جب ان سے کہ رضائے التی ہو جو آئی جائیں ما تکس تو انہوں نے اپنی چر ما تی جو انہیں جیر ہو گئی ہو ان کے مطلوب کو دائی بنا سے 'ور مطلوب کو دائی بنا سے 'ور مطلوب کو دائی بنا سے 'امائی کہ وہ جو ما تکنا جائیں ما تکس تو انہوں نے اپنی چر ما تی جو ان کے مطلوب کو دائی بنا سے 'ور دور جو باب مرتفع ہو۔ مثل ہے' اللہ تعالی کا در مطلوب کو دائی بنا سے 'ور دور جو باب مرتفع ہو۔ مثل ہے' اللہ تعالی کا در مسلوب جانا' اور جب ان سے کہ کی طور پر جاب مرتفع ہو۔ مثل ہے' اللہ تعالی کا در مثل کا کہ در منام ہی ہو دور جو ما تکنا جائیں میں انہ کی کی خور پر جاب مرتفع ہو۔ مثل ہو انہوں کے اپنی میں جو انہوں کے اپنی خور پر جاب مرتفع ہو۔ مثل ہو انہوں کے اپنی خور پر جاب مرتفع ہو۔ مثل ہو انہوں کے اپنی خور پر جاب مرتفع ہو۔ مثل ہو انہوں کے اپنی میں جو انہوں کے اپنی خور پر جاب مرتفع ہو میں کی کھور پر جاب مرتفع ہو۔ مثل ہو انہوں کے اپنی خور پر جاب کا کہ دور ہو ما تکانا جائیں کے اس کے دور ہو ما تکانا جائی کے دور ہو ما تکانا جائی ہو سے کی کور پر جائی کی کور پر جائی کور پر جائی کور پر جائی کی کور پر جائی کور پر جائی کی کور پر کانا کی کور پر کانی کور پر کانی کور پر کانا کے کانا میں کی کور پر کانا کے کانا میں کی کور پر کانا کی کور پر کانا کی کور پر کانا کی کور پر کانا کور پر کانا کی کور پر کانا کور پر کانا کی کور کی کور کی ک

وَلَكِينَامُزِينُ (ب١٦ر٤ المحدد)

اور ہارے پاس اور بھی بہت زیادہ (فحت) ہے۔

بعض مفترین کتے ہیں کہ وقت مزد میں الل جنت کے پاس رب العالمین کی طرف سے تین تھے آئیں گے ایک تخذ الیا ہو گا کہ اس جیسا کوئی تخذ باشدگان جنت کے پاس میں ہو گا اس تھے کاؤکر قرآن کریم کی اس ایت میں ہے :۔

فَلِا تَعْلَمُ نَفْسُ مَا أَخْفِي لَهُمْمِنُ قَرْ وَاعْيُن وَ١١م١١ المدا

موسی مخض کو خرمیں جو اسموں کی استدک کاسان آیے اوگوں سے لئے فران والی موجود ہے۔

دوسرا محفد الله تعالى كي طرف سے سلام كاموكائي يہلے دئے سے المثل ب اس كاذكر قرآن كريم كي اس آيت يس به الله الله

سَلَامُقُولًا مِنْ رَبِّرُ حِيْدٍ (ب١١٦ آيت ٥٨)

ان کوروددگاری طرف سے سلام قربایا جائے گا۔

تیرا تخدید ہو گاکہ اللہ تعالی الل جندے ارشاد فرائے گاکہ میں تم سے رامنی ہوں سے تخدیملے اور دو سرے دونوں تحفول سے افعنل ہوگا قرآن کریم میں ہے :۔

ورضوان من الله اكبر -(ب ١١٥١ أيت ١١)

اور الله تعالی کی رضامندی سب سے بدی چزہے۔

لین اللہ تعالی کی رضا ان تمام نعتوں سے افعنل ہے جو انسی میسرہ اس سے معلوم ہواکہ رضائے الی ایک افعنل ترین نعت ہے اور رضائے الی بعدہ کی رضا کا ثمو ہے۔

روایات میں بھی رضاکی فنیلت وارد ہے ایک مدعث میں ہے کہ مرکار دد عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض محاب سے دریافت کیا کہ تم لوگ کیا ہو؟ انہوں نے مرض کیا کہ ہم مومن ہیں اپ نے ان سے دریافت کیا کہ تمامے ایمان کی علامت کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہم معیبت کے وقت مبر کرتے ہیں اور فرافی پر شکر کرتے ہیں اور قضاء کے موقع پر دامنی دہے ہیں ا

آپ نے فرایا :رب تعبی کم! تم مومن ہو۔ (۱) بعض روایات بین :-حکماء عُلَماء کِانْوُا مِنْ فِقْهِم اُنْ یَکُونُوْا اَنْدِیّاء (۲) طُوبِلی لِمَنْ بُدِی

لِلْإِسُلَامِ وَكَانَ رِزُقَهُ كَفَاقًا وَرَضِّي بِهِ (٣)

تھیم عالم ایسے ہیں قریب ہے کہ ای سمجے سے انبیاء ہو جائیں خوش خری ہواس مخص کے لئے ہواسلام کے التيدايت كياكيا اوراس كارزن بحداور كفايت باورده اس يررامني ب

عظم الله الله المعالى بالقليل مِن الرِّرْقِ رَضِيَ الله مَعَالَى مِنْ الْمُولِيَّ لِمُنْ الْمُولِيِّ مِنْ العَمَل - (مالل - على ابن الي طالب)

جو مض تموات رزن پر الله تعالى ب رامنى موجا ما ب اس ب الله تعالى تموات عمل پر رامنى موجا ما

إِنَّالَحَتِ اللَّهِ عَبْدًا إِبْنَاكُ مُغَانْ صِبْرَ إِجْنَبَامُغَانُ رَضِي إِصْطَفَاهُ (٣) جب الله تعالى كى بندے سے محبت كرا ب واس معبت على مثلا كرا ب أكروه مركرا ب واس كو

برگزیده کرما ب اور دامنی مو تاب و معطفی کرما ب

ایک طویل مدیث میں ہے " سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قرایا : جب قیامت کا دن ہو کا قرافلہ تعالی میری امت کے ا يك مرود كوبال وير صطا فرمائ كا اورود اي قبول سے اوكر جنت من بي جائيں مے وال ميش كريں مے اور مزے اوائي مے فرفتے ان سے دریافت کریں گے کہ کیا تم نے حاب دیکھاہے وہ کس مے ہم نے کوئی حماب نہیں دیکھا ، فرفتے کس مے کہ کیا تم نے کی مراط عور کرلیا وہ جواب دیں مے ہم نے بل مراط نہیں دیکھا وہ پوچیں مے کیا تم نے دون ویکس مے او کسی مے ہم نے کچے نس دیکھا ورشتے سوال کریں مے کہ نم می تغیری است میں سے ہوا وہ کس مے ہم مرکارود مالم صلی اللہ علیہ وسلم ک امت میں ہے ہیں فرشتے کمیں مے ہم حمیس مم دیتے ہیں تم ہمیں یہ بتلاؤ کد دنیا میں تمارے اعمال کیے تھے وہ کمیں مع ہم میں دو تصلتیں تھیں، جن کی دجہ ہے ہم نے بید بلند ورجہ حاصل کیا ایک بیا کہ جب ہم تما موتے واللہ تعالی کی نافرمانی ہے عیار کے دو مری بیر کہ جاری تقدیر میں جو پچھ لکھ دیا گیا تھا ہم اس پر دامنی دیجے ، فرشتے کیس سے آگر تمارے اندر بید دو قصالیس تھیں تو تهارا حال می بونا چاہیے (ابن حیان - انس) ایک مدیث می سرکاردوعالم صلی الله علیه وسلم فے ارشاد فرایا :-

يامعَشَرَ الْفُقَرَاءِ أَعْطُوا اللّه الرِّصَّا مِنْ قَلُوبِيكُمْ تَظْفُرُوا بِثَوَابِ فَقْرِكُمْ وَالْأَفَالَا

اے كروہ فقراء! الله تعالى كواسين داول سے رضاوو كاكم حبيس اسين فقركا أواب الح اكر ايساند كرو كو ت **ثواب نه ياؤكس**

حضرت موی علیہ السلام کی مدایات میں ہے کہ نی اسرائیل نے ان سے درخواست کی کہ ہمارے لئے اپنے دب سے کوئی ایسا کام معلوم كر ليخ كدجب بموه كام كري توالله بم ي رامني بوعظرت موى عليه السلام في الله تعالى ك فدمت مي عرض كياات

⁽ ا ۲ ۱) ہے جوں رائی پلے گذر کی ہیں۔ (۳) ہواء کی گذر کی ہے۔ (۵) ہواء کی پلے گذری ہے۔

الله! جو پچھ یہ کتے ہیں آپ نے سنا اللہ نے فرمایا آے موئ! ان سے کمہ ڈو کہ بچھ نے رامنی رہیں تاکہ میں ان سے رامنی رہوں' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشاد ہے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ فرمایا نہ

مَنْ آَحَبُ أَنُ يَعُلَمَ مَالَهُ عِنْكَاللّهِ عَزَوْ حَلَّ فَلْيَنْظُرُ مَلِلّهِ عَزَوَجَلَ عِنْكَهُ وَإِنَّ اللّهَ تَبَارَكَوَ تَعَالَى يُنُزِلُ الْعَبْكَمِنُهُ حَيْثُ أَنْرَلُهُ الْعَبْلُمِنُ نَفْسِمِ (مَامُ - جَامِرُ) جو فض يہ جانا جاتا ہے كہ اللہ تعالى كے يہاں اس كاكيا مرتبہ وہ يہ ديجے كہ اس كے يہاں الله ي كيا مزات ہے اس كے كہ اللہ تارك و تعالى بحد كوا بن يہاں اس مرتب پر دكھتا ہے 'جو مرتبہ بحد اللہ تعالى كو

اینے یمال دیتا ہے۔

حضرت داؤد عليه السلام كے اخبار میں ہے اللہ تعالی نے فرمایا : میرے اولیاء كودین كاخم نسیں ہو تا اس لئے كه دنیاوي تظرات ان کے دلول سے مناجات کی لذت و طاوت ضائع کروسیتے ہیں اے داؤد! ہیں اے دوستوں سے سے چاہتا ہوں کہ وہ روحانی بنیں ، دنیا کے قریس جان نہ موں وایات یس ہے کہ حضرت موی علیہ السلام نے مرض کیا : یااللہ! محصے کوئی ایسا کام ہنا ہے جس میں تیری رضا بوشیدہ ہو' ماکہ میں وہ کام کروں اور تیری رضا پاؤل' اللہ تعالی نے ان پر وحی بیجی کہ اے موی! میری رضا تیری ناپنديدگي ميں ہے ايعني تواس بات پر مبرنسيں كرسكاجس پر تيرا دل آمادہ نہ ہو مصرت مویٰ نے مرض كيا التي إور كون سي بات ہے ، فرمایا : میری رضااس امریس ہے کہ تو میری نظار راضی رہے ایک مرجبہ حضرت مویٰ نے باری تعالی کی خدمت میں عرض کیا یا اللہ! وہ کون قض ہے جو مخلوق میں بختے سب سے زیاوہ محبوب ہے ، فرمایا : وہ قض جس سے اگر کوئی محبوب چیز چمین لوں تو وہ مجدے اپنا تعلق منقطع نہ کرے محضرت مولی نے عرض کیا کہ وہ کون فض ہے جس پر تو نازاض ہو تاہے ، فرمایا وہ محض جو مجھے كى كام من خرجابتا ب اورجب من كوئى فيمله كرويتا مول قوه مرب فيلي بناراض مو اب أيك روايات من اس يمى نیادہ سخت الفاظ واردین اللہ تعالی نے فرایا : میرے سواکوئی معبود میں ہے ، جو مخص میری معببت پر مبر نہیں کر آ اور میری نعتوں پر شکر ادا نہیں کر آ اور میرے قیطے پر راضی نہیں ہو آا اسے چاہیے کہ وہ میرے سوائمی اور کو اپنا معبود بنا لے (طبرانی-ابن حبان - ابو بند الدارئ اس طرح کی ایک شدید و عید مرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم سے مروی ہے الله تعالی سے اس ارشاد میں ہے وایا : میں نے تمام مقادر کو مقدر کیا اتمام تداہر کیں اور تمام امور محم سے جو مخص بھے سے ناراض ہے اس سے میں مجی تاراض موں عمال تک کہ وہ مجھے ملا قات کرے اورجو فض مجھے واضی رہے اس سے میں ہمی راضی مول عمال تک كروه جهت طاقات كرے (١) ايك مشور مديث قدى من بهالله تعالى نے فرايا: من فراور شرود نول بيدا كے خو شخبری ہواس مخص کے لئے جس کو میں نے خبر کے لئے پیدا کیا 'اور جس کے ہاتھوں خبر جاری کیا 'اور ہلاکت ہواس مخص کے لئے جے میں نے شرکے لئے پیدا کیا اور جس کے باتھوں شرجاری کیا اور شدید ترین ہلاکت ہے اس مخص کے لئے جس نے کیا اور كيول كے سوالات افعائے (ابن شابين في شرح السنر) سابقہ امتول كے احوال ميں ذكور ہے كہ ايك پيغبر نے دس سال تك بموك افلاس اور تعملوں کی شکایت کی محران کی شکایت میں سن می اس سے بعد اللہ تعالی نے وجی بھیجی کہ تم اس طرح کب تک شکایت كرح رہوم مرے يمال أم الكتاب ميں آسان وزمن كى تحليق سے پہلے تهمارا يمي حال رہے كا ميں نے ونيا پيدا كرتے پہلے تمارے لئے می فیصلہ کیا تھا اب کیاتم یہ چاہے ہو کہ تماری وجہ سے دنیا دوبارہ بناؤں کیا جو مجمد میں نے تمارے مقدّر می لکھ دوا ہاں میں تبدیلی کروں مماری پند میری پند سے بمتر ہو اور تہاری خواہش میری خواہش سے براء کرمو مجھے اپنی عزت وجلال كى تم باكر تمارے ول يس يدخيال بحى آيا تو يس وفتر نبوت سے تمارا نام مذف كنوں كا وايت ب كد حفرت آوم عليد

⁽١) محصيروايت ان الفاظ من شيل لي-

السلام کا کوئی چھوٹا اوکا آپ کی پسلیوں کو ہے جھی بنا کر سرتک پنجا اور اسی طرح ہے اتر آئآ پ اس کی سے حرکت ہواشت کرتے ہے ۔
در ب اور سرجھائے ہینے رہ 'آپ کے ایک صاجزادے نے حرض کیا آیا جان! آپ اس کو منع کیوں نہیں کرتے ہے آپ کے ساتھ اس طرح کی جرکتیں کرما ہے ، صحرت آدم علیہ السلام نے بواب ویا بیٹے! میں وہ دیکتا ہوں جو تم نے نہیں دیکھے 'میں نے ایک حرکت کی تھی 'اور اس کی سزا میں مرز ہے کے گرے زات کے گر میں 'مسراؤں کے گوارے نے معیبتوں کے بھی میں پیکا اس کی خود اس بی کوئی حرکت نہیں کرنا چاہتا 'ابیا نہ ہو کہ پھر کی اُن دیکھی معیبت میں جلا کرویا جاؤں۔ حضرت انس ہوائی گام کیا آ آپ فراتے ہیں کہ میں نے سرکار وہ عالم صلی اللہ علیہ و شلم کی دس مال شک فدمت کی ہے 'اس ووران آگر میں نے کوئی کام کیا آ آپ نے دیو خوالی چڑے مصلی نے بیک فرات ہوگی 'اور آگر آپ کے گروالوں میں ہے کوئی فض جھ سے جھڑٹا آؤ آپ فراتے جانے دو یہ والی چڑے متعلق یہ نہیں فرایا کاش ہو تی 'اور آگر آپ کے گروالوں میں ہے کوئی فض جھ سے جھڑٹا آؤ آپ فراتے جانے دو یہ جو اور کی میں کی وہ میں چاہتا ہوں آگر تم بھی اراوہ کرتا ہوں 'ہو آ وی ہے جو بی چاہتا ہوں 'اگر تم وہ بات ماں اور میں جاہتا ہوں آر اس کام میں حمیس تھکاؤں گاجو تم چاہتے ہو 'اور آگر تم نے وہ بات شکیم نہیں کی جو میں چاہتا ہوں آر اس کام میں حمیس تھکاؤں گاجو تم چاہتے ہو 'اور آگر تم نے وہ بات شکیم نہیں کی جو میں چاہتا ہوں آر اس کام میں حمیس تھکاؤں گاجو تم چاہتے ہو 'اور آگر تم نے وہ بات شکیم نہیں کی جو میں چاہتا ہوں آر اس کام میں حمیس تھکاؤں گاجو تم چاہتے ہو 'اور آگر تم نے وہ بات شکیم نہیں کی جو میں چاہتا ہوں آر اس کام میں حمیس تھکاؤں گاجو تم چاہتے ہو 'اور آگر تم نے وہ بات شکیم نہیں کی جو میں چاہتا ہوں آر اس کام میں حمیس تھکاؤں گاجو تم چاہتے ہو 'اور آگر تم نے وہ بات شکیم نہیں کی جو میں چاہتا ہوں آر اس کام میں حمیس تھکاؤں گاجو تم چاہتے ہو 'اور آگر تم نے وہ بات شکیم نہیں کی جو میں چاہتا ہوں آر اس کام میں حمیس تھکاؤں گاجو تم چاہتے ہو ۔

رضاً کی فنیلت سے معلق کچھ آفاریہ ہیں معرت مبداللہ این مباس فرائے ہیں قیامت کے دن سب سے پہلے جند میں وہ لوگ بلائے جائیں مے جو ہر حال میں اللہ تعالی کی تعریف کرتے ہیں حضرت عمرابن حبد العور الفرائ فرماتے ہیں کہ جھے علم اللی کے علاوہ كى موقع يرخوقى ماصل نيس موتى ،كى نے ان ب يو جماك آپ كيا چاہے ين فرمايا جو الله فيمله كرے ميون اين مران كتے ہیں جو محض قضاء پر راضی نہیں ہو تا اس کی حافت کا کوئی علاج نہیں ہے ، نشیل ابن میاض سمتے ہیں آگر تو لے سم الی پر مبر نہیں كيا تواسي الس كے نيطے پر بھى مبرند كرسك كا عبدالعور ابن ابى مداد كتے يس كد بوكى مدنى اور مركد كھات اون اور بالول كا لباس پینے میں شان نس ہے وروائی کی شان اللہ تعالی کے ساتھ رامنی رہے میں ہے۔ مبداللہ ابن مسود کہتے ہیں کہ میرے لئے ال كى چاكارى منع من ركدايدا جا بوه ميرى زبال كالكو حد جادب اور يكو حد چوود د اس سے بحرب كرين موجائے والی چیزے متعلق یہ کول کہ کاش نہ ہوتی اور نہ ہونے والی چیزے متعلق کموں کاش ہو جاتی ایک مص نے محرابن الواسع کے یاؤں میں ایک زخم و کھ کر کما کہ مجھے اس زخم کی نتائج آپ کی حالت قابل رخم معلوم ہوتی محراین الواسع تے جواب دیا کہ جبسے يد زخم موايس مسلسل الله تعالى كا شكر اواكروبا مول كريد زخم ميرى آكم من ديس موا- امرائل روايت من ب كه ايك عابد مرول الله تعالى كى مبادت من مشغول رما الك رات المع خواب من اللها كماكه فلان مورت بكمان جرال بعد من عرى رفق موكى ، عابد ہے اس کے متعلق معلوات ماصل کیں اور اے تلاش کرلیا اور اس کے کمریر تین دن تک معمان رہا تاکہ اس کے اعمال کا مثابدہ كر سكے عابد تورات كو نماز كے لئے كمرا موجا اوروہ سوئى رہتى عابدون من روز ركمتا اوروہ اظار كرتى عابد لے ايك روز دریافت کیا کہ جو بچھ میں نے دیکھا ہے اس کے طلاقہ بھی تیرا کوئی عمل ہے اس نے مرض کیا اس کے ملاوہ میرا کوئی عمل نہیں ہے ، عابدت كما ياد كرشايد كوتى عمل وايماكرتي وجسى اجيت كاحماس ندوو مورت نے كماكد مير، اندرايك معمولي خسلت ب اوروہ یہ کہ جب میں میں معیبت میں کر قارموتی موں توبہ منافس کرتی کہ اس معیبت سے مجات یا جاؤں اور اگر کمی مرض می جلا موتى مول تويد تمنافيس كرتى كه اس مرض عد شفاياب موجاول اور اكر دهوب من موتى مون تويد تمنافيس كرتى كه جهه سايد ال جائے " یہ من کرعادے آپ سرر ہاتھ رکھا اور کئے لگا کہ کیا ہے چھوٹی خسلت ہے " کندا ہے اتی مقیم خسلت ہے کہ بدے بدے

⁽۱) به روایت پیلے بمی گذری ہے۔

وَ جَعَلِ العَمْوَ الْحَرْنَ فِي الشَّكِوَ الشَّخُوالسَّخُوطُ (طَرَلُ - أَيْنَ مُسُودٌ) الله تعالى نا بي عمت و جلالت سے راحت اور مرور كورشا أور يقين ميں ركما ب اور فم و حون كو فك و نارا فتى ميں ركما ہے۔

رضا کی حقیقت اوراس کاخواہش کے خلاف ہونا جولوگ یہ کتے ہیں کہ خواہش کے خالف اموراور معائب وفیو مي صرف مبرى مكن ہے" رضامكن نيس وه كوما مبت كا افار كرتے ہي، جب الله تعالى كى مبت كاتسور ابت موكيا" اوربيات واضح مو گئ کہ آدی اپن تمام مت کے ساتھ اللہ تعالی عبت میں معنق موسکتا ہے توبیات بھی نسیں ری کہ عب اسے محبوب ك مرض إ قال ب رامنى رہے رم مورب اور ير رضاود طرح سے موتى ب ايك قريد كا در الليف كا قلما احماس ندمو حى كراكر المراكة المراك اور طرح الصديني والصورد اور اللف بالكل محوس فدمو اوراس كامثل الى بعد كولى الرق والاجب فص يا خوف كى حالت من الرباع اورجم زخى موجا باع إلى است دخم ك درا تكليف ديس موتى كاريد خيال بی پر انسیں ہو آکہ کوئی زخم نگا ہے ،جب زخم سے خون بہتا ہے اور دیٹن یا کرے پر گلتا ہے تب اے یہ معلوم ہو آ ہے کہ اس کا جم زخی ہے اید تو خراوائی کامعالمہ ہے جس میں آدی اسے دل ودماغ اور پوری جسانی اور دہنی قوت کے ساتھ معنول ہو آہے ہم توید دیکھتے ہیں کہ جب آدی کمی معمول کام میں معموف ہو آئے اور اتفاقا جم میں کوئی کائناو فیرو چھ جا آ ہے تو وہ اسپنے قلب کی مشنولیت کے باعث اس تکلیف کا احساس می نیس کر آج کا کا جینے کی دجہ سے اس کے پاؤں کو موتی ہے اس طرح اگر کمی فیض ك بال كنداستر عدود عرائي باكد جمرى ع مجيد لكائ واس كوب مدانت كاسامنا كرناية اب الين أكروه كى اہم کام میں مشغول ہوتو جام یا طاق اپنا کام انجام دے کرچا بھی جاتا ہے اوراے احساس بھی ہمیں ہوتا اس کی دجہ میں ہے کہ جب آدی کا دل کسی امرین پوری طرح مشخول ہو تا ہے تواہے اس کے علاوہ کسی چزکا ادراک تسیں ہوتا میں مال اس ماش کا ہے جوابي محبوب كي محبت يا اس كے مشامدے ميں بوري طرح مشغل مواسے اپنے واقعات بيش آتے ہيں جو اس كے لئے نمايت انت بنل بوت اگروه اس مبت مستقل ند موتا ، مرماش كواس تكلف إدرانت كارساس اس وقت سي بوتاجب اس كا مدر مجزب کے ملاوہ کوئی دو سرا مض یا دو سری چڑ ہو اس سے اعرازہ کیا جاسکا ہے کہ اگر محوب اسے ماش کو خود کوئی تکلیف

بالياس العدي جلاك والعالي المال بونكاب

مجوب کے قبل پر رامنی رہے کی دو سری صورت دیے کہ تکلیف کا اوراک ہو الکن اس تکلیف پر رامنی ہو الکہ اس ک خواہش اور ارادہ رکھتا ہو اور پر رغبت و خواہ ف حل ہے ہوا گرجہ طبیعت در ہاہتی ہو ، یہ ایتابی ہے میں گرفی فض فاسد خون ک اخراج کے لیے مجید لکوا آئے الا برے اس علی میں تکلیف ہوئی ہے الین وواس تکلیف پر رامنی رہتا ہے اور خودای رخبت و خواہش سے یہ انست براشت کرتا ہے اور عام کا مون احمان ہوتا ہے کی مال اس مص کا ہوتا ہے جو اللیف پر دامنی رہے ، حسول منعت کے لئے سز کرنے والا مجی سنری مفقت برداشت کرتا ہے اور تعب افعا تاہے ملین سنری مفعدت کی اے اس لئے روا س ہوتی کہ اس کے بیچے میں ماصل ہونے والا تعاہد من بوتا ہے اور برمشعت و تعب پر رامنی رہتا ہے اس مال ان برگان خدا کا ہے جن پراللہ تعالی کی طرف ہے کی معیت ٹائل ہوتی ہے اوروں یقین رکھے ہیں کہ اس کے دلے میں جو واب میں ویا جائے گا وہ دخرہ کرلیا گیا ہے اس بھین کی وجہ سے وہ اس معیت پر راضی رہے ہیں اس میں رقب کرتے ہیں مگہ اس معیبت سے عبت کرتے ہیں اور اس پر اللہ کا شکر اوا کرتے ہیں۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اوی اس واب اور احمان کو الوظ رکے بوسیت کے قرض اے کے والا ہے اور سل نظراج و واب نہ ہو اللہ عبت اس درہ عالب ہو کہ محبوب کی رضا ماصل کرنا ہی اس کا خشاہ ہو وی مطلوب اور محیات ہو تب اے کمی اجر کی تمنا نسیں رہتی گلہ اس کا خیال بھی نمیں الانا اور محبوب کی رضا ہوگی اس کا نصب العین بن جا یا ہے۔ چھوٹ کی عبت میں یہ تمام مشاہدات موجود ہیں اور او کوا لے علم و نثرے اسلوب عن بيد مظارات عان كے يوں وال كى ميت وكى كادر يد ظامرى مورت كے عال كے مطارك ير عن مولى ب يد عل کوئی او کی شی سی ہے کے کمال اوشت اور فون کے جوے کا با صن ب من مراسل می ہی اور خاشتی می ہی جس کی ابتدا ایک باک نظے سے اور اس اور جس کا اتھام ایک مردار کھے جم کے دوب یں او گا۔ فض سے تم ماحب حن كت بواسة ميدي فلافت الحاسة عراب الوراكردرك وركما جاسة وداك فيس الحدب بوركة يس المرفللي كن ب مول كويداويكتي ب اوريف كوياوه ووكونوك اوريد مورت كو المويد حیقت حن میں مبت کے ظلے کا عالم بیے ہے والل اور ابری بعال کی مبت بیل بی صورت کیے عال ہو عتی ہے ،جس کے کمال کی کی انتائیں ہے اور جس کا دراک چھم اسپرے کیا جا گے اور قلعی سی کرتی در موت کے ساتھ من ہے الکہ موت کے بدي الد تعالى كي يمان اعداد التي على الله من الله على المراق المراق الد تعالى كي بالدر موسات من الله الدر كاف بالى ب يراك واضح امرب اكر چيم مرت عديكما جانيك اوراس كيدور فين كاقوال واحال عد شاوت لمق ب

محین کے اقوال واحوال حضرت شنین بلی فرایج ہیں کہ چھی معین میں فراب دیکتا ہے وہ اس سے نجات پانا نہیں چاہتا۔ جند بندادی سے بی کہ میں نے مری مقل سے بوچھا کہ کیا جبت کرنے والف کو معیست م اللغب ہوتی ہے الموں نے جاب دا: دس ایس نے کما اگرچ اے تواری ضرب لگائی جائے انہوں نے فرایا بال اگرچ اے سرواز تواری ضرب لگائی جائے اور ضرب پر ضرب لگائی جائے ابعض اکار فرائے ہیں کہ میں اس کی حمیت کی وجد سے مروز سے حبت کر تا ہوں ایمال تک کہ اگروہ اگ ے مبت کے قرین ال میں کود جاؤں اجراین الحارث کتے ہیں کہ میں نے ایک ایے قض کود کھا جس کے جم پر بدادے مل شرقہ مں ایک بزار کوڑے لگا ہے میں اس نے اف تک تمیں کیا ، عراسے قد فاتے میں لے جایا کیا میں اس ك يجيد يجيد جلا اوراس برجماك مهين يدكور كول لكائ كي بين اس فيهاب واكه من ايك عاش بول من في اس سے بوچھاکہ تم اس کیفیت پر فاموش کیل رہے اس لے کما کیل کہ میرامشیل مین نظموں کے سامنے تھا اور جھے دیکہ رہا تما میں نے اس سے کما کاش تم سب سے بدے معثول کو دیکھتے ہوس کراس نے ایک زیدست جے اری اور مرکبا۔ سیلی این معاذ رازی کتے ہیں جب اہل جنت اللہ تعالی کا دیدار کریں کے قواس لذت دیدار کی دجہ سے ان کی ایکسیس ان کے داول میں جلی جا کی ى اور آئد سويرس تك والى حيل آئيس كى ان دلول كراسه من تسارا كياخيال بيجوالله تعالى كر جال وجلال بن مضغول موں جب جاال کامثام و کرتے ہیں تو خوف زوہ موجاتے ہیں اور جمال کامثام و کرتے ہیں تو متی موجاتے ہیں۔ بھر کتے ہیں کہ میں ابترائے سلوک میں جزیرہ میادان کیا دیاں میں نے ایک مذائی کو دیکھا جو نامط اور باکل تھا اور دعن پریدا ہوا تھا جو جہال اس کا موشت کماری تحین میں اس کا سرافها کرائی کودین رکھا اوراس سے اس کا مال دریافت کرنے لگا میں ایک ایک انتظار بار كتا قا عب اس بوش الا و كن لك منول كن بهمير اورالله تعالى ك ورمان داهلت كروا ب أكر مير كان کوے کردیے جائیں تب ہی میری مبت منقطع نہ ہو کالدیکہ زوادہ ی ہو بخرکتے ہیں اس واقع کے بعد جب ہی میں نے کئ بندے اور اللہ تعالی کے درمیان اس طرح کا کوئی معاملہ دیکھا تو ہیں ہے برا نہیں سمجا۔ او عمو محد ابن الا شعث کتے ہیں کہ اہل معر ر جار ماہ ایے گذرے کہ انس حضرت یوسف ملیہ السلام کے چرے کی طرف دیجھے کے طاوہ کوئی کام نیس تھا انسیں جب بھی بموك محسوس بوتى حفرت يوسف عليه السلام كى طرف متوجه بوجائية محويا حفرت يوسف عليه السلام ك بعال في ان سع بموك كا حساس منا وا تما و آن كريم ن ان كاس كيفيت كے الى تعبيراستهالى بے كم مور تمل حفرت يوسف طيه السلام كود كم ا کے اسی بے خدموس کر چروں سے اپنے اتھ کاف بیٹیں سعداین علی کئے ہیں کہ میں نے ہمرے میں واقع مطاواین مسلم كى سرائ من ايك نوه ان كود علما جس كرات عن ايك جمراها الوك اس كراد الدوج عقداد رود في في كركم رواها ا وُمَ الْفِرَاقِ مِنَ الْقِيَامَةِ الْطُولُ وَالْمَوْتُ مِنْ أَلَيْمِ إِلنَّفَرُّقِ أَجْمَلُ قَالُوا الرَّحِيْلُ فَقُلْتُ لَسْتَ بِرَاحِلَ می نے کماروا کی نس ب کک میری دوم سرکرتی ہے)

اس کے بدر اس فض نے چمرا اپنے پید میں گون لیا اور مرکیا ہیں۔ اس فنص کیارے میں دریافت کیا تو او کول نے ہتا یا کہ یہ فض فلال بادشاہ کے فلام پرعاش فلائ کی مدنوہ اس سے دورہ وا اس صدقے اس کا یہ حال بنا دیا۔ حضرت بولس علیہ السلام نے حضرت جرئیل علیہ السلام نے کہا کہ جھے ایسے فض کا پتا ہتلاؤ جو زمین والوں میں سب نیا دہ حمیاوت کر آ ہو انہوں نے ایک ایسے خض کا حوالہ دیا جس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں جذام نے گلا دید ہے اور اس کی آتھیں مجی ضائع کردی تھیں ، حضرت بی ضائع کردی تھیں ، حضرت بی ضائع کردی تھیں ، حضرت بی اس میں میں میں میں میں اس کے پاس مینے وہ یہ کہ ریا تھا اے ادار اس کے دونوں کرنے والے! اور متحد پرلانے والے! دواجے بھی جو چاہا مطاکیا اورج چاہ جھے سے سال کرلیا اور میرے لئے اپنی امید ہاتی رکھی اے اسان کرنے والے! اور متحد پرلانے والے! دواجے بے کہ حضرت عبداللہ

روایت ہے کہ معرت عین علیہ اللام ایک ایے معس کے اس سے گذرے ہو ایکون سے محروم قا برس زود تھا اور جس ے دولوں پہلو فائے کے عطے بیکاز ہو سی تھے اور جذا ای دجہ ے اس کا کوشت کے کر کر مہا تھا اور وہ فیص ان تمام معائب والام كے باوجوديد كمد را فاحمام تعريفي الله كے لئے بن جس في محان بت معائب عاليت بلتي جن ين اس کے بھار محلوق بھا ہے۔ حرت میٹی طیہ الملام نے اس محص سے دریافت کیا جرے خیال میں کون م معبت الی ہے ہو تیرے پاس میں ہے اس مخص نے کما اے مدم فدا! میں ان او کیا ہے بھر ہوں جن کے وادل میں اللہ تعالی نے معرفت ديس ركى بوميرے دل بي ركى ب معرت مين ملي السلام ي قرايا وي كتاب ابنا باقد بيما اس مص في با باقد ان ك بالتريس دوا الهاك وه ايك خوب دو عض بن كيا الل كا عضيت كفر كل اورجن يارول بس وه جما تما الله تعالى _ ا ايد فعنل ے ان تمام باریوں سے معاصلا فرائی اس واقع کے بعدود عض حضرت مینی ملیہ السلام کے مراه رہا اور اس کے ساتھ مہادت فدایس معوف را صرت موه این الرید این ای کف تک کوارا تا مید کد ان کالی دخم مرکباتا جس کا وجد سے ایس كل ما قاءاس كم باد جود المول في كما علم المريض الله مع في بين جس في محد مراايك باول ليا جرى دات كي حم ے كم روك ليا و والى مطاكيا تما اكر ول ياركيا و والى عافيت دى حى-" وه تمام رات يى وردك رب حفرت مبدالد ابن مسود فرائع بي كه فقرد في دو واريال بي عصيه بدا فين كه ين ان يس عص سواري رسوار مول كا اكر فقرر سوارى كون كا واس مي ميرب اور اكر في يرسواري كون كا واس من الله كى داه من خرج كرا ب- اوسلمان داراني کتے ہیں کہ میں نے ہرمقامے ایک کیفیت ماصل کی ہے مواسع مقام رضا کے۔ اس مقام میں سے محصے مرف ہوا میں پہلی ہوئی خشوى في ب اب اكر الد تعالى اس جرم من عصد وورة من اور المام عليق كوجت من وافل كردے و من اس ير داشي مول-ایک مارف سے کی لے بوج الد کیا فرا فاق قال کی قابیت رضا ماصل کرلے اس نے جواب روا میں البت مقام رضا ماصل کرچا ہوں اب اگر اللہ تعالی مے دونے کال بناوے اور اوک میری کر مور کرے جند میں جائیں میرای حم دوری كرائ ك اور تمام على كريد مرف يه ودن عن وال دا وين اس كا يعل الدن اوراس كاس الحيم دامنی موں۔ یہ اس معض کا کلام ہے ہوائی تام راست کے ساتھ اللہ تعالی میت میں فق مو اے میاں تک کہ اے جنم کی

الك الكيف نيس بوتى اور اكر بوتى بى بالوه رضائ مجوب ك صول كى المت مظوب بو باتى ب حققت ين اس مالت كافالب أنا كال نيس ب اكريد بم يعيد معيف مالات ركف والياس ريفين فيس ركع بولوك ضعيف بول اور اس طرح كى كيفيات كے صول سے عاجز مول ان كے لئے يہ مناسب جيس ہے كہ وہ قوت ركھے والوں كے حالات كا الكاركريں" اوریہ کمان کریں کہ جن احوال سے ہم عاجز ہیں اللہ کے نیک بندے بھی ابن سے عاجز موں مگے۔ مدویاری کتے ہیں کہ میں نے ابد مبداللد ابن جلاء دمشق سے دریافت کیا کہ فلال محص کے اس قول کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے کہ میں یہ بدر کرتا ہوں کہ میرا جم فینچوں سے موے موے کو بائے اور تمام علق اس کی اطاعت کے انہوں نے فرایا آگریہ قول اجلال و تعلیم کے بلورے تریس اس سے واقف نمیں مول اور اگر لوگوں کی خرخوای اور ان پر شفقت کے بلورے تو تواسے سمتا ہے واوی کہتے الى ده يد كدكرب موش مو مع مران ابن الحسين استاء كم من بن جلات اور تمي يرس تك بسرر يزد رب نداخد عَتْ فَ اورند بين عَتْ فَعَ إِفَالَ وفيروى ماجت كے وارائى كے بان كاف و عظم في ايك مرجدان كي إس مطرف اور ان کے ہمائی ابو انطاع آئے اور ان کاب مال دیک کر روئے گئے وطرت مران این الحقین نے قربایا کیل روئے ہیں انہوں نے موض کیا میں آپ کو اس زیدست مرض میں کر قارد کھ کردو تا ہوں و فرایا مت رود۔اس لئے کہ جو جزاللہ تعالی کو زیادہ محبوب ہے وى چرجھ بى نواده بند ب اس كادد فرايا من تم ايك بات كتابول شايد حميل كو نفي بو ايكن تم ميرے مرت تك يد بات كى ير طا برمت كرتا اوروه بات يه ب كه قرشة ميرى زيارت كرية بي من ان سے الى حاصل كرنا بول وه جھے سلام كرتے بي اوريس ان كے سلام كي آواز ستا موں اس سے من يہ سمتا موں كہ يہ معيت سزاكے طور ير نس ب الكه اس مظيم احت کے باعث ہے جو مجھے مطاکی تی ہے ،جس فض کامعائب میں یہ مال بودہ کیے اس پر رامنی نسی ہوگا رادی کتے ہیں کہ ہم سویدابن متعبہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دیکھا کہ ایک چکہ لیٹا ہوا گزاردا ہوا ہے ، ہمیں کمان ہوا کہ شاید اس کرڑے کے بیجے کچے نسی ہے ان کے چرے سے گرا افعالی کیا اور ندجہ محرمہ نے عرض کیا ہم آپ پر قوان موں آپ کو کیا کھا کی اور کیا پائیں انہوں نے فرایا کہ لیے لیے کرد کے گی ہے اور مرین جل کی ہے اور آیک دت ے کمانا عا ترک کرنے کی وجہ سے لاغر ہو کیا ہوں الین جھے یہ پند تھیں کہ میں اپن اس حالت میں ذرات می کی کون جب حضرت سعد الی ابی وقاص مکہ محرمہ تشریف لائے تو آپ کی اکھوں کی مالی باتی نہیں تھی اوگ ان کے آنے کی خبرین کردو اے تے اور پر مخص ان سے اپنے لے وماک ورخواست کرنا تھا اپ پر فض کے لئے دماکرتے تھے اور دمائیں تحدیث مرفراد موتی تھی ایمال کہ متباب الدعوات من موالله ابن السائب" فرمات مي كم على اس وقت نوعرها "آپ كي شرت من كر خدمت مي ما ضربوا اور اينا تعارف کرایا "آپ نے جھے بچان لیا اور قرایا تو کمدالوں کا قاری ہے میں کے کمائی ہاں!اس کے بعد یک اور مفتلو ہوئی "احریس مس نے ان سے مرض کیا مم محرم! آپ لوگوں کے لئے دعائی کہتے ہیں اپنے لئے بھی ودعا کیجے آکہ اللہ تعالی آپ کودویاں وردائی مطا فرائے اپ میری بات من کر مسکرائے اور فرایا : بیٹے اللہ تعالی کا فیصلہ میرے نزدیک بیمائی سے بعزب ایک موٹی کا بچہ م ہو گیا اور تین دن تک اس کی کوئی خرشیں می ان سے کما کہ آپ اوپ بچ کی واپس کے لئے خدا تعالی سے وعا کریں ، فرایا اس کے قبطے پر میرامعرض ہونا بچ کی کم شدگ سے زیادہ سخت ہے ایک قبل مصلی کما کرتے تھے کہ میں نے ایک سخت کناو کیا ہے اور میں اس پرساٹھ برس سے رورہا ہوں میر بروک مباوت میں نمایت شدید جاہد کرتے تھے اور مسلسل توبد واستعفار کیا کرتے تھے ، لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ آخروہ کون ساگناہ ہے جس پر آپ کو ساتھ برس سے افسوس ہے انہوں نے کما کہ بی ایک مرجدید کددوا تھاکہ کاش بربات ایے نہ ہوتی۔ایک بزرگ فرائے ہیں اگر میراجم فینچوں سے چھانی کردوا جائے تو یہ امرمیرے ازدیک اس سے زیادہ بمترے کہ اللہ تعالی کے می تھلے کے متعلق یہ کول کہ کاش یہ نیملہ نہ مواکر ہا۔ مبدالواحد ابن زید سے مثالیا كياك يمال ايك صاحب معج بي جو بهاس يرس ب مهادت كرمي بي، عبدالواحد ابن نيدان ب طا قات ك في تعريف لے ملے اور ان سے پوچھا محترم! یہ اللہ یک کیا آپ اس مباوت کو کائی تھے ہیں انہوں نے کہا نہیں انہوں نے پوچھا کیا آپ اس سے اور ان سے پوچھا کیا آپ نے فربایا اس کا اس مباوت کے دریے الس ماصل کیا ہے گہا : نہیں پوچھا کیا آپ اس سے داختی ہیں گا : نہیں آپ نے فربایا اس کا مطلب یہ بواکہ آپ کی مباوت گا ہی اجال پر محسر ہے اور فراز دولت سے مجاوز نہیں ہے اور نہیں اور اور اس اور اور اس کی مرب اللی ہے ورد میں اور اس کی مباوت کی ہوگئے جا اور اور اس کی مرب اس کی ہوئے ہیں ہے اور مجل اعمال دروان در ماصل ہوا جس تدر فوام کی ہو گا ہی ہے صرب اس کا در ماصل ہوا جس تدر فوام کی ہو گا ہی ہے صرب اس کی در ماصل ہوا جس تدر فوام کی ہو گا ہے۔

ا المُحَبَّمَ لِلرَّحْلَىٰ السُكُرْنِي وَهُلِ رَالْتُكُوبِيَ الْحَلَمُ الْمُكَرِّنِي وَهُلِ رَالْتُكُوبِيَّا عَبْرَسَكُولِ الْمُحَرِّنِي وَهُلِ رَالِيَّا مِبْرَكُما عِدِمِهُ وَلَيْرِيدُو)- (رمن كي مبت في الحديد في ريوا عن الرحال المام المعالم والمام وال

ایک شای ماہدے قربایا کہ تم سب اللہ تعافی ہے اس کی تصدیق کرتے ہوئے لوے اور قالباتم ہے اس کی محذیب ہی کی ہوگی ا اوروہ محذیب یہ ہے کہ تم بین ہے کئی گے باقلی میں سوتا ہو باہ اوروہ اس سے اشارہ کرنا ہے کہ اس میں کوئی طال ہو با ہے تو اسے چھپا یا پھڑتا ہے "اس قول ہے ان کی مراویہ ہے کہ سوتا اللہ تعافی کے نزویک براہے اور لوگ اس سے ایک دو سرے پر فخر کرتے ہیں "اور مصائب اہل افر ہے کے باصف زیمت ہیں لوگوں نے حضرت سری سفی کی خدمت میں مرض کیا کہ پورا بازار فاکستر ہو کیا ہے "لیمن آپ کی دکان چرت انجیز طریقے ہے تھی گی ہے "اب نے فربایا الحمد للہ "سائل نے مرض کیا کہ آپ نے اپنی دکان کی سلامتی پر الحمد للہ کیے قربایا جب کہ تمام مسلمانوں کی دکامی جل محکمی " یہ من کر آپ نے تماریت ہے تو ہو گی وکان

چوودی ادراس ایک کلے کواس قدر بوا جانا کہ تمام طرقبہ واستفاری معنول رہے۔

عبت كاذا كند نس جكما وہ اس كے جائب ہى نس دكھ پانا على كا قالے الله مخرا اعتمال واقعات بين كه بم بيان نس كر كند عمو ابن الحرث الرافعى سے روایت ب فرائے بين كه بين رقد بين أب ايك دوست كه إس بيغا بواقعا ، مارى مجلس بين ايك نوجوان مخص بحى تعاجو ايك مظليد بايرى پر ماخق تعا ، وه مظليد بي افعاق سے مجلس بين موجود تھى ، اور ساز كے ساتھ اپنى آواز كے جادوجا رى تعى -اس لے بيدود شعر سائے :-

عَلَامَهُ كُلِّ الْهُوى عَلَى الْعَاشِقِينَ الْبُكَلَى وَلَالَّهُ مِنْ الْبُكَلَى وَلَا سَيِّمَا عَاشِقِينَ الْمُشْتَكَلَى وَلَا سَيِّمَا عَاشِقَ إِذَا لَمْ يَحِدُ الْمُشْتَكَلَى وَلَا عَنْ اللهِ وَلِلْمَ فَاللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِلْمَ اللَّهُ وَلِلْمَ وَلِي اللَّهُ وَلِلْمَ اللَّهُ وَلَا لَهُ مَا اللَّهُ وَلِلْمَ اللَّهُ وَلَا لَمْ اللَّهُ وَلَا لَهُ فَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَمْ اللَّهُ وَلَا لَا مُعْلَى اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَا مُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ فَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَا مُعْلَى اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ فَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ فَاللَّهُ وَلَا لَهُ فَاللَّهُ وَلَا لَهُ مِنْ اللَّهُ وَلَا لَهُ مَا لَا لَهُ فَاللَّهُ وَلَا لَمْ عَلَى اللَّهُ وَلَا لَهُ مَا لَا لَهُ مِنْ مُنْ مِنْ مُنْ عَلَيْكُونَ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ مَا مُعْلَى اللَّهُ مَا مُنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَا لَهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ مِنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنَالِمُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُلِّلَّا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

اعجسے اسے درد کا اعمار کر سکے)۔

یہ شعر بڑھ کران نے اپنے آپ کو بیچ کرا رہا اور مرکباریہ اور اس طرح کے دو سرے واقعات ہے تا چاہ ہے کہ ظلمانی اس طرح کی مجت موجود ہے جے فلئر محق کہ سکتے ہیں اور جب یہ طوق کے باب ہیں ہو سکتی ہے تو خالق کے باب میں کیل نہیں ہو سکتی جب کہ باطن کی بھیرت فلا ہرکی بسارت سے زیادہ راست ہے "اور حق تعالی کا عمال ہر عمال سے اعلا اور محمل ہے " باکہ جس قدر جمال موجود ہے وہ سب اس کے جمال کا پر تو اور تھیں ہے۔ جس طرح وہ محض صور تون کے حق کا الکار کرتا ہے جس کی آگھ دیس ہوتی "اور وہ محض اواد کی تعلی پر بھین دیس رکھتا ہو کانوں سے محوم ہوتا ہے اس طرح وہ محض ہی تھی ہے در سے ادراک کے جانے والی اندوں کا محرب و گاجو تھی نہ رکھتا ہو۔

وعا رضا کے خلاف نہیں یماں یہ بحث ہی ہے کہ دعا کرنے والا مقام دخار فائز رہتا ہے یا نہیں؟ ای طرح وہ عنص مقام دخارج ہے یا نہیں ہو گناہوں کو برا سجتا ہو ' محرول سے فاراض رہتا ہو ' اور گناہ کے اسباب کو معیوب سجتا ہو؟ نیزوہ عض ہی اس مقام پر حشکن سجھا جائے گا یا نہیں ہو معروف کا بھم کرتا ہو ' اور منکر سے دو آنا؟ اس بحث کا حاصل ہیہ کہ بعض اہل باطل اور اصحاب فریب کو بینا دھوکا ہوا ہے ' وہ یہ کتے ہیں کہ گناہ ' فش و فحود اور کفرسب کے فیلے اور اس کی افلارے ہیں ' اس لئے ان پر داخی رہنا واجب ہے ' یہ قول اس بات کی علامت ہے کہ جس عص نے بھی یہ دھوکا کیا ہے وہ آول کے طم سے ناواتف ے اور اسرار شریعت علات میں جلا ہے۔ جمال تک دعا کا سوال ہے اللہ تعالی نے مارے لئے مراوت قرار دیا - سركار دوعالم ملى الله عليه وسلم اور انبيائ كرام كاكترت سه دعاكما اسى دليل ب بيساكه بم ي كتاب الدعوات بي اس نوع کی بے شار مدایات تقل کی ہیں۔ سرکار دو مالم صلی اللہ علیہ وسلم رضا کے اعلا ترین مقام پر سے ایپراللہ تعالی نے اپنے بت ے بندول کی ان الفاظ میں تعریف کے :

يَلْغُونَنَارَغُبَّاوّْرَهَبَّا ﴿ ١٠ ١٠ ٢ عَتَ

اوروه بميس رجاء وخوف وونول مالتول مي إكار تع تق

ووسری طرف معاصی کا افار کرنا الهیں برا مجمنا اور ان پر رامنی نه رمنا مجی الله تعالی کی عبادت کا ایک اہم بهلوہے ، چنانچہ جو اوك معاصى رواضى رج بي الله تعالى في ان كي يومت اس طرح فراكى بد

ورضوابال حياة النيكاواطمأنوابها (١١١٠ مدء)

اوردناك دُيرى برامنى اوراس برملسن وكي في المنطق ال اور ائس یہ بات اچی کی کہ وہ مکیلی موروں کے ساتھ رہ جائیں اور اللہ تعالی نے ان کے دلوں پر مرکر

ایک مشور مدیث می دارد ب فرایا .

مَنْ شَهِدَمُنُكُرُ الْفَرْضِي بِعِفْكَانَهُ فَلْفَعَلْتُ

بو فض می رائی کوریما ہے اور خوش ہو آ ہے وہ ایما ہو اے کویا وہ برائی خوداس سے سرزوہوئی ہو۔

ای طرح ایک مدیث میں یہ الفاظ واردیں :

اللَّكَ عَلَى الشَّيْرِ كَفَاعِلْمِ والا معورد على - انس شری رہنمائی کرنے والا ایا ہے جیے شرکار تکاب کرتے والا۔

حضرت مبداللہ این مسحد سے دوایت ہے کہ بندہ یوائی سے دور ہو باہے 'لین اتا بی کنا رہو اے بنتا کناہ کار مر تحب ہو باہے' لوكول نے مرض كياوہ كيے وليا وہ اس طرح كد جب اے اس كناه كى فرينے و خش مواليك مديث يس ب كد اكر كوئي فض مشن من على كرديا جائے اور مغرب من رہے والا دو مرا مض اس واقعے سے خوش ہو تو دہ مى على من شريك تسور كيا جائے كا (١) الله تعالى فيرك كامول اور شرع الحيد كم سلط من حداور منا فست كالحم وياب ارشاد فرمايا :

فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿ بِ ١٩٦٠ اس ٢١

اور وس كرف والول كو حص كرنا جا ہے۔

مركار دوعالم صلى الدرطيروسلم ارشاد قرات بي

لاَحْسَدَ إِلاَّ فِي إِنْنَيْنِ رَجُلُ آنَاهُ اللهُ حِكْمَةُ فَهُو يَبُثُمَا فِي النَّاسِ وَيُعَلِّمُهُا ۚ وَرَجُلُ اللهُ حِكْمَةُ فَهُو يَبُثُمَا فِي النَّاسِ وَيُعَلِّمُهُا ۚ وَرَجُلُ النَّامُ اللهُ عَلَيْكُونِ اللهُ عَلَيْكُونِ النَّامِ اللهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ اللهُ عَلَيْكُونِ اللهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ اللهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ عَلَيْكُونِ فِي النَّهُ عَلَيْكُونُ اللهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ عَلَيْكُونِ النَّهُ عَلَيْكُونُ اللهُ عَلَيْكُونِ اللهُ عَلَيْكُونُ اللهُ عَلَيْكُونُ اللهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ حدد مرف ود معصول پر (جائز) ہے ایک وہ مض فی اللہ تعالی نے علم و عمت سے نوازا ہو اور فوا ا لوكون من يميلا ما موادر سكملا ما موادرومراوه من من الله في الله الموادرات من كراسة من

⁽١) محصر مداعت ال القاوي مي في الدائن مدى الدائد مريه سع قدر والحد مداعت الل ك ب

بلاكت ع مسلط كرويا موس

ایک مدیث میں یہ الفاظ میں نہ

وَرَجُلُ آنَاهُ اللَّهُ الْفِيرُ آنَ فَهُو يَعُومُ بِهِ آنَاءُ النَّهِ إِلَا لَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ الْلَّغِيثُلِ مَا أَنِي هٰ فَالْفَعَلَتُ مِثْلُ مَا يَغْعَلُ - (مَعْمَ العَاسِمَةِ) ادروه محص فص الد لفالي سار قران كريم معاكيا بواوروه والعدول الناف في الله معاليده و المركز في المريك دار ويومه العالى ك على المال العالى المال العالى المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية

لا ان كرم ك به خار آيات يم كافيال العدل البدكاندل عدد دسيد الل عدي الدائل منك كا عين ك كل ع ام من من بعض آيات بيرين الم

لايشنيد المؤمنة والكافرين أوليتاعين تؤن المتؤمية والماسان الما ملاان كو جاسي كركنار ووست ديناني ملاان كويموارك يَالَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوالَا تَتَخِلُوالْيَهُودُو النَّصَارِي أَوْلِيَّا كَوْبِ وَالْعَدِي اے ایمان والو آتم مودونساری کودوست مت ماؤ۔

وَكَنْلِكُنُولِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعُضَا ﴿ ١٨٨ أَيَ ١٠٥) اوراس طرح ہم بعض کفار کوبعض کے قریب رکھی گے۔

ایک مدید علی ہے کہ اللہ تعالی نے ہر سلمان سے جدایا ہے کہ وہ ہر مال سے بعض دیک اور ہر مال سے مدایا ہے کہ وہ برمومن سے بقت رکے (1) بعض امان فیدال د

المراعدة من احتب (١) أوى ال سالان بمن عاد موال

مَنْ أَحَبَّ فَوْمُ أُوو اللَّاهُمُ حُشِرَ مَعَهُمُ يُومُ الْقِيبَ الْمَصْرِ الْرِالْ- الا قرمان الن عن المعان یو قض کی قوم سے مبت کرنا ہے اور ان سے دوئی رکھتا ہے قیاست کے دان اس کا عشرا تھی کے ساتھ ہوگا۔ أَوْتَقُ عُرِي الْإِيْمَانِ أَلْحُبُ فِي اللَّهِ وَالْبُغُضُ فِي اللَّهِ المِمَا

المان كى معبوط كره الله ك لت مبت اور الله ك التي بعض بيد

يض في الله اورحب في الله ك سلط مي ب شار مدايتي واردين اورجم في كتاب آواب المحيد إلى ال كاور كاسم اوربيض ردایات کتاب الا مرالسروف وا لنی عن المنکری می اتی بین اس لئے ہم سان ان کا اعاد فیلی کما جانب اکر تم بد کمو کہ مت سی آیات اور روایات سے پتا چا ہے کہ اللہ تعالی کی رضا کے بغیر معامی کا وجود محال ب اور وس کا تصور بھی حقید کا توجید کے منانی ہے اس لئے کناہوں کو برا محمد کویا اللہ تعالی کی رضا اور قضا کو پراسمحمد اس کا مطلب پر اور جمال اور مختلف منم كى روايات موجود بين اس لع ان على مطابقت كى كوئى صورت بونى بالسيد اليسى ايك فل على وشا اوركوامت كا اجراع مكن الطائي المان الاسبي كديد امران ضعيف العقل اوكول يرمشتها بجوملوم ك أسرار و دموز يرمطان موسد كي قدرت ميس ركح ادريه محصة بي كدم مرات برخاموش دمنا بمى رضاك مقالت على سايك مقام ب ككداس البول في حن على قراروا ب مالا گدید ان کی جمالت اور ناوانی ہے ' بلکہ ہم تربہ کتے ہیں کہ رضا اور کراہت دو متعاد امرین اگر می ایک جزر ایک ی جنت سے ایک ہی طریقے پر وَارد ہوں ' لیکن اگر کراہت کی وجہ رضا کی وجہ سے مخلف ہو ' تب کوئی گفتاد نہیں ہے ' مثال کے طور پر اگر تہمارا کوئی دشمن مرجائے 'اوروہ تممارے کسی دو سرے مخص کا بھی دشمن ہو 'اوراہے بلاک کرسے کے ورب ہو تم اس کی موت اس مال قایت کرتے ہو کہ وہ تہارے دشمن کا دشمن قا اور اس کئے بند کرتے ہو کہ دہ خو قبادا دشمن قاید می طال مصیت کا (۱) بردایت کے نیم ل- (۲) بردایت کے کوریکی ہے

ہے اس کے بھی دوپہلو ہیں ایک پہلو تو یہ ہے کہ وہ اللہ تعالی کا فعل اس کا اختیار اور اراوہ ہے اس لئے اس پر راضی رمنا مالک الملك كى الوكيت كو تسليم كرنا اوراس كے قبل پر سرتسليم فم كرنا ہے 'اور دو سرا پہلويہ ہے كہ وہ بندے كاكب 'اس كاومف اور اس کی علامت ہے اور اس لحاظ سے وہ اللہ کا ایک مبغوض اور تابیندیدہ بندہ ہے کہ اس پر بعد اور خضب کے دواعی مسلا کتے سے ہیں اور حمیں بھی وہ اس لئے ناپند ہونا چاہیے۔ آئیے اے ایک مثال کی روشن میں دیکھتے ہیں فرض کیجئے بندوں میں ایک معثول صفت مخص ہے جس کے بے شار عشال ہیں اس نے اپنے عاشقوں کے رو برویہ اعلان کیا کہ ہم اپنے دوستوں اور دشمنوں میں اتنیاز کرنے کے لئے ایک معیار مقرد کرنا جانچ ہیں۔ جو اس معیار پر پورا ازے گاہم اے اپناعاش صادق تصور کریں ہے، ہم بہلے فلال عاشق کی طرف چلتے ہیں اے اس قدر افت ویں کے اور اس قدر ماریں مے ستائیں کے کہ وہ ہمیں کال دیئے پر مجور مو جائے 'اور جب وہ گالیاں دینے لگے تو ہم اس سے بغض کریں گے ،ہم اے اپنا دھمن تصور کریں گے 'اور جس سے وہ محبت کرے گا ہم اسے بھی اپنا دسمن سمجیں مے 'اور جس سے وہ نفرت کرے گا اسے ہم اپنا دوست اور عاش سمجیں کے۔ چنانچہ اس نے اپنے اعلان کے مطابق اقدام کیا 'اور اس کی وہ مراد بھی پوری ہوگئ جو وہ جاہتا تھا کہ اس کا ایک عاشق انہت پر مبرنہ کرسکا 'اور اس نے كاليال شروع كردين كاليول سے ول بيں بغض بيدا موا اور بغض في عدادت كى صورت افتيار كرلى اس صورت بين اس مخض كو جوعاشق صادق ہو اور محبت کی شرائط سے واقنیت رکھتا ہویہ کمنا جا ہیے کہ اپنے فلال عاشق کو تکلیف پنچانے اور اسے زدو کوب كرك البيات ووركرا كالمول المياري تقى من اس دامنى مول اوراك بدكر امول ايول كريد تيرى رائے "تدبیر فضل اور ارادہ ہے اور اس مخص نے تیری انت کے جواب میں جو کالی دی وہ سرا سراس کی زیادتی اور ظلم ہے اسے چاہیے تھا کہ وہ ہرانیت پر مبرکر آ اور کال دیے سے گریز کر آ ایکن کول کہ تیرانشاء یی تھا اور تو یی چاہتا تھا کہ تیری انت کے جواب میں وہ گالی دے اور جیرے دل میں اس کی طرف سے بغض پیدا ہو جائے'اس لئے اس نے تیری تدبیراور ارادے کے مطابق كيامي تيري مرادى بحيل پر رامني مول اكر ايهانه مو آاتو تيري تديرنا قعي راتي اور تيري مراد پوريند موتي اوريس اب پند نسیں کرنا کہ تیری مراد پوری نہ ہو 'یہ تواس کے فعل کی تاپندیدگی کا پہلوہوا الیکن دد سری طرف میں یہ سجمتا ہوں کہ اس عاش نے كالىدے كريدى جمارت كى ب تيرے جيسا حيين وجيل انسان اسمار ما موتواسے اپن خوش بخى پر نازال مونا چاہيے قا اور تیرا فکر گذار ہونا چاہیے تھا کہ تولے اسے اپی منایات کا مستق گردانا اور تیرے جم پر اپنے زم و نازک اِتھ لگائے اس عاشق ك نزديك الي رتيب كايد فعل بعديده بمى ب اس لئے كه معثول يى جابتا تفاكه وہ زدو كوب كے جواب من كاليال دے اور دل میں بغض پیدا ہو جائے اور ناپندیدہ بھی ہے کہ معثول کی اربداشت نہیں کی وہ اپنے رقیب سے اس لئے نفرت کر نامے کہ معثول كواس سے نفرت ہے اس لئے كہ محبت كى علامت على يہ ہے كہ محبوب كے حبيب كوا بنا دوست سمجے اور اس كے دعمن كوا بنا دممن تصور كرے محوايد فض ايك عي فل كو معثول كي طرف منسوب كرے اچھا تصور كريا ہے اور مبغوض عاشق كي طرف منوب كرے براسجمتا ہے اور اس میں كوئى تعناد نہيں ہے كھنادى صورت تويہ ہے كہ كى امرے اس لئے راضى ہوكہ معثول کی مراد کی ہے اور اس کے ناراض ہو کہ معثول کا فشاء کی ہے۔ آدی کا کئی چزکو ایک وجہ سے برا سجسنا اور ایک وجہ سے اچھا جانا مکن ہے اور اس کی بے شار نظیریں ہیں۔

الْقَدُرُسِرُ اللَّهِ فَلَا تُفُسُّو مُ (الدِّمِ ماكث تَدْرِ الله كاران الله فالمرمد كد-

تقدر علم مكاشف معنی اور بهان بم به بیان کرنا چاہد بین کہ اللہ کی قضاء پر راضی ہونا اور گناہوں کو برا سمحنا جب کہ گناہ فود بھی قضاء التی ہے ہوتے ہیں ممکن ہے اور ان دونوں کے اجماع میں کوئی تناقش نہیں ہے ہمک شخص سلور میں اس پر کائی مختلا ہو بھی ہے کہ مرتقد ہو بھی ہے کہ مرتقد ہو افضاء کے بغیر رضا اور کراہت کا اجماع ممکن ہے اس تقریب کے دونا کو اسلے مواوت قرار والے کہ دوہ صفات ذکر کوشوع قلب اور افسائے مواوت قرار والے کہ دوہ صفات ذکر کوشوع قلب اور ان کی علو و منفرت کے لئے وعائر اور اسلے مواوت قرار والے کہ دوہ صفات ذکر کوشوع قلب اور تقریبی کے ساتھ وعائریں اور دوہ وعالن کے دل کے لئے باصف جلا بن جائے اور موجب محف بین جائے اور اس کے مواوت قرار والے کہ دوہ صفات ذکر کوشوع قلب اور باحث اللہ تعالی کے ساتھ وعائریں کے مواوت قرار والے کہ دوہ مواوت قرار والے کہ دوہ کوش بن ہوائی اور اس کے مواوت قرار والے کہ دوہ کوش بن ہوائی اور اس کے مواوت قرار والے کو بات کا احتیار کرنا رضا کے خلاف ہو بہ کو کہ اور موجب کوش بن باتھ میں لیا بات کا احتیار کرنا رضا کے خلاف ہو بہ کا باصف بنایا ہے اب اگر کوئی دعا کرنا و کو بہ بہ بہ بی کہ اللہ تعالی کی سقت جاریہ کے مطابق اساب احتیار کرنا تو کل کے منافی نہیں ہو ہو بہ بہ بی کہ دو بی رضا کے منافی نہیں کہ دوا بھی رضا کے منافی نہیں ہو کہ بہ بہ بی گور بھی ہو گا بھی رضا کے منافی نہیں ہو کہ بی بولی کہ دوا بھی رضا کے منافی نہیں ہو کہ بی بولی کہ درضا متام کے احتیار سے تو کل کے نمایت قریب ہو۔

البتہ معیبت کا اظمار کرنا 'اور شکایت کے طور پر پریٹانیوں کا تذکرہ کرنا اور دل میں اللہ تعالی کی طرف ہے انہیں پراسمحمتار ضا
کے خلاف ہے 'اور شکر کے طور پر مصائب کا اظمار اور اللہ تعالی کی قدرت و عظمت کے بیان کے لئے اپنی پریٹانیوں کا ذکر رضا کے
خلاف نہیں ہے 'چنانچہ بعض سلف صالحین کہتے ہیں کہ اللہ تعالی کی قضا پر حسن رضا یہ ہمی شکایت کے طور پر گری کے دنوں
میں یہ نہ کیے کہ یہ گرم دن ہے 'ہاں اگر موسم سموا میں کے گاتوا ہے شکر سمجھا جائے گا 'شکایت ہر حال میں رضا کے خلاف ہے 'اسی
طرح کھانوں کی برائی کرنا اور ان میں عیب نکالنا بھی اللہ تعالی کی قضا کے خلاف ہے 'کیوں کہ صنعت کی ڈست صانع کی ذمت ہے '

اور تمام چیزس اللہ تعالی می کی بنائی ہوئی ہیں 'کنے والے کا یہ کمنا کہ فقر معیبت اور آزمائش ہے 'اور اولاور نے و پریشائی ہے 'اور پیشہ الکیف و مشعت ہے 'وید ہمی رضا کے خلاف سمجما جائے گا' بلکہ تدہیر کو مدیر کے پرد کرنا اور ملک کو صاحب ملک کے حوالے کرنا می رضا ہے 'کہنے والے کو وی کمنا چاہیے جو حصرت عمر نے فرایا تھا " مجھے یہ پوا نہیں کہ میں مالدار ہوں' یا فقیر' نہ جھے یہ معلوم کہ

ان سے کون ی جرمرے کے برے۔"

بلاد معصیت سے فرار اور اس کی فرتمت بعض مزور علی رکنے والے لوگ یہ کتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے بموجب جس میں آپ نے طاحون دوہ شہرے لگنے سے منع فرمایا ہے ، یہ بھی ضروری ہے کہ اس شہر سے بھی راہ فرار استیار نہ کی جائے جمال معامی ظہور پذیر ہو رہے ہوں اس لئے کہ جس طرح طاعون زوہ علاقے سے بھاکنا الله تعالی کی تضاوے فرارے ای طرح شرمعسیت سے فرار ہونا بھی اللہ تعالی کے نیلے کے خلاف کرنا ہے ، شرمعسیت کوبلد و طاعون پر قیاس کرنا می نسی ہے ، بلکہ طامون زوہ طالقے ہے ہماکتا اس لئے منوع ہے کہ بالفرض تکدرست اوک شرسے کوچ کرمائیں اور وہ لوگ باتی مہ جا کمی جو مرض میں کر قاربیں وان کی خرکیری کون کے گا تھارے کس میری کے عالم میں بلاک ہو جا کیں گے ای لئے سرکارود عالم ملی الله علیہ وسلم نے طاعون سے بعاضے کومیدان جاد سے بعاضے کے مشابہ قرار دیا ہے اگر اس کی وجہ سی موتی جو ضعیف العمل نے تصوری ہے لیمی قضائے الی کے خلاف ہے تو اس مض کو واپی کی اجازت کول دی جاتی جو شرک قریب بنج چکا ہو اور ایمی شریس واعل نہ ہو سکا ہو ، ہم نے اس موضوع پر کتاب النوکل میں بحث ک ہے اس سے معلوم ہوا کہ طاعون دده علاقوں سے معاملے کی ملت فر معسیت سے فرار مولے کی ملت سے مختف ہے اور یہ رضا سے فرار جس ہے کا کہ جس چزے ہاکتا ضوری ہے اس سے ہاکتا ہی تھم الی میں داخل ہے۔ ای طرح ان مواقع کی زمت ہی جو بے حیاتی کے جذبات کو مميزكرين يا ان اسباب كى برائى كاذكرجو معسيت كاباحث بول رضاعًا فى ك خلاف نسي ب- بشرطيك متعمد محن بدِّمت ند بو بكدان مواقع اوراساب عدادكوں كودورركمتا مو-اكوساف صالحين كاعمل ايماى تما الك زمان تريا تمام الل فعنل و كمال بغداد کی در متن بر متنق مو مح تے اس لئے وہ لوگ وہال رہنا پئد تیس کرتے تے الکہ ودر ماکنا چاہے تے اصرت میراللہ این السارك فرات مي كدين مشق ومغرب بين مراين في الدادس نواده كوكي شريرا نسي ديكما الوكون في مرس كما آب اس شرک کیا برائی دیکھی فرایا وہاں اللہ کی نفتوں گی ب حرمتی ہوتی ہے اور مصیت الی کو معمولی سمجما جا آ ہے ، جب آپ خواسان تشريف لائے ولوگوں نے آپ سے دريافت كياكہ آپ نے بنداد من كيا ديكما وركما من نے وہال منسب ناك سياى حرت دو تاجر اور جران وبريشان قارى كے طاوه كى مخض كونسي ديكما يو كمان ندكرنا چاسى كد حفرت عبدالله ابن السارك نيسوكى ہے 'یہ غیبت نمیں ہے میوں کہ آپ نے کسی خاص معین مض کا نام نمیں لیا 'اورنداس کی برائی کرے اسے نقسان پنچایا 'بلکہ آپ کا متعمد لوگوں کو متنبہ کرنا تھا کہ وہ بغداد کی رہائش سے بھی۔ جب آپ کمد کرمد کا قصد فرائے تو بغداد میں صرف سولہ روز ممرع اک قائلہ تارہ وسکے اور سولہ موزی متبت کے موض سولہ وعار خرات فرائے اکد ایک دعاران کے ایک موزے تیام کا كفاره بن سكة ، بزرگول كے ايك مروه نے جس ميں حفرت مراين حمد العرب أكعب الاحبار و غيره بي حوال كى زمت كى ب محفرت مدالله ابن عرف الها أذاوكده فلام تعدد والمت كاكرة كمان ماتا عالى المراق عن فرايا : ووالكيا كرائب عص الا المائيات كه جواوك وال ماكش يذروين وه كمي ندكي معينت من جلا موت بن كعب الاحبار في المك مرتبه مراق کاذکر کرتے ہوئے کماکہ شرکے دس صول عل سے توصے مراق من بین اور ان میں سے ایک لاعلاج ورد ہے۔ ایک بررگ کایہ قول بھی نقل کیا گیا ہے کہ خرے دس معے ہیں ان عل ہے نوصے شام میں ہیں 'اور ایک صد مراق میں۔ ایک بزرگ مینیث فراتے ہیں کہ ایک رزیم اوک معرت فنیل این ماض کی ملس میں پیٹے ہوئے تھے کہ ایک مض آیا جس نے ماین رکی تھی ا حضرت فنیل این میاض نے اس کا مزاز فرمایا اور اے اپنے قریب جگہ دی اور دریافت فرمایا کہ تم کمال رہے ہواس نے کما میں مراق میں سکونت پذیر ہوں میہ سب کر آپ نے متعہ محصرالیا اور فرمایا کہ لوگ ہمارے پاس راہوں کالباس بن کر آتے ہیں اور جب ہم ان سے پوچسے ہیں کہ وہ کمال رہے ہیں تو ان کا جواب یہ ہو یا ہے کہ طالموں کے آشیائے ہیں۔ حضرت بشراین الحارث فرمائے ہیں کہ بنداد کے عابدوں کی مثال الی ہے جسے پاخائے ہیں بیٹر کر معابد " ہے ہوں" آپ یہ ہمی فرمائے ہے کہ یمال رہنے ہیں میری اقتدامت کو جو باہر جاتا جاہے وہ جا سکتا ہے۔ حضرت امام احمد مغیل فرمائے ہیں کہ آگر ان بچوں کا تعلق ہم سے نہ ہو تا تو یہ شریعو ژوسیے" لوگوں نے دریافت کی کہ یہ شریعو ژکر آپ کمال تشریف لے جائے" فرمایا قاموں ہیں "ایک بزرگ سے کسی لے بنداد کے متعلق دریافت کیا فرمایا بنداد کا زاہد بھی پائٹ ہے اور بدکار ہمی بگا ہے" ان روایات سے طابعہ ہو تا ہے کہ آگر کسی شریمی معاصی کی کشرت ہوجائے تو وہال فرمرنا ضروری نہیں ہے" بلکہ اس شرسے بجرت کرکے کسی اور جگہ قیام کرنے کی مخبائش ہے" الله تعالی کا ارشاد ہے :۔۔

المُ تَكُنُّ إِرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةَ فَتُهَاجِرُ وَافِيتُهَا-(ب٥١١عـ١١)

وہ کہتے ہیں کیا خدا تعالی کی زیمن وسیع نہ تھی تم کو جو ترک و طن کرکے اس میں چلا جانا چاہیے تھا۔ اگر اہل و عمال کے باعث جرت نہ کرسکے تو باول ناخواست رہے اور اس شرمیں مدکر تلبی سکون محسوس نہ کرے اور ول بروائشگی کے ساتھ یہ و ماکر تاہے ہے۔

رِبِّنَا أَخْرِ حُنَامِنْ لَمِنِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ الْمُلْكَا (ب٥٠ ابت٥٠) رَبَّنَا أَخْرِ حُنَامِنْ لَمِنِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ الْمُلْكَا (ب٥٠ ابت٥٠) اے مارے پویدگاریم کواس بتی ہے اہر اکال جس کے رہنے والے سخت فالم ہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ظلم عام ہو تا ہے قر معینیں تازل ہوتی ہیں اور تمام رہنے والوں کو جاہ و برباد کردی ہیں اور وہ اوگ بھی نرفے میں آ جاتے ہیں جو ہے قسور ہوتے ہیں اور جن کا شار اللہ تعالی کے اطاعت گذار بندوں میں ہو تا ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد

- وَاتَّقُوا فِنُنَةُ لا تَصِيبَنَ الَّذِينَ ظَلِّمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً (بارعا المداع)

اورتم اینے وہال سے بچو کہ جو خاص اتنی لوگوں پروا تھے نہ ہوگا جو تم میں ان کتابوں کے مرتکب ہوتے ہیں۔ بسرمال تقص دین کے اسباب میں رضائے مطلق مقصود نہیں ہے ' ملکہ صرف اس اختبار سے رضا مقسود ہے کہ ان کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔

کونسا محض افضل ہے اہل ملم کا ان بن مضوں کی فنیلت کے سلے میں اختاف ہے ، جو تین فلف مقامت ہو اگر ہوں ایک وہ محض جو دیدار الی کے لئے موت کا افتیاق رکھتا ہو اورود سرا محض وہ جو اپنے آقا کی فدمت واطاعت کے ذندگی کو محبوب سمحتتا ہو اور تیبراوہ محض جو یہ کہتا ہو کہ میری اپنی پند کے دمیں ہے میں وہ پند کرتا ہوں جو اللہ تعالی میرے لئے پند کرتا ہوں ہو اللہ تعالی میرے لئے پند کرتا ہوں ہو اللہ تعالی میرے لئے پند کرتا ہوں ہوں جس پر اللہ تعالی راضی ہے ، یہ سوال بعض اہل معرفت کے سامنے رکھا کیا "انہوں نے فرایا صاحب رضا افضل ہے ہمیں کہ دو ان میں سب ہے کم خوالیات میں جاتا ہے ایک دن وہیب ابن الودد سفیان وری نے فرایا کہ میں آج ہے پہلے موت کو برا جاتا تھا، لیکن اب میں مرجانا جاہتا ہوں ابن اسباط کا اجتماع ہوا ، حضرت سفیان وری نے فرایا کہ میں آج ہے پہلے موت کو برا جاتا تھا، لیکن اب میں مرجانا جاہتا ہوں ابن اسباط نے اس اجا کے اس اجا کے خواہش کی وجہ دریافت کی فرایا میں فقتے ہے ڈرتا ہوں ، پوسف نے کما میں قبہ طول بھا کو برا نہیں ہو سکے دریہ بابن الودد ہے ہو چھا کیا تھی حضرت سفیان وری نے خوب تربات وہ ہے جو اللہ تعالی کو محبوب ہو معرت سفیان وری نے تو اور کا کی دومانیت ہے ، حضرت سفیان وری نے اس کی دومانیت ہے ۔ دول کا ایک درمیان یوسہ دیا اور فرایا رب کعبہ کی ضم میں دومانیت ہے۔

محيتن خدا كي حكايات اقوال اور مكاشفات

كى عارف سے يوچھاكياك آپ محب بين انهوں نے جواب ديا نيس من محب نيس بول كك محبوب مول محب ومعنوب

یکی این معاقب موی ہے کہ انہوں نے بایزید ،سطای کو عشاء کی نماز کے بعد سے فجر تک اپنے بعض مشاہدات کے دوران اس مال میں دیکھا ہے کہ وہ فاوں کے بل بیٹے ہوئے ہیں ارٹیاں نشن سے اسٹی ہوئی ہیں افوری سینے پر ہے اکسیس مسلسل کملی موتی ہیں اس کے بعد انہوں نے میچ کے وقت مجدہ کیا اور دیر تک مجدے میں برے رہ 'مر مجدے الحے اور بدوماکی: اے اللہ بعض او کوں نے تھوسے پانی پر چلنے اور موا میں اڑنے کی طاقت ما کی کونے انس بد طاقت بخشی وہ اسے پاکر خوش موسے میں اس طرح کی خواہشات سے تیری بناہ چاہتا ہوں ایعش لوگوں نے یہ چاہا کہ وہ زشن کولیٹ کررکہ دیں اور انہیں اس قوت ے نوازا وہ اس سے خوش ہوئے میں اس خواہش سے تیری بناہ کا خواستگار ہوں بعض لوگوں نے جی سے زمن کے موافوں کا مطالبہ کیا او نے ان کا مطالبہ بورا فرمایا اور انہیں زھن کے فرائے صطاکتے میں ان فرانوں سے تیری ہاہ ما تکا ہوں ارادی کہتے ہیں انموں نے اولیا واللہ کی تقریباً میں کرامات شار کرائیں ، محرابنا سے محیرا اور جھے وید کر فرمایا اے سی ایس نے وق جناب والا والا والا عمال كب موامل في موسى المحرص التي يدين كرفاموش مو كا من في موسى كا محرم إلى اس سلط میں کو میان فرائیں فرمایا میں حمیس ای قدر بناوں کا جس قدر تسارے لئے مفید ہوگا اللہ تعالی لے محفظ فل اسل على واعل كيا" محراسفل مكوت عن محرايا" اور يحي زمينون اور تحت الثري كي سركرائي محرفك اعلا عن داعل كيا" اور يحي آسانون كى سركراكى اور جنوں سے عرش تك جو كھ آسانوں من موجود ہے اس كى زيارت كرائى اس كے بعد جھے است مرا كيا اور فرايا جو نعتين تم في مين إن من عد العت جابو الك سكة بوا من حين مطاكرون كا من في على ا يدردكار عالم! يس في الى كوئى جزنس ديمي في المحالي كري تحديد اكون الله تعالى فرايا ومراس عدي ومرف میری رضا کے لئے عبادت کرنا ہے میں جرب ساتھ ایا ایا معالمہ کروں گا؛ یعی ابن معال کتے ہیں جھے یہ من کرشدید وحشت آپ کو تو ملک الملوک نے سوال کا عم دیا تھا، آپ کو اس کا علم استے ہوئے کھے نہ کچے ضور ما تکنا چاہیے تھا، صفرت بایزید ،سلای یہ س کر جم پر سخت برہم ہوئے اور ڈانٹے کے انداز میں فرمایا 'فاموش رہ مجھے اپنے قس پر اللہ تعالی سے فیرت آئی کہ اسے اس کے سوابھی کوئی پچانے انجھے بیات اچھی نیس گئی کہ کمی دو سرے کوبھی اس کی معرفت ہو۔ روایت ہے کہ ابوتراب تعبی اپنے کی مردر بہت زیادہ ناز کرتے تھے 'اے اپنے قریب الحلاتے تھے 'اسے مبت کرتے

سے اور اس کی خدمت کرتے ہے اور وہ عہادت میں مشغول رہتا تھا ایک دن ابو تراب نے ان سے فرمایا کہ بایزید ،سلای کی خدمت میں حاضی واکر اس نے کما کہ جھے ان کی ضورت نہیں ہے 'جب ابو تراب نے بحت زیادہ اصرار کیا اور کما کہ گئی تو دمت میں حاضی ویا کر اس نے کما کہ جھے ان کی حرید جو شی تاکیا 'اور کسنے لگا کہ میں ابو بزید کاکیا کروں گا 'میں نے اللہ تعافی کو دیکھا کہ اس کی اس بات سے میری طبیعت مکدر ہوگئی میں اس نے آپ تو ابند تعافی کو دیکھا اس نے آپ تو ابند تعافی کو دیکھنے پر مغور ہوگیا ہے 'اگر تو بایزید کو ایک بار دیکھے گا تو بہ اللہ تعافی کو سر بایر نے کہ اس کی اس بات سے میری طبیعت مکدر ہوگئی میں بار دیکھنے کے مقاب نے زیادہ مغیر ہے۔ بن کروہ مرد جران مہ کیا 'اور کسنے لگا یہ کیے مکن ہے 'ابو تراب نے کما کم بار دیکھنے کے مقاب نے بو اللہ تعافی کو سر بندت تھے معلوم نہیں کہ جب تو اللہ تعافی کو سر بندت تھے معلوم نہیں کہ جب تو اللہ تعافی کو ایک کیا تو اللہ کے بار کے گئے کہ ابو بزید کیا ہوگئی اور کہنے لگا کہ تھے ان کے پاس لے کر باس خدور کرتا ہے تو اس کی مقدار کے مطابق کرتا ہے تو اس کی مقدار کے مطابق کرتا ہے تو اس کی مقدار کے مطابق کرتا ہے تو ہوگئی 'اور کہنے لگا کہ جھے ان کے پاس لے کر بید بیان کو بید بین کر دو اور اور کہنے لگا کہ جو ان کے بات کر کہ ہوگئی 'اور کہنے لگا کہ کو باور یہ انظار کرتے گئے کہ ابو بزید بین کا کی کو بید ہوگئی 'اور کہنے گا کہ تو بید کو نوبوان نے دیکھا 'اور چی ارکر کر کر کا بیا تو نوبوان کے دیا ہو کہنی اور کہنی نوبوان کے دیا ہوگئی اور کہنی 'اس کو دور از اس پر ایکار ہوگیا 'اور اس کا بوجھ برداشت معرف کی کرت دیا چا تو اس کا اور مطابع نہیں دور کر ان کی درائی کی کہ ابھی اس کی اردت ضعیف تھی۔ میں دیکھا تو دور از اس پر انگلار ہوگیا 'اور اس کا بوجھ برداشت نے مرس کی کہ رائی کی کہ ابھی اس کی اردت ضعیف تھی۔

جب ذکی افکر بھرے میں وافل ہوا' اور اس نے وہاں جات و ہمادی پھیلا دی' قل وغارت کری کی قو حضرت سیل حسری کے بچھ مریدان کے پاس آئے اور کئے گئے کہ آپ اللہ تعالی سے دعاکریں کہ یہ لوگ اس شمر سے دخے ہوجائیں' آپ یہ من کر کچھ دیر خاموش رہے' اس کے بعد فرمایا کہ اس شمر میں اللہ تعالی کے بچھ بندے ایسے ہیں کہ آگروہ طالموں کے لئے بدوعا کرویں تو اللہ تعالی ایک ہی رات میں ان کا خاتمہ کردے' اور کوئی طالم زندہ نہ نچ محموہ بدوعا نہیں کرتے' لوگوں نے پوچھا کیوں؟ فرمایا جو چیزاللہ تعالی کو انچی معلوم نہیں ہوتی وہ انہیں بھی انچی نہیں گئی' اس کے بعد انہوں نے قولیت دھاسے متعلق چند ہا تھی تو ان کی دعا ما تھیں تو ان کی معلوم نہیں ہے' یماں تک کہ آپ نے فرمایا آگریہ لوگ اللہ تعالی سے قیامت بہانہ ہونے کی دعا ما تھیں تو ان کی ۔

یہ دعاہمی تولیت سے سرفراز ہو۔

یہ خاکی ہوتا ہوا ہے۔ این کا اُنکار نہیں کیا جاسکا، جس مخص کو ان امور سے کھے ہمونہ ہو اس کو کم از کم ان کی تقدیق اور ایمان سے خاکی نہ ہوتا ہوا ہے۔ یعن ان کے امکان کی تقدیق ضرور کرے 'اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و سیع 'فشل عام 'اور ملک و ملک ت عاب ہے گائب بے شار ہیں 'اس کی مقدورات کی کوئی انتیا نہیں ہے اور برگزیرہ بندوں پر اس کا افغل و احسان سپہایاں ہے 'اس لئے معرت ابر بریز فرایا کرتے تھے کہ اگر تھے حضرت موگی کی مناجات 'معرت عیلیٰ کی دومانیت اور معرت ابراہیم کی ووسی مطاکر دی جائے تب بھی تو ان سے زائد کی وعاکر سکتا ہے 'اس لئے کہ اس کے پاس ان ورجات سے بھی برید کر درجات ہیں 'اگر تو کسی ورج پر پینچ کر فمر کیا تو ہاتی درجات ہیں 'اگر تو کسی علی اس کے بیاب ان لوگوں کے لئے ہے جو ان بزرگوں کا سا ورج پر پینچ کر فمر کیا تو ہاتی درجات ہیں 'اگر تو سے جالیس ورج پر پینچ کر فمر کیا تو ہیں ہوں 'ان کے بدن پر سونے چائی کے لباس اور زیو رات ہیں جن سے جنکار کی آوازیں آ رہی ہیں 'میں ہے ورس ہوا میں از رہی ہوں 'ان کے بدن پر سونے چائین کے لباس اور زیو رات ہیں جن سے جنکار کی آوازیں آ رہی ہیں 'میں ہو ایک نظر ان پر ڈالی تو بھے چالیس روز تک اس کی سزا دی گئی 'اس کے بعد جھے ایی حوریں نظر آئیں 'بو سابقہ حوروں ہیں ۔ ایک نظر ان پر ڈالی تو بھے چالیس روز تک اس کی سزا دی گئی 'اس کے بعد جھے ایی حوریں نظر آئیں 'بو سابقہ حوروں کیا اے اللہ! ایک انٹد! حسین و جیل تھیں' اور بھے سے کما کیا کہ ان کی طرف دیکھو 'میں نے اپنی آئیس بند کرائیں 'اور مرک ہوا تا رہا یماں تک کہ میں تیرے غیرے تیری پناہ چاہتا ہوں' بھے ان کی طرف دیکھو 'میں ہی آئی کی مرت آور ذاری کرنا رہا 'اور گڑا تا رہا یماں تک کہ میں تیرے غیرے تیری بناہ چاہتا ہوں' بھے ان کی طرف دیکھو 'میں ہی مرت آور ذاری کرنا رہا 'اور گڑا تا رہا یماں تک کہ

الله تعالى في النبي عي معدود كردواء مومن كوان مكاشفات كالكارندكما عاسي اورنديد سحمنا وإسب كد أكر جي يريد امور مكشف فين بوسة وان كاكول وعدى فين ب الرمورت بدين جائے كه برقض اى امركا يقن كرے واس يرمقار موق المان كى راه عك جو كرد وجائے ك فائن مركس و ماكس ير مكشف تيس موت الك الله ك مضوص بندول ير مكشف موت ين اوران بر من سلے مرسلے میں ہوئے لکہ اس وقت تک مکشف نس ہوتے جب تک کہ وہ دشوار ترین گھاٹیاں مورنہ کرلیں " اور بست سے مقابات سے نہ مخدر جائیں ان مقابات سے بالکل ایتدائی اور ادنی مقام یہ ہے کہ بندہ علص مو انسانی حظوظ اور علوق کے ساتھ قمام ظامری دیا بلی ملا ای سے منظلع موال کے بعدیہ ضوری ہے کہ دوان امور کولوگوں سے حق رکھ اور ممای ک دعك بندكم الم ماوسلوك الميلا واله على فقاء آقاد عاد بحت بدع بدع بدع وادر اور عق مى اس عدور هر اتے ہیں جب معد کاول الون کی طب العامد کی لدوروں ے خالی ہوجا کے قاس پر اور بھین کا آلاب طوع موجا کے اور حل كم مادى محطف الديد إلى الحرب اور والمطاع مط الغيران امور كا الاركمة الياب يد كولى من زعم الووب من الى صورت بدوك كري كيف ي الراسة الل أروا حاسة "اور ذك دوركروا جائة تب مي اس مي مورت نظر نبي آعل "كيل كداس كيات عي الكدمواه محواج مي وقديد فد رك جدما مواب اوراس عن في الحال كول عن نفرنس اله كا مرب يه الكار تناصف درسة كا الله الدقاعية ورسة كي مراق ب الله والله الدكار كالهاد كالكاركرة یں موقاب معلمی معلم اور اس اللہ من اللہ اللہ علی الا الله علی الله الله علی الله الله الله الله الله الله الله کے پر ترین المادے ما الفات کی فرشور قرور میں میں سو کہ لیتا ہے جو راستے کے مادی میں چدر قدم افرا آ ہے کہا تھے کی مض نے صفرت بھرائن الحادث سے بھی کہ اس مرجے تک آپ کی رسائی س طرح ہوئی اپ نے قربایا میں اللہ تعالی سے اپنا مال على ركع كى ور فواست كاكراً الأواجع به كد البدة معرب عرصه السلام كود علما اوران عوض كاكر الب بحرب ل الله تعالى سه دعا فرا ي الهول ي كالله الساح كالعامة كا الماحت ك راه إسان كرا على عرض كا مزيد دعاكري والا الله تعالى على يده يوالى كرب مماكما ب كراس كمن يوس كرالله تعالى في علوق سے بوشد ، ك اور بعض يركيني ك الله تعالى و تحديث وو ديك عال كل كر وكرى مرف النات دركات ايك يزرك عدمقال ي كرانس معرت معز مليد السلام كي زيادت كا يوا افتراق فوالي معد اليون في الد تعالى عدداك اليس معرت معرس السلام ل جاكس اكدودان ے کوئی اہم بات سکے مکن جانب ان کادما الل بول الما الت کے موقع رانوں نے حدرت تعرملے السامے مرض کیااے او العاس! آپ می ایا ورد اللوی که جب می اے برحل و لوکوں کی فاعوں ہے او جمل عد جاؤں انبول لے می اس دعا ک

ٱڵۿؠٞٳڛٳ۬ۼڵۼڰؽڹػۺڵڔػۅڿۅٚٳۼڵؽۧۺڗٳڣڣٞٵػڿۼۑػۯٳۼڡٙڵؽؽڣۣ ؞ٙڲؽۏڹۼؽؠڲٳٳڂۼڽؽٷٛ۫ۼڵڒۑڂڶڣڮڎ

اے اللہ محد را الا محرار من وال اور مرب اور است مجابات کے شامیات ان اور محد است فیب میں بوشیدہ کر اور محد این اللہ است الدین مرب

اس کے بعد آب انٹ ہو گے اگری نے بھی آپ کو میں ریکھا اور در بھی مل میں دیکھنے کا انتقاق پر ابدا کا ہم میں نے اس ورد کا افزام رکھا جس کی انہوں نے انتقاق فربالی کی اس دہا کی ہو رہے کا محروق کر زمانے انگری دیکل وخوار بوا کی اس کے کہ ایش وقی میں میرا ندال اوالے سے میں جے کے بھی اور زیدی مجھے اپنا مزدد رہا دیے تھے ' بہتے الگ میرا ندال اوا تے ' لیکن مجھے اس وقت و رسوائی میں اور اگرای کی زندگی ہیں سکون بھا تھا۔

اولیاء الله کے احوال کا کچھ اور ذکر یہ تھا اولیاء اللہ کا مال اور ایسے ی لوگوں میں اللہ تعالی کے محبوب بندوں کی جبتو

ہوئی چاہیے 'فریب خردہ اوگ انہیں ہوند زدہ موسیدہ کد ژبوں اور مہاؤں میں ڈھونڈتے پھرتے ہیں' اور انہیں اللہ کا دوست گروائے ہیں ہو علم دورع میں معموف ہوں اور جاہ دریاست میں بلند مرتبہ رکھتے ہوں' حالا ککہ اولیاء پر اللہ تعالی غیرت کا نقاضا بیہ ہے کہ وہ انہیں او کول سے قبل رکھے 'چنانچہ ایک حدیث قدی میں وارد ہے کہ میرے اولیاء میری قبا کے نیچ ہیں' انہیں میرے علاوہ کوئی نہیں جانیا' سرکار دوعالم صلی ایلہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

رَبُّ الله عَبْ الْمَعْمِ إِن الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله و الله و

تعالی کو متم دس والله تعالی ان کی متم مروری پوری کرے۔

ان معانی کی خشید کاست ده محروم رہے ہیں جو ملکم مول خود پند مول اے علم وعمل پر تازال اور مفتخر مول اور مده لوگ ان خرشوول سے نوادہ قریب موسلے ہیں جو مظلم مول- اسے نفوس کی دلت سے اشا مول اور خود کو اس قدر دلیل تصور كرت بول كد اكر دليل ورسواك جائي والبيس وات ورسواكي كااحساس ند بوجيك وه فلام كوكي ولت محسوس ميس كراجس اس كا اللا باند مقام ير بيشا موا مو جب بعر على مال موجا ما ب كدوه ذلت كوذلت دس سهيا اوراس كول من ذلت كي طرف كوئى القات وأنى فيس مهتا كك أس ك زديك اس كا مرجد تمام داول سے بعى كم تر مو حتى كد واضع اور اكسارى اس كى طبیعت فانیہ اور مزان کی ضومیت بن جائے تو یہ وقع کی جاستی ہے کہ وہ ان خوشبووں نے مبادی سے اشتا ہو سے کا اگر ہارے یاس ایا دل نہ ہو اور ہم اس مدح سے محروم ہوں و یہ مناسب نیس ہے کہ ہم ان لوگوں کو ہمی ان کرایات کا اہل سمیس جو ان کے مستقل ہیں اگر کوئی علم اللہ الله الله على الله وسك الركاؤه الله ك ول كوروست مي ميں بعا سكا۔ اگر ہم اولياء اللہ ميں بن سك قريس اداراه الله ب من كرف والا ضور بنا جاب اكمالكمر عميع من أحب كي روب مادا حرائس لوكون ك ساجد مو الكيم إلى المرائل الم معرت مولى عليه السلام في الكي مرتبد إلى قوم في امرائل بي وجاكه يحيق كمال موتی ہے او کول نے مرض نشن میں فرایا کہ میں تم سے کا کتا ہوں عکمت میں اس داوں میں پدا ہوتی ہے جو زمن میے ہو جائمی اللہ تعالی کی ولایت کے طالب شرائط ولایت کی الاش میں اس طرح سرگردال رہے کہ انہوں نے اسے نفول کو ذات و مست کی انتہار پہنیا دیا جاتا ہے معرت جند بعدادی سے استاداین الکرجی کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ کمی مخص ہے انسی اے کم پر مرمو کیا جب وہ اس منس سے دروازے پر پنج تو اس نے انسین بھا دیا آپ تھوڑی ی دور چلے تھے کہ اس نے پراایا جب وہ قریب اے تو بھرو مسكار دیا اس نے تين باري عمل كيا ، وسى مرجہ آپ كوائے كمريس لے كيا اور مرض كياكم میں نے آپ ی قاضع کا اعلان لینے کے لئے یہ حرکت کی تھی انہوں نے فرایا تیس برس تک میرے لاس نے دات پر دامنی دہے كى رياضت كى ب كيان كل كداب من أيك بالتوكية كى طرح بوكيا بون من دهكارا جائة وبمأك جائ ادر بدى وال دى مائے تو والی اجائے اگر تم می عاص مرتب وساکار کر بھی بلاتے تو میں آیا۔ اس بررگ نے یہ بھی ارشاد فرایا کہ ایک مرتب میں تے ایک مطل میں سکونت اور ان اور اور من و کمال میں میرانام لینے لکے میراول اس صورت مال سے سخت مضارب اورب علن موا جنائي ميں في است نيك ناى كا واق وصونے كے لئے يہ تديرى كدايك حام يس كيا اوروبال ركما موا ایک فوب مورت لیاس پینا اس یا ای بوسیده کدوی وال کرما براکلا او کون نے میری گذری کے نیچے فیتی لباس کی جملک دیمی او معے کولیا میرالیاس انارا اور محصاس قدر ماراکہ ب حال کردیا تب جاکر میرے دل کو قرار آیا۔

فور سیجتی اوگ این نفسوں کے ساتھ کس طرح کی ریا منتس کیا کرتے تھے 'اور کنٹی مشقت اٹھاتے تھے 'ان کا مقصدیہ تعاکمہ اللہ تعالی انسیں تلوق کی طرف دیکھنے سے محفوظ رکھے 'اور خود اپنی طرف دیکھنے سے بھی بچائے 'اس لئے کہ اپنے نفس کی طرف التھات کرنے والا بھی اللہ تعالی سے جوب ہو تا ہے 'اور نفس کے ساتھ الشتغال اس کے لئے تجاب بن جاتا ہے 'اللہ تعالی کے

اور دل کے درمیان کوئی جاب سیں ہے کا داول کی دوری ہے کہ وہ غیراللہ کے ساتھ یا اپنے ساتھ مشخول ہوں اور الس کے ساتد اشتغال سے بوا عاب ہے۔ بواجت ہے کہ اہل ،سفام می ہے ایک خوصورت اور الدار مخص بایزید ،سفای کی مجلس میں ماضراش تھا ، وہ مجی ان کی مجلس سے جدا نہیں ہو تا تھا ایک دن اس محص فے بایزیدی خدمت میں عرض کیا کہ میں تمیں رس ے مسلسل روزے رک رہا ہوں ہمی افعار نیں کرتا وات بحرتوا فل پر متا ہوں ہمی سونا نیس ہوں مرمرے ول میں اس علم ی معمولی ی خوشبو یمی اثر انداز جس موتی جو آپ مان کرتے ہیں مالا تک میں آپ کے بیان کردہ علم کی تصدیق کرنا موں اور اس سے مبت کر ما مول این اے فرایا اگر تم عن سویرس تک دان میں روزے رکھتے رہے اور رات کو لوا فل برھتے رہے تو حمیس اس علم کاایک ذرہ بھی حاصل نہ ہوسکے گا۔ اس مخص نے عرض کیا کول! آپ نے فرمایا اس لئے کہ تم اپنے نفس کی وجہ سے جوب مو اس نے مرض کیا کہ اس کا کوئی علاج ہی ہے ، فرمایا ہاں: مرض کیا چھے اللہ نے ماکہ میں اس پر عمل کرسکوں فرمایا اس علاج پر تم مل ندكر سكوت اس في موض كيا آب بتلائيس من مور عمل كرون كا فرمايا اى وقت عام كياس جاد اينا سراوروا وهي منذاو بدلباس الار کدوی بنو اورائے ملے میں افروٹ سے لین جمول افکا کر بجان سے کو کہ وہ حمیں ایک تمیرانائیں اوراس کے موض ایک اخدت حاصل کرایس اینا به جلید بنا کرمازارول می جاد مال او کون کا ازدمام موویان پنجو عاص طور پر ان او کون کے یاس مرور جاد جو تمهارے شاما موں اس نے کما سوان اللہ! آپ جو سے ایسا کتے ہیں ، فرایا اس موقع پر تمهارا سمان اللہ کمنا شرك ہے اس نے سوال كيا: كيے ؟ فرايا: تم نے اسے نس كو مقيم تصور كر سمان الله كما ہے الله تعالى كى مقمت كا ظهار ك لتے سےان اللہ نہیں کما ہے اس نے مرض کیا ہے جہ ہے نہیں ہو سکا اپ کوئی اور عمل بتلا سی افرایا تمام تدروں سے سلے ای تبدير عمل منامو كااس فض في الماس ايا فين كرسكا فها بي يطي كديكا مول كديو طاح بي الماول كاوه تم قول ديس كرياد مك- جعرت بايند وسطاي في يعلاج اس مخص كم لئة تجويز كياب ومرف اسيد لاس كى طرف القات ركمتا مواوري چاہتا ہو کہ لوگ اس کی طرف مانتست مول اس عاری کا طاح اس کے علادہ مکن نہیں جو معزت بایزید نے تیور کیا ہے ، جو مخص اس علاج کی طاقت میں رکھتا اس کے لئے یہ مناسب میں ہے کہ وہ ان اوگوں پر کیرکرے جو اس مرض میں جلا فیس موسے یا موے تو انہوں نے اس مدیرے اپنا مرض دور کیا ہو او برید ،سطای نے بتلائی ہے ' ایب ب کہ اس مرض سے شفایانا ممکن نہیں ہے ، محت کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ اس کے امکان پر ایمان رکھتا ہو ، و فض اس درے سے بھی محروم ہے اس کے لیے خرابی ی خرابى ب شريعت ميں يہ امور بالك واضح طور يربيان كے مع بي ليكن ان اوكوں ير على ده جاتے بي جو اسے آپ كو علائے شريعت ے زمرے می می ایس

سرُكاردومالم صلَّى الله عليه وسلم ارشاد فرائع بين. لايستنگيل الْعَبُدُ الْإِيْمَانَ حَتَى تَكُونَ قِلْهُ الشَّيْ أَجَبُ إِلَيْهِ مِنْ كَثُرَ وَهِ وَحَتَّى يَكُونَ أَنُ لَا يُعْرَفُ كَحَبُّ الْيِنِمِينَ أَنْ يَعْرَفُ فَ (مِسَالِمُهُوسِ فِي ابن الى طرم) يَعْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَدِيدًا مِنْ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ عَلَى مُعْمَدُ وَ اللهِ عَلَى مُعْمَدُ وَ مِنْ ال

بعد کا ایمان اس وقت تک عمل میں ہو تا جب تک کہ تم جزنیا ددے محبوب نہ ہو اور جب تک کہ

عرم شرت فرت الماه تحيب نبو-ثَلَاثُ مَنْ كُنْ فِيهِ إِسْتَكُمُّلُ إِيْمَانُهُ لَا يَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْ مَةَ لَائِمٍ وَلَا يُرَاثِي بِشَيْ مِنْ عَمَلِهِ وَاذْ عُرْضَ عَلَيْهِ النَّرُ إِن اَحَلَهُمَا لِلْنَّنِيَا وَالْآخَرُةُ لِللَّغِيرَةِ آثْرَ الْمُرَ الآ خِرَةِ عَلَى النَّنِيَا۔ (معافروس الامرة)

جس مقص میں تین ہاتیں ہوتی ہیں اس کا ایمان عمل ہوتا ہے ایک تویہ کہ وہ اللہ کے معالمے میں کمی ملامت گرکی طامت کا خوف نہ کرے 'ود مرے یہ کہ اپنے کمی عمل سے ریا کاری نہ کرے اور جب اس پروو ایسے امریش کے جائیں جن میں سے آیک وٹیا کے لئے ہواورود مرا آخرت کے لئے تووہ آخرت کے معالمے

کودنیار ترجی دے۔

لَّايَتُكُوْلُ إِنْمَانُ الْعَبُدِ حَنِّى يَكُوْنَ فِيهِ قَلْتُ خِصَّالِ اِذْغَضِبَ لَمْ يَحْرُجُهُ غَضَبُهُ عَنِ الْحَقِّ وَإِذَارَضِى لَمْ يُلْحِلْهُ رِضَاهُ فِي بِاطِلِ وَإِذَا قَدَرَ لَمْ يَتَنَا وَلَ مَالَيْسَ لَمُ (الْمِرَانَ مَغِيْ)

بندے کا ایمان اس دفت تک کمل نہیں ہو آجب تک کہ اس میں تمن خصلتیں نہ ہوں آیک تو یہ کہ جب خصہ کرے تو اس کا خصہ اے حق سے دور نہ کرے اور جب خوش ہو تو اس کی خوشی اسے باطل میں جلا نہ کرے اور جب (کسی چزیر) قادر ہو تو وہ چزنہ لے جو اس کی نہیں ہے۔ تُلُثُ مَنْ اُو نَہِ مَنْ اُو نَہِ مِنْ اُو نَہِ مِنْ اِسْمَالُو نَہِ مِنْ اَلَّ عَلْوُ دَالْعَدُلُ فِي اللَّ ضَلَي وَ الْغَضَبُ

ثَلْثُ مَنْ أُونَيَهُنَّ فَقَدُ أُونِي مِثُلِّ مَالُونِي آلُ كَاوُدَ ٱلْعَدْلُ فِي الرِّضِي وَالْغَضَبِ وَالْعَصِدُ وَالْعَلَانِيةِ () وَحَشِيَةُ اللَّهِ فِي السِّرِ وَالْعَلَانِيةِ ()

جس مخص میں یہ تمن باتیں پائی جائیں اسے (کویا) ال داؤد کے برابر عطا ہوا وائو ہی و ناخوشی میں

اعتدال مختااور فقرم ميانه روى علوت وجلوت مي الله كاخون

أَنْ اللَّهُ تَعَالَى قَدْاعُطَاكَ مِثْلَ إِنْمَانِ كُلِّ مَنْ أَمَنَ بِي مِنْ أُمَّتِنِي وَاعْطَانِي مِثْلَ إِيْمَانِ كُلِّ مَنْ أَمَنَ بِي مِنْ أُمَّتِنِي وَاعْطَانِي مِثْلَ إِيْمَانِ مَالِمَ مَنْ أَمْنَ مِنْ وَلَكِ آدَمَ وَالْمِصُورِدِ يَلِي فَلَى الْمَانِ مُنْ أَمْنَ مِنْ وَلَكِ آدَمَ وَلَا مِصُورِدَ يَلِي فَلَيْ

اللہ تعالی کے حمیس ان تمام لوگوں کے ایمان کے برابر ایمان مطاکیا ہے جو میری امت میں سے ایمان اللہ تعالی کے جو صورت آدم علیہ السلام کی اولادوں میں سے ایمان مطاکیا ہے جو معرت آدم علیہ السلام کی اولادوں میں سے ایمان لائے ہیں۔

ایک مدیث میں ذکورہ کہ اللہ تعالی کے تین سوے گذا خلاق ہیں جو محض توحید کے ساتھ ان میں سے ایک علق لے کر بھی اس سے ملے گا وہ جنت میں واغل ہو گا (طبرانی۔ انس فی صغرت ابو کرنے فرض کیا یا رسول اللہ! میرے پاس بھی ان اخلاق میں سے کچھ ہے 'فرمایا: اے ابو کرا تہمارے اندریہ تمام اخلاق موجود ہیں' ان میں سے سخاوت اللہ تعالی کو زیادہ محبوب ہے 'ایک صدیث میں ہے 'سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں دیکھا کہ آسان سے ایک ترا دو الکائی گئی 'اس سے ایک پڑنے میں بھی رکھا کیا اور ایک پاڑے میں میری امت کو رکھا گیا' یہ پلزا بھاری ہو گیا (گھر) ایک پاڑے میں ابو بکر کو رکھا گیا اور ایک پاڑے میں ابو بکر کو رکھا گیا اور ایک پاڑے میں ابو بکر کو اللہ تعالی کے ساتھ سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کا استغراق تھا کہ اس میں سے کسی وہ سرے کے لئے کوئی گئیا کش نہیں بھی' آپ نے خود ارشاد فرمایا ہے۔

ارشاد فرمایا ہے۔

لَوُكُنْتُ مُنْجِنَّا مِنَ النَّاسِ خَلِيُلاً لاَ يَّخَلْتُ أَبَابِكُو وَلاَيْنَ صَاحِبُكُمْ خَلِيُلُ اللهِ تَعَالَى - (عَارى وصَلَم) أكر مِن لوكون مِن م كى كودوستِ عَالَا الإيكر كونوا مَا عَلَى مِن وَاللهُ قَالَى كادوست مول ـ

یا اُنھا السّید الکردم جنگ ہیں آئی اُنھا مقیم کی کا رہا اللہ مقیم کی کا رہا ہوئی اللہ کا کہ کا کہ کا رہا ہوئی کا کہ کا رہا ہوئی کا کہ کا رہا ہوئی کا اللہ کا کا اللہ کا اللہ

ایک اور بزرگ نے ای معمون کے چد شعر کے بیں ب

عَجِبْتُ لِمَنْ يَقُولُ وَكُرْتُ الفي وَهَلُ أَنْسَى فَاذَكُرُ مَا نَسِيتُ الْمُوتُ اِلْهُ عَنْسُ ظَانِي مَا حَيَيْتُ الْمُوتُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

(جھے اس منس پر جرت ہوتی ہے ہو ہے کہ کہ میں تھیں ہاد آیا ہی اسے ہول کیا ہوں کہ یاد کموں میں اس کی ادش مرآ ہوں پھر میں ہوں اگر میراحن میں نہ ہو گاتی ہی دیون بھا ہیں آردووں میں ہوتا ہوں اور شوق ہی مرآ ہوں میں یاریار تھ پر مرآ ہوں اور یاریار جرے لئے ہیں ہوں میں نے مہیت کے گاس ہد گاتی ہے ہیں کیان نہ شراب ختم ہوتی اور نہ میں سراب ہوا ہی خوب ہواکر میری آ محوں کے مائے اس الاخیال ہو کھراکر ہیں دیکھنے میں کو آبی کروں تو ایر جا موجاوں)۔

ایک مرجہ حضرت رابعہ بھری نے فرایا کی ہے ہو جس ہوا ہے جی گا تا افلائے کا ورد نے میں کیا مارا جیب ہوا ہے۔
ساتھ ہے میکن دنیا نے جس اس سے وور کر رکھا ہے این افیام فرائے ہیں کہ اور قبائی نے جیزے جی طیہ السلام پر دی نازل
فرائی کہ جب بی کی بھرے کے راز پر مطلع ہو آ بھول اور اس دنیا میں آ فرت کی جیت نیس یا باقوا ہے اپنی جیت سے لیزز کردیا
ہوں اور اے ای حقاظت میں لے لیتا ہول کتے ہیں ایک بوذ سمیان جیت کے بارے می محکو کر رہے تھے اجا کہ ایک بر شدہ
آپ کے سائے آگر بیٹے کیا اور زمین پر اپنی فو قبل مارے فالا بیاں تک کہ اس کی جرجے اس قدر فون براکہ بالک ہو گیا ،

معرف اواليم ابن اوم في ايك ون إركاه الى عن مرض كياد الداق بانتائي جنت مراء ترديك اس مبت كمتابل من بو ترفي في اوراه خايت بلخي به اوراس وكريك سائط جل سه يك الس حامل كرنا بول اوراي فرافت كم مقابل ين جوت ع علاق علمت على مُعَالَى على على على على المد بمرك حقيق كم والد مى ويا نسي بهد حديث مرى معلى قرات ين جو محس الله ع مي كرا ب زعه دينا ب اور يو دياك طوف الل يوا به اك يواب احق ده ب يومع وشام الموات على إلى سيد اور حليدوه من واسيد موس كى جفواراً ووعمى في منون والإرسة وريافت كياكد مركاردومالم صلى الله طیہ وسلم سے آپ کی حبت کا کیا طال ہے فرا انتظامی آپ سے سے باد حبت کرتی ہوں لیکن خالق کی حبت لے محل محلوق کی مبت سے دوک وا بھی نے معرف میل علیہ السلام سے افغل افعال کے اوساء میں دروافت کیا اب نے قربایا اللہ تعالی سے راض بنا اور فیت کا-باید سای فرائے بن کہ میں دوائے جب کراہ اورد افرت سے وہ مرف اسے مول سے مبت كرا ب اور مول عد مولى ي كو جابتا م الحيل فواح بي كدادت من مدوقي اور تقيم من حرث كانام مبت ب ايك بزرگ کتے ہیں کہ مبت یہ ہے کہ اپنا نام و فٹان مناؤالے یمان تک کہ جرے اندر کوئی جزالی باقی نہ رہے جو تھوے تیری طرف راج ہو اید بھی کما گیا ہے کہ خوشی و مرت کے ساتھ محبوب سے ول کی قرمت کو عبت کے بین خواص فراتے بیں کہ عبت ارادوں کو مناویے اور تمام صفات و حاجات کو جلاویے کا نام ہے ، معرت سل سے مبت کے بارے میں ہوچما کیا ، آپ نے جواب واکی بدے کی مراد محضے بعد اللہ تعالی کا کی قلب کو اسے مشاہدے کی طرف معطف کرنا عبت ہے ایک بزرگ کتے ہیں کہ محب كاكذر جار مقالت يربواك مبت عيد عيا اور تعقيم ان من الفنل تعقيم اور مبت باس لي كدوون مقالت جند میں اہل جند کے ساتھ باتی رہیں گے اور باق مقامات فا کردیے جائیں گے۔ ہرم ابن حبان کہتے ہیں کہ مومن جب اپنے رب کو پہناتا ہے اس سے عبت کرتا ہے اور جب عبت کرتا ہے قاس کی طرف موجہ ہوتا ہے اور جب موجہ ہوتے میں اذت یا اے اور نیا کی طرف شوت کی آگھ سے نہیں دیکتا اور نہ افرت کی طرف کافی کا اے دیکتا ہے وہ جم کے ساتھ دنیا میں رمتا ہے اور اس کی مدح افرت میں ہوتی ہے۔ مبداللہ بن جر کتے ہیں کہ میں نے ایک مباوت گذار مورت کو کریہ وزاری کے ددران یہ کتے ہوئے ساکہ بخدا میں زعر گی سے تھ اول اگر جھے معلوم ہو جائے کہ کمی جگہ موت فرو عت ہوری ہے قرمی اسے الله تعالى كى حبت من اوراس كى طا قات كے شوق من عميد اول راوى كتے بين كه من في اس سے يوچماكيا تحفي اسے مل ير المينان ہے اس نے كما المينان و شيں ہے ، كين جھے اس سے مبت ہے ، اور بن اس سے حسن عن رغمتی ہوں كيا اس صورت من وه مجھے عذاب دے گا۔ اللہ تعالی نے حضرت واؤد علیہ السلام پروی نازل قرمائی کہ آگر جھ سے رو کروانی کرنے والوں کو معلوم ہو جائے کہ میں ان کا معظم ہوں اور یہ جان لیں کہ میں ان کے ساتھ نری و مبت کا کیا مطللہ کرنے والا ہوں اور یہ کہ میں ان کے معاصی ترک کرنے کا کس قدر مشاق موں تو وہ لوگ جھ سے ملنے کے شوق میں مرحائیں اور میری مجت میں ان کے جم کا جو ڑجو ز الگ ہو جائے اے داؤد! موکردانی کرنے والوں کے سلط میں جب میرا ارادہ یہ ہے تو ان لوگوں کے سلط میں میرا کیا ارادہ ہو گاجو ميرى طرف متوجه بين اے داؤد أينده كوميرى ماجت اس وقت شديد موتى ہے جب ده جمدے بدنيازى برقا ہے اور اس وقت ده انتائی قابل رحم ہوتا ہے جب جھے مضمور آئے اور اس وقت نمایت قابل تنظیم ہوتا ہے جب میری طرف اونا ہے ابوخالد المفاركتے بين كدايك بى كى طاقات كى عابدت مونى أب فراياتم لوگ جس بات ير عمل كرتے موسم اس ير نيس كرتے ، تم خف اور رجاء رحمل کرتے ہو اور ہم مبت و طول و معترت فیل فرائے ہیں کہ افتد تعالی نے معرت داؤد علیہ السلام کودی میجی كدات دادد! ميرا ذكرداكرين كے لئے ب مين جد الحاص كذاروں كے لئے به اور ميرا ديدارال شوت كے لئے ب اور س مبت كرا والول ك لئ فاص بون واص المعنيع إلى الركة إلى اس على كاش و محد وكما باورج من منیں ویکنا معفوت جدید بلدادی فرمائے ہیں کہ معنوت و نس علیہ السلام اس قدر روعے کہ بابینا ہو گئے اور اس قدر کمڑے ہوئے کہ کر جمک گئی اور اتن نماز پر می که قوت باتی نه ری اور فرمایا تیری عزت و جلال کی شم ہے اگر میرے اور تیرے ورمیان آگ کا سمند رہو یا تر تھوے ملاقات کے شوق میں اس میں بھی کو دپڑتا۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ میں نے سرکارووعالم صلی اللہ طلبہ سکر سے تا سیاما میں سیان ہے گئی ہے ۔ ان تا سیدن شار فی ان

وسلم _ آپ كا طريق دريافت كيا" آپ نے ارشاد فرمايا -

ٱلْمَعْرِفَةُ رَاسَمَالِيُ وَالْعَقْلُ أَصُلَّ دِينِيُ وَالْحُبُ اَسَاسِيُ وَالشَّوْقُ مَرْكِبِيُ وَذِكْرُ الله الْيُسِيُ وَالشَّفَةُ كَنْرِى وَالْحُرْنُ رَفِيْقِي وَالْعِلْمُ سَلَاحِي وَالْعَلْبُرُ رِكَائِيُ وَالرِّضَا عَنِيمَتِي وَالْعِجْرَ فَحُرِي وَالْعِلْمُ حَرَفَوْنِي وَالْعَبْرُ قُوْنِي وَالصِّلْقِ شَفِيعِي وَالطَّاعَةُ حَبِّي وَالْجِهَادُ حَلْقِي وَقُوْهُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ فَي

معرفت میرا مرایہ ہے ، حتل میرے دین کی اصل ہے سمجت میری اساس ہے ، حوق میری سواری ہے ، ذکر خدا میرا انہیں ہے ، احتاد میرا خزانہ ہے ، مخر میرا ہوت ہے ، احتاد میرا خزانہ ہے ، مخر میرا ہوت ہے ، احتاد میرا خزانہ ہے ، مخر میرا ہوت ہے ، احتاد میرا خلق ہے ، اور میری آگھوں کی فعلاک فماڈ ، احتاد میری قوت ہے ، اور میری آگھوں کی فعلاک فماڈ ، احتاد نوائون معری فراتے ہیں کہ ہے وہ ذات جس نے ادواج کے نظر بنائے ، مارفین کی دوجیں جلالی اور دوی ہیں ، اور موسین کی دوجیں دومائی ہیں اس لئے وہ جند کی طرف ماکل ہوتی ہیں ، اور موسین کی دوجیں دومائی ہیں اس لئے وہ جند کی طرف ماکل ہوتی ہیں ، اور ما قبلین کی دوجیں ہوائی ہیں کہ میں نے کندی رنگ کے ایک لافرو فیف محص کو دیکھا جو کوہ لکام کے پھروں پر کود تا بھر تا تھا ۔ اور کہتا تھا ۔

اَلَشَّوْقُوالُهُوَى صَيِّرَ إِنِي كَمَاتَرَى (رَبِي كَمَاتَرَى (رُونَ اور فِرَائِي اللهِ وَالْمَاتِ)

یہ بھی کما جا آ ہے کہ شوق اللہ تعالی کی آگ ہے جے وہ اپنے دوستوں کے دلول میں دوشن کرتا ہے 'یمال تک کہ دلول میں موجود ارادے' خیالات محوارض اور ماجات اس آگ سے جل جاتے ہیں' اور ان کا کوئی وجود باتی نہیں رہتا۔ مجت انس شوق' رضای اس قدر تفسیل کافی ہے' ہم اس پر اکتفاکرتے ہیں۔ والله المعوفق الصواب

كتَابُ النِّية وَالْأَخُلاصِ وَالصَّدُقِ

نبت اخلاص اور صدق كابيان

وحرسب الى مستومواس معمل وجعلاه هباعمنتورات (ب١١٥ ايت ١٢) بم ان كان كانول كي طرف جووه (ونيايس) كرم عن شع متوجه مول كرموان كواييا بيكار كردي مح جي ريان فرار-

ہمیں نہیں معلوم کہ جو مخص دیت کی حقیقت ہے واقف نمیں وہ اپنی دیت کیے ورست کوسکتا ہے اور وہ مخص جس نے اپنی () مجھے اس کی شد نہیں کی وضی میاس نے اس روایت کی نبت معرت علی ابن آبی طالب کی طرف کی ہے۔ نیت می کرلی ہو کیے علم ہو سکتا ہے جو اخلاص کی معرفت دہیں رکھتا یا وہ فیل ہو صدق کے معنی دہیں جامتا اسے فس سے مدق کا مطالبہ کیے کر سکتا ہے۔ ہر ہندہ کی جو اللہ تعالی کی اطاعت و حماوت کرتا ہائے کہلی وضد داری ہیں ہے کہ وہ پہلے دیت کا طم حاصل کرے پھر صدق و اخلاص کی معرفت حاصل کرے بچر فہات اور مطاعطی کا یاصف جی اس کے پید عمل کے ورسیع نیت کی صبح کرے۔ ہم جین الگ الگ ایواب میں ان بیوں امور پر مفتلو کرتے ہیں۔

نيت كي فضيلت اور حقيقت

نيت كي نفيلت الله تعالى كالرشادية

وَلاَ تَطَرُ دِالْفِيْنَ يَدُعُونَ بَهُمُ بِالْغَدَاوِ وَالْعَشِي يُو يُدُونَ وَجُهَدُ (بِعُرامَا آعظ الله)
اور ان لوكوں كوند كا لئے بولنج و شام أسب يورد كارگی موادت كرتے ہيں جس سے خاص اس كى رضا

مندى كاقسدر كمع بي-

اس آیت پن ارادے نیت مرادے سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرائے ہیں۔ انتما الاغتمال بالنّیکاتِ وَلِکُلِ اِمْرَیُ مَا نَوَی فَمَنُ کَانَتُ هِجْرَ ثُمُّ اِلْمَی اللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَهِجُرَ تُمُّ اِلْمَی اللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ کَانَتُ هِجْرَتُمُ اِلْمَی دُنْیَا یَصِینُهُ اَوْ اِمْرَ اَ اِیَتَرَوَّجُهَا فَهِجْرَتُ اللّٰهِ مَا هَاجَرَ اِلْیَهِ ﴿ رَحَارِی وَسَلْمِ مِنْ ﴾

ا عمال کا دورو مدار نیتوں پر ہے ہم معض کو اس کی نیت کے مطابق ملے گاہ جس معض کی پیرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوگی اور جس معض کی بجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوگی اور جس محض کی بجرت و نیا کی طرف ہو کہ اس سے شادی کرے تو اس کی جرت اس چیز کی طرف ہوگہ اس سے شادی کرے تو اس کی جرت اس چیز کی طرف ہوگہ میں کی طرف اس نے بجرت کی ہے۔

ایک مدیث میں ہے اب ارشاد فرمایانہ

اَكُثُرُ شُهَنَاءِ لُمُنْتِى اَصْحَابُ الْفِرَاشِ وَرَبُ قَتِيْلِ بَيْنَ الصَّفَيْنِ اللهُ اَعُلَمُ بِنِيَّتِدِ (امم-ابن معود)

۔ میری امت کے اکثر شداء بستروالے ہوں کے اور میدان جگ میں بہت سے قتل ہونے والوں کی میت کا حال اللہ زیادہ جانتا ہے۔

قرآن كريم ميں ارشاد فرمايا :-

إنْ يُرِينُا إِصْلَا عُايُوفِقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا . (بدر ١٣١ عـ ٣٥)

اگران دون آدیوں کو آملاح معور ہوگی واللہ تعالی ان میاں ہوی میں اظال قرادیں ہے۔ اس آیت کرے میں نیت کو توفق کا سب قرار دیا ہے۔ ایک صدیث میں مرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایات اِنَّ اللّٰہُ لَا یَنْظِرُ إِلَی صُورِ کُہُو اَمْوَ الرِحُهُو اِنْمَا یَنْظُرُ إِلَیٰ قَلُورِ کُمُو اَفْعَ الْکُهُ (سلم الع مرما)

الله تعالى تمارى مودول أور الول كوشنى ويكتا يك قماميد وليف اور اعلى كود يكتابيد

ران كواس ك دكيمة على من المراج والمعنى عد المن المعنى عد المن المنظمة المن المنظمة المن المنظمة المن المنظمة المن المنظمة الم

يَعْمَلُ شَيْنًامِنُ ذَلِكَ فَيَقُولُ اللَّهُ نَعَالِي إِنَّانُواهُ (وار مُعَلَّى الْنَا) بدواجے مل کرائے واقع اس کے مربمرا عمل نامے لے کراور جاتے ہیں اورا فیل استادی ك سامن بيش كرت بي الله تعالى قرا ما ي يد محقد دور ميكو اس في المال من من والمقال من من والمقادي كا ارادہ نیں کیا تھا پر ملا تک سے فرما آے اس محص کے لیے ایما ایما کھو اس سے لیے یہ واقع فرات عرض كرين مح اے يدود كار اس نے يہ عمل نميں سے اللہ تعالى قربات كا اس في الله العالى كى الله كا كا كا ایک مدیث میں انخضرت صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرایا کہ ادی جار طرح سے اوسط میں المعدود مل من الله تعالی نے علم اور مال عطا کیا ہواوروہ محض اپنے بال میں اپنے ملم کی روشن میں تقرف کرتا ہواورو مرا وہ من اور ملک کہ اگر میں مجی اللہ تعالی علوم اور مال حطا کر ما تو میں ہمی امیا ہی کر ما جیسا اس نے کیا ہے یہ ودلوں معنی اجر بھی جانج ہو ایک معنی ہا ہے جے اللہ نے مال مطاکیا ہو علم نہ دیا ہو اوروہ اپنے جمل کے باحث اپنے مال میں بھا تعرف کر ما ہو اوروہ مواسطن بدیکا ہو گو آگر الله تعالی مجے بھی مال عطا کر آتو میں بھی ایسا ی کر تا جیسا یہ فض کر تاہے 'یہ دونوں فض گناہ میں برابر ہیں (این ماجہ-ابوسمبشہ الادباري وكيم محض ديت كى مائر كي و محض دو مرے دو محصول ك حسن وقع من شريك قرار دے محف الى مى ايك مداست حصرت انس ابن مالک سے معتول ہے کہ جب سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ ہوگ میں تشریف لے منظر قربایا کہ مدینے علی کے اوک ایے ہیں کہ جو سنر ہم کررہے ہیں اور کافروں کی الش انتقام کو بھڑکانے والی جو زمینیں ہم اپنے پاؤل سے مدید رہے ہیں ' یا جو کچھ ہم خرج کرتے ہیں یا جو فاتے ہم برداشت کرتے ہیں وہ لوگ ان تمام چروں میں ہمارے شریک ہیں مالا تک وہ دیا ت میں لوگوں نے عرض کیایا رسول اللہ اید کیے مکن ہے جب کہ وہ مارے ساتھ شیں میں فرایا وہ لوگ عدر کے اصف وال الد مع اور ای حسن نیت کی وجہ سے جارے اعمال میں شریک ہیں (بخاری و ابوداؤد) حضرت مبداللہ این مستود کی معت میں ہے کہ بھ مض حمی چیزے لئے ہجرت کرے تووہ ای کام ، چنانچہ آیک مض ے ماری ایک خاتون سے نکاح کرنے کے لیے ہجرت کی قواس من كوائم قيس كامهاجر كما جانے لكا (طراني) ايك روايت مي بے كدايك من الله كى راوي مارا كيا اور فيل جارے وائ مصور ہوا کو کلہ وہ عض اپنے حریف سے اس لیے اوا تھا کہ اس سے اس کا کدما چین لے ، چنانچہ اوا کیا اور اس کی طرف منوب ہوا(ا) حضرت مادہ کی روایت میں ہے آپ نے ارشاد فرایا جس مخص نے محض حصول مال سے لیے جاد کیا اسے اس کی دیت کے مطابق مے گا (نسائی۔ عبادة ابن الصامت) حضرت الى ابن كعب فراتے ميں كه ميں نے ايك محص سے كماك وہ غزوہ ميں میری مدے کے چلے اس قض نے کما آگر تم میری اجرت مقرر کردد تو میں تہارے ساتھ میلئے کے لیے تیاد ہوں چانچہ میں نے اجرت مقرر كردى (اوروه ميرى مدوك ليه فروه مين شريك موا) من في اس كا تذكرة مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كى جناب من كيا آپ نے ارشاد فرايا: اس مض كوونيا و آخرت ميں سے اى قدر ملا ہے جس قدر تم نے مقرر كروا تما (طراني أيك اسرائل روایت میں ہے کہ ایک فض قط کے دائے میں رہ کے ایک فیلے کے پاس سے گذرا اس نے ول میں موج اگر میں معت فلد میں جائے توس لوگوں کو تعتبم کروں اللہ تعالی نے اس نانے کے تغیرروی تافیل فرائی کہ اس معنی سے کد دو کہ اللہ تعالی نے جرا مدقد قبل کرایا ہے اور اس نے تیری صن نیت کا شکریہ اوا کیا ہے اور تھے اس ملے کے مطابق اجرو واب مطاکیا ہے جو از لے مدقد كريك كااراده كيافها الك نوايث يس واروبوا ب

مَنْ هَمَّ وَحَمَّنَ وَلَهُ يَعْمَلُهُ الْكُتِبَ الْمُحَسَنَةُ (عَارى وسلم) بمن هَمَّ مِنْ هَمَّ الله وملم) بمن فض لحري الله الماده كياس كياره وكياس كياره وكياره وكيا

حعرت عبدالله ابن عرف موی ہے ایک روایت میں ہے کہ جس مض کی بیت صرف دیا ہوتی ہے اللہ تعالی فترو اللاس

^(1) مجھے یہ روایت موسولات میں قبیل فی البتہ ابد اسحاق فراوی نے سنن میں بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

اس کی دونوں آ محمول کے درمیان رکھ دیتا ہے اوروہ دنیا میں نیاوہ واغب ہو کردنیا سے جدا ہو تا ہے اور جس مخص کی نیت آخرت ہوتی ہے اللہ تعالی اس کے ول میں استفتاء پرد اکردیا ہے اس کا سامان اس کے لیے جمع کردیا ہے اور وہ ونیا میں داہر ہو کرو خصت ہو یا ہے (ابن ماجہ- زید ابن ابت) حضرت ام سلمالی ایک روایت میں ہے کہ سرکارود عالم صلی الله طب وسلم لے ایک ایسے افکر كاذكركيا جوجكل مين زير زمن دصنتا موكا- حطرت ام سلمة في عرض كياان مين ده محض مجى موكاجو زيدى يا اجرت دے كر افكر مي شامل كياكيا تعا؟ آب في فرايا ان كاحشران كي نيون بربوكا (مسلم ابودادد) معرت مركى ايك مدايات مي ب مركار ووعالم سلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايات

إِنَّمَا يَقْنَدُلُ الْمُقْنَدِلُونَ عَلَى النِّياتِ (ابن الم الذيا)

الى مى الرق والا الى الى نيون برايك دو سرے كومارت إي-

ایک روایت میں ہے کہ جب دو الکر برس یکار ہوتے ہیں تو فرضتے اترتے ہیں اور علوق کے لیے ان کے ورجات کے مطابق كليعة إن كه فلال مخص ونيا كے ليے الرا مع اور فلال غيرت و حيث كے ليے افلال تصب كے ليے اخروار إلى مخص كو هميد مت كو جو من الله تعالى كا كلمه باند كرنے كے او اب مرف وہ من فسيد ب (ابن البارك ابن مسعود مرسلام بنارى و مسلم۔ ابوموی) معرت جابرابن عبداللہ سرکارووعالم صلی الله علیه وسلم سے دوایت کرتے ہیں کہ ہر مض کواس حالت پر مبعوث كيا جائے كاجس حالت بروه مراب (مسلم) احت ابن الى مرة كت يون مركارود عالم صلى الله عليه وسلم نے فرايا جبود مسلمان الاتے میں و قائل مختل دونوں جنم میں جاتے ہیں محاب نے مرض کیا: یا رسول اللہ قائل کا جنم میں جانا سمحہ میں آیا ہے لیکن معنل كون جنم من جائع و فرايا اس لي كه اس في المعند كوفل كرفي كاداده كيا فيا (عارى ومسلم) حفرت الوجرية كي روایت میں ہے فرمایا: جو مخص کی عورت سے مرز تکاح کرے اور اس کی ادائیکی کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو وہ زائی ہے اور جس مخص نے قرض لیا اور اس کی اوالیکی کی نیت نہ کی وہ چورہے (احمد صبیب) ایک مدید جس ہے کہ جس مخص نے اللہ سے لیے خوشبو لگائی وہ قیامت کے دن اس حال میں اے گاکہ اس کی خشہو مکل سے بھی نیادہ عمدہ ہوگی اور جس مض نے فیرانلد کے لیے خوشبولگائی وہ قیامت کے دن اس حال بی آئے گاکہ اس کی بو مردار کی بدیو سے زیادہ کرممہ ہوگی (ابوالولید السفار-اسحاق این ابی

الملائم تعفرت عمرابن الخلاب فرماتے ہیں کہ بھترین عمل یہ ہے کہ اللہ کے فرائنس ادا کے جائیں اس کے محرات ہے اہتناب کیا جائے اور جو کھ خدا تعالی کے پاس ہے اس میں نیت ورست رکی جائے سالم ابن حبداللد نے حضرت عمر ابن حبدالعن كواسية ایک دا میں اکسا جاتا جاہیے اللہ تعالی برے کی مداس کی دیت کے مطابق کرنا ہے ،جس کی دیت عمل ہوتی ہے اس کی مدیمی پوری ہوتی ہے' اور جس کی نیت ناقص ہوتی ہے اس کی مد بھی ناقص ہوتی ہے' ایک بزرگ فراتے ہیں کہ بت سے چھوٹے ا مال کو نیت بدا کردی ہے اور بت سے بید اممال کو نیت محمونا کردی ہے واؤد طائی فراتے ہیں جس نیک مخص کی نیت درست ہوتی ہے اگر اس کے تمام اصداء دنیا ہے متعلق ہوجائی تواہے اس کی نیت نیک بنتی کی طرف پیھادی ہے اور جال کا حال اس كے برعس ب معزت مغيان اورى فراتے ہيں بچيلے لوگ عمل كے ليے ديت سيمنے تھے جس طرح تم آج عمل سيمنے ہو' بعض علاء فراتے ہیں کہ عمل سے پہلے عمل کے لیے نیت الاش کو جب تک تم خرک دعا کرتے رہو مے خرر رہو مے ایک ارادت مند مخلف علاء کی مجلوں کے چکرفا ا تھا اور کتا تھا کہ کوئی مجھے ایسے عمل کی نشاندی کرسکتا ہے جو میں اللہ کے لئے کر آ رہوں میں نہیں جانتا تھا کہ جمعے پر شب و روز میں کوئی لمحہ ایسا آھے کہ میں اس میں اللہ سے سکے عمل نہ کرسکوں ملاء نے کہا جرا متعدماصل ہے 'جمال تک ممکن ہوتو عمل خرکر اور جب متعدنہ اے تو مل میں اس کی نیت رکھ نیت سے بھی بچے اعمال خری كا واب في كالم بعض سلف صالحين فراح بين كه تم رالله تعالى كي اس قدر تعتيل بين كه تم ان كا شار نبيل كريك اور تمارك بت سے کناہ اس قدر تھنی ہیں کہ خودتم ان پر مطلع نہیں ہو الین اگر تم میج وشام توبہ کرتے رہے تو تمهارے کناہ معاف کردیے

جائیں کے محترت عیلی علیہ السلام کا ارشاد ہے اس آگھ کے لیے خوشخبری ہوجو سوئے اور معصیت کا قصد نہ کرے اور معصیت پر بیدار نہ ہو معترت ابو ہر رہ فراتے ہیں قیامت کے دن لوگ آئی نیوں پر اٹھائے جائیں گے معترت فنیل ابن عیاض جب یہ آئیت طاوت کرتے تو ہے تحاشا روئے اور ہار ہار اس آیت کو دہراتے اور فرمائے کہ اگر توقے ہمارا احتمان لیا تو ہم رسوا ہوں گے ، اور ہمارا راز قاش ہوجائے گا۔

وَلَنَيْلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِلِينَ مِنْكُمُ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوُ اَخْبَارَكُمْ (پ٣٦ مَا الْمُجَاهِلِينَ مِنْكُمُ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُو اَخْبَارَكُمْ (پ٣٦ مَا اللهُ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عِلْمُ عَلَمُ عَلَ

اور ہم ضرور تم سب کی آنائش کریں کے ماکہ ہم ان لوگوں کو معلوم کرلیں جو تم میں مجابد ہیں اور جو ابت قدم رہے والے ہیں اور ماکہ تساری حالتوں کی جانچ کرلیں۔

حضرت حسن امری قرائے ہیں کہ جنت والے جنت میں اور ووزخ والے دوزخ میں اپی بیتوں کا وجہ سے بیشہ بیشہ کے لیے
رہیں گے ، حضرت الا جریے فرائے ہیں کہ قوراۃ میں لکھا ہوا ہے کہ جس عمل سے میری رضا مندی مطلوب ہوتی ہے وہ تعوزا بی
بہت ہے ، اور جس عمل سے فیر کی نیت کی جاتی ہے وہ بہت بھی تعوزا ہے ، بلال این سعدان کتے ہیں کہ بندہ مومنین کی ہی ہی بیس
کرنا ہے ، لیکن اللہ تعالی اسے نہیں چھوڑ نا جب تک کہ وہ اس کے اعمال نہ ویکھ لے ، اور محض اعمال نہیں دیکتا جب تک تعویٰ نہ ہو ، جس فض کی نیت میچ ہوتی ہے اس کے تمام کام درست ہوتے
ہو ، اور محض تعویٰ کافی نہیں سجمتا جب تک نیت درست نہ ہو ، جس فض کی نیت میچ ہوتی ہے اس کے تمام کام درست ہوتے
ہیں ، خلاصۂ کلام یہ ہے کہ اعمال کا دار نیات ہے ہے ، نیتوں تی سے اعمال اعمال خیز بنتے ہیں ، نیت بذات خود خیر ہے ، اگر چہ وہ کی مافع

نیت کی حقیقت : جانا چاہیے کہ نیت ارادہ اور قسد ایک ی منی کے مال مخلف الفاظ بن اور دو دل کی ایک ایس مالت یا کیفیت سے مبارت ہے جے دو امر محیرے ہوئے ہیں ایک علم اور دو مرا عمل علم پہلے ہو آ ہے کو تک یہ اس مالت کی اصل اور شرط ہے اور عمل اس کے بعد مو آہے کیل کہ وہ اس کی قرع اور شمو ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر عمل یعنی ہر افتیاری حرکت وسکون غین امورے پارد بھیل کو پنجا ہے علم ارادے اور قدرت سے میوں کہ انسان کسی ایسی چرکا ارادہ نہیں كرسكا مح وه ند جانتا مواورند كوئي ايما عمل كرسكا ب جس كا اراده ندكيا مواس عملوم مواكد اراده ضروري بارادي كم معن إلى دل من كمى اليه امرى تحريك بوناجو حال إلى الى من خرض كے موافق بو انسان كى تخليق كھ اس طرح عمل من اتى ہے کہ بعض امور اس کے موافق بنائے مجے ہیں اور بعض مخالف اس لیے یہ ضروری ہے کہ وہ ان امور کے حصول کی طرف را فب ہوجواس کے موافق میں اور ان امور کو رفع کرے جواس کے خالف میں موافق اور خالف میں تمیز کے لیے مغید اور معز اشیاء کے ادراک اور معرف کی ضرورت ہے جانچہ جو فض می مذاب ہے واقف نہیں ہوتا ایا اعموں سے نہیں دیکتا اس کے کے غذا کا استعال ممکن میں ہے اس طرح بہ بھی ممکن میں کہ کوئی مض اک کودیکھے بغیر فرار ہو جائے۔ اس کے اللہ تعالی نے معرفت اور ہدایت پیدا کی ہے اور اس کے لیے اسباب بنائے ہیں جنیس فاہری اور باطنی حواس کتے ہیں ، مرید کافی نس ہے کہ ادی محل غذا ہے واقف ہو جائے اور اس کی موافقت پر مطلع ہو جائے یا اے اس محل سے دیکے لے الکہ یہ بھی ضوری ہے گہ اس غذا کی طرف رخمت مجی مو النس کا میلان اور شموت مجی مو چنانچه مریض غذا کامشامده مجی کرتاب اور بدیمی جانتا ہے کہ غذا اس کی غرض کے موافق ہے مراس کے بادھودوہ کھا تا نہیں ہے مکیل کہ قوت محرک موجود نہیں ہے اور دل میں رغبت کا فقدان ہے ' محرب رخبت اور تحریک بھی کانی نہیں ہے ' ملکہ بعض اوقات اوی کھانے کامشاہدہ بھی کرتا ہے 'اور اے کھانا بھی جاہتا ہے ' لیکن معندر ہونے کے باحث کما نہیں یا گااس کے لیے قدرت اور محرک اصدام پر ایجے محے اگر غذا کے تناول کا عمل محمل ہو سك اعضاء قدرت سے حركت كرتے ہيں اور قدرت حرك كي التھر رہتى ہے ، محرك علم و معرفت أيا عن واحتقاد كے آلا ہے ،

ارادہ پردا ہوتا ہے اور میلان فاہر ہوتا ہے اور جب ارادہ ہوتا ہے تو قدرت اصفاء کو حرکت دین ہے ہی واقدرت ارادے کی فاوم ہے اور ارادہ احتاد اور میلان فاہر ہوتا ہے اور جب ارادہ ہوتا ہے تو قدرت اصفاء کو حرکت دین ہے ہی واقدرت ارادے کی فاوم ہے اور ارادہ احتاد اور معرفت کے علم ہے الح ہے اس تعمیل ہے فاہد ہوا کہ نیت ایک درمیانی وصف کا نام ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ غرض کے موافق امور کی طرف نفس کا میلان اور رفحت کا ول جن پردا ہوتا خواہ وہ امور حال جن موافق ہول یا آل جن میں پردا ہوتا خواہ وہ امور حال جن موافق ہول یا آل جن میں پردا ہوتا خواہ وہ امور حال جن موافق مول یا آل جن میں پردا ہوتا خواہ وہ امور حال جن موافق میں کہ ہول یا آل جن میں اور اکر دویا حول کے قدرت کا احتاء کو حرکت ویتا عمل ہے "تاہم عمل کے لیے قدرت کی ایک باعث ہے برائے ہوئے ہوئے ہیں اور اگر دویا حول ہو تا کہ براحث ہوتا ہوئے ہوئے ہیں اور اگر دویا حول ہوئی ہے تدرت برائے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئی ہو جاتے ہیں اور اگر دویا حول ہوئی ہو جاتے ہیں اور ایک کی براحث جمال کے مردو سراباحث اس کا معاون بڑا ہے "اس طرح کی جراحت ہوتا ہے کہ دونوں کا اجتماع نہ ہو تکمی ایک باحث کائی ہو جاتا ہے کردو سراباحث اس کا معاون بڑا ہے "اس طرح کی جراحت ہوتا ہے کہ ہراحت ہوتا ہے کہ ہراحت اس کا معاون بڑا ہے "اس طرح ہیں۔

پہلی قشم۔ نیت خالص : پہلی قتم یہ ہے کہ تنا ایک باعث ہو بھیے کی انسان پر کوئی در ندہ حملہ کردے 'چنانچہ جبوہ اے دیکھتا ہے ایک دم اپنی جگہ ہے اٹھ جا آئے 'پہلی در ندے ہو ایھے کے علاوہ کوئی دو مرا محرک موجود نہیں ہے کیوں کہ اس کے در ندے کو دیکھتا ہے 'اور اسے اپنے لیے معزجاتا ہے 'چنانچہ در ندے کو دیکھ کر اس کے دل میں فرار کا داھیہ پیدا ہوا ہے 'اور اس کے در خرت نے جنم لیا ہے 'اس دا ھے اور رخبت کے بموجب قدرت نے بھی اپنا عمل کیا۔ اس صورت میں بھی کہا جائے گا کہ اس محض کی نیت میں در ندے سے فرار ہے 'کوئے ہیں اور اس محض کی نیت نہیں ہے 'الی نیت کو خالص کتے ہیں اور اس محض کی نیت میں جب میں فیر کی شرکت اور استواج نہیں ہے۔ نیت کے مطابق عمل کرنے کو اخلاص سے تعبیر کیا جا آئے 'ایس کیے جس میں فیر کی شرکت اور استواج نہیں ہے۔

روسری قسم - رفاقت بواعث قد دسری هم به به که دو بواحث یکجا بو جائی اوردونون این جداگانه حیثیت می محرک بون اوراس می ایک دو آدی کمی دون کو افحالے برای ده قوت استعال کریں که اگر تما بوتے تب بھی اتن قوت صرف کرکے افحالے تنے اور پیش نظر بحث کے مطابق مثال به به که گمی محض بات بی اس کا کوئی تکدست مورز کچو مانے اور ده اس کے نظراور قرابت کے باحث اس کی حاجت دوائی کردے 'جب که دو به بات جاتا ہے که اگر مانظنے والا تکدست نہ ہو تا تب بھی قرابت کے باحث میں اس کی حاجت دوائی مور کرتا 'یا قریب نہ ہو تا تو محض تکدستی کے باحث میں اس کی حاجت دوائی مورد کرتا 'یا قریب نہ ہو تا تو محض تکدستی کے باحث اس کی صاحب نہ تو اور کرتا 'یا قریب نہ ہو تا تو محض تکدستی کے باحث میں کرے گا۔ اس کی مثال در جے دار ہے بھی کی محفی تک کو داکر کھانے تو اس کی مثال در بھی ہے ہی محفی کو داکر کھانے تو کہ اگر اس سے کسی الدار در شے دار ہے بھی کسی محفی کو داکر کھانے کہ اگر موف نہ ہو تا تب بھی دو موف کا دن ہو 'جس میں دو دون کہ کہ کہ با دور در کھانا ترک کرتا 'اور اگر سکیم پر پریز تجریز نہ کرتا تب بھی دو موف کا مداکار اور دکھان سے اس لئے ہم اس تم کو مرافقت بواحث کا مداکار اور دکھان

تیسری فتم مشارکت : تیسری فتم بیسے که دونوں میں سے کوئی تفاکمی عمل کا محرک نہ ہو' بلکہ ان دونوں کے مجومے سے قدرت کو تحریک ہوتی ہو محصومات میں اس کی مثال میہ ہے کہ دو کمزور و ناتواں انسان ایک دو سرے کی مدسے کوئی المی چیز اٹھائیں کہ اگر دونوں الگ الگ اٹھائے کی کوشش کرتے تو اٹھا نہ پائے۔ اور زیر نظر معالمے میں بیہ مثال ہے کہ کمی مخص کے پاس اس کا کوئی بالدار رشتہ دار آئے اور ایک درہم مائے اور وہ دینے ہے منع کردے' مجرمفلس اجنی آگر ایک درہم طلب کرے وہ فض اے بھی نہ دے اس کے بعد ایک جگدست رشتہ وار آئے اور ایک ورہم مائے 'وہ فض اے انکار نہ کرے ہم واس کی اس کی اس کی اس کی اس کی ایک مثال یہ ہے کہ کوئی فض لوگوں اندر دونوں با حول کے اجتماع ہے اس کی ایک مثال یہ ہے کہ کوئی فض لوگوں کے سامنے آواب اور تعریف دونوں فرضوں کے لیے صدقہ کرے 'اگر تھا ہو باقہ محض آواب کی نیت ہے ہم کرنہ دیتا 'یا محض تعریف معمد ہوتی اور کوئی ایسا فاس دست طلب دراز کرتا ہے صدقہ دینے ہیں کوئی فائدہ نہ ہو تا تو وہ محض تعریف کے لیے اسے ہم کرنہ دیتا 'یکہ جب یہ دونوں مقصد جمع ہوئے تب ول میں صدقہ کی تحریک ہوئی۔ اس قسم کوہم مشارکت کہ سکتے ہیں۔

موا اعمال نیات کے مالع میں اور مالع کی کوئی حیثیت نمیں ہے ، عظم متبوع پر کا ہے۔

سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كايك قول كى حقيقت : ايك روايت من بركاردوعالم ملى الله عليه وسلم في الله وسلم في الله وسلم في الله والله والله وسلم في الله وسلم في الله وسلم في الله والله والل

فِيكُالْمُوْمِن حَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ (طراني-ان سط) مومن كانيت اسك مل عديد

آئے اس مدے کے ملموم پر تفکلو کریں 'اور یہ دیکمیں کہ عمل ہے نیت کے بھر ہونے کی وجہ کیا ہے بعض لوگ یہ ہے ہیں کہ نیت کو اس لیے ترجے دی گئے ہے کہ بیا کہ نیت کو اس لیے ترجے دی گئے ہے کہ بیا کہ خلی جار اللہ تعالی کے سوااس پر کوئی مطلع نہیں ہوسکا' جب کہ عمل ظاہر ہے 'ہر خض اس کا مشاہدہ کر سکتا ہے 'اس لیے ہوشیدہ اعمال کو بھی فعیلت دی گئے ہے 'ہم یہ کتے ہیں کہ ان لوگوں کی اس قدر ہات مجھ ہے کہ ہوشیدہ اعمال افعنل ہیں 'محریماں یہ مراد نہیں ہے 'اس لیے کہ اس سے قریہ لازم آبا ہے کہ آگر کوئی فیض ول سے اہلہ تعالی کا ذکر کرنے 'اور مسلمانوں کی مصالح میں فورو گئر کرنے کی نیت کرے قریبہ نعمل دکر 'اور فلس فکر سے افعنل ہو؟ خالا تکہ ایسا ایسا نہیں ہے 'بعض لوگ یہ کتے ہیں کہ نیت کو اس لیے ترجے دی گئی ہے کہ یہ عمل کے آخر تک ہاتی رہتی ہے 'جب کہ اعمال کو دوام نہیں ہو آ نہ کی کہ اس سے یہ لازم آبا ہے کہ تحو ڈا عمل زیادہ سے بھر ہو 'حالا تکہ ایسا نہیں ہو آ نہیں ہو آ نہیں ہو گئی رہے 'ہریہ تابل فور ہے کہ نماذ کے اعمال کی نیت حقل مرف چھر انہوں تک رہتی ہے اور اعمال زیادہ دیر تک ہاتی رہے 'ہریہ تابل فور ہے کہ نماذ کے اعمال کی نیت حقل مرف چھر انہوں تک رہتی ہے اور اعمال زیادہ دیر تک ہاتی رہے ہیں ۔ بعض لوگ یہ کیے ہیں کہ آگر محض نیت ہو تو وہ عمل بلانیت سے افعنل ہے 'یہ بیات بھی مجھ ہے 'مریماں یہ مراد نہیں ہو گئی رہے ہیں۔ بعض لوگ یہ کیے ہیں کہ آگر محض نیت ہو تو وہ عمل بلانیت سے افعنل ہے 'یہ بیات بھی مجھ ہے 'مریماں یہ مراد نہیں ہو گئی'

اس لیے کہ بلانیت کے عمل یا ففلت کے ساتھ کے عمل عمل قطعا "کوئی خیرنہیں ہے ، جب کہ تھا نیت خیرہ اکین ترجی ان امور میں ہونی چاہیے جو اصل خیر میں مشترک ہوں ، جب تھا نیت پائی عنی عمل نہیں پایا کیا تو خیر میں اشتراک کمال رہا ، بلکہ اس صدیث میں ہروہ طاقت یا عمل مرادہ جو نیت اور عمل دونوں ہے مرکب ہو ،نیت بھی خیرہو ،اور عمل بھی خیرہو یمال کما جائے گا کہ اس اطاعت میں نیت عمل سے بمترہ آگرچہ مقصود میں دونوں اپنی اپنی جگہ مؤثر ہیں اکیون نیت کی تا فیرعمل کی تا فیرے بمترہ سے کویا حدیث کے معنی یہ ہوئے مومن کی نیت جو منجلہ اطاعت ہو اس عمل سے بمترہ جو خود بھی منجلہ اس اطاعت کے ہو ، حاصل یہ ہے کہ بندے کو عمل میں بھی افقیار ہے ، اور نیت میں بھی اکیون کہ دونوں عمل ہیں ایک طاہری اعتماء سے متعلق ہے ، اور و مرا قلب سے اکیون بمتری نیت کا حاصل ہے۔

نیت عمل سے کیوں افضل ہے : یہ مدیث کے معنی د مغیوم کی تغییل ہوئی اب رہایہ سوال کہ نیت کے ہمتر ہوئے ا اور عمل پررائج ہونے کی دجہ کیا ہے؟ اس دجہ کو منح طریقہ پروہی مخص سجے سکتا ہے جو دین کے مقاصد 'اس کے طریقہ کار'اور مقصد تک کینے میں اس کے طریقة کار کے مؤثر ہونے کی حقیقت سے واقف ہو'اور بعض آثار کو بعض پر قیاس کرنے کی اہلیت ر کمتا ہو'ایے ہی مخص پریہ امر منکشف ہوسکتا ہے کہ مقصود کے اعتبارے کس عمل کے اثر کو نفیات دی جاتی جا ہے مثال کے طور پر اگر کوئی مخص بیا کے کہ روٹی میوے سے بمتر ہے تو اس کا مقعد بیا ہے کہ قوت اور غذائیت کے اعتبارے روٹی بمتر ہے اور بیا بات وی کمہ سکتا ہے جو جانتا ہو کہ غذا کا ایک متعمد ہوتا ہے اور وہ ہے محت اور بقا اور تا فیرکے لحاظ سے غذا کی مخلف نوع کی میں 'چنانچہ وہ تمام غذاؤں کے اثرات سے واقف ہو' اور انہیں ایک دو سرے پر قیاس کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو' اطاعات بھی قلوب کی غذا ہیں'اور ان غذاؤں کا مقصد اس کے علاوہ مجمد نہیں کہ تلوب کوشغا ہو'اوروہ آخرت میں بقاو سلامتی پائیں'اور اللہ تعالی کی اتفاعی تعب وسعادت سے سرفراز ہوں موا اصل متعبداللہ تعالی کی الاقات سے سعادت کی لذت کا حصول ہے اور اللہ ک ملاقات سے وی مض سرفراز ہو سکتا ہے جو اللہ تعالی کی مبت اور معرفت پر مرے 'اور اللہ سے مجت وی کرسکتا ہے جو اس کی معرفت رکھتا ہو اور وی مخص الس ماصل کرسکتا ہے جو اس کا خوب خوب ذکر کرتا ہو انس دوام ذکرے ماصل ہو تا ہے اور معرفت دوام فکرو محبت سے کویا محبت بدا بدسمعرفت کے تالع ہے ، قلب دوام ذکرو فکرے لئے اس وقت تک فارغ نہیں ہوسکا جب تک کہ دنیا کے شواغل سے فارخ نہ ہو اور اس وقت تک دیوی مشاغل سے لا تعلق نہیں ہو سکتا جب تک شوات نفس كاسلسله اس سے منقطع ند موسيال تك وه خيرى طرف اكل موجائے اس كااراده كرفے والا بن جائے شرسے چيخرمواوراسے بض كرب مرف دى مخص خيرو طاحت ير مخصر جيس حكمند انسان فصد و حجامت يراس لئے ماكل مو تا ہے كه اس كى سلامتى محت اور بقائے جم نصد و حجامت پر موقوف ہے جب معرفت سے اصل میلان حاصل ہو جا آ ہے تو ممل سے اس کو تقویت ملتی ہے اس لئے کہ مغات قلب کے مقنی پر عمل کرنا ان مغات کے لئے غذا اور قوت کے قائم مقام میں 'اعمال کے ذریعے یہ صغات تلب میں مرائی تک رائع ہوتی ہیں اور اچھی طرح جم جاتی ہیں۔ چنانچہ طلب علم یا طلب جاہ ی طُرف اس مونے والے مخص کا میلان ابتدا میں ضعیف ہو تا ہے لیکن جب وہ میلان کے تقاضوں پر عمل کرتا ہے اور علم میں مشغول ہو تا ہے کیا حصول افتدار کے لئے تدابیر کرتا ہے تو وہ میلان رائع ہوجاتا ہے اور اس کے لئے اس سے چھکارا پانا دشوار ہوجاتا ہے 'اور اگر ابتدای میں میلان کے خلاف کر ماہے تووہ بندر یک کمزور پڑنے لگتا ہے 'یماں تک کہ ختم بھی ہو جا تاہے 'چنانچہ اگر کوئی مخص کی خوب صورت انسان کودیجے تو پہلی بار دیکھنے سے اس کی رفعت ضعیف ہو جاتی ہے الین اگر اس رفعت کے موجب بر عمل کرتے ہوئے اس کے پاس بیلینے 'اس سے طنے جلنے جمعتکو کرنے 'اور اسے دیکھنے پر موانک بت کرے تووہ رخبت اتن پختہ ہو جائے گی کہ اپنے اعتیارے بھی ہا ہر لکل جائے گی الین اگر ابتدای میں نفس کو رغبت ہے الگ رکھے گا اور اس کے موجب پر عمل نہیں کرے گا توبیہ ایہا ہو گاجیے کوئی مخص غذا کاسلسلہ موقوف کردے کا ہرہے کہ اس سے جسم نحیف نزار اور کزور ہی ہوگا ہی مال قلب کے میلان کا ہوتا

ہے جب اسے عمل کی غذا نہیں ملی تووہ آہستہ کمزور ہو کرمعددم ہوجا آہے ہمام صفات کا یمی حال ہے۔

تمام اعمال خیر اور تمام طاعات ہے آخرت مطلوب ہوتی ہے اور تمام شرورے دنیا مطلوب ہوتی ہے 'آخرت مطلوب نہیں ہوتی ا خری خیرات کی طرف نفس کے میلان اور دنیاوی شرورے اس کے انھراف سے قلب ذکرو فکر کے لیے فارغ ہوجا ہے ' لیکن اسے دوام اس وقت عاصل ہو تا ہے جب اعمال خیراور طاعات پر موا طبت ہوتی ہے ' اور اصفاء معاصی سے اجتناب کر تے بین 'اس لیے کہ جوادی اور قلب کے درمیان ایک دشتہ ہے 'اس دشتے کی بنا پر ایک کا اثر دو سرئے تک پنجا ہے ' چنا نچہ جب کی طفویل کو کی مزید قریب کے مرتے یا کسی فوفاک صفویل کوئی تکلیف ہوتی ہے یا زقم لگتا ہے تو ول میں تکلیف ہوتی ہے ' اور جب ول کو کسی مزید قریب کے مرتے یا کسی فوفاک واقعے ہوتی ہے تو اصفاء بھی متاثر ہوتے ہیں۔ کبھی بدن لرزئے لگتا ہے ' کسی رنگ حضر ہوتا ہے ' کسی مرف واقعے ہوتی ہے ' اور اصفاء اور ول میں صرف اس قدر فرق ہے کہ ول ایک امیراور حاکم کی حیثیت رکھتا ہے ' اور اصفاء اور ول میں مرف اس قدر فرق ہیں۔ خوام اور رحایا کی طرح ہیں ' ان کی فدمت اور اطاحت اس قدر فرق ہے کہ ول کی صفات دائے اور احضاء آلات ہیں ' ان کی فدمت اور اطاحت سے دل کی صفات دائے اور خاتم صلی اللہ طبید و سلم ارشاد فرماتے ہیں۔ ' اور اصفاء آلات ہیں ' ان کے ذریعے مقصد تک پنچا جا تا ہے۔ چنا نچے سرکار دو عالم صلی اللہ طبید و سلم ارشاد فرماتے ہیں۔ '

ران فی النجسد مضعفة إذا صَلْحَتُ صَلَحَ لَهَا سَائِر الْحَسَدِ (عارى وسلم نعان ابن بير) جم مي الكادة مراب أكروه مع موتا به قراس كادجه على الكادة مراب الكادة مراب

اللهُمُّ اصلِح الرَّاعِيَ وَالرَّعِيَّةُ (١)

اے اللہ رام اور رمیت کودرست رکھے۔

یماں رامی سے مراد قلب ہے اللہ تعالی کا رشاد ہے۔

لَنْ يَّنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلاَ دِمَاءُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ النَّقُوى مِنْكُمْ (پ ١٥ ايت ٢٥) الله تعالى ال

تقویٰ قلب کی صفت ہے اس لیے یہ ضوری ہواکہ قلب کے اعمال اصداوی حرکات ہے افتل ہوں گریہ ضوری ہواکہ
دیت ان سب سے افتل ہو ایکن دیت سے مراد خیری طرف قلب کی رخبت اور ارادہ ہے اور اعمال جو ارح ہے ہمارا متصدیہ ہے

کہ قلب ارادۂ خیر کا عادی بن جائے اور اس میں خیری رخبت باللہ ہوجائے آکہ وہ دنیاوی شہوات ہے فالی ہو کرذکر و قرض ہوری ہوری ہوری ہوری ہوری ہوری نہیں ہوگی۔

طرح منہمک ہو سکے اعمال میں افتیات کا بدار غرض بر ہے اور کیال کہ دیت سے یہ غرض عاصل ہو رہی ہواس لیے فتیات دیت ہی سے می دورہ ہو اور طبیب اس کے لیے معدے کے

دیت ہی کے جن میں ہوگی۔ اس کی مثال ایم ہے جیسے کمی قبض کے معدے میں دورہ ہو اور طبیب اس کے لیے معدے کے

فاہری سے بالش کرنے کے لیے دو غن اور پینے کے لیے دوا جویز کرے جو براہ راست معدے میں ہی جن کی کرمؤ را ہو

والی دوا دو غن الش سے بہم ہوگی اگرچہ دو غن سے بھی درد کا ازالہ مقصود ہے لین جو دوا براہ راست معدے میں ہی کرمؤ را ہو والی دوا دو غن کے مقاب ہو گی اور دورد ذا کل کرے گی دوا ہو میں ہوگئی کرمؤ را ہو کہ بیٹائی کو دورد دا کی تار بات میں واضح کا وصف راج کرتا ہے بوجائی ہو گئی ار دورد کی تار ہو خص کے دل میں تواضع کا وصف راج کرتا ہے بوجائی ہے اس کی صفت ترخم مورد باتھ ہو جائی ہو تا ہو اس میں ہو تا ہو اس کی صفت ترخم مورد باتھ ہو جائی ہو تا ہو اس میں صفت ترخم مورد باتھ ہو جائی ہو تا ہو اس میں مقت ترخم مورد باتھ ہو جائی ہو تا ہو اس میں صفت ترخم مورد باتھ ہو جائی ہو تا ہو تا

بغاہے کہ اس کا باتھ کپڑے کے اوپر ہے اس کا اڑ اصفاء سے منتشر موکر قلب تک نہیں پہنچا۔ اسی طرح جو فض خفلت کے فد عجدہ کرتا ہے اور اس کاول دنیاوی مال و متاح میں مشغول ہو تاہے تو محس زمین پر پیشانی رکھ دیے سے ول پر کوئی اثر نہیں ہو آ' بلکہ اس طرح کے سجدوں کا ہونا نہ ہونا برابر ہے' بلکہ حقیقت یہ ہے کہ دیت کے بغیر مباوت باطل ہے' یہ بطلان بھی اس صورت میں ہے جب کہ سجدہ خفات میں کیا ہو' آگر رہا کے طور پر کیا یا اس سے کمی مخص کی تنظیم مضود می آوند مرف یہ کہ سجدے باطل ہوں سے بلکہ ایک اور خرابی بھی لازم آئے گا جمویا جس صفت کی تاکید مقسود تھی وہ سرے سے حاصل ہی نہیں ہوئی اورجس صفت كاازاله مطلوب تعاده اور راسخ موكئ-

الس سے دیت اس لیے بر ہوتی ہے امید ہے کہ اس تغییل سے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی ملت بخوبی واضح ہوگئ ہوگ اس مختلو سے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کرای کی حقیقت مجی واضح ہوجاتی ہے:-

مُنْ هَمَ بِحَسَنَةِ فَلَمْ يَعْمَلُهُ اكْتِبَتُ لَهُ حَسَنَتُ مِنْ هُوْلِ يَرِي يَكِي كَالراده كِياادراس برعمل نيس كياتواس كے ليے ايك فيل تعى جائے گا۔ اس لیے کہ قلب سی نیکی کا اس وقت ارادہ کرتا ہے جب وہ خیر کی طرف ماکل ہوتا ہے اور ہوائے ننس وحب دنیا سے انحاف کرتاہے اوریہ اعلیٰ درج کی نیل ہے ، عمل کے ذریعے اس نیکی کی پیمیل اور ناکید ہو جاتا ہے ، چنانچہ قربانی کاخون اس کیے نہیں بہایا جا آکہ اللہ تعالی کو کوشت یا خون مطلوب ہے کیکہ مقصودیہ ہے کددل دنیای مجت سے خالی ہو اور اللہ تعالی کی خوشنودی کے لیے دنیاوی مال دمتاع خرچ کر سکتا ہے' اور ریہ صفت اس دفت حاصل ہو جاتی ہے جب ول میں نیت اور ارادہ پیدا ہو تا ہے'

اگرچہ عمل آور نیت کے درمیان کوئی رکاوٹ پر ابوجائے۔ چانچہ قرآن کریم میں ہے: لَنْ يَنَالَ اللّٰهُ لَحُومُهُ اَوَ لَا دِمَاءُ عَاوَ لَكِنْ يَتَالُهُ النَّفُوعِ مِنْكُمْ (ب عاد ۱۲ آیت ۲۷) الله كياس نه ان كاكوشت كانجا كاورنه ان كاخون الكين اسكياس تهارا تعوى كانجا -

جیسا کہ روایات میں زکورہ ہے تقویٰ کا محل قلب ہے اور اس مدیث سے بھی یک مراد ہے جو پہلے گذری ہے اور جس میں مے میں معم کی ایسے افراد کا ذکر عمیے جو بھن اعذار کی بنائر سرکارود عالم صلی اللہ طبیہ وسلم کی معیت میں جماد کے لیے سنرینہ کر سے اس میں می عادین کے برابر تواب ملا کیوں وہ جادیں شرکت کی دیت رکھتے تھے اور اللہ کا کلمہ بائد کرنے کے لیے شمادت پانے کے متنی تھے اکفارومشرکین سے بر مربکار ہونے کے سلسلے میں جوجذبات سفرجاد میں جانے والول کے ولول میں تھے بالكل وى جذبات ان لوكوں كے دلوں ميں بھى موجزان تھے جو جسوں كے ذريع شركت ند كر سكے اور شركت ند كر لے سليلے میں جو اسباب رکاوٹ بنے وہ قلب سے خارج تھے۔ اس تفکوسے وہ تمام امادے سمجھ میں امائیں گی جن میں دیت کی فنیاست وارد ہے ، جہیں ان احادیث کو ہماری مفتلو کی روفن میں ان معانی سے مطابق کرے دیکنا چاہیے ہو ہم نے بیان کے ہیں انشاء اللہ متم بران احادیث کے اسرار مکشف ہوجائیں سے۔

نیت کے اعمال کی تفصیل : اعمال کی بت ی تنمیں ہیں جیے قبل و کت وسکون ملب منعت وقع معرت اور الكروزكروفيويه تشبيل التي زياده بين كه ان كالعالمه نهيل كيا جاسكا الكين بحثيث مجومي ان كي تين فتميس كي جاسكتي بين معاصي طاهات اورمناجات انيت كى ينار آن تيول اقسام مى جو تغيروا تع موما بي يمال اس ير تعكو كى جاتى ب-

بہلی قسم معاصی : دیت ہے معاص میں کوئی تغیرواقع دس ہوتا استخضرت ملی الله علیه وسلم سے اس ارشاد مبارک إنسا الاعتمال بالنيات واعمال كاوار مدار نات يب) عالى كويد كمان درك والهي كد دكوره بالا مديث شريف موم ي محول ہے اور بیک اگر نیک بیتی کے ساتھ کوئی کناہ کیا جائے تو اس پر موافقہ نمیں ہو گایا وہ معصیت اطاعت میں تبدیل ہو جائے

فَاسْلُوْاْهُلُ الْلَاكُولُ انْكُنْتُمُ لاَتَعْلَمُونَ (پ٣١٧٣) عندس) مواكرتم وطم مين والل عمل عديد

سركار دوعالم ملى الله عليه وسلم ارشاد فرات بين

لا يُعَدُّرُ الْجَاهِلُ عَلَى الْجُهِلَ وَلا يَجِلُ لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ وَلا يَجِلُ لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ وَلا يَجِلُ لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ وَلا يَجِلُ لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتُ عَلَى عِلْمِوْلِ إِنْ الْوَجْمَ جَامِي

جال اپنے جل پر مخدر دس مجاجات کا اور نہ جال کے لیے یہ جائزے کہ وہ اپنے جمل پر خاموش رہے اور نہ عالم کے لیے جائزے کہ وہ اپنے علم پر سکوت افتیار کرے۔

جس طرح حرام بال سے معجریں اور مدرسے بواکر پادشاہوں اور حکرانوں کا تقرب حاصل کرنا ممنوع ہے اس طرح یہ مجی معنوع ہے کہ ہمارے ملاء ان لوگوں کو اللہ کاپاکیزہ دین سکھلائیں جو ہے وقوف ہوں 'شرارت پیند ہوں 'فتی و فجور جس جلا ہوں 'اور ان کا معلم نظریہ ہوکہ وہ مطاع حق سے مجاولہ کریں 'فتیاء کو پیکائیں 'لوگوں کی فیر شرقی امور جس دلدی کریں 'بادشاہوں 'قیموں اور مسکینوں کے مال و متاح پر نظرر تھیں 'اس لیے کہ ایسے لوگ علم سکے کراللہ تعالی کی راہ کے ڈاکو بن جاتے ہیں 'اور دجال کے اور مسکینوں کے مال و متاح پر نظرر تھیں 'اس لیے کہ ایسے لوگ علم سکے کراللہ تعالی کی راہ کے ڈاکو بن جاتے ہیں 'اور دجال کے نائب بن کر ایپ شہوں میں اس قدر فساد بہا کرتے ہیں کہ شیطان شمالے لگتا ہے 'یہ لوگ نفسانی خواہشات کے اسر ہوتے ہیں '

تقوی سے دور ہوتے ہیں ، جولوگ انھیں دیکھتے ہیں وہ اللہ تعالی کی معصیت پر جری ہو جائے ہیں اور جوان سے علم حاصل کرتے ہیں وہ بھی استاد کی اتباع کرتے ہیں اور ان کے تعش قدم پر چل کر اس سلسلہ فساد کو دراز کرنے کا باعث بنتے ہیں ، اور اپ علم کو شرکا وسیلہ بناتے ہیں ، بعد میں آنے والوں کا تمام وہال اس مخص پر رہتا ہے جو ان سب کا متبوع اور معلم اول ہے جس نے اپنی فساونیت کے باوجود انھیں علم سکھلایا ، اور اپنے اقوال ، افعال ، لباس ، طعام اور مسکن میں خدا تعالی کی عافر بانی کا مشاہدہ کرکے انھیں معصیت میں جنا کرتا ہے ، یہ عالم مرجا تا ہے لیکن اس کے آفار دنیا میں ہزاروں سال تک منتشر رہتے ہیں ، وہ محض تمایت خوش قسمت ہے جس کے ساتھ اس کے گناہ بھی مرجا ہیں۔ ،

به الله تعالى ثَلْثِمُانُةِ خُلْقِ مَنْ تَقَرَّبَ الله وبِوَاحِدِ مِنْهَا دَخَلَ الْجَنَّةُ وَاجَهُا الله و السَّخَاءُ (١)

الله تعالى كے تين سواخلاق بيں جو محض ان ميں سے كى أيك سے بھى تقرب ماصل كريا ہے وہ جنت ميں جاتا ہے ان ميں الله تعالى كامحبوب ترين علق ساوت ہے۔

اس کے باوجود ساوت کو حرام قرار دیا 'اور یہ ضوری قرار دیا کہ پہلے اس فض کے حال کا قرید دکھ لیا جائے جو تہماری ساوت کا مستحق بن رہا ہے 'اگر تم یہ جان گئے ہو کہ وہ رہزن ہے 'اور بشیار لے کر رہزئی کرے گاتو تم پر اس کا بشیار چینٹا واجب ہے بچائے اس کے کہ تم اسے اور مسلح کو 'علم بھی ایک بتھیار ہے 'اس کی مدسے شیطان کا خون کیا جا آ ہے 'اور دشمنان خداکی دیا بھی خوش کی جاتی ہیں 'بعض او قات اہل علم اپنی نفسانی خواہشات کے باحث دشمنان خداکی مدکر بیٹے ہیں 'علم سکھلانے سے کہا جہیں یہ دکھ لیتا جا ہو 'اور نفسانی خواہشات کے مسترشدین 'اگر کوئی مخص دنیا کو دین پر ترجے دیتا ہو 'اور نفسانی خواہشات کے مصول دنیا اور متحیل خواہشات کا وسیلہ بنا لے پہلے زمانے کے بزرگوں کا طریقہ یہ تھا کہ دہ اپنے مسترشدین 'الانمہ 'اور مجالس بھی سے داور فت رکھنے والوں کے حالات کا تف حص کرتے تھے 'اور ان کے گردار کے گرال رہے تھے 'اگر بھی کسے نقل میں بھی سے دورفت رکھنے والوں کے حالات کا تف حص کرتے تھے 'اور ان کے گردار کے گرال رہے تھے 'اگر بھی کسے نقل میں بھی اورفت رکھنے والوں کے حالات کا تف حص کرتے تھے 'اور ان کے گردار کے گرال رہے تھے 'اگر بھی کسے نقل میں بھی

⁽١) يه روايت كآب المبت والثوق من كذرى --

کوئی خلطی سرزدہو جاتی تو اس کا اختبار چھوڑ دیتے تھے' خاطرداری اور تعظیم ترک کردیتے تھے' اور اگریہ دیکھتے کہ وہ مخض برکاری کا مرتکب ہوا ہے' یا حرام کھا تا ہے تو اسے اپنی مجلس سے نکال دیتے تھے' اور اس سے اپنا ہر تعلق منقطع کرلیا کرتے تھے' چہ جائیکہ اس بر تماش اور بداطوار مخض کو علم دین کے ہضیار سے مسلح کرتے ہی تکہ دہ جائے تھے کہ جو مخض کوئی مسئلہ سیکھتا ہے' اور اس پر ممل نہیں کرتا' اور اسے فیر کا ذراجہ بنا تا ہے' وہ علم کو صرف وسیلہ شرینا تا چاہتا ہے' اکا برین سلف بد کار علاء سے بناہ ما گلتے تھے' جابل برکاروں سے انہوں نے بناہ نہیں ماگی۔

حضرت امام احراین منبرات فی فدمت میں ایک مخص اکثر ماضی دیا کرنا تھا ایک مرجہ وہ مخص آیا تو آپ نے اس پر کوئی توجہ منسیں دی ایکہ اس سے اعراض فرایا 'اور منع بھیرلیا 'اس مخص نے اعراض کا سب دریافت کیا 'آپ نے کائی اصرار کے بعد بتایا کہ میں نے سنا ہے تو نے آپ کھر کی دوار اس خوص کے برابر بلند کرئی ہے 'اور موٹ کے سے مٹی ٹی ہے جو مسلمانوں کی ملیت ہے اس لیے اب تیرے لیے یہ جائز نہیں کہ تو علم کی نقل میں مشغول ہو 'بزرگان سف اپنے طابقہ کے احوال پر اس طرح نظر رکھتے تھے 'یہ امور شیطان پر 'اور اس کے متبعین پر مخلی درجے ہیں 'اگرچہ وہ مرسے پیر تک عمائیں نیب تن کئے ہوئے ہیں 'اور ان کی آسینی نمایت کشادہ ہیں نوانیں دراز ہیں 'خوش گلو اور خوش گفتار ہیں 'علم کے فرائے رکھتے ہیں 'اگرچہ ان کے پاس وہ علوم نہیں جن سے مخلوق خدا کو دنیا ہے ڈرایا جاتا ہے 'اور آ خرت کی ترفیب دی جاتی ہے 'البتہ ان کے پاس ان علم کے وافر فرائے موجود ہیں جو دنیا میں مرد جیں 'اور جن کے ذریع حرام مال جمع کیا جاتا ہے 'اور لوگوں سے احترام کرایا جاتا ہے 'ہمسروں اور ہم معموں پر برتری حاصل کی جاتی ہے۔ اور اوگوں سے احترام کرایا جاتا ہے 'ہمسروں اور ہم معموں پر برتری حاصل کی جاتی ہے۔ اور اوگوں سے احترام کرایا جاتا ہے 'ہمسروں اور ہم معموں پر برتری حاصل کی جاتی ہے۔ اور اوگوں سے احترام کرایا جاتا ہے 'ہمسروں اور ہم معموں پر برتری حاصل کی جاتی ہے۔ اور اوگوں ہے احترام کرایا جاتا ہے 'ہمسروں اور ہم معموں پر برتری حاصل کی جاتی ہے۔

اس تمام منگوکا حاصل ہے کہ معاصی سے حدیث اِنتَمَاالاَ عَمَالُ بِالنِّيَاتِ اَک کُلَ تعلق نہيں ہے۔ بلکہ اعمال کی ہاتی دو قسموں طاعات اور مباحات سے ہے۔ کول کہ طاحت نیت سے معصیت بن جاتی ہے' اس طرح مباح عمل بھی نیت سے معصیت اور طاحت بن جاتی ہے۔ کیوں کہ طاحت نہیں بنتی البتہ معصیت میں نیت کی تا فیراس کے بر کس ہے' معصیت اور طاحت بن بات کہ جو فض معصیت سے فیرکی نیت کرتا ہے اسے معصیت کا کناوالگ ہوتا ہے' اور نیت کا وہال الگ۔ اس کا بیان

كتاب التوبي م كذرجا --

واسری قسم - طاعات ، طاعات میں نیت کا دوباتوں ہے تعلق ہے ایک اصول صحت ہے اور دو مرے تواب کی زیادتی ہے۔ اصل صحت میں نیت کے معنی ہے ہیں کہ عمل سے اللہ تعافی کی عبادت کی نیت کرے اس کے طاوہ کی شے کی نیت نہ کرے پانچہ اگر کسی نے مبادت سے زیادہ کی نیت کی قوہ معصیت بن جائے گی اور تواب کی زیادتی کی صورت ہے کہ زیادہ سے زیادہ اعجی نیتیں کرے ایک عمل سے بہت کی نیتیں کی جاستی ہیں ہم نیت کا تواب الگ ہوگا ہمیں کہ ہر نیت بجائے خود کئی ہوگی کی ہر تی کا تواب الگ ہوگا ہمیں کہ ہر نیت بجائے خود کئی ہوگی کی ہر تی کا اجر دس گنا ہوگا ، جیسا کہ حدیث شریف ہیں اس کی طرفخبری دی گئی ہے "مثال کے طور پر مجد میں پیشنا ایک عہادت ہے" اور وہ اس مبادت میں بہت می نیتیں کی جاست ہیں 'یماں تک کہ اس کا یہ عمل منتقب کے فعا کل اعمال میں شامل ہو جائے "اور وہ متقب کے درجات حاصل کرتھ چانچہ ایک نیت ہی کی جاسمی ہو سے کہ مجد اللہ کا کھر ہے "اور اس میں واطل ہونے والا غدا کا ادارے "جانچہ وہ مجد میں بیشنے سے کیا ہے تو ہر سرکار دو مالم صلی اللہ علیہ مسلم سے کیا ہے "فرایا !"

مَنْ قَعَدَفِى الْمُسْرِجِدِ فَقَدُزَارَ اللّٰهُ نَعَالَى وَ حَقٌّ عَلَى الْمَرُورِ إِكْرَامُ زَائِدِهِ (ابن حاصد مان)

جو مخص معریں بیٹا اس نے اللہ تعالی کی زیارت کی زیارت کے جانے والے پر ضوری ہے کہ وہ زائر کا امزاز کرے۔ دوسری یہ کہ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کی نیت کرے "کیوں کہ نماز کے انتظار میں بیٹھنے کا ثواب ایہا ہی ہے جیسے نماز کا ثواب قرآن کریم میں کلمٹر ابطون ہے ہی مراد ہے، تیسری نیت یہ کرے کہ میں فواحش سے کان اور آگاہ اورد گرا صفاء کو محفوظ رکھتا ہوں 'احکاف ہمی روزے کی طرح ایک عبادت ہے 'اور اس میں ایک طرح کی رمبانیت پائی جاتی ہے 'جیسا کہ سرکاردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ۔

رَهُبَانِيَّةُ أُمُنِّنِي الْقُعُوْدُ فِي الْمِسَاجِدِ (١)

میری امت کی رہانیت مساجد میں بیٹھنا ہے۔

چوشی نیت یہ کرے کہ میں اپنی ہمت کو اللہ تعالی پر 'اور آخرت کی گلر پر مجتمع کرنا ہوں 'اور جو امور ذکر البی اور ذکر آخرت سے مانع میں ان کے تصور سے بھی دور رہنا چاہتا ہوں 'پانچیس نیت اللہ تعالی کے ذکر کے لیے تمائی کی کرے 'خواہ ذکر کرنے میں مشغول ہو 'ما ذکر سننے میں 'ما اس کی مار میں منتفق ہو 'ایک حدیث میں ہے۔

جو مخص الله تعالى كاؤكركرنے كے ليے اس كے ذكرى تعيمت كرنے كے ليے معيد ميں جائے وہ الله كى راه

یں جماد کرنے والوں کی طرح ہے۔

تيسرى فتم _مباحات : كوئى مباح فعل ايانس بجوايك يا ايك الكية الكرنيون كامتحل ندمو اوران نيول كايماً ب

⁽۱) محصاس روایت کی اصل قبیں ملی۔

⁽ ٢) كعب ابن الاجها ركاايك قول اس منمون كانقل كياكياب البته مجين من ابوا مامدوفيروكي روايتي اس على جلتي جير-

بھڑن ممل بننے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اور قاعل کو اعلیٰ درجات کا مستق نہ بنا یا ہے ، کس قدر مقلیم خسارے ہیں ہے وہ محض جو نیتوں سے فاقل رہے اور مباح افعال اس طرح انجام دیتا رہے جس طرح برائم انجام دیتے ہیں 'بندے کے لیے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ کسی خیال ' فکر ' اقدام ' حرکت اور لیے کو حقیر جائے ' قیامت کے دن جریز کے بارے میں سوال کیا جائے گا کہ اس کے مطال کام کیوں کیا ' اور اس کام سے اس کا قصد وارادہ کیا تھا۔ یہ محاسبہ ان مباح امور میں ہوگا جن میں کراہت کا شائبہ بھی نہیں ہوتا۔ اس لیے مرکار دوعالم معلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

حَلَالُهَا حِسَابٌ وَحَرَامُهُا عِقَابُ (١)

اس کے طال میں حماب ہے اور اس کے حرام میں عذاب ہے۔

حرت معاذاً بن جل كي روايت من به كه مركار دوعالم ملّى الدّعليه وسلم ارثاد فرات بين. إِنَّ الْعَبْدُ لَيُسْأَلُ يَوْمَ الْقِيهَامَةِ عَنْ كُلِّ شَغَى ْ حَتْلَى عَنْ كُحْلِ عَيْنِهِ وَعَنْ فَعَاتِ الطِّلِيُنَةِ بِاصْبَعَيْهِ وَعَنْ لَمُسِهِ ثَوْبَ أَخِيْهِ (٢)

قیامت کے دوز بڑے سے ہر چڑ کے بارے میں سوال کیا جائے گا یماں تک کہ آگھ کے سرے کے متعلق بھی اور اللیوں سے مٹی کریدنے کے بارے میں بھی اور اپنے بھائی کا کپڑا چھونے کے بارے میں بھی۔ اور اپنے بھائی کا کپڑا چھونے کے بارے میں بھی۔ بھی۔

ا يك حديث ميں ہے كه جو محض الله كے ليے خوشبولگائے كاوہ قيامت كے دن اس حال ميں آئے كاكه اس كى خوشبو مك ے نیادہ عمد ہوگی اور جو مخص فیراللہ کے لیے خوشیونگائے گاس کی یہ خشیو مردار کی بداوے بھی نیادہ کرے۔ ہوگی دیکھتے خوشیو لكانامبار ك الكين اس مي مي نيت ضوري ب اب اكريد كما جائ كه خشوي كيا ديت كى جائتى بي تولاس كالذول مي ے ایک لذت ہے ؟ آدی اللہ کے لیے خوشبو کیے لگائے؟ اس کا جواب سے کہ جو مخص جعد کے دن مثلاً یا کمی اور وقت میں خشبولگا ناہ اسکا مقعدید بھی ہوسکتا ہے کہ وہ ونیادی لذات سے راحت پائے الے مال کی کارت پر فرکا مظاہر کرے ماکہ ہم عصر مرعوب ہوں' یا لوگوں کو د کھلاتا مقصد ہو آگہ ان کے دلول بیں اس کی خطمت اور اخرام پیدا ہو' اور جہاں کہیں اس کا ذکر ہو لوگ خوشبو کے حوالے سے اسے یاد کریں 'یا یہ متصد ہوسکتا ہے کہ نامحرم اجنبی مورتوں میں متبول ہوجائے 'آگر ان کی طرف دیکانا جائز سجمتا ہو'ای طرح اور بہت سے مقاصد ہو بکتے ہیں' یہ تمام مقاصد خوشبو لگانے کے عمل کو مصبت بناویتے ہیں'اوراس طرح وہ خوشبو قیامت کے دن مردار کی بداوے نیادہ کرمد ہوگی سوائے پہلے مقصد کے ایعنی محض تلذذیانا اور راحت حاصل کرنا ب معصیت بنیں ہے ، لیکن اس کا حباب بھی ہوگا اور جس سے حباب کیا جائے گا اسے عذاب دیا جائے گا اور جو مخص دنیا میں ماحات المتياد كرے كا اسے افرت ميں عذاب نبيں ديا جائے كالكن ان مباحات كے بقدر اس كا فروى تعتيل كم كردى جاكيں كى اس سے بدا تقسان اور كيا موسكا م كم جوج فا موسا والى بوء تم حاصل كراو اورجو باقى رہے والى ب اس سے محروم رہ جاؤ وشہولگاتے میں اچھی نیتیں ہے ہوسکتی ہیں کہ جعد کے دن سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اجاع کی دیت کرے اور مجد کی تظیم 'اور الله تعالی کے تمریح احرام کی بیت کرے اور یہ سوچ کہ اللہ تعالی کے تمری زیارت کرنے والے کو خوشبولگائے بغیر معجد من داخل ند مونا چاہمید یا بید نیت کرے کہ میں خوشبولگا کرائے قریب بیٹنے والوں کو راحت پہنچانا چاہتا موں کیا میں خود اپنے لنس كويديو سے محفوظ كرنا جا بتا موں يا جرا مصديد ہے كہ جرب ياس بيضنے والے ميرے جم كى بديوسے انت ندياتم يا يد نيت كريكم من اوكول كوفيبت ك كناه بإزركمنا جابتا مول اليول كدجب وه ميرى بديوس انت باكس كر قوميرى برائي كريس

⁽۱) بردایت پیل گذر یک ب (۲) اس کی شد مجے نیس لی

ے اور کنگار ہوں مے میں جاہتا ہوں کہ لوگ میرے باعث اللہ کی افرانی کے مرکب نہ ہوں۔ ایک شامر کتا ہے۔ اِذَا تَرَ حَلْتَ عَنْ قُوْمِ وَقَلْقَلَرُوا اَنْ لَا تَفَارِقَهُمُ فَالتَّرَا حِلُونَ هُمُ

وَلا تُسَبُّوا أَلْذِينَ يَدُعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهُ عَدُوا بِغَيْرِ عِلْم (١٥٨ الله

اور کالی مت دوان کوجن کی بید نوگ خدا کوچھوڑ کر حیادت کرتے ہیں گھردہ اوگ براہ جمل مدے کزر کر اللہ تعالیٰ کی شان میں مستافی کریں ہے۔

اس آیت کرید میں ہٹلایا گیا ہے کہ شرکا سب ہونا ہی شرہ 'خوشبولگانے والے کو ہاہے کہ وہ اسے داخ کی نیت کرکے خوشبولگائے ناکہ ذہانت اور ذکاوت میں زیادتی ہو' رہی مسائل کا سمحنا سل ہواوران میں آسانی کے ساتھ فورو کھر کرہتے 'چانچہ حضرت امام شافعی ارشاد فرماتے ہیں کہ جس کی خوشبو حمدہ ہوتی ہے اس کی حشل ہی چیز ہوتی ہے ،جس محض پر کھر آخرت قالب ہوتی ہے اور وہ خیر کا طالب ہوتا ہے 'یا دنیا ہے امراض کرکے آخرت کی تجارت کرنا چاہتا ہے وہ اس طرح کی نیتوں کے در بیع نہ مرف یہ کہ گاناہوں ہے محفوظ رہ سکتا ہے بلکہ اپنے اجر و تواب میں اضافہ کا سبب ہی ہی سکتا ہے لیکن آگر دل پر ونیاوی خواہشات مرف یہ کہ گاناہوں ہے محفوظ رہ سکتا ہے بلکہ اپنے اجر و تواب میں آنا 'اگر کوئی محفول یا بھی دلا تاہے جب بھی ول میں خیال نہیں آنا 'اگر کوئی بھولے ہو اس طرح کی نیتیں کر بھی لیتا ہے تو ان کی ایمیت مخطرات "سے زیاوہ نہیں ہوتی 'بلکہ محج بات یہ ہی مثال دی افریس نیت کہ بی میں جاتا ہمال کو اس کی مثال دی ساتھ کی مثال دی سے کہ انہ ہو ساتھ کو اس کی مثال دی سے کہ انہ ہو ساتھ کو اس کی میاں کو اس کی میاں کو اس کی مثال دی سے 'باتی ترام اعمال کو اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔

إِنَّ الْعَبْدَلَيْحَاسَبُ فَتَبْطُلُ اَعْمَالُهُ لِلْخُولِ الْآفَةِ فِيهَا حَتَى يُسْتَوُجِبَ النَّارُ ثُمَّ يُنْشَرُ لَهُ مِنَ الْاَعْمَالِ الصَّالِحَةِ مَا يَسْتَوْجِبُ وِالْحَثَّةُ فَيَتَعَجِّبُ وَيُقُولُ يَارَبُ هٰذِهِ أَعْمَالُ مَا عَمِلُتُهَا قَطُلُ فَيُعَالُ هٰذِهِ أَعْمَالُ الَّذِينَ إِعْتَابُوكَ وَظَلَمُوْكَ (ايومنورد يلي- ثيث ان سعد اللوي)

بندہ کا محاسبہ کیا جائے گا اور اس کے اعمال کمی آفت کے باعث باطل قراروے دیتے جائیں مے " یمال تک کہ اس کے لیے ان

جنت كامستق تمري كا اس بروه تعجب كرك كا اورك كايا الله إبيه اعمال من في بالكل نهيل كي اس ب كما جائے كايد ان لوكوں كے افعال بين جنهوں نے تيرى فيبت كى عجم تكليف بينچائى اور تيرے اور ظلم كيا۔ ایک مدیث میں ہے کہ قیامت کے دن بندہ پہا ثول کے برابر نیکیاں لے کر آئے گا 'اگروہ نیکیاں اس کے لیے خالص موں ق جنت میں داخل ہوجائے ، لیکن وہ اس حال میں آئے گاکہ اس نے اس پر علم کیا ہے ، اسے براکما ہے ، اس مض کو گالیاں دی ہیں ، ان تمام لوگوں کو اس کی نیکیاں عوض میں دی جائیں گی میاں تک کہ اس کے پاس کوئی نیکی باقی نہیں رہے گی فرشتے کمیں سے اس ك عيكيال خم مويكي بي اور مطالبه كرنے والے بهت بين الله تعالى فرمائے كا ان كے كناواس منس پر دال دو اور اس كے ليے ودن کے نام ایک رقعہ لکودو۔ (١) ظامر کلام یہ ہے کہ جمیں اپنے کی بھی قبل کو حقیرنہ سجمنا چاہیے۔ایانہ ہو کہ تم كى حركت كومعمولى تصور كرو اوراس كاشرز ياده مو اورتم قيامت ك واناس كى بازېرس سے محفوظ ندره سكو الله تعالى تهمارك

وه كوئى لفظ زبان ك نسيس فكاكني ما مراس كياس ى ايك ماك لكاف والاتارب

ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں نے ایک خط العما اور یہ اراوہ کیا کہ اس پر پڑوی کی دیوار سے مٹی لے کروال دوں ' ماکہ روشنائی عك موجائے ، مرميرا دل منيں مانا ، ليكن بحريه خيال آياكم مني ايك حقير في ب اے لينے ميں كيا حرج ب ، چنانچه ميں نے مني لي اور خط کے اوپر ڈال دی اس وقت پردہ غیب سے یہ آواز آئی 'جو مخص مٹی کو خقیر سجمتا ہے وہ قیامت کے دن اس کاعذاب پائے گا'ایک مخص نے حضرت سفیان وری کے ساتھ نماز برحی اس نے دیکھاکہ آپ الناکرا پنے ہوئے ہیں اس نے آپ کی وجہ اس طرف مبندل کرائی آپ نے سد ماکر نے کے باتھ بیعایا اور ایک وم دوک لیا اس مخص نے پوچھا آپ کڑا سیدما كرتے كرتے كيول دك محك اب نے فرايا من نے يہ كرا اللہ تعالى كے ليے بين بير من فيركے ليے اضي كول سيدها كول عضرت حن بعري فرات بي كه قيامت كون ايك فض دومري فض كادامن بكر كر كم كاكه مير اور تير در میان اللہ ہے وہ کے گا بخدا میں جھے الف نہیں ہوں 'پہلا مض کے گاتو مجھے کیے نہیں جانتا تو نے میری دیوارہ ایک این فی اور میرے کرے میں سے ایک دھاگا تھی اور اس طرح کی روایات اللہ تعالی سے ورنے والوں کے ول کلوے كائے كرديتى بين أكرتم حوصله منداور مقل والے بو اور ان لوگوں ميں سے نميں بوجو فريب كماتے بيں تو اسے احوال پر نظر رکو اورای قس کاباریک بنی سے احساب کرتے رہواس سے پہلے کہ باریل کے ساتھ تمہارا مواخذہ ہواور تمہارے احوال کی چھان بین کی جائے تمیں اپنی ہر حرکت اور ہر سکون سے پہلے یہ خور کرنا جا ہیے کہ تم مخرک کوں ہونا چاہیے ہو تماری ثبت کیا ہے اور حمیس اس حرکت ہے دنیا میں کیا نفع پہنچ سکتا ہے اور '' خرت میں کیا نقسان ہوسکتا ہے' اور اگر خور و نگر کے بعد تم یہ نتیجہ اخذ كوكداس حركت سے تهارا متعد صرف دين ب تب تم اسے ارادے كے مطابق عمل كرو ورند وين تحرواو الم يدين كى کوشش مت کد- مررکے یں ہی مہیں اپ دل کا جائزہ لینا جا ہے کہ طل سے بازر ہے میں اس کی نیت کیا ہے؟ ترک عمل مجی عمل ہے ادر اس میں بھی نیت محمد ضوری ہے الیانہ ہو کہ تماراول کی ایسے علی امری بیار ترک عمل کردہا ہوجہ ہوائے نس ہو اور تم اس کے کید پر مطلع نہ ہوسکو طاہری ہاتوں سے فریب مت کماؤ اطمن کا تفحص کرتے رہو ناکہ شیطان تم پر ظلبہ نہاسکے حضرت ذکریا علیہ السلام سے موزی ہے کہ وہ مٹی ہے ایک دیوار تغیر کرد ہے تھے کی اوگوں نے آپ کواجرت پر امور کیا تھا ان لوگول نے آپ کی خدمت میں دوال بیش کیں "آپ کا طرفقہ یہ تھا کہ صرف اپنی محت کی دوئی کھایا کرتے تھے چنانچہ آپ کھانا

⁽١) مدروایت کو اختلاف کے ساتھ پہلے ہی گذری ہے

کھانے بیٹہ گئے 'کچھ لوگ آئے آپ نے انہیں کھانے پر دعو نہیں کیا' یہاں تک کہ کھانے سے فارغ ہو گئے 'لوگوں کو اس پر بدی جیست ہوئی کیوں کہ آپ کا زہد اور سفاوت مشہور تھی انہوں نے سوچا کہ کھانے کی دعوت دینے میں کوئی مضا گفتہ نہ تھا یہ ایک طرح کی قواضع ہے معفرت ذکریا علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اجرت پر کام کردہا ہوں یہ لوگ جھے اس لیے دوئی کھلاتے ہیں کہ جھے میں توانائی پیدا ہو' اور میں ان کی مزدوری مجمع طور پر کرسکوں' اگر تم میرے ساتھ کھانا کھاتے تو یہ کھانا نہ تمہارے لئے کائی ہو آاور نہ میرے لئے اور نتیجہ یہ ہو آکہ میں ان لوگوں کا کام جنوں نے جھے اجرت میں دوئی دی ہے مجمع طور پر انجام نہ دے یا آ۔

نبیت غیرا ختیاری ہے۔ یہ بعض او قات جال انسان نیت کے سلط میں ہاری معروضات اور سرکار دوعالم سلی اللہ ملیہ وسلم ك أس ارشاد مبارك موانته الأعمال بالني الني الني ترايي تدريس عارت يا كمان كوفت ول مس كتاب كه من الله ك لي كمان كى نيت كرنا مون يا الله ك لي قدريس كى يا تجارت كى نيت كرنا مول يديم عش انسان سمعتا بي كم نیت ہوگئ اب جھے اس کا تواب لیے گایہ سراسر حافت ہے اے معلوم ہونا چاہیے کہید نیت مدّیّ ہے یا زبانی بات ہوا ایک خیال ہے یا ایک کارے وو سرے کاری طرف انقال ہے " نیت کا ان امورے کوئی تعلق نیس ہے نیت قس کے میلان اور ر فبت كا نام ب يين فنس كاايى چزى طرف اكل موناجس ميساس كى كوئى غرض مو عواه اس وقت يا بعد مى أكريد ميلان دسي ے قو مرف ارادے یا نیت سے اس کا ماصل کرنا نامکن ہے اگر کوئی مخص یہ سمحتا ہے کہ نیت یا ارادے سے رخب ماصل کی جائتی ہے تو چریہ بھی تنایم کرنا پڑے گاکہ ایک مخص جس کا پیٹ بحرا ہوا ہو یہ کے کہ میں کھانے کی نیت کرنا ہوں یا کوئی بھر مخص یہ کے کہ میں فلاں مخص پر عاشق ہونے اور اسے اپنول میں بدا اور مجوب سمجھنے کی نیت کرتا ہوں ظاہرے اس طرح کہنے ے ندول میں کمانے کی رفبت پیدا ہوگی اورنہ کسی کاعشق دل میں کسی چیزی خواہش اور رفبت پیدا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس کے اسباب حاصل کے جائیں ' مجربیہ اسباب بعض او قات اختیاری ہوتے ہیں اور بعض او قات قدرت و اختیار سے خارج ہوتے ہیں'اصل میں انسان کاننس کی فعل پرای وقت آمادہ ہو تا ہے جبوہ اس کی غرض کے موافق ہو تا ہے'اور جب تک اسے ید یقین نہیں ہوجا آگہ فلاں عمل سے میری غرض پوری ہوسکتی ہے اورید بات اختیاری نہیں ہے چرید بھی ضوری نہیں ہے کہ ول مروقت می چزی طرف اکل مونے کے لیے تار رہے کول کہ میلان کا تعلق فرافت سے موسکا ہے وہ اس غرض سے زیادہ قوی فرض کی طرف ماکل ہو پھر ر فبت ولانے والے اور ر فبت سے مغرف کرنے والے اسباب کا معاملہ ہے جب اسباب مجتمع ہوتے ہیں تب کسی چیزی رخب ول میں پیدا ہوتی ہے اور اسباب ہر مخص کے احوال کے اعتبارے مخلف ہوتے ہیں مٹاڈ ایک مخص پر نکاح کی شہوت غالب ہو لیکن نکاح ہے اس کی غرض اولاد نہ ہو تو سید مخص جماع کے وقت اولاد کی نبیت ہی نہیں کر سکتا ملکہ

اس کی معبت قصائے شہوت کی نیت ہے ہوگی اس لیے کہ نیت کا دار فرض پر ہے اور یماں فرض صرف قضائے شہوت ہے فلا ہر ہے اگر کوئی محض زبان سے ولد کی نیت کرے تو کیا اس کی یہ نیت سمجے ہوگی اس طرح اگر کسی فضص کے ول میں نکاح کے وقت امتیاح سنت کا خیال نہیں اور نہ وہ اس کا احتیاد رکھتا ہے کہ نکاح میں امتیاح سنت کی نیت کرنے ہے تواب ماتا ہے اب اگر اس نے نبان سے یہ کہد لیا کہ میں امتیاح سنت کی نیت کرتا ہوں تو کیا اس کی یہ نیت سمجے ہوگی کی کمتا صرف کھتکو ہے اسے کسی بھی حال میں نبیت سمجے ہوگی کی کمتا صرف کھتکو ہے اسے کسی بھی حال میں نبیت نبیس کما جاسکا۔

الكاح مين اباع سنت كى نيت كا مح طريق بيب كه يمل شريعت الى يرابنا المان بند كرے جرول ميں يقين عداكرے كه جو من امت مريد ملى الله عليه وسلم من محير كاسب بنآ ب اس زيدست واب ملاب مردل سه وه تمام خيالات دور كري جو اولادے نغرت پرولالت كرتے ہيں ملا اولاد كومشعت اور پريشاني كاسبب جانا اور ان كى پردرش ميں چش آلےوالى د شواريوں سے مرانا وغيرو أكرابياكر علاقية فمكن بكدول من اولادي خوابش بيدا بواور اولادي بيدائش كوباحث ثواب سمجه ادراس ول من تكاح كى رفهت بيدا مو اوروه رفيت الفاظ بن كرزمان برائ الساهني أكريد كے كديس تكاح سے اولاد صالح كى نيت كرا مول توبد کما جائے گاکہ اس کی نیت می ہے اور اے اس نیت پر تواب لے کاکین اگر کسی مخص نے یہ تمام اسباب میا نہیں کے اوروہ محض زبان سے بد کتا ہے کہ میں اولاد صافح کی نیت کر ماجوں تو کما جائے گاکہ یہ اس محض کی بکواس ہے کیوں کہ اس کے ول میں اس غرض مع کی طرف میلان نیں ہے۔ بدرگان ساف نیت مع کے موجود نہ ہونے کے باعث بعض اوقات نیک عمل ے گریز کرتے تھے اور صاف کد دیا کرتے تھے کہ کیوں کہ ہاری اس میں کوئی نیت نہیں ہے اس لیے ہم یہ عمل نہیں کر سکتے ا حضرت ابن سیرین نے حسن بھری کے جنازے کی نمازاس لیے نہیں پر حی کہ اس وقت ان کی نیت ما مزنس تھی ایک بزرگ نے ائی الميد سے تعلماطلب كيا الميد نے عرض كياك المينه محى لاؤل اب كه دير خاموش رب كر فرمايا: بال الوكول نے يوجها آپ نے بال کینے جی اتن در کیوں کی قربایا پہلے آئینے کے سلسلے میں میری نیت ماضری نیس تنی اس لیے میں نے محد در سکوت احتیار كيا اوريب ول ين نيت ما ضروو كل تب ين إن اس ع المندلاك كي لي كما عاد ابن سليمان كوف ك ايك متاز مالم تف جب ان کا انقال موا تو او کوں نے حضرت سفیان قوری کی خدمت میں عرض کیا کہ کیا آپ ان کے جنازے میں شریک نہیں موں مے فرایا اگر میری دیت ہوتی قرمی ضور جا گا۔ اکارین ساف سے اگر کمی عمل خری درخواست ی جاتی و فرائے اگر اللہ تعالی میں نیت مطافرائے گات ہم ضوریہ عمل کریں مے حفرت طاوی نیت کے بغیرصدیث بیان نہ فرائے اگر کوئی شاکرد مدیث سانے کی در خواست مجی کرنا تو خاموشی افتیار فرائے اور جب نیت ہو ٹی تو کے بغیر صدیث بیان کرنا شروع کردیے 'لوگوں نے عرض کیااس كى كياوچە بے جب بم درخواست كرتے بي قو كب مديث عان نيس فرمات اور جب درخواست نيس كرتے توبيان فرماتے بين فرما یا تم لوگ میر چاہجے ہو کہ میں بلائیت مدیث میان کردیا کول جب میری نیت ماضر ہوتی ہے تو میں مدیث میان کرتا مول، روايت ہے كر جبواؤداين الجرك كاب العل تعنيف كى تو حضرت الم احرابن منبل أب كياس تشريف لائ اور كاب الجرطلب كي اورايك معدير تظروال كروايس كوي ابن الجرف عوض كياك آب في كتاب لي كروايس كيول كردي فرمایا اس میں ضعیف سندیں ہیں معفرت واؤد نے فرمایا میں اس کی بنیاد استاد پر نسیں رکھی ہے، آپ استفان کی غرض سے ملاحظہ كريس اور محتيدي نظرواليس ميس في معلى نقط نظرے كتاب لكسى ب اور ميں فياس الده الحاياب امام احرافي فرمايا لاؤ مجھ ددیارہ دو میں میں اس نظرے اس کا مطالعہ کروں گاجس نظرے تم نے مطالعہ کیا ہے 'چنانچہ آپ نے کتاب لی اور ات تک اے اسپیمیاس رکھ کرا متفادہ کیا اور فرمایا اللہ تعالی جیس جزائے خردے میں نے اس سے بحربور فائدہ اٹھایا ہے۔ کسی نے معرت طاؤس سے دعا کی ورخواست کی فرمایا اگر نیت ما طروی تو میں دعا کروں گا ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں فلال مخص کی عمادت کے لے ایک اوے نیت ما ضرکرنے کی کوشش کردہا ہوں میٹی این کثیر کتے ہیں کہ میں میمون این مران کے مراہ چلا یماں تک کہ ہم لوگ ان کے کھر کے دروازے پر پہنچ کے 'جب وہ کھریں واقل ہوئے قریس الی بوٹ لگا ان کے صاحراوے نے عرض کیا کہ کیا آپ انھیں رات کا کھانا نہیں کھلائیں کے 'فرایا میری نیت نہیں ہے۔

طاعات میں لوگوں کی مختلف نیتیں : اطاعات میں لوگوں کی نیتیں مختف ہوتی ہیں ہون لوگ کی خوف کی ہا ہو محل کرتے ہیں ہیں۔ نیت کے مقابلے میں کہ دورہ کو ہا ہے اور ایعن لوگ جنت کی رفہت ہے محل کرتے ہیں یہ نیت کے مقابلے میں کم ترہے 'کہلا ورجہ تو ہی ہے کہ اللہ کی عہادت محن اس کی جلالت و معلمت کے لیے کی جائے 'خوف و روجہ کی نیت کے مقابلے میں کم ترہے 'کہلا ورجہ تو ہی ہے کہ اللہ کی عہادت محن اس کی جلالت و معلمت کے لیے کہ اس میں ان چڑوں کا موجہ جن کا ورجہ کم ہے 'لیکن اس کا شار بھی مجھ نیت کی تعمول میں ہوتا ہے 'کیوں کہ اس میں ان چڑوں کا خوف یا رفہت ہے جن کا تحق آخرت ہے ہے فکم اور شرم کا وی شوخی آور جند کا طالب بھی اس لیے ہے کہ آخرت میں شرم کا وی شہو تیں جن کا طرف مودوں کی خاطر ہیدو بھا تا ہے 'اس لیے جن سے دونوں خوف مودوں کو اس کی دورہ کی ہوں گی جسے برامزدور 'صرف مودوری کی خاطر ہیدو بھا تا ہے 'اس لیے جن سے والوں کو ب وقوف میں گئر ہوتی ہوں کو آخرت کی دو مری لا فوال سعادتوں پر ترج وے سکتے ہیں' ورنہ اصحاب ہوسے کی عبادت کا محور اللہ وقوف میں جند کی مورث کی ہوتی کی خور اللہ تعق ہوں وہ نہ کی ہوتی کی جوال و جمال میں مستقرق رہے ہیں' اور تمام اعمال سے اس موت اور استفراق کی تاکہ ہوتی سے 'ان کا درجہ اس سے کس بائد تر ہے کہ وہ دنت میں فاح اور طعام کی الذات کی طرف استخت ہوں' وہ دنیا میں حصول جند سے کے عہادت نہیں کرتے' بلکہ یہ دوئی کا رشاو ہے۔

يَلْعُوْنَ بِهَمُ إِلَّغَلَا وَ الْعُشِيِّ رُرِيكُونَ وَجُهَهُ (ب٥١٨ الم ٢٨ الم ٢٨ الم ٢٨ الم ٢٨ الم

لوگوں کو ان کی نیت کے بقدر تواب ملاہے اس لیے جن لوگوں کی نیت رضائے الی ہے وہ قیامت کے دن اللہ تعالی کے دیدار سے معتبع ہوں کے 'اور ان لوگوں کا نداق اڑا ئیں کے جو حوروغلان کی دید سے لطف اندوز ہوں کے 'یہ ایسای ہے جیسے حوروں کو دیکھنے والے ان لوگوں پر ہشتے ہیں جو مٹی سے بی ہوئی تصویروں سے لطف اندوز ہوتے ہیں ' بلکہ حوروں کو دیکھنے والے زیادہ نداق کا نشانہ بنیں کے میوں کہ اللہ تعالی کے جمال اور حودوں کے جمال میں اس سے کمیں زیادہ فرق ہے جو حودوں کے جمال اور مٹی سے
نی ہوئی تصویروں کے جمال میں ہے بلکہ نفوس مہیر کا قضائے شہوت کے لیے حودوں کی طرف الفیہ تعالی کی وجہ
کریم کے جمال سے امراض کرتا ایسا ہے جینے ضماء اپنے جو ڑے ہے الس رکھتا ہے اور اس کی طرف رافب ہو باہ اور حوروں
کی طرف سے امراض کرتا ہے اکثر قلوب اللہ تعالی کے جمال کے مشاہدے سے اس طرح محروم میں جیسے ضماء حوروں سے جمال
کے اور اک سے محروم رہتا ہے اگر وہ معش و شعور رکھتا اور اس کے سامنے حوروں کا ذکر کیا جا با تو وہ ان او کوں پر ہشتا جو ان کی طرف
کے اور اک سے محروم رہتا ہے اگر وہ معش و شعور رکھتا اور اس کے سامنے حوروں کا ذکر کیا جا با تو وہ ان او کوں پر ہشتا جو ان کی طرف
کے اور اک سے محروم رہتا ہے اگر وہ معش و شعور رکھتا اور اس کے سامنے حوروں کا ذکر کیا جا با تو وہ ان او کوں پر ہشتا جو ان کی طرف

گل حِزْبِ مَالَكِيهِم فَرِ حُوْنَ (بِ١١٥ اَيت ١٥٥) بِرَكوه كيان جودين به وه اي سه خوش به اوراى كيدا خوس بدا كياب) اس طرح اوراى كيدا خوس بدا كياب) اس طرح اوراى كيدا خوس بدا كياب بسباكه فيها : "وللكل خلفهم" (اوراى ليدا خوري اكياب) اس طرح لوكون من بيش نقاوت رب كا اوريد نقاوت الحوى دندگي مي به فرار رب كا روايت به كه احد اين فعرويه في الله تعالى كو فواب من ديكما الله تعالى كه قمام الله تعالى كو فواب من ديكما اور مرض كيايا الله! آب كل تا في كارات كياب الحرايات الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى كو فواب من ديكما أوران سه به جهامياكه الله تعالى في آب كرما لاك مواله كيا فرايا الله تعالى في مرف ايك وعوالي ديل كامطاليه فرايا من دو كه ويا تعاكم جند كرمون يرديل طلب نيس فرائي البته مرف ايك وعوالي وليل كامطاليه فرايا مي دو كه ويا تعاكم جند كرمون يرديل طلب نيس فرائي البته مرف ايك وعوالي وليل كامطاليه فرايا مين دايك روز كه ويا تعاكم جند ك

یہ وہ دقیق امور ہیں جن کا ادر اک مرف گیار طاہ کر سکتے ہیں معمولی علم رکھنے والے لوگ ان سے بہت دور ہیں بعض ہا ہر
اطباء بخار زدہ کا علاج کوشت سے کرتے ہیں' طالا گئے گوشت گرم ہوتا ہے طب سے ناواقف یا کم جانے والے لوگ اسے جرت
اگیز قرار دیتے ہیں' طالا نکہ طبیب کا متعدد کوشت کھلائے سے ہوتا ہے کہ اس کی اصل قوت بھال ہوجائے تاکہ اس میں ضد
سے علاج کرنے کی طاقت پردا ہوجائے' اس طرح ہلائے کا باہر کھلاڑی کی جان پوجہ کر اپنے رخ اور کھوڑے کو پٹوا دیتا ہے' اور
متعمد ہیہ ہوتا ہے کہ کمی چال سے اپنے حرف کو گئست وے دے گرجس محص کو اس کھیل سے واقلیت قبیں ہوتی اور وہ
کھلاڑیوں کے بعید ترین منصوبوں پر نظر نہیں رکھ سکتا وہ اپر کھلاڑی کی اس فرکت کو جرت سے دیکھتا ہے' اور اس پر ہنتا ہے' اس
طرح تجربہ کاربای کہی اپنے حرف سے دور ہماگ جا تا ہے' بھا ہر اس کی ہے حرکت بزدگی پر محول کی جاتی ہے لین اصل میں اس کا

معد فرارے بد ہو تا ہے کہ وہ حرف کو دم لینے کا موقع دے "اور جسیدان اور جائے قاس پر ایک دم حملہ اور ہو" راہ سلوک ے سافروں کا بھی کی مال ہے یہ اوگ بھی شیطان سے برس کا دیا اور کا کف الحیل سے کام لے سکتے ہیں جو مخص صاحب بعیرت ہو آے وہ لطیف تمالال سے گرز نس کرا معلاد اللا تعمل کو تھی ہے دیکھتے ہیں اور انعیل شریعت کے منانی نسود کرتے ہیں مردے کے بید مناسب نمیں کہ اگروہ اسپانے کا کی جرب اگیز عمل دیکے قراس کا افاد کر بیٹے اور نہ شاکرو كواستاذك من قل يركت منى كاحل ب الكداس ابن بعيرت كى مدود والشد كرنا جاب اورجوا وال مكشف ند مون المين صاحب احوال کے سرد کردیا جا میں سال تک کہ وہ خود بھی ان کا اہل میں جانے اور ان کے مرجے تک پنے کراس رجی یہ احوال طارى موسكيس اللدى حسن اوقى وسيطوالا ي

ووسراباب

اخلاص نضائل مقيقت ورجات

اخلاص کے فضائل : خداوی قدوس کا دشاد ہے۔ وَمَ اَلْمِرُ وَا رِالْآلِيَةَ بُدُو اللَّهُ مُخْلِصِيْنَ لَمُالدَّيْنَ (پ٣٠ ١٣٠ عنه) عالاتك ان او وق کو مي محم مواقاك الله كي اس طرح موادت كريس كه موادت اى كے ليے خاص

الالكِماللِينَ الْحَالِصُ (ب ١١١ما ايت ١١) يادر كوم ادت فالفي الله ي ك له ع الاَ النَّذِينَ تَنَابُو اوَاصْلَحُو اوَاعْتَصِمُ وَإِدَاللَّهِ وَاحْلَصُو ادِينَهُ لِلَّهِ (ب٥١٨) عن ١٣١) عن الآلي ووق رحم اوراه الدي ك

فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِعَاهَ رُبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (پ١١ر٣ آيت ١٠)

سوجو مض اسے رب سے ملنے کی آرند رکے تو نیک کام کرنا رہے اور اسے رب کی مباوت میں کسی کو

ہے آست ان لوگوں کے بارے میں تازل موتی جواللہ تعالی کے لیے عمل کرتے ہیں اور اس پر اوگوں کی تعریف کے خواہش مند ريع بين- سركارود عالم صلى الله عليد وسلم كاارشاد يهد

ثَلَاثُ لَا يَعِلُّ عَلَيْهِنَ قُلْبُ رَجُلِ مُسُلِم إِخُلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ وَالنَّصِيْحَةُ لِلْوُلَاةِ وَلُرُومُ الْجَمَاعَةِ (تِنْنُ-نَعَانُ ابْنُ الْمِنْ)

فین چین ایس می کد کسی مسلمان آدی کادل ان می خیانت نمیس کرنا مل کوافد کے لیے خالص کرنا "

حکام کو تعیمت کرنا اور جماعت کے ساتھ رہنا۔

مععب ابن سعد اسے والدیسے روایت کرتے ہیں کہ میرے والد کو پہ خیال ہوا کہ وہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض كم درج كي امحاب برفنيات ركيت بن- سركار دومالم ملى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا:

إِنَّمَانَصَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلِّ لِمُنْقِطِهُ مُنْتِبِفُ عَفَّاءِهَا وَدَعُونِهِمُ وَإِخْلَاصِهِم (نال) الله تعالى في اس امت كو كزوروب الاران كي دعاوا خلاص كم مد فراكي ب

حعرت حسن فرماتے ہیں کہ سرکار ود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث قدسی ارشاد فرمائی کہ اخلاص میرے اسرار میں سے

ایک سرے اسے میں اپنے بندوں میں سے اس مخص کے دل میں ودیعت کرتا موں بھے میں جاہتا موں (ابوالقاسم قسیسری۔ علی ابن ابی طالب) حضرت علی رضی اللہ عد ارشاد فراتے ہیں کہ تھوڑے جمل کا تکرمت کرد تول جمل کا تکر کرو اس لیے کہ مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذا بن جبل سے ارشاد فرایا:۔

سركارود عالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرات إن

مَامِنْ عَبَلِيُخْلِصُ لِلْوِالْعَمَلِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا إِلاَّظَهَرَتُ يَنَابِيهُ الْحِكُمَةِمِنْ قَلْبِهِ مَامِنْ عَبَلِيخُلِصُ لِلْوِالْعَمَلِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا إِلاَّظَهَرَتُ يَنَابِيهُ الْحِكُمَةِمِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ (ابن مرى-الومولي)

جوبراء والس دن تک ممل کواللہ کے لیے خالص کر اے اس کے دل ہے اس کی زبان پر حکمت کے جیتے

پيونے بي-

ایک مدیث میں ہے کہ سرکاروو عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا: قیامت کے دن سب ہے پہلے بین آدمیوں ہے سوال کیا جائے گا ایک وہ ہے اللہ تعالی ہے اللہ تعالی ہے سال کیا گا ہے ہوئے گا ہے جائے گا ہے جوث کتا ہے بلہ جرا ارادہ میں نے بچے اللہ تعالی اس سے فرائے گا ہے جوٹ کتا ہے باللہ تعالی اس سے فرائے گا ہے جوٹ کتا ہے گا ہے جوٹ کتا ہے باللہ تعالی اس سے فرائے گا ہے جوٹ کتا ہے گا ہے جوٹ کتا ہے گا ہے جوٹ کتا ہے گا ہے ہوئے ہوئے گا ہے ہوئے گا گا ہے ہوئے گا ہے گا ہے ہوئے گا ہے گا ہے ہوئے گا

(پ۱۱۷ آیت ۱۵) بر مخص محض حیات دنیوی اور اس کی رونق چاہتا ہے ہم ان کو ان کے اعمال (کی جزا) ونیا ہی میں پورے طور پر بھٹا دسیتے ہیں اور ان کے لیے ونیا ہیں بھٹر کی نہیں ہوتی۔

ی اسرئیل کے طالات میں لکھا ہے کہ ایک عابد بنای قرت ہے اللہ تعالی کی جادت میں معوف تھا ایک مرتبہ اس کہا س کچھ لوگ آئے اور انہوں نے کہا کہ یمان آیک قیم البی بھی ہے جو ظرا تعالیٰ کے بجائے در ختوں کی پرسٹس کرتی ہے اس عابد کو یہ من کر بوا خصر آیا 'اور وہ اس عالم میں کندھے پر کلیا ڈی رکھ کرچلا آگر ورخت کو بڑے کاٹ ڈالے 'راستے میں اسے ایک بوڑھے آدی کے دوپ میں شیطان طا "شیطان نے اس سے کیا مطلب؟ تو نے خواہ مواہ ہے جو ڈی 'اپی مضوایت ختم کی 'اور بلاوجہ ڈالنا چاہتا ہوں' شیطان نے کہا تھے اس سے کیا مطلب؟ تو نے خواہ مواہ ہے جو ڈی 'اپی مضوایت ختم کی 'اور بلاوجہ وو سرے کاموں میں بڑکیا عابد نے کہا ہے مماوت ہے شیطان نے کہا میں تھے جرگز اس کی اجازت نہیں دے سکیا کہ تو در خت

۱۱) ته روایت پهلے می گزری ہے -

كاف يدكم كروه يرميكار موكيا عابد في المح كاليا اوراس كم سين ي يده بينا بينان في كما اجما جه جمود من كوكمنا جابنا مول ؛ چنانچہ عابد کم ا موکیا اللیس نے اس سے کما اللہ تعالی نے تھے پر ورف کا اللہ قبل اللہ اس قوم کی دمدواری تھے پر ہے جودر دعت کی پرسٹش کرتی ہے 'ونیا میں اللہ تعالی کے ب شار می اللہ وہ اللہ مع الواسی می کو بھیج کریہ ور دعت کوا دے گا عابد نے کما میں یہ ورضت ضرور کاٹول گا جب اللیس نے دیکھا کہ اقباط و تنہیم کارگر نسی ہے قواس نے مقابلے کا اطلان كمليا چنانچ دونوں ميں جنگ شروع موكئ عابد نے دوبارہ اسے فكست دى اور فيان بر مراكر سينے پر چرے بيف جب ابليس نے ب دیکھا کہ اب نجات کی کوئی صورت نیں ہے تو کئے لگا کہ میں ایک بات مانا جاہتا ہوں جو تھرے لیے بہت برت عابد نے کہا تا اللس نے کما پہلے مجھے آزاد کرعابداس کے اور سے مث کیا اللیس نے کمالوایک فاج اور ننگلست انمان ہے جرے پاس کچھ نئیں ہے ، تولوگوں پر بوجہ ہے وہ تیری کفالت کرتے ہیں اور تیری دلی خواہش بیہ ہے جیرے پاس اس قدر زمومال ہو کہ تواہیے بھائیوں کے ساتھ سلوک کرسے اور پاوسیوں کے ساتھ اچھا معالمہ کرسے اور قواتنا فکم سیرہو کہ تھے لوگوں کی ضورت نہ رہے اور ان کی کالت ے بے ناز ہوجائے عابد نے کما بھنیا یہ میری دلی خواہش ہے المیس نے کما اگریہ بات ہے تو اپنے محرجا میں تیرے سمانے ہردات ود دینار رکھ دیا کول کا تو وہ دینار اپنے اور اور اپنے اہل فائدان پر عمد کرا جرے حل میں اور دیگر ملمانوں کے حق میں ورفت کا نے سے بمتریہ تجویز ہے جو میں نے پیش کی ہے ورفت اپنی جگہ لگا ہوا ہے اس کے کا نے سے پرستش کرنے والوں کو کوئی نقسان نہ ہوگا اور اس کے ہاتی رہنے سے مسلمانوں کو کوئی فائمہ نہ ہوگا مابد نے شیطان کی اس تجویز پر فوركيا اوركنے لكاكدوا تى يہ يو راماميح كتاب ميں نى نيس بول كد ميرے لئے اس درخت كاكانا ضوري بو اورند الله تعالى نے مجے اس کے کانے کا عم روا ہے کہ اگر نہیں کافول گا و کنگار ہول گا او شعبے نے جو برر کی ہوں نیادہ تع بحث ہے ، چنانچہ اس تے یو ڑھے کے ساتھ معاہدہ کرلیا اور ورخت نہ کاشعے ر ملف افعالیا اس کام سے فارغ ہونے کے بعدود اپنی میادت کا میں واپس ایا وات گذاری می مولی واس نے دیکھاکہ جسب وعده دو دیناد سمانے رکے موے بی دو سرے دان می ایای موا "تیرے دن دہاں کو نہ طا بوا غستہ آیا اور اس عالم میں کندھے پر کلماڑی رکھ کرچان راستے میں ایکس نے ای پوڑھے منس کے روپ میں ملاقات کی اور ہو جماکمال کا ارادہ ہے عابد نے کما میں ورخت کاشے جارہا ہوں البیس نے کما بخدا تو جمو قام نے نہ تو دہاں تک پہنچ سکا ب اورند كات سكا ب ي س كرماد ي عام كم يمل كى طرح مرود ص كو كازے اور دين بر كراوے اللي نے كما اب اس مان میں مت رہنا ' یہ کمہ کراہلیں نے عابد کو پکڑا اور زمین پر ج کراس کے سینے پر چرد بیٹا عابد اس کی دونوں ٹاموں کے ورمیان ایک چرای طرح پر پرانے لگا عابد نے بوا ندر مارا لیکن آزادنہ موسکا ماجز آگر بولاکہ محصے چھو و دے اور بے الاک پہلے میں تھے پ كيے غالب الي تعا اور اس مرتب توكيے جو برغالب موكيا ہے البيس نے كما بهلى مرتب تو الله كے ليے ضنب ناك موكر جلاتحا اور تیری نیت آخرت می اس لیے اللہ تعالی نے جھے تیرامسخر کردیا اور اس مرتبہ تواسیے مس اور دنیا کے لیے ضب ناک ہوا ہے " اس کے میں تحدیر غالب الیا۔ یہ واقعہ اللہ تعالی کے اس ارشادی تعدیق ہے۔

وَلاَ غُويَنَهُمُ الْحَمْعِينَ إِلاَّعِبَ الْكَعِنْهُمُ الْمُخْلِصِينَ (ب الرسم المعاسم من المعالم المعالم المعامل المعالم الم

بندہ شیطان سے اخلاص کے ذریعہ بن چھٹارا پا تا ہے 'ای کے حضرت معروف کرفی آئے آپ کو پہلے تھے اور کہتے تھے اے خس اخلاص کر تاکہ بھیے خلاص (رہائی) ملے 'یعتوب کفوف کہتے ہیں قلعی وہ ہے جو اپن نیکیوں کو بھی ای طرح چھپائے جس طرح اپنی برائیوں کو چھپا تا ہے 'ابوسلیمان کتے ہیں اس مخص کے لیے خوشخری ہو جو آئے ہم مجھ قدم سے اللہ کی رضا کا طالب ہو' محضرت عمراین المحلب نے ابو موسی کافی ہوجا تا ہے حضرت عمراین المحلب نے ابو موسی اشعری کو لکھا جس کی نیت خالص ہوتی ہے اللہ تعالی اس کے لیے ان امور میں کافی ہوجا تا ہے جو اس میں اور لوگوں میں ہو' ایک بزرگ نے اپنے کی ہمائی کو لکھا کہ اپنے اعمال میں دیت خالص کرتا ہے مطرف کتے ہیں جو ہوجا سے خوات کا 'ابوب ختیاتی فراتے ہیں کہ عمل والوں کے لیے سب سے زیادہ دشوار عمل نیتوں کا خالص کرتا ہے مطرف کتے ہیں جو ہوجائے گا' ابوب ختیاتی فراتے ہیں کہ عمل والوں کے لیے سب سے زیادہ دشوار عمل نیتوں کا خالص کرتا ہے مطرف کتے ہیں جو

من صاف ہو تا ہے اس کے لیے مغالی کی جاتی ہے اور جو مخض خلا ملط کرتا ہے اس کے لیے خلا ملط کیا جاتا ہے کسی مخض الك يزرك كو خواب عن ديكما اوران سه وريافت كيا آب في المين المال كو كيما بايا الرول في جواب ويا في براس مل كا ملال کیاج میں نے اللہ کے لیے کیا قامیاں تک کہ انارے اس دائے کامی جو میں نے رہ گذر سے افعال قااور میں نے اپنی موہ لى كوجى نيكوں كے بازے ميں ديكھا ميرى فرنى ميں ريم كاليك دها كا قداوه مجے برائيوں كے بازے ميں طاع محصالية أيك كدھ كا جس كى قيت سودعاد منى تواب ميں ملا خواب و كھنے والے نے موس كياكہ آب نے كى كو تو فكيوں كے بالات ميں ديكما اور مدمے کو نیس دیکھا ، فربایا جھ سے فربایا تیرا کد حادباں ہے جمال السے اسے بیجا تھا یں اے کدھے کے مرف کی فیرین کر کہا تھا خدای احدث یں کیا اس کے جوے کماکیا کہ کدھے یں جوا واب شائع ہو کیا اگر قرید کتا اللہ کی راہ یں گیا و بھے جرا واب الماء میں نے ایک مرتبہ لوگوں کے سامنے مدقد دوا تھا اس وقت لوگوں کا ایکنا چھے اچھا لگا تھا اس مدتے کا شریعے واب ما اور ند عداب معرت سفيان ورئ في يدوافد من كرفهايا ووفوق تسد به كداس مدسة كي سرائيس في بكريد واس يديدا احدان ہوا یکی ابن معاد کتے ہیں کہ اخلاص عمل کو جوب سے اس طرح صاف کردیا ہے جے دودھ کور اور خون سے صاف ہو آ ہے۔ ایک ایسے مخص کا واقعہ بیان کیا گیا ہے جے موروں کالہاں پینے اور ان کے فیکت افتیار کرنے کا بست شوق تما وہ ہراس جگہ پہنچا كرا تقاجهال كى خوشى اغم كے ليے موروں كا اجماع موقا أكب مرجدوه أكب الصي اجماع من شريك تما الها ك شور مواكد ايك جين مولى جوري موكيا عرب اطلان كياكياك تمام ومداليد يعرك علاقي في والعالى عافي اوك الدة اورايك ايك فض اى العافى لى جائے كى يمال تك كدوه لوك ايك الى خالون تك بي كيد والى اس كے قريب موجود متى أيد صورت حال ديكه كروه من اینا را دافظاء بولے خف سے برا محرالا اور اس معدل فل کے ساتھ یہ دمای کہ اگر محصاس رسوالی سے معولا رکھا كياتين احده بمي الى حركتي نيس كون كاجناني مول قريب عن يلى مولي ورت كياس م لياس كالعدورواد كول دية كے اور خواتين كو با برجائے كى اجازت دے دى كل ايك بورگ كے بين كريس مرف ك دان معرى فراد كے بعد الوعبيد حسرى كم مراه ان ك كميت على كمرا موا تعا الوعبيد اس وقت الميط كميت بيل بالرب عن الهاك ايدال وبال اسے اور ان سے آست سے کھ کئے گئے او عید نے جواب میں کما دیں وویہ جواب س کریاول کی طرح الب اور بوائیں تطیل ہو گئے اس سے اومیدے وجان بردگ آپ ایک کا کد دے ہے اومید کار کدرے تے میرے مات ع کو چاوا يس ن الكار كروا وادى كت إلى على في الب في كيون در كرا فها عرى ديد ج كي دس في الكه من في يد ويت كي مى كديس آج رات تك اس نين يس بل جاول كاوديه كم كمل كرول كا يصيد ورمواكد أكريس ان كرمان يك مافق مح كوچاد كياة كيس الله تعالى كے خنس كا نشائد بن جاوں اور جو مصير موال دركيا جائے كه وقي الله ك عمل من غيركا اعتلاط كيول كيا تفاميل اس وقت جس کام بی مشغول مول اس میں میرے نزدیک سترج سے مجی زیادہ کا تواب ہے اکیوں کہ اس عمل میں میری دیت اللہ ك لي خالص ب ايك بزرك كي بن ك على بحرى واست بعاديل فركت كاموقع الا واست بن ايك عض فا إنا قرام وان فرودت كرف كااراده كيامي في سوياكم يونشدوان فيدايما عليه راسة من مي كام دع اور شرورت برقال شري اسانى سے زیادہ قبت پر فروعت مى كيا جاستے گان چانچ ميں فراست فريد ليا اى دن دات كويس نے فواب ميں د كھاك دو فض اسان سے اترے ان میں سے ایک نے اس ما می سے کما کہ تمانیاں کے بارے میں لکے اومی حمیس اللا تا موں قلال فض تفری کے لیے افلاں مض ریا کے لیے شریک ہوا افلال جہارے کی غرض سے جداد میں شامل ہوا افلاں مض اللہ کی راہ میں ہے ا مرى طرف وكي كركمايد فض توارت كي ليه آيا ب من في كما مير يار من ايدا كي موع الديا خوف كماوين توارت كے ليے نہيں لكا بول اور در ميرے ياس كوئي ايساسانان ب جس مي جوارت كروں كا وہ محص بولا بدے ميان اور يك كل إيك توشد دان نفع افعالے کے لیے خریدا ہے میں یہ من کردو ہے لگا اور میں لے ان سے کماکہ وہ میرانام تاجوں میں نہ تکمیں لکھنے والے نے اسے سامنی کی طرف دیج کروچھا بولو کیا گھے ہو اکسول یا نہ السول؟ اس نے کما اس منس کے بارے میں بول السوك یہ فض فردے کے لیے گورے چا اس کے بارے بی ایسا کردے گا۔ سری ستی قوان کو اللہ جس کے ذریعے وہ نفع کمانے کے امید رکھتا ہے 'اللہ تعالیٰ جو چاہے گا اس کے بارے بی ایسلہ کردے گا۔ سری ستی قوان کی گرا گی بی ایک لیے کے اظام میں ایری برحتا عالی استاد کی حال سرّیا سات سو روایات نقل کرنے ہے افغنل ہے ایک بردگ کتے ہیں ایک لیے کے اظام میں ایری بہات ہے 'کین افلام کا ملنا دشوار ہے 'کما جا تا ہے ظم جے 'عمل کو ہے اور اغلام اس کا پانی ہے 'ایک بردگ کتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کی بردے کو مبغوض رکھتا ہے آو اس معالی آئے اور تین چزوں ہے دو کردتا ہے 'اے نیک اوگوں کی جب حلا کرتا ہے 'کین ان سے احتفادے کی صلاحیت ہے محروم کردتا ہے 'اے اعمال صالح ہے نواز تا ہے 'کین ان میں افلام ہے محروم کردتا ہے 'اے اعمال صالح ہے نواز تا ہے 'کین ان میں افلام ہے محروم کردتا ہے 'اے اور اس میں کئے ہیں کہ محاق کی مراد صرف افلام ہے 'محرت جیا" فرات ہیں کہ افلا تھا گیا گئے بین کہ عاقل ہوتے ہیں 'اور افلام اخمیں نیکیوں کی تمام محمول جب حاقل ہوتے ہیں 'اور افلام اخمیں نیکیوں کی تمام محمول جب فاقل ہوتے ہیں 'اور افلام اخمیں نیکیوں کی تمام محمول کی طرف بلا تا ہے 'محر اس میں اور جو فل وہ تیرے ساتھ 'اور دو مرا تیرا فل اس کے ایک اس میں خاص رہتا ہا ہے 'اکر وہ فل وہ تیرے ساتھ کی دور اس ہیں 'ایک اس کا فعل تیرے ساتھ 'اور دو مرا تیرا فل سے 'اگر آئی ان دونوں اصلوں میں کامیاب رہے گا 'اور دارین کی سعاد سے ماصل کرے گا۔

یخ کے لیے دیے ہی)

قیامت کے دن ریا کار کو چار ناموں سے بھارا جائے گا اے ریا کار! اے دھوکا دینے والے! اے مشرک! اے کافر! یماں ہم اس باعث پر گفتگو کرنا چاہتے ہیں جو تقرب کی نیت سے برانگین خته ہو' کھراس باعث میں کوئی دو سرا باعث تلاط ہوجائے' خواہ دو دو سرا باعث ریا ہے ہو' یا غیرریا ہے۔ اس کی مثال الی ہے جیے کوئی فخص روزے سے بھی تقرب کی نیت کرے اوراس کا مقصد پر میز کرنا مجی ہو 'یا فلام ازاد کرے 'اور ثواب کے علاوہ یہ نیٹ بھی ہو کہ اس کے مصارف اور غلا عادات سے بھا رے کیا ج کرے تاکہ ج میں سنری حرکت ہے اس کے مزاج میں احتدال آجائے کیا اس شرہے محفوظ رہے جو و من میں اس کے در پے ہے 'یا وسمن سے دور رہے 'یا اپنے ہوی بول سے محل المیا مو اور ج کے دریعے ان سے دور رہے کا خواہشند مو 'یا کمی مشخولیت کے باعث تھک کیا ہو' اور اب آرام کرنا چاہتا ہو' یا کوئی فض اس لیے جماد کرنا ہوئکہ فن حرب میں ممارت حاصل كرسك الشكرى تيارى اورجنكي سامان كي فراجي كاطريقه آجائ اورد عمن يرحمله كرنے كے فن سے واقف ہوجائے ايكو في مخص ا پے گھر کی حفاظت کے لیے بیدار رہنے کی غرض سے تبجد کی نماز پڑھے 'یا کوئی مخص علم اس لیے عاصل کرے کہ اس طرح اس کا مال ومتاع محفوظ رہے گا اور طبع پیشر لوگوں کے دست و بردسے بچارہے گا۔ یا اس لیے وحظ و قدریس کی محفل سوائے کہ خاموشی ے اکتا کیا ہو' اور پولنے کی لڈت حاصل کرنا چاہتا ہو' یا صوفیاء اور علاء کی کفالت اس لیے کرتا ہو کہ ان کے دل میں اس کی قدر و حزلت زیادہ بوجائے اور لوگ بھی اے احزام کی نظروں ہے دیکمیں اور اس کے ساتھ نری کامعالمہ کریں کول کہ وہ اللہ والول کا کفیل ہے 'یا قرآن کریم کی کتاب اس لیے کرے کہ مسلسل لکھنے سے خط اچھا ہوجا تا ہے اپیدل چل کر ج کرے باکہ کرایہ سے بوجھ سے تجات پاسكے اور ميل كيل دور ہو تا ہے كان سے جم كو راحت التى ہے اور ميل كيل دور ہو تا ہے كا اس ليے حسل كرے كداس سے جم كى بداودور جوتى ہے يا حديث اس ليے بيان كرے كداوك عالى معدول بين اس كانام ليس كے يام جين اس لے معکف ہوکہ گرے کرائے سے بچارے یا روزہ اس لے رکے کہ کھانا پکانے کی مشعب سے بچا جا، ابو با یہ سوچا ہو کہ اگر میں کھانا کھاؤں گا تو اس سے کام میں حرج موگا یا کسی سائل کاسوال اس کے پورا کرے کہ اس کے ما تھے سے جگ آگیا ہو یا مریض کی عیادت اس خیال سے کرے کہ وہ یا اس کے متعلقین اس کی عیادت کریں مے ایا کسی کے جنازے میں اس لیے شریک ہو کہ مرحوم کے اعر اس کے اہل خانہ ان کے جانوں میں مرکت کریں ہے کیا ان میں سے کوئی کام اس لے کرے کہ لوگ ان اعمال کے حوالے سے اس کا ذکر کریں مے اور اس کی تعریف کریں تے اور نیک کاموں میں اس کی شرت ہوگی اور اوگ اسے احزام اور عزت دیں مے۔ ان تمام صورتوں میں اگر تقرب الی اللہ کی نیت بھی ہوگی اور ان مقاصد میں سے کوئی مقصد بھی ہوگا تو اس کاعمل اخلاص کی تعریف سے تکل جائے گا'اوریہ نہیں کما جائے گا کہ اس کاعمل خالص اللہ تعالی کے لیے ہے' ملکہ اس میں شرك كو جكه ال جائي اورالله تعالى ايك مديث قدى من ارشاد فرايا بكه من تمام شرك من سرك سب زياده ب نیاز ہوں' خلاصہ بیا ہے کہ دنیاوی حظوظ میں سے اگر کوئی حظ ایباہے کہ نفس اس کی طرف ماکل ہو اور رخبت رکھتا ہواوروہ سی عمل مي جكديا جائة اس على وجدا أس عمل كالفلام متاثر بوكالميول كدانسان بروقت اسيد حظوظ نفس اورخوايشات من منتخل رہتا ہے اس کے ایسا کم ہو آ ہے کہ اس کا کوئی قبل یا عبادت ان حقوظ اور خواہشات سے خالی ہو 'اور اس کا عمل یا عبادت خانس تزار دی جائے 'ای کیے یہ کما کیا ہے کہ جس فخص کو زندگی میں ایک لحہ بھی ایسا مل جائے جواللہ کے لیے خالص ہو'' وہ لحد اس کی تجات اور سلامتی کے لیے کافی ہو گا اور بداس کے کداخلاص کا وجود انتائی کمیاب ہے اور ول کوان شوائب اور معوظ ہونے وال چیزوں نے پاک و صاف کرنا تمایت وشوار ہے ، ملکہ خالص عمل وہ ہے جس کا باحث تقریب الی اللہ کے علاوہ کوئی ووسراند ہو الربیہ خلوظ اور الدّات تما اعمال کا باحث مول توساحب اعمال پران اعمال کی وجہ سے انتہائی سختی موگ اورب بالکل طا ہریات ہے ایکن اگر اعمال سے میت تقریب الى الله كي يو اور ان ميں ان حقوظ كى اميزش بھى بوجائے تو عمل الله كے ليے خالص نسیں رہتا۔ اعمال یں علوظ نفس کی نیادتی کی تمین صور تیں ہیں کا تورفاقت کے طور پر زیادتی ہوگی یا شرکت کے طریقے پریا معاونت کے اعتبارے نیت میں کا ای طرح کی تعتبم تھی اوروال ان تینوں صورتوں کی وضاحت مو چکی ہے کیمال ایک تعتبم سے بھی ہے کہ نفسانی باعث دینی باعث سے برابر ہو کیا کم ہویا واکد ہو اوران میں سے برایک کاجدا گانہ تھم ہے ،ہم عقریب اس کاذکر كرس مح انشاء الله تعالى-

اخلاص کے معنی یہ بیں کہ اعمال بر تھرح کے شوائب سے پاک ہوں ، خواہ وہ تعو ڑے ہوں ، یا بہت ، اور اس میں صرف تقرّب

الی اللہ کی نیت ہو'اس کے علاوہ کوئی اور باحث نہ ہو'اور اس کے ایمال کا تصور صرف ان لوگوں سے ممکن ہے جو اللہ تعالی ے مجت کرنے والے اور آخرت میں ڈو اے موسے بین اور وقائی مجت کے لیے ان کے دل میں کوئی جگہ نیں ہے " یمال تک کہ وہ کھانا بینا بھی پند نہیں کرتے الکہ کھانے پینے میں ان کی رفیت الی ہوتی ہے جیے قضائے عاجت میں جس طرح سے بشری مرورت اور انسانی جم کا تقاضا سمجما جا آہے ای طرح کھا این بی انسانی حاجت اور بشری تقاضا ہے۔ وہ کھانے کی طرف اس لیے ما كل نهيں ہوتے كہ وہ كھانا ہے كيا اس سے لذيك حاصل ہوتى ہے ، بلكه اس ليے راغب ہوتے ہيں كہ كھانے سے جم ميں قوت اور توانائی آتی ہے اور اللہ تعالی کی عبادت واطاعت پراسے قدرت ملی ہے۔ ان لوگوں کی اردویہ موتی ہے کہ کاش الحس بموک کے شرے نجات ال جائے اور کھانے کی کوئی ضرورت باتی ہی نہ رے ان کے تلوب میں زائد از ضرورت حلوظ کی طرف کوئی میلان نسیں ہو تا بلکہ وہ قدر ضرورت ہی پر قاحت کرتے ہیں 'اور اے بھی دین کی ضرورت سیجے ہیں 'ایا مخص جس کے تمام افکار اور انعال كامحور الله تعالى كى ذات موجب كوئى عمل كريا بي فاه وه كمانا بينا موايا قضاع ماجت كرناتواس كالحمل خالص موتاب اور اس ک تمام حرکات و سکنات میں نیت محم ہوتی ہے۔ چنانچہ یہ فض عبادت پر تقویت ماصل کرنے اور جم کو اس کی اطاعت کے لے راحت دیے کی فاطرسونا ہے تواس کاسونا میں مباوت ہے اور اے مخلصین کا درجہ مطاکیا جاتا ہے 'اور جس محض کا مال بينسي مونا 'اعمال مين اخلاص كادروانه اس بريند كرويا جاتاب مرف شاذونادرى اس اخلاص ظاهر مونا عودنه عام طور پراس کی ہر عبادت کسی نہ کسی دنیوی مقصد کے لیے ہوتی ہے ، پھرجس مخض پراللہ تعالی کی اور آخرت کی محبت عالب ہوتی ہے اس کی تمام حرکات و سکنات بھی اس کے غلید کے اگر سے اخلاص بن جاتی ہیں اور اس کا ہر عمل خلوص کے ساتھ طاہر ہو تا ہے " دوسری طرف وہ مخص ہے جس پر دنیا کی اور افتدار و حکومت کی مجت فالب ہے اور مجوی حیثیت سے وہ غیراللہ کی رخبت رکھتا ہاس کی تمام حرکات وسکتات پر می صفحه عالب آجاتی ہے اوراس کی کوئی عبادت بدزہ عماز اور صدقہ فی نسیں یا ا۔ شاذو نادر كالمنرور اشتثاه كياجاسكتاب

عدم اضاص کا علاج ہے ۔ اس تغییل ہے معلوم ہوا کہ اضاص کا نہ ہوتا ایک مرض ہے 'اور اس کا علاج ہے ہے کہ تغمانی حقوظ کا قلع تع کیا جائے 'ویا ہے طعم منطق کی جائے 'اور آخرت کے لیے اس طرح خاص ہوا جائے کہ دل پر آخرت عالب ہوجائے 'اس طرح اخلاص بھیا آسان ہوجائے گا' کتے اعمال اپے ہیں کہ انسان ان میں تعب اور شقت ہداشت کرتا ہے اور یہ بھتا ہے 'اس طرح اخلاص بھی اندی رضائے کے یہ عمل کردہا ہوں 'کین اس کا خیال قلا ہوتا ہے 'مفا نظے کی وجہ یہ ہے کہ اسے آخت کی وجہ معلوم نہیں ہوتی 'اور وہ اپنے اعمال کو شوائب ہے پاک تصور کرنے کی فلا جی میں جاتی تھی اور مف اول میں جگہ باتی نہیں کی نماذیں محض اس لیے دہرائیں کہ ایک دن جب وہ مجد میں پہنچ تو جماعت کھڑی ہوچکی تھی 'اور صف اول میں جگہ باتی نہیں رہی کہ ایک دن جب وہ مجد میں پہنچ تو جماعت کھڑی ہوچکی تھی 'اور صف اول میں جگہ باتی نہیں دن تھی ہور کی اس واقعہ کے بود ان کے دول میں یہ خیال پیدا ہوا کہ میں مف اول میں محض اس لیے نماز پر حتا تھا کہ لوگ بھے دیکھتے تھے 'اور جھے ان کے دیکھنے ہے خوجی ماتی تھی 'اس خوا کہ میں مف اول میں محض اس لیے نماز پر حتا تھا کہ لوگ بھے دیکھتے تھے 'اور جھے ان کے دیکھنے ہو تھی ہی ان کہ دیکھنے ہے خوجی ماتی تھی 'اس صف کو کہ ایک سے منو خوبی ہی ہی میں کو اور اس کی انسان ہوا کہ ان کی میں میں کو تا ہے ہی خوا نا کہ بھی نہیں ہوتی ہی اور بست کم لوگ اپنے ہوتے ہیں جو ان آخوں سے محفوظ ہوجا کہیں 'من من سے دی کہ آخرت میں وہ تو کئی 'اس کیاں گان ہوپائے ہیں' اور سلامتی کی تدہری کرتے ہیں جنس اللہ اس کی وقتی مطاکر نا ہے 'عافل دیکھیں گا کہ آخرت میں وہ کی ان کی تدیری کرتے ہیں جنسی اللہ اس کی وقتی مطاکر نا ہے 'عافل دیکھیں گو کہ آخرت میں ان کی تدیری کرتے ہیں جنسی اللہ اس کی وقتی مطاکر نا ہے 'عافل دیکھیں گے کہ آخرت میں ان کی تدیری کرتے ہیں جنسی انسان کی وقتی مطاکر نا ہے 'عافل دیکھیں گے کہ آخرت میں ان کی تدیری کرتے ہیں جنسی انسان کی اور ہیں۔

وَبَكَالَهُمُ مِنَ اللَّهِ مَالَّمُ تَكُونُو البَّحْتَ سِبُوْنَ (بَ ٢٦٢٣ آيت ٢٨) "
اور خداكي طرف سے ان كووه معالمہ پيش آئے گاجس كان كو كمان بحي نہ تھا۔
وَبَكَالَهُمُ سَيِّئَاتِ مِنَا كُسَبُولُ (ب٣٨ ٣٨ آيت ٣٨)

ادراس وقت ان پران کے تمام برے اعمال ظاہر ہوجائیں گے۔ قُلُ هَلْ نَنِیْکُمْ بِالْاَحْسَرِیْنَ اَعْمَالًا الَّذِیْنَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیَاةِ الْکُنْدُا وَهُمُ

يَخْسَبُوْنِ أَنْهُمُ يِخْسِنُونَ صَنْعًا (ب١٨٦ آيت ١١٣)

آپ کئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں ہوا جمال کے اعتبار سے بالکل خمار سے میں ہیں یہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں کی کرائی عنت سب فی گذری ہوئی اوروہ ای خیال میں ہیں کہ اچھا کام کر دہے ہیں۔

اس من کاسب سے بدا نشانہ ملاء بنتے ہیں اس لیے کہ اکو ملاء دین کی اشاعت اس لیے کرتے ہیں کہ اصلی دو مرول پر برترى مي الدّت ملى ب افتدار اور يوى من خوفى ب اور تريف و توميف سه ول بليل اجملا ب ميطان ان بريه معالمه ملتبس كويتاب اوريد كتاب كرتهارا متعمدالله كوين كى اشاحت اوراس شريبت كادفاع ب بو سركارووعالم صلى الله عليه وسلم يرتال موئى بست سه واحظ اليه مى نظرات بي جو اللوق كاصلاح كرف اورباد شامول كوومظ و هيعت كرف ك عمل کو اپنا احبان تصور کرتے ہیں اور جب اوگ ان کی بات من لیتے ہیں یا ان کی قیمت پر عمل کرتے ہیں تو خوش سے پھولے تہیں سات ان کا دعویٰ یہ ہو تا ہے کہ دواس لیے خوش ہوت میں کہ اللہ تعالی نے اخمیں اپنے دین کی نصرت اور تائید کے لیے متنے کیا ے اور اصلاح علق کی توفق اردانی کے الا کا ال کا حال ہے ہے کہ اگر اللہ کے صادہ اس کے اس کے بجائے اس محمی دوسرے عالم کے پاس چلے جائیں اور اس سے استفادہ کریں و حیداوں فم افعیل بلاک کروائے والا کا۔ اگر ان کا مقدد محل وط و تعبعت ہو یا تو وہ لوگوں کے اس رجان پر اللہ تعالی کا حکر اوا کرتے کہ اس نے سے ومد واری وو مرول کے سرو کرے ایک بدی مشعت سے بھالیا ہے اور ایک نازک اور پر خطر فریض ہے محفوظ رکھا ہے۔ شیطان اس وقت بھی اس کا بچھا نسیں چھوڑ آ اور ب كتاب كرة اس لي فم كين سي ب كر علق فدا جرب بجاسة مي اور عالم ي طرف روع ك بوي ب بك جرب فم ك اصل وجدید ہے کہ قاس طرح اشاعت دین عاطت علم اور اصلاح علوق کے اجرو تواب سے محوم مومر ہے۔ اس عادے کو معلوم نیس کہ اللہ تعالی کے نصلے پر مرتسلیم فم کر اس سے کس نیادہ اجرو تواب ہے جو علوق کی رہنمائی میں اسے حاصل ہو آ۔ اگر اس طرح کے معاملات میں فم کرنا محوومو یا وجس وقت معرت او کرنے یار خلافت سنبالا تھا معرت مرا و ضرور فم ہونا جاہیے تھا'اں لیے کہ تمام مسلمانوں کا امام بنتا'اور ان کے دین وونیا کے امور کا متکش ہونا ایک بداکار فیز'اور زیدست سعادت ہے اس کے بر تھس معرت مرکواس واقع سے بدی فوقی ہوئی کہ معرت الایکر نے بار امامت اسے کاند موں پر اٹھایا اوروہی اس ے مستق بھی تھے۔ آج کل کے طاء کو کیا ہو کہا ہے کہ وہ اس طرح کے واقعات سے خوش نیس ہوتے ، بعض اہل علم شیطان کے اس فریب میں جانا ہوجاتے ہیں کہ اگر ہم سے افعال کوئی محض ہو گاتہ ہم بھی خوش ہوں کے یہ محض دعویٰ ہے ،جب عملی شکل میں اس دعویٰ کی اوائش کی جاتی ہے توب اوک ناکام روجائے ہیں اور ان کا عمل دعویٰ کے مطابق نیس ہویا ہا وراصل انسان بست جلد اسے وصدے اور دموے قراموش کرا والا ہے موق وی لوگ اس آنائش میں قابت قدم رہے ہیں جو شیطان اور انس کے کر ے واقف ہوتے ہیں 'اور نفس کا احتمان کرتے رہے ہیں۔

بسرمال اخلاص کی حقیقت کا جانطاور اس بر عمل کردا ایک مراسندری اس می اکترلوگ فق بوجاتے میں شافد تاوری کا

باتے ہیں 'اوریہ دولوگ ہوتے ہیں جن کاس آسعہ میں استفاء کیا گیا ہے۔ الا عِمَادَكِ مِنْ الْمُمَّالِيْ مُحْلِيصِينَ (بِسارس الله علی) جو آپ كان عدل كے جوان می متنب كے كے ہیں۔

بندے کو چاہیے کہ وہ ان وقتی امور پر مرکی تظرر کے البانہ ہو کہ خفلت میں شیطان کا تنبی بن جائے۔

اخلاص کے سلسلے میں مشارم سے اقوال ؛ سوئ فراتے ہیں کہ اخلاص یہ ہے کہ اخلاص پر نظرنہ ہو'اس لیے کہ جو مخف اپنے افلاص کی فردت ہوگان قول میں یہ اشارہ کیا گیا مخف اپنے اخلاص کی ضورت ہوگان قول میں یہ اشارہ کیا گیا ہے کہ اپنے عمل پر نظر کرنا مجب ہے اور عجب کا شار آفات میں ہوا کرتا ہے'اور خالص عمل وہ ہے جو تمام آفوں سے محفوظ ہو'

ماید قل که برانسان می در می عراف مرک بوتاب عوظ سے خالی بوتا اللہ تعالی کی صفت ہے اگر کوئی انسان یہ دموی کریا ہے کہ وہ حظوظ سے بنالی ہے واس کاب دموی فلط ہے بلکہ وہ مخص عرب قریب ترہے جیساکہ قامنی ابو برمافلانے اس عض يرتم لكاياب جو حطوظ الس برأت كاظماركرك وويد كفت بي كم حطوظ بدور بونا الله تعالى كى صفت بانسان كو اس طرح کے دھوے نیب نیس دیتے۔ بطا ارب قل مج مطوم ہو تا ہے کین اصل میں جو لوگ یہ کتے ہی کہ انسان کو دنیا و آخرت کے حقوظ سے خال ہونا چاہیے ان کی مرادوہ حقوظ ہیں جلیس لوگ عد کتے ہیں بعنی جند کی تعتیں اور ران لوگوں کی مراد معرفت مناجات اورديدارالي كالذت بالوال الع عوانس مجمع مالاتكديداتا بدا عبد كراس مرمن من جنع ك تمام لذ على مطاى جائي قوده المي حقير مجد كم المكرادي الموامعدين فدا اس ابدى علا كے ليے عبادت كر ، تي بين جنت كي طع میں اور اس کی لذتوں کے حصول کے لے نیم ، کرتے ان کا ع صرف معبود برح ہے اس کے علاوہ وہ کسی نعت کو ع نہیں محصة ابو حال المحت بي كد اخلاص بيب كد علوالى ، فقر بناكر بيشد ك في خالق كواني فاد كا مركز بنا فيد اس، قول من رياء ك انت سے بچنے کی طرف اشارہ ہے ایک بزرگ استے ہیں کہ عمل میں اخلاص اس طرح ہونا چاہیے کد شیطان مجی اس پر مطلع نہ موسك ورندوه اخلاص مين فساد كهيلان كى كورد إلى كرب كا مديد ب كد فرشة كو مى خرند مونى جاب آك وه أكون سك اس تول میں عمل کو پوشیدہ کرنے پر تنبیمہ ہے۔ ایک پررگ کتے ہیں کہ اخلاص وہ ہے کہ خلائی سے علی اور علائق سے پاک ہوا ہے مقاصد اخلاص کوجامع قول ہے۔محاسبی کے بین کہ اخلاص بیہ کہ اپنے اور رب کے درمیان سے علوق کی داخلت کی راہ مسدود كردك اس مين رياكي طرف اشاره كياكم إب "خواص كتيم بين كرجو فض افتدار كانشر كرلينا، بوه عود الله كافلاس آذاد موجا آے وعرت میلی علیہ السلام سے ا من کے ایمن حوار دیس نے دریافت کیا کہ عمل خالع رکیا ہے الحوں نے جواب دیا كه ممل خالص وه ب جو صرف الله كے ليے كي جائے اور اس پر علوق كى ستائش يا صلے كى تمنا نہ ہو، 'اس ميں بھي ترك رياكي، ماكيد كى كئى ب رياكوبطور خاص اس لي ميان فرماياً كه جن امور سے اخلاص باطل مو تا ہے ان ميں بدا مرزيا وہ مؤثر الور قوى ب حامرت جنيرٌ قرماتے ہيں كہ اخلاص عمل كوكدوروں - معياك كرنا ب حضرت فنيل ابن عياض كتے ہيں كہ لوكوں كا وجد سے عمل ندكرنا ريا ہے اوران کی دجہ عل کرنا شرک ہے اوراخلاص بیہ کہ اللہ تعالی تھے رہا اور شرک دونوں سے محفوظ رکھے۔ ایک بزراک كا قول ب كد اخلاص دوام مراقبه اور حلوظ المس كو تعلى طور پر فراموش كردين كا نام بسد اخلاص كے سليلے ميں برركوں كے ليا شار اقوال ہیں الیکن ان افوال کے بعد اب مزید اقوال کی ضرورت نہیں رہتی کیوں کہ اخلاص کی حقیقت واضح مو پکی ہے۔ بلکہ اخلاص کے سلیلے میں تو ہمیں۔ ان تمام اقوا ل سے قطع نظر کرتے ہوئے سرکار دوعالم صلی اللہ علی وسلم کے اس ارشاد کو حرز جاں بنالینا چاہیے۔ کی مخص نے آپ سے اخلا س کے بارے میں دریافت کیا اپ نے فرمایات ان تَقُول رَبِي اللهُ مُم تَسْتَقِيم كَمَالُورُتَ (١) يه كه توكي الله مرارب ع مجراب قدم ربي جيساك في عم واكبا ب

مین ندایی خواهش نفس کی عبادت کر اور ندننس کی پرستش کر مرف اسے رب کی عبادت کر اور اس میں ایت قدم مدجس طرح ثابت تدم رہے کا تھم ہوا ہے او مدیث میں ماسوی اللہ سے قطع نظری طرف اشارہ ہے اور حقیقت میں اخلاص می ہے۔ اخلاص کو مکدر کرنے والی آفات اور شوائب : اظام کو مکدر کرنے والی آئیں بت ی بین ان میں ہے بعض جل يں اور بعض تنفي اور بعض من جلاء كے ساتھ ضعف ب اور بعض من خفا كے ساتھ قوت ب ليكن نفاه اور جلاء ميں ان افتوں ك ورجات كا اختلاف مثال ك بغير محمنا مكن شيس ب اس لي بم يله ايك مثال بيان كرت بي مثال بي بم ريا كاذكركرين ے اخلاص کوریاء بی سے زیادہ خطرولاحق ہو تا ہے مثلا ایک نمازی نماز پر سے میں مشخل ہے اور پورے اخلاص کے ساتھ فماز رو رہا ہے است میں چندلوک یا ایک فض اس جکہ آیا جمال وہ نماز اواکر رہا تھا مشیطان نے موقع فنیت سمجما اور بلا تاخیراس کے یاں پہنچ کیا اور اس سے کئے لگا کہ اچی طرح نماز پڑھ باکہ دیکھنے دالوں پر اچھا اڑ ہو اور وہ تھے نیک صالح سجے کرتیرا احرام كرين الخي نظر حارب سے ندويكيس اور ند جرى فيبت كرين يدس كروه فض است احداء من خشوع بدا كرفتا ہے اور مند رسکون ہو کرنمازیں مضول بہتا ہے اور نمازی نوادہ سے نوادہ حسن پیدا کرتا ہے کی ریائے ظاہرہ اور مبتدی مردوں پر می فلی شیں رہتا یہ ریاء کا پہلا درجہ ہے و مرا درجہ یہ ہے کہ مرید نے اس اللت کا ادراک کرلیا ہو ادر اس سے محقوظ رہنے کی تدہیر مجى كرنى موجنانچه يه مريداس آفت مي شيطان كي اطاعت فيس كرنا ورنداس كي طرف النفات كرنا بهد اي نماز مي اي طرح مشغول رہتا ہے جس طرح لوگوں کی آجرہ پہلے مشغول تھا ایسے منص کے پاس شیطان خیر کالبادہ پین کر آ تاہے اور اس سے كتاب كدلوك تيرى اتباع كرت بين تيرى الليد كريوبين تيرى مرحكت بر نظر كت بين اوجو بحد كرايب وه ان ك افعال بر ا رُ انداز ہو تا ہے ' وہ تیرے ہر برعمل کو قاتل تلایہ نمونہ تصور کرتے ہیں 'اگر تونے الیمی طرح عمل کیا تو بچنے ان کے اعمال کا قراب مجى ملے كا اور اگر او نے عمل ميں كو يائى كى وان كے اعمال كا وال مي تيرى كردن ير رہے كا اس ليے لوكوں كے سامنے الحلى طرح عل كرا بوسكا بيد وك خشوع و خنوع اور هيين افال عن جرى الليد كرين بيد درجد يسل ك مقابط عن نواده عامض ب بعض اوقات جو لوگ شیطان کی تدہر سے فریب شیں کماتے وواس دو سری تدہر کے فریب میں آماتے ہیں یہ بھی رہا ہے' اور اخلاص کوباطل کرنے والا ہے اس کیے کہ اگر خشوع و تعنوع اور تحسین محادث میں اس کے زویک کوئی خبر ہے اور وہ نسین جاہتا کہ لوگ اس خیرسے محروم رہیں و تمائی میں ایما کیول میں کرا اور یہ بات جملیم عمیل کی جاستی کہ اس کے زویک اسے انس کے مقاملے میں دوسرے کا تقس زیادہ عزیز ہو اور وہ اپنی بہتری کے بجائے دوسرے معمل کی بہتری کا زیادہ خواہاں ہو یہ مخض شیطانی تلبيس إدوات تقليد كافريب و كرديا من جالاكروا م مقترى بن كاال وه بجواب نفس من منتقم موجب كاقلب منور ہواور اس نور کی شعائیں دو سروں تک بھی چینی موں اور الحمیں بھی روٹن کرتی ہوں اس صورت میں اے بینیا دو سروں ک تقليد اور اتباع كا ثواب موكا كين يه مورت محن فريب اور تلبيس كى ب تابم اس اتباع بي تنع كو منور تواب على اور متوع سے اس تلبیس پر باز کرس کی جائے گی اور اسے اس حرکت کی سزا دی جائے گی کہ وہ جس ومف سے متعف میں تھا اس كا اظهار كيول كيا تيسرا درجه اس دوسرب وربع ب مي زواده غامعن اور مغلق ب اوروه يه ب كريمه اس سلط مي اين ننس کو آزماے اور شیطان کے تحریب الاور بہ جائے کہ خلوت و جلوت میں حالات کا اختلاف محل ریا ہے اور یہ کہ اس كى نمازى خلوت يى الى بى بونى چايىلى جيسى لوگول كے سامنے بوتى بي اور عادت لے بث كر محل نوگول كے ليے خشوع كرتے من الني نفس اور رب سے شرم محسوس كرے و تنائى من الني نفس ير متوجه مو اوروبال محى الى تماز كے افسال من وى ختى اور حسن بيداكرنے كى كوشش كرے جو خولي اور حسن مجمع عام كى نمازوں بين بيداكر آب بير امي ريائے عنى كى ايك صورت ب اكر جد (١١) كي ي روايت إن الفاظ من نين في البية ترقى وفيرو من لجمة مخلف الفاظ من

بطا ہراس کا احساس نہیں ہو تا اس لیے کہ غلوت میں وہ نمازاس لیے اچھی طرح اواکر تاہے تاکہ لوگوں کے سامنے ہی اچھی طرح کے سوستے ہموا خلوت اور جلوت ووٹوں حالتوں میں اس کی نظر خلوق پر رہی ہے اخلاص اس وقت ہو تا جب اس کی نظر میں ہمائم اور خلوق کی حیثیت بکساں ہوجاتی ہین جس طرح وہ بمائم کے لئے جسین حادث میں کرتا اس طرح لوگوں کے لئے ہمی نہ کرتا اور بمال یہ صورت ہے کہ بید محض لوگوں کی سامنے خشوع و تحضوع کے سامنے فمائن نہ بر معنے کر را سمحت ہے کہ اگر میں تھائی میں ہمی اس کمیں لوگوں کے سامنے ایسا کرتا ہے کہ اگر میں تھائی میں ہمی ہمی اس محسورت ہے اور طرح نماز پر موں گاتو رہا ہو ہے وور رہوں گاتے حال کا کہ اس کا یہ خیال قطعات اور کا میں ہویا جمع میں ورز ہم محض دولوں مو ہیں کہ خلوق کی طرف اس کا انتقات ایسانی ہو جیسا جماوات کی طرف ہو تا ہمی خواہ تھائی میں ہویا جمع میں ورز ہم محض دولوں حالتوں میں خلوق کی طرف اس کا انتقات ایسانی ہو جیسا جماوات کی طرف ہوتا ہم ہویا تی ہو۔

4

چوتھا ورجہ ان تمام درجات سے زیادہ مخفی ہے اوروہ یہ ہے کہ جب کوئی محض محمع عام میں تماز پڑھ رہا ہو توشیطان اسے خشوع كرف كى ترغيب ندوع الميول كدوه يديات جانيا ہے كديد فض اس فريب من آن والا شيس ب مجور موكر شيطان اس سے يہ التاہے کہ اللہ کی عظمت وجلالت اوراس ذات گرای کے تقلی میں خورو گلر کرجس کے سامنے تو دست بستہ کھڑا ہوا ہے اور اس بات سے ڈرکہ اللہ تعالی تیرے دل پر نظر دالے اور وہ اس سے عافل ہوئیہ سن کروہ فوراً دل سے ماضر ہوجا یا ہے ، جوارح پر خشوع و منوع طاری کرلیتا ہے اور سجمتا ہے کہ میرایہ عمل عین اخلاص ہے عالا تکہ یہ عین محمد فریب ہے اس لیے کہ اگر اس پراللہ تعالی کی جلالت و مظمت میں خور کرنے کے وقت خشوع و خضوع طاری ہو آاتواس میں مجمع عام کی خضیص کوں ہوتی اتحالی میں اس كا تقب اى طرح ما ضرمو ما اور الله تعالى كى جلالت شان من اى طرح تظركر ما اس فريب سے بيخ كى صورت بيہ ہے كہ تهائى میں ہی اس کاول اللہ تعالی کے ذکرو فکر میں ای طرح مشخول ہوجس طرح جمع عام میں رہتا ہے ابیانہ ہو کہ لوگوں کے آتے پر اس ك ول كا حال تمائى ك حال سے مختف موجائے عيد بمائم كى موجودكى ميں يا ان كي آمريمنى مخص كے حال ميں تغيرواقع نسيں ہو تا محوا اس وقت تک آوی کو ملص نہیں کما جاسکتا جب تک اس کا دل لوگوں کو دیکھنے اور بمائم کے دیکھنے میں فرق محسوس کر تا ہے'ایا مخص صفائے اظلام سے دور ہے'اوراس کا باطن ریا کے شرک خفی سے آلودہ ہے' یہ شرک انسان کے دل میں رات کی اركى من سخت بقررساه چونى كے ملئے سے بھي زواده تفي ب جياكه ايك مديث من اس كي يكي مثال دي كئي ب شيطان سے صرف وہی مخص محفوظ رہ سکتا ہے جس کی نظرد قبل ہو' اور جواللہ تعالی کی حفاظت منابت کوفتی اور ہدایت سے سرفراز ہو' ورنہ شیطان ان لوگوں کے پیچے بڑا رہتا ہے جو اللہ تعالی کی عبادت کے کمرجت کتے ہیں ان سے آیک کمے کے لیے بھی عا قل نہیں مونا اوراس وقت تک اپنی جدوجد می معموف رہتا ہے جب تک کر انھیں رہا پر مجور نمیں کردیا ، مجروہ بدے اعمال بی میں ایسا نہیں کرنا اللہ بندگان خدا کی ہر حرکت پر نظرر کھتا ہے یماں تک کہ آٹھوں میں سرمہ ڈالنے موجیوں کے بال کوانے ، جعہ کے دن کیڑے تبدیل کرنے اور خوشبولگانے میں ہی اپنے فریب سے باز نیس آ آب مضوص اوقات کی سنتیں ہیں اور نفس کو ان میں ایک خفی ط ہے 'کوں کہ ان کا تعلق علوق کے مشاہدے ہے 'اور طبع ان سے مانوس ہوتی ہے' اس لیے شیطان اسے ان افعال کی دعوت دیتا ہے اور کمتا ہے کہ یہ عنیں ہیں انھیں ترک نہ کرنا چاہیے عالا تکہ ان افعال پر قلب میں تحریک اس لیے نہیں ہوتی کہ یہ سنتیں ہیں ' بلکہ اس شوت کی ہنا پر ہوتی ہے جو قلب میں حقی ہے ' آور عمل اس کے باعث مداخلاص سے نکل جا تا ہے۔ جو عمل ان تمام آفات سے خالی مو وہ خالص نہیں مو ا۔ بعض لوگ احتکاف کرتے ہیں اور شیطان انھیں ایس مساجد کی طرف متوجہ کر کے جو نفاست سے تھیرگی منی ہوں' اور اندرے آراستہ بیراستہ ہوں احکاف کاشوق ولا باہ اور احکاف کے فضائل بیان کرتاہے ابیض بڑے الی مساجد میں احتکاف کرتے ہیں 'اور اس احتکاف کی تحریک معجد کی خوبصورتی ہے ہوتی ہے 'چنانچہ انعیس اگر ایس مساجد میں احکاف کے لیے کما جائے جو کم خواصورت ہوں تو دل ماکل دسیں ہو تا یہ تمام امور اعمال میں طبیعت کے شوائب اور اعمال کی کدورتون کے احتواج کا باحث بنتے ہیں اور ان سے اخلاص باطل موجا آہے ، بعض اعمال میں اخلاص کم باطل

ہو تا ہے اور بعض میں زیاوہ۔ اس کی مثال ایس ہے جسے قالص سونے میں کھوٹ کی "ایوش ہو " ہمی ہے "ایوش اتی ہوتی ہے کہ
اصل سونے کا پتا ہی نہیں چان اور بھی کم ہو تا ہے "اور بھی اتنا کم ہو تا ہے کہ ما برجو ہوئی کے مطاوہ کوئی اسے رکھ ہی نہیں سکا 'وا یہ میں فیراللہ کی آمیزش 'شیطان کی مداخلت' اور فنس کا فریب 'اس سے کمیں فیادہ و اتنا ہے کہ مالم کی وہ
میں فیراللہ کی آمیزش 'شیطان کی مداخلت' اور فنس کا فریب 'اس سے کمیں فیادہ و اتنا ہا اللہ کو اتا ہا اللہ کو اتنا ہو اتنا ہے کہ مالم کی وہ کا اسے وہ اتنا ہے کہ مالم کی اس احران ہو اور ان سے محقوظ رہنے پر قدرت رکھتا ہو 'بالمی فقر فلک ہو ہی جمالہ ہو ہا تا ہے 'اور وہ آس سے اس طرح فریب کی اس احران کو اور اس کا حمالہ کی فیارہ ہو ہا ہے 'اور اس کا محالہ کی فیارہ ہو ہا ہے 'اور کر وہ کی کر فریب میں اس کا اصافہ کرتا ہما کہ فیارہ کی اس احران کا محالہ کی فیارہ کی ہو گئی ہو گئی

الخلوط اعمال کا تواب ، جانا ہا ہے کہ جب علی اللہ تعالی کے لیے خالص نیں ہو ہا اور اس میں ریا اور دیکر جملوط عس ا امتواج ہوجا کا جہ تولوک اس سلطے میں خلف ہوجائے ہیں کہ آیا اس عمل کا تواب کے گایا عمل کرنے والے کو عذاب ہوگا؟ یا نہ عذاب ہوگا اور نہ تواب ؟ جمال تک ایمن عمل کا تعلق ہے جس علی صرف رہا ہو اس علی کسی کا اختاف نیس کہ ایسا عمل عذاب اور خسب کا موجب ہے "اور جس عمل سے مرف اللہ کی ہوت کی جو وہ تواب کا باحث ہے۔ اب مختلو صرف ظیوا عمال میں رہ جاتی ہے جمال تک خالم کی روایات کا تعلق ہے ان سے بتاجات کے کہ علوط عمل کا تواب نیس ہوگا۔ (1) کا ہم ان روایات عمل تعارض بیا جاتا ہے (۲) ہماری واسے ہے ہو علم اللہ ہی کو ہے کہ قوت ہاص کی مقد اور دیم ہی جاتے گی "اگر یاصف دنی اور باحث تنسی وہ تواں برا برا بر بول کے وہ اور اس می اور گا اور آگر توت کی دیت خالب ہوگی توان کا باور ہے ہو جس قدر کا مذاب خالف ریا کا دانہ عمل کے عذاب سے کم ہوگا اور آگر توت کی دیت خالب ہوگی توانے اس قدر تواب ملے گا جس قدر دیت خالب ہوگی قرآن کر بم میں کی اصول بیان کیا گیا ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَةٍ حَيْرُ الْتَرَّقُومَنُ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّة شَرَّا إِيَّرَهُ (ب١٢٠ اعت ١٠٥) سوج مض دته برابر يكي كرك كاوه (وبال) اس كود كيد كا اوريو مض دته برابري كرب كاوه اس كو . كر راي

اِنَّ اللَّهُ لَا يَظِلمُ مِثْقَالَ فَرَّةُ وَالْ مَكَ حَسَنَةً مُضَاعِفُهَا (ب٥ر٣ ايد٠٩) اللَّهُ لَا يَظِلمُ مِثْقَالَ فَي اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْ

اس سے معلوم ہوا کہ خرکی نیت فراوہ می مقدار جن ہو ضافع نہیں ہوگی اگر قصد رہا سے زیادہ ہو تو مقدار رہا کے برا بر ہو وہ ضائع ہوجائے گی اور زیادتی ہاتی رہے گی اور اگر ہم ہے توجس قدر قصد رہا سے عذاب ہوتا ہے اس میں اس قدر تخفیف ہوجائے گی۔ اس امر کی مختیق ہے ہے کہ اعمال کا قلوب میں یہ اثر ہو تا ہے کہ جس وصف کے ہاہ دو اعمال صاور ہوتے ہیں ان اعمال سے اس وصف میں استحکام ہیدا ہو تا ہے جہا تھ واقعید رہا کا تعلق مقات سے ہواور اس مملک کی غذا اور قوت رسانی کا (۱) چنانچہ ایوداؤد میں حضرت ایو ہریا ہے موی ہے کہ ایک فض نے مرض کیا یا رسل اطفاایک فض اللہ کے رائے میں جمار کرتا ہے اور اس کی نیوت کے اور اس کی دور ہے ہوں کے ایک فیس خرے اور اس کی معرف کا جو اس کے ایک اور اس کی دور ہوتے ہیں ہوتا ہے دور اس کی میں عضرت ایو ہریا کی دور ہوتے کہ ایک فیس خدید علی کرتا ہے اور اگر کس پر قام ہوجائے قواسے اسے فوشی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتے گا۔ ورب ای دا میں کے مطابق عمل کرتا ہے اور دامیر خیر کا تعلق منجات سے بعد اور اس کو ان اعمال سے تقویت ملتی ہے واس والعياسة مطابق صادر بوت بين اب أكر قلب من يدونول مقناد صنتي بي بوجا على قاليك مقتنى رك جاندوال عمل س مفت رہا کو قد سطی اور تقرب کے مقفی پر عمل کرنے سے صفت خرکو تقیمت ماصل ہوگی ان میں سے ایک مملک ہے اور اليك فيات ولائے والا 'اگر ايك كى قوت دوسرے كى قوت كے بقدر ہوكى قودون برابر موسى حلا اگر كى مخص كوكرم ويس كماتے سے ضروبو يا ہے اوراس فے كرم فيزوں كالك خاص مقدار استعال كي آب اكر اى مقدار كے مطابق اس في مروبينين مى كمائيں توب ايبا موكا جيداس نے كوئى چزنيس كمائى اور آكر ايك چزان جن سے قالب موئى توده ابنا اثر ضرور چموزے كى چنانچ جس طرح الله تعالى كى ستى جارىد كے مطابق كمانے كاكيان دره ايانى كاكيات علموا يادوا كى معمولى عدار جم ميں ابنا اثر ضور چھوڑتی ہے ای طرح خرو شرکاؤتہ می قلب کوسیاہ کرنے یا منور کرنے میں اللہ سے دور کرنے یا نزدیک کرنے میں اپنا کروار مرور اداكرے كا الرحمى منس نے كوئى ايما عمل كياجس سے بالشد بحرقرت الت كراس عمل ميں ايما عمل مادواجس سے بالشد بمردور عولى ب والروا أس في كل على على على على المان تعاوين مد كيا اور اكر اس في ايما عمل كياء ووبالصعب بقار قرب ربتا ہے ، مراس میں ایا عمل ما رواجس سے ایک بالشد دوری موتی ہے تو ایک بالشد کی برتری ماصل رہے گ۔ ہی صلی الله علیہ وسلم ارشاد فرمات بين - أتبع السّبيّة الْحَسَنَة تَمْمُها كناه ي بعد نيك عمل كراواس ع كناه كااثر ذاكل موجائك-جیسا کہ یہ بات واضح کے کر ریائے محس کو اخلاص محس ضائع کردی ہے اگر اخلاص محس ریائے محس کے بعد واقع ہو، لیکن اگر دولول بیک وقت جمع موئے تو قدرتی طور پر ایک دو سرے کوہٹائیں کے اور ان کا اثر پہلے کے بر تکس موگا ، مارے اس دمویٰ کی دلیل اس امرر اجماع امت ہمی ہے کہ جو قض ج کے لیے لکے اور اس کے ہمراہ سامان خبارت ہمی ہو تو اس کا ج ممج ہو گا اورات اس پر تواب ویا جائے گا' مالا تک اس عمل میں نفسانی عظ تجارت کی آمیزش ہے۔ تاہم یہ کمد عظم میں کہ اس مخص کو الواب اس وقت ہوتا ہے جب وہ مکہ مرمد میں وافل ہوجاتا ہے اور ج کے ارکان اواکر تاہے اور تھارت کا تعلق سنرے ہے ، ج پر موقوف نتیں ہے اس لیے فج خالص ہے البتہ راست کاسر مفترک رہا اوراس سزمیں کوئی ثواب نہ ہوگا میوں کہ تجارت کی نیت تمى مي بات يدب كد أكر ج اصل محرك مو اور تجارت محس معين اور بالع مو و نفس سنريس نمي واب موكا مار في خيال ميس وہ غازی جو کثرت خنائم کی جت سے اللہ کی راہ میں کفارے نبرد آنما ہوتے ہیں ان غازیوں سے مخلف ہیں جو مرف اللہ کے لیے فروات میں شرکت کرتے ہیں مال فنیمت ان کا مقصد نہیں ہو تاکین اس فرق کا یہ مطلب نہیں کہ جو لوگ مال فنیمت کا قصد بھی رکھتے ہوں وہ تواب سے بکسر محروم رہیں مے بلکہ انساف کی بات یہ ہے کہ اگر اصل باحث اور قوی محرک اللہ تعالی کا کلمہ بائد كرنا ہے اور مال غنیمت میں بطور تبعیت رغبت ہے تو اس سے ثواب منافع نہ ہوگا تاہم اس کا ثواب اس مخص کے برابر نہیں ہوگا جو محض اعلائے کلمتاللہ کے لیے جنگ میں شرکت کرتا ہے اور اس کا قلب نیمت کی طرف درا النفات نہیں کرتا اس میں فیک نہیں یہ النفات تقص ہے اور اجریس کی کا باعث بنا ہے وایات سے پتا چا ہے کہ ریا کی آمیزش سے واب باطل موجا آہے اس معن میں ال غنیمت کی طلب عبارت اور دیکر حظوظ کی کی آمیزش ہے ، چنانچہ طاوس اور بعض دوسرے تابعین روایت کرتے ہیں كرايك فض في اس آدى كے بارے يل دريافت كياجو عمل خركرنا بي اس فير كماكدوه صدقد كرنا ب اوريد وابتا ہے كد اوك اس عمل يراس كى تعريف بمى كريس اوروه واب سے بعى عوافعات سركارووعالم صلى الله عليه وسلم في اس كاكوئي جواب نسي ديا عمال تك كد مندرجه ذيل ايت كريد ازل مولى

فَمَنْ كَانَ يَرُجُولِقَاءَرَيْهِ فَلْيُعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا وَلا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِرَبِهِ إَحَدًا (٢) (١١٨٣ من ١٠) موجو فض اسے رب سے ملنے کی آرند رکھے و نیک کام کرنا رہے اور اسے رب کی عبادت میں کسی کوشریک نہ کرے۔ حضرت معاذا بن جبل بوایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم مللی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قرمایا۔

(١) يوردايت پل بي گذري به (٢) اين الدنياوالحاكم كوه ال

اُننی الرِیاوشِرک (طران مام) کمے کم رابعی شرک ہے۔

حفرت ابو جريرة مدايت كرت بي كه سركار دوعالم صلى الله طيه وسلم في ارشاد فرمايا كه جس مخص في است عمل على شرك كياس ے كما جائے كاكہ وہ اپنے عمل كا اجر اس سے لے جس كے ليے اس لے شرك كيا ہے۔ (١) حضرت مبادہ ابن السامت ایک مدیث قدی بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالی نے ارشاد فرایا میں تمام شرکوں کی به نبیت شرک سے بے نیاز ہوں 'جو من میرے لیے عمل کرتا ہے اور اس میں دو مرے کو میرے ساتھ شریک کرلتا ہے قومی اپنا حصہ بھی شریک کے لیے چھوڑ ویتا موں۔ (۲) حضرت ابوموی موایت کرتے ہیں کہ ایک امرابی نے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر موکر عرض کیایا رسول اللہ! ایک معنس غیرت سے جہاد کرتا ہے آیک معنس اظہار عمامت نے لیے از تا ہے اور ایک معنس اللہ کی راہ میں ابنا مرجه دریافت کرنے کے لیے جنگ کرنا ہے (ان میں سے کون سامض راہ خدا میں افعال ہے) سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا وہ مخص جواللہ کا کل بلند کرنے کے لیے اواللہ کی راہ میں ہے اوس) حضرت مڑنے ارشاد فرمایا کہ تم تہتے ہو فلال مخص شہید ہے ای امعلوم اس نے اپنی او نثنی کے دونوں تھیلے (سم و زرسے) بحرالے موں معرت عبداللہ ابن مسعود روایت كرتے بيں كه مركار ووعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا جس فض في دنيا كامال ماصل كرنے كے ليے بجرت كي تو وواس ك لے ہے۔ (س) ہاری رائے میں یہ روایات اس دعوی کے خلاف میں ہیں جوہم نے گذشتہ سلور میں کیا ہے کا کمدان سے وہ من مراد ب جو صرف دنیا کا طالب مو عساك فركومه بالا روايت سے بتا بات كه جس محض نے طلب دنیا سم لے جرت كى مًا برب ایسے مخص کی جرت دنیا کے لیے ہوگی اور اے اس جرع کا ثواب نہیں ملے گا کلد گنامگار ہوگا چنانچہ ہم نے بدیات بہلے ہی واضح طور پر کمی ہے کہ دنیا کے لیے عمل کرنا معصیت ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ طلب دنیا حرام ہے ' ملک اعمال دین کے بدلے میں دنیا طلب کرنا حرام ہے کوں کہ اس میں رہا پائی جاتی ہے اور عباوت کے مقعد میں شرکت پائی جاتی ہے "اور شرکت برابری پرداات کرتی ہے اور ہم پہلے لکہ بچے ہیں کہ جب دونوں قصد برابر ہوں کے قرساقط ہوجائیں کے ایسے عمل برنہ واب ہوگا اورنه عذاب موكا بولوك مشترك اعمال برقواب كي اميدر كي مي وه ماقت من جلاي -

مشترک اعمال والے ہوں بھی خطرے میں ہوتے ہیں اس کے کہ اگر کی عمل میں ودنوں قصدیا ہے تھے تو کیا ضوری ہے کہ وودنوں برابر ہوں ہو سکتا ہے ان میں سے ایک فالب ہو ، ہوسکتا ہے قصدریا فالب ہوجائے اوروہ عمل اس کے لیے ویال بن

مائے اس کے اللہ تعالی نے ارشاد فرایا ۔

آئرچہ ریا جیسی آفتیس بھے کے اعمال ضائع کرتی ہیں ایکن اس کا یہ مطلب نمیں کہ ریاء کے فوف ہے عمل ترک کرویا جائے اس مقدید ہوتا کرویا جائے اس مقدید ہوتا ہوئے اخلاص شائع نہ ہو 'اگر عمل ترک کرویا قر عمل اور اخلاص واقی مول کے بول کی عمل نہ کرا ہے ایک فقیر ابو سعید حزالہ کی خدمت کیا کرنا تھا 'اور ان کے کاموں میں اعانت کرنا تھا 'ایک ون ابو سعید نے اخلاص پر کام کیا مقدید تھا کہ بیٹے کو ابنی ہر حرکت میں اخلاص رکھنا چاہیے 'چنانچہ اس فادم فقیرے ہر عمل اور ہر حرکت کو وقت اخلاص کی فاطر اپنے تھا ہی تحق گرائی مروی کرک میں اخلاص رکھنا چاہیے 'گلب کی تحق گرائی مروی کا مروی اس کا بھی جو بھی تکلیف بھی 'انہوں نے فاوم سے مروی کردی 'اس کا بھی ہو بھی تکلیف بھی 'انہوں نے فاوم سے مروی کا مطالبہ کر نا ہوں 'اور نس کو اس سے عاجز پانا موں 'اس لیے وہ عمل ترک کردیا ہوں 'ابو سعید نے فرایا ایسامت کو 'اخلاص عمل کو منتقلے نہیں کرنا 'عمل پر مواطبت کو 'اور عمل کرنا میں اور تھی تھی ہی کرنا میں کرنا مرائی کو اس سے عاجز پانا میں کہ مورث میں اور تھی تھی ہی کرنا میں کہ کہ عمل کو منتقلے نہیں کرنا میں کرنا

صدق كي فضيلت اور حقيقت

صدق کے فضائل : الله تعالی کارشاد ہے:

رِ حَالَ صَلَقُو امَاعَاهَدُو اللَّهُ عَلَيْهِ (ب١٩٨٦ء ٢٠٠) محدوك اير بي بي كرانهول في بي الشاء الشير مدكيا قاس بي الراء -

مركاردد مالم صلى الدعلية وسلم ارشاد فراح بين. إن الصِيدَ فَيْ يَهْ يَهُ إِنَّى الْبِيرِ وَالْبِرُ يَهْ إِنَّى الْمَالِحَنَّةِ وَالْبِالْرِ عَلَى الْبَيْعَ الْمَالُونَ الْمَالُونِ اللَّهُ عَوْرٌ وَالْفُحُورُ يَهُ يِنَ الْمَالُونَ الْمَالُونُ اللَّهِ عَنْدَ اللَّهِ صِلْيَعًا وَإِنَّ الْمُحَدِّدِي الْمُعَالِقِي الْمُعَلِّدُ وَإِنَّا اللَّهِ عَنْدَ اللَّهِ عَنْدَ اللَّهِ عَنْدًا اللَّهُ عَنْدُونُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ اللَّهُ عَنْدُ اللَّهُ عَنْدُونُ اللَّهُ عَنْدُ اللَّهُ عَنْدُونُ اللَّهُ عَنْدُ اللَّهُ عَنْدُ اللَّهُ عَنْدُونُ اللَّهُ عَنْدُ اللَّهُ عَنْدُونُ الْمُعَلِّلُهُ عَنْدُونُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ عَنْدُونُ الْمُعَلِقُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ عَلَيْكُونُ الْمُعَلِقُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ اللَّهُ عَلَيْدُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعُلِقُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِقُ الْمُعَالِمُ الْ

سولی نیکی کی راہ بتلاتی ہے اور نیکی جند کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور آوی کی بولائے ہماں تک کہ اللہ کے ہماں مدیق لکھا جا یا ہے اور جموت بری کی راہ اتلا یا ہے اور پدی دوزج کی طرف لے جاتی ہے اور آدمی جموٹ بولائے ہماں تک کہ اللہ کے زود کے جمونا لکھا جا گاہے۔

مدق کی فعیلت کے لیے اتا مرض کردینا کائی ہے کہ مدیق ای انتقاعہ شتق ہے اور اللہ تعالی نے اس انتقاعی وربیعے انبیائے رام کی مدح فرمائی ہے ، چنانچہ ارشاد فرمایا ہے۔

وَادْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِ يَهِمَ أَوْكُانُ صَلِيقًا نَهِ الله المدامة الله المدامة ا

وَاذُكُرْ فِي الْكِتَابِ اِسْمَاعِيْلَ الَّهِ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِوكَانَ رَسُولًا نَبِينًا (پ١٥٦ آيت ٥٥) اوراس آب سي اماميل كاذكر مي يجته باشه وه وه در كي شخصة وادوه رسول مي يخه بي مي شخصه واذكر فِي الْكِتَابِ اِذْرِيْسَ اللَّهُ كَانَ صِلَّيْقًا نَبِينًا (پ١٥١ آيت ٥١) وَاذْكُرُ فِي الْكِتَابِ اِذْرِيْسَ اللَّهُ كَانَ صِلَّيْقًا نَبِينًا (پ١٥١ آيت ٥١) اوراس آب مي اوريس كامي ذكر يجتب فك ده بور ات والے ني تخص

حضرت عبداللہ ابن عباس فراتے ہیں چار خصاتیں جس ہیں ہوں وہ فلاح یاب ہے صدق علی اور شکر۔ بشرابن الحارث کتے ہیں جو مخص اللہ تعالی ہے صدق کا معالمہ کرتا ہے وہ لوگوں ہے متوحش ہوجاتا ہے "ابو عبداللہ الرائی کتے ہیں میں نے مضور دیٹورٹی کو خواب میں دیکھا اور ان ہے دریافت کیا کہ اللہ تعالی نے تہمارے ساتھ کیا سلوک کیا ہے "انہوں نے جواب ویا اللہ تعالی نے جھے معاف کرویا ہے ، جھی پر رحم فرایا ہے "اور جھے وہ رحبہ مطاکیا ہے جس کی جھے امید بھی تین تمیں میں نے ان ہے دریافت کیا بندہ جن اجمال کی وجہ سے اللہ تعالی کی طرف متوجہ ہوجاتا ہے ان میں سب سے اجمی چیز کیا ہے؟ فرایا صدق "اور برتین چیز کذب ہے "ابوسلیمان وارائی گئے ہیں صدق کو اپنی سواری بناؤ اور حق کو اپنی کو ارائ دوپ وہ اللہ تعالی کو اپنا مطلوب برتین چیز کذب ہے "ابوسلیمان وارائی گئے ہیں صدق کو اپنی سواری بناؤ اور حق کو اپنی کرار دو۔ ایک مخص نے کی وائش میں کہ جم نے اللہ تعالی کے دین کو تین ارکان پر جی پایا ہے "ایک صدق وہ مو " موم معرف سوالی کہ تعلیمان قوری کے قرآن کریم کی اس آیت عمل کا تعلق دلوں سے ہے "می کا اصفاحے" اور صدق کا مقلوں سے صفرت سفیان قوری نے قرآن کریم کی اس آیت عمل کا مدل کا تعلق دلوں سے ہے "مین کا اصفاحے" اور صدق کا مقلوں سے صفرت سفیان قوری نے قرآن کریم کی اس آیت کریں ۔ برائی تر بر

كى - وَيَوْمُ الْفِيكَ الْمَوْرُى الْفِيْرُ كَلَبُو اعْلَى اللّٰهِوجُو هُهُمْ مُسُودَةً (ب٣١٢٣) يت ١٠) اور آب آيامت كون الواول عن جرب ساور يسيس كاجنول في الرجموت يولا تا-

کی تغییر میں ارشاد فرمایا ہے کہ بید لوگ وہ ہیں جنهوں نے اللہ تعالی کی حمیت کا دعویٰ کیا اللہ تعالی نے معرت واؤ وملیہ السلام پروی نازل فرائی کہ جو موض اپنے باطن میں میری تقدیق کرتا ہے میں تلوق کے سامنے تعلم کملا اس کی تعدیق کرتا ہوں۔ ایک فض شل کی مجلس میں جی افعا اور دیمنے ی دیکھتے دہلہ میں کود کیا، شکل نے فرمایا اگریہ فخص سواہے توالله تعالى اسے اى طرح نجات مطاكرے كاجس طرح حضرت مولى عليه السلام كونجات دى تقى اور اكر جمونا ہے الله تعالى اس غن فرما دے جس طرح قرعون كو غرق كيا تھا ، بعض لوگ كتے بيں كم تمام فتهاء أور ملاء كا تمن خصلتوں پر انقال ہے كم أكروه صح موں تو ان میں نجات ہے اور وہ خصاتیں ایک وو سرے سے قل کر کمل ہوتی ہیں برمت و موی سے پاک اسلام اعمال میں اللہ تعالی کے لئے مدق اور اکل طال وہب این منبہ کتے ہیں کہ میں نے ورات کے حاشیے پر ہائیں جلے ایسے ہوئے دیمے ہیں جنسی بی اسرائیل کے مطاواجامی طور پر ردهایا کرتے تھے وہ جلے یہ بین کوئی فزانہ علمے زوادہ تھی بھٹ تیس ہے کوئی مال علم سے زیادہ سودمند نہیں ہے کوئی حسب معنے سے کم تر نہیں ہے کوئی سائعی عمل سے زیادہ زینت دینے والا نہیں ہے کوئی رفق جل سے زیادہ عیب لگانے والا نہیں ہے تقوی سے برد کر کوئی شرف نہیں ہے کوئی کرم ترک ہوی سے بدر کرنیں ہے کوئی عمل فکرے افعنل جس ہے کوئی نیکی میرے اعلی سیں ہے کوئی برائی میرے زیادہ رسوا کرنے والی جس ہے کوئی دوا كار نيس ب كولى مبادت خشوع سے زيادہ الحجى نيس ب كولى زيد قاحت سے بمتر نيس ب كوئى تكسبان خاموشى سے زيادہ عناظت كرف والانس ب كوئى فائب موت سے زيادہ قريب نسي ب- محد ابن سعيد الروزي كتے بين كرجب تو الله تعالى سے مدق کے ساتھ طلب کرنا ہے اوہ تیرے باتھوں میں ایک اکنیدوے دیا ہے اس میں اودنیا و افرت کے تمام عائب کامشاہد کرنا ہے۔ ابو بر الوراق و کتے ہیں اپنے اور اللہ تعافی کے ورمیان صدق کی حفاظت کر والون معری عصور ورافت کیا گیا کہ کیا بندہ کے

اعاء العلوم جلاجهارم

پاس اے اموری املان کی کئی میں ہے انہوں نے جواب میں ہواد مرح تھے۔ قَلْبَقِیْنَامِنَ النَّنَوْبِ حَبَارِی ظَلْتُ الْعَبْدُقَ مَا الْیُوسِیْلُ فَدَعَاوَی الْهَوِی تَحِفُ عَلَیْنَا وَجَلَّا الْهَوَی عَلَیْنَا تَقِیْلُ

(ام کناہوں کی دجہ سے حیران پریشان کھڑے ہیں 'حد آ۔ یہ نظا تھی ہوائی گارات نسی پائے 'حکق کے دعوے ہم پر بہت کامان ہیں، لیکن ہوات کہن کا تعالم ہیں کھی اسلام ہوا ہے)۔

سل تستری ہے کمی بے وریافت کیا کہ اس امری اعلیٰ کیا ہے جس کے ہم مشاق ہیں افرایا صدق مطاوت اور عجامت ا سائل نے مرض کیا بچر اور زیادہ مجھے فرایا تقویٰ جیاہ اور پالیزہ فلا استحقیت میدافلہ ابن مباس دوانت کرتے ہیں کہ سرکاروں عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کمال کے متعلق دریافت کیا گیا گئی ہات گئا اور صدق پر عمل کرنا۔ حصرت بعند وفدادی اللہ تعالی کے اس ارشاد کے متعلق ارشاد فرائے ہیں ہ

رلیسٹال الصّادِقِینَ عُنْ صِدْفِقِهِمُ (ب14رعا آبده) باکدان کول ان کے کی جُفِقات کرلے۔ جولوگ اے آپ کو صادق تعور کرتے ہی ان کے صدق کا مال اللہ تعالی کے بال کھلے کا مید بوار معالمہ بوار معارب

مرزق کی حقیقت اس کے معنی اور مرات : تظ مدق کا اطلاق چرسانی پر ہوتا ہے اقول میں معداقت ایت میں م مرزات ارادے میں معداقت اور میں مداقت افر پر زاکر نے میں معداقت اعمل میں معداقت اور دین کے تمام مقامات کی مختیق میں معداقت ہو محض ان چرمعانی میں معدق کے ساتھ متعف ہووہ مدیق ہے اس کے کہ تخط معدیق معدق میں سیالنے پر دلالت کرتاہے مجرماد تین کے بہت سے درجات ہیں جس محض کو کمی خاص جزی معدق حاصل ہو گا تھ اس خاص جزے اقتیار

ے مناول کیلاے گاجس میں اس کا معلق یا جا ہے گاب ام ان قام قسول کی وضاحت کرتے ہیں۔

ن الد) ادرية بوت عن مج بينا له مروروه م في الدلايد و المصار والمعالم المراد والمدار الماري ومسلم- أم كيس وكذاب من اصلك بين الإنتين فقال حير الوائد لم عير المراد والمراد والمراد ومسلم- أم

كلوم بنت مقبد ابن الي معيد)

وجهن وجهى لِلَّذِى فَطَرَ السَّمُ وَالرَّضِ (بدرها آيت ٨٠) من يمودور ابنارخ اس كالمرف رابون جس في المانون اور دميون كويداكيا-

اوراس کاول اللہ تعالی سے مخرف ہو اورونیای خواہشات اور ارزوں میں مشنول ہوتو یہ فضی جمونا ہے اس طرح اگر کوئی فضی نبان سے ایتاک نفید دور سے اندر برزی والی کوئی فضی زبان سے ایتاک نفید دور سے تری می مجاوت کرتے ہیں) کے یا یہ کے کہ میں تیرا بری ہوں اور اس کے اندر برزی والی کوئی بات نہ ہو بلکہ وہ اپنے قبل میں مجاونی اسموات ونیا کو اپنا مجبود سمجھتا ہو تو ایسا فضی اپنے قول میں مجانس کما جائے گا ہو فض کسی جزی غلای کرتا ہے وہ اس کا بری وہ اس کا بری جانس کا بری میں مطاب فرمایا کرتے تھے کہ اے ونیا کے بعد والوں مرکا دو عالم مملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

تَعِسَ عَبُدُ الَّذِينَ إِن تُعِسَ عَبُدُ الدِّر هُمَ وَعَبُدُ الْحَلَّةِ وَعَبُدُ الْحَدِيثَ ﴿ وَالري الإمرة)

بلاك بويفوة وعار بلاك بويفودهم اوريم ولباس اوريم والمام

مخص کومیاوق کهاجاسکتاہے اور نہ صدیق۔

دو سراصدق نیت و ارادہ ۔ محد تن بیت اور صدق اراوہ کا حاصل اخلام ہے 'یعنی بندہ اپنے ہر ہم کل 'اور ہر حرکت و سکون میں صرف اللہ تعالیٰ کی نیت کرے 'اگر اس میں حظوظ نفس کا اختلاط ہو گیا تو صدق نیت باطل ہو جائے گا اور ایسے فخص کو جس کے اعمال میں حظوظ نفس کا اختلاط ہو جموٹا کہا جاسکتا ہے جیسا کہ ہم نے اخلاص کے فضائل کے حمن میں تین افراد سے متعلق ایک روایت نقل کی ہے جن میں سے ایک عالم ہے 'قیامت کے دن اس سے بوجیا جائے گا کہ اس نے علم کے مطابق کیا عمل کیا ہے 'اللہ تعالیٰ فرائے گا تہ جموف کتا ہے بلکہ تو نے یہ چاہے کہ لوگ سے عالم کیس 'ویکھے بمال اس کے اعمال کی تردید نہیں گی تی گئے عالم کیس 'ویکھے بمال اس کے اعمال کی تردید نہیں گی تی گئے۔ اس کی نیت کو جمٹلایا گیا آئی۔ بردگ کتے ہیں کہ دیت میں صحت تو حید کانام صدق ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَاللَّهُ يُشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ (بِ١٩٨م ١٠٠١) اورالله كواى ويتاب كريه مناهين جو في الله

به شمادت اس وفت دی جی جب منافقین نے یہ کما تھا۔

رانگ كرسول الله (ب١٠٨م ايت) بي ك ابالله كرسل إن

اگرچہ منافقین میح کمہ رہے تھے کہ فیر اللہ کے دسول بی محران کی زبائی شیادت کا اهتبار نہیں کیا گیا اللہ ان کے ارادے اور نیت کو دیکھتے ہوئے ان کے دروغ کو ہوئے کا اعلان کیا گیا آور جو احتفاد ان کے دل میں تھا اس کی تحذیب کی جمی ہمیں کہ محذیب خبر کی ہمیں کہ خبر سے اور کیا ہے والے اپنی زبان سے دل کے احتفاد کی خبرد سے بیں اور کہتے ہیں کہ جو یکھ ہم زبان سے کمہ رہے ہیں وہی ہمارے دل میں ہے ان کے اس دھوئی کی محذیب کی جی کہ صال کے قریب کے اس اس کی محذیب کی جانے کا اس کی محذیب کی جو سے اس کے قریب کے محدید کے ایک محدی کی جو نے جو موث ہے جو ان کی محذیب احتقاد میں کی گئی الفاظ میں نہیں کی گئی معدی کے ایک معنی کا ماصل کی ہے کہ دیت خالص ہو اور کی اخلاص ہو تا مرد دی ہے۔

دیا جائے کہ وہ اپنے یا حضرت او کر العدیق فی سے سمس کی زندگی پند کرتے ہیں آتا ہی زندگی کی پروا ند کریں اور حضرت او بحرک زندگی کو ترجیح دیں۔

جو تھا مدتی وفائے عرم : بعض اوقات آدی عن کرلیا ہے میل کہ عزم کرنے میں یکھ نسی جا آ الیکن جب اس عزم کے مطابق عمل کے تقام مرم دھرے مدہ جاتے ہیں اسلانی عمل کرنے کا موقع آتا ہے اور قدرت بھی حاصل ہوگی ہے اور شوات خالب آجاتی ہیں اور عرم بورا ہونا حکل ہوجا آ ہے ہے صورت حال مدتی وفائے عزم کے خلاف ہے۔ خداو تد کرم کا ارشاد

ر حَالُ صَدَقُوامًا عَاهَدُوااللَّهُ عَلَيْهِ (١٩١٨ أب ٢٠) معدد كالماس على الماس على ا

وه بي جوالي تذربوري كريك اور بعض الناص محتاق بين-

بہوں عام کا اللہ کون آناکا مِن فَصْلِهِ لَنَصَّنَقَنَّ وَلَنَكُونَ مَنْ عَامَدَ الله كَنِنَ الصَّالِحِيْنَ (پ١٩١٨ است ٢٥٥) ادران (معانقین) من بعض آدى الله بين كه خدا تعالى عدركت بين كه أكرالله تعالى مم كواسية فنل سے (بہت سامال) مطافرمائے قوہم خوب خیرات کریں اور ہم خوب فیک کام کیا کریں۔ بعض لوگ کتے ہیں انہوں نے زبان سے یہ حمد نہیں کیا تھا ، بلکہ اللہ تعالی نے ان کے دلوں میں روش کردیا تھا ، جب انہیں مال دیا گیا اور انہوں نے بحل کرکے عمد کی خلاف ورزی کی تو یہ ایست کریمہ نازل ہو کی نہ

اوران (منافقین) میں بعض آدمی ایسے ہیں کہ خدا تعالی سے عمد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالی ہم کو اپنے فضل سے (بہت سامال) عطا فرمائے تو ہم خوب خیرات کریں اور ہم خوب نیک کام کیا کریں سوجب اللہ تعالی فضل سے (مال) دے دیا تو وہ اس میں ہمل کرنے گئے اور وہ رو کردانی کے عادی ہیں سواللہ تعالی نے اس کی سزا میں ان کے دلوں میں نفاق (قائم) کردیا (جو) خدا کے پاس جائے تک رہے گا اس سبب سے کہ انہوں نے خدا تعالی سے اینے وعدے میں خلاف کیا اور اس سبب سے کہ وہ جموث اور لیے تھے۔

یماں عزم کو عمد 'خلاف عمد کو گذب 'اور دفائے عمد کو صدق کما گیا ہے 'یہ صدق تیمرے صدق سے زیادہ سخت ہے 'اس لیے کہ بعض او قات نفس عزم تو کرلیتا ہے 'لیکن جب عمل کا وقت آ آ ہے تو شوات کا بجان 'اور اسباب کی فراہی اسے عمل سے باز رکھتی ہے۔ اس لیے حضرت عرف نے استفاء کیا تھا جب یہ فرہایا تھا کہ بچھے اس قوم کا امیر بغنے کے مقابلے جس جس جس صفرت ابو بکر موجود ہیں تل کئے جانا پند ہے 'اس وقت آپ نے یہ بھی فرہایا تھا بشر طیکہ اللہ تعالی اس وقت میرے دل جس کوئی بات الی پیدا نہ کرے جو اس وقت میرے دل جس موجود نہیں ہے 'کیول کہ جس اپنے فلس سے مامون نہیں ہوں' ہوسکتا ہے جب قتل کا وقت آئے تو اپنے عزم سے بھر جائے گویا حضرت عرف نے اس ارشاد کے ذریعے دفائے عزم کی شدّت کی طرف اشارہ فرہایا۔ ابوسعید الحزاذ کہتے ہیں کہ جس نے خواب جس دیکھا کہ دو فرشتے آسان سے اترے ہیں' اور وہ بھے سے پوچھ رہے ہیں کہ صدق کیا ہوسکیا نے عمد کا نام مدت ہے 'فرشتوں نے میری تائید کی اور آسان کی طرف بھے گئے۔

اللهما جعل سريزني خيرام عالايتني واجعل علايتني صالحة اے اللہ میرے وامن کو میرے طاہرے اچھاکر اور میرے کا ہرکواچھانا

یزید این الحرث کتے ہیں کہ اگر بندہ کا باطن ظاہر کے مطابق ہو توبیہ عمل ہے "اور آگر باطن طاہر ہے بھتر ہو تو یہ کمال ہے "اگر

فابراطن سے بعر موقونہ علم ہے اس کے بعد آپ نے سے تمن شعرر معن

يامن عدودة يهم السلام المسلود المسلود المسلود المسلود المسلودة المسلود المسلو

(اگر مومن کا فا برویافن یکسال بو توبه اس کے لیے دیاد آخرت میں مزت کا یاصف ، اوراس اس ک تریف ہوتی ہے 'اگر ملا بریاطن کے خلاف ہوا تواس کی تمام کاوفیس بیکار اور بماد میں 'بازار میں کمراسکہ جا

ے اور کونا رو کردا جا اے)۔

عطية ابن الفافر كمت بي كه جب مومن كا باطن ظام كم مطابق مواب والله تعالى اس كي وجد علا حكم ير فخركراب اور فرما آے کہ یہ بیراس بعد ہے معاوید این قرة کتے ہیں کہ کون ہے جو جھے اپنے مخص کا پتا اتلائے جو راتوں کو دو آبو اورون میں بنتا ہو عبدالواعد این زید کتے ہیں کہ صورت من اسری جب سمی کو کوئی بات اللائے واس پرسب نوادہ عل کرتے اور جب سمی کوسی بات ہے روشے و خود پہلے وہ کام زک کرتے میں ہے گوئی ایسا فض میں دیکھا جس کے فا ہرو باطن میں اس قدر مثابت ہو ابو عبد الرحن كماكرتے تے اے اللہ اور فرم اور لوكون كے درميان آنات كامعالمد كيا اور مل في حيرے اور اپ درمیان خیانت کامعالمہ کیا وہ یہ کم کردویا کرتے تھے ابد بعقوب سرجوری کتے ہیں کہ صدق یہ ہے کہ ظاہرہ باطن حق کے باب

مں ایک دوسرے سے موافقت رکھتے ہوں۔ معلوم ہواکہ باطن اور طاہری مساوات بھی مدل کی ایک حم ہے۔ جھٹا صدق مُقامات : یہ صدق کا انتمائی اعلیٰ اور کمیاب درجہ ہے اس کا تعلق دین کے مقامات ہے ہیے خوف درجاء ' تظیم ' زبد' رضا او کل اور محبت وفيمو على صدق ان امور كه يكه مبادى بين جب يه ظاهر بوت بي توان ير ذكوره بالا الفاظ كا اطلاق مو اب اور یک فایات اور حاکق میں محقق صادق دہ ہے جوان امور کی حقیقت تک پہنچ جائے ، جب کوئی چرفالب اور اس كي حقيقت عمل موجاتي بي تواس سے متعف مول والے مض كومادق كتے بين چانچه عام طور يركما جاتا ہے كه ظال مض الوائي من سياب يين الوائي الله رعالب ، إ قال عض خوف من سياب اليني خوف كي حقيقت الى رتمام موتى بي المد شهوت تحی ہے وغیرہ۔اللہ تعالی کا ارشادیے۔

اِنْمَا النَّمُوْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ آمَنُوْا بِاللَّهِ وَ رَسُوْلِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوْا وَجَاهَدُوا بِالْمُوالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيُلِ اللَّهِ أَوْلِكُ مُمُ الصَّادِقُونَ ﴿ ﴿ أَيْ الْحَدْ)

پورے مومن وہ بیں جو اللہ پر اور اس سے رسول پر ایمان لائے مرفک فیس کیا اور اپنے مال وجان سے

خدا کے رائے میں جاد کیا یہ لوگ ہیں ہے۔

والكِنَ البِرَّمِنُ آمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكُةِ وَالْكِنَابِ وَالنَّبِينِينَ وَآتَى المَّمَالُ عَلَى حُيِّهِونُوى القُرْرِبِي وَالْيَيْنَامِي وَالْمُسَاكِدِينَ وَابْنِ السَّبِيْلِ وَالْسَائِلِينَ وَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامُ الصَّلَاءَ وَاتِي الرَّكُوةَ وَالْمُؤُونُونَ مِعَهُدِهِمُ إِذَاعًا هَلُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَاسَاءِ وَالصَّرَّا بِوَحِيْنِ الْبَاسِ أُولِكُ الْنِينَ صَلَّقُوا - (ب١٧ امت ١١٤) (کیمہ) کمال ای میں تنبی کہ تم اپنا مند مشن کو کراویا مغرب کو الیکن (اصل) کمال توبیہ ہے کہ کوئی فض الله تعالى يريقين ركے اور قيامت كے دن ير اور فرهنوں ير اور كتابوں ير اور يوفيموں ير اور مال دينا موالله كي مجت میں رشتہ داروں کو 'اور نتیموں کو اور مختاجوں کو 'اور (بے خرج) مسافروں کو 'اور سوال کرنے والوں کو ' اور گردن چیزانے میں 'اور نمازی پایٹری رکھتا ہو 'اور زکوہ بھی اداکر تا ہو 'اور جو اہتاص اپنے حمدوں کو پورا کرنے والے ہیں جب حمد کرلیں اور (وولوگ) مستقل رہنے والے ہوں تنگ کستی میں 'اور ہاری میں '

اور قال من ميدلوك بين جوسيج بين-

حضرت ابودر فغاری ہے کی لے ایمان کے بارے میں سوال کیا آپ نے جواب میں ہی آب پڑھ کر سادی ماکل نے کما ہم و آپ ہے ایمان کے ماہان کا حال دریافت کیا آپ ہے ایمان کے متعلق دریافت کرتا جا بیج ہیں ، فربایا میں نے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے ایمان کا حال دریافت کیا آپ ہی ہی آب ہو آپ ہی ہی آب ہو تا ہے کہ اس پر لفظ فوف کا اطلاق اللہ تعالیٰ پڑاور ہوم آ خرت پر ایمان رکھتا ہے اس کا فوف ہو آپ کیان سے فوف اتنا ہو آ ہے کہ اس پر لفظ فوف کا اطلاق ہو تک ہو ہو گئی ہو تا ہے کہ اس پر لفظ فوف کا اطلاق موسکے ، فوف کی حقیقت اس پر صادق نمیں آئی ، یمان تک کہ یہ کہا جا سکے کہ دوہ فوف فواجی صادق ہے اور ہمارے اس دعویٰ کی در پڑت کہ جب کہ بات ہو تا ہے تو اس کا رکھ ورد پڑت کا خوف ہو آ ہے تو اس کا رکھ ورد پڑت ہو تا ہے تو اس کا رکھ ورد پڑت ہو تا ہے تو اس کا رکھ ورد پڑت ہو تا ہے تو اس کا ہو جاتے ہیں ، یمان تک کہ یہوں بچوں کے کام کا بھی نمیں رہتا ، ہروقت پریشان ، مطحل ، آزردہ خاطر اور پر آئندہ مزاج نظر آ آ ہے ، بھی ورت ہیں ہو بات ہے ، خواس کا معلی ہوجاتے ورت کہ ہوت ہیں ہو بات ہے ، خواس کا معلی ہوجاتے ورت ہوت ہوت ہے اور اس کے کام کا بھی نمیں رہتا ، ہروقت پریشان کی میں مثال ہو ماری طرف ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ایک فض فون تی ہو تا ہے ، ایک طرف ہمارے سامنے آدی پر خوف کی یہ مثال ہے دو سری طرف ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ایک فیص موز تا ہے ، اور اس کے حال ہے کسی پریشانی یا خوف کا اظمار نمیں ہو آ اس لیے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ہو آ ہے ، اور اس کے حال ہے کسی پریشانی یا خوف کا اظمار نمیں ہو آ ، اس لیے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ہو تا ہے ، اور اس کے حال ہے کسی پریشانی یا خوف کا اظمار نمیں ہو آ ، اس لیے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ۔

لَهُ اَرْمِثُلُ النَّارِ نَامَ هَارِبُهَا وَلَامِثُلُ الْجَنَّقِنَامَ طَالِبُهَا (١) میں نے دوزخ جیسی کوئی چیز نس دیمی جس سے فرار افتیار کرنے والا سورہا ہو اور نہ جنت جیسی کوئی چیز دیمی جس کا طالب خواب غفلت میں ہو۔

ان امور کی تحقیق نمایت دشوارے اور ان مقامات کی انتما نامعلوم ہے اس لیے ان کا بتام و کمال حصول ناممکن ہے " تاہم
ان امور میں ہے ہر قص کو اس کے حال کے مطابق حصہ بلتا ہے ، خواہ ضعیف ہویا توی اگر توی ہوا تو کما جائے گا کہ یہ بندہ صادق
ہے۔ بسرحال اللہ تعالی کی معرفت اس کی عظمت اور اس کے خوف کی کوئی انتما نہیں ہے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرجہ حضرت جرئیل علیہ السلام ہے و کہ نہیں میں دھیت کا وعدہ کیا ، ختاجہ آخوس نے کما اللہ علیہ وسلم
مرجہ حضرت جرئیل علیہ السلام ہے فرایا کہ میں حمیس تماری اصل صورت میں دھیت کا وعدہ کیا ، ختاجہ آخوس نے کما اللہ علیہ وسلم
ایک علیہ وسلم نے فرایا نہیں جمیے دکھاؤ ، حضرت جرئیل نے جائرتی رات میں بدھیت کا وعدہ کیا ، ختاجہ آخوشت صلی اللہ علیہ وسلم
ایک علیہ وسلم نے فرایا اگر آپ اسرافیل (علیہ السلام) کو دیکھا کہ انہوں نے آسان کے کناد موں پر ہاور ان کے ودنول پاؤن اللہ علیہ وسلم ایک بلی صورت پر دالیں آئے ، سرکارود عالم مسلی اللہ علیہ وسلم نیس کی بھی معرف کے اس اسرافیل (علیہ السلام) کو دیکھ لیس تو کیا ہو ، حرش معلی ان کے کاند موں پر ہاور ان کے ودنول پاؤن ان کے کاند موں پر ہاور ان کے ودنول پاؤن ان کے کاند موں پر ہاور ان کے ودنول پاؤن ان کی سرخ میں اترے ہوئے میں اس کے باوجود اللہ کی محقمت اور جیت طاری ہوئی ہوگی کہ وہ سٹ سکر کرچھوٹی ہیں ۔ (۲۰) دیس معرف کی شب میں گذرا تو میں نے دیکھا کہ جرئیل اللہ کے خوف سے ایسے تھے جسے پرائی چاور یعنی وہ کہڑا ہو خراع جس کہ میں معرف کی شب میں گذرا تو میں نے دیکھا کہ جرئیل اللہ کے خوف سے ایسے تھے جسے پرائی چاور دینی وہ کہڑا ہو خراع جس کہ میں معرف کی شب میں گذرا تو میں نے دیکھا کہ جرئیل اللہ کے خوف سے ایسے تھے جسے پرائی چاور دینی وہ کہڑا ہو

اون کی پشت پر دالا جا آہے (بہتی۔انس) ای طرح محابہ ہی خوف و خشیت سے ارزان رہے ہتے اکین ان کا خوف اس ورج کا خسی تھا جس ورج کا خوف اس ووج کا خسی تھا جس ورج کا خوف اس دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا " معرت عبداللہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ جب تک تم لوگوں کو اللہ کے دین میں احتی نہیں جانو کے جب تک ایمان کی حقیقت تک رسائی حاصل نہ کو کے مطرف کتے جس کہ کوئی جنس ایمان بیں جو ایسا نہیں جو ایسا نہیں جو ایسا نہیں کہ کوئی بندواس وقت تک ایمان کی حقیقت تک رسائی حاصل نہیں کرسکتا جب تک کہ لوگوں کو اللہ کے سامنے او مؤل کے مان کہ در کھیے بھرائے فلس کی طرف رجوع کرے اور اے سب سے زیادہ حقیمائے (ا)

وَالَّذِينَ آمَنُوْ اللَّهِ وَرُسُلِهِ أَوْلِكُ هُمُ الصِّيِّينَةُ وْنَ (بِ٢١٨ آيت ١٩)

آورجو لوگ الله بر اور اس کے رسولوں پر انجان رکھتے ہیں ایسے ہی لوگ اپنے رب کے نزدیک صدیق ہیں۔
صدق اطاعت اہل علم اور اصحاب تقویٰ سے تعلق رکھتا ہے 'اور صدق معرفت ان اہل ولایت کے ساتھ مخصوص ہے جو
زشن کی مخیں ہیں۔ یہ تینوں قسمیں گموم پحرکرائنی چہ قسموں میں مرغم ہوجاتی ہیں جو ہم نے بیان کی ہیں۔ ویسے بھی انسول نے وہ
چیزیں تکھی ہیں جن میں صدق ہو تا ہے 'گران کا اطاحہ نہیں کیا۔ حضرت جعفرصادق فرماتے ہیں کہ صدق مجاہدہ ہے اس کا نقاضا یہ
ہے کہ تو الله پر غیر کو افتیار نہ کرے جیسے اس نے تھے پر غیر کو افتیار نہیں کیا' چنانچہ ارشاد فرما آ ہے۔

هُوَ اِجْنَبَاكُمُ (پ عار عاق عدم) اس في م و (اور) اموں عدمتا ز فرایا۔

بیان کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالی نے حضرت موئی علیہ السلام پروٹی تازل فرمائی کہ میں جب کمی بیدے کو اپنا مجوب بنالیتا ہوں تو اس پر ایس مصیحیں اور آفتیں تازل کرتا ہوں جو اگر بہا توں پر نازل کی جائیں تو بداشت نہ کرسکیں میں بید دیکتا ہوں کہ وہ میری مصیحیں اور آفیا ہوں اور اگر واویلا بھا کر میں مصیحیوں بنا تا ہوں اور اگر واویلا بھا کر مصیحیوں بنا تا ہوں اور اگر واویلا بھا کر مصیحی مصیح مصاب اور اطاعات میری شکایت کرتا ہے تو میں اے رسوا کرتا ہوں اور کوئی پروا نسس کرتا صدق کی علامت یہ ہے کہ مصاب اور اطلاع کو براتصور کیا جائے۔

⁽ ١) عليه دواعت مرفع تين في -

كتاب المراقبة والمحاسبة مراقب المراقب المراقب

الله تعالى ارشاد فراح بين و المعنى الله تعالى الله تعالى الله تعالى المنه المراد فراح بين المعنى ال

اور قامت کے روزہم میزان عدل قائم کریں گے سوئمی پراملاً علم نہ ہوگا اور اکر (کی کا عمل) رائی کے دانے کے برابر بھی ہوگا ہ بہ اس کو (دہاں) ما مرکزوں کے اور بم حساب لینے والے کان ہیں۔ وَوُضِعَ الْکِتَابُ فَتَرَی الْمُجْرِ مِیْنَ مُشْفِقِینَ مِمَّافِیْدِوَ بَقُولُونَ یَاوَیُلْتَنَا مَالِهٰ لَمَا الْکِتَابِ لَایْعَادِرُ صَغِیْرَةً وَلَا کَبِیْرَةً اِللَّا اَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَ الْکِتَابِ لَایْعَادِرُ صَغِیْرَةً وَلَا کَبِیْرَةً اِللَّا اَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَاعَمِلُوا حَاضِرًا وَ

لَايْظُلِمُرَبِّكُمَاحَنَّا (ب٥١٨ آيت٢٥)

میں میں ہو ہی کہ دیا جائے گا تو آپ جم موں کو دیکھیں گے کہ اس میں جو پچھ لکھا ہوگا اس ہے ڈرتے موں کے اور کہتے ہوں گے کہ ہائے ہماری کم بختی اس نامیز اعمال کی مجیب حالت ہے کہ بلا تقبید کے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بدا گناہ اور جو پچھے انہوں نے کیا وہ (لکھا ہوا) موجود پائیں گے 'اور آپ کا رب کمی پر

سبه نیاد (پ، ۱۰۷ میسی) سبه بی روزان سب کوالله تعالی دوباره زنده کرے گا مجران کا سب کیا ہوا ان کو ہتلا دے گا (کیوں کہ) الله تعالی نے وہ محفوظ کرر کھا ہے اور یہ لوگ اس کو بھول کے اور اللہ ہرچز پر مطلع ہے۔ یکو میڈیڈ یکٹ کر النّائس اَشْنَا تَا لِیسَرُ وُااَعْمَالُهُمْ فَمَنْ یَقْعُمَلُ مِثْقَالَ فَرَّ وَحَمَنَ یَعْمَلُ مِثْقَالَ فَرَ وَحَمَدُ لَیْعَمَالُهُمْ فَمَنْ یَقْعُمَلُ مِثْقَالَ فَرَ وَحَمَدُ اِیْرَهُ وَمَنَ یَعْمَلُ مِثْقَالَا فَرَ وَشَرَّ اِیْرَهُ (پ ۲۲ س ۲۲ ایت ۲۷ – ۸۰)

تعمّل مِنْ صَالا در قِ سَرَ ایره (ب ۱۳ را ایس) دست است است) اس روزلوگ مخلف جماعتیں موکروالی موں کے ناکہ اپنے اعمال کودیکولیں سوجو فض (ونیا میں) ذرہ برابر نیکی کرے گادہ (وہاں) اس کودیکہ لے گا اور جو فخص ذرہ برابریدی کرے گادہ اس کودیکھ لے گا۔

رَبْرِينَ رَحْ وَالْوَارُونِ مِنْ وَدِينَا مِنْ وَمُنْ مِنْ الْمُونَ (١٨٣٠ مَتْ ٢٨١)

مر و من كواس كاكابوا (دله) برا برا برا طفا ادران بركى هم كاظم نه بوگا-يَوْمَ تَجَدُكُلُّ نَفْسِ مَمَاعَمِلَتُ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتُ مِنْ سُوْءٍ تَوَدَّلُو اُنَ يَيْنَهَا وَبَيْنَهُ الْمُلَابِعِيدًا وَيُحَذِّرُ كُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ (ب ١٠ الله عَنْ ١٠٠)

بینه وبینه امن بعینه وی سور می این است که بوئ کامول کو سامنے لایا ہوا پائے گا اور اپنے برے کے جس روز (ایدا ہوگا) کہ ہر فض اپنے ایکھے کے ہوئے کامول کو سامنے لایا ہوا پائے گا اور اس روز کے درمیان ہوئے کامول کو بھی (اور) اس بات کی تمنا کرے گا کہ کیا خوب ہو تاجواس فض کے اور اس روز کے درمیان دور دراز کی مسافت (حاکل) ہوتی اور اللہ تعالی تم کو اپنی (حقیم الثنان) ذات سے ڈراتے ہیں۔
ور در دراز کی مسافت (حاکل) ہوتی اور اللہ تعالی تم کو اپنی (حقیم الثنان) ذات سے ڈراتے ہیں۔
وائے کم می النے اللہ کی تعلیم مرافی انفیس کے قائد کو وہ (پ ۲ رسم آیت ۲۳۵)

اور یقین رکھواس کا کہ اللہ تعالی کو اطلاع ہے تہارے ولوں کی بات کی۔ ان آیات کرے کی موشن میں اہل بھیرت نے جان لیا ہے کہ اللہ تعالی بندوں کی کھات میں ہے اور یہ کہ ان سے حساب میں مناقشہ کیا جائے گا'اور ذرہ فررہ کے بارے میں باز پُرس ہوگی'ان اوگوں نے بیات بھی جان لی ہے کہ ان خطرات سے نجات کی واحد صورت بیئے ہے کہ اپنے نفس کا مسلسل احساب کیا جائے'اور سچائی کے ساتھ اجمال کی محرانی کی جائے'اور نفس سے ہرسانس اور ہر حرکت کا محاسبہ کیا جائے گا۔ بیٹے نفس کا احساب کرے گا قیامت کے دن اس کے حماب میں تخفیف کی جائے گی'اور ہرسوال کا جواب اس کے ذہمن میں مستخر ہوگا' وہاں اس کا انجام بھڑین ہوگا'اور جو مخص اپنے نفس کا محاسبہ نہیں کرے گا دہ جو محصرت کی دیئے مولی ہوگی'اور اسے اس کے گئاہ رسوائی میں جن اور اللہ تعالی کے غیظ و ضغب تک پہنچائیں گے' یہ اہل بھیرت جانے ہیں کہ قیامت کے دن کی رسوائی اور ذکت سے نیجے کا واحد راستہ اللہ تعالی کے غیظ و ضغب تک پہنچائیں گے' یہ اہل بھیرت جانے ہیں کہ قیامت کے دن کی رسوائی اور ذکت سے نیجے کا واحد راستہ اللہ تعالی کی اطاحت ہے' ہر اس معاطے میں جس میں اس نے اطاحت کا محم دیا ہے' اور اللہ تعالی صبر'اور محمرانی کا محم دیا ہے' دریا ہے۔

يَاأَيُّهُ اللَّذِينَ آمَنُو الصِّبِرُواوصابِرُواورابِطُوا (١٩١٨عه ٢٠٠٠)

اے ایمان والوا خود مبر کرو اور مقابلے میں مبر کرد کا ور مقابلے کے لیے مستعدر ہو۔

انہوں نے اپنے نفس کی اس طرح محرانی کی کہ پہلے اس سے شرقیں لگائیں 'پر اس کے احوال پر نظر رکھی 'اس کے بعد احتساب کیا 'پر اس کے احدال پر نظر رکھی 'اس کے بعد احتساب کیا 'پر اس سے سزادی 'پر مجاہدہ کیا 'پر مقامات کی شرح و احتساب کیا 'پر مقامات کی شرح و احتساب کیا 'پر مقامات کی محرانی کے لیے کن اعمال کا ہونا ضروری ہے ' احد مقامات کی اصل محاسب سے اور حماب کے بعد اگر ان سب مقامات کی اصل محاسب سے اور حماب کے بعد اگر نقسان محسوس ہوتو عماب اور مقاب کی باری آتی ہے۔

بہلا مقام تفس سے شرط لگانا : جولوگ تجارت میں مشغول ہیں اور سامان تجارت میں شریک ہیں ان کا مقصد اس کے علاوہ کچھ نتیں ہو آکہ انحیں کچھ نفع مل جائے ، پھر جس طرح آجر اپنے شریک سے مدد لیتا ہے اولا سامان تجارت اس کے سرد کر آ ہے ناکہ اس میں تجارت کر سکے اس کے بعد حساب کر آ ہے اس طرح مقل بھی آخرت کی تاجر ہے ، اس کا مقصد جے نفع بھی کہ س

قُلْافَلْحَمْنِ زُكَّاهَا وَقَلْحَابِمِنَ دُسُّهَا (ب٥٣٠م أيه ١٩٠٩)

یقیناوہ مراد کو منچاجس نے اس کوپاک کرلیا اور نامراد ہوا جس نے اس کو (نجورمیں) دہادیا۔

نقس اعمال صالحہ سے فلاح یاب ہو تا ہے 'اور عثل نفس سے اس تجارت جس مدد لیتی ہے لینی اسے استعال کرتی ہے 'اور اسے ان اعمال کے لیے مستورکرتی ہے جن پر اس کا مذکبہ موقوف ہے 'جیسے تا جر اپنے شریک یا اس نوکر سے مدد لیتا ہے جو اس مال میں تجارتی لین دین کا ذمہ دار ہے 'اور جس طرح شریک تا جر کے لیے ایک فرق کی حیثیت اختیار کرلیتا ہے 'اور وہ مدی بن کر صحول منعت کے لیے یہ جابتا ہے کہ پہلے بچھ شرفیں عائد کرتی جائے 'ای طرح عش بھی نفس سے ان چادوں باتوں کی طالب اس کے بعد عقاب یا عماب کا مخالمہ اگر ہر حماب میں خیانت بائی جائے 'ای طرح عش بھی نفس سے ان چادوں باتوں کی طالب کرتے ہوئی بات تو یہ ہے کہ اس سے بچھ شرفیں مقرد کرلے 'اور اس کے بچھ فرائن منتھین کرے 'اور اس کا ممالی کی راہ دکھالا دے 'اور یہ ہوائیت کردے کہ وہ داو سے مغرف نہ ہو 'ای پر شات قدمی سے چان رہے 'وہ مری یہ کہ کمی بھی وقت اس کی گرائی سے نافل نہ دہے 'اس لیے کہ اگر اس سے ذرا بھی فغلت کی گی تو وہ خیانت کرے گا اور اصل سمایہ بھی ضائع کردے گا چہ جانگلہ بچھ غافل نہ دہے 'اس لیے کہ اگر اس سے ذرا بھی فغلت کی گی تو وہ خیانت کرے گا 'اور اصل سمایہ بھی ضائع کردے گا چہ جانگلہ بچھ خلائی سے دیات سال کے ساتھ تخابی 'اور میدان غالی ہو تو خیانت سے باز نہیں تا 'ان پھر فراغت کے بعد اس سے درا بھی خوات کی صورت میں عطاکیا جائے گا 'اور سدرۃ المنتی پر انبیاء و شداء کی رفافت یہ ایک ابی تجارت ہے جس کا تھے جنت الغرود س کی صورت میں عطاکیا جائے گا 'اور سدرۃ المنتی پر انبیاء و شداء کی رفافت یہ ایک تجارت ہے جس کا تھے جنت الغرود س کی صورت میں عطاکیا جائے گا 'اور سدرۃ المنتی پر انبیاء و شداء کی رفافت یہ ایک ایس جنت الغرود س کی صورت میں عطاکیا جائے گا 'اور سدرۃ المنتی پر انبیاء و شداء کی رفافت یہ ایک ایس جنت الغرود س کی صورت میں عطاکیا جائے گا 'اور اس مدرۃ المنتی پر انہیاء و شداء کی رفافت ہو ایک اس سے جس کا تھے جنت الغرود س کی صورت میں عطاکیا جائے گا 'اور اس مدرۃ المنتی پر ایک بھی جنت الغرود س کی صورت میں عطاکیا جائے گا اور اس میں میں کی سے دیس کی سے جنت الغرود کی میں میں میں میں کی سے جنت الغرود کی اس سے دیس میں میں میں کی سے دیس ک

نعیب نہ ہوگ اس کا روبار کا حساب کتاب نمایت بار کی ہے ہونا چاہیے اور ونیاوی منافع ہے اس تجارت کے منافع پر نظرر کمنی چاہیے کوں کہ ونیاوی منافع خواہ کتنے ہی ہوں ہاتی نہیں چاہیے کیوں کہ ونیاوی تجارت کے منافع خواہ کتنے ہی ہوں ہاتی نہیں رہے تبحلا ایسے خیر میں کیا خیر ہے جو واکی نہ ہو اس ہے بمتر تو وہ شرہے جب ووام نہ ہو اس کے زوال ہے راحت تو ہوگ اور شرکا ازالہ تو ہوگ جب کہ خیر کے جائے ہے خیر الگ جائے گا اور اس کے جائے کا ربح الگ ہوگا ہمی شامر نے کیا خوب کما ہوگ اور اس کے جائے گا گا دور شرکا ازالہ تو ہوگا ہمی شامر نے کیا خوب کما ہے۔

السّد اللّٰ عَبِم عِنْدِی فِی سُرُ وُرِ تَربَّ عَنْدِی صَاحِبُ اُنْدِی قَالًا

(مجے اُس خُوشی رِ سخت المال ہے جس کی مدائی کا بقین ہو آہے)۔

اس لیے ہراس مخص پر جواللہ تعالی پر اور ہوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے ضوری ہے کہ وہ اپنے اس کا محاسبہ کرے اور اس ے تمام حرکات سکنات عطرات اور حلوظ می من برت اس لیے کہ انسانی زندگی کا برسانس ایک ایسا فیتی جو برہے جس کا کوئی عوض نہیں ہوسکتا'ادراس سے ایک ایساگراں قدر خزانہ خریدا جاسکتا ہے جوابدالاً او تک فتم نہ ہو ان فیتی سانسوں کو ضائع کرنا' یا ہلاک کرنے والے اعمال میں صرف کرنا ایک ایا زیوست خیارہ ہے جو کوئی حکمند انبان برواشت نہیں کرسکا جب بندہ میح مورے نیندے بیدار ہواور منج کے فرائض سے فراخت ماصل کرلے والی گھڑی اپنے نئس کے ساتھ شرمیں لگانے کے لیے خلوت افتیار کرے میے تاجرات شریک کومال دینے ہے پہلے ایک مخصوص نشست منعقد کرتا ہے اور اس سے شرائط پر تفتیکو كرائب اس مجلس ميس عقل كونفس سے يدكمنا چاہيے كه ميرے پاس عمركے علاوہ كوئى سرمايد نسي ب اكريد ضائع موكياتو ميرا تمام سراید مناکع موجائے گا اور میں مفلس اور حمی وست رہ جاؤں گا، تجارت کرنے اور فقع کمانے کی کوئی امید باتی نہیں رہے گی، آج ایک نیا دین ہے اللہ نے مجھے پر مسلت عطاک ہے اور میری زندگی میں پھے مدت اور برمعائی ہے اور اس طرح ایک بدے انعام ے نوازا ہے' اگر میں مرحا یا تو یہ تمناکر ماکہ کاش جھے ایک دن کے لیے دنیا میں واپس کردیا جائے' ماکہ وہاں جاکر میں نیک عمل كروب ابس تم يد سمجموك كويا من مرحكا مول اور محيد دوباره ونيا من مجيعا كياب خردار أيد دن ضائع ند مول باع مرسانس ایک ایما نفیس جو ہرہے جس کی کوئی قیت نہیں ہو سکتی اے نئس! تھے سے بات جان لینی چاہیے کہ دن و رات میں چو ہیں ساعتیں ہیں 'جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندے کے لیے دن درات میں چوہیں خزانے پھیلائے جاتے ہیں 'اور ان میں سے ایک خزانہ اس کے لیے کھول دیا جا آہے' اس خزانے کووہ اپنی نیکیوں کے نور سے لبریز دیجتا ہے' یہ وہ نیکیاں ہوتی ہیں جو اس نے اس ساعت میں کا محمیں ان انوار کے مشاہرے سے جو ملک جباری قربت کاوسیلہ میں انھیں اس قدر خوشی عاصل ہوتی ہے کہ اگروہ خوشی اہل جنم پر تقتیم کردی جائے توان کے مصے میں اس قدر خوشی آئے کہ اٹک کی تکلیف بمول جائیں پراس کے لیے ایک تاریک سیاه نزانے کامنعہ کھول دیا جاتا ہے 'اس کی پوائتائی بری ہوتی ہے اور اس کی تاریکی نمایت شدید ہوتی ہے 'یہ اس ساعت کا خزانه ہو آئے جس میں اس نے گناموں کا ارتکاب کیا تھا اس فزانے کود کھے کراس پر اس قدر وحشت طاری ہوتی ہے کہ اگروہ اہل جنت پر تقسیم کردی جائے تو ان کا مزہ مکدر موجائے محراس پر ایک اور ٹرانہ کھولا جاتا ہے جس میں وہ سویا ہو' یا عافل رہا ہو' یا دنیا ك مباحات من مشغول رما مو اس وقت وه اس فرائد ك خالى ره جائي ير حسرت كريا ب اورات اس قدر افسوس مويا ب جیے اے کی بت بدی تجارت میں اپنی ففلت سے کوئی بدا خمارہ ہو کیا ہو' یا کسی بادشاہ کوقدرت رکھنے کے باوجود زیدست نتسان ا فھانا پر کیا ہو' مالا تک اگروہ چاہتا تو اس نفسان سے فی سکتا تھا۔ اس کی ساعتیں کے یہ خزانے اس پر زندگی بحر کھولے جاتے ہیں' اس کے اپنے ننس سے کے کہ آج واپنا ٹرانہ بمرنے کے لیے کوشش کراور انھیں اپنے اعمال کی فیتی جو ہروں سے خالی مت جموڑ جو تیری سلفت کے اسباب ہیں 'سسق' کالی' آرام پندی چھوڑ دے ایبانہ ہو کہ یہ سلفت تھے سے چین کر کمی اور کے سرو كدى جائے اور تيرے معے من بيشہ بيشہ كى حسرت آئے اگر توجنت من مجى داخل ہوكيات مى مستى اور كافل كے منتج من ماصل ہونے والا خسارہ تھے چین سے نیس رہے دے گا اگرچہ دہ بے چینی دونرخ کے عذاب کی بے چینی سے کم ہوگ ایک بزرگ فراتے ہیں ہمیں یہ تنلیم ہے کہ کناہ گاروں کے گناہ معاف کردیے جائیں کے مرافعیں ٹیکو کاروں کے درجات بو ماصل نہیں ہوں

مے اس قول سے انہوں نے اس خمارے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے: یَوْمَ یَخْمَعُ کُمُ لِیَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِکَ یُومِ النَّعْائِنِ (بِ۱۸روا است)

(اوراس دن کویاد کرد) کہ جس دن م سب کو آیک جمع ہونے کے دن جمع کرے گا (ی دن) ہے سودد زیاں کا۔ یہ ننس کو اوقات کے باب می وصیت تھی اس کے بعد اے ساتوں احصاء کے سلط میں دمیت کرے اور وہ ساتوں احصاء یہ ہیں آگھ کان نیان کم 'شرمگاہ' ہاتھ اور پاؤں۔ اور ان اصفاء کی پاک دور نفس کے حالے کردے اور اس سے کے کہ ب اصداء تیری رعایا ہیں اور اس تجارت میں تیرے فاوم ہیں اس تجارت کی محیل اس تجاوی سے موگی ووزخ کے سات دردازے ہیں 'جیساکہ اللہ تعالی فرما آے ہردروازے کے لیے ایک جزمعتم ہوگا ، دروازے اس مخص کے معین ہوں مے جوان اصداء الله تعالى كافرانى كرائب كرج معوب ووالله كافرانى كري كاس معوك ساته مضوص ورواند ہے جنم میں داخل ہوگا، نفس کو دمیت کرے کہ وہ ان اعضاء کو کتابوں ہے بچائے، مثل اکم سے کے کہ وہ فیر عرم کی طرف نہ دیکھے کسی مسلمان کے سریر نظرنہ والے او رند کسی مومن کو مقارت کی نظریے دیکھے اللہ ہراس چر کودیکھنے سے بیج جس کی ضورت نہ ہو'اس لیے کہ اللہ تعالی اسی بعدل سے منول نظرے بارے میں بھی بازیرس کرے گا میں وہ منول کلام سے معالی بازیرس کرے گا مجر آ کھ کو ان امورے روکتای کافی نس ہے ، بلکہ اے ان امور میں بھی مصفول کرنا ضروری ہے جو اس تجارت کے لیے مغید ہوں اور یہ امور وہ ہیں جن کے لیے آگھ کی مخلق کی گئی ہے لین اللہ کی عائب صنعت کو جیم میرت سے ویکنا ایا اممال خربراس اعتبارے نظرر كمناكدان كى اقداكرنى ہے اللہ كى كتاب اللہ كے رسول كى سنت اورومناو هيجت اوراستفادے كى نیت سے حکیماند کابوں کا مطالعہ کرتا آ کو کی طرح باقی تمام اصفاء کو بھی ان کے فرائض سے آگاہ کرتا جاہیے اور ان امور سے روکتا چاہیے جن سے تجارت دین میں نقصان ہو یا ہے، خاص طور پر زبان اور فکم کے سلطے میں نمایت محاط رہے، اس لیے کہ زبان فطری طور پر چلتی رہتی ہے اور اے حرکت کرنے میں کمی مشقت کا سامنا میں کرنا پر آ اور عیبت ، منظوری حرکت کرد فقن غمت علوق نقست طعام العنت بدوعا اورسب وشتم على اس كاكناه نمايت خصيب بيتمام امور مم كناب افات اللمان على بیان کر بھے ہیں۔ زبان عام طور پر اسمی کے دریے رہتی ہے ، جب کہ اس کی تخلیق کا متصدیہ ہے کہ اللہ تعالی کا ذکر کرے عظول کو ذكرى صيحت كرب على مباحث من حصد لي بروكان فداكودين كي تعليم دع اور بدايت كارات الله عال ومسلمانون من مصالحت کرائے ہو کسی معالمے میں خصومت رکھتے ہوں اور اس طرح کے دو مرے امور خرائجام دے الاس سے بید شرط بھی ہونی چاہیے کہ وہ زبان کودن بحرد کر الی کے علاوہ کسی بات کے لیے حرکت نہ دے اس کے کہ مومن کا کلام ذکر ہونا چاہیے اس کی نظر مبرت ہونی چاہیے اس کی خاموشی مبادت ہونی چاہیے اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

مَايَلْقِظُمَنُ قَوْلِ إِلاَّ لَدَيْرِ وَيُبُ عَنِيدً (١٨١٨ أيد ١٨)

وہ کوئی انظ معدے کا لئے نیس یا نامراس کے پاس ی ایک ناک فات والا تارہ

جم کو ترک حرص کی تلین کرے اور آسے طال فداکل میں ہے کم کھانے کا پایل کرے مضید جزوں ہے باز دیکے اور شوات ہے روک اور قدر ضورت پر اکتفا کرنے کی ہیں ہے اس سلط میں قس کوید دھمکی ہی وی جاسمی ہے کہ اگر تولے مکم کے سلط میں ان احکام کی خلاف ورزی کی تو تھے پیدھ ہے مصلی تمام شہوات ہے دوک دوں گا تاکہ بھی شہوات تولے حاصل کی ہیں ان ہے زیادہ فوت ہو جاسمی ہی ہیں اور در طاحات پوشیدہ ہیں اس طرح کی شرائط ہوئی چائیں ان شرائط کا احاط کرنا تھیل طلب ہے ند اصداء کے محاصی تحق ہیں اور در طاحات پوشیدہ ہیں اس لیے بدی آسانی ہے شرائط ملے کی جاسمی ہیں اور ہر معدو کو ترک محاصی اور عمل صالح کا پایئر کیا جاسکتا ہے اس کے بود تھی کو ان اطاحات کی تھیں کرے جودن میں گئی کی مرتب ہوتی ہیں پھران محاصی اور عمل صالح کا پایئر کیا جاسکتا ہے اس کے بود تھی کو ان اطاحات کی تھیں کرت ہے انجام دے سکا ہے او افل کی تعمیل ان اور جنسی کرت ہے انجام دے سکا ہے اور ان کے لیے اسباب کی تیاری کی تیت واضح طور پر بیان کدے "ان شرائط کی ہردن ضودت پرتی ہے "کین جب انسان کیفیت اور ان کے لیے اسباب کی تیاری کی کیفیت واضح طور پر بیان کدے "ان شرائط کی ہردن ضودت پرتی ہے "کین جب انسان

اس کا عادی ہوجا آ ہے 'اور نفس بھی شرائط کی بحیل میں اس کے ساتھ تعاون کر آ ہے تو پھر شرطین نگانے کی ضورت ہاتی نہیں رہتی 'اور اگر بعض شرطوں کی پابندی کرے اور بعض کی نہ کرے تو ان امور میں شرط لگانے کی ضورت مو باتی ہے جن کی پابندی کر آ تا ہم ہر روز کوئی نہ کوئی نیا واقعہ یا نیا حادہ پیش آ تا رہتا ہے 'اس گا تھم الگ ہے 'اور اس میں اللہ تعالی کا حق جداگانہ میں مصفول ہوتے ہیں خواہ وہ حکومت کے طریقے پر ہو تا ہے 'یہ صورت حال ان لوگوں کو بھی اکثر پیش آئی ہے جو دنیاوی اعمال میں مصفول ہوتے ہیں خواہ وہ حکومت کے کامول میں گئی ہوئے ہوں' یا تجارت و تعلیم میں معروف ہوں شایدی کوئی دن ایسا ہو تا ہوجس میں کوئی نیا واقعہ پیش نہیں آئی 'اس لیے لئس کے ساتھ یہ شرط لگانی بھی ضروری ہے کہ وہ ایسے اس میں اللہ تعالی کا جق ادا کرنے کی ضورت کی میروٹ نہیں کو خطات اور بکاری سے ڈرائے 'اور اس اس طرح تھے کر آ اور میں خواہ اور سرکش خلام کو تھیدت کی جاتی ہے 'اس کے کہ قس فطری طور پر سرکش اطاعات سے شخر' اور رہے جس طرح بھوڑے اور سرکش خلام کو تھیدت کی جاتی ہے 'اس کے کہ قس فطری طور پر سرکش اطاعات سے شخر' اور میروث سے معروب سے معرو

وَدُكِرُ فَإِنَّ لَذِكُر ىٰ تَنُفَعُ الْمُومِنِينَ (ب٧٢ آيت ٥٥) اور مجمات ربيد كون كرجمانا اعان والون كو نفع وط بسرطال اس طرح كى شرائلا عائد كرنانس كى محمد اشت كا ابتدائى مرطه ب ميد عمل سے پہلے كا محاسب ب اور محاسب بهم عمل كے بعد ہو آئے اور بھي درانے كے ليے عمل ہے پہلے ہى ہو آہے اللہ تعالى كا ارشاد ہے۔

وَاعْلَمُواْلِنَّالِلْهُ يَعْلَمُ مَافِى أَنْفُسِكُمُ فَاحْنَرُوهُ (بِ١٣٨٣) مَت ١٣٥٥)

اوریقین رکھواس کا کہ اللہ تعالی کو اطلاع ہے تہمارے دلوں کی بات کی سواللہ تعالی سے ورتے رہو۔

اس مذر کا تعلق مستقبل سے ہے کثرت اور مقدار پر نیادتی اور نصان کی معرفت عاصل کرنے کے لیے جو نظروالی جاتی ہے اسے محاسبہ کتے ہیں' اسی طرح اگر بندہ اپنے اعمال پر بیہ جانے کے لیے نظرر کھے گاکہ ان میں کوئی کی بیشی تو نہیں ہوتی' بیہ مجی محاسبے میں داخل ہے' اللہ تعالی فرماتے ہیں۔

يَاأَيَّهُ اللَّذِينَ آمَنُو النَّاصَّرَ بُنتُم فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا (پ٥٠ آيت ٩٠) يَاأَيَّهُ اللَّ

يَاأَيُهَا الَّذِينَ آمَنُو الْ حَاءَكُمُ فَاسِقَ مِنْبَافِنَبَيِّنُوْ (ب١٦١٣ آيد) الله المان والواكر وفي شرير آدي تهاركياس وفي خرلاك وخوب محين كراياكو-

وَلَقَدْ حَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوسُوسُ بِعِنْفُسُهُ (پ۲۱۸ آیت ۱۱) اور بم نے انبان کوپیدا کیا ہے اور اس کے تی پس جو خیالات آئے ہیں ہم ان کوجانے ہیں۔

یہ اس کے فرایا ناکہ نس ان چزوں سے ڈرے اور ان سے بیخے کی کوشش کرے مبادۃ این انسامت کتے ہیں کہ سرکاروو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایک ایسے منس سے جس نے وصیت اور وطاو تصحت کی درخواست کی خمی ارشاد فرایا ہے۔ اِذَا اَرُّ دُتَّامُرٌ اَفَّنَدَ بَیْرُ عَاقِبَتُهُ وَانِ کَانَ رُشُلُافَا مُضِعِوَ إِنْ کَانَ غَیْا فَانْتَ بِعَنْهُ (۱)

جب تو کسی امر کا ارادہ کرے تو اس کے انجام کر نظرر کو 'آگر انجام بھتر ہو تو آئے کر' اور آگر عمرائی ہو تو اس سے ہاذ رہ۔
ایک دانشور کتے ہیں آگر تو یہ چاہتا ہے کہ عش خواہش تنس پر غالب ہو تو شہوت کے نقاضے پر اس وقت تک عمل نہ کرجب تک کہ عاقبت پر نظرنہ ڈال لے ' اس لیے کہ دل میں ندامت کا باتی رہتا خواہش تنس کے پورا ہونے سے نیاوہ برا ہے۔ حضرت تک کہ عاقبت پر نظرنہ ڈوال لے ' اس لیے کہ دل میں ندامت سے محفوظ مہتا ہے 'شداد ابن اوس روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

الْكَيِّسُ مَنْ قَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بِعُدَ الْمَوْتِ وَالْأَخْمَقُ مَنُ اَتَبْعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَى عَلَى اللهِ (٢) و (٢٠١) و وون ما يَمْ يَطِي كُذري إِن

حقلند وہ ہے جس کا نغیس اس کا مطبع ہو اور جو موت کے بعد کی ذندگی کے لیے عمل کیسے 'اور احتی وہ ہے جوایے نفس کوخواہشات کا آلع کردے 'اوراللہ پر تمناکرے۔

كان نفسه كم معنى يدي كدنس سے حاب ك اوروم حاب كواى ليے يوم البين كتے يون قرآن باك ي وارد ب " إنسَّالَ مَدِينُونَ " يعني أم عاب كرنے والے بي معرت عزار شاد فراتے بيں كداہے نغوں كا متساب كرتے رمواس سے پہلے کہ تمہارا احتساب ہو 'اوراس کو تولواس سے پہلے کہ خود تولے جاؤ 'اور بدی پیٹی کے لیے تیار رمو حضرت مرائے ابو موٹی اشعری کو المدكر بيماكدات نفس كافرائي من عاميد كواس يريط كد من كم سائد عاميد بواكب في صفرت كعب الاحبارات ومافت كياكد تم نے عامد كے متعلق كتاب الله مي كيا ديكھا ہے انہوں نے كما: اسان كے صاب كرنے والے كى طرف سے زمن ك حساب کرنے والے کے لئے ہلاکی ہو' آپ نے ان پر کوڑا اٹھالیا اور فرمایا کہ اس مخص کے علاوہ جس نے اپنے نفس کا محاسبہ کیا ہو' کعب نے عرض کیا اوریت میں یہ استفاء پہلوبہ پہلووارد ہے ورمیان میں کوئی فاصلہ بھی نہیں ہے۔ یہ تمام روایات اور اقوال معتب كي محاسبي ولالت كرت بن من دان نفسه عمل لما بعدالموت كا عاصل يد ب كم يلك امود كو وزن کرے اوران میں اچھی طرح قامل اور تدبیر کرے ' پھر عمل پیرا ہو۔

دو سرا مقام مراقبہ : جب انسان اپنے نئس کو دمیت کرنے سے فارغ ہوجائے 'ادر اس سے وہ شرائلہ ملے کرکے جو ندگورہ بالا سطور میں بیان کی گئی ہیں تو مراتبے کی طرف متوجہ ہو' لیٹی اپنے اعمال میں غور و خوض کرے' اور ان پر ممری تظروالے اور حفاظت کے خیال سے نفس پر سخت نظرر کے اس لیے کہ اگر نفس کو چھوڑ دیا گیا تو وہ مرکش ہوجائے گا اور فساد اعمال کاموجب ہوگا مراقبے بر مزید تفکوے پہلے آئے اس کے فضائل بیان کرتے ہیں۔

مراقبے کے فضائل : سرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم نے معرت جرئیل علیہ السلام سے احسان کے بارے میں دریافت

أَنْ تَعْبِدَاللَّهُ كَأَنَّكَ تَرَاهُ (عارى وملم الهرية) احسان برے کہ تواللہ کی عبادت اس طرح کرے کوا اے دیکے رہا ہے۔

> أيك مديث من بدالفاظ واردين-اعْبُدُ اللَّهَ كَانَّكَ نَرَاهُ قُرَانُ لَمْ تَكُنِّ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يُرَاكَ

الله كى عبادت اس طرح كركوما أوات وكيدرا بواور اكراوات فيس دكيد راب تووه مجيد وكيد ماب

أَفَمَنُ هُوَقًا إِمْ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَاكَسَبَتُ (ب١١٨ ا عـ ١٦١٠) عركيا (فدا) مر من كا عمال يرمظكم و (ان ك شركاء كراير وسكا ب)-المُرْتَعْلَمُوانَ اللَّهُ يُرَى (ب ١١٠٣ كوس)

ایا اس مخص کویه خرنس که الله تعالی (اسے) دیکه رہاہے۔

إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رُقِيبًا ﴿ (بِ الْهِ الْيَالَ) بِالْقِينِ اللَّهِ تِعَالَى تَمْ سِبِ كَا الْمُلاَعُ رَضِعَ إِنْ الْمَ

وَالَّذِينَ هُمُ لِا مَاثَاتِهِمُ وَعَهْدِهِمُ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْدِشَهَا نَاتِهِمْ قَائِمُونَ (١٣١٣٠) المتدا

اورجو ابى الماعول اور اسيد مدكا خيال ركع واليوس اورجو ابلى كوايوس كو فيك فيك اواكرت

حضرت ابن المبارک نے ایک مض سے فرایار اقب الله اس نے اس بیلے معن ورافت کے فرایا بیٹ اس طرح وہو کو ایم اللہ تعالی کو دیک رہے ہو، عبد الواحد ابن زید کتے ہیں جب میرا آتا ہے دیکا ہے تو بین کسی وہ مرے کی ہوا جس کرنا ابوحثان مغربی کتے ہیں کہ راہ سلوک میں انسان کے لیے سب سے ضوری چیز مراقبہ کا سہ اور عظم سے عمل کی سیاست ہو آبین مطاع کتے ہیں کہ بھڑی عبادت ہمہ وقت جی تعالی کا مراقبہ لازم کرے اور وہ مری یہ کہ جیرا مطالی ہو جست ہو اس میں سے ایک یہ ہے کہ تو اپنے لاس پر اللہ تعالی کا مراقبہ لازم کرے اور وہ مری یہ کہ جیرا مطالی ہو جست ہو الوحیان مغربی کتے ہیں کہ ابوحیان مغربی کتے ہیں کہ ابوحیان مغربی کتے ہیں کہ ابوحیان کر بیٹر اور اپنی میں اور اللہ جیرے بیان اور اللہ جیرے باطن کودیکی ہے۔

ایک بزرگ سے معقول ہے کہ ان کا ایک نوجوان مرد تھا،جس کی وہ تعظیم کرتے تھے "اور اسے دو سرول پر ترج دیتے تھے، ایک مرتبدان کے بعض دوستوں اور مربدوں نے مرض کیا کہ آپ اس اوے کی اس قدر مزت کرتے ہیں مالا تکہ وہ نو تمرہے ،جب كه بم بو را مع مو ي بن انهول نے چند پرندے مكوائ اور بر مرد كوايك پرنده اور ايك جا قودے كر كماكد اے كى الى جكد لے جار فراع کرو جمال کوئی دیکھنے والا نہ ہو'ان مریدین میں وو نوجوان بھی تھا' اور بزرگ نے اس نوجوان سے بھی کی فرمائش کی متى تورى در احد مرهض نائ شده پرندول كوك كروايس اليا جب كه ده نوجوان زعده پرنده في كر آيا بزرگ نے اس سے بوجماك الراع ابنا يرعه كيول دس ورع كيا وجوال ي كما كه يعي الي كولي جك دسي في جال كوني ويعي والانه مو الله تعالى مرجك مجھ رکھتا ہے تمام لوگوں کو اس کا یہ مراقبہ اچھالگا انہوں نے اپنے معلا عصر کیا واقعی یہ فریوان قابل تظیم ہے۔ بیان کیا جا تا ہے کہ جب الفا صفرت يوسف عليه السلام كر ساتھ غلوت من حميل وانول في الحد كرايك بت كے معى ير كرا و مانب وا صفرت ہسف نے فرایا کہ وایک پارے حیا کان ہے ، پر میں ملک جارے دیکھنے ے شرم در کروں ایک فرم ان نے کی باعری ہے خواہش پوری کرنی چای باعدی نے کما تھے شرم نیس آئی نوجوان نے کما میں کسے شرم کودل ہمیں سے مداوہ کوان دیکھ را ب الدى في كما اورستارون كويداكر والاكمال كما؟ كى فض في بيد بندادي عدد المت كماك من فن الركب يخ ے مداول وال اس علمے کہ معوری طرف جری نظربور میں پھٹی ہے اور ما طرح اللی کی نظر جی پہلے کی جاتی ہے ایک مرجب فرایا مراقبے میں دی مض بعد ہو آ ہے جو بدور گارے اس لیے خوف کھا ا ہو کہ کیس اس کا ع فوت نہ ہو جائے الک ابن دعاد کتے ہیں جنات فردوس میں جنات مدن ہیں اور ان میں ایک حوریں ہیں جو جنگ کی بات عدا کی مل میں اس کل ف بوجها ان میں کون رہ م کا فرمایا اللہ تعالی ارشاد فرما تا ہے کہ جتات عدن میں وہ لوگ رہیں محے جنہیں معامی کے تعتور کے ساتھ میری معمت کاخیال اجائے اور وہ میری حیاء سے باز رہیں ہیدوہ لوگ ہیں کہ ان کی کریں میرے فوف سے جیک می ہیں میں اپن مزت و جال کی ملم کما کر کتا ہوں کہ میں نین والوں کو عذاب دیا جاہتا ہوں محرمیری نظران لوگوں پر چیجی ہے ہو میرے جوان ے نہ کماتے ہیں نہ پیتے ہیں تب می الل ونیا ہے عذاب ہٹالیا ہوں۔محاسبی سے مراتبے کے بارے میں وروافت کیا گیا انہوں نے جواب دیا اس کی ابتدایہ ہے کہ دل کو اللہ تعالی کی قرب سے آگای مو مرتقش کتے ہیں کہ مراتبہ یہ ہے کہ فیب مُلاحظے کے لیے ہر اسے اور ہر کلے میں باطن کی رعایت رکے 'روایت ہے کہ اللہ تعالی نے اسپنے فرهنوں سے فرمایا کہ تم ظاہری متعقن مواور میں باطن کا محرال موں محراین على ترزى كتے ہیں كدا بنا مراقبد اس ذات كے ليے كرجس كى نظروں سے واد مل ند ہو اور اپنا شکراس کے لیے مخصوص کرجس کی نعتوں کا سلسلہ تھے سے منقلع نہ ہو اور اپنی طاحت کا تعلق اس فض سے رکھ جس ے قرمتعنی نہ ہو اور اس منس کے لیے اکساری کرجس کی سلطت اور حکوسط سے قریا برنہ ہو اسل ستری کتے ہیں کہ اللہ

تعالی نے بنرے کے ول کو اس علم بے زیادہ کہی چڑے میں نہیں کیا کہ اللہ تعالی اے دیکھنے والا بے خواہ وہ کہیں ہی ہو بعض اوکوں ہے اللہ عنہ ہم کورٹ کو اعماد کیا گرائی کے اللہ تعالی دریافت کیا گیا ، اللہ تعالی ان لوگوں ہے رامنی ہوں محجو ایسے تھب کی گرائی کرتے ہیں اسے نفس کا جاہر کرتے ہیں ، اور اپنی آخرت کے لیے داوراہ لیتے ہیں ، حضرت زوالوں معری ہے کس فی گرائی کرتے ہیں ، اس خراص ہوگی فرایا پانچ ور سے اس میں خوات میں المحراف نہ ہو اگر مشرب نوالوں معری ہے کسی خوات نہ ہو ، خلوت و جلوت میں اللہ تعالی کے مراقبے ہے ، چڑوں ہے اس میں خوات میں اللہ تعالی کے مراقبے ہے ، چڑوں ہے اس میں کے اس میں کے اس میں کے اس میں کا کا رہے اور کا بھر ہے ہے کہ اس میں خوات میں اللہ تعالی کے مراقبے ہے ، چڑوں کے مراقبے ہے ۔ اس میں کے اس میں کے اس میں کی اس کے اس میں کے اس میں کیا گئی شام کا تا ہے۔

گذرراب اور کل دکھنے والوں کے لیے شاید قریب سے)۔

حید الایل نے سلیان این علی ہے کہا کہ بھے کو تھیت بھی انہوں نے کہا کہ جب تم کوئی گناہ کرتے ہو تو یا قر تہارا خیال

یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالی حمیس و کھ رہا ہے جب تو یہ بڑی جہارت کی بات ہے 'یا یہ خیال ہوتا ہے کہ اللہ تعالی حمیس و کھ نہیں رہتی اور

ہر ہوتا ہے خرے صغرت سفیان توری فرماتے ہیں کہ اس زات کا مراقبہ کرد جس پر کوئی ہوشیدہ بچر تھی نہیں رہتی اور

اس ذات ہے تو قص ر کموجو و فام کی الک ہے 'اور اس ذات ہے ڈوجہ معنوب کا احتیار ہے فرقد سنجی کتے ہیں کہ منافق معظر

رہتا ہے 'جب یہ دیگتا ہے کہ کوئی اس کی طرف معزت عمراین الحفایق کے جراہ کہ کرد کے لیے وکا ہے 'اس کی نظراللہ ایک جب مبدولا کہ میں رہتی۔ مبداللہ این ویٹار کتے ہیں کہ میں حضرت عمراین الحفایق کے جراہ کہ کرد کے لیے ہوگی ہوئی اس کی نظراللہ ایک جگر تا ہے گیا ہوں میں ہوں معزت عمراہ کے دویا آیا 'آپ نے اس سے کھاکہ ان بحریوں میں ہے آیک بمری مبدولا کہ اور اللہ تعالی ہے کہ اور اسے کہا کہوں گئے نے دیا میں فلام ہوں معزت عمراہ نے اس کے اس کے کہ دیا کہ بھوئے نے ایک بمری کھائی فلام نے کہا اور اللہ تعالی ہے کہا کوں گا' ہے من کر صغرت عمراہ نے اس کے اس کے اور اسے خرید کر آزاد کردیا اور اللہ تعالی ہے کہا کہ بھوئے نے ایک بھی کو اور اسے خرید کر آزاد کردیا اور اور اس کے کہا کہ بھوئے کے اور اسے خرید کر آزاد کردیا اور اللہ تعالی ہے کہا کہا کہ بھوئے آزادی تھیب ہوگ۔

ور ایک تھے اس کے دریا میں آزادی دی ہے امریہ کہ آخرت میں بھی اس کھے کی بدوات تھے آزادی تھیب ہوگ۔

ور ایا کہ تھے اس کے دریا میں آزادی دی ہے اس بھی ہوگ کہ بدوات تھے آزادی تھیب ہوگ۔

فالب نیں ہے اس لیے جب کی تزک معرفت ول بر فالب ہوجاتی ہے قائے دیتے دیا کا فاظ کرتے پر ماکل کرتی ہے اور اس کی ست کا رخ رقب کی طرف چیروی ہے اس معرفت پر لیمین دیکھے والے مغرب ہیں۔

مقربین کے درجے : اور مقربین کی دو تعمیل ہیں صدیق اور اسحاب مین اس لیے ان کا مراقبہ بھی دو درجوں کا ہو تا ے ایک درجہ ان مقربین کا ہے جو مدیقین بیں اور یہ مظمت و جلات کا مراقبہ ہے اس مراقبے کا عاصل یہ ہے کہ قلب اس جلال کے مشاہدے میں معنق موجاتا ہے اور اس کی میت سے فکت موجاتا ہے اور اس میں فیری طرف الفات کی درائمی مخبائش باتی میں رہتی اس مراتے کے اعمال کی تفسیل پر ہم زادہ تظر میں کرتے اس کے کہ اس کے اعمال مرف دل میں مخصر ربع بين جمال تك اصداء كاسوال بود مهامات كى طرف التى القات دين كرت بي جاعك منوعات اور محرات كى طرف التفت مول اورجب طاعات کے لیے مخرک ہوتے ہیں تو ایسا لگتا ہے کویا وہ معمول اور پابٹد ہوں اس لیے اقعیں راہ راست پر قائم رکھے کے لیے کی تدیری ضرورت نیس ہوتی ملکہ جو عض رافی کامالک ہو آے وہ رحمت کو خود درست کردیا ہے والی ے جبوہ معبود میں منتقق ہو آ ہے تو اصفاء بلا تلق ای کے رائے پر چلتے ہیں الکین ہر فض کا یہ حال نہیں ہو آ انساوہ ہو تا ہے جے مرف ایک فکر ہواور ہاتی تمام فکرات سے اے اللہ تعالی نے بچادیا ہو ،جو فض بدورجہ پالیتا ہے وہ علوق سے اس مد تک عافل موجا آے کہ بعض اوقات آئے اس موجود لوگوں کو بھی شین دیکھ یا آا مالا تک اس کی آسس کملی موتی موتی میں اورندان ى ياتيس س يا تاب حالا كله وه بسرو نسي مو يا مين اس طرح في يقيات ان دلول مي مي مل جائيس في هو يادشا بان دنيا كي تعليم = لبرر ہوتے ہیں بعض شای خدام اپنے بادشاہوں کی تعلیم میں اس قدر منتعل رہے ہیں کہ ان پر بچر بھی گذر جائے مراضی اس کا احساس می جیس ہونا اور ان بی لوگوں پر کیا مؤلوف ہے ان لوگوں کا بھی تکی حال مونا ہے جو کسی دنیادی کام میں بوری طرح منمک ہوں یا کی خیال میں دویے ہوئے ہوں حی کہ بعض لوگ سوچے ہوئے اپنے راسے سے بحک جاتے ہیں یا مدل سے دور لك جاتے بين اور المحين بدياونسين آياكہ وہ كمال جارہے تھے آور كن كام كي غرض سے لكے تھے حبد الواحد ابن زيدے كمي مخض تے سوال کیا کہ آپ اس نانے میں ممی کی ایسے محض ہے واقف ہیں جو تھوں ہے بے تروو اور اپ مال میں مصفیل مو و فرمایا باں ایک فض ایا ہے اوروہ اہمی یمال آنے والا ہے اہمی بر محکوموی رہی تھی کہ مدر فلام وہاں آئے ور الواحد این زید لے ان سے بوجا اے عنبہ تم کماں سے ارب ہو انہوں نے کما قال جکد سے اس جکد کا راستہ ازاری ست سے تما آپ نے بوجا حہیں رائے میں کون کون ملاقما انہوں نے کما میں لے و می کوشی دیکھا۔

حضرت کی این ذکریا ملیماالسلام ہے مودی ہے کہ ایک مرجہ وہ کی فورت کے پاس سے گذرت اور اس ہے کوا گے وہ وہ سے دورت نہن ہر کر ہزی الوکوں نے موس کیا آپ نے اس بھاری کو دھا کیل دے دیا فربا ہیں دیوار سمجا تھا ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں چھر لوکوں ہے ہی دوری پر بینیا ہوا تھا میں اس کی کہ میں چھر لوکوں ہے ہی دوری پر بینیا ہوا تھا میں اس کی طرف بدھا اور میں نے یہ ارادہ کیا کہ اس ہے کہ مختلو کروں اس نے کہا تھے اللہ کا ذکر توادہ مرفوب ہے میں نے کہا آپ تھا ہیں کہ نے لگا جرے ساتھ میرا رب ہے اور دونوں فرشتے ہیں میں نے پوچھا ان لوگوں میں ہے جو تیرا توازی کررہ ہیں کون سبتت لے جاسکا ہے کنے لگا جس کی اللہ تعالی منفرت فرادے میں نے پوچھا ان لوگوں میں ہے جو اللہ تعالی کے مطابہ سے میں معتوق ہو گر جا کہ جری اکثر علوق تھے ہے بردا ہے یہ اس فض کا کلام ہے جو اللہ تعالی کے مطابہ سے میں معتوق ہو گر کہا دوا ہی کہا ہو اور اس کے بارے میں سنتا ہو 'ایے فض کو زبان اور اصفاء کے مراقب کی ضورت نہیں ہے 'اس کے کہ اصفاء تو دل کے عظم پر حرکت کرتے ہیں۔ حضرت قبل معضرت ملی این الحسین توری کے پاس آئے وہ ایک کوشے ہی مشکن تھے 'اور ہے جس و حرکت بھے ہوئے تھے آپ نے ان سے پوچھا کہ تم نے یہ مراقبہ کون کہاں سے عاصل کیا ہے 'انہوں نے وہا بوا اپنی بی ہی دور ہے جس وہ دیا رہا جاتی تھی توجہوں کے بول کے پاس آگ کا کہ بیٹے جاتی تھی اور اپنے بال کیا سے باس ایک کا کہ بیٹے جاتی تھی اور اپنا بال تک

ر. ا

وو سرا ورجہ اسحاب بین جس ہے اہل ورع کا ہے 'بیدوہ لوگ ہیں جن کے داوں پر یہ بیٹین تو قالب رہتا ہے کہ اللہ تعالی ان کے تام فا ہری و بالحنی حالات پر مطلع ہے 'لین اس کی عظمت و جلال کا مطلبہ الحمیں مربوش نہیں کرنا' بلکہ ان کے قلوب حد احترال پر رہے ہیں' اور ان میں اعمال و احوال کی طرف النفات رہتا ہے آئم وہ اعمال پر مواظبت کے ساتھ ساتھ مراتے ہے خالی نہیں رہے' لیکن ان پر اللہ ہے حیا قالب رہتی ہے اس لیے وہ آئل کے بغیرتہ کسی کام کی جرأت کرتے ہیں اور در کسی کام ہے وقف کرتے ہیں اور ہراس عمل ہے رکتے ہیں جو قیامت کے خطر نہیں رہے' بلکہ دنیا کرتے ہیں اور ہراس عمل ہے رکتے ہیں' اور اللہ تعالی کو اپنے احوال پر مطلع کھتے ہیں' ان ودنوں ورجوں کا اختلاف مطاہدات ہے واضح بوجا نا ہے' چنانچہ اگر کوئی عض تمائی میں کوئی عمل کردیا ہو' اور اس وقت وہاں کوئی بچہ یا عورت آجا ہے اور الی کو اسے احوال کو سے مطلع موجائے کہ آنے والا اس کے حال پر مطلع ہے توہ آس ہے حیا کرے گا اور اپنی نشست مجے کرے گا' اور اپنی است کے کرے گا' اور اپنی است کی کرے دائے کری میں کرنا' بلکہ حیا می وجائے گا ہوں کا مطاہدہ آگر چد اسے موجائے کہ آب ان کا مطاہدہ آگر چد اسے موجائے کہ میں کرنا' بلکہ حیا می وجائے گیں کرنا ہے' ان کا مطاہدہ آگر چد اسے می کرنا ہے۔ اس کرنا ہے' ان کا مطاہدہ آگر چد اسے می کرنا ہے۔ اس کرنا ہے کرنا ہے 'ان کا مطاہدہ آگر چوں کرنا ہے۔ کرنا ہے 'ان کا مطاہدہ آگر چوں کرنے میں میں کرنا ہے۔ کرنا ہے 'ان کا مطاہدہ آگر چوں کرنا ہے۔ کرنا ہے 'ان کا مطابعہ آگر چد اسے کرنا ہے۔ اس کرنا ہے کرنا ہے۔ کرنا ہے 'ان کا مطابعہ آگر چد اسے کرنا ہے۔ کرنا ہے 'ان کا مطابعہ آگر چد کرنا ہے۔ کرنا ہے 'ان کا مطابعہ آگر چد اسے کرنا ہے۔ کرنا ہے 'ان کا مطابعہ آگر چد کرنا ہے۔ کرنا ہے کرنا ہے کرنا ہے۔ کرنا ہے کرنا ہے کرنا ہے کرنا ہے۔ کرنا ہے کرنا ہے۔ کرنا ہے کرنا ہے

کر نانہ استفراق کی کیفیت میں جلا کرنا ہے لیکن میا میں جو ٹل پیدا کرنا ہے۔ اللہ تعالی کے باب میں بندوں کے مراقعے کے یہ فلک درجات ہیں جس فض کا یہ درجہ ہوتا ہے جو اوپر ذکر کیا کیا دہ اس امراکا

الله تعالى على باب بلى بقدون عرائب عديد معد درجات إلى بن على بدورجه والمها وردريا باوه الله الرائد على عدائل المرائد على المرائد على المرائد المرائد

ماکل ہونے پر طامت کرے اور اس عمل کی برائی کرے اور اللہ کے سامنے رسوا کرنے کی کوشش کی درت کرے اور اسے بتالے کہ تو خود ابناد من ہے اگر اللہ تعالی اپنی عاقب سے تیری برائی کا تدارک ند کرے تو تو کمیں کانہ رہے۔ ابتدائے امریش بیہ تعقی طور پر واجب ہے جب تک کہ پوری بات واضح نہ ہوجائے اس سے کی کو مغر نہیں ہے مدے شریف بیل ہو ہو گئے ہوئی ہوئی کے بیل دیوان کھولے ہا کیں گئے کا ہوگا اور تیرا دیوان کور کے ہا کی جم کے مسامنے اس کی ہر حرکت سے معطل خواہ وہ کتی ہوئی ہوئی کہ اور نے بدھ اور کر اس موال سے نامی کی اور اور کر اس موال سے نامی کی اور کر اس کا کرنا اپ موال کے لیے واجب تعالی کو کہ اور کر اس موال سے نامی کی اور کر اور اس کے کہا ہوگا کہ اور کر اس موال سے نامی کیا ہوئی یہ بیاں کہ ہوگا کہ بیہ عمل مرح کیا اور کر اس موال سے نامی کیا تو تیم مول کے اور اور کر اس موال سے نامی کیا تو تیم مول کے اور کر دیا کا کہ تو تیم مول کے اور اگر دیا کہ کہ اور اگر دیا کہ کہ کہا ہوگا کہ بیا کہ ہوگا کہ بیا کہ ہوگا کہ بیا کہ بیا ہوگا کہ بیا ہوگا کہ بیا ہوگا کہ بیا کہ بیا ہوگا کہ بیا ہوگا کہ بیا کہ بیا ہوگا کہ بیا

وَاللّٰهِ مِنْ تَمْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ عِبَادُامُثَالَكُمْ (بهر ۱۳ است ۱۳)

واقى م نداكوچووركر فن كم مادت كرت موروجى تم في في بعرب بير.
اِنَّ النِيْنَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُونَ اللّٰهِ الرِّزْقَ اللّٰهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُونَ اللّٰهِ الرَّامَ عَلَى اللّٰهِ الرَّامَ اللّٰهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُونَ اللّٰهِ الرَّامَ اللّٰهِ الرَّامَ عَلَى اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰه

تم خدا کوچھوڑ کرجن کو پہنج رہے ہووہ تم کو کچھ بھی رنق دینے کا افتیار دمیں رکھنے سوتم رنق خدا کے پاس طاش کردادراس کی عبادت کردادراس کا فکر کرد۔

ترابرا موكيات نيراية قول سيسنا تعاد

الاللوالدين النحالص (پ١٥٥١عت ٣) يادر كوم وادت (جوكه شرك س) فالعي موالله ي ك لي ب

قسدے وقت اوقف کیا کر اہےوہ رات میں کٹریاں سے کرنے والا نہیں ہو آ (بیٹی دواس منص کی طرح نہیں ہو آج رات کی آرکی میں خلک و تراور خبار آلود ہر طرح کی کٹریاں سمیٹ نے کے

رمناکے مطابق ہیں۔

مرجالت وفي عذر دس اكر كوني محض علم عاصل كرسكات إواس ما ماسة كاكدوه علم عاصل كري اس كاب عذر قبل نیں کیا جائے گاکہ وہ جابل ہے اس کے کہ علم طلب کرنا تمام مسلمانوں پر فرض ہے اس کیے عالم کی دور کھیں جاتل کی برار ر کھتوں سے افعنل ہیں میموں کہ عالم نفوس کی آفات شیطان کے مکاید اور مواقع فریب سے واقف مو ہا ہے اور ان سے فی سکتا ہ جب کہ جابل اپنی جالت کی با پر اُن سے اجتناب نہیں کرسکا اس لیے وہ بیشہ مشقت اور پریثانی میں رہے گا ،جب کہ شیطان اس سے خوش رہے کا اللہ تعالی جالت اور فغلت سے مجھوٹ ریکے بریختی کی اصل اور نتسان کی چر سی ہے اس لیے ہریدے پر واجب ب كرجب وه كى كام كااراده كرك يا كمى اقدام كرك المراح كالمراق كرور ارادك اورسى بي وقف كرك يمال تك کہ نورطم سے اس پرید امر مخصف ہوجائے کہ اس کا آرادہ اور سی اللہ تعالی کے لیے ہے اس صورت میں اقدام کرے اور آگرید واضح ہوکہ اللہ کے لیے نیں ہے واس سے باز آئے اور قلب کو اس میں فورو فکر کرنے سے دو کے کیل کہ اگر باطل امور میں پہلے ی مرطے پر احتساب نیس کیا کیا اور خیال و اگر کو ہاتی رہے وا کیا تو اس سے رفعت پیدا ہوگی اور رفعت سے ارادے کو قطیت کے گاورارادے ہے حمل ہوگا اور حمل ہے ہلاکت اور بمادی کے گاس کے شرکے ادے کواس کے منع می میں ختم كدينا برترے اور مارة شركر باطل بے بعد كے تمام امور اس كر باطل كے بالى موتے ہيں اور اكر بنانے يركوني امر مشكل موجائے اور کوئی واضح پہلوسائے نہ آئے تو نور علم سے خور و تکریس مدیلے شیطان کے عرب اللہ کی بناہ واللے اگر اس کے باوجود متصد ماصل ند ہوتو علائے وین کے تورے روشی ماسٹی گرے اور ان گراوطاء سے دور ماکے جو دنیار کول کی طرح کرتے ہیں ، ان سے اس طرح ہناہ اللے میں شیطان تھیں ہے بناہ اللہ جس بلد ان سے بحد زیادہ ی اللہ کی ہناہ اللے اللہ تعالی نے حضرت داؤدمليد السلام پروي نازل قرمائي هي كه ميرے بارے من اس عالم ب سوال مت كرنا جودنيا كے تشے ميں معوش مواليا فض مجے میری عبت ے دور کردے گا یہ لوگ میرے بندون کے درزوں سے آ میں ہیں۔

إِنْ اللَّهُ يُحِبُ البِصَرُ النَّافِدُ عِنْدُ وَرُوْرُ الشَّهُواتِ (الوقيم-مران)بن صين)

اللد تعالى شمات كمواقع رجم مطاكواور جوم شوات كودت معل كال كويندكراب ديمي يسال سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في دونول بالول كوجع فرما ديا احتيقت ين يدونون أيك دو سرے كي ساتھ لازم و مندم بی این چنانچہ جس مخص کے پاس شوات سے مدین والی معل نہ ہوگی اس کے پاس شیمات کورد کرنے والی اکم بھی تہیں موی اس کے سرکارودعالم صلی الله علیه وسلم في ارشاد فريايات

مَن قَارَف ذَنبًا فَارَقَهُ عَقُلُ لَا يَعُودُ إِلَيْهِ إِبْنًا (١) جو مخص محناه كريا ہے اس كى عشل

بیشہ کے لیے رخصت ہوجاتی ہے۔

اس علیارے کے پاس عمل ہے ہی کئی کہ اسے گناہ کرے ضائع کوے۔ آج کے دور میں اعمال کی آفتوں کا علم باقی نہیں رہا ہے اصل میں لوگوں نے اس طرح کے علوم سے دلچیں ترک کردی ہے اب عام طور پر ایسے علوم کا چرچا ہے جو لوگوں کے ان محصوات میں فالٹی کا رول اواکرنے کی صلاحیت پیدا کرتے ہیں جو انتاج شموات کی بنائر روقما ہوتے ہیں ان علوم کا نام ام کوں نے فقہ رکھاہے اور علم دین کے فقہ کو بالاے طال رکھ دیا ہے ، بلکہ اے علم کی فرست سے می فارج کردیا ہے اس فقہ کا تعلق مرف دنیا ے روکیاہے مالا تکہ اس کا اصلی مقصد ریہ تھا کہ لوگ ان امور میں مفتول نہ موں جن سے قلب کی فرافت متاثر مو تاکہ فقیدوین میں منہک ہو سکیس فقہ کو دین علوم میں اس لیے جگہ دی گئی کہ بدفقہ دین کا ذریعہ تھا ، لیکن لوگوں نے اس کا متصدی بدل دیا۔ اب فقد اس لیے ماصل کیا جاتا ہے کہ خوب خوب جو افعائے جائیں اریکیاں تالی جائیں اور خوب کے نام پرست وشتم کیا جائے " آج وہ زمانہ الی اے جس کی پیش کوئی اس مدیث میں کی میں کہ سرکار دو عالم صلی الله علیہ وسلم فے ارشاد فرمایات تم لوگ ایے نانے میں ہوکہ جوتم میں سب نیادہ عمل کی طرف سبقت کرتے والا ب وقتی سب سے زیادہ خیروالا ب منقریب ایما نانداے کا کہ جو توقف کرے کا وہ سب بھڑ ہوگا۔ (۲) ای فار ایمن معابد کرام نے شامین اور مراقوں سے جگ كرا ي معامل من وقف كيا تعام كوان يرمعالم معتبه وحمياتها ان محابيس معرات معداين الي وقاص مبدالله اين عمر اسامہ مجراین مسلمہ رضوان اللہ علیم اجھین تھے جو محض شہرے موقع پر قاف نیس کر آ دہ خواہم فلس کا تنبع ہے اور اپنی رائے کو فوقیت دینے والا ہے ' یہ فض ان لوگوں میں ہے ہے جن کے متعلق مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا:۔ فْلَادَارَآيْتَ شُخًّا مُطَاعًا وَهَوَى مُنْبَعًا وَاغْجَابُ كُلِّ ذِي رَاثِي مِرَاثِي مِرَاثِي مِنَا عَاصَةِ

جب تو ید دیکھے کہ کال کی پیری موری ہے اور مواسے فٹس کی اجاع کی جاری ہے اور مرصاحب رائے اپی رائے پر نازاں ہے تو تھے خاص طور پر اپ فلس کولازم پکڑنا جاہیے۔ جو قص بلا محتق کس مشتبہ امریں اپنی رائے کا اظہار کرتا ہے یا فورد خوش کرتا ہے وہ اللہ و رسول کے ان احکام کی خلاف

ورزی کرنا ہے۔ لائف مالیس لک بعظم (پ۵۱ر۳ آیت۳) اورجی بات کی تھے کو فقین نہ ہواس پر ممدر آدمت کیا کر اورجی بات کی تھے کو فقین نہ ہواس پر ممدر آدمت کیا کر إِيَّاكُمُ وَالطُّنَّ وَإِنَّالظَّنَّ أَكُنْبُ الْحَدِيْثِ (٣) كلن سے بح اس كے كم كلن بواجموث ب-

⁽١) بردايت يلخ مي كذر كل ب عصاس كي اصل دين لي (٢) عصير دايت دين لي (٣) بردايت يلغ كذر كل ب (٢) ب مدیث بیلے ہی گذر چی ہے

اس مدیدی فن سے مرادوہ فن ہے جس کی کوئی دلیل نہ ہو ابعض موام مفتر سائل بیں اپ قلب سے فوی لیتے ہیں اور اسے فن کی کیت ہیں اور اسے فن کی کیت اور اسے فن کی کہند اور اسے فن کی کرائے ہیں اور اسے فن کی کرائے ہیں اور اسے فن کی کہند اللّٰهُمُ اَلَّهُمُ الْمُحَمِّلُ وَالْرُوْفِيْنِي اِجْنِدَا اِنْهُولَا اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُ مَا اللّٰهُمُ اللّٰمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰهُمُ اللّٰمُ اللّٰهُمُ اللّٰمُ ا

اے اللہ! محصے حل کو حل کی صورت میں دکھا اور محصے اجاع حل کی توثق دے اور باطل کو باطل کی مورت میں دکھا اور اس سے نیچنے کی توثق مطاکر اور جمے پر امرحل مشتبہ مت کر کہ میں خواہش نفس کی دیوی

كرول-

حضرت میں طیہ السلام ارشاد فرائے ہیں کہ امور تین طرح کے ہیں ایک دہ جس کا چیا ہونا فلا ہر ہواس کی اجاع کرو دو موا وہ کہ اس کا برا ہونا واضح ہواس سے اجتناب کرداور تیسراوہ جس کا معاملہ مشکل ہوابین اسکے حق یا ناحق ہونے کا فیصلہ نہ ہوسکتا ہواسے عالم کے میرد کردو۔ مرکار دوعالم مسلی اللہ علیہ وسلم کی دھایہ تھی۔

ٱللَّهُمَّانِي اعْوُدُوكَ أَنْ أَقُولَ فِي اللَّيْنِ بِعَيْدِ عِلْمِ

اے اللہ میں اس بات سے جری پناہ چاہتا ہوں کہ دین کے معاملات میں علم کے بغیر کو کوں۔ بندوں پر اللہ کی سب سے بدی نعت علم 'اورا مرحق کا اعشاف ہے 'ایمان بھی ایک نوع کا کشف اور علم ہے اس کے اللہ تعالی بے اس کو اس موقع پر ذکر فرمایا جمال بندوں پر اپنے احسانات کا حوالہ دیا گیا ہے 'فرمایا ۔

وَكَانَ فَضُلُ اللَّهِ عَلَيْكُ عَظِيمًا (١٥٥ الما الماس)

ادر آپ رالد کا بدا فعل ہے۔

یمال فنل سے علم مرادے اس ملے کی کہ ایش حسدول ہیں۔ فانسلکوالفل الدکر ان کنشیر لا تعلمون (پسارا ایت ۲۳) سوائر م وقع میں والی علم ہے وجواد۔

إِنْ عَلَيْنَا لَلْهُ لَى ﴿ ﴿ ٢٠٠١ آءِ ٢٠)

واقی مارے زے راو کا الان اے۔ ثُمَّانَ عَلَیْنَا بِیَانَهُ (پ۳۱ریا آعت ۱۹)

گراس کامیان کرادیا بھی مارا ذمہے۔

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السِّيئِلِ (ب١١٠١) عه)

اورميدهارات الدكك الهاي

صعرت على كرم الله وجد فرات ميں ہوائ قس اندھي بن ميں شرك ہے اور جرائی پيٹائی كوت وقف كونا وقل كى الحق كى بات ہے اور جوائی پيٹائی كوت وقف كونا وقل كى بات ہے اور جين كور ہو الجبي ہے كذب كا انجام ندامت ہے مدتى ميں سلامتى ہے است ہوئے ہيں ہوں كا كوئى دوست نہ ہو وہ الجبي ہے اور صديق وہ ہے جو وائب كى تحديق كرے سود عن تھے كى حبيب ہوئے ہيں جس كا كوئى دوست نہ ہو وہ الجبي ہے اور صديق وہ ہو وہ الجبي ہے كورم نہ كرے كرم بمترين وصف ہے حياء ہراحمان كا سب ہے " تقویل ہدے كركوئى جرمض ہو تھاى جائے وائى دس ہے اور زيادہ مقلم سب وہ ہو جرے اور اللہ تعالى كے درميان ہو وہ زيا ميں تيرے ليے اى قدر ہے جس سے قون الى كا ترب ميں ہوئے ہيں الله تعالى كے درميان ہو وہ اور دو سرا وہ رزق ہے جو حميس الماشى كور اور دو سرا وہ رزق ہے جو حميس الماشى كرے "اگر تمارے ہاں كوئى جيز ہو "اور وہ ضائع ہوجائے اور تم

اس پر وافعلا کرو تو اس پر وافیلا نہ کرو جو خمیس نمیں کی اور اسے اس پر قیاس کراد چر خمیس مل می ہے۔ اس لیے کہ تمام چزیں يكسان موتى بيں جو چز آدى سے فوت نه مواس كے ملف سے خوش مو مائے اورجس چيز كو مجى حاصل نسيں كرسكا اس كے نہ ملفے ب رنجیدہ ہو آئے جہیں دنیا میں سے جو کچے مل جائے اس پر خوش مت ہو 'اورجونہ طے اس پر غم نہ کرو ' ملکہ اس بات پر خوش ہوجو تم في الخرت كے ليے قرشہ كرايا ہو اور الى چزر افسوس كرد جو يہ و كل ہو اخرت ميں مضول رہو اور موت كے بودى ذعرى ك ایک تو فیتی امرہے۔

بسرمال مراثب کی نظرسب سے پہلے اپنی اگر اور ارادے پر ہونی چاہیے کہ وہ اللہ کے لیے ہوائے للس کے لیے چنانچہ

مركاردوعالم ملي الشَّعَلَيه وسَمُ ارثاد فرات بين. تَلَتُ مَنْ كُنَّ فِيهِ إِسْتَكُمُلَ إِنِمَانُهُ لاَ يَجَافُ فِي اللّٰهِ لَوْمَةَ لَا يُمِ وَلاَ يُرَاثِي بِشَيْعُ مِنُ عَيْمَلِهِ وَإِذَا عُرِضَ لَهُ اَمْرُ انِ أَحُلُهُ مَا لِللَّنْيَا وَالاَّحِرُ لِلْاَحِرُ قَالَرَ الْأَحِرَةَ عَلَى النُّنْسُا (ابومنمورد على-ابوبرية)

تین باتیں ایس ہیں کہ اگر کمی مض میں ای جائیں تواس کا ایمان کمل موایک توبید کہ اللہ کے سلط میں كى ملامت كرف والے كى ملامت سے ند ورسے ولامرے يدك است كى عمل سے ريا ندكرے اور تيرے يہ كہ جب اس يرود معاملے پيش موں ايك ونيا كا اورود مرا آخرت كا تودة آخرت كو دنيا ير ترج دے۔ آگر فورو تکرے بعد کمی عمل کے بارے عب بیر تیجہ فیلے کہ عمل مباح ہے الین اس میں کوئی فائدہ دسیں ہے تواہے ترک كدي اس كے كه سركارودعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرات بين-

مَنْ حُسِنِ إِسُلامِ الْمَرْءِ قَرْكُ مُلَا يَعُنِيهِ (١) ادى كے اسلام كى خولى يہ بے كدوه ب قائده اسور ترك كردے

مراقبے کی دو سری نظر : مراقبے کی دو سری نظراس دقت موجب عمل شروع کرے ایجی عمل کی کیفیت کا طالب ہو اور بد ویکھے کہ میں اس میں اللہ تعالی کا جن ادا کردہا ہوں یا نہیں اور اس کی تحیل میں میری نیت درست ہے یا نہیں پراس عمل کو ہورے طور پر انجام دے اور اے عمل طریقے سے بجالا نے کی کوشش کرے 'یہ بات تمام احوال میں لازم ہے اس لیے کہ آدی كاكوئى فيد حركت وسكون سے خالى نسي ہے اسے جاسے كدوه ائى جرحركت اور سكون بي الله تعالى كى عبادت كى نيت كرے اس طرح وہ اسے تمام احوال میں آواب شرعید کی رمایت پر قادر ہوجائے گا۔ بال کے طور اگر کوئی محص بیٹا ہوا ہو تو بھتر یہ ہے کہ قبلے کی طرف رخ کرے بیٹے۔ سرکاردد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

خَيْرُ الْمُتَجَالِسِ مَا اُسْتُوْبَلُ بِوَالْقِبُلُهُ

بمترن نست وا ب جس من قبلنے كاستقبل مو-چار زانو موکرند بیشے اس نے کہ بادشاموں سے سامنے اس طرح میں بیٹا جاتا اور اللہ تعالی تو تمام بادشاموں کا بادشاہ اور تهاری تشست و برخاست پرمطلع ہے۔ حضرت ابراہیم این اوہم کتے ہیں کہ میں ایک دن چار زانو موکر بیٹر کیا اچا ک ایک فیکی اواز اکی کہ تو بادشاہوں کے سامنے اس طرح بیشتا ہے اس کے بعد بیں جمی چارزانو دسیں بیٹا۔ سوئے بیں ہی اس کے آواب کی رعایت کرنی جاسیے شا یہ کددائی ہاتھ پر قبلے کی طرف رخ کرے سوئے بہم شب وروز کے تمام آداب ابن اپن جموں پر لکھ

⁽۱) يورواعت پيلے گذري ب

آئے ہیں' ان سب کا لحاظ رکھنا چاہیے' اور ان سب کا تعلق مراقبے ہے۔ ہے۔ یمال تک کہ بیت الخلاء کے آواب کی رعایت کرنا بھی مراقبے ہے متعلق ہے۔

بندے کی تین جالتیں ۔ اصل میں بندے کی عام طور پر تین حالتیں ہوتی ہیں یا وہ طاحت میں ہوتا ہے یا معصیت میں کی امر مباح میں ان تیزن حالتیں حالت کا مراقبہ ہے کہ اخلاص کے ساتھ کرے کورے طور پر کرے اس کے آواب کا لحاظ رکھے اسے آفات سے بچائے معصیت کا مراقبہ ہے کہ آفلام کے ساتھ کرے باور اس کے آواب کی رعابت ہو گاس سے باز رہنے کا عزم کرے وہ شرصار ہو اور اس کا گارہ اور اکرے والت مباح کا مراقبہ ہے کہ اس کے آواب کی رعابت کرے اور ان نوتوں کا شکر کرے جو منتم نے مطاک ہیں بندہ ان تمام حالتوں میں معائب اور داحتوں سے خالی نہیں رہتا اسے مصائب پر مبر کرنا چاہیے اور نوتوں پر شکر اواکن الحرائ جا ہے کہ وہ اللہ تعالی کی موجی مراقبہ ہی ہو جس سے باز رہتا اس کے لیے ضروری ہے کیا متحب ہو جس سے باذر رہتا اس کے لیے ضروری ہے کیا متحب ہو جس سے باز رہتا اس کے لیے ضروری ہے کیا متحب ہو جس برات اس لیے برائے گئے وہ اللہ تعالی کی مفغرت کے حصول میں بہت کرتے اور برائی ما موری صووری میں وہ جس میں اس کے قلب و جسم کی بھلائی ہے 'اور اس سے طاحت التی پر مدد کمتی ہو جس میں اس کے قلب و جسم کی بھلائی ہے 'اور اس سے طاحت التی پر مدد کمتی ہو جس میں اس کے قلب و جسم کی بھلائی ہے 'اور اس سے طاحت التی پر مدد کمتی ہے۔ ان تمام اموری صووری میں ہیں ، دوام مراقبہ کے دریا ہے ان صووری رعابت کرتے اس میں موجوری میں اس کے قلب و جسم کی بھلائی ہے 'اور اس سے طاحت التی پر مدد کمتی ہے۔ ان تمام اموری صوور ہیں 'دوام مراقبہ کے دریا ہے ان صووری رعابت کرتے 'اس کی کہ اس کی دور ہو اس کی دور ہو کی معاب کا سے 'اس کے کہ ۔

وَمَنْ يَنْعَدُّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْظَلَمْ نَفِسَهُ (١٢٨ ١٢٥ ١٢٥)

اورجو مخص احکام خداوندی سے تجاوز کرے گائی فے اپنے اور ظلم کیا۔

بنا ہے کو چاہیے کہ وہ ان تیزل قسموں میں ہروفت اپنے نئس کی حالت آور کیفیت کا جائزہ لیتا رہے الرکسی وقت فرائنس سے فارغ ہو'اور فضائل کی طرف متوجہ ہو تو اے افضل ترین عمل کی جبتو کرنی چاہیے تاکہ اس میں مشغول ہوسکے'اس لیے کہ جو مخص قدرت رکھنے کے باوجود زائد فقع سے محروم رہ جاتا ہے وہ زبردست خسارے میں ہے' منافع فضائل اعمال سے حاصل ہوتے جس انہی منفعتوں کے ذریعے بندہ اپنی آخرت سنوار آئے'اور دنیوی زندگی سے اخروی زندگی کے لئے کماکر لے جاتا ہے۔اللہ تعالی فرما آئے۔

وَلَا تُنْسَ نَصِيْبَكُ مِنَ اللَّفْيَا (پ١٠١ آبت ٢٤) اورونيات آبنا صد فراموش مت ر

سے لطف اندوز ہونے ک۔ (احمر 'ابن حبان' حاکم۔ ابوزی اس طرح کی ایک مواجت بدیمی ہے کہ ہر حقوند کے لیے جار سامتیں مونی جاہیے ایک دوجس میں اپنے رب سے مناجات کرے و سری دوجس میں اپنے فنس کا احتساب کرے تیری دوجس میں الله تعالی کی صنعتوں میں خورو ککر کرے 'اور چو تھی وہ جس میں اے کھانے پینے کے لیے فراخت ہو' یہ سامت اس کی باتی تمن سامتوں کی مدگارے (حوالہ سابق) مروہ سامت میں جو کھاتے پینے میں گذرتی ہے افعال اعمال یعن ذکرو تکرے خالی نہ ہونی چاہیے 'چنانچہ جو کھانا وہ کھا تا ہے اس میں استے کائب ہیں کہ اگر آدی اس فی میں فور کرتے بیٹہ جائے توب اس کے لیے جوارح کے بت سے اعمال سے افغال ہے اس سلطے میں اوگوں کی گئی منمیں ہیں ابعض اوگ وہ ہیں جو کھانے کو چھم مبرت سے دیکھتے ہیں کہ كيس جيب صنعت ہے اور كس طرح حيوانات كى زندگى اس سے متعلق كردى مى ہے نيزاللد تعالى نے اس كے كيے اسباب پیدا کے ہیں ' پر کمانے کی شموات پیدا کی ہیں اور ان شمولوں کو مترکرنے کے آلات مخلیق فرمائے ہیں ہم نے اس طرح کے بعض اموركاب الكرمي بيان كرديج بي يه حكندول كامتام ب ايك متم ان لوكول كى ب جو كمات كوضع اور نفرت ، ويمية بين اوراے اپنے مشاغل کے لیے مانع مجھتے ہیں 'اوریہ چاہتے ہیں کہ کسی طرح انھیں اس سے بے نیاز کردیا جائے 'کیکن وہ خود کو مجبور اور شموات کے مخراتے ہیں یہ زامرین کامقام ہے بعض اوگ وہ ہیں جو صافع کی صنعت پر نظروالے ہیں اور اس کے دریعے خالق ی صفات تک ترقی کرتے ہیں مویا غذا کے مشاہدے ہے ان پر فکرو تدیر کے دروازے کھلتے ہیں کید اعلی مقام ہے اور اس پرعارفین اورمحبين فارزين اس كے كه عارف اور محب حققى يى منعت سے صافع تك ترقى رتا ہے وہ جب البيع محبوب كا جايا اس ك كوئى تناب د كات بات الله معنول نيس رما بلكه معنف ك لفور من كوما اب بند يرجو بحو كذر اب ياجن جزول ے بندے کو سابقہ باش آیا ہے وہ سب اللہ تعالی علی صفت کے نمونے ہیں اضین صافع میں فورو فکر کا ذریعہ بتاتے ہیں اس کے لیے بدی مخبائش ہے بشرطیکہ اس پر مکونت کے دروازے وابو جائیں یہ ایک تم یاب متم ہے ، کچھ لوگ وہ ہیں جواسے حرص اور ر فبت کی آگھے ویکے ہیں جو ان سے رہ جا تا ہے اس پر حسرت کرتے ہیں اورجو حاضر ہو تا ہے اس پر خوش ہوتے ہیں جو ان ک مرمنی کے موافق نہیں ہو آاس کی ذمت کرتے ہیں اس میں عیب ٹالنے ہیں الالے والے کو را کتے ہیں اور یہ نہیں سمجھے کہ پائے والے کو قدرت دیے والا اللہ بی ہے اور یہ کہ جو فض اللہ کی اجازت کے بغیراللہ کی سی محلوق کو برا کہتا ہے وہ اللہ کو برا کہتا ے۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرائے ہیں۔

لاتسبواالتَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهُ هُوَ التَّهْرُ (المراه الديرة)

نانے کورامت کواس کے کہ اللہ ی نیانہ ہے۔

ید دو سرا مقام ہے اس کی شرح بدی طویل ہے ، ہم نے محصر طریقے پر جو پھے میان گردیا ہے اس سے مراتبے کی اصول سے واقنیت ہوجاتی ہے بشرطیکہ وہ ان پر ممل کرنا جاہے۔

تیسرا مقام عمل کے بعد نفس کا محاسبہ : اس موان پر تعکور نے سے پہلے ہم ما ہے کے فضائل اور اس کی حقیقت میان کریں گے۔

محاسب كفائل إلى الله تعالى كارشاد عنه يائها النين آمَنُو النَّهُ وَاللَّهُ وَلَمَنْ ظُرُنَفُسُ مَّاقَدَّمَتْ لِغَدِ (ب١١٨٦عـ١٨)

اے ایمان والواللہ سے ڈرتے رہو 'پیک اللہ تعالی کو تمہارے اعمال کی سب خبرہے۔

اس آیت میں ماضی کے اعمال پر عامبہ کرنے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ حضرت ازاس کے لوگوں سے فرمایا کرتے تھے کہ اس سے پہلے کہ تمہمارا حماب لیا جائے تم خود اپنے نفوں کا احتساب کرلو اور اس سے پہلے کہ اضمیں پر کھا جائے تم خود پر کھ کرد کھ

لو' حدیث شریف بیں ہے کہ سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم کی خدمت اقدس بیں ایک محض حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا یا رسول الله! مجمع وميت فرائي الرساد فرمايا كياتو (داقع) وميت جابتا ب اس في مرض كيا جي بال يا رسول الله! فرمايا جب تو كى كام كا تصدكر واس كانجام ير نظروال لے اكر بحرور واسے كرورند وقف كالك مديث ميں بے كه معكند انسان کے لیے جارسامتیں ہونی جائیں ان میں ہے آیک سامت وہ ہے جس میں وہ اپنے نس کا ماسر کرے۔ (۱) قَلَكِيْمِينِ وَتُوبُو الرِي اللَّهِ جَمِينِيًّا أَيُّهَا الْمُومِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٨٨٦ تا ١١٠) مُ سِ الله كَ ساعَ وَبد كو ماكه تم فلاح إد-

اور توبد کے مئن یہ جیں کہ فعل پر اس سے فارغ ہونے کے بعد ندامت کے ساتھ نظر ڈالی جائے سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم فراتے ہیں کہ میں اللہ تعالی سے دن میں سو مرتبہ استعفار کر تا ہوں قرآن کریم میں ہے۔

إِنَّ الْدِيْنَ اتَّقُو الِنَّامَسُهُمُ طَائِفَ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَرُ وَافْلِكَاهُمُ مُبْصِرُونَ (ب٥٠١ أيت٢٩١

جولوگ خداترس میں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے اجا اے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں۔

حضرت عمر رات کے وقت اپنے مرول پر کو ڈے لگاتے اور نس سے خطاب کرکے فرماتے کہ تو نے آج کیا گیا۔ میمون این ابی مران کتے ہیں کہ بندہ متقین میں ہے میں ہو تا جب تک کہ اپنے اس طرح حاب ندلے جس طرح تاجراپنے شریک تجارت سے کیا کرتا ہے لین دونوں شریک عمل تجارت سے فرافت کے بعد حماب کرتے ہیں اور نفع و نقصان کا اندازہ كرتے ہيں معرت عائشة روايت كرتى ميں كه معرت الويكرنے اسے انقال كوفت ان سے فرمايا كه لوگوں ميں مجھے مرسے زياده كوكى محبوب نيس ب عجراب نان يوجها من كياكما معرت عائد الدائدة ابكا قول وبرا والمرفراياكم مرف زياده جه کوئی مزز نسی ہے ویکھے کہ انہوں نے بات کم کراس پر کیے فور کیا اور ایک کلے ی جگہ دو مراکلمہ رکھا معرت ابوطو سے موی ہے کہ جب الحمیں تماز میں اپنا باغ کے برندے کا خیال آیا تو انہوں نے اپناس المور پر امت کے اظہار کے طور پر اور الله عنود معفرت كي اميد من ابنا وه باغ صدقة كرويا - ابن سلام كي مايت من ب كد أنول في لكريون كالي عمرا الحمايا الوكون نے ان سے کماکہ آپ کے بیٹے بھی تو ہیں اور نوکوں کی بھی کی نہیں ہے ،وہ لوگ آپ کواس مشعت سے بچا کتے تھے ، فرمایا میں اسيدننس كو آزما را مول كدكيا وه وزن المان كويرانس سجمتا ، صرت حسن بعري كتي بي كدمومن اسيدننس كامحرال مو ماب اور اللہ کے لیے اس کا محاسبہ کرتا ہے ان لوگوں پر حباب کا عمل بلکا ہوگا جو دنیا ی میں اپنے نفیوں کا حباب کر لیتے ہیں اور ان لوگول پر شدید ہوگا جنوں نے دنیا میں این ننوں کا احتساب سیں کیا اس کے بعد آپ نے عامیے کی تغیر فرائی کہ مومن کو اجاتک کوئی بات اچی لکتی ہے اور وہ کتا ہے کہ تو جھے اچھی گلتی ہے او رمیرے کام کی ہے اکین میرے اور تیرے درمیان ایک ر کاوٹ کوری کردی منی ہے یہ حساب عمل سے پہلے ہو تاہے اس کے بعد آپ نے قرایا کہ بعض او قات مومن ہے کوئی خطا ہو جاتی ے اوروہ اید اس کی طرف معرف کر اے اور کتاہے کہ اس عمل سے تیری کیا نیٹ ہے خدای تیم اس سلط میں مراکوئی مذر تسليم سيس كيا جائے كا اور الله في جا إلويس بعي اس كا اعاده شيس كرون كا عفرت الس أبن مالك كينے بيس كه بيس اور صغرت محر ابن الحلاث ایک روز ایک باغ می سومے وال می نے صرت عمر کویہ کتے موسط سا۔ اس وقت میرے اور ان کے درمیان ایک ديوار ماكل على كم عمرابن الحطاب اميرالمومنين ب مجمي الله تعالى يدوري دمنا جاسيد ورندوه مجمي عن مذاب دے كا حطرت حسن بعري في قرآن كريم كاس اعت كريد كي تفييري فرايان

⁽۱۲۰۱) به دونول روایش گذر چی بس

وَلاَ أَوْسِهُ بِالنَّفْسِ اللَّوْامَةِ (ب71ما آيت) اور ما آيت) اور ما ما آيت اور ما مت كريد

کہ مومن اپنے منس پر مناب کریا رہتا ہے کہ تیرا اس کلیہ ہے کیا ارادہ تھا 'اور تو اس کھانے ہے کیا نیت رکھتا تھا 'اور اس شربت سے جرامتعد کیا تھا اس کے برعس فاجروفاس آدی آئے بید ما اے اپنے للس کو کمی بھی معالمے میں متاب نیس کرنا ؟ حعرت مالك ابن دينار كتے بين الله تعالى اس بندے پر رحم كرے جوائي نفس سے بول كماكر ماہے كہ كيا تھے سے فلال غلطي سرزو سیں ہوئی کیا تونے فلال قصور سی کیا ، پراے برابھلا کتا ہے اور اے لگام دے گر کتاب اللہ کا پارٹد کردتا ہے اور کتاب اللہ کو اس کا تا کد بنا دیتا ہے اید بھی معاتب اللس کی ایک عل ہے جیسا کہ اس کا ذکر منقریب آئے گاہمیون ابن مران کہتے ہیں کہ متلق انسان الني نفس كاحساب ظالم بادشاه اور بخيل شريك بي عنت ليتاب ايرابيم التيمي كتي بي كه من إي الني آپ كو جنت میں نصور کیا اس کے پھل کھائے اس کی نہوں ہے پانی بیا اور اس کی حوروں سے ملے ملا پھر میں نے خود کو جنم میں تصور كيا وبال كي غذا كمائي ميپ بي اس المان أور زنجيرس مينس عرض في اسيد ننس سے بوجماكدا الدنس إوان ميں سے كيا جابتا ہے اس نے کما میں دنیا میں والی جاکر نیک عمل کرنا چاہتا ہوں میں نے کما تیری آرزو پوری ہوئی ، جااور نیک اعمال کر الک ابن دینار کتے ہیں کہ میں نے جاج ابن بوسف کو ایک خلبے کے دوران یہ کتے ہوئے سااللہ تعالی اس مخص پر رحم کرے جو اپنے نفس کا حاب اس سے پہلے کرلے کہ اس کا حساب فیرے والے کیا جائے اللہ تعالی اس مخص پر رم کرے جواہیے عمل کی لگام پار کر یہ دیمے کہ اس کا مقصد کیا ہے اللہ تعالی اس مخص پر رہم کرے جوائے کیائے پانے اللہ تعالی اس مخص پر رم کرے جوابی میزان پر نظرر کے 'وہ ای طرح کی ہاتیں کر ارہا یہ آل تک کہ میں روٹے نگا۔ است این قیس کے ایک رفق کتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ رہاکر اتھا آپ کاعام طور پر معمول یہ تھاکہ رات میں فماڑے بجائے زیادہ تردعا کی کرتے اور چراغ کے پاس اکراس کی لو میں ای انگل رکھتے یمال تک کہ اس کی حرارت کا احساس ہو ہا اس کے بعد اسے نفس سے کہتے اے منیف! تو نے فلال دن یہ کام كيون كما تعا، تويداس روز فلال عمل كسلي كما تعا-

عمل کے بعد محاسب کی حقیقت : جس طرح بندہ کا دن کے آغاز میں کوئی وقت ایسا فاص ہونا ہا ہے جس میں وہ اسے نفس کو خیر کی وصیت کرے اس طرح دن کے آخر میں بھی اس کا کوئی مخصوص وقت مخین ہونا ضوری ہے جس میں وہ اسے نفس سے مطالبہ کرے اور اس کی تمام حرکات و سکنات کا حساب نے بھیے تجارت پیشر لوگ اپنے شرکاء کے ساتھ سال کے آخر میں یا مینے کے فتم پر یا دن گذر نے بعد حساب فنمی کرتے ہیں 'محل دنیا کی حرص سے اور اس خوف کی ہنا پر کہ کمیں وہ ونیاوی مال و متام سے محروم نہ ہوجا کی مالا تک اگر ضائع ہوجائے تو اس کا ضائع ہوجانا بھتر ہے ونیا کا مال اگر کسی کو مانا بھی ہوتو و مقال ہو متام سے محروم نہ ہوجا کی مالا تک اگر ضائع ہوجائے تو اس کا ضائع ہوجانا بھی اور اسکی عاری منفحوں میں بندوں کا بیا محل چند روز کے لیے مالات میں اور اسکی عاری منفحوں میں بندوں کا بیا تا ہے جب ونیا کے معاملات میں اور اسکی عاری منفحوں میں بندوں کا بیا ہے جب ونیا کہ مناسب اور قلت تو فتی کی علامت ہو دائی دیگر کی معاوت اور شخاوت متعلق ہے اور آخرت کی معاوت اور شخاوت وقتی کی علامت ہو دائی دیگر کی بناہ چاہج ہیں۔

شریک کے محاب کا مطلب ہیں ہے کہ راس المال کا جائزہ لیا جائے اور یہ دیکھا جائے کہ اس میں کتا نفع ہوا ہے یا کس قدر نقسان پنچا ہے تاکہ نفع و نقسان دونوں الگ الگ ہوجائیں اگر نفع ہو تو اسے لیا جائے اور شریک کا شکراواکیا جائے کہ اس نقسان پنچا ہے تاکہ نفع و نقسان بنچ تو اس سے آوان کا مطالبہ کرے اور مستنبل میں تدارک کا پابند قرار دے 'بندے کے دین میں فرائفن راس المال ہیں 'اور نوافل و فضائل نفع ہیں اور معاصی نقسان ہیں 'اس تجارت کا وقت شب و روزی تمام ساعتیں ہیں 'شریک تجارت نفس المارہ اس لیے پہلے اس سے فرائض کا حساب لینا چاہیے کہ راس المال جتنا ہوتا چاہیے انتا موجود ہ یا نہیں اگر اس نے فرائن بالکل اوا ہی نہیں کے تواس سے قضا کا مطالبہ کرے اور اگر ناقص اوا کے بین تواس سے نقص کے
حاتی کا مطالبہ کرے اور یہ حاتی نوافل سے ہونی چاہیے اور اگر معاص کے ذریعے نقسان پنچاہے تواس پر حماب کرے اس
قرار واقعی سزا دے آکہ نقسان کی حاتی اور جمی طرح ہوسکے جس طرح تاجر اپنے شریک سے زیبہ پید کا حساب کرتا ہے اور نفع و
نقسان کے تمام پہلوؤں پر نظرر کھتا ہے اور شریک کی ہر حرکت پر قاور کھتا ہے اس طرح دینی معاملات میں بھی نفس کے فریب و کم
سے احتیاط کرنی چاہیے کول کہ یہ بدا فریب کار اور دعو کہ باذہ

حاب کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس سے مفتل رودٹ طلب کرے اور یہ معلوم کرے کہ اس نے دان بحر کس سے کیا تفتگو کی ہے اس سلط میں اس کے ساتھ وی موقف افتیار کرے جو قیامت کی میدان میں جباب کتاب کے وقت بندے کے ساتھ افتیار كياجائة كالجرنظر كاحباب لي يمال تك كدتمام افكارو خيالات المعن بين كالريين اورسون كاممال كالمتساب كرا الر چپ رہا ہوتو یہ دریافت کرے کہ وہ جپ کیوں رہا اور ساکن رہا ہوتو یہ بچھے کہ اس نے سکون کیوں افتیار کیا جب نفس پرواجب تمام امور كے سليلے ميں بازيرس كرے اور يہ واضح موجائے كداس نے واجبات كاكس قدر حصد اداكيا ہے توجو حصد ادا مولے سے رہ جائے دہ صفی دل پر تعق کرلے ،جس طرح شریک کے ذہبے ہاتی رہ جانے والی رقم کا بیوں پر لکم لی جاتی ہے 'اور اس کے حساب میں درج کردی جاتی ہے اور قرض خوای کے وقت اس کی اوائیل کامطالبہ کیا جاتا ہے۔ اس طرح نفس سے بھی مواخذہ کرے اور اگر واجبات کی اوائیگی میں اس نے کچے تسامل کیا ہوتو وہ نقصان ای کے حساب میں لکھ دے اور نفس کو مقوض ممراکراس سے وصولیانی کی کوشش کرے ، کچے قرض جرمانے کے ذریعے وصول موسکتا ہے ، کچے جون کا توں واپس طلب کیا جاسکتا ہے اور کھ کے لئے سزادی جاستی ہے الیون یہ تمام صورتی حیاب منی کے بعد اس وقت افتیار کی جاستی ہیں جب بنایا واجب کی محمد ار متعین ہوجائے اس کے بعد ہی اپنے حق کی اوائیل کا مطالبہ کرے۔ یہ ایک روز کا حساب نہیں ہے ، بلکہ زندگی بحر ہرروز اپنے تمام ظاہری ویا ملنی اصداءے اس طرح محاسبہ کرنا چاہیے 'جیسا کہ توبداین النمرے معتول ہے 'وہ رقد میں متے اور ایک دن ایج نفس كا عاسبه كررب سے انموں نے اپنی عمر كاحساب كيا تو معلوم ہواكہ وہ ساٹھ سال ہو بچے ہيں اور ساٹھ برس ميں آكيس بزار پانچ سو دن ہوئے ہیں اس خیال کے ساتھ ی انحوں نے ایک زیدست جی ماری اور کما افسوس میں شاہ حقق ہے ایس ہزار پانچ سو كنابول كے ساتھ ملاقات كول كا اور اگر برون كے وس بزار كناه بوت توميرا انجام كيا بوكا ، كروه ب بوش بوكر كريد ، اور اس مالت میں اپنے حقیقی موالی سے جاملے او کوں نے ان کے انقال کے بعد ایک فیمی آواز سی کوئی مخص کم رہاتھا اب فردوس ریں کی طرف جاو 'بندے کو اپنی سانسوں کا اس طرح حساب کرنا جاہیے ' قلب اور اصفاءے جومعاصی سرزد ہوئے ہیں نفس سے ان كاحساب بمى لينا جاسي الرينه الي بركناه ك موض ايك بقر كمرين والي تو تموزى ي يدت من تمام كمريقون س بمر جائے الین بندہ معاصی سے بیخے میں مستی کرنا ہے والا لکہ فرشتے مستی نہیں کرتے وہ اس کے تمام کتاہ لکھتے رہے ہیں۔ اللہ تعالی کاارشادے۔

جو تھا مقام قصور کے بعد نفس کی تعذیب : جب بندہ اپنے نفس کا اضباب کرے اور یہ دیکھے کہ وہ معسیت کے ۔ ار کتاب سے نئی نہیں سکا ہے اور اس نے اللہ تعالی کا حق پوری طرح اوا نہیں کیا ہے تو اے اس حال پر نہ چھوڑے اس لیے کہ اگر اس نے اے اس کے حال پر چھوڑ دیا تو اس کے لیے گناہ کا اور کتاب اور سل ہو جائے گا اور نفس معاص سے مانوس ہو جائے گا 'اور نفس معاص سے مانوس ہو جائے گا 'یماں تک کہ ان سے بچنا اس کے لیے نمایت و شوار ہو جائے گا 'اور میہ سرا سراا کت اور جائی کی بات ہے کہ نفس گناہ کا عادی بن جائے گا 'اس لیے یہ ضوری ہے کہ نفس کر اس کی فلای پر سرا دی جائے 'چنانچہ آکر کوئی فض شہوت نفس کے ساتھ کوئی مشتبہ بین جائے گا 'اس لیے یہ ضوری ہے کہ نفس کر اس کی فلای پر سرا دی جائے 'چنانچہ آکر کوئی فض شہوت نفس کے ساتھ کوئی مشتبہ

لقمد کھالے واس کی سزایہ ہے کہ بھوکا رہے 'اور اگر فیر عرم کی طرف دیکھ وا ایک کوید سزادے کردہ کسی چزی طرف نددیکھے' ای طرح تمام اعضاء بدان کو ان کی غلطیول پر بیر سزا دے کر انعین ان کی شوات سے روک دے اسا کین راہ آ خرت کا یکی طریقہ تھا'چنانچہ معدور ابن ابراہیم سے موی ہے کہ ایک مخص نے ایک اجنی مورت سے بات کی اور اس کی باتوں میں کچھ الیا مروش مواکد ابنا ہاتھ اس کی ران پر رکھ دیا مجد میں اس ظلمی پر نمایت شرمندہ ہوا اور ہاتھ کو اگ کے شعلوں پر رکھ کر سزادی یمال تک كه بات بل كركوئله موكيا وابت بكه ني امرائيل من ايك فض ايخ معدين عبادت كياكرتا تعا ايك زمات كارت كاوه اين عبادت میں مشغول رہا ایک دن اس نے باہر جمانکا تو ایک فتنہ طراز حسین عورت پر نظر پردی۔ دل محل اٹھا 'اور بدخواہش ہوئی کہ با برن کلے اور اس مورت سے طاقات کرے ' چنانچہ اس نے معبہ سے باہرقدم نکالا ' لیکن رحت الی اس کے ساتھ ساتھ تمی ' ا جانک اے اپنی غلطی کا حساس ہوا' اور کہنے لگا میں یہ کیا کر رہا ہوں' تھوڑی دیریس وپیش کرنے کے بعد اس کا دل پُرسکون ہو گیا' اوراس گناہ سے محفوظ رہا الیکن اس واقعے پروہ اس قدر شرمندہ ہوا کہ جو پاؤل عورت سے مطنے کے لیے عمادت خانے سے باہر نکلا تھا اسے اپنے ساتھ عبارت فانے لے جانے پر رامنی نہ ہوا' چانچہ وہ اپنا پاؤں ہا ہر کی طرف لٹکا کر بیٹے کیا' ہارش اور برف کرتی رہے اور دخوب پڑتی ری الین اس نے اپنا پاؤں نہیں ہٹایا ایمان تک کدوہ پاؤں گل کٹ کر کر کیا اس کے بعد اس نے اللہ تعالی کا شکراداکیا 'بعدی بعض آسانی کتابوں میں اس واقعے کا ذکر موجود ہے۔ حضرت جنید بغدادی روایت کرتے ہیں کہ ابن اکر بی لے فرمایا کہ ایک رات مجھے مسل کی ضرورت ہو گئ وہ ایک سرد رات بھی میں نے اپنے نفس میں پچھ مستی پاتی اُدریہ ارادہ ہوا کہ صبح تک حسل کومو تر کردوں میج اٹھ کرپانی کرم کروں گایا جام میں جا کر حسل کروں گا خواہ تفس کو مشعب میں جالا کرنے سے کیا فائدہ اس کے بعد میں نے اپنے دل میں کما میں نے دیدگی بحراللہ کا کام کیا ہے اس کا جمعے رایک واجب حق ہے اجادی کرنے ميں تو جھ كوند ملے كا كيا تا خركرتے ميں مل جائے كا بينے بھى تتم ہے كہ ميں اى كد ري سميت نماؤں كا اور نماتے ك بعد بھى اے جم سے جدانہ کروں گا'نہ دحوب میں سکماؤں گا'اورنہ نج ثوں گا'یمان تک کہ وہ جم بی پر سوکھ جائے۔

دیکھا میں انھیں اس مالت پر چمو ز کروالی آگیا ایک رات خیم داری تجدی نمازے لیے نہ اٹھ سے انھوں نے اس کی سزایہ تجویز کد ایک سال تک رات کو نہیں موتے اور پوری رات نماز میں گذاری۔

حضرت طل ردایت کرتے ہیں کہ ایک محض چلا اور اس نے اپنے کڑے اتارے اور کرم کتروں پرلوٹ نگائی وہ محض اپنے ننس کو خطاب کرے کمہ رہا تھا کہ آے رات کے مردار اورون کے بیکار لے مزہ چکے ، جنم کی حرارت اس سے بھی زیادہ شدید ہے وه اس حال میں تفاکہ اس کی نظر سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بریزی کے اس وقت ایک در سے سے سات میں تشریف فرما تھے " وه فض آخضرت ملى الله عليه وسلم كي خدمت مين ما ضربوا اوركن فكارسول الله ميرانس محدر غالب المياب آب في اياكيا اس کی علاوہ کوئی صورت نہیں تھی جو تونے اپنے نفس کے ساتھ اختیار کی بسرطال تیرے کیے آسان کے دروازے کول دیئے تھے ہیں 'اور اللہ تعالی تھے پر فرشتوں میں فخر کر آ ہے ' محر آپ نے اپنے اسماب سے ارشاد فرمایا 'اپنے بھائی سے توشہ او 'یہ س کر ہر مخض کنے لگا کہ اے فلال! میرے کے دعاکر میرے لیے دعاکر سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان سب کے لیے دعاکر " چنانچداس مخص نے دعا کی: اے اللہ تقویٰ کوان کا توشدینا اور ان کو جایت پرجع رکھ مرکار ددعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! اسے راہ راست پر کر اس محص نے یہ وعاکی اے اللہ جنت کوان سب کا ممانہ بنا (این الی الدنیاب ایث این سلیم) مذیفدابن قادہ کتے ہیں کدایک مخص نے سی نیک آدی ہے دریافت کیا کہ شہوات فنس کے باب میں تم اپنے ننس سے کیام حالمہ كرتے ہو اس نے جواب دیا كه دوئے زمن پر جھے اسے نفس سے زیادہ كى نفس سے بعض نبيس سے ميں اس كى خواہش كيے بوری كرسكا مول - ابن السماك معزت داؤد طاكی كے كمر تشريف في كي آب كا كچه دير كل بى انتال موا تها اوراس وقت لاش نشن پررکمی مولی تھی اپ نے ان سے عاطب مو کر فرمایا اے داؤد تم نے اپ نفس کو قد کردوا تھا اس سے پہلے کروہ قد کیا جا ما اور البین نفس کو عذاب دیا تھا اس سے پہلے کہ اسے عذاب دیا جا ما اس تم اپنا تواب اس کے یمال دیکے لو سے بھے عمل كرتے تھے۔ وہب ابن منبہ كتے ہيں كه أيك فض كو بوطويل عرصے عبادت كردم اتفا الله تعالى سكوكى عاجت بيش آئى اس نے ستر ہفتے تک اس کے لیے اس طرح مجامدہ کیا کہ ایک ہفتے میں صرف سات چموارے کما آتا تا اور شب وروز مبادت کر آ تھا سرّ بنے گزرنے کے بعد اس نے اپی ماجت کے بارے میں دعا کی جمردعا تول نسی ہوئی اس نے اپ قس سے کما کہ اگر چھ مس كوكي بات موتى توتيرى وعا مرور قبول كى ماتى الى وقت ايك فرشته آيا اوراس في كما اعداين آدم تيرى بير ساهت مامنى كى تمام مبادتوں سے بمترے اللہ تعالی نے تیری ماجت بوری کردی ہے۔

کری ہوئی ہے' آپ نے اس کی بہ سزا مقرر کی کہ اس کو میں آسان کی طرف نظر آئیں افحائیں گے است ابن قیس رات میں چراخ کی لوپرائی افکی رکھ ویے تے اور کئے تھے اے قس تو نے فلال دن فلال گناہ کیوں کیا قما' وہیب ابن الورد کو اپنے قس کا کہا تھیں اس برائی ہوں' کو رہا ہے کہ اس برائی ہوں' کو رہا ہے کہ اس برائی ہوں' کو رہا ہے کہ دو دو رہا گی کے ساتھ روزہ افطار کررہ ہیں' آپ نے ان سے کہا اے قس! میں تو تیرای بھلا بہاتا ہوں' کو رہا ہی ان ورید کی اس کے فرایا میرا سے بری تکلیف ہوئی کو ایس نے ان ان سے کہا آگر آپ نمک کی ساتھ روزہ کھا گیا ہے کہ دو باقی کہ دو ایک کا ان کی میں استعال کرے گا' مجمدار اور دورائدیش لوگ اس طرح آپ نوبول کو مذاب ویا کرتے تھے' ہمیں جرت ہے باقی زندگی نمک نمیں استعال کرے گا' مجمدار اور دورائدیش لوگ اس طرح آپ نوبول کو مذاب ویا کرتے تھے' ہمیں جرت ہے کہ تم اپنے فلاموں' بائدیوں کا معالمہ تمہارے افتیا رہا ہا جم ہو جائے گا' وہ تیرے فلان بوائد ہوائے کہ طرف فلاموں مرکش ہو جائیں کے اور ان کا معالمہ تمہارے افتیا رہے ہا جم ہو جائے گا' وہ تیرے فلان بوائد ہوئے کہ ایک طرف فلاموں کی سرکش ہو جائیں کے اور اس کی بناوت کا نفسان ان کی بناوت کے قتصان سے بوا ہے' اور اس کی بناوت کی نفسان سے بوا ہے' اگر تو حقی کی دولت سے الما مال ہے تو بیات کی طرح بھتا ہی ہوئے دال کہ بید کیا وہ اس کی میرا کر اور کو میں کی دولت سے الما مال ہے تو بیات میں طرح بھتا ہے کہ آخرت کی ذری کی میرا کی نوبوں کی دولت سے الما مال ہے تو بیات میں طرح بھتا ہے کہ آخرت کی ذری کی میں ہے' اس میں ختم نہ ہونے والی فتیں ہیں' فلس اس ذری کو جان سے کہ آخرت کی ذری کی میں ہے' اس میں ختم نہ ہونے والی فتیں ہیں' اس اس نوبوں کی دولت سے مالا مال ہے تو ہوئے ہو۔

یانچواں مقام مجاہرہ : مجاہرہ یہ ہے کہ جب تواپیے نفس کا حساب کریے اور مید دیکھے کہ اس نے کمی مصیت کا ارتکاب کیا ہے تواہے وہ سرائیں دے جو گذشتہ سلور میں بیان کی جا چکی ہیں اور اگرید دیکھے کہ وہ فضائل یا اور ادھی سستی کرتا ہے تواہے اور او کے بوجہ سے کر انبار کردے اور مخلف و ظائف کا پابٹر کردے ناکہ مجھنی کو نامیوں کی ملاقی اور گذشتہ نصان کا تدارک ہو سے۔ عالمین خداای طرح عمل کیا کرتے چانچہ ایک مرتبہ حضرت عرفماز مصر جماعت سے نہیں پڑھ سے اپ اپ اسپ لاس کو اس کی یہ سزا دی کہ اپنی وہ زیمن صدقہ کردی جس کی قبت دولا کھ درہم تھی اگر معرت عبداللہ این عمر کوئی تماز جماعت سے نہ برے پاتے تو وہ رات ماک کر گذارتے ایک مرتبہ آپ نے مغرب کی نمازاتی باخیرے برحی کدوستانے طلاح ہو سے اس کی سزایس آپ نے دو ظلام آزاد کے ایک بار این ابی رسید فحری دوستی ندیدہ سکے اس کی مزا آپ نے ایک ظلام آزاد کرے دی " بص لوگ معمولی معمولی خطاوں پر ایے انس کوسال محرے مددوں یا بیدل ج کیا اپناتمام ال داہ خدا میں صدقہ کرنے کا پابھ بنالیا كرتے تے اور وہ صورتیں افتیار كرتے جن سے ان كى نجات ہوجائے۔ يہ تمام افعال نفس كے مواقع كے طور پر كياكرتے تھے۔ رہا یہ سوال کہ اگر تہمارا تقس تہماری اجاع نسیں کرنا کیا وہ مجاہدے اور اور اور کیا بندی پر آمادہ نسی ہے تواس سے علاج کی کیا صورت ہے؟اس كاجواب يہ ہے كدتم اسے وہ روايات ساؤجو مجامرين كى فعيلت من وارد ہوكى بي اورسب سے نيادہ نفع بخش علاج یہ ہے کہ تم اللہ تعالی کے بندوں میں سے کی ایسے بندے کی معبت افتیار کروجو مبادت میں محنت کرنے والا مواس کی ہاتیں فورے سنواوران پر عمل کو اس کے اعمال کامشاہدہ کو اوران کی افتدا کو ایک بزرگ کتے ہیں کہ جب مبادت کے باب میں جو پر بچر سکتی جمانے لگتی تو میں محرابن الواسع کے احوال اور مجاہدات کامشاہدہ کرتا ایک ہفتے کے عمل سے میری مستی فائب ہو جاتی کین آج کل یہ عمل بداو شوار ہو کیا ہے اس لیے کہ اب ایسے لوگ کماں باتی رہے جو عبادت میں مجامدہ کیا کرتے تھے پہلے لوگوں کے مجاہدے اب تصر پاریند بن مجے ہیں اس لیے اب مشاہدے کے بجائے سننے پر زیادہ ندرویا جا ہے ، ہمارے خیال میں ان كاحوال في اوران كواقعات كامطالعه كرف نواده كوكى يخر الله بعض سيس ب واقعة عجابده ال الوكول كاتفااب النك مشقتوں کا دور خم ہو چکا ہے' ابدالا بادے لیے تواب اور تعتیں باتی رہ می ہیں سے سلمہ ممی خم ہونے والا نہیں ہے' ان کی سلات كس تدروسيع ب اوران لوكون كاخيال كس تدرافسواك بيداك فاقتراه فيس كست بيداوك جديد تك دياوي

لذات ہے متنع موں کے بھرموت آئے گی اور ان کے اور شہوتوں کے درمیان بیشہ بیشہ کے لیے ماکل ہو جائے گی ہم اس سے اللہ تعالی کی بناہ جاجے ہیں۔

یمال ہم جہتدین کے اوصاف اور ان کے فضائل بیان کرتے ہیں ' ٹاکہ سالک طریقت کے ول میں ان کی افتداء کرنے کا جذبہ پیدا ہو سرکار ووعالم صلی اللہ طلبہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: اللہ تعالی ان قوموں پر رحم فرمائے جنبیں لوگ مریض تصور کریں ' ملا تکہ وہ مریض نہ ہو۔ (۱) حسن بصری فرماتے ہیں کہ بھا ہر مریض نظر آنے والے لوگ وہ ہیں جنمیں عبادت کی مشعف مطمل کر دے اللہ تعالی فرماتے ہیں۔

فالنبين يُوْتُونَ مَا أَيُّو اوَ قُلُوبُهُمُ وَجِلَةً (ب٨١٨] من ٢٠١٨)

اورجولوگ دیے ہیں جو مجھ دیتے ہیں اور (دیے کے باوجود) ان کے دل خوف زوہ رہے ہیں۔

حسن بعری فرائے ہیں کہ اس آیت میں وہ لوگ مراویس جو اعمال صالحہ کے باوجود اللہ کے عذاب سے ڈریں اور یہ سوچیں کہ ان کی وجہ سے ہم عذاب الی سے محفوظ نہ دہ سکیں گے ایک مدے میں ہے سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ۔۔
طور یکی لیمن طال عُمر مُو حَیْسُنَ عَمَلُه م (طبرانی۔ عبداللہ این بشر)

اں مخص کے لیے خوشخری ہے جس کی عربی ہواور عمل اچھے ہوں۔

بندگان رب کے پھواور حالات ۔ پھولوگ حضرت عرابی میدالسودی میاوت کے لئے ما مربوئے اس نے ان بن ایک نوجوان کو دیکھا جو افزار تھا آپ نے اس نوجوان سے پوچھا کہ جری یہ مالت کیل ہے؟ اس نے عرض کیا امیرالموشین! بھے بیاری نے اس مال کو پہنچا دیا ہے ، حضرت عرابین میدالسودی نوبیا بس تھے اللہ کی هم دیتا ہوں بھو سے کا کا اس المین میدالسودی نوبیا اللہ می تھے اللہ کی هم دیتا ہوں بھو سے کا کا مزد بھا اور اس کے اللہ کی دوش اور مناز المین نوبیا میں اس کا سوتا اور کی میں نود کو عرش معلی کے مدالم سے مدال سے کہ میں خود کو عرش معلی کے مدالم سے مدال سے کہ میں خود کو عرش معلی کے مدالہ میں محویا تا ہوں اور میری نظروں بین اس کا سوتا اور دوری کی طرف کے مارے بین میں اس کے دن کو بھوکا ہے سارہتا ہوں اور بین میں اس کے دن کو بھوکا ہے سارہتا ہوں اور

⁽١) يدراي موفع شي في البداع المريك كاب الري مرفوا على بد

راتوں کو جاگا ہوں' اور اللہ تعالی کے تواب و عذاب کے مقابلے میں جھے اپنا ہرمال اور ہرمل کے نظر آیا ہے۔ او قیم کتے ہیں کہ داؤد طائی روٹی پانی میں محول کرنی لیا کرتے تھے ووٹی نہیں کھاتے تھے ، کسی نے ان سے اس کی وجہ دریافت کی فرمایا روٹی کھانے من در بت لکتی ہے اس مرسے من قرآن کریم کی بھاس آیتی پر می جاستی ہیں ایک موزان کے پاس کوئی فض آیا اور کنے لگا کہ آپ کی چھت کی ایک کڑی اوٹ دی ہے "آپ نے فرایا عن اس مریس میں برسے مول عل نے آج تک چھت کی طرف نس دیکما ان حفرات کوجس طرح بیکار مختکو پیند نتی ای طرح بیکارو یکنایمی پیند نسین تما محر این میدالعور کتے ی کہ ایک روز ہم اجرابن رزین کے پاس جاشت کے وقت سے معر تک بیٹے رہے اس دوران نہ انہوں نے وائی دیکھا نہ ہائی مکی نے ان كاس موية يرجرت خابرى اب فراياكه الد تعالى ي الحيس اس في بداك بين كه ان ساس كا معمت كامشابه كيا جائ أكر كوتى محص دوسرے معمدے كے نظرالها تا ہے اس كے كيا كا كا اے عطرت موق كى الله كتى بيل كم مسوق کی دویدلیاں در تک نمازیں کورے رہے کے باحث سوج کی خیس عضای افعی دیک رمدیا کرتی تھی کہ انہوں نے ا ناكيا حال ناليا ب حضرت ابوالدرداع فرمات بي كد أكر تين جنس ند موتس توش ايك دن بعي دعمه رمنا بيندند كرآ الله ك کے دوپریں بیاسا رہنا 'آدمی رات کواس کے سامنے سر جود ہونا اور ایسے لوگوں کے ساتھ بیشنا ہوا چھی اچھی ہاتیں جماعتے ہیں جیے اقتصے ایجے پھل چھانے ماتے ہیں 'اسوداین بزید مبادات میں سخت مباہدہ کرتے تھے 'اور گری کے دنوں میں موند رکھتے تھ یاں تک کہ ان کا جم مزیا زرد ہوجا ہ ملتمہ ابن قیس ان سے فرائے کہ تم کیوں اپنے قس کوعذاب دے رہے ہو و فرائے میں اس کی جرخوای کے لیے ایساکر رہا ہوں وہ اس قدر موزے رکھے کہ جم میز ہوجا تا اور اس قدر نمازیں پڑھے کہ تھک کر کر جاتے ایک مرتبہ صدرت الس ابن مالک اور معرت حسن ان کے پاس اے اور کینے کے کہ اللہ تعالی نے جہیں ان تمام باتوں کا تھم نسیں ریا ہے " آپ نے فرمایا میں آو ایک غلام موں میں کی الی جڑے ورائع نیس کرنا جس سے عامیزی ظاہر مو " ایک بروگ وان میں ایک ہزار رکیس پرے لیتے تھے اس کا بتیریہ ہو ماکہ دونوں پاؤل سے معدور موجاتے ، کربیٹ کرایک ہزار رکعت برحے اور معرکی نماز کے بعد التی پالتی مار کربیٹے جاتے اور کہتے کہ جھے بیروں پر جرت ہوتی ہے کہ وہ تیرے بجائے دو سرے کا اراق کیول کرتے ہیں اور تیرے فیرے کی طرح مانوں ہوتے ہیں ، چھاس بات پر جرت ہوتی ہے کہ تیرے ذکرے ان کے دل کیے دوشن موتے ہیں وابت البنائي و نمازے عشق تما و و و واكياكت من كداے الله اكر و كسى فض كو قبري نماز يزهن كا جازت دے توجعه دينا باكدين بمي قبرض نمازادا كرسكون-

صعرت بیند بند اوی قراتے ہیں کہ بیں نے مری معنی سے زیادہ مجادت کرنے والا نمیں ویکھاوہ افعانوے یری کے ہو گئے سے مرافعی مرض دیات کے علاوہ مہی لیٹے ہوئے نمیں دیکھا گیا، حرف ابن سعد کتے ہیں کہ رکھ لوگ ایک راہب کے پاس سے گزرے اور دیکھا کہ اس نے عباوت میں شمید محنت سے خود کو بے حال بنالیا ہے 'لوگوں نے اس مجاہدے کے بارے میں ہو جھا اس نے کہا کہ جن خطرات اور مصائب سے خلوق کو گذرتا ہے ان کے سامنے اس مضعت کی کیا حقیقت ہے؟ لیکن لوگ فغلت میں اس نے کہا کہ بن خطرات اور مصائب سے خلوق کو گذرتا ہے ان کے سامنے اس مضعت کی کیا حقیقت ہے؟ لیکن لوگ فغلت میں جو حدا محیل ملئے والا ہے اس بھول کی ہیں 'تمام لوگ اس کا جمال کے ہیں' اور اسپنے رب کے ہاں سے جو حدا محیل ملئے والا ہے اس بھول کی ہیں' تمام لوگ اس کا

يہ جواب من کردوئے گا۔

ابو جوا المفاذل کے بیں کہ ابد جو جربی ایک سال تک کرمہ خرمہ میں سعم رہے اس دوران نہ وہ سوئے نہ انہوں نے کوئی کام کیا ، نہ کس ستون سے کیا گئائی ان سے طے آو پوچھا کہ آپ لے کلام کیا ، نہ کس ستون سے کیا۔ لگائی ان سے طے آو پوچھا کہ آپ لے اس قدر سخت احتکاف کیے کرلیا ، فرایا اس علم کی وجہ سے جس نے میرے باطن کو سچا بنا رکھا ہے ، میرے فلا مربرای کا پر آ ہے ، کتابی نے بین کر سرچھایا اور سوچے ہوئے گل دیے ایک بزرگ کتے بین کہ میں تقوموسلی کی خدمت میں حاضرہوا ، میں لے درگ کتے بین کہ میں تقوموسلی کی خدمت میں حاضرہوا ، میں لے درکھا ان کے آئمول پر گروہ بین میں لے قریب جاکرد کھا ان کے آئمو

مرخی اکل مے میں نے کمااے مع خدای متم کیاتم خون کے آنسو بماتے ہو 'انہوں نے کمااگر تم مجھے خدای متم نددیتے تو میں مركزنه بال الك بال واقتى من خون كے آنو رو ما مول من في بي مائم يول روت مو فرايا اس بات يركه من الله تعالى ك واجبات ادا نہیں کریا تا ہوں اور خون اس لیے رویا کہ کہیں آنسوب موقع نہ نظے ہوں 'رادی کہتے ہیں کہ میں نے انہیں خواب میں دیکھ کر ہوچھا کہ اللہ تعالی نے تسارے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے؟ فرمایا اللہ تعالی نے میری مغفرت فرما دی ہے میں نے پوچھا اور تمارے خونیں آنووں کاکیا رہا ، فرمایا: الله تعالى نے مجھے آپ قریب کیا اور فرمایا کہ اے فتم نے آنو کول بمائے؟ من نے عرض کیا تیراحق مج طورے اواند کرنے پر فرمایا اور خون کول بہایا؟ میں نے عرض کیا اس خوف ہے کہ کس آنسوب موقع ند لکلے مول الله تعالى نے فرمایا اے فتح تو اس سے کیا جاہتا تھا میں اپی عزت و جلال کی تئم کماکر کتا ہوں تیرے دونوں تکسیان فرشتے چالیس برس تک تیرے اعمال نامے لائے اور ان میں کوئی خطافیس تھی۔ روایت ہے کہ کچے لوگ سزر کررہے تھے مکمی جگہ راستہ بمول کئے اور ایک ایسے راہب تک جانبی جو لوگوں سے الگ تعلک ہو کر عبادت میں لگا ہوا تھا الوگوں نے آواز دی اس راہب نے اپنی خلوت گاہ سے جمالک کردیکھا 'لوگوں نے کہااے راہب! ہم راستہ بھول سے ہیں ، ہمیں راستہ تلادے 'اس نے آسان کی طرف اشاره کیا اوگ سجو مے کہ وہ کیا کمنا چاہتا ہے 'انہوں نے کمااے راہب ہم تیرے سائل ہیں کیا قو ہمارا سوال پوراکرے گا' راہب نے کما سوال کرد لیکن زیادہ مت بوچمنا اس لیے کہ دن مجمی واپس نمیں ہوگا اور عربھی نمیں لوٹے گی اور موت جلدی میں ہے اوگ اس جواب سے حمرت میں پڑھئے انہوں نے کہا اے راہب قیامت کے دن مخلوق کا حشر کس بات پر ہوگا کہا نیت پر آ انہوں نے کہا ہمیں کچھ دصیت کر کہنے لگا اپنے سنرے بعدر توشہ او 'اس لیے کہ بهترین زاد راہ وہ ہے جو مقصد پورا کرے 'پیرانہیں راستہ بتلایا اور اپنے عبادت خانے میں چلا گیا عبدالواحد ابن زید کتے ہیں کہ میں چین کے ایک راہب کی خانقاہ کے پاس سے گذرا' میں نے اسے آواز دی اے راہب اِ مراس نے کوئی جواب نمیں دیا میں نے دوبارہ پھر آواز دی وہ بدستور خاموش رہا میں نے تيسري مرتبه آوازدي اس نائي عبادت كاوس جمائك كرويكما اوركيف لكاكه من رابب نيس بون رابب تووه ب جوالله تعالى ے ڈرے اور اس کی تعظیم کرے اس کے دیتے ہوئے مصائب پر مبر کرے اور اس کی قضا پر راضی ہو اس کی نعتوں پر تعریف كرے اور اس كے انعابات كا شكر اواكرے اس كى مظمت كے اس كى مركوں ہو اس كى قدرت كے مالع ہو اس كى ديت سے خضوع کرے 'اس کے حساب اور عقاب میں خورو فکر کر آ ہو 'اس کا دن روزے میں اور رات نماز میں گذرتی ہو 'ووزخ کے خوف ' اورالله تعالى كے سوالات كے درنے اس كى آكموں سے نيندا ژادي موايا مخص رامب مو تاب ميں توايك كشكهناكيا موں اسين آپ كواس قيد خانے ميں اس خوف سے قيد كئے ہوئے ہوں كه تمين لوگوں كو كانتے نه لكوں ميں نے برجما اے راہب! لوگوں كوش جزنے اللہ سے دور كرركما ب اوروه اس كچائے كے بعد كوں مكر ہوگئے ہيں واہب تے جواب ويا اے بعالى لوكوں كو الله سے دنیا کی مجت اور اس کی زینت نے دور کردیا ہے دنیا خطاؤں اور گناہوں کی جگہ ہے 'اور مخاند وہ ہے جو اپنے دل سے دنیا کی مبت نکال سینے اور اپنے کناموں سے توبہ کرے اور ان اعمال کی طرف متوجہ ہوجو اللہ سے تریب کریں واؤد طائی ہے کسی نے کما کہ آپ اپن داڑھی میں تھی کرلیں ورایا اس کا مطلب یہ ہوا کہ میں بیکار ہوں معرت اولیں قرفی کا معمول یہ تھا کہ وہ نماذے لیے کمڑے ہوتے اور فراتے یہ رات رکوع کی ہے اور تمام رات رکوع ی میں گذار دیتے 'دو سری رات کے متعلق فراتے کہ بید رات مجدے کی ہے اور تمام رات سجدے بی میں گذار دیتے واست ہے کہ متبہ ظلم جب کتابوں سے مائب ہو کراللہ کی طرف متوجه ہوئے توان کی بھوک پیاس سب او حمی ان کی والدہ محترمہ کھیں سیٹے اپنے نفس کو آرام دو وہ کہتے کہ میں آرام ہی کی حلاش من بول ، مجھے نفس پر مجمد مشعت کر لینے دو پر بیشہ بیشہ آدام کروں گا معرت مسروق ج کے لیے تشریف لے محے ایس مجمی لیث كرنسي سوئ بلك مجدے كى مالت ميں سوئے معزت سفيان توري فرائے بين كد لوگ رات كے سفرى تعريف مي كوكرتے بين اور تقوی کے بعد موت کو اچھا سمجھیں سے۔ عبداللہ ابن داؤد کتے ہیں کہ بزرگان دین میں سے جب کوئی مخض جالیس برس کا ہوتا

تواپنابسر طے كرديتا معنى رات كوسونا ختم كرديتا تھا۔

ائمس ابن الحن ہر روز ایک ہزار رکعت نماز پڑھا کرتے تھے' اور بعد میں اپنے نئس سے کتے تنے اے سرچشمہ شر کمڑا ہو' جب ببت زیاده کزور ہو گئے تو پانچ سور کعت پڑھنے گئے 'وہ یہ سوچ کر دویا کرتے تھے کہ میں اپنے نصف عمل سے محروم ہوگیا' رہے ابن خیثم کی صاحزادی ان سے کماکرتی تھیں کہ اباجان الوگ سوتے ہیں اور آپ جائے ہیں اپ نے جواب دیا کہ بھی تیرا باپ آگ ہے ڈر تا ہے' آپ کی والدہ محترمہ مجمی ان کی اس حالت پر سخت مضطرب رہتی تھیں 'آیک مرتبہ آپ نے انہیں آنتائی گرید وزاری کرتے ہوئے اور شب بیداری کرتے ہوئے دیکھا تو کئے گلیں اے بیٹا شاید تو لے کمی کو قتل کردیا ہے اس لیے اس قدر موتا ہے'اور عنو و مغفرت کی دعائیں مانکتاہے'انہوں نے عرض کیا ای جان آپ کا خیال میج ہے' وہ کہنے لکیں اگر ایسا ہے تو ہمیں ہٹلاؤ وہ کون ہے 'ہم اس کے اعزّ ہو تلاش کریں مے 'اور ان سے درخواست کریں مے کہ وہ تجفے معاف کردیں ' مخدا اگر انہیں پتا جل جائے کہ تیراکیا حال ہوگیا ہے تو وہ تھے پر ضرور رحم کریں ہے اور مجنے معاف کردیں ہے رہیج نے کماایی جان میں نے اپ نفس کو قل كيا ہے۔ بشرابن الحرث كے بعانج كہتے ہيں كہ ميرے ماموں جان ايك دوز ميرى الى سے كہنے كھ كہ اے بمن ميرى پسلياں میرے پید کے خال حصے میں کمس ری میں میری اتی کہنے لکیس آگرتم اجازت دو تو میں تعور سے میدے کا حریرہ بنادول ماکہ تم اے لی کر کچھ طَاقت یاؤ امول جان نے کما نمیں! مجھے ڈرے کہ کمیں اللہ تعالی بدنہ ہوچھ لیس کہ تیرے پاس میدہ کمال سے آیا تھا ؟ مجھے نئیں پتا میں اس کا کیا ہواب دوں گائیہ من کرمیری اتی روئے لکیں 'امول جان بھی روئے لکے 'اور انسیں رو آ ہو دیکھ کرمیں بھی رونے لگا عمر (بشراین الحرث کے بعائج) کہتے ہیں کہ میری اتی نے آیک دن دیکھا کیے وہ بھوک کی وجہ سے سخت عاصال ہیں اور ضعف کی وجہ سے تعنس کا نظام کزور پڑ کیا ہے ' یہ حالت دیکھ کرمیری اتی ان سے کئے گئیں کہ اے بھائی کیا اچھا ہو آ اگر تیری مال نے جھے نہ جنا ہو یا تیرا حال دیکھ کرمیرا دل کاؤے کاؤے مواجا آئے اموں جان نے کما میں بھی می کتا ہوں کہ کاش میری ال نے جمعے نہ جنا ہو تا اور اگر جنا ہو تا تو جمعے دودھ نہ پلایا ہو تا ارادی کتے ہیں کہ میری اتی اپنے بھائی کے لیے ہروفت روتی تھیں۔ ر بيج كيتے ہیں كہ من حضرت اولين كى خدمت ميں ماضر بوا وہ اس وقت تماز فجرے فارغ بونے كے بعد بيٹے ہوئے تھے ميں بحي بين كيا اورول من يه سوچ فاكه مجهان كى تسيحات من مارج نه مونا چاہيے ، چنانچه دو ابني جكه بينے رہے يمال تك كه انهول نے ظہری نماز پرمی ، مرعمرتک نوافل پرمنے رہے اس کے بعد عمری نماز اواک اور مغرب تک ای جگه رہے اس کے بعد مغرب کی نماز ردهی اور ای جگہ سے نہیں ملے اس سے بعد مشاکی نماز ردھی اور منع تک نوا فل میں مشغول رہے ماں تک کہ فجر کا وقت ہوگیا'اس کے بعد آپ نے فجری نماز اواکی نمازے بعد آپ پر کھ درے لیے نینز کا ظبہ ہوگیا' بیدار ہوئے تو آپ کی زبان بریہ الفاظ تھے اے اللہ! میں سونے والی آگھ اور سرنہ ہونے والے پیٹ سے تیری بناہ جاہتا ہوں میں نے دل میں کما کہ جھے ان ہے ای قدر کافی ہے اس کے بعد میں واپس چلا آیا۔

ایک فض نے حضرت اولیں کو دکھ کر پوچھا کہ آپ بیارے کوں لگ رہے ہیں فرایا میں بیار کوں نہ ہوں مریش کھا ہے کہ سے ہیں جسے اس فض کے سوتے پر جرت ہوتی ہے کھاتے ہیں میں نہیں سوآ۔ احد ابن حرب کتے ہیں جسے اس فض کے سوتے پر جرت ہوتی ہے جس کے اوپر جنت آراستہ ہو' اور بنچ دو ذرخ دکتی ہو' ایک متلی پر بیزگار فض کتے ہیں کہ میں ابراہیم ابن ادہم کی خدمت میں حاضر ہوا وہ اس وقت نماز مشاء پڑھ تھے تھے' میں انحص دیکھنے کے لیے بیٹھ کیا اسے میں آپ نے اپنے اوپر کمبل لیٹا اور لیٹ کے رات میں کرون ہوں کہ نہیں ہوئی' بہاں تک کہ میں ہوئی' میاں تک کہ میں ہوئی' مرزن نے فجر کی اذان دی' آپ نے اٹھ کر نماذ پڑھی اور وضو نہیں کیا' میں نے ان سے کہا کہ آپ تمام رات سوتے رہے اور میں اٹھ کر بلاوضو نماز پڑھا کی میں قرتمام رات جنت کے باخوں میں کھومتا رہا' اور بھی دوزخ کی ہولناک وادیوں میں چکرا تا رہا' کیا اس حالت میں کی فض کو نیند آسکتی ہے' قابت بمنائی کہتے ہیں کہ میں نے بعض لوگوں کو اس قدر نماز پڑھتے ہوئے کہ وہ (کمزوری اور حصن کے باعث) کھنوں کے بل جل کرا سے بستر پر آیا

کرتے تھے ابو کرابن میاش نے چالیس برس اس طرح گذاری کہ سترے کر نمیں لگائی ان کی ایک آ کو جی پائی اتر آیا تھا کر ہیں

برس تک ان کے گروالوں کو اس کا علم نہ ہو سکا۔ کتے ہیں کہ سنون کا معمول ہر روزپارچ سور کعت پڑھنے کا تھا ابو بکرا کمومی کتے

ہیں کہ جس اپنی جوانی کے دنوں جس اکتیں بڑار دفعہ قل ہو اللہ پڑھا کر تا تھا یا چالیس بڑار مرجہ ' راوی کو اس جس فک ہے ' منعور
ابن المعتمر کا عالم یہ تھا کہ اگر کوئی قص النمیں دیگتا تو کتا کہ ان پر کوئی معیست آ بڑی ہے ' انجمیں نجی ' آواز پست ' ہروقت

ابن المعتمر کا عالم یہ تھا کہ اگر کوئی قص النمیں دیگتا تو کتا کہ ان پر کوئی معیست آ بڑی ہے ' انجمیں نجی ' آواز پست ' ہروقت

ابن المعتمر کا عالم یہ تھا کہ اگر کوئی قص النمیں دیگتا تو کتا کہ ان پر کوئی معیست آ بڑی ہے ' انجمیں نجی ' آواز پست ' ہروقت

ابنی المعتمر کا عالم یہ تھا کہ اگر کوئی کردیا ہے ' ان کی واقعہ کہا کرئی تھیں بیٹا تو یہ کا برائی ہوں کہ جس نے اسے تھی پر کیا ہوں کہ جس نے اسے تھی پر کیا گاگر کا سری

می منس نے عامراین مبداللہ سے دریافت کیا کہ تم دد پری باس پر اور دات کے جائے پر کیے مبرکر لیتے ہو کئے لگے اس طرح کے دان کے کھانے کورات پر التوی کردیتا ہوں اور رات کے کھانے کودان پر اور اس میں کوئی زیادہ مشکل ہی پیش نہیں آتی ا فرمایا کرتے سے کہ میں نے جنع جیسی کوئی چیز نہیں دیکھی جس کے طلبگار میٹی فیند سوتے ہوں 'اور نہ دو زخ جیسی کوئی چیز دیکھی جس سے بھا گنے والے خواب فرگوش کے مزے او نے ہوں ،جب رات الی لا فرائے کہ الک کی حرارت نے رات کی فید ضائع کر دی کرمی تک جامتے رہے می ہوتی و فرماتے کہ اک کی حوارت نے دن کی نید خراب کردی ہے کردن بحرجا کے رہے بمال سك كدرات آجاتي رات كے الے ير فرائے كد جو فض در آ مواسد رات ي كو جل دعا جا بيد من كے وقت رات كا چانا اچما لگاہے ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں عامرابن قیس کے ساتھ چار ماہ تک رہا میں نے افعیں نہ رات میں سوتے ہوئے دیکھا اور نہ دن میں سوتے ہوئے پایا۔ حضرت علی ابن ابی طالب کے ایک ساتھی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کے پیچے فحری فراد برمی اب اسلام بعیرا اوردائیں طرف کورخ کرے بیٹر محے اس وقت آپ پر تھے فم کا اڑ تھا اب سورج لطانے تک ای طرح بنتے رہے اس کے بعد اپنا ہاتھ النا اور فرمایا بخدا میں نے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے اصحاب کو دیکھا ہے اب جھے کوئی مخص الیا نظرنس آیاجوان سے مشاہب رکھتا ہو وہ لوگ محرے بالول اور زرد چروں کے ساتھ من کرتے ان کی رائن محود قیام اور ماوت كاب الله يس كررني مين وه اسي قدمول اور يدفا يعلى يدوروا كرت عن يدلوك جب الله كاذكركرت واس طرح رزتے میے مواعے جرو تد جھڑوں سے ورخت ارزے بن ان کی اسس اس قدر آنو برماتیں کہ کرے ترموجات اب لوك فغلت ك ساخ سوت بن الوسلم الخولاني يا المح تحري موسى ايك كوزا الكاركما تما الركوري وواليع الس كو درایا کرتے تے اور کتے تے کہ کمرا ہو جاورند میں تھے اس قدر رکیدوں کا کہ قو تھک جائے کا میرا یک قصان نہ ہو کا اگر فلس کی طرف سے مجمد سنتی دیکھنے و کوزا افعاکر اپنی چوٹلوں پر مارتے اور کئے کہ جمرے جانور سے زیادہ و مار کا مستق ہے و ایا کرتے تھے كد سركارود عالم صلى الله عليه وسلم ك احماب يد عصع بول ك كدوين صرف بم في التياركياب كفرابم ال قدر منت كرين مح كد محايد كرام كومعلوم ووجائع كد مرف بم ى دين كو اهتيار دين كياب بلد مار ينجي بي يحد اوك ارب یں مغوان ابن سلیم طویل قیام کے باحث دونوں ٹا گول سے معندر ہو محے تھے ان کا علیدہ اس در ہے یہ بہتے کیا تھا کہ اگر کوئی تفس ان ے کتاکہ قامت کل ہوگ وان کے اعمال میں درائمی نواد تی ند ہوپائی این دو پہلے ی اسے نوادہ ہوتے کہ ان میں مزد نیادتی کا مخاتش ند ہوتی مردی کے موسم عی وہ چھٹ پر جا بیلتے اکہ جم کو مرد ہوا کے تھیڑے کھا کی اور کری کے وقول میں نگ و ناریک کموں یں بیخ جاتے باکہ اپنے لاس کو جس اور محلن کا مزہ چھائیں 'وہ رات بحرسوتے نہیں تھے' یماں تک کہ مجدے کی مالت میں وفات پائی اپن موت سے کھ لمے چلے وہ یہ کمد رہے تے اے اللہ! میں جری الاقات پند کرتا ہوں او بھی محے اللہ الدكر قام ابن محركتے إلى كريس مجا الحد كرسب سے بلے حفرت عائد كى فدمت ميں ما ضرور آاور الحيس سلام كرنااس كے بعد است كامول على مفتول مو تا ايك دوز حسب معمول على ان كى خدمت على حاضر موا "آب اس وقت چاشت كى نماز پڑھ ری تھیں اور یہ آیت پڑھ پڑھ کردوری تھیں:۔ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَیْنَا وَ وَقَانَا عَلَابَ السَّمُوجِ (پ۲۲ آیت ۲۷) سوخدانے ہم پر برااحسان کیا اور عذاب دونٹ سے بچالیا۔

جعفرابن محرکتے ہیں کہ منبہ خلام تین چیوں میں رات پوری کیا کرتے تھے "اولاً عشام کی نماز پڑھ کرمھنوں میں سرر کھنے اور سوید بید جات ،جبرات کا تالی حد کرر جا آنوایک جی ارت مرکمنوں پر مردک کربین جات اورجب رات کاود مراتائی حد گذر جا نا پرایک چے ارتے اس کے بعد پراہے محشوں پر مرر کھ کرسوچنے میں معروف ہوجاتے ،جب میں ہوتی تو پرایک چے مارتے ، جعفراین محر کتے ہیں کہ میں نے بھرے کے بعض لوگوں سے ان کی چیوں کا ذکر کیا 'وہ کنے سکے تم چیوں کوند و محمو ' لکہ بیا سوچو کہ آخروہ ان چیوں کے ورمیان کیا سوچا کرتے ہے ، تاہم ابن راشد هیانی کتے ہیں کہ زمعہ مسب میں ہارے محرممان ہے ، ان کی ساتھ ان کی ہوی اور الزکیاں مجی تحمیں ان کا دستور تھا کہ وہ رات میں در تک فماز ردھا کرتے تھے ،جب می ہوتی تو ہا والبائد كت اب ارام كرة والول كيائم رات اى طرح سوت ربوع الحوكيا على كاراده نسيب ان كي آواز من كرتمام لوك بيدار موجات اولی رولے لگا اول قرآن کریم کی طاوت شروع کردیتا اور کوئی و شوکر فے بیٹر جا آا جب جرکا وقت مو آ اوائد آوازے كتے كه مج كے وقت رات كا چلنا پندكيا جا آ ہے۔ ايك وانشور كتے بين كه الله تعالى كے بعض بندے ايے بين كه الله الله ائی معرفت کا انعام دیا ہے' اور اطاعت کے لیے ان کے سینے کھول دیے ہیں' وہ اس پر تو کل کرتے ہیں' اور علوق کو اور تمام معاطات کواس پر رکھتے ہیں کی وجہ ہے کہ ان کے دل مغائے بقین کے معدن عکمت کے کمر معلمت کے صندوق اور قدرت کے خزانے بن محے بیں 'وہ لوگ بطا ہر لوگوں میں آتے جاتے محوضے پھرتے نظر آتے ہیں محران کے ول مکوت کی سر کرتے رہے ہیں ' اور فیب کے مجوب میں بناہ لیتے ہیں اور جب والی اتے ہیں وان کے پاس فوا کد کے فزیدے اور اللا كف كے جوا بر موتے ہیں ان خریوں اور جو ہروں کا وصف بیان جس کیا جاسکتا ،وہ اپنے بالمنی امور میں ایسے ہیں جیسے ریقم ،اور طاہر میں ایسے جیسے استعال شدہ روال ، ہر مخص کے ساتھ تواضع سے پیش آتے ہیں اور یہ ایک ایس منساج ہے جس پر بتطف نہیں چلا ماسکا۔یہ تواللہ کا فعنل بود جے چاہتا ہے مطاکر تا ہے۔

ایک بزرگ بیان کرتے ہیں کہ میں بیت المقدس کے پہاڑوں میں گوم رہا تھا'ای دوران بیرا گذر ایک دادی ہے ہوا دہاں میں نے ایک ہلند آواز سی'جس کا جواب پہاڑوے رہے تھے 'لینی اس جگہ آواز زیردست طریقے ہے کو غیمی تھی اس آواز کا پتا لگانے کا بجتس ہوا'اور کشال کشال ایک ایسے قطے میں پہنچا جمال بکوت در فنت تھے' میں نے دہال ایک محض کو دیکھاجو یہ آست مار مارمز مدر ما تھا۔

يَوْمَ نَجُدُكُلُ نَفْسِ مَّاعَمِلَتُ مِنْ جَيْرِ مُحْضَرًا وَمَاعَمِلَتُ مِنْ سُوْءٍ نُو كُلُواُنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ الْمُنَّابِعِينَدُ اوَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ (١٣٥٥ عنه)

جس روز ہر مخص این ایجے کے ہوئے کاموں کو سامنے لایا ہوا پائے گا'اور اپنے برے کے ہوئے کاموں کو بھی' اور اس بات کی تمنا کرے گا کہ کیا خوب ہو تاکہ اس مخص کے اور اس کے درمیان دور دراز کی مساخت ماکل ہوتی اور اللہ تم کوائی ذات (مظیم) سے ڈرا تا ہے۔

یں اس کے پیچے بیٹ کیا اور اس کی طاوت سنے لگا وہ کائی دیر تک طاوت کرنا دہا 'یماں تک کہ اس ایک زبردست جہاری اور ب ہوٹی ہو کر کر پڑا ' ہیں نے کہا ہو ہوں ہو کہ ہیں اس کی زبان سے طاوت نہ من سکا ' پھر ہیں اس کے ہوٹی ہیں اس کے بوٹی ہیں اس کے بوٹی ہیں اس کے بوٹی ہیں اس کے بوٹی ہیں اس کے ہوٹی ہیں اس کے ہوٹی ہیں اس کے بوٹی ہیں اس کے مقام سے اللہ کی بناہ جاہتا ہوں ' ہمراس نے یہ کما کہ ڈر نے والوں کے قلوب تیرے لیے خاشع ہیں ' کو آہ مملوں کی امیدیں تیری فاون کے اعراض سے اللہ کی بناہ جاہتا ہوں ' ہمراس نے یہ کما کہ ڈر نے والوں کے قلوب تیرے لیا فاشع ہیں ' کو آہ مملوں کی امیدیں تیری فاون ہیں اور تی فاون ہیں اور تی فاون ہیں اور تی اس کے اور می ہے وقتی کے اگر کہاں ہیں ' وہ مٹی ہیں سرتے ہیں ' اور تی وقتی کی اور میں آئے میں اور تی ہیں آئے ہیں اور تی ہی اور تی ہی اور تی کہا ہوں ' اس نے کہا ہملا اس محض کو فرافت کیے طے گی جو او قات سے سبقت کر تا تیرے بیٹھا ہوا ہوں ' اور تیری فرافت کا محتر ہوں ' اس نے کہا ہملا اس محض کو فرافت کیے طے گی جو او قات سے سبقت کر تا ہوں کا در اور گئے ہوں اور گئے ہیں اور ڈر تا ہے کہ کمیں موت اس کے قس پر سبقت نہ کر جائے ' یا وہ محض کیے فارخ ہو گا کہ ان گناہوں کے لیے قوی ہو ' اور جم معیبت اور شرقت کے لیے قوی ہے ' اور جم عیبت اور شرقت کے لیے قوی ہے ' اور جم اس کے آئے کی قرق ہو گا کہ ان گناہوں کے لیے قوی ہو ' اس کے آئے کہ تو ہو گا کہ ان گناہوں کے لیے قوی ہو ' اس کے آئے کہ تو ہو گا کہ ان گناہوں کے لیے قوی ہو ' اور جم معیبت اور شرقت کے لیے قوی ہو ' اور جم عیبت اور شرقت کے لیے قوی ہو ' اور جم عیبت اور شرقت کے لیے قوی ہو ' اور جم عیبت اور شرقت کے لیے قوی ہو ' اور جم عیبت اور شرقت کے لیے قوی ہو ' اور جم عیبت اور شرقت کے لیے قوی ہو ' اور جم عیبت اور شرقت کے لیے قوی ہو ' اور جم معیبت اور شرقت کے لیے قوی ہو ' اور جم عیب ' اور جم معیب ' اور جم معیب ' اور جم معیب ' اور جم عیب ' اور جم معیب ' ا

وَيَكَالَهُمُ مِنَ اللَّمِمَالَمُ يَكُونُوْ اِيتَحْتَسِبُونَ بِ٧٦٢٣ آيت ٥٨) اور (اس دفت) ان كوتمام يساعال عام وجائي ك

پروہ پہلے ہے جی زیادہ دور سے چھا اور ہے ہوئی ہو کر کر پڑا ، چھے خیال ہوا کہ شاید اس کی دور ہے جم کا ساتھ چھو ڑویا ہے ' میں اس کے قریب کیا اور دیکھا کہ وہ سخت منظرب اور ہے گان ہے بکہ در بعد اس کی صالت بہتر ہوئی اس مرجہ ہوئی میں آئے کے بعد اس کی زبان پر یہ الفاظ تھے میں کون ہوں؟ میرا خاطر کیا ہے؟ اپ فضل ہے میرے گاہ معاف فرہا ، تھے اپ پوٹ وہ مرحت میں چھیا ہے ' اپنی عظمت و کرم کے صد تے ہے میری خطاؤں ہے در گذر کرنا اس وقت جب کہ میں جرے سامنے حاضر ہوں ' راوی کتے ہیں میں نے اس فض ہے کہا کہ میں اس ذات کی خم دے کر کتا ہوں جس ہے تو امید رکھتا ہے ' اور جس پر کردا ہو کہا ہے کہا ہوں جس کو نفع ہو ' اور جس پر کردا ہو کہا ہوں جس کہ نفع ہو ' اور جس کی گام ہے جہیں بکو نفع ہو ' اور جس کردا ہو کہا ہے کہا ہوں کہ کردیا ہو ' میں اس جگہ طویل ترت ہے ۔ اللہ می جانا ہو وہ کس قدر طویل ہے الیس سے جماد کردیا ہوں اور الیس مجھ سے جماد کردیا ہو ' بی اس جگہ طویل ترت سے ۔ اللہ می آیا ' جو اس کے ظاف جماد میں اعانت کر آ۔ اب تو آیا ہے ' میں کتا ہوں جماد کردیا ہو ' اور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور جس میری اعانت کر آ۔ اب تو آیا ہے ' میں کتا ہوں جماد کردیا جو سے دور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور جس میری اعانت کر آ۔ اب تو آیا ہے ' میں کتا ہوں جماد کردیا ہو ' ور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور جس میری اعانت کر آ۔ اب تو آیا ہے ' میں کتا ہوں جماد کردیا ہو نے دور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور جس میری اعانت کر آ۔ اب تو آیا ہے ' میں کتا ہوں جماد کردیا ہو نے دور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور دمنا می بھرے ' تو نے میری زبان معلل کردی ہے ' اور دمنا می بھرے ' اور دمنا می بھرے ' اور دمنا می بھرے ' اور دمنا ہی بھرے کردا ہوں اور ایک بھر بھرے کردا ہو کردیا ہوں اور ایک ہو کردا ہو کردا ہو کردیا ہو کردا ہو کر

میرے ول کو اپنی بات کی طرف اکل کرلیا ہے 'میں شرک ہے اللہ کی پناہ جاہتا ہوں' اور بید امید کرتا ہوں کہ وہ جھے اپنے ضعے ہے محفوظ رکھے گا' اور مجھ پر اپنی رحمت کی نظر فرمائے گا۔ راوی کتے ہیں کہ مجھے خیال ہوا یہ فض اللہ کا ولی ہے 'میں نے اسے اپنی باتوں میں مشغول کردیا ہے 'ایسانہ ہواس کی وجہ ہے جمھے پرعذاب ہو' یہ سوچ کرمیں وہاں سے چلا آیا۔

ایک بزرگ فراتے ہیں کہ میں کسی راستے سے گزرتا ہوا ایک در دنت تک پنچا نا کہ مجھ در اس کے سائے میں آرام کرلوں' کچھ ہی کھوں کے بعد میں نے ایک بوڑھے فض کو دیکھا جو بھھ پر چڑھے چلے آئے تھے'اور کمہ رہے تھے اے فخص !اٹھ اور یہاں سے جا'اس لیے کہ موت مری نہیں ہے' یہ کمہ کروہ بڑے میاں واپس ہو گئے' میں بھی ان کے بیچھے بچھے چلا'وہ یہ کہتے ہوئے جا ۔۔۔ متہ ہ

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةً الْمَوْتِ (پ عاد ٣٥ أيت ٣٥)

اے اللہ! میرے لیے موت میں بڑکت عطا فرہا میں نے کہا اور موت کے بعد کی ذندگی میں بھی وہ کہنے گئے جو فخص موت کے بعد پیش آنے والے واقعات و حالت کا لیتین رکھتا ہے وہ احتیاط اور خوف کی بنا پر دامن اٹھا کرچاہا ہے 'ونیا میں اس کا ٹھکانہ نہیں ہو تا اے پروردگار! تیری ذات حقیم کے لیے تمام چرے دلیل ہیں 'میرے چرے کو اپنے دیدار سے روش کر 'اور میرے دل کو اپنی حبت سے لبریز فرہا نیامت کے دن اپنی بارگاہ میں ہررسوائی اور ذات سے محفوظ رکھنا 'اب تجھ سے شرمانے کا دفت آئیا ہے ' اب تھے سے اعراض نہ کرنے کا دفت آپنچا ہے 'اگر تیرا حکم نہ ہو آتو موت بھی جھ سے کریزاں رہتی 'ادر اگر تیرا عنونہ ہو آتو میری امید کا دامن تیرے ہیایاں عنایات تک وسیع نہ ہو آئ محروہ مجھے تھا چھوڑ کرچل دیا 'اس مضمون میں بید اشعار کے گئے ہیں۔

نَحِيُلُ الْجِسْمِ مُكُنَيْبُ الْفُنُوادِ - تَرَاهُ بِقِمَّةِ اُوْ بَطْنِ وَادِى يَنُوحُ عَلَى مَعَاصِ فَاضِحَاتِ - يُكَيِّرُ ثِقْلُهَا صَفْوَ الرَّقَادِ فَانِ هَاجَتْ مَخَاوِفَهُ وَ زَادَتُ - فَدَعَوْنَهُ أَغِثْنِي يَا عِمَادِى فَانَتَ بِمَا اللَّهِ فَيْ رَلِلِ الْعِبَادِ فَانَتَ بِمَا اللَّهِ فَيْ مُلِيمُ - كَثِيْرُ الصَّفْحِ عَنْ زَلَلِ الْعِبَادِ فَانَتَ بِمَا اللَّهِ فَيْهِ عَلِيمُ - كَثِيْرُ الصَّفْحِ عَنْ زَلَلِ الْعِبَادِ فَانَتَ بِمَا اللَّهِ الْعِبَادِ الْعِبَادِ الْعِبَادِ الْعِبَادِ الْعِبَادِ الْعِبَادِ الْعَبَادِ الْعَلَيْمُ الْعَبَادِ الْعَبَادِ الْعَبَادِ الْعَلَاقُ الْعَلَيْمُ الْعَبَادِ الْعَبَادِ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ عَلَاقُ الْعَلْمُ الْعَلَاقُ الْعَلَيْمُ الْعَلَاقُ الْعِلَاقُ الْعَلَاقُ الْعِلَاقُ الْعَلَاقُ الْعِلْمُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعِلْمُ الْعَلِيْمُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعِلْمُ الْعَلِيْمِ الْعِلْعِلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْ

(کرورجم ہے اور دل غم وائدوہ سے لبرزہ ایشخص کوتم کی پہاڑی چٹی پریا کی دادی میں دیکھتے ہو محمدہ اسٹے ان رسوا کن گناہوں پر نوحہ کرتا ہے ،جن کا ثقل خواب راحت کامزہ مگر رکردیتا ہے ،جب خوف زیادہ ہجان پر ہوتا ہے تواس کی دھا یہ ہوتی ہے کہ اے میرے پروردگار میری مدد کر ،جس حال میں میں ہوں تواس سے انجھی طرح داقف ہے 'اور بری سے کی لغزشوں سے بہت زیادہ درگرزر کرنے والا ہے)۔

الذَّ مِنَ التَّلُنَّذِ بِالْغُوانِي - إِنَّا اَقْبَلُنَ فِي مُحَلِلِ حِسَانِ مُنْ مَكَانِ مِنْ الْمَانِ لِيَحْمُلُ دِيْرُهُ وَ يَعِيْشَ فَرُقًا - وَيَظْهَرُ فِي الْعَوَادِ وَ بِاللّمِسَانِ لَيُنْ وَلَي - وَدَكَرَ بِالْفُوادِ وَ بِاللّمِسَانِ وَلَي - وَدَكَرَ بِالْفُوادِ وَ بِاللّمِسَانِ وَلَي - وَدَكَرَ بِالفُوادِ وَ بِاللّمِسَانِ وَقِي عَرْفِ الْمُوانِ وَعِنْ النّاجَاةِ مِنَ الْمُوانِ فَي عُرَفِ الْجِنَانِ فِي غُرَفِ الْجِنَانِ فَي عُرَفِ الْجِنَانِ

(اگر حسین و جمیل پوشاک پین کرخوبصورت مغنیاتیں آجائیں تواس میں دہ لذت ند ملے جواسے میسرہے ' دہ اہل دعیال سے مند موڑ کرافلہ تعالی کی طرف متوجہ ہے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ پھرتا ہے' آکہ وہ کوشۂ کمنای میں چلا جائے' اور تھا مہ کراپنے مولی کی خاطرخواہ عبادت کرسکے ، جمال بھی وہ جاتا ہے الاوت کلام پاک کا نوق اور ول و زبان سے ذکر الی کی لذت اس کے ساتھ جاتی ہے ، موت کے وقت ایک خوشخبری سانے والا آتا ہے اور اسے عبات اور راحت کی بشارت ساتا ہے ، تب وہ (موت کے بعد) اپنامیدوں کے مطابق اجرو تواب پالیتا ہے اور جنت کے محلوں میں آساکش اور لذتیں حاصل کرلیتا ہے۔)

کردا بن و مه مردوز تین قرآن پاک خم کرلیا کرتے تے اور حبادات میں شدید عابدہ فراتے تے کمی نے ان سے کہا کہ آپ بہت سخت مجابدہ فراتے تھے کمی نے ان سے کہا کہ آپ بہت سخت مجابدہ کرتے ہیں۔ انہوں نے ہوا کہ دنیا کی حمر کیا ہے؟ ساکل نے جواب دیا سات ہزار سال انہوں نے سوال کیااور قیامت کے دن کی مقدار کیا ہے۔ ساکل ڈکور۔ نے حرض کیا بچاس ہزار برس فرمایا تم اس بات سے کیسے عاجز ہو کہ سات دن عمل کرکے اس ایک دن سے بے خوف ہوجاؤ۔ ان کا مقعدیہ تھا کہ اگر تم دنیا کی عمر کے برابر یعنی سات ہزار برس تک زندہ رہواور اس مرت میں سخت مجابدہ کو سے خوب کی بات ہے جمیں اس نفع کے حصول کی کوشش کرنی جا ہے اور یمال تو عمر بھی بہت مختر ہے اور آخرت کی انتها بھی نامعلوم ہے تو مجابدہ کیے نہ کیا جائے۔

الاست کے ساتھ شرط نگانے اور اس کا مراقبہ کرنے ہیں سلف صالحین کا یہ معمول تھا آگر تیرا آئل سرکش ہوجائے اور عبادت پر مواظبت کے لئے تیار نہ ہو تو ان بزرگوں کے احوال کا مطالعہ کر۔ اب یہ لوگ تقریباً ناپید ہو گئے ہیں۔ اگر خوش بختی ہے تھے کوئی ایسا هخص مل جائے جو ان بزرگوں کا اجباع کرتا ہو تو اے فئیمت جان۔ اس کا دیکتا اقد او کے لئے زید دست محرک کا کام دیتا ہو اور اخس کر ورا غب کرنے ہیں بیش بما کردار اواکر تا ہے۔ اس لئے کہ سنتا مشاہرے جیسا نہیں ہو تا۔ اگر تم کسی ایسے هخص کونہ دیکہ سکو تو ان کے حالات کے مطالعے اور ساع سے فغلت مت کو اگر اونٹ نہ ہو تو بحری بھر جار مال اپنے نقس کو افتیار دو کہ وہ یا تو ان کے حالات کے مطالعے اور ساع سے فغلت مت کو اگر اونٹ نہ ہو تو بحری بھر جابل غاظوں کی۔ لیکن اس پر ہرگز راضی مت ہو کہ تم ان احتوں کی فہرست ہیں شامل ہوجاؤ اور ان ہے وقوفوں سے مشابحت افتیار کرلو اور دائشندوں کی تخالفت پر آمادہ ہوجاؤ۔ اگر تہمارا نفس یہ کے کہ ان لوگوں کی اقد او نمایت دشوار ہے کیونکہ وہ مجاہدے کی زیدست قوت سے ماٹا مال تے تو ان موروں کے احوال کا مطالعہ کر جو عہادات میں مجاہدہ کر تی حموالمات میں مصورت سے کہ کہ ہو۔ وہ مردانتائی ڈیل ہے جو دین یا دنیا کے مطالمات میں مصورت سے کہ کم ہو۔ وہ مردانتائی ڈیل ہے جو دین یا دنیا کے مطالمات میں مصورت سے کہ ہو۔

تیک سیرت عور توں کا ذکر

 جاتى- پروه مجدے يى من مبحى نماز تك دعائيں الحقى راتيں اور روتى راتيں۔

يكى بن اسطام كيتے ہيں كه ميں شوانه كى تجلي ميں ماضر بويا تھا اور ديكما تھا كدوه كس قدر روتى بين اور كس شدت سے كريدو زاری کرتی ہیں۔ ایک دن میں نے اپنے ایک ساتھی سے کماکہ کی دن تھائی میں طاقات کرکے ہم ان سے کس مے کہ وہ اپنے ننس کے ساتھ تھوڑی زی کامعالمہ کریں ساتھی نے میری اس تجویز سے انقاق کیا 'چنانچہ ایک موقع طاش کرتے ہم اوگ ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ کیا اچھا ہو اگر آپ ننس کے ساتھ نری پرتیں اور اس گریہ و زاری میں پچھ کی کریں۔جو آب چاہتی ہیں اس زی سے اس پر بیزی مدد کے گی ۔ یہ بات عروہ رونے گئیں اور کئے گئیں بخد ایس اس قدر رونا چاہتی ہوں کہ میرے آنو فتک ہوجائیں۔ پر فون کے آنو دول کا سال تک کہ میرے جم سے خون کا ایک ایک قطرہ آنوین کر آگھ سے بہہ جائے لیکن میں کمال روتی ہوں۔ مجھے رونا کب نعیب ہو ماہے؟ یہ جملے انہوں نے کئ مرتبہ کے اور بے ہوش ہو گئیں۔ محمد ابن معاذ کہتے ہیں کہ جھے سے ایک عبادت گذار خاتون نے بیان کیا کہ میں نے خواب دیکھا گویا جھے جنت میں واخل کیا گیا ہے۔ تمام اہل جنت اب اب وروانوں پر کورے ہیں۔ میں نے کما جنت والوں کو کیا ہو گیا ہے وروانوں میں کوں کورے ہوئے ہیں مس کہنے والے نے کما کہ جنت والے اس عورت کو دیکھنے کے لئے اپنے محلوں سے باہر نکل آئے ہیں جس کے لئے جنتیں سجائی آئی ہیں۔ میں نے کماکہ وہ کون عورت ہے جس کا زبردست اعزاز منظور ہے۔ جواب دیا کماکہ وہ ایکہ کی ایک سیاہ فام باندی ہے جے شعوانہ کہتے ہیں عمل نے کما واللہ وہ تو میری بن ہے۔ میں ابھی یہ مختلو کردہی تھی کہ وہ ایک او نٹنی پر سوار ہو کر ہوا کے دوش پر اڑتی ہوئی آئی۔ میں نے اس سے کماکہ اے بمن شعوانہ میرے گئے اللہ تعالی سے دعا کر۔ وہ مجھے تیرے ساتھ ملادے۔ اس نے مسکراتے ہوئے جواب دیا کہ اہمی تیرے یمال آنے کا وقت شیں آیا۔البتہ میری دوباتیں یادرکو ایک توبید کہ دل کو بیشہ خم زدہ رکھنا اور دو مرے بدك الله كي محبت كو ابني خوابش نفس ير مقدم ركهنا- پرانشاء الله تجيم كوئي فقصان سيس بوكا- خواه كسي بهي وقت تيري موت است مدالله ابن الحن كت بي كر ميرى الك روى بائدى تنى اور مي است پندكر ما تعا- ايك شب وه ميرب پهاوي ليلي موكى تعی-میری آنکولگ کی دات کے کی پر آنکو کملی تویں نے محسوس کیاکہ وہ بستر نمیں ہے۔ یں اسے اللاش کرنے کے لئے بستر ے افعا۔ یس نے دیکھا کہ وہ مجدے میں بڑی ہوئی ہے کہ ری ہے کہ اے اللہ!اس مجت کی وجہ سے ہو تھے میرے ساتھ ہے میری مغرت فرا- میں نے کمایوں مت کمہ کہ جو مجت تھے میرے ساتھ ہے بلکہ یوں کمہ کہ ہو مجت جھے تیرے ساتھ ہے وہ کنے می اے میرے آتا! ای مبت کی وجہ سے اس نے مجھے شرک سے نکال کر اسلام تک پنچایا اور اس مبت کی وجہ سے اس نے میری اکھ کو جامنے کی قوت بخشی جبکہ اس کی مخلوق خواب راحت میں مست ہے۔ ابوہاشم القرفی کتے ہیں کہ یمن سے ایک مورت مارے سال الی اس کانام مریر تھا۔ دہ مارے کروں میں سے ایک کریس معم مولی۔ میں رات کو اس کے وقیعے جلاتے اور کریدو داری کرنے کی آوازیں ساکر ہا تھا۔ ایک دن میں اے اپنے نوکرے کما جاکرد یکھویہ حورت کیاکرتی ہے۔ نوکرنے جاکرد یکھا۔وہ پچھ بھی نہیں کرری متی سوائے اس کہ اس کا چرو آسان کی طرف تھا اور قبلہ ریٹے کھڑی ہوئی ہیہ کہہ ری متی کہ تونے سریہ کو پیدا کیا 'پھر اس کو ایل نعتوں سے غذا دی اور ایک حال سے دو سرے حال کی طرف خطل کیا جیرے تمام احوال اس کے حق میں اچھے ہیں اور تیرے مصائب اس کے نزدیک حسن سلوک ہیں۔ اس کے باوجودوہ خود کو تیرے فضب کابدنے بناتی ہے اور معاصی پر جرأت کر کے تیری نارا مملکی مول لتی ہے کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ وہ یہ ممان رکھتی ہے کہ تو اس کے افعال نہ دیکھتا ہوگا۔ حالا ککہ تو علیم و خبیرہے اور

فوالنون معری کے بیں کہ بیں ایک روز وادئی کتعان سے اوپر کی طرف چا۔ جب بیں اوپر پنچا تو دیکھا کہ سامنے کی جانب سے ایک سیاد چیز چلی اربی ہے اور رہ کہ رہی ہے اور رور ہی ہے۔

وَيَكَالَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَالَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (ب ٢٠ ٢ المدمر)

(ترجمہ) اور (اس وقت) ان کو تمام برے اعمال فلامر موجائیں گے۔

جب وہ باریک چیزمیرے قریب آئی تو میں نے ویکھا کہ وہ عورت ہے جس کے بدن پر اونی جبّہ ہے اور ہاتھ میں دولی ہے۔ اس نے جمعے دیکھ کر ہوچھا تو کون ہے جو جمع سے ڈر شیں رہا ہے۔ میں نے کما میں آیک اجنبی مسافر ہوں۔ وہ عورت کنے ملی اللہ کے ہوتے ہوئے فرت اور سفر کے کیا معنی؟ میں اس کی یہ بات من کردوئے لگا۔ اس نے کما تو کیوں دو تا ہے؟ میں نے جواب دیا کہ میرے زخم میں تکلیف تھی۔ تیری باتوں نے اس پر مرہم رکھ دیا اس لئے رو آ ہوں۔ اس نے کما اگر تو سیا ہے ت کیوں رو آ ہے۔ میں نے کما کیا سے رویا نہیں کرتے؟ وہ کئے گی نہیں۔ میں نے پوچھا کیوں؟ اس نے جواب دیا اس لئے کہ رونا ول کی راحت میں ہو تا ہے۔ میں اس کی بید بات سن کر تعجب میں رہ کیا۔ احمد ابن علی کتے ہیں کہ ہم نے عفیرہ کے پاس حاضری کی اجازت جای مرانہوں نے اجازت نہ دی لیکن ہم وردازے پر بی ممرے رہے۔ وہاں سے نہیں ملے۔ مجبوراً وہ دردازہ کمولئے کے لئے اسمیں اور یہ کتے ہوئے دروازہ کمولا کہ اے اللہ! میں ان لوگوں سے تیری پناہ جاہتی ہوں جو تیرے ذکر میں رکاوٹ بنیں۔ ہم نے ان کے جمرے میں پہنچ کر عرض کیا کہ ہمارے لئے دعا فرایئے۔ انہوں نے کما کہ اللہ تعالی میرے ممر میں تماری فیافت اس طرح کرے کہ تماری مغفرت فرائے محروہ ہم سے کئے لگیس کہ عطاء السلی نے چالیس برس تک آسان کی طرف نظر نمیں اٹھائی۔ ایک مرتبہ آکھ نے خیانت کی اور آسان کی طرف دیکھ لیا تو شرمندگی کے باعث بے ہوش ہوکر کر یوے اور پیٹ کا کوئی علمو خوف سے بہٹ کیا۔ کاش عفیرہ سرنہ اٹھائے 'کاش آگر وہ کوئی نافرمانی کرنے تو دوبارہ نہ كرے۔ ايك بررگ كتے بي كه بي ايك دن بازارك طرف كيا۔ ميرے ساتھ ايك حبثن باندى بمى تقى مي نے اسے بازار ك ايك كوشے ميں محمر نے كے كما اور اپن ضرورت بورى كرنے چلاكيا۔ ميں نے اسے تأكيد كردى تحى كه وہ اپنى جكد سے اس وقت تك ند ملے جب تك من والى ند آجاؤل ليكن جب من والى بني قود ابى جك موجود ند متى- من كمروالى الميا اس وقت مجھے شدید خصہ تھا۔ باندی نے میرے چرے سے اندازہ کرلیا کہ میں سخت غصے میں ہوں۔ وہ کہنے گی آ قائے محترم! سزا وید میں جلدی نہ کیجئے۔ جس جگہ آپ نے مجھے انظار کرنے کے لئے کما تھا۔ وہاں کوئی اللہ تعالی کا ذکر کرنے والا نہیں تھا اس لئے مجھے ڈر ہوا کہ کمیں وہ جگہ زین کے اندرنہ وهن جائے اس لئے میں اس ڈرے جلی آئی۔ رادی کتے ہیں کہ مجھے اس کی یہ منتکوس کر سخت تعب ہوا اور میں نے اس سے کما کہ آج سے تو آزاد ہے۔ اس نے کما یہ آپ نے براکیامیں آپ كى خدمت كياكرتى متى تو محصد دوبرا اجرال تعااب مين ايك اجرت محروم بوكى-

این الطاء المدی کتے ہیں کہ میری چازاد بمن بریہ بدی مہادت گذار و نمایت پر بیزگار خانون تھیں۔ وہ کرت سے
طاوت کلام اللہ کیا کرتی تھیں اور طاوت کے دوران مسلسل مدتی رہیں۔ زیادہ مونے کے باعث ان کی آتھیں ضائع ہوگئی
تھیں۔ ایک مرجہ ہم سب چازاد بھائیوں نے پوگرام بنایا کہ بریرہ کے پاس جائیں گے اور اس قدر مدنے پر اسے طامت
کریں گے۔ چنانچہ ہم سب اس کے بہاں پنچ اور اس کی خیروعافیت دریافت کی۔ اس نے کما ہم اجبی ممان زمین پر پڑے
ہوئے ہیں اور چھر ہیں کہ کوئی ہمیں بلائے اور ہم جائیں۔ ہم نے اس سے کما کہ اس طرح کب تک مدتی رہوگی۔ اب تو
ہوئے ہیں اور چھر ہیں کہ کوئی ہمیں بلائے اور ہم جائیں۔ ہم نے اس سے کما کہ اس طرح کب تک مدتی رہوگی۔ اب تو
کوئی طال نہیں ہے اور اگر اللہ کے بہاں ان کی کچے برائی ہے تو پھر انہیں اور مدتا جاہیے۔ ہم میں سے کی فیض نے کما یہاں
سے چلواس کا حال دو سرا ہے۔ اس کا حال ہمارے جیسا نہیں ہے۔ معاذ عدویہ دن نگنے پر ہمیں ہے دو دن ہے جس میں جھے مرنا
ہے۔ پھروہ شام تک پچھ نہ کھا تیں۔ یہاں تک کہ دات آجاتی۔ وہ دات کے متعلق بھی کی کھیں کہ جیس کہ جس میں جس میا ہم اب دات مرنا ہے۔
سے بھروہ شام تک پچھ نہ کھا تیں۔ یہاں تک کہ دات آجاتی۔ وہ دارانی کتے ہیں کہ میں نے ایک دات دعنرت داجہ عدویہ
سے کہ کر نماز شروع کو بیتیں اور میج تک پڑھی رہیں۔ ابو سلیمان دارانی کتے ہیں کہ میں نے ایک دات دعنرت داجہ عدویہ
سے کہ اس گذاری۔ دات شروع ہوتے ہی وہ اپنی عیادت گاہ میں جاکر کھڑی ہوگئیں۔ میں بھی ایک کوشے میں جاکم ابوا۔ وہ میج

تك نماز ميں معوف رہيں۔ ميں نے منع كو ان سے كماكه اس ذات كرامي كا كلريد كس طرح اداكيا جائے جس نے جميں آج ك رات قيام روقت بخشى ب- انول نے فرايا اس كا شكريه اس طرح موكاكه بم كل مي كو اس كى خاطر روزه ركيس كـ شعوانہ اپن دعامیں یوں کماکرتی تھیں اے اللہ! مجھے تیری ملاقات کا کتا شوق ہے اور جیری جزاء پانے کی کس قدر امید - تیری ذات کریم سے امید کرنے والول کی امیدیں ماہوی سے نہیں بدلتیں اور نہ مشاقین کا شوق ضائع جا تا ہے۔ اے الله! اگر میری موت کا وقت آچکا ہے اور میرے کی عمل نے جھے تھوے قریب نہ کیا ہو تو میں اینے کتابوں کا اعتراف کرتی ہوں۔ اگر تو مجھے معاف کردے گا تو اس سلسلے میں تھے سے بمتر کون ہے اور اگر مجھے مذاب دے گا تو تھے سے زیادہ عادل کون - اے اللہ میں نے اپ نفس کے لئے نظری جارت کی۔ اب تیرے حن نظری امید ہے۔ اگر تو نے اس پر نظر کرم میں فرمائی تو یہ جاہ و برماد ہوجائے گ۔ اے اللہ ا تو نے تمام زندگی جمد پر احسانات فرمائے میں مرنے کے بعد بھی جمدے اپنے احمانات كاسلسله منقطع ند كرنا- جس ذات في ذركي من مجله اليد كرم واحمان كاستق شمما باس ذات سے مجمع بداميد ہے کہ وہ موت کے بعد بھی مجمع پر بخشش کا دروازہ کھولے گا۔ اے اللہ! جب تو زعر کی میں میرا ذمہ وار رہا تو مرنے کے بعد میں كيے تيرى نظركرم سے مايوس مول! اے الله! ايك طرف مجے ميرے كناه دراتے ہيں دوسرى طرف جو محت تح سے ہاس سے دل مطمئن ہو تا ہے۔ میرے معاملے پر اپنی شان کے مطابق نظر کر اور اس مخص کو بھی اپنے فضل و احسان سے محروم نہ کر جوجمالت کے نشے میں مربوش ہے۔ اے اللہ! اگر تو میری رسوائی جابتا تو جھے ہدایت کول دیتا اور اگر میری ذات جابتا تو میرے گناہوں کی پردہ بوشی کیوں فرما تا؟ اے اللہ إجس سب سے تولے جھے ہدایت دی ہے اسے باتی رکھ اور جس سب سے تو میری پردہ پوشی کرتا ہے اے دائم رکھ۔ اے اللہ! من نہیں سمجتی کہ جس مقصد کے لئے میں نے عرفائی ہے اے و نامنظور كدے كا۔ أكر ميں نے كناه ند كے موت و مجھے تيرے عذاب كا خوف ند موتا اور أكر مجھے تيرے كرم كاعكم ند موتا تو ميں تیرے اجر اور ثواب کی امیدوار نہ ہوتی۔

حضرت خواص فراتے ہیں کہ ہم رحلہ عابدہ کے ہماں گئے۔ انہوں نے استے دوزے رکھے تھے کہ سیاہ پڑگی تھیں اور اس قدر آنسو ہمائے تھے کہ آئکھوں سے محروم ہوگئی تھیں اور اس قدر تمازیں پڑھی تھیں کہ چلنے بھرنے سے معذور ہوگئی تھیں۔ جس وفت ہم لوگ ان کے پاس پنچ وہ بیٹھی ہوئی نماز پڑھ ری تھیں۔ ہم نے انہیں سلام کیا اور اللہ تعالی کے عنو و کرم اور فضل و احسان پر پچھ کفتگو کی ناکہ وہ اپنے نفس پر قدرے نرمی کریں۔ ہماری بات من کر انہوں نے ایک چنے ماری اور کہنے لکیس کہ بیس اپنے نفس سے زیادہ واقف ہوں۔ اس لئے میرا دل زخمی ہے اور کلیجہ چھٹی ہے۔ سوچتی ہوں کاش اللہ تعالی جھے پیدا نہ فرما آ اور میں کوئی قابل ذکر چیز نہ ہوتی بھروہ نماز پڑھنے لکیں۔

اگرتم نفس کے ساتھ شرط لگانے والوں بی ہے ہو اور مراقبہ کرنے والوں سے تعلق رکھتے ہو تو جہیں ان ہزرگ مودل اور مورتوں کے حالات زندگی کا مطالعہ کرنا چاہیے اگلہ جہیں عمل پر نشاط حاصل ہو اور عبادت کی حرص پیدا ہو جہیں اپنے نمانے کے لوگوں کی طرف نہ دیکھنا چاہیے اس لئے کہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

وَإِنْ تُطِعُ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (پ ١، ١ است ١٥) (رجم) اور دنیا مِن اکثر لوگ ایسے ہیں کہ اگر آپ ان کا کمنا مائے گئیں تو وہ آپ کو اللہ کی راہ ہے ب راہ کویں۔

جہتدین کے واقعات استنے زیادہ ہیں کہ ان کا اطلم نہیں کیا جاسکا۔ ان صفحات میں ہم نے ہو کھے ذکر کردیا ہے وہ مجرت کڑنے والوں کے لئے بہت کانی ہے۔ اگر منہیں مزید کی ضورت ہو تو حلیت الاولیاء نامی کتاب کا مطالعہ کرو۔ اس میں صحابہ کرام' تابعین عظام اور بعد کے بزرگان دین کے احوال ذکور ہیں۔ اس کتاب کے مطالعے سے واضح ہوگا کہ تم اور

تمهارے اپنائے زبانہ ان بزرگوں سے کتے دور ہیں۔ اب اگر تمهارا انس سے کے کہ اپنے زبانے کے لوگوں کو دیکھو کو تکہ ای زبانے میں خیر ہے اور دین کے مد گاروں کی کڑت ہے۔ نیز اگر تم دو مرے ذبانے کے لوگوں کی اجاح کروے تو لوگ تمہاری افزائیں گے اور دیوانہ کیس گے۔ انس بی دیل بھی دیتا ہے کہ تم اس نبانے کے لوگوں کی تقلید کرد۔ اس لئے جس معیب من تمہارے ذبانے والے جٹا ہوں گے ای میں تم بھی دیتا ہوگے اور جس عذاب سے وہ دو ہار ہوں گے اس سے تم اس دو ہار ہوں گے اس معیب اور عذاب میں جٹا نہیں ہوگے پھر کیا پریٹائی ہے۔ دیکھو انس کے فریب میں مت آتا اور بھی ان دو ہار ہوگ ۔ تم تمہارے ذبان سے متاثر ہونا۔ انس سے جہیں ہو ہے پھر کیا پریٹائی ہے۔ دیکھو انس کے فریب میں مت آتا اور نہ اس کی دلیل سے متاثر ہونا۔ انس سے جہیں ہو ہا ہا ہی دیل سے متاثر ہونا۔ انس سے جہیں ہو ہا ہو گھر کیا ہوئائی ہو گور سے زبان ہا ہو گا ہی دیل سے متاثر ہونا۔ انس سے جہوں کے دو کیا ہے ہو گور ہے ہو گور ہی ہا ہو گا ہی متاب ہو گا ہی ہو گھر کیا مورد ہے کہ مثل کے مطابق ہو گور ہے دو کیا ہے بات کی لئین تم کشی دیرہ ہوگ کی میں میم النس سے جو کیا ہے ہو گور ہی ہا ہو گا ہی ہو گھر کیا میں انس سے جو کیا ہی ہی سیم النس انسان اسے دیا کہ میں میکم النس انسان اس سے بہت کی کوشش کرتا ہو گا ہو گھر کی کو ششش کرتا ہو گا ہو گھر کے کہ کو اس تقد انسان اس سے بہت کی کوشش کرتا ہو گا ہو گھر کی کو ششش کرتا ہو گا ہو گھر کی ہی سیم النس انسان کی کو ششش کی کوشش کرتا ہو گھر کی کو ششش کی کوشش کرتا ہو گا ہو گھر کی کو سیم کا میں ہو تھر کی کو گھر کی کوشش کرتا ہو گھر کی کو گھر کی کو گھر کی کور کا خور کی کور کی کور کور کھر کی کور کی کور کی کور کی کور کی کور کی کور کھر کی کور کی کور کی کور کور کی کور کور کی کور کھر کی کور کی کور کی کور کی کور کی کور کی کی کور کو

إِنَّا وَجَلْنَا آبَانَنَا عَلَى آمَةِ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَلُونَ (ب٢٥ م ١٥ ايت ٢٣) (ترجم) (ترجم) م في المين الدول والدل والدل والدل عربية بربايا بادر بم بمى ال كي يجي بل جات بير-

بسرحال اگرتم اپنے نئس کو حماب نہ کرو اور اسے مجاہدہ نہ اکساؤ اور وہ تہماری نافرانی کرے تو تہمیں زجرو تونغ اور حماب و ملامت کا سلسلہ منقلع نہ کرنا چاہئے بلکہ اسے اس کی سوء حاقبت سے ڈراتے رہنا چاہیے ہوسکتا ہے وہ کسی دن اپنی سرمخی سرمان آمار کے۔

ہے باز آجائے چھٹا مقام نفس کو عمّاب کرنا

تمارا سب سے برا و بھن خود تمارے دونوں پہلوؤں کے درمیان واقع نس ہے۔ اس کی تخلیق بیں بیات رکھ دی گئی میں اس کا ترکیہ کیا جا کہ وہ بدی کا تھم کرتا ہے 'شری طرف اکل ہوتا ہے اور خیرے راہ فرار افتیار کرتا ہے اس کے متعلق بیر تھم رہا گیاہے کہ اس کا ترکیہ کیا جائے اور اس کا ٹیڑھا بن دور کیا جائے اور اس جبرو اکرانسے روکا جائے اگر تم سے اس کو ڈائٹے ڈپٹے رہ سرکش بن جائے گا اور تمارے قالا سے باہر ہوجائے گا۔ اس کے بعد تم اسے پانہ سکو گے اور اگر تم اس کو ڈائٹے ڈپٹے رہ اور اللہ کے عذاب سے ڈراتے رہے تو وی نس نس نور میں نس بات ہے جس کی اللہ تعالی نے تم کھی ہے اور یہ توقع کی جائے ہے کہ وہ اللہ کے قامی بندوں کے ذمرے بی جائے ہے کہ یہ اللہ بوجائے اس طرح کہ وہ اللہ کے تعلق بندوں کے ذمرے بی شائل ہوجائے اس طرح کہ وہ فود بھی اللہ تعالی سے رامنی ہو اور اللہ بھی اس سے رامنی ہو۔ اس لئے تم کمی بحی لیے قس کی طرف سے غافل مت رہو بانگ ہے جب تک تم خود اپ نش کو و مقا و تھیحت نہ کرنے۔ اللہ تعالی نے حضرت عیلی پر اس دقت تک ومقا و تھیحت نہ کرنے اللہ تعالی نے حضرت عیلی پر اس دقت تک ومقا و تھیحت نہ کرنے اللہ تھی کی جب تک تم خود اپ نش کو ومقا و تھیحت نہ کرنے۔ اللہ تعالی نے حضرت عیلی پر اس دقت تک ومقا و تھیحت نہ کرنے اللہ تعالی نے حضرت عیلی پر اس دقت تک ومقا و تھیحت نہ کرنے اللہ تعالی نے حضرت عیلی پر اس دقت تک ومقا و تھیحت نہ کرنے اللہ تعالی نے حضرت عیلی پر اس دقت تک ومقا و تھیحت کرنے دیا اسے تھیحت کرنے کو تب لوگوں کو تھیحت کرد ورنہ بھی سے شرواؤ۔ ارشاد خداوندی ہے۔

وَذَكِرْ فَإِنَّ النِّكُرِي تَنْفَعُ الْمُوْمِنِيْنَ (بِ٢٤ ر ٢ أَيت ٥٥) (رَجْمَ) لَعْ دِكَ الْمُ

اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اپنے لئس پر متوجہ ہو اور اس ہے کو کہ تو کتا ہے وقف اور کس قدر تاوان ہے کہ اپنے آپ کو ذہن وانا اور حکیم تصور کرتا ہے لیکن آنے والی زندگی کے متعلق کچے نہیں سوچتا۔ جنت اور دوزخ تیرے سامنے ہیں اور تجے ان میں ہے ایک می مختریہ جانا ہے۔ اس کے باوجود تو فوش ہوتا ہے قبقے لگاتا ہے آج یا کل میں مغتول ہوتا ہے صالا نکہ تو ایک مطرفاک مرسلے سے دوجار ہونے والا ہے موت تیری منظر ہو ، ہوسکتا ہے آج یا کل موت تجے اپنے بیجوں میں جزئر الے والی ہو موت تھے سے دور ہے ہوسکتا ہے وہ اللہ کے طم میں نمایت قریب ہو ویہ بھی جو چیز آنے والی ہو وہ اللہ کے اور جو آنے والی نہیں ہوتی اسے بعید کما جاتا ہے۔ کیا تو نہیں جانتا کہ موت تھے اور جو آنے والی نہیں ہوتی اسے بعید کما جاتا ہے۔ کیا تو نہیں جانتا کہ موت کے اور جو آنے والی نہیں ہوتی اسے بعید کہ اور جو گانہ موت مقرر ہوگانہ موت کی آبار کی خاص موت کی آبار کی خاص موت کی اور جو آنے والی نہیں آئے گی۔ نہ تاریخ اور جوانی کی تخصیص موت کی آبار کی نہیں آئے گی۔ نہ بردی میں نہیں آئے گی۔ نہ موت کے لئے والی والی کی تیاری نہیں کرتا حالا کہ وہ تیری رگ جال کہ کہ انہا کہ اور جو کی بیغا ہرین سکتا ہے آگر اچانکہ وہ تیری رگ جال کہ وہ تیری رگ جال کہ اور وہ موت کی تاریخ وہ موت کی بیغا ہرین سکتا ہے آگر اچانکہ موت نہیں کرتا حالا کہ وہ تیری رگ جال کے اس ارشاد میں فور نہیں کرتا۔

ایک ہی اور وہ موت کی طرف لے جاتا ہے۔ پھر کیا بات ہے تو موت کے لئے تیاری نہیں کرتا حالا کہ وہ تیری رگ جال کہ وہ تیری رگ جال

اِفْتَرَبَ لِلِنَّاسِ حِسَابِهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعُرِ ضُونَ مَا يَاتِيهُمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمُ مُحُكَثُ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ (پ) 'را أيت سُ) (رجم) ان لوگوں سے ان كا وقت حاب قرب آئها اور يہ (انجی) ففلت (بی) مِن (ردے ہیں) اور امراض كے ہوئے ہیں۔ ان كے پاس ان كے رب كی طرف سے جو قبحت نازہ آئى ہے يہ اس كو اس طور سے سنتے ہیں كہ اس كے ساتھ ہنى كرتے ہیں ان كے ول متوجہ نہيں ہوتے۔

اگر تو اللہ تعالی کی معسیت پر اس لئے جرات کرتا ہے کہ تیرا احقادیہ ہے کہ اللہ تیرے اجمال کا گراں نہیں ہے تو یہ تیرا کفرہ اور اگر تو اللہ کو اپنے اجمال کا گراں سمجھ کرجمی معسیت کرتا ہے تو یہ بی ہے شری اور بے خیاتی کی بات ہے اے فنس! اگر تیرے سامنے تیرا کوئی فلام نافرائی کرتا ہے ' یا تیرا بھائی تھم عدول کرتا ہے تو تو کس قدر فغنب باک ہوتا ہے' اور اے کتنا پر اسخط عظیم اور مطاب ایم کا سامنا کرنے پر تیار ہے ' کیا تو یہ جمتا ہے کہ اس کا عذاب برداشت کرے گا' ہرگز نہیں' یہ تیری فام خیال ہے' اگر تو ہماری بات پر تینی تنار ہے' کیا تو یہ جمتا ہے کہ اس کا عذاب برداشت کرے گا' ہرگز نہیں' یہ تیری فام خیال ہے' اگر قو ہماری بات پر تینی کرنے آئی بات کہ تیرے اندر یہ تکلیف برداشت کرنے کی کس قدر قوت ہے' ایسا تو نہیں کہ کرنے اندر یہ تکلیف برداشت کرنے کی کس قدر قوت ہے' ایسا تو نہیں کہ تو دنیاوی معاملات میں اللہ تعالی کے کرم پر بحروسا کیوں نہیں کرنا' اور کس لئے ذاتی تعبیری بوٹ کار لا تا ہے مثلا "جب کہ کوئی دشن تھے پر حملہ آور ہوتا ہے تو تو اس خیال سے خاموش نہیں بیشتا کہ اللہ تعالی کی مداور فضل و کرم پر بیتین رکھتا ہے کہ اس کے خوال کے کرم پر بیتین رکھتا ہے۔ اندر تعالی کی مداور فضل و کرم پر بیتین رکھتا ہے۔ کہ اس کے شرے جموظ رہے کوئی ایسی دیاری ناور کیا ہم دیورے کے کار لا تا ہے مثلا "جب اس کے شرے جموظ رہے و دیار کے بغیر ممکن نہ ہو تو درہم و دیار کے حصول کے لئے سرد مردکی بازی لگارتا ہے۔ ہم پوچستے ہیں کہ اس وقت تو اللہ تعالی کے کرم پر بحروسا کیوں نہ ہوتو درہم و دیار کے حصول کے لئے سرد مردکی بازی لگارتا ہے۔ ہم پوچستے ہیں کہ اس وقت تو اللہ تعالی کے کرم پر بحروسا کیوں نہ ہوتا وردہم و دیار کے حصول کے لئے سرد مردکی بازی لگارتا ہے۔ ہم پوچستے ہیں کہ اس وقت تو اللہ تعالی کے کرم پر بحروسا کیوں نہ ہوتو درہم و دیار کے حصول کے لئے سردمرکی بازی لگارتا ہے۔ ہم پوچستے ہیں کہ اس وقت تو اللہ تعالی کے کرم پر بحروسا کیوں نہ ہوتو درہم و دیار کے حصول کے لئے سردمرکی بازی لگارتا ہو ہوتا ہے۔ ہم پوچستے ہیں کہ اس وقت تو اللہ تعالی کے کرم پر بحروسا کیوں دیار کے دورا کے کرم پر بحروسا کیوں دیار کے دورا کیا کہ میں کہ اس وقت تو اللہ تعالی کے کرم پر بحروسا کیوں کی دورا کہ کوئی کی خوارد کرکا کو میار کے کرم پر بحروسا کیوں کی کوئی کی خوارد کرکا کوئی کوئی کوئی کی کوئی کی کوئی کوئ

اعانت کے لئے اپنے کمی بندے کو مخر کردے اور تیری کمی کاوش و سعی کے بغیر خیری مطلوبہ شیخ فراہم کردے۔ کیا تو سمجھتا ہے کہ اللہ تعالی صرف دنیا میں کریم ہے۔ آخرت میں کریم نہیں ہے۔ تو یہ بات اچھی طرح جانتا ہے کہ اللہ تعالی کی سنت اور طرز عمل میں کوئی تید بلی نہیں ہوتی۔ دنیا و آخرت کا مالک اور پروردگار آیک ہے تو یہ بھی جانتا ہے کہ انسان کو کوشش کے بغیر کچھ نہیں مان۔ اے ملمون نئس! ہمیں تیرے نفاق پر جیرت ہوتی ہے اور تیرے باطل دعووں پر تعجب ہوتا ہے تو اپنی زبان سے ایمان کا درول کرتا ہے اور نفاق کا اثر تھے پر نظا ہرہے۔ کیا جیرے آتا و مولی نے تھے سے یہ نہیں فرایا۔

وَمَامِنُ دَابَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللّهِ رِزْقُهَا۔ (پ٣ مَا اَسَة) اور كوئى جانور روئے زمن پر چلے والا اليا نميں كه اس كا رزق الله تعالى كے ذہے نہ ہو۔ اور كيا آخرت كے متعلق به ارشاد نميں فرايا۔ وَإِنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَاسَعْلَى (پ٢٤ مَا اَسَة ٢٩) اور نميں ہے انسان كے لئے وہ محرجو كوشش كرے۔

ان دونوں آ یوں ہے پتا چا ہے کہ اس نے دنیاوی امور میں تیرے تکفل کا وعدہ کیا ہے لین آخرت کے باب میں تیری سی اور جدد جد کو دار قرار دیا ہے لیکن قرنے اپنے افعال ہے ان آیات کی تکذیب کردی ہے اب قوطلب دنیا میں ایسے مشغول ہے جیے کوئی کا اردگرد کے ماحول ہے بے خبر فزی منہوڑ نے میں معہوف ہو اور آخرت ہے نمایت مغوداند انداز میں روگرداں ہو اور مابعد الموت کے واقعات کو حقیر سجو کر نظرانداز کے ہوئے ہو ۔ یہ ایمان کی طلمت نہیں ہے۔ اگر ایمان کا تعلق محس زبان ہے ہو تا قر منافقین دوزخ کے نچلے طبع میں کوں ہوتے۔ بھی قوالیا لگتا ہے کہ تجھے یوم حماب کا بقین نہیں ہے اور یہ سمحت ہے کہ مرنے کے بعد قو ہر طرح کے قید و برد ہے آزاد ہوجائے گا۔ تیرا یہ کمان ظلا ہے۔ اللہ تعالی نے فرمایا ہے۔ آگر ایمان اللہ عب اللہ تعالی نے فرمایا ہے۔ آئی کہ سکت کی سکتی اللہ تعالی نے فرمایا ہے۔ آئی کہ سکتے کی سکتی اللہ تعالی نے فرمایا ہے۔ آئی کے سکتے کی سکتی اللہ تعالی کے فرمایا کہ تو تا ہے۔ اللہ تعالی نے فرمایا کے سکتے کی الم تو تی فرمایا کے سکتے کی سکتی اللہ کو تو اللہ نوان کے سکتے کی سکتی اللہ کو تا کی سکتی اللہ کو تا کو سکتے کی سکتے کی سکتی اللہ کو تا اللہ کو تا کی سکتی اللہ کو تا کو تا کہ تا ہے۔ اس میں میں اللہ کو تا کو تا کو تا کہ تو تا ہو ہے۔ ان کی سکتی اللہ کو تا کی سکتی اللہ کو تا کو تا کہ تو تا کہ بیا کہ تا ہے۔ ان کے بیات کو تا کی سکتی اللہ کو تا کی سکتی اللہ کو تا کے بیات کی سکتی اللہ کو تا کی سکتی اللہ کو تا کو تا کہ بیات کی سکتی اللہ کو تا کی سکتی اللہ کو تا کی سکتی اللہ کو تا کہ بیات کی سکتی اللہ کو تا کہ بیات کی سکتی اللہ کو تا کو تا کو تا کہ بیات کی سکتی کو تا کہ بیات کی سکتی کو تا کہ بیات کی سکتی کی سکتی کہ بیات کی سکتی کو تا کی سکتی کو تا کہ بیات کی سکتی کے بیات کو تا کہ بیات کی سکتی کر بیات کو تا کہ بیات کی سکتی کی سکتی کو تا کہ بیات کی سکتی کو تا کہ بیات کی تا کہ بیات کی سکتی کو تا کہ بیات کی تا کہ ب

کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ یوں ہی معمل چھوڑ دیا جائے گاکیا یہ فض (ابتداء ہی میں محض) ایک قطرة منی نہ تھا جو (حورت کے رحم میں) نگایا کیا تھا محروہ خون کا لو تحزا ہوگیا محراللہ تعالی نے (اس کو انسان) بنایا مجرامعاء ورست کئے۔ محراس کی ووقتمیں کویں مواور عورت (ق) کیا (خدا) اس بات پر قدرت نہیں رکھا کہ (قیامت میں) مروول کو زندہ کے۔

اکر تیرا خیال یہ ہے کہ تھے ویسے ی جموڑ ریا جائے گاتو یہ تیرا جمل اور کفرہے تو اپنے متعلق سوچ کہ کیاتو شروع ہی سے ایبا تھا جیسا اس وقت ہے۔ تیری حقیقت ہی کیا تھی۔ تو مٹی کا ایک قطرہ تھا' اس سے تھے وجود ملا' پھر کیا یہ نامکن ہے کہ اللہ تھے موت دینے کے بعد دوبارہ زندگی دے' وہ خود فرما آ ہے۔

قَبْلَ الْانسَانُ مَا أَكُفَرَهُ مِنْ أَيْ شَفَى خَلَقَهُ مِنْ نُطُفَةٍ خَلَقَهُ فَقَلَرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ثُمَّ اَمَاتُهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ (ب ٣٠ ره الت عد١٧) فدا كي ماروه كيما فا فكر ب الله تعالى في اس كوكين (تقي) چزے پيدا كيا نطف بيدا كيا اس كي مورت بنائي كراس (كي اعداء) كو اندازے بي بنايا كراس كو (نظنے كا) راسته آسان كويا - كرموت دى كراس كو قبر مي لے كيا كرجب الله جائے كا اے دوبارہ زندہ كرے گا۔ اگر تو موت کے بعد کی زندگی پر یقین رکھتا ہے تو اس کے لئے تاری کیل شیں کریا۔ ونیادی معاملات میں تو تیرا حال بید ے کہ اگر یودی تھے یہ اللے کہ فلال لذیز ترین غذا تیری محت کے لئے سخت فضان دد ہے تو اس سے مبر کریا ہے اسے باتھ میں گا آ اور قس کو اس کے ترک پر مجور کر آ ہے۔ خواہ تھے اس سلسلے میں کتابی عابدہ کیول نہ کرتا پرے محرود سری طرف جرا عالم یہ ہے کہ انہاے کرام جن کی تائید و ایش معرات کے ذریعے کی گئی ہے کے اقوال کو نظراء از کرویتا ہے اور اسانی کتابوں میں لکتے ہوئے احکام الی پر ایک مرسری نظروال کر گذر جا تا ہے کیا اللہ و رسول کے ارشادات کی خرب نویک این جی ایست نمیں جنی ایک بدین بودی کی ہے جو محل عن و محین اور قیاس و استقراء کو بنیاد ماکر محم لگا گا ہے جس کے پاس بیٹن عم الانے کا کوئی ڈریے بھی نہیں ہے چروہ یمودی بھی ایساجس کا علم بھی تاقص ہے اور سجھ بھی تاقع ہے۔ یودی کی بات و مرور مری ہے میں واس وقت جرت کا شدید جمالا لگتا ہے جب ہم بید دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی بچہ تھے یہ مالات كر جرك كرول بن مجوب و واى ليح كرف الاركوييك والعديد است مي دلل كامطاليد كراب اورند جمت كاطالب مومات كيا جرك زديك انهاء علاء عماء اور اولياء ك ارشادات كي وقعت اتى بهي نسي بنني ايك بي كول ك ب عصر سارى دنيا ك لوك نا تجريد كار اوركم معل كت بير-كيا دنياك ايك حقر يكوك جرب زديك اس قدر الهيت ب كد جنم كى تيش اس كے طوق وسلاسل مرز وفن بيپ بادسوم اور سانب محوول كى اتى اميت دس بے اى لئے وويا كے بحوكا احساس كرتے مى كرك الدر تيكا ب اور ايك بے كے كنے راس سے بچنے كى سى كرا ب جبك انها ي كرام مجے دون فے کے مولناک چووں عظرناک سانیوں اور اور موں سے دراتے ہیں مر تیرے کاؤں پر جوں تک نیس ریاتے کیا ہے دانائی ہے کیا اے کی ہو مند انسان کا طرز عمل کما جاسکا ہے۔ ہم ویاں تک کیتے ہیں کہ اگر بمائم پر جرا حال محدث موجائے قودہ خیرا زال ازائی اور جیری محل وقعم کا مام کریں۔

اے بدیخت قس! اگر آو ان تمام باتوں پر بھین رکھا ہے اور الہیں کے انا ہے آو پھر عمل میں علل معل کول کرنا ہے مالا کلہ موت گھات لگائے بیٹی ہے ، بوسکا ہے وہ تھے آپہ کی صلت دیے بغیر ایک لے۔ اگر تھے موت کا بھین ہے اور یہ بھی بانت ہے کہ موت و فعالا بھی اسکی ہے آپر یہ ملت دیے بغیر ایک اسک اگر یہ اللہ تعالی ہے اگر یہ تعلیم کرایا جائے کہ تھے اللہ تعالی نے موری کو مالان کیا ہوئی کام کے بغیر فود بخود بوجائے گا۔ کیا کوئی فعم سواری کو جادہ دیے افغیراس پر سوار بوسکتا ہے اور دھوار گذار رابیں طے کرسکتا ہے اگر یہ اللہ خوال ہوں کہ جادہ دیے افغیراس پر سوار بوسکتا ہے اور دھوار گذار رابیں طے کرسکتا ہے اگر ایسا بھتا ہے آپ کو یہ تھی ہوئے آپ کہ ایک مسافر کمی فیروطن میں فقد کا علم حاصل کرنے کے لئے آپ کہ ایسا ہو ایسا کہ ایک مسافر کمی فیروطن میں فقد کا علم حاصل کرنے کے لئے میں گئا ہے اور وہاں چد برس اس حال میں گذار آب کہ شراس نے کمی استاد سے رابلہ قائم کیا تہ کوئی تاب باتھ میں گئا ہی میں اس کی کی کہ وہ باتھ رہا تھے اس کم حص انسان پر نہی جیس آتے گی کہ وہ باتھ رہا تھی رہاتھ رکھ کر بیٹھا رہا اور یہ بھتا رہا کہ بھے فتماء کا منصب فود بخود حاصل ہوجائے گا اور جب بمال سے رخصت ہوں گا آو ایک بوا قتید بن کر دخصت ہوں گا گرکھن کہ یہ حکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا گرکھن کہ یہ حکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا گرکھن کہ یہ حکن نہیں ہوجائے گا اور جب بمال سے رخصت ہوں گا آپ کیوا تھیں۔ تقید بن کر دخصت ہوں گا گرکھن کہ یہ حکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا گرکھن کہ یہ حکن نہیں ہے اس کے خالی باتھ رخصت ہوں گا گرکھن کہ یہ حکن نہیں ہو اس کے خالی باتھ رخصت ہوتا ہے۔

پر آگر یہ بان لیا جائے کہ جاہد یا کوشش آ فر عمر میں منید ہوتی ہے اور بیرکہ آفری آیام کا جاہد اعلی درجات تک پہنوا یا ہے لیک تو اس کے جس دن کو تو نے فوش آ مرد کما ہے وہ جری دعری کا آفری دن کمیں ہے اور ایسی جری دعری کی گئے میں و دوزیاتی ہیں۔ بوسکا ہے ہی دن آفری ہو اور ہی کمے موت کو لیک کنے پر مجور ہوجا ہیں۔ چلئے مانے لیتے ہیں کہ جھے پر مسلت کی وجی نازل ہوتی ہے جین آ فر عمل کی طرف سبقت کرتے میں کیا مضا کہ ہے۔ ہم تو ہی مجھے ہیں کہ تو شوات ہے دکتا میں جاتا کہ وکہ ان ان اس میں جاتا کہ وکہ اس ہے۔ اگر قو عمل کے لئے میں جاتا کہ وکہ ان کا در اے جس میں شوت کی خالفت تکلیف وہ نہ ہوتو ایسا دن آنے والا نہیں ہے۔ نہ اللہ نے کئی ایسا دین

یدا کیا ہے اور نہ پیدا کرے گا۔ جنب تابیندیدہ پیزوں معینتوں اور مشتق سے کھری ہوئی ہے اور یہ چیزیں نفوس پر بھی سل تعییں ہو تھی۔

اے قس ایرا یہ وہ اولی کیا جس ہے۔ قالی جرما دوائے ایمان کو کل پالا دہا ہے۔ نہ جائے سے کل آگر آن میں جربی ہو کے لین قرائے کی جی مول ہے۔ اوارے خیال ہے قر کی جی مول ہیں مول ہے۔ اوارے خیال ہے قر کی جی مول ہیں مول ہے۔ اوارے خیال ہے قر کی جی مول ہیں مول ہیں کر سکرا بلکہ قر مول ہے جس کی جزیں دو برو دو مشبوط مول بیلی بالی بالی ہیں ایک کردر ورفت ہو قاس میں کوئی خاص ورفوا میں ہوئی جائی ہیں تو مواری جس ہوئی جائے ہیں ایک خور ورفت ہو آئی ہی ایک خور ورفت ہو آئی ہوئی ہو تا ہوا ایک کردر ورفت ہو قر اس میں کوئی خاص ورفوا میں ایک خور ورفت ہو ایک خور ورفت ہو بائی ہیں قر مواری میں ایک خور ورفت ہو ہو گئی ہیں ایک درفت کو اکھا اور کی ایک مول ہو آئی ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو قاس کا کھر مول ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو قاس کا کھر مول ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو قاس کا کھر مول ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو قاس کا کھر مول ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو قاس کا کھر مول ہو گئی گئی ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو گئی گئی ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہے قاس کا کھر کھی گئی ہو گئی گئی ہو گئی گئی ہے۔ جب وہ مو کھ جائی ہو گئی گئی گئی ہو گئ

موزنا باجمكانا مشكل بوجا للب

يحتيل : اے فس إكر تو واضح امور نسي سمح سكا اور عل مول كرنا ابنا هيده بنا آب توخد كو ننس کو چھاور میتی والشند كيل محتاب بملااس عدد كريا حالت اوكى كرود دون كي طرحواضي اتى بى ند محديات شايد ويد بى ك كد من عمل صالح يرموا عُبت اس لي نسي كرسكاك عصلة الت شوت كى حرص ب اور تكليف ادرمثقول يرميركما محيد لي نمایت دشوارے ، تیرایہ قول مجی نمایت احقان ہے ، اگر مجھے اقات و شوات کی حرص ہے قود الدّیس اور شوتی کول طاش نمیں كرا بويد يد ريد والي بن اور برطم كى كدورون سه مال بن الحريد شوقى جند بن التي بن ونا من نيس التي اور ان کے ملنے کی صورت ہے ہے کہ و دنیا کی شوات ہے صرف تظریعہ ورد بااد الت ایک لقے کا دجہ سے بہت القوال سے موم رما برنا ہے اس تھے ہے ہے ہے ہیں کہ اگر کوئی عیم کی مریش ہے ہے کہ عن دن معدا یانی مت ویا اگر تم نے میری برایت کی خلاف ورزی کی و تنام عرصفد الی سے عموم رموے اور اگر صری بات بان فی و زعری بر صفرے پانے ساف تے یکو تکہ عمن دن کے دوران فعدے پانی کے استعمال سے حمید ایک عمین مرض لاحق موجائے کا مملا اس مورست میں حال ر کے والا مریش سیم کی دایت پر عمل کرے گا افکرادے کا کا برے حل کا قاضا کی ہے کہ وہ زعر کی بحری اقت حاصل کر ا كے لئے تين دان كى اذت سے وستبردار موجائے ، محل اس خوف سے عليم كى دايت ي عمل ند كرناكد تين دان تك مبركرنا مشكل موجات كا اوريد كه شوت كي ظاف كرا كي طاقت مين عي الريكوا باع ترافعوى دعرى كم مقالي عن دفوى دعرى ك مثل الى ق ب جيانيان كى تهام دعرك كم مقلم في فن وق مكر الحريث كى مين جاددانى كمقابل من وياكى حيات الماكدار ان تمن دان سے بھی نیادہ حقر اور سے حقیقت ہے افراہ کوئی کی جر کئی ال طول کیل نہ ہو کیوں کہ دنیا و افرت کے قابل جل مدود کی نسبت لا معدوی طرف کی گئی ہے علی است وزا معدوسے اور آ فرت لا معدد عکم آدی کی عمراور تین دان کے قاتل میں معددی نبت معددی کی طرف کی می

اے قس او شوات اور اذاب مرضی کرسکا می کد اس بی اللیف ب م بوجے بیں کیا شوات سے رکنے کی اللیف ب میں با شوات سے رکنے کی اللیف دونے کی وائی افت سے انواد ہے؟ جو قص مجان کی اللیف کیے برداشت میں کرسکا وہ جنم کی اللیف کیے برداشت کرسکا ہے مواد خیال وہ جنم کی اللیف کیے برداشت کرسکا ہے مواد خیال وہ ہے کہ جرا مجان ہے امراض کرنا اور اسے اور کئی نہ کرنا وہ حال سے خالی کی میں ب اوالی وجہ وہ کرے برو تر اسے ایر دخی تو یہ کہ ہے کہ ہم حساب یر تیرا ایمان کنور ب مرح ہے کہ ہم حساب یر تیرا ایمان کنور ب

اور تو تواب و حماب کی مقدار کی مجے معرفت نمیں رکھنا اور واضح ہافت ہے کہ تواللہ کے کرم اور اس کے قمنل و مفترت پر احماد رکھنا ہے الیکن اس پر یقین نمیں رکھنا کہ وہ اپنے بعش بندوں کو نافرائی کے باعث فوری سزا نمیں وہا بلکہ انمیں وہمل وہا ہے اور نہ تھے اس کالیقین ہے کہ وہ تیری مہاوت ہے ہے نیاز ہے 'پار تھے اللہ کے حقود کرم پر تو بھوسا ہے لیکن موثی کے ایک توالے میں یا سم و ذر کے حقیر کوئے میں یا حقوق ہے کوئی کلہ شنے میں اس پر احماد نمیں ہے 'بلکہ اکی حصول کے لئے ہزار حیلے ہما ہے کرنا ہے 'اور اپنی تمام تر تدہیری بروے کار لا تا ہے 'اس جمالت کی بناء پر تھے دریار نبوت ہے احق کا شطاب ملا۔ آخضرت صلی اللہ علیہ وسکم کا ارشاد ہے :۔

ٱڵػؖؾۺٙمَنْ تَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَابَعْدَ الْمَوْتِ وَالْآحُمَقُ مَنُ ٱنْبِعَ نَفْسَهُ هَوَاهَاوَ تَمَنَّى عَلَى اللَّوالْأَمَانِي -

معل مندوه ہے جس کانفس مطبع مو اور جو موت کے احد کی دیرگی کے لئے عمل کرے اور احتی وہ ہے ،

كرائي فس كواس كى خواموں كا كالح كوے اور الله تعالى سے اميرين ركيں۔

كس إلى وزاى دري سه وموانه كمانا جاسي اورنه الله تعالى سه مى عزي المد حى الارمونا جاسي كله توائی گرخد کر عجے کی دو مرے سے کوئی مطلب نہ ہونا چاہیے اور نہ کی دو مرے کے لئے جمل وات اہم ہوسکتی ہے ایج اوقات ضائع مت كر سالسي بهت محدوي وي حراك سالس كسائد تحدين كي واقع بوجاتي عيد الري عي بطي صحت كو" معونیت سے پہلے فرافت کو عکدی سے پہلے الداری کو پیعابے سے پہلے جوانی کو اور موت سے پہلے زعر کی کو فنیت مجے اور اعرت كاس قدرتارى كرجس قدر تجهوبال معامية كما لوديا بن دنيا كم الحتاري ديس كرا عاني وسرى كم الحاس قدر تارى كرائب جس قدروه موتى ب يا جنى ترت كے لئے موتى عداس موسم كے لئے غذا الباس اور كافوال اور دو مرے اسباب جع كريا ہے اور اس باب من اللہ تعالى كے فعل وكرم ير بحروسا جيس كرياكہ وہ جيري مردى جيوں اور اونى كروں اور كوروں ك بغیرددر کردے مالا تکہ وہ اس پر قادر ہے۔ کیا تو سمت اے جنم کے بیٹ دمرید میں مردی کم ہوگی یا اس کی مرت ونیا کے موسم مراے کم ہوگ یا جرا خیال یہ ہے کہ وہاں کی مردی سے جھنا کے لئے کسی تنوری مورث دیس ہے جس طرح دیا کی مردی جوں اور الک ی حرارت کے بغیروا کل نیس ہوتی ای طرح ووزخ کی حرارت و مودت سے می توجید کے قلعے اور طاحات کی عرق کے بنے بخاب مدمثل م الد کارم م کراس نے حافت کا طرفتہ سکھلا دا م اوردہ تمام اسباب عرب لئے سل کدیے ہیں جن کے دریعے توعذاب سے مجات ماصل کرسکتاہے ،جس طرح اس نے دنیا کی مردی سے بیخے کا طراقتہ اتلادا ہے كم السيدائ اوراوب يا مخروفيرو الداكال معد المسلال الدواب الى مردى دورك ورك وراك وال فراجی اور کانیاں وغیرہ جع کرنا اللہ کا کام حس الکہ یہ چین جمری راحت و آسائیں کے لئے اس نے پیدا کردی ہیں اور ان کے حاصل كرية كا طريقة اللواع اى طرح أخرت مي راحت ياف كے لئے كابدات اور طاعات عي بي نياز بي اس ان عابدات كاطريق بحى متلادا باب وان يركار بربوا بالمين الله اس بديدا بيد والماك ركالية فس كرے كا اور جوراكے كادہ خوداس كى سرا فكتے كا اللہ تمام كلوق سے مستقى ب

اے قس ابی جالت ہے باز آ اور ای افرت پر قاس کر الد تعالی فرائے ہیں ۔ مَا خَلْفُکُمُ وَلَا بَعْثُکُمُ الْاکْنَفْسِ وَاحِلَةِ (۱۲۸۳ است ۲۸) مَسِ کا پراکنا اور زعدہ کرنا ہی ایدائی ہے چیے ایک فض کا۔ کَمَا بِلَانَا اَوْلَ خَلْقَ نُعِیدُمُ (پعارے اید ۱۸۲)

ہم نے جس طرح اول بار بردا کرنے کو دفت (برجزی) ابتدا کی تی ای طرح اس کودوارہ بدا کردر اللہ گئا کہ تعودون (بردم آبت ۲۹)

جس طرح فم كوالله تعالى في شوع مين بداكيا تعالى طرح بحرتم دوياره بيدا موسك

اللہ تعالی کی ست میں تہر لی نہیں ہوئی اے نفس ایس تھے دنیای عبت میں کرفار اور اس سے انوس یا ہوں جرا حال یہ کہ قواس سے جدائی افتہا مرس کرسکا کیکہ دن بدن اس کے قریب ہو تا جادیا ہے اور اپنے نفس میں اس کی عبت رائے کردہا ہے میرے خیال سے قوال سے قابل ہے اور نہ تھے موت کا بقین ہے ہو تیرے اور تیری محبوب اور پہتم بلہ چیزوں کے درمیان تفریق کرنے والی ہے تیرے زویک وہ مخص محل مند کملائے کا مستق ہے یا اس تی ہے تا ہوال و اور وہ محل کی کئی فریسورت چیز فریفند ہوجائے 'الا تک استق ہے یا اس تی ہے تا ہوال کا کہ میں ایک وروازے سے جانا ہو اور وہ مرے سے لکانا اور وہ محل کی کئی فریسورت چیز فریفند ہوجائے 'الا تک وہ اس ہے اور کئی ہے اور کی ہے اور کی سے فریس کی خوبسورت چیز فریفند ہوجائے 'الا تک میں محل وہ اس ہے اور کی سے خوبس کر میں محل کا تمریخ نے این محل کر میں میں اور خوب سے کہ اور ہو میل کی گئی خوبس کر اس کا اس کی میں جا تھی جو اس کو میں جا تھی جو اس کی میں واست میں واست میں واست میں میں اور خوب ساتھ میں جا تھی جو اس کی میں جا تھی ہو وہ دیں گئی اور دو حال میں اور خوب ساتھ میں جا تھی جو اس کہ میں جا تھی ہے 'اور حال ہے گئی اور دو حال ہے گئی اور دو حال میں اور خوب ساتھ میں جا تھی جو اس کی میں جا تھی ہو اور دو میں ہو تھی ہو اور دو میں جا تھی ہو کہ اور دو حال میں اور خوب ساتھ میں جا تھی جو اس میں جا تھی ہو گئی ہو اس کی اس میں دور اس میں اور خوب ساتھ میں جا تھی ہو گئی اور دور میں میں اور خوب ساتھ میں جا تھی جو اس کو میں جا تھی ہو گئی اور دور میں میں اور خوب ساتھ میں جا تھی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی کی دور میں میں اور خوب ساتھ میں جو اس کا اس میں جا تھی ہو گئی ہو

مالم ملى الدمليدو ملم كارشادى : إن رُوْحَ الْفَكْسِ نَفَتَ فِي رُوْعِي أَجْبِ مَا أَحْبَبُتَ فَإِنْكُمَ فَارِقُهُ وَاعْمَلُ مَاشِئْتَ فَإِنْكُ مُجُرِّى بِهِ وَعِشْ مَاشِئْتَ فَإِنْكُ يَمِيْتَ

روح القدس (جَرِبُل) نے موسول میں بات القامی ہے کہ آپ جس جزے چاہے مبت کراس اس ہے جس مراح ضور ہے۔ ب

اے قس ای اور بس باتنا کہ جو قص دیاہے الوں اور اس کی طرف محت رہتا ہے اور یہ جانے کے باوجود کہ موت اس ك تعاقب من م وناوى ادّات من معنق معنق معنا موجب ونا معدا موا به واب و حري سيك كرا باكب اور دمر ہلال كوزادراه باكر في اب اورات اس كا حساس مى ديس مو اكروه كيا لے جارہا ہے الى تھے جانے والے ياد فيس رہے انہوں نے کتے او بچے مالیشان علی بنائے اور رضعت مو کے اور کوشت کمای میں جاسوے اور اللہ تعالی نے ان کی زمین ان کے مراداورال ومتاع دهنول كود عدوا كيالة نيس ديكتاك لوك وه مل كس طرح في كست بي جي استعال نيس كهات اوروه مكانات كى طرح تخير كرت بي جن يى مە دىس بات اوران بيون كى كى طرح ادند كرت بي جنين ماصل دنين كهاست آدی آسان سے باتیں کر ا ہوا مل بنا اے اور زشن کے ایک تک و تاریک کڑھے بیں جاکر سوجا اے کیا دنیا بی اس سے بدی می کوئی جانت ہو سکتی ہے کہ ایک مض اس دنیا کو آباد کر آہے جس سے بیٹی طور پر جدا ہونا ہے اور اس آخرت کو جادو بماد کر آ ے وستنل ممانہ بنے والى ب اے كس إليا تھے شرم سي آئى كہ وان ب و وول كى مدكرا ب يربات تليم ب كہ و ماحب بميرت سي ب اورد فيراء داس كالميت كرو فودكى دائ كالين كريك اوراس بال عكاس لكوابي طیعت سے بجور ہوکر کی مض کی طرف اکل ہو گاہے اور اضال بی اس کی اقدا کرتا ہے اگر بچے اقدا کرتی ہو ان ب دقوف کی کیل کرتا ہے انھاء علاء اور تھاء کو اینا مقتلی کیل نیس کرتا ہو حق درائش اور علم و حکت میں بست التم بین اگر تخے مثل اور دہانت پند ہے و تھے ان لوکوں کی افتدا کرنی ہا ہے مر بیرا مال جیب ہے اور جری جمالت مخت ہے اور و انتائی سركش اور متمدي اى لئے توان واقع امورے امراض كريا ہوسكتا ہے جاہ كى مبت في حرى الحمول بريده وال ديا ہو ا خواہشات کی محبت نے جری معل سلب کرلی ہو ' جاہ کے معنی اس کے علاوہ کچھ فیس کہ لوگوں کے قلوب جری طرف اس موں ' ليكن تخم سوچنا چاہيے كد أكر دوئے زين كے تمام افراد تخم محده كري اور تيرى اطاعت كرتے كيس ونديہ محدد إدى موسكتے إس اورنہ اطاعت کاس مورس کے بعدنہ واس نصن برباتی سے گا اورنہ وہ لوگ جنول لے بچے مجدد کیا ہے یا جری اطاعت کی ب اور ایک نانہ وہ اے گا کہ ونا میں کوئی منس تھے یاد کرنے والا یا نام لینے والا یاتی نمیں رے کا جھ سے پہلے بت س زیدست بادشاه اورمطلق العتان حکرال اس دور سے گزر کے بین قرآن نے ایسے ی لوگوں کے بارے میں سوال کیا ہے :

فَهَلْ تُحِسَّمِنْهُمُ مِنْ أَحَدِلُوْ تَسْمَعُ لَهُمُرِكُزُل (ب المعالم المعالم) المان عرب المعالم ال

اے قس اُ موت ترب ب اور است کرا والا انجاب ہو کہا ہے کہ اُ بہی عمل کے چند لمے ہاتی ہیں ہر وقت نہیں لمے گا موت کے بعد عمل کی فرمت نہ ہوگی نہ جرے بعد کوئی جری طرف سے نماز پڑھنے والا ہوگا اور نہ رونہ رکھے والا 'نہ کوئی ایسا عض ہو تھے سے اللہ تعالی کو راضی کرسکے جری زعرگی کے چند روز ہاتی مہ سمجے ہیں 'می جرا سموایہ ہیں 'جرطیکہ ق انہیں سمایہ سمجے 'اور ان میں تجارت کرے 'زعرگی کا اکثر سمایہ قرنے پہلے می بھاد کردیا ہے 'اگر قواس ضائع شدہ سمائے پر تمام عمر میں مدیا تب بھی اپنے نشسان کی علاقی نہ کرسکے گا محملا اس صورت میں کہتے علاقی کرسکتا ہے جبکہ ہاتی عمر بھی ضائع ہوجائے گی۔

ا سال المورد المراح المراح المورد ال

باوجودا ہے عمل کا فرو ہے کیا تو یہ جس جاتنا کہ شیطان نے دولا کو برس تک اللہ تعالی کی مبادت کی جمر صرف ایک خطائے اسے ملمون خد انیادیا حضرت آدم علیہ السلام کو صرف ایک فلطی کے باعث جنت سے لطنے کا بھم ملا 'حالا تکہ وہ اللہ کے حبیب اور جی تھے' اے فلس! تو کتنا فرجی ہے ' تو کس قدر بے شرم ہے ' تو کتنا ہوا جالی ہے ' اپنے انجام سے بے خبرہے' اور معاصی پر کس قدر جری ہے ' تو کب تک محالمہ کرکے بگا ڑے گا 'اور کب تک عمد فلنی کا مرکب دہے گا۔

اے انس اکیا آوان خطاوں کے ساتھ دنیا آباد کرنا جابتا ہے اورا بھے سال سے رخست ی نیس ہونا کیا آ قبروالوں کی طرف میں دیکیا انہوں نے کتا مال جمع کیا تھا اور اس کے ذریعے کتنے او بچے اور مج عل ہوائے تھے اور دنیا سے کیا بھے امیدیں رکھی تھیں ہمیاتوان سے مرت مامل میں کرسکا ہمیاتو یہ سمتا ہے کہ وہ لوگ اخرت می طلب کرلئے کے اور قابد تک بیس رہے والاے وراخیال کتانا قص اور جرافم می قدرافسوناک ے اوجب الی ال کے معدے اہر آیا ہے ای مرک دیوار وما يا جاريا ب اور زين پر اين مكان كي دوارس باند كرديا ب والا كله بحث جلد زين في اين ويدي يركن والى باليا في اس وقت سے خوف نیس آیا جب سائس م مل اجائے اور پرورد کارے کامداسے ساہ اور خواک چروں کے ساتھ عذاب اليم كى بارت لے كر جرب إلى بني مع مياس وات تھے كامت الله كاكم موكا يا جرا فم قول كيا جائے كا إلى جرب رولے پر رحم کیا جائے گا، تجب کی بات یہ ہے کہ وال تمام ہاوں کے بادجود بسیرت اور دہانت کا مری ہے جری دہانت کا عالم یہ ہے كدا بران والے دن من مال كى زواقى يرخوش مو ما ب اور عرك تصال يرخم نيس كر ما محالاس ي كيا فائده كه مال بدھ اور مركم موال فلس إقر آخرت سے امراض كريا ہے عالا تك وہ بت جلد آلے والى ب اور دنیا كى لمرتب لمتحت ببك وہ بت جد تھے ۔ پیٹے مولے والی ہے کتے می اوگ ایسے بی بوسط دن کا استقبال کرتے ہیں لین اسے عمل نیس کہائے اور کتے ی ا ہے ہیں جو کل کی امید رکھے ہیں لیکن کل تک جس بھی اے اورات دان اسے ہما تیوں ارشتہ دادوں اور پروسیوں میں اس کا مظارہ کراہے او موت کے وقت ان کی صرت و مجات مراس سے مرت میں گاڑا اورد اپی جالت سے بازا آ آ ہے اے اس اس دن سے اور جس دن کے بارے میں اللہ لے یہ حم کمائی ہے کہ میں اسے الن بعدل کا جنیں امو خی کی کی ہے حمال اللہ کا اوران کے اعمال کا مواخذہ کروں گا خواہ وہ جلی مول یا علی پوشیدہ مول یا تھا ہر۔اے قس ازرا سوچ تو می جم کے ساتھ اللہ رب العرت ك دريار من كمرا موكا اور كس زيان سه اس ك سوالول كاجواب دے كا ورا سوالات كرجواب كى تارى كرك اورورست جواب وجوور لے اورائی باتی دی کے معرونوں میں طویل ولوں کے لئے دار قانی میں دار مقام کے لئے اور دار حران وغم من دار قيم كي لئ على كراكم على كركم على كاموقع نه موكا وقات شرفاع كي طرح الميد التيار ي فكف ك لئ تاريد اس سے پہلے کہ تھے زیدی ثالا جائے ویا کی فوتوں اور مرول پر نازال نہ ہو اس لئے کہ اکو غوش ہونے والے تصان المائ بين اور اكثر تنسان افحاف والول كواش كالدائة فين مو اكد والناسان افعاف والي بواس من كالي مواس من كالح جس كے لئے فرانى ب اور اس فرنس وہ است حال میں مست بنتا ہے موش ہو گاہ ، تحیل كودكر اب ازا آ ہے الحماالم كالب اور جا ہے والا کد کاب الدین اس کے حفل یہ ایسلہ و عالم کدوہ جنم کا اجر من ہے۔

آے قس! ونیا کو جرت کی نظرے دیکے کر عالت جیوری حاصل کر افتیارے مخرا اور آفرت کی طرف سبقت کر ان لوگوں جست کو ان لوگوں جست کو ان لوگوں جست ہو جو حالت بدا ویر کی اور جس سے مت ہو جو حالت بدا ویر کی کا فکر اوا کرنے کے بیا اور ان کی ہوس رکتے ہیں اور ان کی ہو جس کے اور ان کی ہوتا ہے ہو اور ان کی ہوتا ہو جس کر اے منول پر منجا ہے اور ان کی طرف دوال دوال ہے اگر چہ دو سنرنہ کرنا جاہے کر اے منول پر منجا ہے اور دواس پر دامنی ہویا نہ ہو۔

اے قس آ تو میری یہ تعبیت تول کراور اس پر جمل کر ہو فیض تعبیت ہے امراض کرتاہے وہ کویا آگ پر راضی ہو تاہے " میں نہیں سمحتا کہ تو آگ پر راضی ہوئے والوں میں ہے ہے "یا تعبیت قبول کرنے والوں میں ہے" اگر قلب کی قساوت تجے وعظ و هیمت نے یہ دوئی ہے قیام کیل سے مدلے اگریہ میں کا رکیتہ ہو قو مدندن کا الزام کراس ہے ہی فعنہ ہو قو کم آبیری اور کم کوئی کو اپنا شیوہ بنا ہے صورت ہی فعنہ دے قرصل رحمی کر مقیوں کے ساتھ نری اور مجت کا مطلمہ کراس ہے ہی کام نہ ہے قریہ ہو لئے ہی ہو اپنا شیوہ بنا ہو اپنا ہی کہ اللہ تو اپنی ہے اپنی ہو اپنی ہو اپنی ہے اپنی ہو اپنی ہو اپنی ہے اپنی ہو اپنی ہے اپنی ہو اپنی ہو اپنی ہے اور اس کے اہل ہی پردا کے ہیں واللہ ہو اپنی ہو اپنی ہے اور اس کے اہل ہی پردا کے ہیں واللہ ہو اپنی ہے اور اس کے اہل ہی پردا کے ہیں موسل ہو گا ہو اپنی ہو اپنا ہو ہو ہو گو ہو گا ہو

اے قس اجس معیت میں و بتلا ہے اس پر مجے صدمت یا اسے آپ پر ترس کھا کر انکے ہے کوئی اندو با آ ہے یا نس اگر اکھے انوبتا ہو ہے کہ انوق کانی جرمت ہے اور جرے اعدر جاء کی موائل ہے اس لے کریدو داری کا الزام کر ارم الرا مین ے رحم کی جیک ایک اگرم الاکرین سے فکایت کر چرند اس آوو داری سے الگ ند فکووو وكاجول سے مول ہو كك اسے ابنا معمل بنا لے اشار اسے جرے معف ير حرى بدي اور ب كى ير وم آجات اوروه جرى مد كردے كو كل حيرى معيت شديد مو يكل ب ويرى مركفي مدے تجاوز كريكل ب اب ندكوئى عير في اس معيت معلى -بهاستن ب اورند كونى حلد عجات و سكا ب تير الع اكر كونى المكاند ب و مرف الله كالمكاند ب اكر فجات كاكونى راستد ب تودہ اللہ تک جاتا ہے وی جرا فا و مادی ہے۔ وی جری عصد براری کرسکتا ہے وی جری قراد ری کرسکتا ہے اس کے سامنے سرموں کرای سے مجرو نیاز اور خشوع و مشوع کر اچھی اوا و محلی جالت ہے اور جس قدر جرے معاصی ہیں ای قدر اس کے مانے تعرق کر اس لئے کہ تعرق کرنے والے اور اپنے آپ کو اس سے ماسے دیل کرنے والے پر رم کرما ہوں مدکی بھیک ما تلے والے کی مدر را ہے وہ مجور و معظری دما تول کر اے اس قال کر اے اس کا طرف معظرے اور اس وحت کا حاج ہے الی تنام راسے مسدود اور تمام راہیں تک ہیں' تدین بیار ہو بھی ہیں'وطا و قبحت نے کوئی قائمہ نیس ہو اُ زجر و وقع تھے پر اثر اعداد دس ہوتی و جس سے ماکلا ہے وہ کریم ہے ،جس کے سامنے وست سوال دراز کرتا ہے ،وہ مختی ہے ،جس سے مدد جاہتا ہے وہ رحم كرف والاع اس كى رحت لا محدود وسعول كى مال ب اس كاكرم لا مناى ب اس كا معومام ب اب الواسع وولول بالحد كالل اوریہ مرض کر دیال حدمال احدیث ایار حیث ایا حلید ایاعظید مایا کردم می مرفور او او علام اور ا می انتهائی تفترع اور سکنت وات و حوارت اور عاجزی کے ساتھ اپنے ضعف محزوری بے می اور بے بی کا احتراف کرتے ہوئے ما ضربوں میری مد کرنے میں جلدی کر میری مصفت دور فرا مجھائی رصت کے اوارد کھلا مجھ است طود مطرت کا جام ما مجدائي حافت كي قوت نعيب كراے فنس! أووزارى كرفين اورائي عدامت كا ظهاري اليدياب حفرت أدم عليه السلام كي فتليد كر معزت ومباين مندكت بن كدجب الد تعالى فرحض أدم عليه السلام كوجن عدا بارا الوكل موز تک ان کے آنبونہ رکے ساتھی ون اللہ تعالی نے ان پر رحم کیا اور جس وقت وہ امتائی حن وطال اور اصطراب کی کیفیت سے ود جار سرجمات بینے تے واللہ تعالی نے ان روی نائل فرمائی کہ اے اوم! یہ تم نے اپناکیا مال نعالیا ہے موش کیا یا الله! میری معیبت بدر کئی ہے عطاوں نے بھے محیرلیا ہے اپنے رب کے ملوت سے تکالا کیا ہوں ورت کے محرے ذات کے محریل الیا موں معادت کے بعد متقادت لی ب راحت کے بعد فر افحانا برا ہے ، مانیت کے بعد معیت کے مرس آیا موں وار قرارے دار ناپائدار میں والا کیا ہوں علود و بقائے عالم سے موت اور فائے عالم میں بھیا ہوں اپنی فلطی رکیے ند دول بیسب ای فلطی کی وجہ سے ہوا اللہ تعالی نے وہی نازل فرائی کہ اے اوم کیا میں اے تھے اپنے لئے مخت نسیں کیا تھا میا میں نے تھے اپنے کھر میں میں انارا تھا کیا میں اے بچے اپنی کرامت کے ساتھ محسوص میں کیا تھا اور اپنے فقیب سے میں ورایا تھا کیا میں اے تھے

ا پن ہاتھ سے پیدا نس کیا تھا اور تیرے اعدائی دوح نس ہوگی تھی اور فرھتوں سے تیرا ہو نسی کرایا تھا مگر تر نے میری نافرانی کی میرا مد فراموش کیا میری نارانسکی مول کی تھے اپنی عزت و جلال کی قتم ہے آگر میں نشن کو تیرے جیے انسانوں سے بحر دول بھروہ میری عمادت کریں اور میری تشہو میان کریں ' بھر میری فافرانی کریں تو میں انسی کنامکا دول کے مقام پر انادوں کا معترت آوم طید السلام یہ سن کردونے گئے 'اور تین سویرس تک دوئے دہے۔

یہ ہے باری تعالی سے مناجات اور اپنے گفوس کی معاتبت کا وہ طرفتہ جس پر بزرگان سلف کاربر تھ مناجات ہے ان کا متعمدیہ تفاکہ اللہ تعالی کو راضی کریں 'اور معاتبت سے ان کا متعمد تنہیہ اور لاس کی رعابت تھا' جو فض مناجات اور معاتبت سے خفلت کرنا ہے وہ اپنے قلس کی رعابت کرنے والا نہیں ہے 'اور قریب ہے کہ اللہ تعالی کی نارا تھی ہمی اس پر میاں ہوجائے م

كتابالتفكر

فكرو تدبرك بيان مين

تعریف کی ہے 'چنانچہ ارشاد ہے :

اللَّذِينَ يُذُكِّرُونَ اللَّهُ قِيامًا وَ قُعُودُ إِوْ عَلَى جُنُوْ مِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمْ وَالدَّوْنِ وَلَى خَلْقِ السَّمْ وَالدَّوْنِ وَلَى خَلْقِ السَّمْ وَالدَّوْنِ وَلَا وَفِي رَبِّنَا مَا حَلَقْتُ طِنَابًا طِلْا وَلَا اللَّهُ اللَّ

جن کی حالت یہ ہے کہ وہ لوگ اللہ تعالی کو یاد کرتے ہی گڑے ہی ، بیٹے ہی الیغ ہی اور آسانوں اور نمانوں کیا۔

حضرت مبداللداین مباس فرماتے ہیں کہ مجد اوک اللہ تعالی کے بارے میں خورو فکر کردے تھے آپ نے ان سے ارشاد فرمایا ك الله تعالى كى ظوقات من كركو اس لي كم تم اس كا مج اعرازه كرفير قادر نيس مو (الوهيم في الحليه) موايت من به كم ایک دن سرکاردد عالم ملی الله طب وسلم چندا سے لوگوں کے پاسے گذرے جو اگر کردے سے اب نے ان سے دریافت فرایا کیا یات ہے تم بول کیل نہیں رہے ہو؟ انہوں نے مرض کیا ہم اللہ تعالی کی خلوقات میں کر کررہے ہیں اب ارشاد فرایا ایا ای كوان كا الوقات بن الركوان بن الرمت كوايال الترب أيساك مندنات جس كاسندى دونى باوردونى سفیدی ہے اس کا فاصلہ مغرب کی طرف کو چالیس دن کا ہے اس کے باشدے کس بھی وقت اللہ تعالی کی نافرانی جس کرتے لوگوں نے مرض کیا یا رسول اللہ شیطان ان سے کمال رہتا ہے؟ آپ نے فرایا وہ نسیں جانے شیطان پردا ہی ہوا ہے یا نسی اوگوں نے کنا وہ لوگ حفرت آدم کی اولاد ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ لوگ تبیں جائے کہ آدم بدا بھی ہوئے ہیں یا نس - حفرت مطام فراتے ہیں کہ ایک دن میں اور عبید این عمیر صفرت مائشٹ کی خدمت میں ماضر ہوئے اور ہم نے ان سے پردے کے بیجے سے معتلوی اب نے فرایا کہ اے مید! تم ہم سے منے کے کیل نہیں ات مید نے کما اللہ تعالی کاس ارشادی نا پر کہ می مجى اواس سے مبت زيادہ موكى مبيد نے عرض كياك مركارود عالم صلى الله عليه وسلم كى كوئى مجيب ترين بات ميان فرائية معترت ما تشريدس كردون كيس اور فراياكم آپ كى تمام باتى ى جيب تمين ايك دات ميرسد پاس تشريف لائے كيال تك كد ميرا بدن آپ کے جم مبارک سے می ہوگیا ، محرفرایا مجھے چمورد میں اللہ تعالی کی مبادت کوں گا اس کے بعد آپ لے ایک مكيرت سے إنى لے كروضوكيا ، كرنمازكے لئے كورے ہوئے اور اس قدر روئے كہ آپ كى دا وهي مبارك تر ہو كئ اس كے بعد مجدے میں مدیعے ہمال تک کہ زمین تر ہوگئ کار کروٹ لے کرلیٹ مجے 'یمان تک کہ بلال میج کی نماز کے لئے اطلاح دینے حاضر موسے 'انہوں نے مرض کیا یا رسول اللہ! آپ کول روتے ہیں؟ اللہ تعالی نے آپ کے اللے ویکھے کناہ معاف فرمادیے ہیں 'آپ نے فرایا اے بال! میں کول نے مول؟ اللہ تعالی نے آج رات محدر یہ ایت الل فرائی ہے :

إِنَّ فِي حَلْقِ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَاتِلاً وَلِي الْأَبُافِ

(پ٧١ر١١ آيت١٩٠)

بلاشبہ آسانوں کے اور نشن کے بنانے میں اور کے بعد و مگرے رات اور دان کے آتے جاتے میں اہل معنی کے لئے دلائل میں۔

بھر فرمایا اس مخص کے لئے تابی ہوجو یہ آبت پڑھے اور اس میں فکرنہ کرے (میح ابن حباب صطاع) کمی مخص نے اوزای است وریافت کیا کہ ان آبات میں نظر کی حد کیا ہے؟ فرمایا انہیں پڑھنا اور سمحن محد ابن الواسع کتے ہیں کہ ہمرے کا ایک مخص ابوز کی وفات کے بعد ام ذرکے ہیں آیا 'اور ان سے ابوذر کی عبادت کی کیفیت دریافت کی 'انہوں نے فرمایا کہ ابوذر دن ہمرکھرکے ایک کونے میں بیٹھے فکر کیا کرتے تھے 'صفرت حسن' کتے ہیں کہ ایک ساحت کا فکر رات ہمرکی عبادت سے ہمترے 'فنیل ابن ایک کونے میں بیٹھے فکر کیا کرتے ہے میں قوائی نیکیاں اور ہرائیاں و فکتا ہے 'صفرت ابراہیم سے کمی نے عرض کیا کہ آپ بہت خواف مورو فکر کرتے ہیں 'انہوں نے فرمایا کہ فکر محل کا مغزے 'صفرت سفیان ابن عید مثال میں بھوت یہ شعر پڑھا کہ ہے تھے۔ نظرت میں انہوں نے فرمایا کہ فکر محل کا مغزے 'صفرت سفیان ابن عید مثال میں بھوت یہ شعر پڑھا کہ ہے تھے۔

اذ المرم كانت له فكرة فني كل شي له مبرة (أكرانسان كو تكرميسرووقوه بريزے مبرت ماصل كرسكيا ہے)-

طاؤس فراتے ہیں کہ تواریس نے حرت میٹی طید اللام ہے وض کیا کہ یا دوح اللہ! آج دوئے نشن پر کوئی فض آپ جیرا بھی ہے۔ فرایا ہاں وہ فض میری طرح ہے جس کی مختلہ ذکر ہو ،جس کا سکوت گلر ہو اور جس کی نظر میرت ہو افتہ اور فراتے ہیں کہ جس کے کلام میں محست ندہ و وہ لاوے ، جس کے سکوت میں گرند ہو وہ سموے اور جس کی نظر میں عبرت نہ ہو وہ لوے اللہ تعالی کا ارشاد ہے ۔

ر المار المراد - الماري المارية كرون في الأرض بغير التحق - (١٩٥٠ المناه) مناصر في المنظر التحق - (١٩٥٠ المناه) من المناص المناص

اس آیت کی تغییری حضرت حن بعری فے اوشاد فرایا کہ معین ان کے دلوں کو تکرسے باز رکھتا ہوں" حضرت ابو سعید الحدري ردايت كرتے بين كه مركار دومالم ملى الله مليه وسلم في ارشاد فراياك الحمون كو ممادت من سے ان كا حصد ووالوكون مے وض کیا ایموں کا حبادت میں کیا حصہ ہے؟ فرایا قرآن کریم میں دیکنا اس میں فورو افر کرنا اور اس کے جا تبات سے جرت ماصل کرنا (این الی الدنیا) ایک مورت بو مکه تحرمه کے قریب واقع ایک جال میں ما کرتی تھی کمتی تھی کہ اگر متنظرین کے قلوب است فكرك ذريع اس خركامثاب كريس موا فرت ك عاول من ان كے لئے مخل ب قودنيا كى كوئى لذت ان كے لئے معاف ند مو اورنه ونیا میں ان کی آگھ کو قرار ہو محرت اقدان علیہ واسلام دیر تک تھائی میں بیٹے رہے ان کا آقان کے پاس آ اور کمتا کہ تو بيشه تما بينا ربتاب اكر لوكول كرما ته بيني إلى و ل كل معزت فمان جواب دية كدور تك تما بين المحمل طرح فكر كرن كاموقع ماكاب اورطول الرسے جنع كى طرف رہنمائى موتى ہوجب اين مندا كتے ہيں كہ جس فض نے ہى در تك كلر كيا اس في عاصل كيا اورجس في عاصل كيا اس في على كيا معلوث عمراين مدالعي فرات بين كه الله تعالى في فينول میں فکر کرنا افتال عبادت ہے ایک دان میرانلد این المبارک نے سل این علی سے بوجماکہ کمال کک پیچےوہ اس وقت خاموش بینے کر کررہے تے انموں نے جواب ویا مراط تک بھر کتے ہیں کہ اگر لوگ اللہ تعالی کی عظمتوں میں غور کریں توجمی اس کی افرمانی کے مر تکب نہ ہوں، معرت مرداللہ این مہاس کتے ہیں اگرے ساتھ ود معلل ر محتی بودل کے ساتھ تمام دات کے قیام ے افتل بیں ابو شریح کس جارہے تھے اچا تک راستے ہیں ایک جکہ بینے محے اور منے پر چاور وال کردو لے اور وال سے بوجوا كيول دوت بي ورايا جها إلى مرك نياع العالى قلت اورموت كي قريد كاخيال الماقا معرت اوسلمان كت بي كداني المحمول كوروف كااور قلوب كو كلر كاهادى بناؤ الوسلمان دارانى كيت بين كدوناك كركرنا اخرت عباب اورالل دلايت كے لئے عذاب ب اور اكر ا فرت سے حكت ماصل موتى ب اور قوب كوزندكى لتى ب ماتم كتے إلى كم مرت سے علم نواده ہو آ ہے ' ذکرے مبت بوحق ہے اور گارے فوف زیادہ ہو آ ہے ' صرت مداللہ ابن مباس فوات بین کہ خرص کر مل کا باعث ہو آے اور شرر عدامت اس کے ترک کاسب ہوتی ہے تدایت ہے کہ اللہ تعالی نے اپنی کی اسانی کاب میں یہ کلات نازل فرائے میں کہ میں کمی عکم کا کام قول فیس کرنا بلک اس سے اراوے اور خواص کو دیکتا ہوں اگر اس کا رادہ اور خواص مرے لئے ہو اے قابل اس کی خانونی کو اور اس کے کام کو جماعا دیا اول اگرچہ وہ دیان سے محد ندیو لے احظرت حس ہمری فراتے ہیں کہ اہل معل ذکرے اور اگرے دکرے وادی ہوتے ہیں کان تک کہ ان کے قلوب عمت کی ایس كرتے ہيں۔ المن ابن خلف كتے بين كر ايك رات دب كرجائد بوري طرح ووش تما حضرت داؤد طائى كرى جمت يرتع و اسان کی جانب دیکھنے کے اور دھن و اسان کے مکون میں فود کرنے کے اور روئے کو اور روئے روئے ایے ایک بروی کے مرين جاكرے اب كاردى بعد جم الي بسترے كودكر كرا بوااس كے القدين تلوار عنى اس نے يہ خيال كياكہ كوئى جور

گریں گس آیا ہے کر حب اس کی نظرواؤد طائی پردی ہو کو اور میان میں دکھا گا اور کھنے لگا کہ آپ کو کس نے گرا دیا ہے انحول کے فرہا یا گھے کر نے کا احب س تک نہیں ہوا۔ جنیر بغدادی گئے جی کہ بھی اور اطلا جلس وہ ہے جس میں میدان توحید میں نگر کے گوڑے دو اور اللہ تعالی پر حن خن کے گوڑے دو اور اللہ تعالی پر حن خن کے ساتھ نظری جائے اور اللہ تعالی پر حن خن کے ساتھ نظری جائے اور اللہ تعالی پر حن خن کے سورے اور اللہ تعالی پر خاموثی ہے اور الساب کی کیا تحریف کی جائے دہ نمایت اعلا جی اور وہ شراب نمایت لذین شری ہے سورے اور استان فرائی کرا مخالط معرود کرا مخالط سے بھا تا ہے رائے میں بھی ترامت ہے احقوظ رکھی ہے نور و نظر ہے آدی کی داخاتی اور احتیاط ظام ہوتی ہے حقود کر اور اقدام سورہ کرا مناط ماروی اور باتھ ہوتی ہور کر اور اقدام سورہ کرا ہوتی ہور کر اور اقدام سے پہلے فور کرد اور اقدام ہوت ہوں کہ کہ ہوت ہوں کہ اور چو جمی عدال اس کا قوام نظر ہوت دوری فرائی ہوتی اور کا مخال اس کا قوام نظر ہوتی ہوری ہوتی اور اللہ ہی نظر کرد اور قدن میں احترال ہو کھر کرد متعلق طاء کے یہ اقوال جی نکین ان میں ہے کی کری حقیقت اور امور نظر پردوشی نہیں ڈائی۔

فكركي حقيقت اوراس كاتمون فكرك معنى يال كه دل من دد معرفين ما ضرور الكه ان سے تيسي معرفت بدا مو اوراس کی مثال یہ ہے کہ جو مخص دنیا کی طرف ماکل ہو آہے 'اور دنعوی زعری کو ترجے دتیا ہے 'اوریہ چاہتا ہے کہ اے کی طرح اس امرى معرفت ماصل موجائك ا ورت كا افتياركم وفياس معرب واس معرفت كم طريقيدين ايك ويدب كمكى دوسرے سے کہ آخرت کو ترج دینا دنیا کو ترج دیا ہے معرب اس کی تعلید کرے اور حقیقت امرے واقف ہوئے بغیراس ی تعدیق کرے اور اپنے عمل سے محض کنے والے پر افاد کرتے ہوئے ترج افرت کی طرف مائل ہوا اسے تعلید کتے ہیں ا معرفت تس كت اوردد مراطم فتديب كريك يه جاف الدجوين الى رب والى التراس والى باسترج ربا بعرب جاف كرا فرت باقی رہے والی ہے ان دونوں معرفتوں سے تیسری معرفت اور ماصل موگ کہ افرت کو ترجع ویا بھترہے اس معرفت کا تعق سابقہ دونوں معرفوں کے بغیرمکن نیں ہے۔ ان دونوں معرفق کا قلب میں اس لئے ماضر کرنا کہ ان سے تیس معرفت ماصل ہوگ الكر النبار تذكر انظر أل اور تر كملا الب جال كل فرا الله الكركاسوال بدايك ي معنى كے لئے مخلف الفاظ بي اور سیف مطلق تلوار کو کہتے ہیں کوئی زائد امراس سے سمجما اس جا با۔اس طرح انظ احتبا کا طلاق ان دو معرفتوں إلى اس لحاظ سے ہوتا ہے کہ ان سے تیسری معرفت تک پنچا جائے اور اگر تیسلی معرفت تک پنچا مکن نہ ہو' بلکہ دونوں معرفتوں پر ممرجائے واسے تذكر كيتے ہيں اهار نس كتے اور نظرو تكركا اطلاق الل اهارے موتا ہے كہ آدى ميں تيري معرفت كى طلب مو جس مض میں تیری معرف ی طلب نیں ہوتی اے ناعم المنظر نیل کہ کتے ، چنانچہ ہر منظر تنزر ہو آے لین ہرمتذر منظر نہیں ہوسکا۔ تذكار كافائده يدب كه قلب يرمعارف كى محرار مولاك وه الحيى طرح راح موجائي اور قلب سے محونہ مول الكركافائده يد ع كالم زواد م اوال و مع من من من من من المراور المري فرا ب وسارة المريع معان الدي عنون تركيدا من المراور والاسلام الادون مال ملت ایک معرفت دوسری معرفت کا ثمو ہوتی ہے اور جب وہ نئ معرفت کی دوسری معرفت کے ساتھ ملتی ہے واس سے ایک اور شمو حاصل ہو تا ہے۔ یہ نتائج و شمرات محلوم و ملارف اور فکر اس طرح پرستا چلا جا تا ہے یماں تک کہ موت اس سلسلہ کو تقطع كردي اب الموانع سيراه مسدود ووالى بالمرطد اس فض كے لئے مغيد به وطوم سے ثمو ماصل كرا ہو اور طریق الارے واقعیت رکھتا ہو اکولوگ علم کی کوت ہے محوم میں محمول کران کے پاس داس المال نہیں ہے۔ یعن وہ معارف نس ہیں جن سے دو مرے معارف پر ا ہوتے ہیں اس ای مثال ایک ہے جے کی مض کے پاس سامان تھارت شہو اور وہ انع

ماصل کرنے تع محروم رہ جائے ہی آوی کے پاس واس المال ہی ہو آ ہے لین وہ فن تجارت سے اچی طرح واقف نہیں ہو آ
اس لئے فع نہیں کما پا اس طرح بعض لوگوں کے پاس معارف و ملوم کا راس المال ہو آ ہے " کین وہ ان کے سمج استعال سے واقف نہیں ہوتے اور نے ہوا جائے کہ دو سرے معارف ماصل اس لئے اپ راس المال میں نیاوٹی نہیں کرپاتے واس المال کو استعال کرنے کا طریقہ اور ایک معرفت ہو وہ ماس معرفت اخذ کرنے کا طریقہ ہی نورافی کے ذریعے دل میں فطری بور محصف ہو جا آ ہے جیے انہا و علیم المحاقة وا المام پر محصف معرفت اخذ کرنے کا طریقہ ہی نورافی کے ذریعے دل میں فطری بور محصف ہو جا آ ہے جیے انہا و علیم المحاقة وا المام پر محصف مقان کین ہو مورت اب بہت کم یاب اور ناور الوقع ہے اور بھی محق کرنے اور سکھنے سے آجا آ ہے ' مام طور پر ہی صورت پائی جائے ہی ہو آ ہے کہ محکم کو معارف عاصل ہو ہے ہیں اور وہ ان کے تمرات بھی رکھا ہے ' کین اسے واصل کرنے کی جائے ہیں ہو تا ہے ہیں ہو تا ہے کہ کہ اس بان کا فن نہیں آ گا ، چائی ہست سے انسان کے نیز کو ترج کھی چا ہے ہیں ہو تا ہے ہیں ہو تا ہے ہیں ہو تا ہو کہ ہو تا ہو گا ہے ہیں ہو تا ہو گا ہو تا ہو گا ہو تا ہو گا ہو تا ہو گا ہی ہو تا ہو گا ہو تا ہو گا ہو تا ہو گا ہو تا ہیں ہو تا ہو گا ہو تا ہو گا ہو تا ہو تا ہو گا ہو تا ہو گا ہو تا ہو گا ہو تا ہو تا ہو گا ہو گا ہو تا ہو گا ہو گا ہو گا ہو تا ہو گا ہو گا ہو گا ہو تا ہو گا گا کہ تا خرت کا سب دریا دت کیا جائے تو وہ اسے بان نہ کر تا ہو تا کو تا کو تا ہو گا تا ہو تا ہو گا ہو گا ہو تا ہو گا گا گا کہ آ خرت کو ترج کھی چا ہیں۔ "اور ان وہ لوں معرفت سائے آئی کہ آ خرت کو ترج کھی چا ہیں۔ "اور ان وہ لوں معرفت سائے آئی کہ آ خرت کو ترج کھی چا ہیں۔ "اور ان وہ لوں معرفت سائے آئی کہ آ خرت کو ترج کھی چا ہیں۔ "اور ان وہ لوں معرفت سائے آئی کہ آ خرت کو ترج کھی چا ہیں۔ "اور ان وہ لوں معرفت سائے آئی کہ آ خرت کو ترج کھی چاہیے۔ "اور ان وہ لوں معرفت سائے آئی کہ آ خرت کو ترج کھی چاہدی ہو تا ہو تا کہ دور کی معرفت سائے آئی کہ آخرت کو ترج کھی چاہدی ہو تا کہ دور کی معرفت سائے آئی کہ آخرت کو ترج کھی چاہدی ہو تا کہ دور کی معرفت سائے گا کہ تو تو کی کو تو کو کو تا کی کو تو کو کو کو کو تا کو تا

گرکے تمرات نے خلامہ کلام یہ ہے کہ گرے می ول میں و معرفی کا حاضر کا ہے آکہ ان سے تیمی معرفت حاصل ہوا گرے تمرات علم اورا عمال تیوں ہی ہو کتے ہیں ایکن اس کا خاص شمو صرف علم ہی ہے اہل جب علم قلب میں حاصل ہو آ ہے تو قلب کی حالت بدل جاتی ہے اور جب قلب کی حالت بدل جاتی ہیں ہوا ہی بدل جاتی ہیں ہوا جمل حال ہو آج ہو اور کے آلی ہے اور حال علم کے آلی ہے اور علم گرکے آلی ہے اگری تمام خیرات کا مبداء اور ان کی تھی ہے اس سے گرکی آلی ہے اور علم قرک آلی ہے کہ گر ذکر سے افضل ہے کیوں کہ گر می ذکر ہی ہے اور ذکر سے ذائر ہی فضیات بھی واضح ہوتی ہے اور دی ہم معلوم ہوتا ہے کہ گر ذکر سے افضل ہے کیوں کہ گر میں ذکر ہی ہے اور قرم اور ایمان سے افضل ہے اور قلب عمل ہی ہو تا ہوتا م اعمال سے افضل ہے اور قلب عمل جواری کے بین کہ مطروع ہی کہ مطروع ہیں کہ ناز در حوص سے نہداور قاصت کی طرف ہی دے ایمان کے ہیں کہ مقروع ہیں کہ اور حوص سے نہداور قاصت کی طرف ہی دے ہیں کہ مشاہدے اور تقویٰ کہ تی تر آن کریم میں ہیں۔

لَعَلَّهُمْ يَنَّفُونَ لُونِحُلِثُلَهُمْ دِكُرًا - (ب١٨١ ما المحس)

شاید دولوگ در جائیں اور بیر (قرآن) ان کے لئے کمی قدر (ق) مجھ بدا کردے۔

اگرتم فکرے ذریعہ تغیر مال کی کیفیت جانا چاہے ہو قراس کی مثال وی ہے ہو ہم افرت کے سلط میں پہلے لکہ بچے ہیں اس مثال میں فور کرنے ہے بتا جانا ہے ہو ہاتی ہو قبل مرفت بھی طور پر ہارے قلوب میں راسخ ہو ہاتی ہو قبل من فور کرنے ہے بتا جانا ہے کہ افرت کو ترقی دیا ہوئے ہیں "ای میلان کو ہم نے مال سے تبیر کیا ہے" اس معرفت سے وہ خود بخود افرت کی عمرفت اس معرفت سے مسلم دل کا حال یہ تھا کہ وہ حاجہ اور اس کی طرف بات کم القات کرتا تھا گئی جب یہ معرفت حاصل ہوتی قبول کا حال کی مرف کیا" اس کے اراف اور فرت میں تغیر ہوگیا" ہوارادے کے القات کرتا تھا گئی جب درکیا کہ وہ دنیا کو ایک طرف والی "اور الحق میں الفرائی کی اراف اور فرت میں تغیر ہوگیا" ہوارادے کے القات کرتا تھا گئی جب درکیا کہ وہ دنیا کو ایک طرف والیں "اور الحق میں الفرائی دا فرب ہوں۔

قکر کے پانچ درجات : بال پانچ درجات بی ایک ذکر اس کے معنی بی قلب میں دون معرفتوں کو حاضر کرنا و در الکر یعنی دہ معرفت حاصل کرنا ہو کہلی دونوں معرفتوں سے مضووب " بیرا درجہ یہ ہے کہ معرفت مطلوبہ حاصل کی جائے اور اس ک دریے قلب کو منور کیا جائے "جو تعاورجہ یہ ہے کہ قلب فور معرفت کے بعد سابقہ حالت سے جغیرہ وجائے "اور پانچ ال درجہ یہ ہے کہ جوارح قلب کی اس کے تغیرہ نر احوال کے مطابق خدمت کریں بیس طرح پھرلوپ پر ادا جا تا ہے تواس سے اس اللہ مائی خدمت کریں بیس طرح پھرلوپ پر ادا جا تا ہے تواس سے اس اللہ میں اور اگسے ناریک جگہ میں روشن پہلی ہے اور آکھ ویکھنے گئی ہے بجب کہ اس سے پہلے اے کوئی چز نظر نہیں آری تنی اور اصفاء عمل کے لئے بدار ہوجاتے ہیں ہی حال نور معرفت کے باتھ آئی گائے اور اس بھمان کانام گرے بہ فکرود معرفت کو جھ کرتا ہے ، جو سال کانام گرے بیدا کی جاتی ہے ، جس طرح کرتا ہے ، جس طرح کرتا ہے ، جس طرح کو بخصوص ترکیب بدائی جاتی ہے ، جس طرح لوہ بے بال بال جاتی ہوتی ہے ، اور اس لوہ بے پہلے کہ معرفت کانور پیدا ہوتا ہے جس طرح لوہ سے اگل بیدا ہوتی ہے ، اور اس فور کی وجہ سے قلب ھنے ہوجا تا ہے ، اور اس طرف ما کی دوشن میں آگھ ان چیزوں کو دیکھتی ہے جس مرف پہلے ما کل نہیں تھا، جس اگر کی دوشن میں آگھ ان چیزوں کو دیکھتی ہے جس مرف پہلے ما کل نہیں تھا، جس مرف پہلے ما کل نہیں تھا، جس مرف پہلے ما کل دوشن میں آگھ

بسرمال گرکے ثمرات علوم اور احوال دونوں ہیں 'یہ علوم کی کی اجہائے 'اورند ان احوال کی کی عدہ جو قلب ہوا مدہوتے
ہیں 'ای لئے اگر کوئی سالک یہ چاہ کہ وہ ان امور کا احاطہ کرسکے جن ہیں گلر کی مجھائش ہو گاریا کرنا اس کے لئے ممکن نہ ہو '
اس لئے کہ مواقع گلربے شار ہیں 'اور اس کے ثمرات کی کوئی اثبتا نہیں ہے ' آنم ہماری کو خش یہ ہوگی کہ وہ تمام مواقع گلر ضبط
تحریمیں آجا کیں بھر معمات علوم دین سے متعلق ہیں ' یا ان احوال سے جن کا تعلق سالکین کے مقامات سے ہے 'لیکن یہ ایک
اجھائی دنیا ہوگا کیوں کہ تفصیل کے لئے ضوری ہے کہ ہم تمام علوم کی شرح کریں۔ اس کتاب کے مختف ابواب دراصل انمی
علوم و احوال میں سے بعض کی شرحیں ہیں 'کیوں کہ ان میں وہ علوم ہیان کے گئے ہیں جو مخصوص افکار سے مستقاوہ ہوتے ہیں۔ ہم
بلور اشارہ بیان کریں گے آکہ گلرے مواقع پر اطلاح ہوجائے۔

مواقع فكريا فكركى رابس: جانا چاہيے كه فكر بمى اليے امرين ہوتا ہے جس كا تعلق دين ہوتا ہے اور بمى اليے امر مى جس كا تعلق دين سے نہيں ہوتا۔ ہارى غرض متعلقات دين سے باس لئے ہم فير متعلق چيوں كو نظراندازكرتے ہيں اور دين سے ہارى مرادوه معالمہ ہے دوبنے اور اس كے رب كے درميان ہوتا ہے۔

بندے کے تمام افکاریا تو خودبندے سے اس کی مفات اور احوال سے متعلق ہوتے ہیں ا معبود اور اس کی مفات و افعال سے متعلق ہوتے ہیں اور احدال سے متعلق ہوتے ہیں اور تمین بند مکن بی نہیں کہ افکار ان دو قسموں سے متعلق ہوتے ہیں افکار کا تعلق بند سے بان کی بھی وو تشمیس ہیں یا تو وہ ان احوال و صفات میں ہوتے ہیں جو اللہ تعالی کو پند ہیں یا ایسے احوال و صفات میں جو اللہ تعالی کے نزدیک مبغوض ہیں ان دونوں قسموں کے طلوہ کی میں گرکی حاجت بی نہیں ہے اور جن افکار کا تعلق اللہ تعالی سے ہیا تو وہ اس کی دات و صفات اور اساء حملی میں ہوتے ہیں کیا اس کے افعال کا کسک و مکوت اور ذھن و اسان اور ان چروں میں ہوتے ہیں ہی کویا گر

جولوگ اللہ تعالی کی طرف جل رہے ہیں اور اس کی طاقات کے مشاق ہیں ان کا طال صفاق کے طال سے زیاوہ مشاہہ ہے ،ہم ایک عاشق صادق فرض کیے لیتے ہیں 'اور تھے ہیں کہ جو فض عشق میں اپنے پورے وجود سے مشتوق ہو تا ہے اس کا ظریا تو معشوق سے مشتوق سے خال اور خوال میں ظرکر تا ہے جو اس کی خیل اور کال تصور کے جاتے ہیں تاکہ اس ظرے اندت اور بید جائے 'اور آل اپنے فلس میں فکر کرتا ہے تو یہ وہ طال سے خالی نہیں ہو تا 'یا تو اپنے ان جاتے ہیں تاکہ اس فکر کرتا ہے جو میوب کے زدیک ایجے نہیں ہیں اور ان کی وجہ سے وہ اس کی نظروں میں ذلیل و خوار ہو تا ہے 'یا ان اوصاف میں فکر کرتا ہے جو محبوب کو پہند ہیں 'اور ان کے باعث محبوب کا زیاوہ النقات عاصل کیا جاسکتا ہے ان امور کے علاوہ کی اور ان کے باعث محبوب کا زیاوہ النقات عاصل کیا جاسکتا ہے ان امور کے علاوہ کی اور ان کے باعث محبوب کا زیاوہ النقات عاصل کیا جاسکتا ہے ان امور کے علاوہ کی اور ان کے باعث محبوب کا زیادہ النقات عاصل کیا جاسکتا ہے ان امور کے علاوہ کی اور تھان کا باعث ہو نگر کی مخبائش می باتی نہ دہ ہو 'اللہ تعالی کے عاش کو بھی ایسان کا جاس کے دل میں کی دو مرے خیال و فکر کی مخبائش می باتی نہ درہ 'اللہ تعالی کے عاش کو بھی ایسان میں بی نظرو فکر بھی محبوب سے مخبوز نہ ہوئی جاسے 'اس کی نظرو فکر بھی محبوب سے مخبوز نہ ہوئی جاسے 'اس کی نظرو فکر بھی محبوب سے مخبوز نہ ہوئی چاہیے۔ 'اس کی نظرو فکر بھی محبوب سے مخبوز نہ ہوئی چاہیے۔

درائع ے اے درائع آمنی کے معلق بھی گرکے کہ وہ جائز ہیں یا دس اگر ناجائز ہوں تو جائز درائع آمنی کے باب میں اگر كرے اوران درائع ے ابنا رزق حاصل كرنے كى تديرسوس اور ويك كلون حرام امورے كس طرح كاكتا ہے اپ لاس كو باور کرائے کہ اکل حرم کی موجودگی میں تمام مباد تیں ضائع ہو جاتی ہیں ، مبادات کی آباد اکل طال پر ب ، چنانچہ ایک مدیث میں ہے کہ اللہ تعالی کسی ایے بعدے کی نماز قبول نیس کر باجس کے کیڑے کی قیت ایک ورجم جوام مورا حمد-این عن تمام اصفاء میں اس طرح فکر کرے۔ جو یکی یمال میان کرویا کیا ہے وہ بحث کانی ہے امید ہے جو قص تکوے دریعے ان احوال کی مجے اور حقیق معرفت جامل کرے کا وہ دن بحراصداء کی محرانی رکھے کا اور اس محرانی کوجہ سے اصداء کتابوں سے محفوظ رہیں گے۔ نوع ثانی طاعات : سالک کوچاہیے کہ وہ پہلے ان اعمال میں اگر کرے جو اس پر فرض کے مجے ہیں ایمنی وہ انہیں کس طرح اداكرے، تقص اور كو ماى سے كس طرح بخوط ركے اور اكر ان ميں لقص بيدا موجائے قوا فل كے دريع ان كى طافى كس طرح كري كر بر بر معوكا الك الك جائزه لے اور ان اعمال من كركرے جو اللہ كو بند بين اور جن كا تعلق اس كے اصداء ب ہے مثال کے طور پر یہ سوے کہ آگھ مبرت کے منا عرد یکنے کے لئے پیدای من ہے اس کے دریعے اسان و زمن کے ملوت کا مشام و کرنا چاہیے اور اللہ تعالی کی کتاب اور سرکارووعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کامطالعہ کرنا چاہیے میں اس پر قادر ہوں کہ اکھ کو کتاب اللہ وسنت رسول اللہ کے مطالع میں مشخل کرسکوں ، مرس ایسا کیوں نمیں کرتا ، میں اس بر بھی قادر ہوں کہ قلال اطاعت گذار برے کو تعظیم کی نظروں سے دیکواور اس کے دل میں خوشی بیدا کروں اور اس پر بھی قادر بول کہ ظال فاس کو حارث کی نظرے دیکواور اس طرح اے معصیت سے باز رکھنے کی کوشش کول کرمیں ایسا کول دیس کر ا۔ ای طرح اپنے کانوں کے متعلق یہ کے کہ میں ان کے ذریعے مظلوم کی فرود مجی من سکتا ہوں عکمت علم اور قرات وذکر بھی سننے پر قادر ہوں ، پھر مِن كيول انسي بيكار كي موت مول الله في محيد كانول كي فعت أس لين دى ہے كه ميں انسي نيكي كاور بعد مناكرام تعت براس كا محرادا کوں کین میں انہیں ضائع یا معلل کرے کفران نعت کرتا ہوں ای طرح زبان میں کار کرے اور یہ کے کہ میں تعلیم ، ومنا الل صلاح سے اظمار تعلق فقراء کے احوال کے بارے میں سوال کرتے پر قادر ہوں اور جھے اللہ نے اس کی قدرت بھی صلا ك ب كدا جي بات كدكرنيك زيد اورعالم عمرك قلوب كونوش كرسكون براجي بات ايك مدقد ب اي طرح اين ال ك متعلق بمی قر کرے کہ میں اپنا مال قلال کو صدفتہ دے سکتا ہوں میں فی الوقت اس کا محتاج نمیں ہوں ،جب مجمع ضرورت ہوگی اللہ تعالی مجھے ای طرح کا دوسرا مال عطا کردے گا اور آگر مجھے نی الحال مجی اس مال کی ضرورت ہے تب ہمی سے مال دوسرے کو صدقہ كديناى زياده برب يكونك مرورت كے موتے موع اياركرنا يدے واپ كاكام ب اور يس مال سے زياده اس واب كا عاج آسي تمام اصداء عمام جم عمام مال ودولت بلك اسي تمام جانورول فلامول اور يول كالى طرح جائزه لي يحد كله يدتمام ہے ہیں اس کے اسباب و اللت ہیں اور وہ ان کے ذریعے اللہ تعالی کی اطاعت کرسکتا ہے "اپی دفت تھر کے ذریعے اطاعت کی مکنہ پیریں اس کے اسباب و اللت ہیں اور وہ ان کے ذریعے اللہ تعالی کی اطاعت کرسکتا ہے "اپی دفت تھر کے ذریعے اطاعت کی مکنہ صورتیں الاش کرے ' پران امور کی جبو کرے جن کی وجہ سے اطاعات کی ترخیب ہو ' پرنیت کے خلوص میں فکر کرے آگہ عمل مرطمة عاكيزه اور متعرابو-

نوع عالف صفات مملک : تیری نوع ی وه ملک مفات بی جن کا عل قلب ب علد سوم ی بم ان کاذکر کریکے بین اوروه بین قلبِ شوت فضب کل بحر بجب ریاء حد بر ظنی ففات اور فورو فیرو اپندل کا جائزه لے کرید دیکے کہ اس میں ید صفات یائی جاتی بیا نہیں اگرید خیال ہوکہ اس کا قلب ان صفات سے پاک ب قواس کی آنائش کا طریقہ سوچ اور ان علامات کی جبجو کرے جواس کے اس خیال کی تصدیق کر سیس انظر و بیشتر اپنے متعلق خیر کا گمان رکھتا ہوہ خیری کا وعد کر اس کے اگر کسی فض کانفس قواضع اور کبرے برات کا مرقی ہوقو بازار میں کر تاہے اور کس کا محر کر اس کی آنائش کرنی جا ہے جیسا کہ مجھلے لوگ اپنے نفس کا اس طرح استحان لیا کرتے تھے اگر کسی فض کانفس مل کادھوئی کرے قوان کے اگر کسی فض کانفس کی اس کے اگر کسی فض کانفس کی کرو بھی جیسا کہ مجھلے لوگ اپنے اس کے اگر کسی فض کانس مل کادھوئی کرے قوان لیا کرتے تھے اگر کسی فض کانس ملم کادھوئی کرے قوان کے خصر میں جیلا کرنے کی کوشش کو اور کوئی انسی بات کہ کردیکھوجس سے اسے خصر آبات کی کرو

ويموكه وه ابنا خصر بياب يا نسي تمام صفات عن اى طرح كرنا جاسي اس كركامطلب يدو كمناسه كداس كادل البنديده صفات ے متعف ہے انہیں؟اس کی کھ طامات ہیں جو ہم نے تیری جلد ش مان کی ہیں اگر طامات سے ان صفات کی موجودگی فاجت ہوتی ہوتو ان امور میں اکر کرے جن سے یہ مغات بری معلوم ہوں اور یہ واضح ہوجائے کہ ان مغات کا منع جالت افغات اور باطن كى خباف ب شا "كوكى فض اب اعمال ك عب من جلا مو إلى اس طرح الركما علي كم مراعل مرب جم" اصفاء قدرت اور ارادے سے ظہور پذیر ہوا ہے اور ان تمام جزوں کا تعلق ند جھے ہے اور دریے جزیں مرے احتیار کی ہیں بكد ميرى طرح ان چزوں كو بحى الله تعالى نے بيدا ہے اور محدير ابنا فعل واحدان فرايا ہے اور اس في محديد اكيا ہے اور اس تے میرے اصفاء پرا کے بی ای نے میری قدرت اور ارادہ کو پر اکیا ہے اس نے اپی قدرت سے میرے اصفاء کو وکت دی ے این ندایت آپ رعب کرسکا موں اور ندایت عمل بی میرے اندوائی جی طاقت نمیں کہ میں از خد کوا موسکوں۔ اگر کسی مض کواپے نفس میں گر کا احساس ہو تو اے اس کی حمالت پر مطلع کے اور اے سمجائے کہ تو اپنے نفس کو بدا سمحتا ہے بیدا تو وہ ہے جو اللہ کے نزدیک برا ہے اور یہ بات موت کے بعد معلوم ہوگی کہ اللہ کے نزدیک کون برا ہے ، بمت سے کافر موت سے چھ پہلے مشرف با مان ہوتے ہیں اور اللہ تعالی کے مقرب بدے بن کرموت ہے ہم کتار ہوتے ہیں اور مت ے مسلمان ایے ہیں جو مرتے سے پہلے بدینی کا شکار ہوجاتے ہیں اور ان کا خاتمہ برائی رہو تاہے ،جب یہ بات معلوم ہوجائے کہ کمر مسلک ہے اور اس ك اصل حماقت ب واس كے علاج كى كاركرے اور اس مرض كے اوالے كے لئے يہ تدركرے كر متوا معين كے طور ير طريقة ابنائے ای طرح اگر کی مخص کے نفس میں کھانے کی شوت اور اس کی حرص ہوتو یہ سوے کہ یہ بمائم کی صفت ہے اگر شوت طعام یا شهوت جماع بین کوئی کمال مو با توبید الله تعالی اور طلا محکد کی صفت موتی جیسے علم اور قدرت مبائم کواس کے ساتھ متصف ند كياجا يا-جس مخض پريد شوت جس قدر عالب موكى اى قدر و بائم ك ساخد مشابه موكا اور ملا مكد مقربان سے دور موكا اى طرح ضب کے سلسلے میں اپنے فنس کو سمجائے اور اس کے علاج کا طرفتہ سوے ، ہم نے یہ تمام یاتیں متعلقہ ابواب میں بیان كدى بين بو فض ابنادامن فكروسي كرنا جاب ان ابواب كامطالع كرنا جابي-

نوع رابعد و صفات منجد المجان المساحة والمحالة الم المجان المجان المجان المجان المحالة والمحالة والمحالة المجان ال

کو دول کے بارے میں سوچ ' پر صور پو تکا جائے گا اور بحشر پہا ہوگا اس دن کی وہشت اور حماب کتاب کی شدت کے متعلق کل کرے وہاں ذرہ ذرقہ کے بارے میں مواخذہ ہوگا ' اس کے بعد پل صراط ہے گذارا جائے گا جو بال سے زیادہ بار یک اور اکیں طرف کو گرا تو سید حا دو زخ میں جائے گا ' اور داکیں طرف کو گیا تو بنت والوں میں سے ہوگا۔ قیامت کے احوال کے بعد جنم کا تصور کرے کہ اکس کے مختلف طبقات ہیں۔ ان میں گنگا دوں ' اور بنت والوں میں سے ہوگا۔ قیامت کے احوال کے بعد جنم کا تصور کرے کہ اکس کے مختلف طبقات ہیں۔ ان میں گنگا دوں ' اور بنیپ ' اور مختلف فتم کے عذاب ہیں ' مزید برآل فر شتوں کی خوفاک اور وہشت دوہ کرنے والی صور تیں ہیں ' اگر کو کی دونہ نے سے لگا تا چاہ گا تو دہ فرشتے اسے پھرائد رد مکیل دیں گے ' اور دور کھڑے ہو کراس کی جین اور آ ہوبکا کی آوازیں سنی گے ' دونہ نے متعلق قرآن کریم فرشتے اسے پھرائد رد مکیل دیں گے ' اور دور کھڑے ہو کراس کی جین اور آ ہوبکا کی آوازیں سنی گے ' دونہ نے کہ متعلق قرآن کریم خودوں اور فلاموں کے متعلق مراس کی جین اور جرآمائش ایدی ہے۔

اس قرکا کی طرفقہ ہے جس سے دل میں عمدہ احوال پر ا ہوتے ہیں اور وہ صفات ذمیر سے پاک ہو تا ہے 'ہم نے ان احوال میں سے ہرصال پر الگ الگ تشکوی ہے 'اس سے تضیل قرید مدلی جاسی ہے 'اگر کوئی قض ان تمام احوال کو کسی ایک مجورہ کتاب میں دیکھنے کا خواہاں ہو تو اسے قرآن کریم کی طاوت کرنی چاہیے 'اس سے نوادہ کوئی تماب جاسم اور نظام ہے والی نہیں ہے 'اس سے نوادہ کوئی تماب جاسم اور نظام ہے والی نہیں ہے ۔ اس میں تمام مقابات اور حالات کا ذکر ہے 'یہ تماب لوگوں کے لئے فیفا ہے 'یکو تک لیس میں وہ تمام پاتی ہیں بڑے کو چاہیے کہ وہ اس میں نظیم 'ناخ اور جامح کتاب کا مطالعہ کرے 'اور ان آیات کو بار بار پر سے جن میں اسے ہر لی قرکر کے کی ضرورت ہے 'اگرچہ ایک آیت کا بار براسے بحرب کہ قرق الگر کے بی ضرورت ہے 'اگرچہ ایک آیت کا پر ممان اور تا اس کرے برا تھا ہو گار کرنے کی ضرورت ہے 'اگرچہ ایک آیت کا پر ممان اسے بھر ہو اگر کرنے گئی شرورہ نظام میں اسے ہر کہ فرورہ نظام میں اس کے ہر کھلے بین بے شار اسمار اور موزیناں ہیں 'ایت پر ممرف وی فض مطلع ہو سک کے بور صدت مقام کے بور صفات قلب کے ساتھ اگر وقت سے کام لے ' قرآن کریم کی کہ آپ اور ان پر مرف وی فض مطلع ہو سک کے حالت مبار کہ 'اور احادث مقدر کا بھی مطالعہ کرتا ہے معہ طور پر آبال کرے گئی بھر اپنی مرف وی طفع میں کرسکا 'ایک آیت یا ایک مدیث شریف کی شرح کے لئے خیم وفات ناکانی ہیں۔ چنانچہ ایک مدیث میں مطالعہ میں اللہ علیہ و سلم فراتے ہیں۔

م ي سسيد مراحين إنْرُوْحَ الْقُلْسِ نَفْتَ فِي رُوْعِي اَحْبِبُ مَا اَحْبَبْتَ فَإِنَّكُمُ فَارِقُمُوعِ شُمَاشِتَ فَإِنْكِ مَيِّتُ وَاعْمَلُ مَاشِئْتَ فِالْكُمْ خُرْى بِيدِ

جرئیل کے میرے دل میں یہ بات ڈالی کہ آپ جس جز کو جاہیں محبوب رکیں اس سے جدا ضور ہوں کے اور جن اس سے جدا ضور ہوں کے اور جنا چاہیں ذعرہ رہیں انتقال ضور فرمائیں مے اور جو جاہیں عمل کریں اس کابدلہ ضور رہائیں مے۔

یہ کلمات اولین و آخرین کی حکتوں کو جامع ہیں' اور ان لوگوں کو کافی ہیں جو زندگی بھر ان میں فکر و بال کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں' اس لئے کہ اگر وہ ان کلمات کے معانی پر مطلع ہوجائیں' اور ان کے دل پر یقین کی طرح عالب آجائیں تو وہ دنیا کی طرف ذرا مجی النفات نہ کر سکیں گے۔

علوم معالمہ بیں اور بندے کی اچی یا بری صفات بیں قکر کرنے کا سے طریقہ ہے او آموز سالک طریقت کو چاہیے کہ وہ اپنے او قات کو ان افکار بیں منتفق رکھے 'یمال تک کہ اس کا قلب اخلاق مجمودہ 'اور مقابات شریفہ سے منور ہوجائے 'اور اس کا ظاہر ویاطن محدہات سے پاک ہوجائے 'یمال یہ بات بھی یا درہتی چاہیے کہ ان امور بیں قکر کرنا آگر یہ بھڑن عبادت ہے 'لیکن اصل مطلوب جس ہے' بلکہ جو محض ان امور بیں مشخول ہو آ ہے وہ صدیقین کے مطلوب سے مجموب ہو آ ہے' صدیقین کا مطلوب اللہ تعالی کے جلال دیمال میں گار کرنا اور اس گار میں اس طرح منتقل ہوتا ہے کہ اپنے آپ ہے ہی قاہوجا کیں اینی اپنے انس ا اپنے احوال اپنے مقامات اور صفات سب کچے فراموش کردی مجوب کے گار میں ان کاعالم ایسا ہو جیسا کی عاشق صادق کا اس وقت ہو باہے جب وہ اپنے معثوق کا دیوار کرنا ہے اس وقت اسے یہ ہوش ی تمیں رہتا کہ وہ اپنے حال پر نظر والے اور اپن اوصاف پر فور کرے کا گلہ وہ تو مبسوت وہ جا با ہے اور اپنا میں پکچے فراموش کردیتا ہے و مشاق کی لذت کا یہ اعلیٰ ترین ورج ہے۔ زیر بحث گار کا تعلق ان امور سے ہے جو قلب کو اخلاق حسد سے آباد کریں کا کہ اس سے قربت اور وصال کی لذت حاصل ہو اب

بندے اور اس کے رب کے درمیان جو علوم معاملہ ہیں ان میں فکر کا طرفقہ دو ہے جو گزشتہ سلور میں نہ کور ہوا 'سالک کو چاہیے کہ وہ اے اپنا دستور بنائے 'اور میج وشام اس پر عمل کرسے 'اور جروفت اپنے بقس پر 'اور ان صفات پر جو اللہ تعالی ہے دور کرتی ہیں 'اور ان احوال پر جو اللہ ہے قریب کرتے ہیں فافل نہ رہے ' بلکہ جرمید کواپنے پاس ایک کالی رکھنی چاہیے جس میں تمام انجی بری صفات 'تمام معاصی اور طاعات درج ہوں 'اور وہ جردن ان پر نظر ڈال کراہے تنس کی 'انائش کیا کرے۔

جولوگ صلحاد میں شار کئے جاتے ہیں انہیں اپنی کا بول میں فلا ہری گناہ بھی لکھ لینے چاہئیں' جیسے مشتبہ مال کھانا' غیبت' چظی' فصومت وخدستانی و معول کی مداوت می مالغه وستول کی دوستی می افراط امرالمعروف اور نبی من المنکر ترک کرتے میں على خداك ساتھ مدا برت وفيرو اكثروه لوگ بحى ان كتابول سے كا جس پاتے جنس ماي اوكما جا يا ہے عالا كلہ جب تك آدى ك اعداء كنابون بي باك نيس بوت وه ايخ قلب كي تغيرو تعلير مي معروف نيس بوسكا ، مر علف آدمون ير عنف متمرك معاصی کاظبہ ہو تا ہے ' ہر مخص پر ایک بی نوع کے معاصی غالب نہیں ہوتے 'اس لئے ہر مخص کو جا ہے کہ وہ انبی معاصی میں گر كرے جواس پر فالب ہيں' ان معاصى ميں فكرنه كرے جس سے ده دور ب مثال كے طور پر أكثر متى پر بيز كار علاء وعظ و تدريس کے ذریعے خود قمائی مخورستانی کیا نام و نمود کی خواہش سے محفوظ نہیں ہوئے کید ہمی ایک زیدست فتنہ ہے اور جو مخص اس فتنہ میں جاتا ہوجا تا ہے وہ نجات نہیں یا ان مرف صدیقین می اس سے محفوظ رہتے ہیں ورند عام علائے امت کا مال تو یہ ہے کہ اگر ان کا خطاب لوگوں میں متبول اور ان کے قلوب پر اثر انداز ہونے والا ہو تو وہ افرومسرت سے پھولے نہیں ساتے اور عجب وخود پندی یں جا ہوجاتے ہیں والا تک یہ امور ملات یں ہے ہیں اور اگر لوگ ان کا کام قبل نیس کرتے و پران کے فعم فرت اور حدد كاعالم قابل ديد موتا ب حالا كله أكروه لوك كى دو سرے عالم كاكلام محراتے ميں تواسے ذرا ضعبہ نيس آنا مرف اپنا كلام محرالے پرنیادہ ضمہ آباہے اس کی دجہ بیہ کہ شیطان اس پریہ امر ملتب کدیتا ہے اور کتاہے کہ جراف اس لئے نہیں ہے كدلوكوں نے جراكام محرايا ب بلك اس لئے بك انہوں نے فتى و محرايا ب اورات تول كرتے الكاركيا ب كابر ہے وہ مخص شیطان کے فریب میں آلیا ورنداس کے اور وہ سرے عالم کے کلام میں کیا فرق ہے وہ بھی دین کی تبلیغ کرتا ہے اور پہ مجی کرکیادجہ ب کہ اے اپنے کلام کے محرائے جانے پر ضعہ آیا ہے اور دو سرے عالم کے محرائے جانے پر خصہ نہیں آیا ، لکد وقى مولى ب كروه فض الي كلام كى معوليت مرف الراح اور فق موت يرى اكتفاشين كريا ، بكد مزيد معوليت ماصل كرتے كے لئے تفضع اور تكلف سے كام ليتا ہے اور الغاظ كى اوا يكل كو خوبصورت بنائے ميں وقت ضائع كرتا ہے "مقصديد نيس ہوتا كدلوكوں كے دلوں پراس كا كلام اثر انداز ہو اوروہ دل جمعی اور توجہ كے ساتھ من كر قبول كر سكيں الكه اسے تعریف كی طلب ہوتی ہے والا تکہ اسے معلوم ہے کہ اللہ تعالی کو تکلف کرنے والے پند نہیں ہیں شیطان یمال بھی اسے برکانے آجا آ ہا اور کتا ہے کہ تھے عصین الفاظ کی حرص اسلئے ہے کہ وحق پھیلا سے الوگوں کے قلوب میں دین کی ہاتیں اچھے انداز میں اثر کریں اور اللہ کا کلمہ بلند ہو ' حالا تکہ اگرید بات ہوتی تو اے دو سرے علاء کی تعریف سے خوشی بھی ہوتی ،جس طرح اپنی تعریف سے ہوتی ہے مگر حقیقت میں ایسانسی ہوتا' ملکہ دو سرے علاء کی مقبولیت ہے اس کے سینے پر سانپ لوٹنے ہیں'معلوم ہوا یہ فض جنلائے فریب' اور حریص فرد جاہ ہے آگرچہ اس کا دعویٰ بیہ ہے کہ دہ دین سے فرض رکھتا ہے۔

پھرجب بیہ صفات اس کے ول میں پیدا ہوتی ہیں تو ظاہر پر بھی اثر انداز ہوتی ہیں 'چنانچہ اگر اس کے سامنے وہ ایے ہی ہوں جن میں سے ایک اس کا احرام کرنا ہو 'اس کے علم وضل کا معقد اور اس بھی دو ہوجو اس کے کسی حریف کا معقد اور اس کا احرام کرنے دو ال ہو تواہ ہو ہو جو اس کے کسی حریف کا معقد اور اس کا احرام کرنے دو الا ہو تواہ بہلے آدی ہے مل کرنیا وہ خوجی ہوتی ہو 'بھی دو ہو تا ہی کا طرف توجہ دیتا ہے کہ وہ احرام کرنا ہے 'خواہ دو سرا ہی اس کے احرام اور عرزت افزائی کا مستق ہو 'بھی او قات ان علاء کا پہ حال ہو تا ہے کہ وہ سوکنوں کی طرح لاتے ہیں 'اور انہیں یہ کو ارا نہیں ہو تا کہ ان کا کوئی شاگرد کسی دو سرے عالم کے پاس جائے 'اگر چہ دو یہ جانا ہے کہ اس کا شاگرد دو سرے عالم کے پاس جائے 'اگر چہ دو یہ جانا ہے کہ اس کا شاگرد دو سرے عالم ہے ہی استفادہ کرتا ہے 'اور دین حاصل کرتا ہے۔

ان تمام امور کا مبداء وی مفات ملک ہیں جن نے متعلق عالم بی مکان کرتا ہے کہ میں ان سے محفوظ ہوں عالاتکہ وہ فریب خوددہ ہے ' بیطامتیں اس کے دل میں پائی جانے والی مفات پر واضح دلالت کرتی ہیں 'عالم کا فقنہ بدا زیدست ہے ' بید فض یا تواپنے تقویٰ وطمارت سے بادشاہ بن جا آ ہے ' یا اپنے حرص وطمع سے ہلاک ہوجا آ ہے ' جو فض اپنے دل میں بید صفات محسوس کرے اس پر کوشہ نشین ' عزلت ' کمنای واجب ہے ' اس کی کوشش بید ہونی چاہیے کہ لوگ اس سے مسائل مجی دریافت نہ کریں۔ ایک دوروہ بھی تھا کہ مہر نہی میں ایسے محابہ کا اجاع رہتا تھا جو نوئی دینے کے اہل تے "کین جب ان ہے کوئی نوئی دریافت کیا جا آ تو ہ ایک دو مرے پر فال دیا کرتے تھے" اور اگر کوئی نوئی دے بھی دیتا تھا تہ دو ہو ہو گئر کوئی دو مرا بھے اس مشقت ہے پالیتا۔ حرات کے وقت آدی کو اپنی ہی بن کے شیافیون سے احتیاط کرنی چاہیے "دو یہ کہتے ہیں کہ تم کوشہ نشی افتیا ہمت کو اس لئے کہ اگر حوالت کا دروا نہ کھول دیا گیا تہ طوم مٹ جائیں گے "اگر کوئی فنص اس عذر کے ساتھ تھے عوالمت سوک کی اور ان کہ اس لئے کہ اگر حوالت کا دروا نہ کھول دیا گیا تہ طوم مٹ جائیں گئے "اگر کوئی فنص اس عذر کے ساتھ تھے عوالمت سوک کی آباد تھا کو سٹن کر ہو ہے پہلے بھی آباد تھا اور میرے بود بھی آباد دی اسلام بھی ہے تو مستنی ہے "اور جا اس کے خوالی ہو گئی ہو ہے "کہ بار اس میں ہوں کے دین اسلام بھی ہے تو مستنی ہے "کور جا اس کے عام میں جائے گائی ہے بنیاد اور فلا خیال ہے "اور جا اس پر اس میں جائے گائی ہے بنیاد اور فلا خیال ہے "اور جا اس کی طوم صاصل کیا تو آئیس آگر ہی ہو اس خوال دیتے جائیں اور زنجیوں میں جگردیے جائیں اور ان سے کہ اگر انہوں نے معل حاصل کیا تو آئیس آگر ہی وال دیا جائے گائی دیو ارس چاند کر اپر کی کی اور ان سے کہ اگر انہوں نے کی محبت انہیں تھیل علم میں مشخول رہے جب سے شیطان انسان کو دیاست واقد ارکی طوم دلا آ دہ کا علم کا دروا ذو بھیل سے بھیلیں گئی تھی ہوں کو میں مورت ہے کئی خطرہ نہیں ہو کی محبت انہیں تو تیا گئی تو کہ کھیل کے جن کا آ خرت ہیں کوئی حصر نہیں ہے "سول کو میاں فرد کی گئی الدیش براتہ کیل خطرہ نہیں ہوئی میں ان کو کی دور کی گئی اللہ کیڈر کے گئی الدیش برات ہوئی کی دور کی کا اس میں کہ کہ کوئی خطرہ نہیں ہوئی کیا ہوئی کہ کوئی خطرہ نہیں ہوئی گئی تو کہ کھیل کے در کا الدیش براتھ کیا ہوئی کھید کھیل الدیش براتھ کیا ہوئی کھی کے اس کی کھی کوئی کھی کوئی اللہ کیٹر کیا گئی کوئی کھیل کے اس کی کہ کوئی کھی برات ہوئی کھیل کے اس کی کھیل کے دیا گئی کی کہ کہ کی کوئی کھیل کے کہ کی کہ کہ کی کھیل کے کہ کہ کی کھیل کے کہ کوئی کھیل کے کہ کہ کی کھیل کے کہ کوئی کھیل کے کہ کہ کی کھیل کے کہ کہ کہ کوئی کی کھیل کے کہ کی کہ کوئی کھیل کے کہ کہ کے کہ کہ کہ کہ کے کہ کوئی کے کہ کوئی کی کھیل کی کوئی کے کہ کہ کوئی کھیل کے کہ کہ کہ کہ کہ کی کھیل کے کہ

الله تعالى اس دين كى مائيد الي لوكول سے كرد كاجن كودين بيل كي بموند مو-الله تعالى اس دين كى مائيد بدكار آدى سے كرد كار

عالم کوان تلیسات نے فریب نہیں کھانا چاہیے ایبانہ ہو کہ وہ مخلوق کے ساتھ اختلاط میں مشغول ہوجائے اور اس کے دل میں جاوو نثاء کی عجت پروان چرہے گئے 'ال وجاوی عجت نفاق کا پیج ہے ' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔ حُرِثُ الْجَامِوَ الْمَالِ يُنْبِتُ النِّفَاقِ فِي الْفَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ الْمَا عَالَبَ عَلَى اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّ

مَاذِئْبَانِ ضَارِيَانِ أُرْسِلَافِي زَرِيْبَةِ غَنَمٍ بِأَكْثَرَ إِفْسَانَافِيْنَا مِنْ حُبِّ الْحَاوِوَالْمَالِ

دد خوتخوار بھیرے جو کسی ملے میں چھوڑ دیے جائیں است نشمان کا باصف نمیں ہوتے بتنا نشمان مال دجاء کی عبت سے مومومن کے دین کولاحق ہو آہے۔

جاہ کی عبت ول سے اس وقت تک واکل نیس ہوتی جب تک لوگوں ہے کتارہ کئی افتیار نہ کی جائے اور ان کے ماتھ لئے بلئے سے اجتناب نہ کیا جائے اور وہ تمام چیزس ترک نہ کی جائیں جو لوگوں کے داوں جس اس کی عبت اور جاہ بدھاتی ہوں عالم کو اپنے دل کی ان مخلی صفات کی جبو کرنی جائے ہے اور ان سے بہتے کا طرفتہ افتیار گرتا جائے ہے 'یہ ایک متی اور پر بیزگار عالم کا فریخہ ہے اور ہم جیسے لوگوں کو یہ چاہیں ہو جائے ہو اور ان محل ہے اور ہم جیسے کہ ان امور جس گلر کریں جو ہم حساب پر ہمارے ایمان کو ہفتہ کریں اگر سف صالحین ہمیں دکھے لیے تو وہ قطعیت کے ساتھ یہ بات کتے کہ یہ لوگ ہوم صالب پر ایمان نہیں رکھے گیا ہمارے اعمال ان لوگوں کے سے ہیں جو جنس اور وہ فرق کی چیز کی امید کرتا ہے اور وہ فرق کی چیز کی امید کرتا ہے اور وہ ایمان رکھتے ہیں اس لئے کہ جو قص کی چیز ہے قرار کا مطلب ہے مشتہ اور حرام امور ترک کرتا اور معاص سے کیاں اس طلب کرتا ہے اور درام امور ترک کرتا اور معاص سے کیاں اس سے دار کا مطلب ہے مشتہ اور حرام امور ترک کرتا اور معاص سے کیاں وہ اس مور درائی ہو میں گھری ہے گیا ہمار درائی ہو مدے ہی کہ آگ ہے فرار کا مطلب ہے مشتہ اور حرام امور ترک کرتا اور معاص سے کیاں وہ اس مدے دہی کہ گئر دیگی ہے۔

منی افتیار کرنا عالال کہ ہم ان میں منہک ہیں۔ اور جنت نظی عبادات کی گوت ے حاصل ہوتی ہے جب کہ ہم فرائض میں ہمی ا کو آئی کرتے ہیں۔ ہارے نزدیک تو علم کا صرف یہ شمو ہے کہ لوگ دنیا کی حرص وہوس میں ہاری افتذاء کریں اور یہ کما جائے کہ اگر حرص دنیا ندموم ہوتی تو علیاء اس سے بچنے اور اجتناب کرنے کے زیادہ مستق ہوتے ہمیا چھا ہو باکہ ہم جالل موام کی طرح ہوتے جن کے مرنے ہے ان کے گزادہ تعالی ہماری جن کہتے ہوئے کہ اللہ تعالی ہماری اصلاح فرمائے اور ہمان ہے کہ اللہ تعالی ہماری اصلاح فرمائے اور ہمارے در سے دو مرول کی ہمی اور ہمیں موت سے پہلے تو ہہ کی توفق مطافرائے وہ مموان ہے ہم رہم موج ہمان ہے ہم رہم ہم منان ہے ہم رہم ہم ہماری اور ہمیں موت سے پہلے تو ہہ کی توفق مطافرائے وہ مموان ہے ہم رہم ہم ہم ہما

علوم معالمہ میں فکر کرنے کا یہ طریقہ تھا ہو علاء اور صلحاء نے افقیار کر رکھا تھا، جب وہ لوگ اس طریقہ سے فارخ ہوتے تو پھر
اپنے نفوں کی طرف ان کا النفات ہاتی نہیں رہتا تھا، بلکہ ان افکار سے ترقی کرکے وہ اللہ تعالی کی عظمت و جال اور قلب کی آتھوں
سے اس کے مشاہرہ جمال کی لذت میں فکر کرنے لگتے تھے، لین یہ فکراسی وقت عاصل ہو با ہے جب آدی تمام مسلات سے وور ہو،
اور تمام منیمات سے متصف ہو، اگر اس سے پہلے یہ ظاہر بھی ہوا تو ناقص اور عارضی ہوگا، اور اس کی مثال ایس ہوگی چیے بکل
چک کر معدوم ہوجائے، مسلات سے برأت اور منیمات سے انسان کے بغیروہ فض فکر الی میں مشخول ہو با ہے وہ اس عاشق کی طرح ہے جے اپنے معثوق کے ماتھ تنمائی میں آئی ہو، اور اس کے کڑوں میں سانب اور پچتو ریک رہے ہوں، اور اس کا کٹ طرح ہوجائے گاہر ہے ان کڑوں کے کا شخص میں ان سے ہوں، کا اور اس کا مقام لذت ضائع ہوجائے گا، اور تمام لطف قارت ہوجائے گاہ میں ان سے جو تکلیف ہو گاہ کہ میں مانب پچتو کی طرح ایزا دینے والی ہیں، اور جمال الی کے مشاہدے کی لذت کو مقدر کرنے والی ہیں، قبر میں ان سے جو تکلیف ہو گاہ ہو گاہ کہ میڈے کو ایزا دینے والی ہیں، اور جمال الی کے مشاہدے کی لذت کو مقدر کرنے والی ہیں، قبر میں ان سے جو تکلیف ہو گاہ کہ میڈے کو کرکرنا چاہیے۔
میں ان سے جو تکلیف ہو گی وہ مانب پختووں کے کالئے سے زیادہ ہوگ۔ اس تفسیل سے فاہت ہو با ہے کہ میڈے کو اپنے تھی کی لیک کو این ہو با ہے۔ کہ میڈے کو اپنے تھی کی دور مانب پورٹ کی ہو با ہے۔

ووسری قتم ۔ الله تعالی کی جلالت عظمت اور كبريائی ميں فكر : فكرى دوسرى قتم يہ ب كه بنده الله تعالی ك جلالت مختلت اور كبرياتي من فكرك اس فكرك دومقام بين سلامقام جواعلى بيد به كدالله تعالى كي ذات ومغات اوراس ك اساء ك معانى من فكركيا جائ اوريه وومقام ب جس مع كياكيا ب اس لن كد كماركيا ب كه الله تعالى علوق من فكر كو اس ك دات من كرمت كو مع اس لي كياكيا ہے كه عقلين اس من جران مد جاتى من مرف مديقين ي اس كى طرف الله العانى كى جرأت كريك إلى مكردوام نظر كا حرصله الن يس بعى نسي ب الله تعالى ك جلال كي نسبت علوق كى المحمول كا حال ایا ہے جیے فیرک کی اکھوں کا مال الآب کی روشن کے مقابلے میں مو آ ہے، فیرک الآب کی روشن برداشت نسیں کریاتی، اس لے وہ دن میں چپی رہتی ہے اور رات کے وقت آفاب کی باتی رہ جانے والی روشی میں اوٹی پکرتی ہے اور صدیقین کا حال ایا ہے جیسے دھوپ میں عام آدی کا حال ہو تا ہے کہ وہ سورج کی طرف دیجہ سکتا ہے ، لیکن اسے دوام نظر کی تاب نہیں ہوتی الکہ ب خطرو رہتا ہے کہ کس مسلسل دیمنے سے بسارت زائل نہ ہو جائے ، خوب ممری نظرے دیکمنا بھی۔ خواہوہ مختمرو تھے کے لئے ہو۔ آ محمول کے لئے نتسان کا باعث ہے اس طرح اللہ تعالی کی ذات کی طرف دیکھنے سے بھی جرت اور استعجاب پر ابو تا ہے اور معن منطرب موجاتی ہے اس لئے بھرید ہے کہ الله تعالی کی ذات و مفات کو اپنے قکر کی جولا نگاہ نہ بنائے کیو تک اکثر مقلی اس قکر کا مخل نسی كر سكتيں ، بك فكرى وہ معمولى مقدار جس كى طاء نے صراحت كے ساتھ اجازت دى ہے يہ ہے كه الله تعالى مكان ، اطراف اورجمات سے پاک ہے 'ندوه عالم کے اعرب اور ند باہرہ 'نداس سے متعل ہے اور نداس سے جدا ہے 'بعض لوگول ی مقلی اس سلیلے میں اس قدر حران و پیشان ہو کی کہ اس سے اٹکار کر بیٹے میونکہ نہ ان میں ان یاقوں کے سنے کی طاقت متی ' اورند سجے کی بعض لوگ اس سے کم درجے کی تزیمہ بھی برداشت نہ کرسکے چنانچہ جب ان سے کما کیا کہ اللہ تعالی اس سے بائد تے کہ اس کے سربو 'پاؤں' ہاتھ یا 'آ کے ہو' یا کوئی دد سرا عصوبو' یا کوئی ایسا جسم متفس بوجو کسی مقدار یا جم میں ساسکتا ہوان

لوگول نے اس کا بھی اٹکار کیا اور کینے گئے کہ یہ قواللہ تعالی کی مظمت وجلائت میں نقصان کی بات ہے ، بعض احمق موام قریماں تک کنے گئے کہ تم اللہ تعالی کی جو تعریف کررہے ہو وہ ایک ہیں متانی ٹرلوزے کی تعریف معلوم ہوتی ہے ، ان احمقوں کا خیال یہ تھا کہ بزرگی اور عظمت اصفاء میں ہوتی ہے ، اس کی ہی وجہ ہے کہ انسان مرف اپنے جم کو جانتا ہے اور اس کو برا سمجتا ہے کہ کمی مرصع میں اس کے نس کے برا بر نہیں ہوتی اے مقیم نہیں سمجتا ، چہانچہ جو فض تمام تر صطبت اور بینائی اس میں سمجتا ہے کہ کمی مرصع میں اس کے نس کہ برا بر نہیں ہوتی اے مقیم نہیں سمجتا ، چہانچہ جو فض تمام تر صطبت اور بینائی اس میں سمجتا ہے کہ کمی مرصع میں اس کے دور اللہ تعالی کے بارے میں ہی اس کا مقت کا محمول کو وہ اللہ تعالی کے بارے میں ہی اس کا اس میں سمجتا ہوا اپنے ہزا مدال لا کھول نو کو وں بر حکم چلا تا ہے ، اور اس ضور کو وہ اللہ تعالی کی مطبت کا احتراف قرار دیتا ہے اور اس ب کہا جا تا کہ تیرے خالق کے بازہ نہیں اور ترب کہ اور اس ہے کہا جا تا کہ تیرے خالق کے بازہ نہیں ہیں اور دور اس کے خالق کے بازہ نہیں اور معتور ہے ، بھلا مجھے تو اس نے اڑے کی قدرت اور اس کا آلہ دوا گار کرویں کے اللہ ادبیا وہ باتی اللہ تعالی نے اپنے ایک سے میں معالی کے اس کے اللہ تعالی نہ اس کی سے ، واقعی انسان بینا قالم ، جالی اور تا شکرا ہے ، اس کے اللہ تعالی نہ اس کا میرے میں معات مت بتا اور وہ اگار کرویں گے ، بلکہ انہیں وہ باتیں بتاؤ جو ان کی سمجہ میں آبائیں ، اور معتور کے میں اور اصلاح خالق کا نقاضا ہے ہے کہ ہم اللہ تعالی کو اس کی ہو کہ میں معات مت ہو کہ ہم اللہ تعالی کو احترام در بے نہ ہوں ، اس کے ہم پہلے مقام سے عدل کرکے شرع اور اصلاح خالق کا نقاضا ہے ہے کہ ہم اللہ تعالی کو احترام کو کرنے نہ ہوں ، اس کے ہم پہلے مقام سے عدل کرکے شرع اور اصلاح کے ہم پہلے مقام سے عدل کرکے در بے نہ ہوں ، اس کے ہم پہلے مقام سے عدل کرکے در سے مقام کی تعالی کرے ہیں۔

يَّ مُنْكُرُوُ إِفِي خَلْقِ اللَّهِ وَلاَ تَبَغَكَّرُ وُ إِفِي ذَاتِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

خلق خدا میں تفکر کا طریقہ : جانا چاہیے کہ اللہ تعالی کے سواج چربی موجود ہوں کا قتل اور اس کی مخلوق ہے اور جرف فی خدا میں ہوں ہوں کے موجود ہوں کا قتل اور اس کی محلت کا جرف میں جو جرو عرض اور موصوف وصفت کے ایسے عجائب و خوائب ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کی حکمت و قدرت جلالت اور محلت کا اظہار ہو یا ہے ان عجائبات کا شار ممکن نہیں ہے اگر سمندر کو دوشائی ہناویا جائے اور اس کے ذریعے عجائبات کلمنے شہوع کے جائیں تو دوشائی فتم ہوجائے اور عجائبات کا دسوال حصہ بھی تحریر کی قد میں نہ آسکے لیکن ہم بطور نمونہ کچے لکھ رہے ہیں ان کی

روشن مي بالى عائبات كوقياس كيا جاسكا ب

موجودات کی قشمیں: دیا میں اللہ تعالی کا قلق موجودات جس تدریعی ہیں دو قسموں میں مخصریں ایک دوہیں جن کی اصل کا جمیں علم جسمیں ملم جن کا جمیں علم جسمیں علم جن کا جمیں علم جن کے اللہ تعالی نے ایک کا میں ارشاد قربایا ہے ہ

وَيَخْلُقُ مَالَاتَعُلَمُونَ ﴿ إِسَامَا مُعَلَمُ وَنَ ﴿ إِسَامَا مُعَدِمُ

اوروہ الی الی چین بتا آئے جن کی تم کو خیر بھی نسس۔

پاک ہے وہ ذات جس نے تمام مقابل قموں کو پیدا کیا دیا آت زین کے قبیل سے بھی اور ان آدمیوں یس سے بھی اور ان چزول بیں سے بھی جن کولوگ نیس جائے۔

وَنُنْشِكُمُ فِيمَالَا تَعْلَمُونَ - (بدار ١٥) إعدا)

اورتم كوالي صورت بس بناوي جن كوتم جائعتى فيس-

دو سری تم میں وہ موجودات ہیں جن کی اصل بمیں معلوم ہے اور جو اجمالی طور پر معروف ہیں الیکن افحی تھسیل جمیں معلوم
نہیں ہے الی اشیاء کی تفسیل میں ہم فر کرکتے ہیں ان اشیاء کی ہی دو تشمیل ہیں ، کھے وہ ہیں جو آگھ ہے نظر آئی ہیں اور کھ وہ
ہیں جو آگھ ہے نظر نہیں آئیں ، جو پیش آگھ ہے نظر نہیں آئیں وہ قرضے ، جن شیاطین ، حرش اور کری و فیرہ ہیں الیکن ان ٹیل
فر کا وائن بہت تھ اور محدود ہے اس لئے ہم صرف وہی تم السے ہیں جو تم ہے قریب ترب اور اس تم میں وہ اشیاء ہیں جو
آگھ سے نظر آئی ہیں جیسے آسان ، نین اور ان کے درمیان کی چیس اسی میں ستارے ، چائد ، اور سورج نظر آئے ہیں ، اور ان
کی حرکت اور طلوح و فروب کے لئے ان کی کر دش محسوس ہوئی ہے ، زین میں پیاؤ ملی میں ، نہیں ، نہیں ، سمند ، حوانات اور نہا بات نظر
آئے ہیں ، اور آسان وزشن کے درمیان فعا ہے جس میں باول ، بارش ، برف ، کیل ، بوا اور ستاروں کے ٹوشے کا مشاہدہ ہو آ ہے ،
ہر سرحال آسان وزشن میں ان اجناس کا مشاہدہ ہو آ ہے ، گھر ہر جنس محلف کہ اور اس میں عقر ہے ، اور ہر نوری کی محلف تشمیل نگئی میں اور جس محلف ہو جاتے ہیں ، صفت ، گھنت ، اور خواہری وہ کئی محل کے لحاظ سے یہ امناف بنا قابل شار ہیں ، اور ان تمام
ہیں اور ہر تم کی امناف ہو جاتی ہیں ، صفت ، گھنت ، اور خواہری وہ کئی معنی کے لحاظ سے یہ امناف بنا قابل شار ہیں ، اور ان تمام
ہیں اور ہر تم کی امناف ہو جاتی ہیں ، صفت ، گھنت ، اور خواہری وہ کئی معنی کے لحاظ سے یہ امناف بنا قابل شار ہیں ، اور ان تمام
ہیں اور ہر تم کی امناف ہو جاتی ہیں ، صفت ، گھنت ، اور خواہری وہ کئی معنی کے لحاظ سے یہ امناف بنا قابل شار ہیں ، اور ان تمام

اسان وزمن کاکوئی ذر خواہ اس کا تعلق جماوات بہا گات کی میں چڑے ہو ایا جمی ہے جس کو حرکت وسیے والا اللہ تعالی نہ ہو' اور اس کی حرکت میں ایک یا دو' یا دس' یا جزار مختس الی نہ مول جن سے اللہ کی وحد انہت' اس کی جلالت اور عظمت پر دلالت ہوتی ہو یہ تمام چیس کویا اللہ تعالی کی وحد افیت کی دلا کل اور جلالت کی نشانیاں ہیں' قرآن کریم میں ان آیات

وولائل مِن كُرَرَتِ كِي رَفِيبِ وَي كَلْ هِ ارْفادِ عِنْ اللهِ اللّهُ مِنْ كَرَرَتِ كِي رَفِيدِ اللّهُ اللّهُ م إِنَّ فِي حَلِقِ السّمَوَاتِ وَالْازْضِ وَاخْتِلَافِ اللّهُ مِلْ وَالنّهَارِ لَآيَاتٍ لِا وُلِي لَا كُبَابِ مِ (بِسَمَالُا المِنْ اللّهُ عِنْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّ

بلاشبہ آسانوں اور زیس کے بنانے میں اور کے بعد دیکرے رات اور دن کے آلے جانے میں ولا کل بھی اہل

قرآن كريم مي متعدد مواقع پرومن آياية كے الفاظ آئے جي اور الله تعالى كى نشاندى كا ذكر كيا كيا ہے۔ يمال ہم بعض آيات ميں فكر كرنے كا طريقه ميان كرتے ہيں۔



انساني نطف كاذكر: انان کا نعفد اس کی بے او آیات می سے ایک آیت ہے ، جس سے انان پیدا ہوا ہے ، جو چر تھے ے انتمالی قریب ہے وہ خود تیراننس ہے اور اس میں اسٹے عائب مخلی ہیں کہ عمریں فا ہوجائیں مرتبے ان عائیات کا سوداں حصہ بحى معلوم نه بو اليكن و ان عائبات سے عافل ہے بملاجو مخص خود استے نس سے عافل بو كاوہ فيرى معرفت كيے حاصل كرسك كا الله تعالى نے بے شار مواقع برانسان كواپ لفس من فورو كركرنے كى دعوت دى ہے ارشاد رياني ہے۔

وَفِي أَنْفُسِكُمُ أَفَلا تَبْصِرُ وْنَ-(ب١٨١٦-٢١١)

اور خود تمهاري ذات مين بحي كياتم كود كماني تمين ديتا-

وَيُولُ الْإِنْسِانُ مِالْكُفِرَهُ مِنْ أَيْ شَعْى خَلَقَهُ مِنْ نَطُفَةٌ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ مُم السَّبِيلُ يَسَّرَهُ ثُمَّ أَمَا تُكُفُّ أُقْبَرَ وُثُمَّ إِذَا شَاعَاتُ شَرَ وَ (ب مره آيت ما ١٣٣)

خدای اروه کیا تا کرا کے اللہ تعالی نے اس کو کسی حقی جزے پیدا کیا اضفے سے (پیدا کیا) اس کی صورت ینائی پراندازے اس (کے اصفام) بنائے ، پراس کو (نطخے کا) راستہ آسان کروا ، پراس کو موت دی ، پراس كو قريس لے كيا كرجب اللہ جاہے كاس كودد بار و ذرى كرے كا۔

وَمِنُ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمُ مِنْ تُرَابِ إِذَا أَنْهُ بِنَشَرٌ تَنْ عَشِرُ وَنَ (١٧١٧ تعد ٢٠)

اور اس کی نشانیوں میں سے بیا کہ اس نے جہیں مٹی سے پیداکیا ' پر تمو دے بی مدندل بعد تم آدی بن

رَ بِهِلَ بُوئِ بُرِتِ بُورِ عَ بُرِتِ بُورِ مَا مَا مُكَانَعَلَقَةً فَخُلُقَ فَسَوِّي - (بِ١٨٠١ ابت ٣٨-٣٨) کیا پید مخص ایک قطرۂ منی نہ تھا جو (رحم میں) ٹیکایا گیا تھا' پھروہ خون کا کو تمزا ہوئمیا پھراللہ نے (اس کو انسان) بنايا مجراميناء درست كئه

المُنَخُلَقُكُمُ مِن مُنَاءِمَهِمُ مِن فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِيُنِ إلى قَلَرٍ مَّعُلُومٍ (ب١٠١٠م

كياجم نے تم كوايك بے تدريانى سے نميں بنايا۔ پرجم نے اس كوايك وقت مقرر تك ايك محفوظ جكم ميں ركھا۔ أُوْلَمُ يَرَالُانُسَانُ أَنَّا حَلَقُنَاكُمِنُ الطَّفَةِ فَإِذَا هُوَ حَصِيْمٌ مُبِينِ (ب١٣٠٦) عند) كيا أدى كومعلوم نيس كه بم في إس كوفظ عديد أكيا موده اعلاند اعراض كراكا-

إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَطْفَيْلُمْ شَاحِ-رب ١٩١١٩١١ يدر ہمنے اس کو مخلوط نطفے سے پیدا کیا۔

لِْقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالة مِنْ طِينَ أَيْجَبَنْ الْمُدُورِ فِي قَرَارٍ مَّكِينِ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقُنَا الْعَلَقَةَ مُصُغَةً فَخَلَقْتُنَا الْمُضْغَةً عِطَامَا وَكُسُونَا الْعِظَامُ لَحْمًا۔(پ ۱۸ ر ۱٬۱۱ ت ۱۳-۱۲)

اورہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے نمایا ، مرہم نے اس کو نطاغ سے بنایا جو ایک محفوظ مقام ہیں رہا ، مجرہم نے اس مطفہ کو خون کا لو تعوا بنادیا۔ پھرہم نے اس خون کے لو تعویت کو بوٹی بنادیا۔ پھرہم نے اس بوٹی (کے بعض اجرام) کوہرال بناوا۔ عربم نے ان ہریوں پر کوشت چر ماوا۔

قرآن كريم مي لفظ نطف بارباراس لئے ذكر نسي كياكيا كه محن اس كاسانا مقصود ہے اس كے معنى ميں فور كرنا ضوري نسيس ہے بلکہ اس لفظ کے تحرار میں دموت فکر موجود ہے۔ مثا "تم نطفے کے بارے میں اس طرح فکر کرسکتے ہو کہ بدیانی کا ایک باپاک قطرہ ہے۔ اگر کچھ دیر کے لئے ہوا میں چھوڑ دیا جائے تو سرجائے اور بدیو دیے گئے لیکن دیکھو اللہ نے کس طرح یہ قطرہ مودل کی پہلے اور ان کے دلوں میں مجت اور الفت پر افرائی اور انہیں مجت ورق کے سینے نے نکالہ کس طرح مردوں اور مورق میں اجھام کی حرکت کے باحث مردے میں نکال کر حورت کے رحم میں اجھیلی کے بہر کیے جورت کی رکون میں تید کرکے بجا کیا پھر کسے جورت کی رکون میں تید کرکے بھا کی اور برا ہوا۔ دیکھو مٹی کا قطرہ نمایت سفید اور چک ہوا کی اس قطرہ سے بہ بھا اور پہلا ہوا تھا لیکن اے سرخ پھی نفا ادی۔ بہر پھی کو لو تھڑا کی ۔ بہر نظر کی اس نے نشود نمایا کہ یہ تمام صحے ایک ہی چڑے تھے، لیکن حکمت دیکھو کہ کسی صحے سے بھی نیایا 'کھر پھی کو تھڑا گیا 'کھر کہ اس نے درگی ہوا گیا ہوا تھا لیکن اے سرخ بھی ایک ہوا تھا کہ اس نمار میں انگیاں نمار کسی میں ہوئی کا نمار کسی میں انگیاں نمار میں میں ہوئی کہ سرے میں پورے نمار کی معلوں کا بی میں میں میں میار کا ور انگیاں میں میں ہوئی کے سرے میں بھی ہوڑ اس می موسو کو دو سری قسوں میں میں ہوئی ہی میں ہوئی ہی ہوئی ہوئی کو ان ان اصحام کو الگ الگ لیں اور ہو کہو گا کہ میا کہا ان میں ہوئی ہوئی ہی ان اصحام کو الگ الگ لیں اور ہو کہو گا کہ سے کورم ہوجائی بیان ختم نہ ہو۔ کہا کہاں ختم نہ ہو۔

مثال کے طور پر بڑیوں پر نظروالو ، یہ سخت اور مضبوط اجسام ہیں ، مگران کی تخلیق ایک زم اور بہتے ہوئے ادے ہے ممل میں آئی ہے۔ پران ہڑوں کو جم کے قیام ، فمراؤ اور راست رہے کا سب قرار دیا کیا ہے ، پرتمام ہریاں بکساں میں ہیں بلکہ مخلف شکوں اور مخلف مقداروں کی ہیں ' بعض بردی ہیں ' بعض چھوٹی ہیں ' بعض کمی ہیں ' بعض کول ہیں ' بعض کھو کملی ہیں ' بعض شموس یں ابعض چیٹی ہیں اور بعض بلی ہیں۔ فرنسیکہ ہر طرح کی ہڑیاں ہیں۔ انسان کو اسے تمام جم سے بھی حرکت کرتی پرتی ہے اور اپنے بعض اصداء ہے بھی اس لئے اس کے جم میں مخلف بڑواں بنائی مئیں اور ان کو ایک دو سرے کے ساتھ اس طرح جو ڈاکیا کہ ایک بڑی دوسرے کے بغیراور ایک مفود وسرے مفوے بغیر حرکت کرسکے۔ پھر برڈی کووی سافت مطاک می ہے جواس ک حرکت کے مطابق ہو۔ بڑیوں کو ایک دو مرے کے ساتھ اس طرح جو ڑا ہے کہ ایک بڑی میں سے نظے ہوئے رہے دو مری بڈی میں پوست ہو کئے انیز ایک بڑی کا سرا کچھ آگے کو نظا ہوا بنایا ہے اور دو سری بڑی میں اتنا خلام بنایا ہے کہ پہلی بڑی کا زائد حصد اس میں اسط اس مح انسان كويد سولت عاصل موائى ب كه أكروه اسي جم كاكولى حصه بلانا جائ قربلا سك أكريد جوزنه موت و اس كے لئے اپنے جم كے كى مخصوص مصے كو حركت دينا آسان نہ ہو آ۔ سرى بڑيوں كامعالمہ بھى بچو كم جرت ماك ديس ہے۔ النيس ايك دوسرے سے يوست كرك كول مكل دى ميد علف شكوں اور علف موروں كى تقريبا " بجين برياں بين ميد تمام برياں ملی میں قرمز بنا ہے۔ ان میں سے چے بڑیاں کمورٹی کے ساتھ مخصوص میں اور چودہ بڑیاں اور کے جڑے کی میں اور بارہ نے کے جڑے کی ہیں اور بائی دانت ہیں۔ ان میں سے بھی بعض دانت جو ڑے ہیں جو کھانے کو پینے کی ملاحت رکتے ہیں ابعض دانت جز ہیں جن سے غذا کائی جاتی ہے۔ بعض نو کیلے ہیں ایعض وا زهیں ہیں اور بعض کیلیاں ہیں اور بعض سادہ وانت ہیں۔ پھر کردن کو سر كى سوارى بنايا اوراك سات مكول سے مركب كيا جو چ ميں سے خالى اور كول بيں۔ ان ميں سے بعض چھوٹے اور بعض بدے ہیں کا کہ ایک دو سرے میں اچھی طرح ہوست ہوسکیں۔ اس کی عکمت کامیان برا تنصیل طلب ، پر کر کو پیٹر پر سوار کیا اور پیٹر کو کردن کے نچا صے سے سرین کی ہڑی تک چوہیں منکوب سے بنایا اور سرین کی ہڑی کے تین فلف مے کے اپنچ کی طرف سے دو بذى ريزه كى بذى سے وابسة ب اور يہ بمى تين اجزاء پر مشتل ب ، محر پينے كى بزيوں كوسينے ، مورد حول ، با تموں ، زير ناف اور سرين كى بريوں كے ساتھ جو را ، محروانوں ، پندليوں اور الكيوں كى برياں بيں۔ ہم الك الك شار كرك محكوكو طول سي وينا جاتے۔ تمام

برن میں دوسوا ڑ آلیس ہڑیاں ہیں۔ ان میں دہ چھوٹی ہڑیاں داخل نہیں ہیں جن سے جو ڈول کے خال صے بحرے کے ہیں۔ دیکھواللہ تعالی نے یہ تمام اعضاء کی طرح ایک رقتی اور زم ادے سے پیدا کتے ہیں۔ ہڑیوں کی تعداد بیان کرنے ہے یہ متصود نہیں ہے کہ بہریاں شار کرنا چاہیے ہیں۔ ہم قو صرف اس کے بنائے والے ' ہم ہڑیاں شار کرنا چاہیے ہیں۔ ہم قو صرف اس کے بنائے والے ' اس کے خالق سے غرض رکھتے ہیں کہ اس نے انہیں کیے بنایا 'کس طرح ان کی فتلیں اور مقداریں ایک دو سرے سے مخلف میں اور مقداریں ایک دو سرے سے مخلف منائیں اور پھرانہیں اس مخصوص عدیس مخصر کھا ورنہ اگر ایک ہڑی بھی نیادہ ہوجاتی تو انسان کے لئے وہال بن جاتی اور اس منائی شاروں کے نیاں دی جاتے اور اگر ایک ہڑی بھی کم ہوجاتی تو جسم میں عیب رہجاتی اور اس کے خور کرتا ہے کہ وہ ان کا علاج کرسکے اور مخلند انسان اس لئے نظر وال ہے کہ ان کے ذراک کی ضورت ہوتی۔ طبیب ہڑیوں پر اس لئے خور کرتا ہے کہ وہ ان کا علاج کرسکے اور مخلند انسان اس لئے نظر وال ہے کہ ان کے ذراک کی ضورت ہوتی۔ طبیب ہڑیوں پر اس لئے خور کرتا ہے کہ وہ ان کا علاج کرسکے اور مخلند انسان اس لئے نظر وال ہوسے کہ ان کے ذراک کی ضورت ہوتی۔ طبیب ہڑیوں پر اس لئے خور کرتا ہے کہ وہ ان کا علاج کرسکے اور محمد فرق ہے۔

پھریہ بھی دیکھو کہ اللہ تعالی نے ہڑیوں کو حرکت دینے کے آلات پیدا کئے 'انہیں پٹھے کہ سکتے ہیں۔انسان کے بدن میں پانچے سو
انٹیں پٹھے ہیں اور ہر پٹھا گوشت 'بند اور جھلیوں سے مل کرہتا ہے۔ یہ تمام پٹھے مختلف شکوں اور مقداروں کے ہیں اور جس جگہ
سے متعلق ہیں اس کی متاسبت سے بنائے گئے ہیں 'ان میں چو ہیں پٹھے تو آ کھ اور پکوں کو حرکت دینے کے لئے بنائے گئے ہیں 'اگر
ان میں سے ایک بھی کم ہوجائے تو آ کھ کا نظام در ہم برہم ہوجائے۔ اس طرح ہر مصوکے لئے مخصوص تعداد میں مصلات ہیں۔
پٹوں 'رکوں اور شرانوں کی تعداد ان کے لگئے اور بھیلنے کی جگہوں کا حال اس سے کمیں زیادہ مجیب ترہے جو میان کیا گیا ہے 'اس کی

تنعيل طوالت كاباعث موكي

ظلامند کلام بیہ کہ آدی کے لئے ان اجراء میں سے ایک میں یا ان اصداء میں سے کی ایک میں اور پر تمام جم کے مقام میں کلر کرنے کی تخبائش ہے۔ اس طرح آدی جم کے ان مجائبات محاتی اور مغات میں کلر کرسکا ہے جو حواس سے معلوم خمیں ہوت ہیں آدی کے اندرونی جسمانی مطام سے گذر کراس کے ظاہر پر نظر ڈالو اس کے باطن میں غور کرواور اس کی صفات میں آبل کرو تو یہ بھی مجائبات سے خالی نہیں ہے اور یہ تمام چیزیں اس ایک نظرے سے وجود پذیر ہوئی ہیں۔ جب ایک بٹال قطرے میں اس کی صفعت اور تکمت کا کیا عالم ہوگا۔ ان کے احوال اشکال میں اس کی صفعت اور تکمت کا کیا عالم ہوگا۔ ان کے احوال اسکال مقادیح تحداد اور بعض کے ساتھ بعض کے اجتماع اور افتراق اور غروب و طلوع کے اختلاف میں کیا کیا را ذینال ہوں گے اور کس قدر سمتیں ہوشیدہ ہوں گی۔

حمیس بیر تمان نہ کرنا چاہیے کہ آسانی ملوت کا کوئی ذرق محمت یا محموں سے خالی ہے بلکہ آسانی ملوت صفت کے اختبار سے محکم ' تخلیق کے اختبار سے پختہ اور مجائبات کے لحاظ سے جامع تر ہے۔ انسان کے جسم سے اس کا کسی بھی اختبار سے کوئی مقابلہ نہیں ہے بلکہ آسانی ملکوت کا مقابلہ زمین کی کسی بھی چیز سے نہیں کیا جاسکتا۔ آسان اور زمین کی چیزوں میں کوئی مناسب ہی نہیں

ب-الله تعافى كاارشادب

أَلْنَهُ أَشَدُ خَلْقًا أُمِالسَّمَاءُ بِنَاهَا رَفَعَ سَمُكَهَا فَسَوَّاهَا وَأَغْطَشَ لَيُلَهَا وَآخُرَجَ ضَحَاهَا - (ب ٣٠٠٠ ٣٠ ايت ٢٩٠٢)

بھلا تمارا دوسری بارپیدا کرنا زیادہ سخت ہے یا آسان کا اللہ نے اس کو بنایا اس کی چست کو بائد کیا اور اس کو درست بنایا اور اس کی رات کو باریک اور اس کے دن کو ظاہر کیا۔

اب پر نطفے کی طرف واپس چلو اور خور کرو کہ پہلے اس کا کیا حال تھا اور اب کیا ہوگیا ہے۔ اگر تمام جن اور انس اس امر پر شنق ہوجائیں کہ وہ نطفے کو کان 'آنکو 'مثل 'قدرت' علم اور موح دیں یا اس بیں بڑی 'رگ' پھیا' کھال اور ہال پیدا کریں تو وہ اپنے ارا دے ٹیں کیمی کامیاب نہ ہوں بلکہ وہ یہ بھی نہیں جان سے کہ اس نطفے سے لہا جو ڑا انسان کس طرح پیدا ہوجا آہے۔ اب تم اسيندل پر نظر الو ابعض اوقات تم كى ديوار كاغذيا پردے پر كى مصور كى بنائى بوكى كوئى خوبصورت تصوير ديكھتے بواوراس تصوير کی خوبصورتی تمهارے دل دوماغ پر اینا اثر چمو ژتی ہے ، تم بے ساختہ واہ کمہ اضحے ہو اور مصور کی نقاشی ، پا بکدستی اور کمال فن کی داددية بغيرتس ربع ول يس بحي اس كي معلمت كا احتراف كرت بوادر زبان سے بھي اس كا اظهار كرتے بو حالا كله تم يہ بات المجى طرح جانة بوك ده تسوير محض ايك نقل ب- التو ويوار ودرت علم ارادي كلم اور رنك ك مدي مصوري ان اصداءي فقالى كا بعضيس ووحقيقت مين منافي ملاحيت نسي ركمتا بكد ايك اور قوت ان اصداء كي فالل ب مرجرت كي بات یہ ہے کہ تم یہ تمام پاتیں جانے کے بادجوداس مصورے فعل کو تعب کی نظرے دیکھتے ہواوریہ نہیں دیکھتے کہ ایک مصور حقیق بھی ے جس نے محض ایک قطرے سے انسان کو پیدا کیا۔ پہلے قطرہ بھی نہیں تھا ' پھراسے پشت اور سینے میں مخصوص جگوں پر پیدا کیا ' عرات وال سے تكالا عراس الحبى شكل دى اور عمده صورت بنائى اس كے مشابد اجزاء كو مخلف اجزاء ير تختيم كيا كران ميں مضبوط بريال بنائي العص اصداء بنائي فلم روياطن كوخ بصورت كيا وكول اور يمول كوايك خاص ترتيب عينايا اور الهي غذا ك كذر كاه قرار ديا ماكه جم باقي ره سك- بحراس جم كوسنه " ديكينه " جاند اور يوليد والا بنايا "اس كى پشت كويدن كى بنياد قرار ديا اور پیٹ کوغذائی آلات کا جامع اور سرکوحواس کا مخزن بنایا "مجرود آمکمیں کھولیں ان کے طبقات ایک دوسرے پر رکھے ان کی شکیس ا مچی بنائمی اچھارتک دیا مجرد لے پیدا کئے آکہ آکھوں کی حافت کریں ان میں جلاء پیدا کریں اور خس د خاشاک ہے بچائیں پھر انھوں کی جلیوں میں جس کا جم تل ہے بط نہیں ہے' زمین و آسان کی وسعتیں سمودیں' وہ انگھ کے نمایت محترشینے کے ذریعے دوردور تک دیکے لیتا ہے اور مد نظر تک چملی ہوئی کوئی چزاس سے چ کر نہیں مدعی کمردو کان بنائے اور ان میں ایک تلخ یانی ودبعت کیا ٹاکہ ساعت کی حفاظت ہو اور کیڑے موڑے اندرنہ جاشکیں ' پھر کان کو ایک سیب جیسے ہڑے ہے گھرویا تاکہ ہا ہرے آنے والی آواز پہلے اس چڑے میں جمع ہو پھروہاں ہے اندر کان میں پنچ اس کی تخلیق میں ایک حکمت یہ ہمی ہے کہ اگر کوئی کیڑا کان کے ایور جانا جا ہے تواس چڑے پر میکنے سے پتا جل جائے کان کے سوراخ میں متعدد نفیب و فراز اور ٹیڑھے میرھے راستے رکھے ٹاکہ اگر کوئی کیڑا کان کے اندر مھنے کی کوشش کرے تو انسان کو خبر موجائے خوا دوہ اس وقت سور ہا ہو کیڑے کی مسلسل حرکت اسے بیدار کر عتی ہے ' پر چرے کے بچوں چھ ایک اوٹی ی ناک بنائی 'یہ انسان کی خوبصورتی کی علامت ہے ' ناک کے دو نشخ رکے ان میں سو تھنے کی قوت بیدا کی ماکہ سو تھ کر کھانے مینے کی چزوں کے اجھے یا برے ہونے کا اندازہ کر سکے اور ترد ماندہ وا کھنچ كر قلب كوراحت دے سكے اور باطن كى حرارت سے سكون بائے ، پر مند بيدا كيا اور اس ميں زيان ركمي جو بولتى ہے ول كى ياتيں علم ركل إلى اور داغ كى ترجمانى كرتى ب منه كودانول بن دينت دى وانت چين ورك اور كافي من كام آح بيل- ان كى جري مضبوط مرنوكيك اور رنگ سفيد ب ان كي مفيل سيدهي اور مرك برابرينائي ان بيل ايك ترتيب ركي الويا ازي مي يد ي موت موتى مول و مون پيدا ك انس الجارك اور شل ديا بيدونول مون ايك دو سرے پر اكر منه كارات بير كردية إلى ال كربد بون كام كربت عدف كمل بوت إلى أزخره بداكا اوراس أواز لكالني فدرت دى-نیان ش بولنے اور ملاحد کرنے کی قوت رکمی آکہ آواز کو الگ الگ خن سے یا ہر نکال سے اور بت سے حدف بول سے محرب من نرخرے تک اور بعض فراغ بنائے سے بعض میں زی اور بعض میں سختی ہے ، بعض صاف ہیں اور بعض کرورے ہیں ، بعض طویل اور بعض حقیریں۔اس لئے آوازیں الگ الگ ہوتی ہیں مکنی کی عمرہ اور دل کو بھانے والی مکنی کی سخت اور کمروری کہ کان فرت كريس سبك أوازي الك الك بنائي ماكم أوازول من اختلاط نه مواور آوازى مدد اند جرے من مى ايك دو سرے كو پچانا جاسكے کر ر بالوں سے زينت دي اور چرے كه اومي اور بعنووں سے سجايا اور بعنووں كو باريك بالوں سے كمان ك صورت بخشی استخصوں کو پکوں کی جمالردی۔ پھروا لمنی اجزاء پیدا کے اور ان سب کو مخصوص اعمال کے لئے مستخرکیا ، چنانچہ معدہ غذا کولکانے کے لئے محرب مرغذا کو خون بنانے پر مامور ہے ، تلی پتا اور کردے جگرے خادم بنائے سے ہیں۔ تلی فدمت بہے کہ وہ جگرے سوداوی مادے کو جذب کرلتی ہے۔ پتا صفراوی مادہ کو جذب کرتا ہے اور گردے آبی رطوبت کو جذب کرتے ہیں۔ مثانه كردے كا خادم ك وويانى جو كردے ميں جع ہو تا ك مثانه اسے قول كرلتا ك اور پيشاب كے رائے سے باہر تكال ديتا ہے۔ ركيس بحى جكرى خدمت پر امور بيل-ان كى خدمت يو ب كدوه خون كوبدن كے برصے ميں پنچاتى بيل-اس كے بعد دونوں باتھ پيدا كئد انسي لمبايتايا بأكه مقدود چيزول كي طرف بريد تكيل- مقبل كوكشاده بنايا اور استها في الكيول مين تعتيم كريوا اور جرا لكلي كو تين تين يوروں پر تعنيم كيا- جار الكيوں كو ايك طرف ركها اور انكوشے كو ايك طرف تاكد انكوشا سب الكيوں پر كموم سكے۔ اگر ا ملے اور مجھلے زمانے کے تمام لوگ متنق ہو کر نمایت خورو خوش کے ساتھ الکیوں کی موجودہ ترتیب سے ہث کر کوئی اور ترتیب تجویز کریں تو وہ مقاصد حاصل نہ ہول جو موجودہ ترتیب سے حاصل ہوتے ہیں۔ موجودہ ترتیب میں جاروں الکیوں سے انگوشے دور مونے ' چاروں الکیوں کی لمبائی میں تفاوت اور ان کے ایک مرتب مف میں مونے کے اندروہ محمص بوشیدہ ہیں جو کسی دو سری ترتیب سے ماصل نہیں ہوسکتیں۔اس ترتیب کے ذریعے ہاتھ مکڑنے اور دینے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اگر الکیوں کو پھیلالیا جائے توایک طشتری بن جائے۔ اس پرجوچیز چاہور کولوادر بند کرلیا جائے تو محونسا بن جائے جو مارنے کا ایک آلہ ہے اور آگر ناتھ ل طور پر ے بند کیا جائے تو چلوبن جائے اور اگر الکیوں کو ملاکر کھول دیا جائے تو کمرٹی یا بیلے کی شکلِ اختیار کرلے۔ پھر الکیوں کے سروں پر ان کی زیائش کے لئے ناخن پیدا کے محدان ناخنوں کی وجہ سے پشت کی جانب الکیوں کو سارا بھی ما ہے۔ ناخوں کا ایک بدا فاكده يه بےكہ جوباريك چين الكيول سے نيس الحد يا تي وہ ناخول سے المائى جاستى بيں۔ نيزيدن كو تمان كے لئے بھى ناخن كى ضورت پرتی ہے۔ بظاہریہ ایک حقیرترین عضوبدن ہے مراس وقت اس کی اہمیت ظاہر ہوتی ہے جب بدن میں محلی پیدا ہواور ناخن موجود نہ موں۔ تب پتا چا ہے کہ یہ س قدر قیتی چزہ اور اس کے بغیرانسان کتنا میں ج اور عابز ہے۔ کمبانے میں کوئی چز ناخنوں کے قائم مقام نہیں بن سکتی ہے بھرہائد خود بخود اس جگہ پہنچ جا آ ہے جمال تھلی ہو۔خواہ آدمی نیند میں ہویا غفلت میں ہو۔ أكر تعجلانے ميں كى دومرے أدى كى مدلى جائے تووہ سكون حاصل نيس ہو تاجو خود النے ہاتھ سے تعجانے ميں ملا ب-علاوہ ازيں خود ابنا ہاتھ جس آسانی سے محلی کی جگہ تک پنج جا آ ہے اتن آسانی سے دو سرے کا ہاتھ نسیں لے جایا جاسکا۔ پید تمام امور نطفے میں پیٹ کے اندر تین ته بہ ته ماریکوں کے بعد کے بعد دیگرے وقوع پذیر ہوتے چلے جاتے ہیں۔ بالفرض اگر یہ ته بہ ته تاریکیال دور کردی جائیں اور رحم کے اندر بچہ صاف نظر آجائے قود کھنے والا خود دیکھ لے کہ یہ امور ایکدو سرے کے بعد خود بخود بنتے چلے جاتے ہیں۔ نہ مصور نظر آیا ہے نہ اس کے آلات نظر آتے ہیں۔ کیا تم نے کوئی ایسا مصور دیکھا ہے جونہ اسے آلات کو ہاتھ لگائے اور نہ ابنی مصنوعات کو مران میں اس کا تقرف جاری ہے۔ یہ صرف اس کی شان ہے اور میں اس کی عظمت کی دلیل

اس کمال فی رت کے بعد اس کی وسیع تر رحمت دیکھو کہ جب رحم تھی ہوگیا اور وہ نطفہ بچہ بن کر برا ہوگیا تو اسے ہا بت کی گوا وہ وہ میں اردھا ، و جائے اور اس تک جگہ ہے نظنے کی ہوا ہوائی کی گویا وہ سے میں اردھا ، و جائے اور اس تک جگہ ہے نظنے کی ہوا ہوائی کی جا ہوگی تو اسے اپنی ماں کی چھاتیوں کا پتا بتایا اور ان سے اپنی غذا ماصل ارنے کا طریقہ سکھلایا۔ پھرغذا بھی البی نرم اور لطیف پیدا کی جو اس کے مزاج اور جم سے مطابقت رکھتی ہو۔ یعنی وور دو جو مال کی جہاتیوں پر فور کرد 'انہیں کیا بتایا اور ان میں کسلین وور دو جو مال کی جہاتیوں کے مزاج اور جم سے مطابقت رکھتی ہو۔ طرح دور دو جو کیا اور چھاتیوں کے مرے ایسے گول بتائے کہ بنچ کے منہ میں سائیس اور ان مروں میں ایک تک سوراخ بنایا جس کے ذریعے دور دو دیا گئی تھی تو اس تک سوراخ ہا تا دور دو پر آید کرلیتا ہے کہ بیٹ بھر سکھے۔ پھراس کی بہایاں رحمت 'وسیع تر شفقت کی صلاحیت بخشے۔ وہ اس تک سوراخ سے اتا دورہ پر آید کرلیتا ہے کہ بیٹ بھر سکھے۔ پھراس کی بہایاں رحمت 'وسیع تر شفقت اور لطف و کرم دیکھو کہ پیدائش نے ساتھ تی داخت نہیں لگلتے بلکہ دو سال کے بعد داخت نگلتے ہیں کیونکہ دو سال تک اس کی غذا

دودھ ہوتی ہے جے چبانے میں دانتوں کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ پھرجبوہ بدا ہوجا آئے تو پتلا دودھ اس کے مزاج کے موافق نہیں رہتا۔ اس وقت اس کے از حی غذا کی ضرورت ہوتی ہے اور اس غذا کو پیٹایا چباتا پر آہے۔ اس کے لئے دانت پیدا کے جاتے ہیں۔ اللہ تعالی کی قدرت کے قربان جائے کہ اس نے زم مسوڑ حوں سے سخت دانت کیے پیدا کئے۔

اس تمام مخلیقی عکمتوں سے بہث کروالدین کے دلول میں اس کی محبت اور شفقت پیدا کی ٹاکہ وہ لوگ اس نمانے میں اس کی محبت اور شفقت پیدا کی ٹاکہ وہ لوگ اس نمانے میں اس کی محبت اسلانہ کر آتو وہ مخلوق و کلوق بی دکھیں جس زمانے میں وہ خود اپنی دکھی بھال نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالی والدین کے دلوں پراس کی محبت مسلانہ کر آتو وہ مخلوق میں انتہائی عاجز ہو آ۔ پھر جب بوجا آئے ہے تو اس کو بندر تا گذرت متمیز معنل اور ہدایت مطاکی جاتی ہے۔ پہلے نوجوان بندآ ہے پھر جو ان ہو تا ہے۔ پھر پو ڈھا ہوجا آہے۔ کوئی ناشکرا بندہ ہو آہے کوئی شکر گذار مور کوئی گافر 'اس لئے اللہ تعالی کے اس ارشاد کی تقدیق ہوتی ہے۔ بھریا کہ فرمایا۔

میساکہ فرمایا۔

هَلْ أَتِي عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ النَّهْ لِلَهُ يَكُنُ شَيْئًا مَذْكُوْرًا إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَطُفَةٍ الْمُشَاجِ نَبْنَلَيْهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا إِنَّا هَدِيْنَا هُ السَّبِيلُ إِمَّا الكَوْرُورُ إِمَّا كَفُوْرًا (بِ ٢٩ ر ١٣ آيت ٣١)

ب شک انسان پر زمانے میں ایک ایسا وقت ہمی آچکا ہے جس میں وہ کوئی قابل تذکرہ چیز نہ تھا۔ ہم نے انسان کو مخلوط نطفے سے پیدا کیا۔ اس طور پر کہ ہم اس کو مکفٹ بائس تو ہم نے اس کو سنتا' ویکھا بنایا۔ ہم نے اس کو راستہ بنایا یا تو وہ شکر گذار ہو گیایا ناشکرا ہو گیا۔

بسرطال پہلے اس کے لطف و کرم پر نظر ڈالو۔ پھراس کی قدرت و حکمت پر خور کرد۔ اس کے عجائبات حمیس جران کردیں گے۔ جرت اس معض پر ہوتی ہے جو کوئی اچھا خط یا عمدہ فتش دیکھ کر جران ہوتا ہے اور اس کی تعریف و توصیف کرتا ہے اور اپنی تمام تر فکری توانائی نقاش یا خطاط پر مرکوز کردیتا ہے کہ اس کو کتنی ذیروست قوت حاصل ہے اور اس کے کتنا خوبصورت اور دکھش فتش بنایا ہے وہ دیر تک اس کے فن کی داور بتا ہے اور دل و زبان ہے اس کی مشاتی اور چا بکدتی کو سراہتا ہے لیکن بھی مخص اپنے نفس کے عجائبات و کھتا ہے مران کے صافع اور مصور سے خفلت برتا ہے۔ نہ اسے اس کی مشمت کا احساس ہوتا ہے نہ اسے اس کی جاالت و حکمت جران کرتی ہے۔

یہ ہیں تہارے جم کے کھ جائبات ان کا اطالہ کرتا ہے حدد شوار ہے بلکہ تا ممکن ہے۔ ہاں! ان میں گرکامیدان برا وسیع ہے۔ اگر کوئی گر کرتا چاہے ادر یہ جائبات خالق تعالی کی عظمت پر واضح جمت ہیں۔ اگر کوئی ان سے استدادل کرتا چاہے لین تم اپنے پیٹ اور شرمگاہ کی شہوت میں اس قدر منہمک ہو کہ جمیس اس کے علاوہ تجی معلوم نہیں کہ بحوک محسوس ہو تو کھانا کھالیا جائے اور پیٹ بحوائ تو نیز کی آخوش میں پنچ جاؤ۔ شہوت ہو تو جماع کرلو 'ضمہ آئے تو بر مریکار ہوجاؤ۔ ہمائم بھی ان امور میں تہمارے شریک ہیں۔ وہ بھی کھانے اور جمائم بھی ان امور میں کہ ان امور میں تمہارے شریک ہیں۔ وہ بھی کھانے ہی اور جمائم بھی ان امور میں کی وہ خصوصیت جمل میں وہ بمائم سے متاز ہے یہ ہم کہ ان اند نے آسانوں اور زمین کے ملوت اور آفاق اور انس کے جائبات میں فور و گر کرنے کی ملاحیت بختی ہے۔ ای خصوصیت کی بناء پر وہ ملا محکم متربین کے دمرے میں وافل ہوجا باہ اور اننی خصوصیت کے باعث وہ قیامت کے روز اللہ تعالی کا مقرب بندہ بن کر نبیتیں اور صدیقین کے ساتھ اضے گا۔ یہ مرتبہ بمائم کو خصوصیت کے باعث وہ قیامت کے روز اللہ تعالی کا مقرب بندہ بن کر نبیتیں اور صدیقین کے ساتھ اضے گا۔ یہ مرتبہ بمائم کو حاصل نہیں ہے اور نہ اس می میں افعایا بلکہ اللہ حاصل نہیں ہے اور نہ اس می میں افعایا بلکہ اللہ حاصل نہیں ہے اور نہ اس خواں کی فوتوں کی ناحوں کی فوتوں کی ناحوں کی جو دیا جس بھائی کو تو یہ قدرت عطائی گئی ہے مراس نے اس سے فائدہ نہیں افعایا بلکہ اللہ تعالی کی نوتوں کی ناحوں کی دور کیا ہیں۔

زمین میں فکر

جب تم اپنے نفس میں گلر کراو تو اس نمین پر بھی نظر ڈالوجو تمہارا فیکانہ ہے۔ پھراس کی نمیوں مسند مدول پھاٹدوں اور کانوں میں نگر کرو۔ پھر آسانوں کے مکوت تک پہنچ۔ نمین میں اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے زمین کو فرش اور بسترہتایا "اس میں سڑکیں اور راستے بنائے "اسے زم کیا تاکہ تم اس کے اطراف میں پھرسکو "اسے ساکن بنایا تاکہ وہ حرکت نہ کرے "اس میں پہاٹدوں کی تعفیں گاڑیں تاکہ وہ اپنی جگہ ہے نہ ہلے "پھراسے اتنا وسیج کیا کہ لوگ اس کے اطراف میں پھرنے سے جائز نظر آتے بیں خواہ ان کی عمریں کتنی بی کیوں نہ ہوں اور وہ کتنائی کیوں نہ محمومی۔ اللہ تعالی فرما تا ہے۔

وَالسَّمَاءِ بَنِينَاهَا مِأْيُدِ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ وَالْأَرْضِ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِلُونَ - (ب ٢٤ ر ٢ أيت ٨٨٨)

اور ہم نے آسان کو (اپنی) قدرت سے بنایا اور ہم وسیع القدرت ہیں اور ہم نے زشن کو فرش (کے طور پر) بنایا سوہم اجھے بچھانے والے ہیں۔

هُوَالَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوافِي مَنَاكِبِهَال ٢٩، ٢٠ من ١٥ هُوَالَّذِي جَعَلَ لَكُم

قرآن كريم من متعدد مواقع برزمن كاذكركياكياب ماكدلوگ اس كے عائبات من كاركين اوريه موجيس كد زعد لوگ اس كى پشت پر رہنج بين اور مريف بعد اس كے بيد من آرام كرتے بين اى لئے اللہ تعالى نے ارشاد فرمایا ہے۔ كى پشت پر رہنچ بين اور مريف كے بعد اس كے بيد من آرام كرتے بين اى لئے اللہ تعالى نے ارشاد فرمایا ہے۔ الكُمْ نَدِّعَ عَلِلْ الْاَرْضَ كِفَاتُ الْحَيْدَاءُ وَالْمُواتَّ الْهِ ٢٠ ، ٢١ آيت ٢٥) كيا بم نے زيمن كو زعون

اور مردول كوميع والاسين بنايا-

 اور منائع کی کثرت پر خور کرو'اللہ تعالی نے حقیر سزیوں میں کتنے زبردست منافع ودبیت فرائے ہیں' یہ سزی غذا بہم پہنچاتی ہے یہ طاقت اور توانائی فراہم کرتی ہے' یہ زندگی دہی ہے' یہ ہلاک کرتی ہے' یہ باردہے' یہ حارہے۔ یہ معدہ میں پہنچ کر رگوں کی جڑوں سے صغراوی مادہ باہر نکال دہی ہے' یہ صغراوی مادہ بیدا کرتی ہے' یہ بنزی ان ودنوں مادہ کو جنم دہی ہے' یہ خون صاف کرتی ہے' یہ خون بناتی ہے' یہ فرحت پخش ہے' یہ نیندلانے والی ہے' اس سے کزوری لاحق ہوتی ہے' اللہ نے زمین کے جسم سے کوئی ذرہ کوئی تکا ایسا پر یا نہیں فرمایا جس میں بے شار منافع نہ ہوں کمی انسان کے بس کی بات نہیں ہے کہ ان منافع پر پوری طرح مطلع ہو سے۔

پھر ہر سبزی کے لئے کاشکار کو عمل کے ایک مخصوص مرحلے سے گزرتا پڑتا ہے۔ مثلاً مجوروں میں نرو مادہ کا پانی ملایا جا آہے' انگوروں کو صاف کیا جاتا ہے' کمینی کو خودرو گھاس کی آلودگی سے بچایا جاتا ہے۔ کسی کا بچ بویا جاتا ہے' کسی کی شنیاں لگائی جاتی ہیں' کسی کی بود لگاتے ہیں' اگر ہم بابات کی جنسوں کا اختلاف' ان کی قشمیں' منافع' احوال اور مجائبات بیان کرنے بیٹے جائیں تو عمرس گذر جائیں اور بیان ختم نہ ہولیکن ہم صرف اسی بیان پر اکتفاکرتے ہیں' تم اس کی دوشن میں مزید مجائبات پر کھر کرسکتے ہو۔

جوا مراور معدنیات

نظن میں پہاڑ ہیں اور کا نیں ہیں 'پہاڑوں میں ہے سونے' چاندی 'فیونہ 'لعل و فیرو ہیے نفیں جوا ہر نگلتے ہیں۔ ان میں ہے بیش ہتھو ڈول ہے ہی جی ہیں ہیں ہیں کہ بیش کہ بیش ہتھو ڈول ہے ہی ہیں ایا اور ہیں 'آبا' رانگ اور لوہا اور بعض نہیں ہے' جی فیروزہ اور لعل و فیرہ 'کھری نہیں کہ اللہ نے کہا جائے اور کس میں ہوا ہو ہی ان میں پڑول آئند مک اور صاف کیا جائے اور کس میں ہوتی ہے آگر معادن کو دیکھو' ان میں پڑول آئند مک اور قیرہ ہیں 'معدنیات میں سب ہو آب اور کن کا سن ہوتی ہے آگر کھانے میں نمک نہ ہوتو مرض غذا کس بیا رہیں ہو ہو ہیں 'معدنیات میں سب ہوتی ہے اور کی کھانے کا نام نہ لے بلکہ آگر کسی شہر میں نمک نہ دہ ہوتو لوگ مرنے گئیں' اللہ تعالی کی دھت وا سد پر نظر کرد کہ بعض ذمینوں کے جوا ہم شوریدہ بنائے ان میں بارش کا صاف پائی جمع ہوتا ہے اور ان شوریدہ جوا ہرسے مل کر نمک بنا ہے یہ بعض نمیں نہ ہو کی محل کی اصلاح کے لئے بنایا۔ فرض ہی کہ کوئی جماد کوئی جوا کہ کوئی جوا ہم شوریدہ بنائے کوئی جوا کہ خوار پر پیدا کیا بلکہ تمام مخلق حق کے ساتھ اس مرف کھانے کی اصلاح کے لئے بنا ہوتا جا ہے تھا اور جس مرح پیدا کرنا اللہ تعالی نے کوئی بھی چیز ہوا ہو تھا ہے جوا ہم شور پر پیدا کیا بلکہ تمام مخلق حق کے ساتھ اس مرح پیدا ہوئی ہے جس مرح اسے پیدا ہوتا جا ہے تھا اور جس مرح پیدا کرنا اللہ تعالی کی مقمت و جالات کے شایان شان ہے چنانچہ اللہ تعالی ارشاد فرما تا ہے۔

وَمَا حَلَقْنَا السَّمْوَاتِ وَالْارْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعْبِيْنَ مَا حَلَقْنَا هُمَا اِلاَّ بِالْحَقِّد (پ ۲۵٬ ما ۲۵، ما ۳۸)

اور ہم نے آسانوں اور زمین کو اور جو بکو ان کے درمیان میں ہے اس کو اس طور پر نسیں بتایا کہ ہم قبل حیوانات عبث کرنے والے ہوں۔ ہم نے ان دونوں کو کسی حکمت ہی ہے بتایا ہے۔ حیوانات

حیوانات بھی اللہ تعالی کی زیردست نشانیوں میں ہے ایک نشانی ہیں ان کی بے شار قسمیں ہیں بعض ہوا میں اڑتے ہیں بعض در نظری پر چکتے ہیں بعض ہوا میں اڑتے ہیں بعض دس پر خلتے ہیں کی خرد میں پر چکتے ہیں بعض ہار پر بعض دس پر اور ایعن میں ہیں بعض ہائور دو پاؤں پر چکتے ہیں بعض ہار پر بعض دس پر اور ایعن سو فاگوں پر چکتے ہیں بعض ہوتا ہے کہ مناخ والے اشکال 'اخلاق اور صورتوں کے اعتبار ہے ہمی ہے شار جانور ایک دو سرے سے مخلف نظر آتے ہیں 'فضا میں منڈلانے والے پر ندوں 'خکلی کے وحثی در ندوں اور کھوں میں پائے جانے والے جانوروں کو دیکھو 'تم ان میں ایسے مجانبات کا مشاہرہ کردے کہ ان کی موجودگی میں خالق کا نتاہ کی قدرت اور محکمت سے منکر نہیں ہو سکتے اور یہ مجانبات استے زیادہ ہیں کہ ان کا اصاطہ نہیں کیا

جاسكا على أكر بم چمر فيونى كمتى اور كرى كا بابت بيان كرن كليس ويد سلسله بمى خم ند موريد نف من جانوريس مرتم رات دن دیکھتے ہو کہ یہ جانور اپنے تجزاور بے کسی کے باوجود کمر بھی تقبر کرتے ہیں غذائی مواد بھی جمع کرتے ہیں اپنی مادہ سے الفت كا اظمار بحى كرتے إلى اور اس كے نقاضے بحى إدر كرتے إلى ان كے كرديكموس قدر ممارت اور خوش سليقكى سے بنائے جاتے ہیں محوالمی انجینر نے مقررہ نشفے کے مطابق تغیر کے مول اپنی ضورت کی تمام چزوں کی طرف وہ کسی خارجی رہنمائی اور مرایت کے بغیر متوجہ ہوجاتے ہیں المیں ماصل کرتے ہیں ، کڑی کے مال پر نظر ڈالووہ اپنا کمر شرکے کتارے پر بناتی ہے ، پہلے دہ ایک اعظم بر مال جکد الل مرتی ہے اور اس خالی جکد میں اپنے آر بچھاتی ہے۔ ایک جانب سے اپنی تغیر کا آغاز اپنے مند کے لعاب پھينک كركرتى ہے " كى لعاب دھامے كى شكل اختيار كرليتا ہے "وہ يد دھاكا دوسرى جانب لے جاكر كى چزىر چيكارتى ہے اور ای طرح احاب سے دھامے کی کیرباتی ہوئی اس جانب بدستی ہے جمال سے آغاز کیا تھا' یہ عمل کی بار کرتی ہے' دودھاگوں کے در میان مناسب فاصلہ بر قرار رکھتی ہے جب دونوں جانب کے سرے مضبوط ہوجاتے ہیں اور نصائے بالے کی شکل افتیار کر لیتے ہیں تباتے مس معرف ہوتی ہے اور بانے کو آنے پر رکھتی ہے۔ جمال جمال بانے کا آر آنے کے آر سے ملا ہے وہال وہال کرہ لگادی ہے۔ اس میں بھی تاسب اورمہندسانہ اصولوں کی رعایت کرتی ہے۔ بالا فراس کی یہ جدوجمد ایک جال کی صورت اعتمار كركتى ب-جسين مجتر ، كمتى وفيرو جمول جمول الدوال كيرك كول اسانى يمن جاتي بين اس عمل النائ مونے کے بعد وہ ایک ایے کوتے میں جمپ کر بیٹ جاتی ہے جمال سے وہ اپنے شکار پر نظرر کوسکے اور شکار اسے نے دیکھیائے۔جب کوئی محار جال میں پستا ہے ووہ جزی ہے اس کی طرف دو رق ہے اور اے کھالی ہے اگر اس طرح شکار کرنے مل جاتی ب تواسيخ لي ريوار كاكوني كوشه طاش كرتى ب اوراس كوشے كودنوں جانب ايك مار كمين دي ب كراس بي ايك دها كا ينج ی جانب لٹاکر خود اس میں لئے جاتی ہے اور کمی کمتی مجتری معرب ہی ہے کہ دواد حرے گذرے اور اے اس دھا کے میں قید كرفي ويع الكاموا إورات اي فرراك بال

بسرطال کوئی چھوٹا یا بدا جانور ایبا نہیں ہے جس میں نا قابل شار گائیات نہ ہوں۔ کیا تم یہ سکھتے ہوکہ کڑی نے شکار کرنے کا یہ فن خود بخود سکھا ہے اور اس طریقے کی طرف رہنما کی کئی خود بخود سکھا ہے اور اس طریقے کی طرف رہنما کی ہے ' ہر صاحب ہمیرت جانتا ہے کہ یہ نعمی کڑی نمایت عاجز اور کزورو ہے کس ہے 'اس کڑی ہی پر کیا موقوف ہے بلکہ ہائتی ہو اپنے تن وقش میں کہڑی ہے کم نہیں ہے اور دو سرے جانوروں ہی بلد ہے جود ضعف میں کڑی ہے کم نہیں ہے ایک کوئی کی یہ ممارت اور شکار کرنے کا یہ فن اس طلیم قادر مطلق کی گوائی نہیں دیتا جس نے اپنے میں شکھالیا ہے اور اپنی قذا حاصل کرنے کہ طریقے کی طریقے کی طرف رہنمائی کی ہے اور اسے قدرت بختی ہے ' حکمند انبان اس سنے جانور سے وہ سیتی حاصل کرتا ہے جو بدے جانوروں تک وہ اپنے فکر کا وائد واسیع نہیں کہا تا۔

گرکاب پہلوبھی بدا وسیجے ہے۔ اس لئے کہ حوانات اپن اشکال اخلاق اور طہائے کے فاظ سے بے شار ہیں۔ اصل میں ان سے جرت اس لئے نہیں ہوتا ہے۔ ابت جب کمی فض کی جرت اس لئے نہیں ہوتی کہ اکثر نظر آتے ہیں اور کوت مشاہدہ کے باعث ول ان سے مانوس ہوتی کہ اکثر نظر کمی نانوس اور جیب و فریب جانور ہے دور کیوں جانوس کی تعدد جیب و فریب جانور ہے دور کیوں جائے خود انسان کمی قدر جیب جانور ہے لیکن وہ خود اپنے آپ پر جیرت نہیں کرتا۔

بسرطال جانوروں میں گلر کا یہ انداز ہوتا چاہیے کہ ان کی شکوں اور صورتوں پر نظرؤالے ' پران کے منافع اور فوا کد میں خور کرے کہ اللہ تعالی نے ان کے چڑوں ' بانوں اور اون میں بے شار فوا کد رکھ چھوڑے ہیں 'جن میں سے ایک اہم ترین فا کدہ یہ ہے کہ ان چڑوں سے انسان اپنا لباس اور سنرو حضر میں اپنا مکان بنا آئے ' کھائے ' پینے کے برتن وضع کر تا ہے 'اے پاؤں کے لئے حفاظتی موزے تیار کر تا ہے ' ان کا وودھ اور کوشت بلور غذا استعمال کرتا ہے 'ان میں سے بعض جانور ایسے نبی ہیں جو سواری کے

وسيع اور كمرك سمندر

تشن کے چاروں طرف تھیلے ہوئے وسیج اور کمرے سندر بھی اللہ تعالی کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہیں۔ جہیں جتنی ذمین خشک نظر آتی ہے اور جس قدر بہاڑ حد نظر تک تھیلے ہوئے دکھائی دیتے ہیں وہ وسیج تر سمندروں کے مقابلے میں ایسے ہیں جیسے دور تک تھیلے ہوئے کمی سمندر میں کوئی مختر بزیرہ۔ جیسا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں۔

الْاَرُّضُ فِى الْبَحْرِ كَالْاَصُطَبَلِ فِى الْاَرْضِ الْهُ سندرين نين الي به جيے نين مِن اسلب -

تم المجی طرح جانے ہوکہ اصطبل کو زهن ہے کیا نبت ہے "ای پر زهن کو سمندر کے مقابطے میں قیاس کراو" تم نے زهن کے عائبات کا مشاہدہ کیا "اب سمندر کے عائبات میں گلر کرو" سمندر میں حوانات اور جوا ہرات کے جس قدر عائبات ہیں وہ زهن کے عائبات ہے کہیں زیاوہ ہے۔ اس وسعت کی وجہ سے سمندر میں اسے بدے جائور ہیں کہ اگر ان کی پشت پائی کی سطے ہے اور جی ہوتو تم یہ سمجھو کہ شاید یہ کوئی جزیرہ ہے اور اسی مفاطے میں اس پر تشکرانداز ہو جواکہ اور جب ہوجاکہ اور بی سرف تصوراتی مغرضہ نہیں ہے بلکہ حقیقت میں ایسے حادثات ہو کیے ہیں کہ لوگ جزیرہ و کھے کر اتر پڑے اور جب موجاکہ اور بیس میں بالکہ کسی عظیم الدج شعبانور کی وہاں آگ جلائی گئی تو جزیرے نے حرکت شروع کردی" اس وقت معلوم ہوا کہ ہم خطی پر نہیں ہیں بلکہ کسی عظیم الدج شعبانور کی بیت پر سرار ہیں "خشکی پر نہیں این خشول انسان ایسا نہیں ہے جس کی نظیر سمندر میں نہ ہو" اس کے بر علی اس میں بے شار ایسے حیوانات ہیں جن کی نظیر خطی پر نہیں اور کی سے پر سفرکیا اور اس کے بازا سے بر جنوبی۔ اور جنوبی جنوبی جنوبی۔ میں جنوبی خیم کا بیس تھی کہ جنوبی۔ میں جنوبی خیم کا بیس تھی ہو اسے بی خاص طور پر ان لوگوں نے بدی مختم کا بیس تھی ہو اسے بر حنوبی خیم کیا بیس تھی ہو اس کے سینے پر سفرکیا اور اس کے جائیات کی جبوبی۔

له ١- اس روایت کی سند مجینهی ملی -

امراف ركيل معدمي كسي

فضامين محبوس موائ لطيف

آسان اور زین کے درمیان فمری ہوئی لطیف ہوا ہی اللہ تعالی کی ایک بیری نشائی ہے 'جب ہوا چلتی ہے تونہ تم اسے ہاتھ لگاسکتے ہواور نہ اس کو مجسم شکل میں ساسکتے ہو' ہوا کی مثال سنتد ہوگی ہی ہے جس طرح الی جانور سندر میں تیر نے پھرتے ہیں اس طرح بے شار پرندے اپنے پول اور ہاندوں کی مدے ہوا کے دوش پر اڑھے نظر آتے ہیں 'جب ہوا کمیں جائی ہیں تو سندر میں مدوج رپیدا ہو تا ہے اور اس بے چین ہوکر اپنا سر چکتی ہیں' اس طرح چیز ہواؤں کی گروش سے اس فضائے آسمانی میں ہمی تموج ہوتا ہے' اللہ تعالی ہوا کو حرکت دیکر رحمت کا سبب ہمی بنادیتا ہے لیٹی وہ ہادلوں کو ہنکاتی ہے اور بیاس نشن پر ہارش برساتی ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا۔ وَارْسَدُنَا الرِّرِیَا حَلَوَ اَلْحِیَۃ ۔ (پ سمال کر سمال سے سمال

اور ہم ی مواول کو سیج ہیں جو کہ بادلوں کو پانی سے بحروثی ہیں۔

اس طرح یہ ہوا حوانات اور دہا بات کی زندگی کا سب ہوتی ہے اوروہ جب چاہتا ہے اس ہوا کو عذاب ہناوجا ہے ان لوگوں کے لئے جو اس کی نافرانی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ چنانچہ فرایا۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٌ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمُ اعْجَارُ لَ فَخِلْ مُنْفَعَرُ-(بُ ٢٤٠ر ٨) مَنْ فَعِلْ اللَّهُمُ اعْجَارُ لَمُ اللَّهِ ١٠٠٨)

ہم نے ان بر ایک تر ہوا بیبی۔ ایک نوست کے دن میں وہ ہوا لوگوں کو اس طرح اکھاڑتی ہے گویا وہ اکمڑے ہوئے مجوروں کے سے ہوں۔

اس کے بعد فضا کے مجازات پر تظروالو' اس میں بادل منڈلاتے ہیں' بادلوں میں بجلیاں چیکی کڑ کی ہیں' بارشیں برتی ہیں' عجنم پردتی ہے اور برف کرتی ہے' یہ سب آسان اور زمین کے ورمیان مونما ہونے والے مجازبات ہیں' قرآن کریم نے اس آعت میں بطور اجمال اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

وَمَا حَلَقْنَا السَّمُوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَابَيْنَهُمَّالاً عَبِينَ-(پ ٢٥، ١٥ أَيت ٣٨) اور بم نے آمانوں اور زمن كواور جو بكو ان كے ورميان ميں باس كواس طور پر نسي بنايا كہ بم فعل حبث كرنے والے بول-

> پراس کی تغیل مخلف مواقع پر فرمائی ہے۔ چنانچہ ایک جکہ ارشاد فرمایا۔ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - (پ ۲'ر ۴' ایت ۱۹۳)

اورابرش جو آسان ونشن کے درمیان مفید رہتا ہے۔

دوسری بے شار آیات میں رعد' بق' بادل اور بارش کا ذکر کیا گیاہے اگر ان تمام امور میں فکر نمیں کرسے تو صرف بارش عی میں فکر کراو ،جس کا تم اپنی آ کھوں سے مشاہدہ کرتے ہواور بھل کی کڑک پر خور کرد ،جے تم اپنے کانوں سے سنتے ہو ان دونوں جزوں ك معرفت وبهائم كربمي حاصل ب جهيس وعالم بهائم الله الله كرعالم طاء إعلى تك بنجنا عليه من تم إلى كملي وكلمول ال چےوں کے ظاہر کو دیکھا ہے اب ذرا ظاہر کی آسمیں بند کرو اور باطن کی آسمیس کھول کران چےوں کے عائب دیکمواور ان کے اسرار پر خور کرو میہ مجی ایک طویل باب ہے ،جس میں تم اپنے فکر کا دائرہ دور تک دسیع کرسکتے ہو اگرچہ احاطہ کرنا ممکن جمیں ہے ويكمو كمناساه بادل مس طرح الهاتك صاف فضامي جمع موجا مائه الله تعالى جب جابتا باورجال جابتا باست بيدا كرويتا ب پھريد ويكموك بادل اپنى نرى كے باوجود پانى كا يوجد الحاسے او مردو رائے اور اس وقت تك آسان كى فعناؤس ميں كروش كريّا رمتاب جب تك الله تعالى الصير محم نسي ريتاكه وه ابنا مكيرة خالى كدب مجرده النيخ تطرات اس قدر اعز يلتا ب جس قدرالله اس کی اجازت دیتا ہے اورای محل میں کرا تا ہے جس محل میں اللہ کی مرضی ہے تم دیکھتے ہو کہ باول نمین پر پائی پرسا تا ہے اورائي قطرات اعد بلتا ہے اگرچہ يہ قطرات مسلسل ہوتے ہيں ليكن ہر قطرواني جگہ الگ ہو تا ہے ، كال نمين كم ايك قطرو و مرے قطرے سے مل جائے مر قطروای رائے سے زمین پر پہنچا ہے جو اس کے لئے متعین کروا گیا ہے ، مجال نمیں کہ وہ رائے ہے ہث جائے یا منا خریر مقدم یا حقدم پر منا خرموجائے 'اگر اولین و آخرین کے تمام لوگ جمع ہو کر ہارش کا ایک قطرہ پر اکرنے کی كوسش كريس يا وواك فسريس برك والله قطرات كي معي تعداد بيان كرت كدر ي مول توانيس ناكامي كي سوا يحم التعدند لكي ان کی مجمع تعدادوی جانتا ہے جس نے انہیں پیدا کیا ہے ، پھر جر قطرہ ایک مخصوص تعلیم زمین کے لئے متعین کیا گیا ہے اوراس پر پڑتا ہے اور اس کے استعال میں آیا ہے ،جس کے لئے وہ زمین پر آبار اکیا ہے خواہ وہ کوئی جانور ہویا انسان پر تدہ ہویا ورثدہ ' جر تطرو پر عد الی سے اس جانور یا کیڑے کو ڈے کا نام کھا جا تا ہے، جس کے لئے وہ برساہے، آگرچہ طاہری آ کھوں سے وہ تحریر نظر نیس ائی لیکن اللہ تعالی کو ملم ہے کہ یہ قطروفلاں کیڑے کارڈل ہے جوفلاں پہاڑے فلال کوشے میں پرا ہواہے ،جب اے اس کے گ توب قطرواس کے پاس پنچ کا اور اس کی بیاس دور کرے گائیہ توپانی کے ان قطرات کی ہائیں ہیں جو زمین پر کرتے ہیں ایمال ان کا ذكر دس جو فطائي أسان پر مخدمو جاتے بي اور برف يا اولے كى صورت ميں نمن كارخ كرتے بيں اور زمن پر ايے بچه جاتے بي جیے سغید دمنی ہوئی مدئی میلی ہو اور اولوں میں ہمی بے شار عائبات ہیں ایہ سب کچے جبار قادر کافضل اور خلاق قا ہر کا قسر ہے۔ محلوق میں ہے کمی کواس میں کوئی دخل ہے نہ شرکت کا مکد مومن بندوں کے لئے خشوع و خضوع اور اس کے جلال و عظمت ے آمے سر محول کرنے کے علاوہ کوئی جارہ کار نسیں ہے اور جو اس کی مظمت کے محربیں ان کے لئے بھی اس کے علاوہ کچھ نسیں كدوه حقيقت اسباب يرمطلع موسة بغير محل انداز عس كحد كيس چنانج فريب خورده جال كماكر اب كدبارش اس لئے نازل موتی ہے کہ یہ طبعاً فعل ہے کی بارش کاسب ہے وہ سمتا ہے کہ یہ ایک ایک معرفت ہے جو اس پر منشف موتی ہے اس معرفت کے اکشاف پرووا ترا آے اگر کوئی اس سے پوچو بیٹے کہ طبع کیا چڑے طبع کو کس نے پیدا کیا اور وہ کون ہے جس نے پانی کی طبع کو تعلل بنایا اور اس کے باوجودوہ در فتوں کی جروں میں والے سے ان کی شاخوں تک بہنج جاتا ہے مجملا یہ تعیل چراوپر سے نے کیے اتری اور نے سے اور کیے چمی ورخوں کی شاخل اور تول میں جذب ہوکر اور اس طرح اور چمتی ہے کہ آتھوں ے نظر بھی نیس آئی اور در دنت کے ہر ہر جز میں سرایت کرجاتی ہے ، ہر ہر بی کو غذا فراہم کرتی ہے اور ان رکوں میں سے گذرتی ہے جو بال سے زیادہ باریک ہیں اپنی پلے بدی رک میں جاتا ہے جو تے کی جڑے محراس بدی رک ہے جو تمام تے کے طول میں چینی ہوئی ہے ارد کردی چھوٹی چھوٹی رگوں میں نظل ہو آہ میلی بدی رگ سری ائد ہے اور چھوٹی رکیں ندیوں کی طرح ہیں ان ندیوں سے نالے اور نالیاں پھونتی ہیں اور نالیوں سے مری کے جالے جیے باریک دھامے لکتے ہیں جو آگھ سے نظر نہیں آتے اس طرح یہ پانی لیے چو ڑے در دنت کے تمام بول میں اور ہر پنے کے تمام اطراف میں مجیل جاتا ہے اے بدھا تاہے مرسزوشاداب

کرتا ہے 'اس کی طراوت اور شاوابی باتی رکھتا ہے ' بقول کی طرح مید پانی پھلوں اور میدوں میں سرایت کرتا ہے 'اس فافل سے سے
بوچھا جاسکتا ہے کہ اگر پانی اپنے ٹعل کے باعث زمین کی طرف حرکت کرتا ہے تو اوپر کی طرف کس لئے حرکت کرتا ہے 'اگروہ میہ
کے کہ اوپر کی طرف ایک قوت جاذبہ ہے جو پانی کو نئے ہے اوپر کی طرف جذب کرتی ہے تواس سے بوچھا جائے کہ آخروہ قوت کون
سی ہے جس نے جاذب کو مسخرکیا 'اگر انتما میں محالمہ اللہ تعالی پر ختم ہوجو سموات وارض کا حقیقی خالتی اور طک و ملکوت کا جبارہ تو
ابتدا ہی میں تمام معاملات اس پر کیوں محول نہیں کئے جاتے ' میج بات سے ہے کہ جابل جمال بینج کر تھر آ ہے وہاں سے عاقل اپنی
ابتدا کرتا ہے۔

اسمان وزمین کے ملکوت اور کواکب

اصل کی چین ہیں جس فیص کو تمام ہاتیں معلوم ہوں اور آسانوں کے عائبات کا علم نہ ہواہے کویا کچھ معلوم نہیں ہے' زمین' سپندر' ہوا اور آسانوں کے علاوہ تما اصبام آسمانوں کے تقابلے میں الیسے ہیں' جیسے سمندر کا ایک قطرہ ہلکہ اس سے بھی کم' دیکھو اللہ تعالی نے آسانوں اور ستاروں کا معالمہ اپنی کتاب عظیم میں کتا عظیم بیان کیا ہے' اس میں کوئی سورت الی نہیں ہے جس میں متعدد مواقع پر آسانوں کے ملکوت کا بیان نمایت شاندار طریقے پرنہ ہو' اللہ تعالی نے بے شاد مواقع پر ان کی قشمیں کھائی ہیں۔

والسَّمَاءِذَاتِ الْبُرُوجِ - (پ ۳۰ ر ۴ آیت ۱) تم به برون والے آسان کی۔

وَالسَّمَاعِوَالطَّارِقِ (پ ۳۰ ر ۱ کت ۱)
حم هم آنان كاوراس يزى جورات من نمودار مول والى ب والسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُرِيكِ (پ ۲۲ ر ۱۸ کت ع)

حمے آسان کی جس میں راہے ہیں۔

وَالسَّمَاءِوَمَائِنَاهَا - (پ ۳۰ ر ۲ آیت ۵) اور تم ب آسان کی اور اس کی جس نے اس بنایا -

وَالشَّمْسُ وَضَّحْهَا وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَاهَا - (ب ۳۰ ر ۱۳ آیت ۲۱) حم بسورج کاوراس کی دشنی کی اور جاند کی جب سورج سے بیچے آئے۔

فَلَا أَفْسِمُ النَّحُنِّسِ الْجَوَارِ الْكُنِّسِ - (و ٣٠ ، ٣٠) فَلَا أَفْسِمُ النَّحُنِّسِ الْجَوَارِ الْكُنِّسِ - (و ٣٠ ، ٢٠ ما الله عليه النَّالِينَ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا ال

تر من كنم كما نا موں أن ستاروں كى جو بيجي كو شخ كلتے بين اور چلتے رہے بين اور (اپنے مطالع ميں) جا چيپتے ہيں۔

وَالنَّخْمِ إِذَاهُو يَ-(بِ ٢٤، ٥ أَيَت ١) تَحْمَ بِمَارَ عَلَيْهِ الْكِ

الله الله الله المنافع النُّجُوم وَ إِنَّهُ لَقَسَمُ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيْمٌ (پ ٢٥ ر ٣٠)

سومیں منم کھا تا ہوں ستاروں کے چینے کی اور آگر تم خور کرو توبیر ایک بدی منم ہے۔

گذشتہ صفات میں تم نے ناپاک نطفے کے مجائب پڑھے لیکن اللہ تعالی نے اس کی قتم نہیں کھائی مالا تکہ اس کے مجائب مجی کچھ کم نہیں ہیں۔ اس سے اندازہ لگالو کہ جس چیزی اللہ نے قتم کھائی ہے اس کے عجائب کیا کچھ موں محس آسانوں کا یہ ججوب مجی کچھ کم سیس کہ تمام کلوق کا رزق آسان میں ہے جیسا کہ فرمایا۔

وفی السّماع رزُقُکُمُ وَمَاتُونُعَدُونَ (پ ۲۱، ۱۸) ہے ۲۲) اور تمارا رزق اور جو کھی تم ہے وعدہ کیا جاتا ہے آسان میں ہے۔

جولوگ آسانوں کی قلر کرتے ہیں اللہ تعالی نے ان الفاظ میں ان کی تعریف فرمائی ہے۔

اس آبت کے متعلق مرکاردو عالم ملی الله علیه وسلم ارشاد فراتے ہیں۔ وَیُلُ لِیمَنُ قَرَ الْهٰنِ عِالَا يَعَمَّ مُسَمَّعَ دِمَا اسْبُلَتَ لُهُ (۱)

بری خرابی بے اس شخص کے لئے جو یہ آیت پڑھے اور اپنی مونچھوں کو

تا ۇدەكرگىر جائىيە

یعنی اس میں فکر کئے بغیر آگے بڑھ جائے۔اللہ تعالٰی نے اعراض کرنے والوں کی منمت کی ہے۔فرمایا۔

وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفُفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنُ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (پ عالى راس آنت ٣٣) اور آم نے آسان کو چست (کی طرح) بنایا جو محفوظ ہے اور یہ لوگ (آسان کی) نتایوں سے اعراض کرنے والے ہیں۔

اول تو آسان کو نشن اوراس کے فتک و تر حصول ورباؤں مندموں اور پہا ڈوں سے اوٹی درہے کی ہمی نسبت نہیں ہے دو سرے نشن مغریب فتا ہونے والی ہے جبکہ آسان اپنی جگہ تھکم رہے گا اور اس وقت تک تغیرے محفوظ رہے گا جب تک کہ تغیر کا وقت مغرر نہ آپنچ اس لئے اللہ تعالی نے انہیں محفوظ فرمایا ہے۔ جیسا کہ غدکورہ بالا آیت میں فدکورہ سان کے متعلق کی اور آیات یہ بھی بیں۔ فرمایا۔

وَبَنِينَافَوْقَكُمُ سَبْعًاشِكَادُ (پ ۲۰۰ الت ۳)

أَءَنْتُمْ إَشَدْ خَلُقًا إِمِ السَّمَاعُبِنَاهَا رَفَّعَ سَمُكَهَا فَسَوَّاهَا د (پ ٣٠، ٣٠ الله ٢١)

بعلا تمارا (دوسری بار) بدا کرنا زواده سخت یا آسان کا-الله اس کونایا-

ملوت کی طرف نظر کرد آگہ جہیں مزت وجروت کے جائب کا علم ہو۔ ملکوت کی طرف نظر کرنے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ تم آگھ اٹھاکر ان کی طرف و کچھ لو اور آسان کے نیکلوں رنگ اور ستاروں کی روشنی کا مشاہرہ کرلو اس لئے کہ اس میں تو ہمائم ہمی تہمارے شریک ہیں۔ وہ بھی آسان کے رنگ اور ستاروں کی چک کا مشاہرہ کر لیتے ہیں۔ اس لئے کہ اگر صرف و کچنا مقسود ہو آلو اللہ تعالی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعریف کیوں فرماتے۔

وَكَذَٰلِكَ نُوكِ الْمِيمَ مَلَكُوتَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ - (ب ٤٠ ١٥ آيت ٢١)

آ محمول سے نظر آنے والی تمام چزوں کو اللہ تعالی نے عالم ملک وشادت سے تعبیر فرمایا ہے اور جو چیزیں پردہ غیب میں ہیں

(۱) به صربت پلے جی گزرجی ہے۔

Series Bulling Franchischer Control of the Control

اے حود اندان اکرے می داور سے ایاں آز زاہ میں ہے جیسہ کے انٹان کے معالات کی جائی اور فرافل ان کا فراف می کوے لگے ایدل کئی کہ (مرف) الی کے مدیلہ کو اعدا آئی کی بھی گھڑا ہے کسن کرے مرب مرب امل مربے مک کی بارے بیمان را ارائد لیا فائد میرسل کے میدمی کا کالا

م الد تنالى به كلعدار كل بي العلما الرئية المركة "وقيد لا حوره ال العلم كل الدال وال الع كرات كا اورى اللي حل محدود الى ما حل كرا ب اور قيب كالاست الدار مودى المحتود الله الدي الدي كاست تب يز فدار كالسب كرنان ب جريال كالماله فلد ب الى العالم المال المال كالمراح عل ين كريات ويانات اور زين كادو مرى هال ين الراجي على الدي كالتي إلى المراول المان اور والبين الركري وق ب ادروق ك الل المال المنال الالدرون الال عالى عديد كم الحويد الإلالا الله على المولاد الله على الله المالك على الله عالى الله ع كا يرب كريوس الراس كم مول الموالي به الموالي الموالي الموالي الموالي الموالي الموالي الموالي الموالي الموالي ا وي يجب كل ودير لهم مركن الموالية الموالي الموالية الموالية الموالية الموالية الموالية الموالية الموالية الموالية معرفت الى كادعوى كريائه بجك فواسية للمن كى موقع الى لمست مامل التوسية كاللانة لل المعادية كوال يكا الال الاد مى نے علق كى حقت اور مرات ما كى كا جا اب كا معد الى الله ما كى الله و كى الله الله كالمواد كى الله كا دو يا ال مثارت ومفارب کے اعظاف عی ال کی دائی و کت میں الرئوب العديد المائي و کت عی مسئ ليس الى وارى فرق نسي بدا البرسياره الى مفروه مانل على معدوف كالعراك في كالب في اللي مفرود والعرب الما الماء الماء الم يركروش جارى رب كى ايمال محك كر الطر تقالى المين كتاب كى طري مد كان الإكراك فالداد مح على الدال المراح المال ر بمی فود کرے بعض مرفی اکل بی اجنل جی سنیدی کی جنگ ہے ایعنی سال کی فقصا کی بن ان کی فتلیں دیمے بعض مجتری عل کے ہیں بعض بری کے بچ کی صورت ہیں ایمن ایسے ہیں میں علی اور میر انسان کی علی کے اس واکب ہیں صدید ہے کہ زمن پر کوئی ایم صورت میں ہے جس کی ظیر آسان پر نہ ہو چھر و کھے کہ افات اسے فلس میں ایک سال کے اندو کروش كريا ہے اور بردن ايك نئ وال كے ساتھ طلوع ہو يا ہے اور بن وال كے ساتھ فوب ہو يا ہے اللہ تعالى فيدواس كا خالق ہے اے اپنے لئے محرکرایا ہے اگر مورج الطان و فوب نہ ہواکر آلورا متعدل الدورة او المع كى معرفت ہوتى الروا ر بيث اركى كا تسلامتا إروشى كاورد يه يتا جل كه ارام كاولت كناسات العاملات كاولت كاب ويكوالد تعالى ف رات کولباس اور آرام کاوقت اورون کوسائ کے لیے بنا ہے فان راعے اور کی طری والی ہو اے اور رات وان کے اندر کیے داخل ہوتی ہے جمی دن محمرہو با ہے اور رات کی ہوتی ہے جمی رات میں اور ان اور ان اور ان اور ان اور ان ان

آسان کے درمیان سے بٹتی ہے تو موسم بدلتے ہیں ہمری و سردی اور رکھے و خریف کے موسم پیدا ہوتے ہیں 'جب آفاب دلا استواء سے پنچے اتر جا باہے تو ہوا سرد ہوجاتی ہے اور سردی کاموسم طاہر ہوجا باہے اور جب ٹھیک دلا استواء پر رہتا ہے توگری سخت پردتی ہے اور جب ان دونوں کے درمیان میں ہو تاہے تو موسم معتمل ہوجا تاہے۔

فرض بدے کہ آسانوں کے گائبات بے شار ہیں۔ اگر کوئی ہخس ان کے سووی سے کی معرفت ہی ماصل کرنا ہا ہے تو یہ ان کے لئے ممکن نہیں ہے 'ہم نے جو کھ بیان کیا اس سے گائبات کا شار مقسود نہیں ہے ' بلکہ طریق قرر تنبیہ کرنا مقسود ہے اور اس اعتقاد کی طرف توجہ دلانا ہے کہ کوئی سارہ ایسا نہیں ہے جس کی تخلیق ہے شار مکسوں کے ساتھ نہ ہوئی ہو' یہ مکسیں اس کی طرف توجہ دلانا ہے کو گل سارہ ایسان ہے ان کے بعد و قرب و دسرے کو آکب سے ان کی نزد کی اور دوری فرضیکہ میل ' رنگ ' آسان ہیں ان کے خل وقوع ' خط استواء سے ان کے بعد و قرب و دسرے کو آکب سے ان کی نزد کی اور دوری فرضیکہ ہمریخ بیری ہیں اس کی ایسان ہیں ان کے محتوی اوصاف میں ' گاہر ہم ہمان کا معالمہ عظیم تر ہے بلکہ زمین کو آسان سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے ' نہ جسامت میں اور نہ معنوی اوصاف میں ' گاہر ہم اس جان جو کہ زمین ایک وسیع ترین سیارہ ہم یہاں تک کہ کوئی انسان اس کے اطراف میں گوشنے کی طاقت نہیں رکھا لیکن اہل علم اس حقیقت پر شعن ہیں کہ سورج زمین ہم بہت کہ کوئی انسان اس کے اطراف میں گوشنے کی طاقت نہیں رکھا لیکن اہل علم اس حقیقت پر شعن ہیں کہ بورہ کوا کہ جنہیں تم بہت سارہ کوئی انسان سے جمل دا کہ جو گا ہو ہو ہوں کی وسعت کا علم ہو تا ہے بھروہ کوا کہ جنہیں تم بہت سے معادر کی دری اور بلندی کا اندازہ کر گئے ہو اس دوری کے باعث وہ تہیں بہت چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت جھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت کے دوری اور بلندی کا اندازہ کریکتے ہو آئی دوری کے باعث وہ تھیں بہت چھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بہت جھوٹے نظر آتے ہیں' قرآن کریم کی اس تعتمیں بھی بھی دی میں کو اندازہ کری کوری کوری کوری اور بلند کی اس کی دوری اور بلندی کی دوری اور بلند کی بندازہ کوری کی کھیں کی دوری اور بلند کی دوری اور بلند

وَرَفَعَ سَمْكُهَافَسَوَّاهَا- (ب ٣٠٠ م اتب ٨٠) اسى جمت كوبلندكيا اوراس كودرست نايا-

روایات میں ہے کہ ایک آسان سے ووسرے آسان کے درمیان پانچ سوسال کی مسافت ہے۔ (ترفری ابو بررو) یہ معلوم موچکا ہے کہ ایک ستارہ زمین سے کئی تمنا ہوا ہے اور تم بے شار ستارے آسان پر چکتے ہوئے دیکھتے ہو' پہلے تم ان کواکب کی کثرت پر نظر کرد پر آس آسان پر نظر دالوجس میں یہ کواکب بڑے ہوئے ہیں کھراس کی وسعت پر خور کرد کھر سرعت رفار پر نظر کرد عماس کی حرکت بھی محسوس نہیں کرتے 'چہ جائیکہ اس کی سرعت اور تیزر قاری محسوس کرسکولیکن حمیس اس میں شک نہ کرنا چاہیے کہ آسان ایک ستارے کے عرض کی مقدار ایک لحلے میں حرکت کرنا ہے اوا اگر ایک ستارے کا عرض زمین سے سوگنا زائد ہے تو آسان ایک لیلے میں زمین کے عرض سے سو گنا چاہے' اس کی بیر رفتار بھشہ رہتی ہے' اگرچہ تم اس سے عافل رہتے ہو' اس سرعت رفار کی تعبیر معرت جرئیل علیه السلام نے اپنے ان الفاظ سے فرمائی "بال نسی" یہ واقعہ معراج کے موقع پر چیش آیا" سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في آب سے وريافت كيا تفاكه كياسورج و على كيا۔ آپ في جواب ديا "بال نسيس" سركار دوعالم ملی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا "ہاں نیس" کے کیا معن ہیں۔ معزت جرئیل نے عرض کیا "ہاں" کہنے ہے "نہیں" کہنے کے درمیان جو وقفہ ہوا اس میں آفاب نے پانچ سوہرس کی مسافت ملے کرلی ہے ، پہلو آسان کس قدر وسیع ہے اور کتا ہوا ہے لیکن اس کی رفتار کس قدر سرایع اور حرکت کس قدر خفیف ہے ، مجراللہ تعالی کی قدرت دیکھوکہ اس کی تصویر تمام تروسعوں کے باوجود ، آ کھ کے چھوٹے سے ڈھیلے میں منعکس کردی ہے ؟ تم زمین پر بیٹر کرائن کی طرف دیکھتے رہو اور تمام آسان اور اس کے کواکب حہیں نظر آجاتے ہیں اس میں شک نہیں کہ آسان مقیم ہے اور اس کے کواکب وسیع ہیں لیکن تم ان کی طرف مت دیکھو بلکہ ان کے خالق کی طرف دیکھو کہ اس نے انہیں کیسے پیدا کیا ہے' ٹھرکیسے بغیرستون اور بغیر کی بالائی رابطے کے روکا ہے' تمام عالم ایک ممر کی طرح ہے' آیان اس کی چھت ہے' ہمیں تم پر تعجب ہوتا ہے کہ جب تم کسی مالدار کے گھر جاتے ہو اور اس کے درو دیوار کو ولکش سنرے رگوں سے آراستدر کھتے ہوتو جرت سے منہ میں انگی دے لیتے ہواور اس مکان کی خوبصورتی کی تعریف کئے بغیر سیں (۱) محیے اس دوامیت کی امل نہیں ملی -

تھکتے 'جبکہ تم اس نبٹی گھر کو رات دن دیکھتے ہو'اس کی زمین'اس کی چھت'اس کی ہوا'اس کا عجیب وغریب ساز وسامان'اس کے محیرا احقول حیوانات اس کے عمدہ نفوش یہ تمام چیزیں ہروقت تمهاری نظریس رہتی ہیں لیکن ندتم ان کے متعلق کوئی تفکو کرتے ہو نہ ول ہے ان کی طرف ملتفت ہوتے ہو کیا ہے کمراس محرے کسی اختبارے کم ہے جس کی تعریف میں تم رطب اللمان رہے ہو مالاتكه وه كمرتواس معيم الثان كمركاايك جزب بلكه اس كامعولى حصدب اس كيادجودتم اصل كمركى طرف نسين ديكيت اس ك وجہ اس کے علاوہ کچے نہیں ہے کہ یہ کمررب کریم نے تمانایا ہے اورید کہ تم اپنے نفس اپنے رب اور اپنے رب کے کمر کو بھول م واورائ فلم اور شرمگاه میں معروف ہو، حمیس شوت اور حشمت کے علاوہ کی چیزے فرض نہیں ہے، تمهاری شوت کی عایت بہے کہ اپنے پید کولبرز کراو ممارابس نس جل کہ چوایہ ہے دس کنا کھاسکو اگر کھانای معیار فنیلت ہے توجو ایہ تم وس کنا زیادہ افضل ہے کیونکہ وہ تم ہے دس کنا زیادہ کھا آ ہے اور غایت حشت یہ ہے کہ تمهارے ارد گردوس ہیں سو آدی جع ہوجائیں اور زبان سے تمهاری تعریف کریں اور ول میں تمهارے لئے مخلوط احتقادات رخمیں 'اگروہ تمهاری محبت اور حقیدت میں ہے ہی ہیں او جہیں ان سے کیا واسلہ 'نہ وہ تمارے لئے اور نہ خودا پنے لئے کمی تفع و نفسان کے مالک ہیں 'نہ موت 'حیات اور حشران کے ہاتھ میں ہے انتہارے شرمیں نہ جانے کتنے یبود و نصاری ایسے ہوں مے جن کا ساتی مرتبہ تم سے کمیں نیا دہ بلند ہوگا۔ تم شوت وحشت کے فریب میں بڑ کر آسانوں اور زین کے مکوت کی طرف دیکھنے سے عافل ہو گئے ہواور اب تساری نظر میں مالک ملک و ملکوت کے جمال کی بھی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ تہماری مثال تو الی ہے جیسے چیوٹی جس نے تمی عالی شان محل میں ا بنا تمرینار کھا ہو' وہ محل نمایت بلند و بالا ، حسین و جمیل اور مضبوط ہو' اس کے خوبصورت غرفوں میں حوریں ، غلام ہوں اور اس کے كرے فيتى سامان سے بحرے ہوئے ہوں 'اگروہ چو نئ اپنال سے باہر لكے اور الى كسى بمن سے ملے اور اسے بولنے كى قدرت حاصل ہوجائے تو وہ اپنے تنگ و تاریک مکان اور معمولی غذاکی فراہمی اور معیشت کی کیفیت کے علاوہ کمی اور موضوع پر گفتگو نہ كريك والائكداس كامكن ايك خوبصورت محل مي بي تويد كدوه الى بمن كوبتلائك كدوه ايك مقيم الثان محل مي ربتى ہے جس کی دیواریں سونے کی ہیں 'جس کی زمین جائدی کی ہے جس میں مبدوشوں کا بجوم ہے اور جو نفیس اور فیتی سامان سے ارات ہے مروہ بے چاری محل کے متعلق کچھ جانتی ہی نہیں ہے نہ اس کی نظراپنے مسکن اور غذا سے تجاوز کرپاتی ہے کیونکہ وہ کو تاہ نظریٰ کے باعث ان امور سے متجاوز نہیں ہوسکتی لیکن تمہاری کیا مجبوری ہے تم کیوں اپنے تک اور معمولی مکان میں رہ کراللہ تعالی کے وسیع ترین محل اس کی بلند و بالا چست اور خوبصورت سازوسامان سے عافل ہو' نہ اس کے ملا سکے ۔۔۔ واقف ہوجواس کے آسانوں میں رہے ہیں' آسان کے بارے میں بس تم انتا جانتے ہو بعنا چیونٹی اپنے مسکن کی جمت سے واقف ہے اور ملا ممک سے تمهاری واقفیت صرف اس قدر ہے جس قدر چیونٹی کو تم سے ہاور تمهارے گھرکے ود سرے باشندوں سے ہے محر چیونٹی کو تو اس سے زیادہ معرفت کی قدرت ہی نہیں ہے نہ اس کی مختر عمل میں تمہارے محلوں کے مجائب ساسکتے ہیں اس کے بر عمس مہیں ملوت میں فکرے محورے دوڑانے اور اس کے عائب کی معرفت حاصل کرنے پر قدرت ہے۔ پھراس قدرت سے فائدہ کیول نہیں

ا شماتے۔ عربی بھی اس کے ذکر میں کھپادیں توجو معرفت اللہ تعالی نے اپنے ایسا موضوع ہے جس کی کوئی انتا نہیں ہے محر ہم طویل تزین عربی بھی اس کے ذکر میں کھپادیں توجو معرفت اللہ تعالی نے اپنے فضل ہے ہمیں عطا کی ہے اس کی شرح و تضیل بھی نہ کہائیں حالا نکہ جو پچھ ہمیں معلوم ہے وہ علاء اور اولیاء کے علم کے مقابلے میں نمایت کم ہے اور جو پچھ تمام علاء اور اولیاء جانتے ہیں وہ انہیائے کرام کے علوم کے مقابلے میں نمایت حقیرہے اور جو معرفت تمام انہیائے کرام کو حاصل ہے وہ طا محک مقربین کی معرفت کے سرمنے پچھ بھی نہیں ہے۔ پھرتمام طا محک اور تمام جنوں اور انسانوں کے علم کو اگر اللہ تعالی کے علم کے سامنے رکھا جائے تو اسے علم کمتا ہی صبحے نہ ہو بلکہ اسے وہشت 'تیمر' قصور اور مجز کے علاوہ کوئی نام نہ دیا جاسکے۔ پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بیٹدوں کو معرفت عطاکی اور اسے آگاہ کردیا کہ۔ وَمَا أُوْتِيْتُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلًا - (ب ١٥ ر ١٠ آيت ٨١) اور تم كومت تووا علم وأكيا -

یہ ان طریقوں پر اہمائی منگئو تھی جن ہیں لوگوں کو گلر کرنی چاہیے۔ یہاں اللہ تعالی کو ات میں گلر کرنے کا طریقہ ندکور نہیں ہے بلکہ صرف گلوق میں گلر کا ذکر ہے باکہ خالت کی معرفت حاصل ہوا ور اس کی مطلت کی معرفت زیادہ حاصل ہوگی۔ یہ ایدا ہی ہے جیسے تم کی عالم ہے اس کے مطرفت زیادہ حاصل ہوگی۔ یہ ایدا ہی ہے جیسے تم کی عالم ہے اس کے مطم کی بناء پر مجبت کرتے ہوا ور اس کے علم کی تنہیں معرفت ماصل ہے۔ اب آگر تم پر اس کے کچھ اور علوم مکشف ہوں کوئی اچھو آشعر 'یا خوبصورت تعنیف دیکھویا کی تنہیں معرفت ماصل ہے۔ اب آگر تم پر اس کے کچھ اور علوم مکشف ہوں کوئی اچھو آشعر 'یا خوبصورت تعنیف دیکھویا کی تا ہو تھی جسارے کان آشا ہوں آت تھی اور احزام میں پچھ اور آگے بیدھ جاتے ہو۔ اس کا جرگلہ 'ہر شعر 'ہر تحقیق تم اور علی مراس کا وقار بیرمائی ہے اور مراب کی آلیف اور تعنیف ہے اور یہ ایک تعنیم تعنیف ہے۔ تم زیر گی مراس کا اور اس کو جو موجود ہے سب اس کی آلیف اور تعنیف ہے اور یہ ایک تعنیم تعنیف ہے۔ تم زیر گی مراس کا اور اور ہردوز تم پر منظم کا ایک اور اس کے جات یہ ہے کہ ہر تحقیم مطالعہ کرو بھی ختم نہیں ہوگی اور جردوز تم پر منظ اگر و نظریں اترائی حصر ہے جو ان ایس کی طرف سے مطاکیا گیا ہے۔

اس تعظو کو ہم میں پر فتم کرتے ہیں۔ اس بیان میں کآب الفکر کے مضامین بھی شامل کرلئے جا کی۔ کتاب الفکر جس بھی ہمارا موضوع اللہ تعالی کی علوق تعالیکن وہاں اس اعتبارے تعاکہ جو کو اللہ تعالی نے ہمیں مطاکیا ہے وہ اس کا احمان انعام اور فضل ہے اور ہمیں اس میں فکر کرنا چاہیے ' یمان ہم نے جن جنوں میں فکر کہا ہے۔ ایک فلفی بھی ان چزوں میں فکر کرتا ہے لیکن اس کا فکر بد بختی اور گرائی کا باصف بخا ہے اور تعنی ہوگئے افتہ فض کی فکر داست اور مسال ہو معنی ہی ان چزوں میں فکر کرتا ہے لیک فلم داست اور تعنی ہی ان چزوں میں فکر کرتا ہے لیکن اس کا فکر بد بختی اور گرائی کا باصف بخا ہے اور تعنی کو بدائے یا فتہ شمی کو بدائے یا فتہ شمی کو بدائے یا فتہ شمی کو بدائے ہی اور میں اس مقت ہیں وہ ان ہے اللہ تعالی کے افسال ہیں اس کی صفت ہیں وہ ان ہے اللہ تعالی کے افسال ہیں اس کی صفت ہیں وہ ان ہے اللہ تعالی کے افسال ہیں اس کی صفت ہیں وہ ان ہے اللہ تعالی کے جلال اور عظمت کی معرفت حاصل کرتا ہے اور ان سے ہدائے یا ہے اور جس محض کی نظر اس پر رہتی ہے کہ مید امور ایک وہ سرے کے گرائی ہو تا ہے ' ہم ایک وہ سرے کے گرائی ہو تا ہے ' ہم کرائی ہے اللہ تعالی کی بناہ چاہی جیں' وعا ہے اللہ تعالی ہیں اور دھت ہے ان مواقع ہے بچائے جمال جماء کہ دو سرے کے قدم ذاکر کا جاتے ہیں۔ کے قدم ذاکر کا جاتے ہیں۔

كتاب نكر الموت وما بعده

موت اور مابعد الموت كابيان

الْكَيِّسُ مَنْ دَانَ نَفْسَمُو عَمِل لِمَا بَعُدَالْمَوْتِ (١)

⁽۱) یه مدیث پلے بھی گذر چی ہے

محمندوہ ہے جواپنے نفس کو دہائے اور موت کے بعد کی زندگی کے لئے عمل کرے۔

یہ حقیقت ہے کہ اگر کمی چڑکا پار بار ذکرنہ ہوتواس کی صحح طریقے پر تیاری نہیں ہوسکتی اور پار بار ذکراس وقت تک نہیں ہوسکتا جب تک موت کی یاد ولائے والی ہاتیں سننے پر دھیان نہیں رہا جا تا میں ہم اس لئے موت اس کے مقدمات اس کے ملحقات اخرت کی قیامت و ذرخ اور جنٹ کے احوال کے ذکر کرتے ہیں کا کہ بندہ اس کے لئے تیاری کرسکے کیونکہ سنر کا وقت آپنچاہے 'زندگی مختر ہوتی جاری ہے اب بہت تھوڑی عمراتی رہ گئی ہے الیکن لوگ اس سے عافل ہیں۔

اِقْتُرَبَلِلنَّاسِ حِسَابِهُمُوهُمُ فِي غَفُلتِهُمُ عُرْضُوُنَ (پ ١٥ ١ أنت ١) ان لوگول سے ان كا (دفت) حاب زديك آپنچا اوريه فغلت ميں پڑے ہیں۔ پهلا باب

ہم موت کے متعلقات کو دو بابول میں بیان کرتے ہیں 'پہلے باب میں موت سے پہلے کے واقعات اور توالع سے لے کر صور پھو تکئے تک کے حالات بیان کئے گئے ہیں 'یہ پہلا باب آٹھ بیانات پر مشمل ہے۔

موت کا ذکر اور اسے کثرت سے یا دکرتا جانا ہاہیے کہ جو مخص دنیا میں منعک ہوتا ہے اس کے فریب میں جاتا ہوتا ہے اور اس کی شہوا ہوتا ہے اس کی زبان پر موت کا ذکر ہے اور اس کی شہوات کی محبت میں فرق رہتا ہے 'اس کا قلب بیٹی طور پر موت سے قافل ہوتا ہے 'بھی اس کی زبان پر موت کا ذکر میں آتا' نہ دل میں اس کا خیال پیدا ہوتا ہے 'اگر کوئی اس کے سامنے ذکر بھی کرتا ہے تو نفرت سے مند مو الیتا ہے 'اور اس ذکر کو سخت تا پند کرتا ہے 'کی لوگ ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا۔

قُلُ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي نَفِرُ وُنَ مِنْهُ فَاتَّهُمُ لَاقِيكُمُ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّكُمْ بِمَا كُنْنُمُ نَعْمَلُونَ ﴿ بِ ٢٨ رُ ١ 'آيت ﴿ ٨)

آپ کمدو بھنے کہ جس موت ہے تم بھا کتے ہووہ تم کو آ کاڑے کی کرتم پوشیدہ اور فا ہرجانے والے (خدا) کے پاس لے جائے جاؤے کو تم کو تمہارے سب کتے ہوئے کام بتلادے گا۔

پھر آذی تین طرح کے ہیں 'بعض وہ ہیں جو دنیا میں ڈوب ہوتے ہیں 'بعض وہ ہیں جو ابتدائو توبہ کررہے ہیں اور بعض وہ ہیں جو انتخائی معرفت رکھتے ہیں 'پہلی ضم میں جو لوگ ہیں وہ موت کا ذکر نہیں کرتے اور بھی ذکر بھی کرتے ہیں تواس کے ذکر کو دنیا کی جدائی کے افسوس کے ساتھ مقید کردہے ہیں اور اس کی خدمت کرنے بیٹے جاتے ہیں 'موت کا اس انداز میں ذکر ان لوگوں کو اللہ تعالی سے اور دور کردہتا ہے اور توبہ کرنے والے موت کا ذکر کھڑت ہے اس لئے کرتے ہیں تاکہ ان کے ول سے خوف و خشیت نکل جائے اور توبہ کی شخیل کرتے ہیں 'محن اس لئے کہ کہیں موت انہیں توبہ کی شخیل اور دو ہو تا ہو ہی خلیل اور زاور اولینے سے پہلے ہی نہا چک لے 'الیا مخض موت کو تاپند کرتے ہیں معدور ہے اور سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے تحت نہیں ہے۔

اکر کوئی ہخص اس لئے موت کو پند نہیں کر آتو یہ مطلقا موت کو کروہ سمجھتا نہیں ہے 'بلکہ اپنے گناہوں کی بناء پر اللہ تعالیٰ ک ملاقات سے محروم رہ جانے کا خوف ہے 'یہ ایسانی ہے جیسے کوئی ہخص محض اس لئے محبوب کی ملاقات سے محروم رہ جائے کہ وہ ملاقات کے لئے تیاری کررہا تھا اور خود کو محبوب کی پند کے مطابق آراستہ کررہا تھا 'ایسے مخص کے متعلق یہ نہیں کرا جائے گا کہ وہ اپنے محبوب سے ملنا پند نہیں کرآ' اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ جروقت اس ملاقات کی تیاری جی مشخول رہے 'اس کے علاوہ اس کے لئے کوئی دو مری مضولت نہ ہو'ورنہ وہ بھی پہلی شم میں داخل ہوجائے گا' عارف وہ ہے جو بیشہ موت کو یاد کر آ ہو اور اسے اس حیثیت ہے یاد کر آ ہو کہ موت کے بعد محبوب ملاقات ہوگی' عاش بھی اپنے معثوق ہے ملئے کا وقت نہیں بھو آ' الیا فیص اکثر موت کی آجہ میں جلدی چاہتا ہے اور اس کے آلے پر خوش ہو آ ہے آکہ گناہوں کے گھرے نجات پائے' اور رہ العالمین کے جوار میں ختل ہو سکے ' میسا کہ حضرت مذیفہ اس کے دجب ان کی وفات کا وقت قریب آیا تو انہوں نے قربایا کہ معبیب وفات کے وقت آیا' جو نادم ہوا ہے فلاح نصیب نہ ہو' اے اللہ ااگر تو جانا ہے کہ جمجے الداری سے زیادہ مغلسی پند ہوا اور صحت سے زیادہ مرض پند ہے اور زندگی سے زیادہ موت پند ہے تو جمعی پر موت کو آسان کر آکہ میں تھے سے ملاقات کرسکول' گویا تو ہہ کرنے والا موت کو ناپند کرنے میں معندر ہے' اور یہ محض موت کو پند کرنے اور اس کی تمنا کرنے میں معندر ہے' ان ووثوں الحقاص سے مرتبے میں اعلی وہ ہے جو اپنا معالمہ اللہ تعالی کے پرو کردے' بینی ایسا ہوجائے کہ نہ اپنے کے موت کو پند کرے اور اس کی نزدیک وہی چڑ مجب تر ہو جو اس کے پورد گار کو محب ہو' ایسا محض اپنے فرط محبت سے تسلیم و رضا کہ وہ بھی جاتا ہے' بہی غایت اور انتها ہے۔

بسرحال موت کے ذکر میں بوی فنیلت اور تواب ہے ونیا میں منتخل مخص بھی موت کے ذکرہے یہ فائدہ اٹھا آ ہے کہ اس ہے کنارہ کشی افتیار کر آ ہے اور اس ذکرہے اس کی لذات میں کدورت پیدا ہوجاتی ہے اور لذات وشوات کا مکدر ہونا اسباب

نجات میں ہے۔

موت كى يادك فضائل مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرماتي بي-

آگیر و امِن دِکرِ هادِمِ اللّه آب (ترندی نسانی این اجه ابو جریرة) لذتوں کو منانے والے ی یاو زیادہ کو۔ اس کے معنی یہ بیں کہ موت کی یا دے لذات کو مکدر کو میساں تک کہ تمہارا ول ان سے اعراض کرنے گئے اور تم اللہ تعالی کی طرف متوجہ ہوجاؤ ایک مدیث میں ہے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

لَوْ تَعْلَمُ الْبِهَائِمُ مِنَ الْمَوْتِ مَا يَعْلَمُ إِنْ آدَمَ مَا أَكُلْتُمْ مِنُهَا سَمِينَا - (يَهِنَ 'أمّ حبيبًا) أَرْ مِهَامُ مُوت كيار عين وه بالله جان أبي جوتم جانع موقة تم ان يس سے كوئى (فريہ) جانورند كھاؤ -

حضرت عائشہ نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا' یا رسول اللہ الیا کوئی محض شداء کے ساتھ بھی اٹھے گا؟ فرمایا! بال 'وہ محض جو دن اور رات میں بیں مرتبہ موت کا ذکر کر (لئے ' موت کی یا دکی فضیلت اس لئے ہے کہ اس سے آوی ونیا سے علیحد کی افتیار کرما ہے' اور آخرت کے لئے تیاری کرما ہے' اور موت سے غفلت ونیاوی شوات میں اضاک کی وعوت دیتی ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

تُحْفَعُ المورُومِ الدوراين إلى الديا عراني مام عبدالله ابن عرم مومن كالتخد موت -

موت کو مومن کا تحقہ اس کئے قرار ویا گیا کہ دنیا مومن کے لئے قید خانہ ہے 'جب تک وہ دنیا کے قید خانے میں محبوس رہتا ہے 'اپنے نفس کی ریاضت 'شیطان ہے مدافعت اور شموات ہے دور ہونے میں طرح طرح کی مشتس برداشت کرتا ہے 'موت اسے اس عذاب سے چشکارہ دلاتی ہے 'گویا یہ آزادی اس کے لئے تحفہ بن جاتی ہے 'ایک حدیث میں موت کو مسلمان کے لئے کفارہ قرار دیا گیا ہے '(ابو قیم 'انس ') یہاں مسلمان سے مومن حقیق مراد ہے 'لینی جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں 'کفارہ قرار دیا گیا ہے 'وابو قیم 'انس ') یہاں مسلمان سے مومن حقیق مراد ہے 'لینی جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں 'جس میں مومنوں کے اخلاق بائے جائیں 'موائے لغوشوں اور صفائر کے اس کا دامن گناموں سے آلودہ نہ ہو' موت اس کے تمام گناموں کا کفارہ بن جاتی ہے 'بشر طیکہ وہ فرائنس پر کار بڑ ہو اور کیائر کا ارتکاب نہ کرتا ہو' عطام خراسانی کتے ہیں کہ سرکار ودعالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایس مجلس میں لذات کو مکدر صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایس مجلس میں لذات کو مکدر

⁽۱) ہے روامیت پہلے گزری ہے

کرنے والی چزشامل کراو اوگوں نے عرض کیا وہ کیا چزہ ؟ فرمایا موت ہے (این افی الدنیا) حضرت انس دوایت کرتے ہیں کہ سرکار ووعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ موت کا کثرت سے ذکر کرہ اس لئے کہ وہ کناموں کو مثادی ہے اور دنیا میں زاہد بھاتی ہے (ابن ابی الدنیا) ایک مدیمے میں ہے۔

حُكَفَى بِالْمَوْتِ مُفَرِّقًا - (مند مارث ابن الي الدنيا "انس") موت جد اكرنے كا اعتبار سے كافى --

ایک مدید میں واعظاً کا لفظ ہے این موت باعتبار تصبحت کے کائی ہے (طبرانی بیبق مار ابن یا سرا) ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم مجد میں تشریف لے گئے "آپ نے دیکھا کہ دہاں کچھ لوگ بیٹے ہوئے بنس رہے ہیں اور باتیں کررہے ہیں "آپ نے ارشاد فرمایا موت کا ذکر کرد 'بخد اجس کے قبضے میں میری جان ہے 'اگر تم وہ باتیں جان اور وی میں جانتا ہوں تو کم بنسواور زیادہ دوؤ (ابن ابی الدنیا 'ابن عمل مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں ایک طخص کا ذکر کیا گیا 'لوگوں نے اس کی بے حد تعریف کی آپ نے دریافت فرمایا کہ تمہارے ساتھی کا ذکر کیسا ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ ہم نے اسے موت کا ذکر کرتے ہوئے نہیں سنا فرمایا تب وہ ایسا نہیں ہے جساتم سیجھتے ہو (ابن ابی الدنیا 'انس کی حضرت عبداللہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں عشرہ کے دسویں کو سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاض کیا یا رسول اللہ! لوگوں میں دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاض کیا یا درسول اللہ! لوگوں میں سب سے زیادہ محملہ کی خدمت میں حاض کیا گا شرف اور بزرگ کون ہے؟ فرمایا ! جو هخص موت کا زیادہ ذکر کرتا ہو اور موت کے لئے زیادہ تیاری کرتا ہو دورہ وی محملہ ہونے اور ابن ابی الدیا کا شرف اور بزرگ کا صاصل کئے ہوئے ہے (ابن ماجہ 'ابن ابی الدنیا)

حضرت حسن بعرى فرماتے ہیں كم موت نے دنیا كو رسوا كرويا ، كمي عظند كے لئے خوشى ميں كوئى حصد نميں چموڑا ، راج ابن نیشم کتے ہیں کہ مومن اگر کمی عائب کا انتظار کرے تو موت سے بھتر کوئی چیزا تظار کے قابل نہیں ہے' یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ جب میں مرجاؤں تو کسی کو میری موت کی اطلاع مت دینا اور مجھے آست سے میرے پروردگار کی طرف بھیج دینا' ایک وانشور نے ا پنے ایک بھائی کو لکھا کہ اے بھائی اس دنیا میں موت کی آرزو کر'اس سے پہلے کہ تو ایسے محریں جائے جہاں تو موت کی تمنا کرے اور موت ند ملے معزت ابن سیرین محکے سامنے جب موت کا ذکر ہو یا تو ان کا ہر عضو مرجا یا معفرت عمر ابن عبد العزیز ہر شب فقهاء کو جمع کرتے اور سب مل کرموت و تیامت اور آخرت کاذکر کرتے اور اس طرح روٹے گویا ان کے سامنے کوئی جنازہ رکھا ہو ابراہیم النيمي كتيم بين كم دوچيزوں نے جمعے ، دنيا كى لذت منقطع كردى ہے 'موت كى ياد اور الله تعالى كے سامنے كھڑا ہونے كاخيال' کہ ب فرماتے ہیں جو مخص موت کی معرفت رکھتا ہے اس پر دنیا کے مصائب اور اس کی پریٹانیاں آسان ہوجاتی ہیں مطرف کہتے ہیں میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک مخص بھرے کی معجدے درمیان کھڑا ہوا یہ کمبر رہا ہے کہ موت کی باونے ورنے والول کے دل کارے کارے کردیے ہیں کفداوواس کے خوف کی بناور ہوش و خردے بیانہ نظر آتے ہیں ا شعث کتے ہیں کہ ہم جب بھی حسن بعری کی خدمت میں حاضر ہوتے وہ دوزخ ا خرت اور موت کا ذکر کرتے ہوئے ملتے 'حضرت صغیہ دوایت کرتی ہیں کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ سے اپنے قلب کی شقاوت کا ذکر کیا' آپ نے فرمایا کہ موت کو کشت سے یا دکر' تیماول زم موجائے گا' چنانچہ اس عورت نے آپ کی ہدایت پر عمل کیا اور اس کاول زم ہوگیا ، حضرت عینی کے سامنے موت کا ذکر ہو یا تو خوف کی وجہ ہے جلد میت جاتی اور خون بنے لگا عضرت داؤد علیہ السلام کی موت اور قیامت کے ذکرے یہ کیفیت ہوتی کہ جم کے جو ڈجو ژ ا كرجات كرجب رحت الى كاذكر مو تاتب الى عالت بروايس آت عضرت حسن فرات بي كديس في كولى ايسادانانسي ديكما جوموت سے خوف زدہ اور دل کرفتہ نہ ہو ، حضرت عمرابن حبدالعزية نے کسی عالم سے تعبیحت کی درخواست کی انهوں نے کما کہ تم ملے خلفہ نسیں ہوجو موے لین تم سے پہلے خلفاء ہمی موت سے ہمکنار ہو چکے ہیں ، حضرت عمرابن عبدالعزر العزرائے كما يحد اور بھی سميے ولایا تمهارے آباءواجداد میں حضرت آدم علیہ السلام تک کوئی ایسا مخص تنیں ہے جس نے موت کا ذا گفتہ نہ چکھا ہو؟اور اب تمهاری باری ہے، حضرت عمرابن عبدالعزر عالم کی میہ بات من کررونے لگے، ربع ابن غیثم نے اپ محرے ایک جے میں قبر

کودرکی تھی 'وہ دن میں متعدد ہار قبر میں لینے 'اس طرح موت کی یا دان کے دل میں ہروقت نا زورہتی 'فرہایا کرتے تھے کہ اگر میرا دل ایک لیے کے لئے بھی موت ہے قافل ہوجائے و قاسد ہوجائے 'مطرف ابن حبراللہ النفیر کہتے ہیں کہ اس موت نے قوائل دنیا کی ازات مکدر کردیں 'اسی نعتیں طاش کرد جن کے لئے موت نہ ہو 'حضرت عمرابن حبرالعون کے حنب سے فرہایا کہ موت کو کشرت سے یادکر'اگر تھے عیش میں وسعت حاصل ہے تواسے تھی کراور اگر تھی ہے تواسے دسیع کر 'ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ میں نے اُم ہادون سے بوچھا کہ کیا تم موت کو پند کرتی ہو 'انہوں نے کہا نہیں 'میں نے کہا کیوں؟ انہوں نے جواب دیا کہ اگر میں کسی انسان کی نافرہانی کروں تواس سے منہ چھپائے پھرتی ہوں' پھریہ کیے ہوسکا ہے کہ اپنے دب کی نافرہائی کروں اور اس سے ملتا

ول میں موت کی یاد راسخ کرنے کا طریقہ ا جانا جاہیے کہ موت ایک خوناک شی ہے'اس کا خطرہ عظیم ہے' لوگ اس سے اس کئے مفلت کرتے ہیں کہ اس کے فکرو ذکر ہیں مضول جمیں ہوتے اور آگر کوئی موت کا ذکر کر تا ہی ہے تو فارغ دل كے ساتھ شيں كرا الكدايے قلب كے ساتھ كرا ہے جو دنيا كى شوت ميں مضغول ہو اس لئے موت كے ذكر اس كے دل پر کوئی اثر مرتب نمیں ہوتا موت کی یادول میں رائ کرنے کا طرفتہ یہ ہے کہ بندہ اپنے دل کوموت کی یاد کے علاوہ ہر شی سے فارغ كرك اور مروقت يد خيال كرب كوما موت اس كے سامنے موجود ب ميے كوئى مسافر اگر خطرناك دادى ملے كرد بابو كا سمندر كے سينے پر موسر ہو واس كى تمام ترقوجہ سرر رہتى ہے ؛ چنانچہ اگر دل ميں موت كى ياداس طرح رہے كى واميد ہے كہ اثرانداز بمي ہوگ اس صورت میں اس کا دل دنیا کی خوشیوں اور سرتوں سے امراض کرنے گئے گا موت کی یاد کامنید ترین طریقہ یہ ہے کہ ان لوگول کے متعلق سوچ جو اس کے ہم عمرا بم عمراور بمسرتے اور اب موت کی آخوش میں چلے محے ہیں ان کی موت کا تصور كرے ' پہلے وہ اى كى طرح ايك زيره وجود كے مالك تھے اور كاروبار حيات ميں مشخول نظر آتے تھے 'ليكن آب خاك كے بسترير محو خواب میں وہ لوگ کتنے او نیچ منامب پر فائز تھے 'کتنے خوشحال اور فارخ البال تھے لیکن مٹی نے ان کے تمام منامب اور مراتب منادیے ہیں ان کی حسین صور تیل من کردی ہیں ان کے اصفاء بھےردیے ہیں اور اب وہ خود منی بن بچے ہیں ان کی بیویاں بوگی کی زندگی گذارئے پر مجور ہیں ، نیچے میٹیم ہیں ال و جائیداد جاہ و مواد موگئ ہے ، مساجد اور مجالس ان سے خالی ہیں ، حق کہ اب ان کا کوئی ذکر بھی نہیں کرنا کویا وہ بیدا ہی نہیں ہوئے تھے 'اگر ایک ایک مض کا اس طرح جائزہ لیا جائے اور اپنے ول میں اس کا حال ' اس کے مرف کی کیفیت اس کی صورت اس کی مرحرموں اور دو سری معمونیات ذہن میں ماضری جائیں اور بد سوچا جائے کہ وہ کس طرح زندگی میں غن تعااور موت کو فراموش کرچکا تعااوریہ سمتنا تعاکہ جھے اسباب ماصل ہیں میری قوت اور جوائی مجمی ختم نسیں ہوگی'ای لئے وہ ہروقت اور لعب میں مشغول رہتا تھا اور موت سے غافل رہتا تھا جو اس کی طرف تیزی سے بیعے رہی تھی' زندگی میں وہ پہلے او مرس اومر خرصتیاں کر آ نظر آ با تھا اور اب اس کے پاؤں ٹوٹ چے ہیں ،جم کے تمام جو زنوٹ پھوٹ کر بھر مے ہیں ازر کی میں وہ خوب زبان جلا آ تھا اور قبقے بھیرا تھا اور آج کیڑوں نے اس کی زبان کھالی ہے اور مٹی نے اس کے وانت خاک کردیے ہیں اپنے لئے عمدہ عدہ تدیریں کرآ تھا اور ان چنوں کا بھی بھترے بھڑا نظام کرا تھا جن کی آنے والے وس برسول میں بھی ضورت نمیں ہوتی مالا تکہ اس وقت اس کے اور موت کے درمیان صرف ایک ماہ کا فاصلہ تھا اور اے اس کا احساس مجی نیس تھا یمال تک کہ ایسے وقت میں اے موت نے الیا جبداے اس کے آلے کی وقع بھی نیس تھی ایا تک موت كافرشته اس كرسائ اليااوراس كانون من جنت اوردون كالعلاج كوفها

یماں پہنی کراپے آپ پر نظردالے کہ وہ بھی آوائی لوگوں جیسا ہے اور اس کی خفلت کا عالم بھی وی ہے جو ان کا ہے۔ لامحالہ اس کا انجام بھی ایسانی ہوگا جیسا ان کا ہوا۔ حضرت ابو الدردائة فراتے ہیں کہ جب مرنے والوں کا ذکر ہو تو اپنے آپ کو مردوں میں شار کر' حضرت عبداللہ ابن مسعود کتے ہیں کہ سعادت مندوہ ہے جو دو سروں ہے جبرت بکڑے۔ حضرت جمرابن عبدالعزر فراتے ہیں کیا تم نہیں جانتے کہ جردن میں جس یا شام میں کسی نہ کسی مسافر کو آخرت کی طرف الوداع کہتے ہواور اے منی کے ایک کڑھے میں چھوڑ آتے ہو 'وہ مٹی کو اپنا تکھی بنا آہ۔ احباب کو یکھے چھوڑ جا آب اور اسباب دنیا ہے اپنا تعلق منقطع کرلتا ہے۔
اگر ان افکار کے ساتھ قبرستانوں میں آنے جانے اور مریضوں کی عزاج پرسی کرنے کا معمول بھی ہو قو موت کا خیال ہروقت ول میں آزہ رہے گا بلکہ اتنا غالب آجائے گا کہ اس کا نصب العین بن جائے گا۔ اس صورت میں یہ امید کی جاستی ہے کہ وہ موت کی تیاری کرے گا اور اس دنیائے فریب ہے کتارہ کش ہوگا۔ بھن ذبان ہے موت کا ذکر کرتا یا اوپرے ول ہے یاد کرلیا زیادہ سورمند نمیں ہے۔ جب بھی دل میں کی اچھی چڑکا خیال پر ابھ یہ سوچ الوکہ حمیس اس سے جدا ہو تا پڑے گا۔ ایک دن ابن مطبع کی نظر اپنے گر پر پڑی۔ انہیں یہ بھی اچھا محسوس ہوا۔ اس احساس کے ساتھ بی ان کی آکھوں ہے آئو بہت گا اور کئے گئے بخد اگر سوت نہ ہوئی تو میں تھے ہے خش ہو آ اور اگر بمیں تک قبول میں نہ جانا ہو آ تو ہم دنیا ہے اپنی آکھیں فوٹری کرتے 'پھر اس قدر روے کہ ہے افتیار چین لگ کئیں۔
قدر روے کہ ہے افتیار چین لگ کئیں۔
فطول امل تو صوامل مول امل کے اسباب اور طریق علاج سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ سے میں تھی ہوں اس کے اسباب اور طریق علاج سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ سے میں اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ سے میں اس سے میں اس سے میں اس سے میں اس کے اسباب اور طریق علاج سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ سے میں اس سے میں سے میں

اِذَا اَصْبَحْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفُسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا اَمُسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا اَمُسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ فَاللّهِ بِالصَّبَاحِ وَخُدُمِنُ حَيَاتِكَ لِمَوْنِكَ وَمِنْ صِحَّتِكَ لِسُقُمِكَ فَإِنَّ كَاعَبُ لَاللّهِ الصَّبَاحِ وَخُدُمِنُ حَيَالِكُ مِنْ عَلَا اللّهِ لَاللّهِ لَا تَكُودُ كَمَ اللّهُ مَنْ عَلَا اللّهُ مَنْ عَلَا اللّهُ مَنْ عَلَا اللّهِ مَنْ عَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ مَنْ عَلَا مَا كُلُومُ اللّهُ اللّهُ مَنْ عَلَا مَا كُلُومُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

حعرت على كرم الله وجهد روايت كرتي بين كه مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم إرار شاو فرمايا-

ان اَشَدَّمَا اَحَافَ عَلَيْكُمْ خَصَلْنَان اِتِبًا عُالْهُوَى وَطُولُ الْأُمَلُ فَامَّا إِبِّا عُالْهُوَى فَانَهُ الْحَبُ لِلْلَائِمَانَ الْآلِالَ اللهُ تَعَالَى فَانَهُ الْحَبُ لِللَّذِيمَانَ الْآلِالَ اللهُ تَعَالَى يُعْطَى النَّنْيَا مَنْ يَحْجِبُ وَيَهْ فَصْ وَإِنَّا حَبَّ عَبْلَا اعْطَاهُ الْإِيْمَانَ الْآلِالَ لِللّهِ وَالْمَانَ الْآلِالِيمَانَ الْآلِالِيمَ الْمَنْيَا الْمَانَ الْآلِيمَانَ الْآلِيمَ الْمَنْيَا الْمَنْ الْمَنْيَا الْمَنْ الْمَنْيَا الْمَنْيَا الْمَنْيَا الْمَنْيَا الْمَنْيَا الْمَنْ الْمَنْيَا الْمَنْيَا الْمَنْيَا الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْيَا الْمَنْيَا الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْيَا الْمَنْ الْمَنْيَا الْمَنْ الْمَنْ الْمُنْلُولُونَ فِي يَوْمِ حِسَالِ لَيْمُ الْمَنْيَالُولِيمُ الْمُنْ الْمُنْلُولُونَ فِي يَوْمِ حِسَالِ لَكُونُ الْمَنْيَا الْمَنْ الْمَنْلُولُونَ فِي يَوْمِ حِسَالِ لْمَنْيَالُولُونَ فِي يَوْمُ حِسَالِ الْمَنْيَالُولُونَ فِي يَوْمِ عِلْمُ الْمُنْلُولُونَ فِي يَوْمُ عِيلُولُ الْمَنْيُلُولُونَ فَيْ مِنْ الْمُنْ الْمُنْلُولُونَ فَيْ مِنْ الْمُنْلُولُونَ فَيْ مِنْ الْمُنْلُولُونَ فَيْ مِنْ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَالِيمُ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَا لَامِنْ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُولُونَ الْمُنْلُولُونُ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونُ الْمُنْلُولُونَ الْمُنْلُولُونُ الْمُنْلُلُولُونُ الْمُنْلُولُولُولُولُ الْمُنْلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ

اُم المنذر فراتی میں کہ ایک شام سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اوگوں کے پاس تشریف لاے اور فرمایا اے لوگو ایما تم اللہ عصر من شمین کرتے ہوجو کھاتے نہیں ہواوران چیزوں سے شرم نہیں کرتے ہوجو کھاتے نہیں ہواوران چیزوں کی آردو کرتے ہوجو حاصل نہیں کرتے اور ایسے مکانات تقیر کرتے ہوجن میں رہے نہیں ہو (ابن ابی الدنیا) حضرت ابو سعید

خدری فرماتے ہیں کہ اسامہ ابن زیدنے زید ابن ابت سے ایک مینے کے وعدے پر ایک باندی خریدی میں نے سرکار ووعالم صلی الله عليه وسلم كوية فرماتے موئے ساكه كيا حميس اسامه پرجيرت نيس موتى جس في ايك مينے كے وعدے پر باندي كي خريداري كى ہے ' بلاشبہ اسامہ طول ال رکھتا ہے 'اس ذات کی شم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں نے جب بھی آئمیس کولیس اس ممان کے ساتھ کھولیں کہ پلکیں بند کرنے سے پہلے ہی اللہ تعالی میری روح قبض کرلے گا اور جب بھی میں نے آنکسیں اور اٹھائیں بیہ سوچ کراٹھائیں کہ انسیں نیچ کرنے سے پہلے میری روح قبض کرلی جائے گی اور میں نے جب بھی کوئی نوالہ اٹھایا اس خیال کے ساتھ اٹھایا کہ اس کے نگلنے سے پہلے موت آجائے گی اس کے بعد فرمایا کہ اے اولاد آدم!اگر تم عمل رکھتے ہوتو تہمیں اپنے آپ کو مُردوں میں شار کرنا جاہیے اس ذات کی متم جس کے قضے میں میری جان ہے جس چز کائم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ آنے والی ہے اور تم اسے عاجزنہ کرسکو سے (ابن آبی الدنیا عبرانی بیتی) حضرت عبداللہ ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ سرکار ووعالم صلی الله علیہ وسلم پیاب کاوے نکلتے ی تیم فرالیت میں آپ کی ضرمت اقدس میں عرض کرتایا رسول اللہ ! پانی آپ سے قریب ہے ، آپ ارشاد فرماتے کون جانتا ہے میں بانی تک پہنچ بھی سکوں گایا نہیں (ابن البارک ابن ابی الدنیا) روایت ہے کہ ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے تین لکڑیاں لیں ایک لکڑی اپنے سامنے گاڑی وسری اس کے برابراور تیسری اس سے پچم فاصلے ر ۔ اس کے بعد فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کیا چزہے۔ لوگوں نے عرض کیا اللہ ورسول زیادہ جانتے ہیں 'فرمایا قریب کی دونوں لکڑیوں میں سے ایک انسان ہے اور دو سری اس کی موت ہے اور دور کی لکڑی انسان کاامل ہے 'آدی اس کامعالمہ کر آ ہے اور موت اس کے اور امل کے درمیان رکاوٹ بن جاتی ہے (ابن الی الدنیا 'ابوسعید الجدری') ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آدی کی مثال سے ہے کہ اس کے ارد کرو ننانویں موتی ہیں۔ اگر ان سب سے محفوظ رہتا ہے تو برهمانے کا شکار ہوجا آ ہے (ترزی عبدالله النفیر) حضرت عبدالله ابن مسعود فرماتے ہیں یہ آدی ہے کید موتی ہیں جواس کی طرف برمد رہی ہیں معملیاان موتوں کے بعد ہے اور الل برحایے کے بعد ہے' آدی الل کرتا ہے اور موتیں اس کی طرف برحتی ہیں جس کو تھم دیا جا تا ہے وہ اے ابی کرفت میں لے لیج ہے۔ اگر موت سے فی جا آ ہے تو سے بیعلیا قل کردیتا ہے حالا کلہ دو امل کا معظم ہو آ ہے ، حضرت عبدالله ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سرکاردوعالم ملی الله طب وسلم نے ایک چوکور خط کمینیا اور اس کے درمیان میں بمی ایک خط مینیا ، مرفط کے برابر میں بت سے خطوط مینے اور ایک خط با مرک طرف مینیا ، مرفرایا کیا تم جائے ہو یہ کیا ہے ؟ لوگوں تے عرض کیایا رسول اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں ورا نی در میانی عط انسان ہے اور یہ چو کور خط اس کی موت ہے جو جاروں طرف سے اس کو اپنے محیرے میں لئے ہوئے ہاور یہ خلوط مصائب ہیں جواسے نوچے کھوٹے ہیں اگر ایک سے فکا جائے تو دوسرا اپنا عمل کرتا ہے اور میونی خط امل ہے (بخاری) معرت انس فراتے ہیں این آدم بو ژھا ہوجا آ ہے اور اس کے ساتھ دد چزیں باتی رہ جاتی ہیں ایک حرص اور دوسری الل اور ایک مدایت میں ہے کہ اس کے ساتھ دد چزیں جوان ہوجاتی ہیں-مال ی حرص اور طول عمری موس (ابن ابی الدنیا مسلم) سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم فرماتے بین اس است سے پہلے لوگول نے يقين اور زېد كى وجه سے عجات باكى اور اس امت ك أخرى لوگ بكل اور طول اس كى وجه سے بلاك مول مح (ابن الى الديزا) روایت ہے کہ حضرت میسیٰ علیہ السلام تشریف فرما تھے اور ایک ہو را معض اپنی کدال سے زمین کمود رہا تھا اب لے دعا فرمائی اے اللہ ااس محص سے اس کا ال دور کردے وہ محض ای دفت کدال پینک کردھن پرلیٹ کیا اور ایک کھنے تک لیٹارہا اس ك بعد آب في دعا فرمائي الع الله إلى كاال والس لوثادك اس دعائ بعدوه فض كدال تمام كركم والموكيا اور زمين كمودف لگا حضرت عینی علیه السلام کے دریافت کرنے پر اس مخص نے مثلایا کہ کام کرتے کرتے اچانک میرے ول نے کما کب تک کام كرے كاتو يو راما موچا ہے اس خيال كے آتے ى ميں فے كدال چيك دى اور آرام كرنے ليك كيا ، كرميرے ول فے كماك جب تک مخبے زعدہ رہنا ہے معیث ضوری ہے 'یہ سوچ کریں کدال لے کر کھڑا ہو گیا ،حسن کتے ہیں کہ سرکارود عالم صلی الله علیہ

وسلم نے دریافت فرمایا کیا تم سب جنت میں جاتا جا ہے ہو؟ اوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کوں نہیں! فرمایا الل کو آه کرو اور اپنی موت اپنی آنکھوں کے سامنے جمالو اور اللہ تعالی سے الی شرم کرو جیسا کہ اس کا حق ہے (ابن الی الدنیا) سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعامیں فرمایا کرتے تھے اے اللہ! میں الی دنیا سے تیری پناہ جاہتا ہوں جو آخرت کے فیرے دو کرے اور الی زندگی سے تیری پناه جاہتا ہوں جو عمل کے فیرے کچے دوک دے (ابن ابی الدنیا موشب)

مطرف ابن عبدالله كتے بين أكر جھے يه معلوم موجائے كه ميري موت كب ب تو جھے إپنے پاكل موجائے كا اغريشہ بے ليكن الله تعالى نے استا بندول پر موت سے مغلت ديكر احسان فرمايا ہے 'آگر مغلت نہ موتی تووہ زندگی كالطف ماصل ند کہاتے اور ندان کے درمیان خرید و فروخت ہوتی عضرت حسن بعری کتے ہیں کہ سمواور اس بی آدم پر اللہ تعالی کی دو بدى نعتيل بين اكريد دونول نعتيل نه موتيل و مسلمان راستول پر چلتے پرتے نظرنه اتع و معرت سفيان وري فرات بيل جھے معلوم مواہے کہ انسان احمق پیدا کیا گیاہے 'اگر احق نہ ہو آتو اس کی زندگی کا تمام للف غارت موجا آ' ابوسعید ابن عبد الرحمٰن فرماتے ہیں کہ دنیا اس کے رہنے والوں کی کم عقلی سے آباد کی گئی ہے ، حضرت سلمان الغاری کتے ہیں کہ نین آدی جھے استے حمرت ا گیز لگتے ہیں کہ ان پر ہنی آتی ہے ایک تو دنیا کا حریص حالا نکہ موت اس کی تلاش میں ہے و دسرا عافل حالا نکہ اس سے خفلت نہیں کی جاتی' تیسرا تنقیے لگانے والا جے یہ علم نہ ہو کہ پروردگار عالم اس سے ناراض ہے یا رامنی ہے اور تین چزول نے مجھے اتنا غردہ کیا ہے کہ میں رونے لگا ہوں' ایک تودوستوں لینی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی جماعت کا فراق' دو سری قیامت کے دن اللہ تعالی کے سامنے کورے ہونے کاخوف تیسری یہ کہ میں نہیں جانا کہ جھے جنت کا حم ریا جائے گایا دوزخ کا؟ ایک بزرگ کتے ہیں كه ميں نے زرارہ ابن ابي اوني كو ان كى وفات كے بعد خواب ميں ديكيد كركماكم آپ كے نزديك كون سامل زيادہ وينجے والا ہے " انہوں تے جواب دیا توکل اور قصرامل معرت سغیان توری کہتے ہیں کہ دنیا میں زہد کرنے کے معنی ہیں امل کو مختصر کرنا موٹا کھانا اور كميل پننا زبرنس ب، مففل ابن فضاله في رب ب درخواست كى كه ان سے اس افعاليا جائے ، يه دعامتول موتى اور ان سے کمانے پینے کی خواہش رخصت ہوگئ کھرانہوں نے اس کی واپسی کے لئے دعا ما گئ اس دعا کے بعد ان میں کمانے پینے کی خواہش دوبارہ پیدا ہوئی می مخص نے حضرت حسن بعری کی خدمت میں مرض کیا کہ اے ابوسعید اکیا آپ اینے گیڑے تہیں وموسي مع ورايا معالمه اس سے مجی زيادہ جلدي آنے والا ب معرت حسن بھري فرماتے ہيں كه موت مهاري پيشاندل سے بر می ہوئی ہے اور دنیا تمارے بیچے آئی ماری ہے ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں اس مخص کی طرح ہوں جس نے اپنی کردن لبی كرركى بواوراس ير تلوار بواوريه انظار كرربا بوكه كباس كى كردن مارى جائى واؤد طائى كتے بيس كه أكريس أيك ماه تك ُ ذندہ رہنے کی امید کروں توبیہ ایباہ جیسے گناہ کمیرہ کا ارتکاب کر جیموں اور میں آیک ماہ تک جینے کی توقع تمس طرح کرسکتا ہوں جبکہ ميں يدويكا موں كدشب و دوزى برساعت من علوق خدار معائب جمائے رہے ہيں۔

سی بی ایک میں اپنی کی خدمت میں حاضرہوئ ان کی چادر کے ایک کوشے میں کوئی چزیئد می ہوئی تھی۔ فیخ نے پوچھا یہ کیا چزیئر می ہوئی ہے۔ انہوں نے جواب دیا تھوڑے سے بادام ہیں۔ میرے ایک بھائی نے یہ کمہ کردیتے ہیں کہ تم شام کو ان سے افطار کرتا ' فیخ نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہوا کہ تم شام تک ذندہ رہنے کی امید رکھتے ہو؟ جاؤ میں تم سے بھی کلام نہیں کوں گا ' یہ کمہ کر فیخ نے اپنا دروا نہ بند کرلیا اور اندر جا کر بیٹھ گئے ' حضرت عمرابن عبدالعزر ' نے ایک فطیم میں ارشاد فرمایا کہ ہر سفر کے لئے بالیقین کوئی نہ کوئی توشہ ہوا کر با ہے ' تم دنیا ہے آخرت تک کے سفر کے لئے تقویٰ کا زاد راہ افقیا رکو ' اللہ تعالی نے حمیس اپنے عذاب و تواب کے جو مظام رکھائے ہیں ان میں خوف و رضت رکھو' حرص کو طول مت دو' درنہ تممارے دل سخت ہوجائیں کے اور تم اپنے دعمن کے بالح ہوجاؤ گے 'خدا کی حم وہ مخص طول امل میں چھا نہیں ہو تا جو یہ جانتا ہے کہ ہوسکتا ہے کہ میں میج کے بعد شام نہ کوں اور شام کے بعد میج کامنہ نہ دیکموں ان دونوں و قتوں کے درمیان اکثر موت کے جملے ہوا کرتے ہیں ، میں نے اور تم نے بے شار لوگوں کو دنیا کے فریب میں جالا دیکھا ہے لیکن آسسی اس مخص کی معتذی ہوا کرتی ہیں جو الله تعالی کی نجات پراحمادر کمتا مواوروہ مخص خوش مو ماہے جو قیامت کی دہشتوں سے محفوظ ومامون مواور جس مخص کا مال یہ ہو کہ ایمی زخم كاعلاج مح طملقة يرنس موسكا اورووسرا زخم موكيا بملاوه هض كيد خوش روسك كامين اس بات سد تعالى كابناه جابتا مول كرجوكام خودنه كرون اس كادو مرب كو حكم دول بجرميري تجارت كانقصان ميراعيب اورمسكنت اس دن طاهر بوجس دن مالداري اور خربت کی مج حقیقت سامنے آئے گی اور ترازو کیں کمڑی ہوجائیں گی تم ایسے امری تکلیف میں جالا کے کے ہو کہ اگر ستاروں كوييه تكليف موتى وان كى روشنى داكل موجاتى اوراكر بها ژول كواس تكليف مين جلاكيا جا باتووه بكمل كرمه جاتے اوراكر زمين كو یہ تکلیف دی جاتی تو اس کاسید محمد جا آئم ایم نمیں جانے کہ جنت اور دوزخ کے درمیان کوئی مزل نہیں ہے ، تم ان دونوں میں ے کی ایک کی طرف جانے والے ہو'ایک مخض فے اسے بھائی کو لکھا مسلام ودعا کے بعد واضح ہوکہ ونیا ایک خواب ہے اور آخرت بيداري ب اوران ودنول كے درميان موت ب اور ہم پراكنده خوابول من بين فقط والسّلام" ايك اور مخض في اپنے بمائی کو لکھا کہ "ونیا پر غم بہت طویل ہے اور موت انسان سے قریب ہے اور ہرروز کھے نہ کھے کی ہوتی رہتی ہے اور جم میں ممائب گردش كرتے رہے إلى اس بيلے كه كوچ كافقار بيج تهيس سفري تيارى كرنى جاہيے "حضرت حسن كيتے إلى كه خطاء كرنے سے پہلے ال حضرت آدم عليه السلام كى پشت كے يتي متى اور موت آئموں كے سامنے اور جب خطاء كے مرتحب موسے او ال كو آكموں كے سامنے كروا كيا اور موت پينے كے يہے ، عبداللہ ابن سميط كتے ہيں كہ ميں نے اپنے والد كويہ كتے ہوئے ساہے ک اے طول محت سے فریب کھانے والے کیا تو نے کوئی فض نیس دیکھا جو بغیر مرض کے موت کی آخوش میں پنج کیا ہو اے وہ مض جے زیادہ دھیل ملنے سے غلط منی ہوگئ ہے کیاتو نے کوئی ایسا مخص نہیں دیکھا جو بغیرسامان کے مرفقار کرلیا گیا ہو اگر تو اپنی طول عمرین فکر کرے تو اپن تمام مجیلی لذتین فراموش کردے اکیا تم صحت سے فریب کھارہے ہو اکیا طویل تدرستی سے خوش ہو كياموت سے محفوظ مو كيا ملك الموت ير جرى مو؟ اگر ملك الموت أصح قوانس نه تيرى بالدارى دوك عے كا اور نه دوستوں كى کوت کیا تو نس جانتا کہ موت کی گھڑی تکلیف افت اور عدامت کی گھڑی ہے اس کے بعد وہ یہ کما کرتے سے اللہ تعالی اس من پررحم كرے جوموت كے بعدى زندكى كے لئے عمل كرے الله تعالى اس من پررحم فرائے جوموت كى آمرے بہلے اپنے اور تظروال لے ابو زكريا سليمان التي كيتے ہيں كه سلمان ابن عبد الملك معبد حرام من بيٹے ہوئے تھے اس دوران كوئى فض ايك ایا پارے کر آیا جس پر کھ مارت کندہ تھی انہوں نے ایسے فض کو طلب کیا ہویہ عبارت پرد کرسا سکے پھانچہ وہب این منب کو ر معنے کے لئے لایا کیا اس چرر یہ مبارت میں تھی اے ابن اوم! اگر تھے معلوم ہوجائے کہ موت کس قدر قریب بے و و طول ال ترك كردے اور كرت على كرف واغب موالى حرص اور جليكم كردے اگر تيرے قدموں نے نوش كمائى و تحقيم آنے والے كل ميں ندامت كاسامتاكرنا موكا عرب كيروائے اور خدم و حقم عليے قبرے حوالے كرويں كے والداور قربى من د تھے سے جدا ہوجائی ہے میرے بیٹے اور وا او تھے چھوڑ دیں سے محرز تھے ونیا میں والی آنے کا موقع لے گا اور نہ تیرے اعمال من زیادتی موگ ، مجمع جرت اور عدامت سے پہلے قیامت کے لئے عمل کرنا چاہیے "ب عبارت س کرسلمان این مبدالملک بت رد ہے۔

ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں نے محر ابن یوسف کا ایک قط دیکھا جو عبد الرحل ابن یوسف سے نام تھا اس قط میں آنھا ہوا تھا کہ میں اس ذات کی حمد و نتاء میان کر تا ہوں جس کے سواکوئی معبود نہیں ہے حمد و نتاء کے بعد امن تھے اس وقت ہے ڈرا تا ہوں جب تو اپنے مسلت کے محرے اپنے قیام اور جزاء اعمال کے محر کی طرف خطل ہو اور ذمین کے سینے پر رہنے کے بعد اس کے باطن میں محل ہوجائے 'محر تیرے پاس محر کیر اکس تھے قبر میں بھائیں اور ڈانٹ ڈپٹ کریں اب اگر اللہ تیرے ساتھ ہوا تو محر تھے کی

تشم کا خوف نه ہو گانه وحشت ہوگی اور ند کسی چیزی ضرورت ہوگی اور اگر تیرے ساتھ اللہ کے سوا کوئی ہوا تو میری دعایہ ہے کہ اللہ تعالی تھے اور جمے بے ممانے اور عک مسکن سے محفوظ رکے محرحشر بہا ہوگا تیامت کا صور پھونکا جائے گا جبار مطلق مخلوق کے مقدمات فيصل كرے كا نين اپني باشدوں سے خالى موجائے كي اور آسان اپنے رہنے والوں سے خالى موجائے كا تب اسرار سے یردے الحیس سے اللے سلکائی جائے گی ترازوئیں کھڑی کی جائیں گی انھیاء اور شداء بلائے جائیں مے اور او کوں کے معاملات میں هج فیملد کیا جائے گا اور کما جائے گاکہ تمام تعریفی اللہ تعالی کے لئے ہیں جو تمام جمانوں کا پالنے والا ہے 'بہت سے رسوا ہوں گے ' بت سول کے عیوب پر پردہ ڈالا جائے گا بہت سول کی قسمت میں ہلاکت ہوگی بہت سے نجات پائیں مے بہت سول کوعذاب ہوگا' بہت سول کے ساتھ رحم و کرم کا معالمہ کیا جائے گا' میں جس جانتا کہ اس دن جیرا اور تیرا کیا حال ہوگا' اگر اس دن کا تصور كرليا جائے تولذتيں فنا موجائيں "شوات ترك كردى جائيں اور الل كو تاه موجائيں مونے والے بيدار موں اور غفلت ميں يزے ہوتے لوگ ہوشیار ہوں اللہ تعالی اس عظیم خطرے پر ہماری اور تمهاری مد فرمائے اور میرے تیرے ول میں دنیاو آخرت کے لئے وہ جگہ کرے جو ان دونوں کے لئے منتقین کے دلول میں ہوتی ہے 'ہم ای کے ہیں اور ای کے باعث موجود ہیں۔ والسّلام۔ " حضرت عمرابن عبد العزر اللہ ون تقریر فرمائی اور حمد و ثناء کے بعد ارشاد فرمایا ... اے لوگو اِتم بلاوجہ بیدا نسیں کئے مجے ہو اورنہ تہاری مخلیق بلامتعد عمل میں آئی ہے بلکہ تہارے لئے ایک بوم معادہ جس میں اللہ تعالی لمہیں عم اور نصلے کے لئے اکٹھاکرے گا،کل وہ محض ناکام اور بد بخت رہے گا جے اللہ تعالی اپنی اس رحت سے محروم کردے جو ہر چزر جھائی ہوئی ہے اور اپنی جنت سے نکال دے جس کاعرض اسانوں اور زمین کے برابرہے ،کل کے دن امان اسی مخض کو ماصل ہو گاجو ڈرے گا، تقویٰ کی راہ پر چلے گا اور بہت سی چیز کو تموڑی سی چیز کے عوض اور پائیدار شنی کو ناپائیدار کے عوض اور سعادت کو شفادت کے عوض خرید لے " کیاتم یہ نیس دیکھتے کہ تم مرنے والوں کے بعد ہاتی رہ مے ہواور تسارے مرنے کے بعد اور لوگ ہاتی رہ جائیں مے محما تم ہرروز اللہ تعالی کی طرف جانے والوں کی مشا بحت نہیں کرتے جنہوں نے اپناوقت پورا کرلیا ہے اور جن کے اس کاسلسہ منقطع ہوچکا ہے، تم انس نین کے ایک ایے گڑھے میں رکھ آتے ہوجس میں نہ کوئی فرش ہو آ ہے اور نہ تکیہ ہو آ ہے نہ ان کے ساتھ کوئی سامان ہو آ ہے اور نہ دوستوں کا ساتھ ہو آ ہے ، حساب و کتاب کا مرحلہ در پیش ہو آ ہے ، میں بدیا تیں تم سے کررہا ہوں ، بخدا میں اپنے نقس میں جتنے گناہ پا ا موں استے گناہ تم میں ہے کسی مخض کے اندر نہیں دیکتا کیکن اللہ کی سنن عادلانہ ہیں میں اس کی اطاعت کا عم کرتا ہوں اور نافرمانی سے مع کرتا ہوں اور اللہ سے مغرت ما تکتا ہوں اتنا کم کر حدرت مرابن عبد العزيز في استين ا پندوند پر رکه لی اور پھوٹ کروے کے مال تک کہ آپ کی داؤھی آنسووں سے بھیک تی اور اپن نشست کا و تک پنج ے پیلے وفات پاسے عظام این علیم کتے ہیں کہ میں نے تمیں برس سے موت کی تیاری کرر تھی ہے ،جب موت آئے گی تو میں بید پندنہ کوں گاکہ ایک شخ دو مری شخے سے مؤخر موجائے سفیان توری سے ہیں کہ میں نے کونے کی مجد میں ایک بو رہے کو یہ کتے ہوئے ساکہ میں اس مجدمیں تمیں ہیں ہے موت کا متحربوں جب بھی وہ آئے گی دیس کی چیز کا عم کروں گا اور نہ کی چیز ے مع كروں كان مرے إس كى كى كوئى چزے اورن كى كاب عرى عرب الله اين علب كت إلى كم أس رے مو موسكا ہے تمارا کفن وحوبی کے بمال ہے آچکا ہو "آبو محرابن على الزام کتے ہیں کہ ہم کونے میں آیک جنازے کے ساتھ چلے معمرت واؤد طائی بھی ہارے ساتھ سے 'جب میت کی قرفین عمل میں آئی تو واؤد طالی ایک کوشے میں جا بیٹے 'میں بھی ان کے قریب جاکر بیٹھ میا انسوں نے فرمایا جو مخص عذاب کی وحید سے ڈر تا ہے وہ دور کی چیز کو قریب سجمتا ہے ،جس کاال طویل ہو تا ہے اس کاممل ضعیف ہوتا ہے ' جو چز آنے والی ہے وہ نمایت قریب ہے اے ہمائی یہ بات جان لو کہ جو چز تہیں رب سے مشغول کردے وہ نمائت منوس ب اور كو تمام دنيا والے قبر من جائيں كے اس وقت ان اعمال پر عدامت موكى جو ان سے يہي رہ جائيں كے اور ان اعمال پر خوشی موکی جو آکے چلے جائیں کے ، قروالے جن چزوں پر نادم مول کے دنیا والے اس پر اوسے مرتے ہیں اسی بس

مسابقت کرتے ہیں اور انہی میں قاضیوں کے پاس افساف کی حاش میں جاتے ہیں 'دوایت ہے کہ معروف کرفی ؓ نے تجبیر کی اور محد
ابن ائی تو ہدے کما کہ تم امامت کو 'انہوں نے کما کہ اگر میں نے یہ نماز پرحادی تو دمری نماز نہیں پڑھاؤں گا معروف کرفی ؓ نے
ان سے فرمایا کیا تم یہ سوج رہ بو کہ دو مری نماز نہیں پڑھاسکو گے 'ہم طول اس سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں 'وہ آدی کو عمل نجر سے
ان سے فرمایا کیا تم یہ سوج رہ بو کہ دو مری نماز نہیں پڑھاسکو گے 'ہم طول اس سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں 'وہ آدی کو عمل نجر سے
دو کہ آئے 'مصرت عمر ابن عبد العور ؓ نے بیٹے فیلے کے دوران فرمایا دنیا رہنے کی جگہ نہیں ہے 'بہت سے کھرالیہ ہیں پر اللہ
دو نہیں بہاد ہوجائے ہیں اور بہت سے اپنے قیام کرنے والے کہ لوگ ان کے قیام کی خواہش کریں 'رفت منواندہ لیے ہیں 'اللہ
دو نہیں بہاد ہوجائے ہیں اور بہت سے اپنے قیام کرنے والے کہ لوگ ان کے قیام کی خواہش کریں 'رفت منواندہ لیے ہیں 'اللہ
دو نہیں بہاد ہوجائے ہیں اور بہت سے اپنے قیام کرنے والے کہ لوگ ان کے قیام کی خواہش کریں 'رفت منواندہ لیے ہیں 'اللہ
مائے کی طرح ہے جو گھٹا چلا جا با ہے 'ہندہ کا حال تو یہ ہے کہ ابھی دنیا میں رغبت و حرص رکھے ہوئے اور اس کے مال و دولت پر
مائے کی طرح ہے جو گھٹا چلا جا با ہے 'ہندہ کا حال تو یہ ہے کہ ابھی دنیا میں رغبت و حرص رکھے ہوئے اور اس کے مال کو دولت پر
مائے ان مناواں بیٹھا ہوا ہے '' ہندہ کا حال تو یہ ہے تھم ہے بالیا اور اس کے مربر اس کی موت نازل کردی' اس کے خواہش کردی' دنیا بعن نقصان
مائے کی مرب اس کے جرب دوش ناور تو بھورت ہے 'جنوں پر غور تھا' وہ بالی کے خور میں کے جن کے جو میدان جگ میں دھنوں پر
میے دولے کرے بیا سے تھے ' زیاد نے نامیں فلست دیدی اب وہ قبری تاریکوں کا حصہ بن گئے ہیں' اس لئے جلدی کرواور اپنے کے نجات کا خور توا۔ وہ بیا ہے تھے ' زیاد نے نے انہیں فلست دیدی اب وہ قبری تاریکوں کا حصہ بن گئے ہیں' اس لئے جلدی کرواور اپنے کے نجات کا دور سے خور دو۔ "

طول امل کے اسباب اور علاج : طول الل کے دوسب ہیں۔ ایک جمالت اور دوسراحت دنیا۔ حت دنیا کے معنی یہ ہیں کہ جب آدی اس سے اس کی شموات الذات اور علا کق سے مانوس ہوجا تا ہے تو اس کے دل پر دنیا سے مفارقت اعتمار کرنا گرال گذر ماہ اور وہ اے موت میں فکر کرنے ہے روک وہا ہے کیونکہ موت بی مفارقت کا سب ہے۔ آدی اس شی کو فطر ما خدے دور کرتا ہے جو اسے پند نہیں ہوتی-انسان کی فطرت یہ ہے کہ وہ بیشہ جموثی ار زووں میں جلا رہتا ہے اور ایسی چزی تمنا كرتاب جواس كى مرادك موافق مو-چنانچه دنيا ميں باقى رمنا اس كى مرادك عين مطابق بــاس لئے وہ بروقت اس كے متعلق سوچتا ہے اور ان تمام چیزوں کو اسپنے لئے فرض کرلیتا ہے جو بقاء کے توالع ہیں جیے مال 'یوی بچے مکم 'دوست 'احباب 'جانور اور وو مرے تمام اسباب دنیا۔ اس کا ول اس کاریس اس قدر معنفل معنال معنال موت سے عافل بن جا آہے اس کا قرب پیند نہیں كرنا اكر كمى دل مي يد خيال مى بدا مو آ ب كدات مرنا ب اوراب ضرورت موت كے لئے تيار رہے كى ب و نال مول ب کام لیتا ہے اور نفس کو وعد ، فردا پر شرفا دیتا ہے اور کہتا ہے کہ ایمی بہت دن باتی ہیں۔ پہلے بدا تو ہو جاؤں۔ پھر توبہ کرلوں گا ،جب بدا موجاً آب تواسے بدهابي رمطن كديتا ہے۔جب يو زها موجا آب تواس سے يد كرتا ب كد يسلے مكان كى تغيرے فرافت ماصل كرلول يا فلال سفرے والي آجاؤل يا اس بي كے مستقبل كے لئے مجد كرلول يا فلال وعمن سے نمث لول بكر قوب كروں كا۔ نفس کو ای طرح ٹلا تا ہے اور توبہ میں تاخیریر تاخیر کرتا چلا جاتا ہے اور یہ سلسلہ مجی ختم نہیں ہو تا کیونکہ جس کام میں مشغول ہو تا ہے اس میں دس کام نے پیدا ہوجاتے ہیں مال تک کہ الب میں ناخر کاسلسلہ درازے دراز تر ہوجا تا ہے ای فی مشغولیات سامنے آئی رہتی ہیں اور ان کی محیل کے دوامی شدّت کے ساتھ اجرتے رہتے ہیں 'بالا خرونت موعود آپنچا ہے اور موت اسے ایسے وقت میں انچک لیتی ہے جب آے اس کا وہم و گمان مجی نہیں ہو تا'اس وقت اس کی حسرت دیکھنے کے قابل ہوتی ہے'اکٹر لوگوں کو اس نال مول كى بناء پرددن كاعذاب دوا جائے كا چنانچه اكثرابل دون في جي كركسي عي بائ افسوس بم نے توب ميں ناخرى ، اعمال صالحہ میں تاخیری سے بھارہ انسان یہ نہیں سجم یا تاکہ آج میں جس سب سے توبہ کو کل پر معلق کررہا ہوں کل مجی وہ سبب اپنی جگہ برقرار رہے گا بلکہ وقت گذرنے کے ساتھ ساتھ اس میں مزید قوت اور مزید رسوخ ہوجائے گاوہ یہ سمختاہے کہ دنیا میں مشغول رہنے والے کو کسی نہ کسی وقت فرصت ضرور نعیب ہوگی 'یہ اس کی خام خیالی ہے 'فراخت صرف اے میسر آئٹی ہے جو ہا للیہ طور پر دنیا ہے اپنے آپ کولا تعلق کرنے 'چنانچہ اس مضمون کا ایک شعر ہے۔

فَمَا قَضَى آخَذُ لَبَانَتَهُ وَمَا إِنْتَهَى أَرُبُ إِلَّا إِلَى أُرُبِ

(كوئى اپن ماجت يورى نيس كرسكا-اس لئے كه ماجنوں كى كوئى انتمانيس موتى)

ان تمام آرزدوں کی اصل دنیا کی مجت'اس کا انس اور سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے عاقل ہوتا ہے" اَحْبِبْ مَنُّ اَحْبَبْتَ فَالِنَّكُ مُقَارِقُهُ" (توجس سے جاہم محبت كرلے بچے اس سے لازما "جدا ہوتا ہے)۔

جمالت بدے کہ انسان کو اپنی جو آئی پر بوا بحروب مو آئے اور بد سجمتا ہے کہ اے عالم شاب میں موت نہیں آسکتی عالا نکد بد سراس نادانی اور جمالت ہے آگروہ اپنے گردو پیش پر نظروالے تو ہو ژموں کی تعداد بہت کم پائے گا جس کی وجہ یہ ہے کہ بدها ہے ہے يسلّ اموات بهت بوتى من جب تك أيك بو رها موت ك دروا زے يروستك ويتا ب بزاروں جوان اور يج موت كى افوش ميں علے جاتے ہیں جمعی موت کوائی محت کے نقطة نظرے بعید تصویر کرتا ہے اور اچاک موت کو اہمیت ہی نہیں دیتا و مید نہیں جانتا کہ اچاتک موت مسبعد نہیں ہے اگر اچاتک موت کو مسبعد فرض کرلیا جائے واچاتک مرض کو مسبعد نہیں کا جاسکا بلکہ مرض ا جاتک ہی ظاہر ہو تا ہے اور جب آوی بیار ہوجائے تو کون کمہ سکتا ہے کہ موت اس سے بعید ہے آگر بدغا فل سوسے اور سمجے کہ موت کا کوئی مخصوص اور متعین وقت نہیں ہے بلکہ وہ بھین جوانی 'بیعایے ' سردی محری ' بمار ' فرال کون اور رات میں کسی بھی وقت آسکتی ہے تو امید ہے کہ موت اس کی نظر میں اہمیت افتیار کرلے گی اور وہ اس کی تیاری میں کمل ہوسکے گا انکیان ان امور سے عدم وا تنیت اور دنیا کی محبت اس کے سامنے ہے لیکن اسے بیہ خیال نہیں آ ماکہ اس پرواقع بھی ہوسکتی ہے وہ جناندل کی مثا ست كرنا ب لين يد نيس سجمتاك ميرے جنازے ميں بحي لوگ اى طرح مليں مح اصل ميں جانوں كى مثا ست ايك عادت سى بن من ب و مرول كو مرده ديكين كاعمل اتن بار موجكا بكراب اس سع مجى طبيعت مانوس موعى ب اب سى ميت كو د کھ کرول میں اپن موت کا احساس نمیں جاگتا اور نہ اس کا خیال آتا ہے نہ طبیعت اس سے مانوس ہوتی ہے کیونکہ اس کی موت ایک بی بار آئے گی وہ بی اول ہوگی دی آخر ہوگی محملا ایک مرتبہ کے حادثے سے طبیعت کو کیے انس ہوسکتا ہے؟اصل میں جب مجی کسی جنازے کی مشا بحت کرے خود کو مردہ تصور کرے اور یہ سوتے کہ خود اس کا جنازہ بھی اس طرح لوگ کاند حول پڑ لے کر چلیں کے اور اسے بھی قبرمیں وفن کردیں مے عشاید وہ انٹیں بنائی جانگی ہوں جو اس کی لعدینہ کرنے میں استعمال ہوں گی۔ حالا تک اے اس کاعلم بھی نہیں ، بسرمال ٹال مول سے کام لینا محض جمالت اور ناوانی ہے۔

جب بدبات وامنح ہوگئ کہ تاخیر کاسب جمل اور دنیا کی مجت ہے تو اس کا علاج بھی جانا ضروری ہے۔ کسی مرض کا علاج اس

كاسبب دوركرك كياجا آب

وہ بھی محکد سے خالی نئیں ہو نامملا ایک فض جس کے دل میں آخرت کا ایمان رائخ ہواس معمولی دنیا پر کیسے خوش ہوسکتا ہے اور کسلم تاس کی محبت اپنے دل میں پختہ کرسکتا ہے ' دعا ہے اللہ جمیں دنیا کو اس طرح د کھلائے جس طرح صالحین امت دیکھا کرتے تھے۔

موت کا تصورا پن ول میں رائح کرنے کا اس سے بھتر کوئی اور صورت نہیں ہے کہ ہم شکان اور ہمسروں میں سے جو لوگ موت کی آخوش میں پنج کے ہیں ان کی یادا پن ول میں آزہ رکھے اور یہ سوچ کہ ان چاروں کو موت نے کسفرح اپنے بنجوں کی گرفت میں لیا والا نکہ انہیں اس کی آمہ کا ممان بھی نہیں تھا ، ہاں جو محض ہر طرح مستقد ہو آ ہے وہ زیردست کا مہائی حاصل کر آ ہے اور جو محض طول امل کے فریب میں رہتا ہے وہ سخت نقصان افعا آ ہے ، انسان کو ہر گھڑی اپنے اصفاء و جو ارج پر نظر والتی جا ہے ، انسان کو ہر گھڑی اپنے اصفاء و جو ارج پر نظر والتی ہے ، ہران بھر چاہیں گئر نے انہیں آئی ہے اندار اور مضوط ہیں لیکن عقریب قبر کے کیڑے انہیں آٹھ یا بائیں آٹھ کے وصلے کو اپنا لقمہ بنائیں گے۔ میرے جم کا کوئی عقو ایسا نہیں ہے جے کیڑے بائیں گئر کے ساتھ بائی ہو ہائی ہوگا اس محل کے ساتھ ساتھ ان امور پر بھی گر نہیں کھائیں گے ، اگر میرے ساتھ بی جائے گؤ وہ صرف علم صحح یا عمل صالح ہوگا ، اس کار کے ساتھ ماتھ ان امور پر بھی گر کرے جو منقریب بیان کئے جائیں گئر کیا جائے تو موت کی یا و آن وہ می ہواں ، حشر ، نشر ، احوال قیامت اور بوے ون کی پیشی کے لئے کرے جو منقریب بیان کئے جائیں گر کیا جائے تو موت کی یا و آن و رہتی ہے اور اس کے لئے تیاری کی خواہش ہوتی ہے۔ آواز ، یہ امور ایسے جی کہ اگر ان میں کار کیا جائے تو موت کی یا و آن و رہتی ہے اور اس کے لئے تیاری کی خواہش ہوتی ہے۔ آواز ، یہ امور ایسے جی کہ اگر ان میں کار کیا جائے تو موت کی یا و آن و رہتی ہے اور اس کے لئے تیاری کی خواہش ہوتی ہے۔

طول امل اور قصرامل کے سلسلے میں لوگوں کے مراتب : لوگ اس سلط میں مختلف حتم کے ہیں ، بعض لوگ بناء کی آرزو کرتے ہیں اور بیشہ بیشہ کے لئے دنیا میں رہنا چاہیے ہیں 'اللہ تعالی نے ایسے لوگوں کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔

يَوَدُّا حَكُمُ لِمُ لِيُعَمَّرُ الْفَ إِسْنَقِدِ (بِ الرِ الْأَلِيتِ ١٩)

ان میں ہے کوئی چاہتا ہے کہ اگر اسے ایک بزار برس کی عمردیدی جائے۔

بعض لوگ بدها ہے تک زندہ رہنا چاہتے ہیں' یہ وہ انتمائی عمر ہے جو مشاہدہ میں آتی رہتی ہے' یہ لوگ دنیا کی شدید محبت میں محر قمار ہوتے ہیں' چنانچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ٱلشَّيْخُ شَابُ فِي حُبِّ طَلَبِ النَّنْيَا وَإِنِ الْتَفَّتُ تَرُقُونَاهُمِنَ الْكِبَرِ إِلَّا الَّذِينَ اتَّقُوا وَقَلِيُلَ مُنَاهُمُ (عَارِي وَمَلَمُ الْوَهِرِيةُ الْمَعَاوَى)

یو ژھا آدی طلب دنیا کی محبت میں جوان ہو تا ہے۔ اگرچہ بدھا پے سے اس کی مسلمان مرحمی ہوں محروہ اوگ ایسے نہیں ہوتے ہوں محروہ اوگ ایسے نہیں ہوتے جو متی ہیں۔ اہم متی بہت کم ہیں۔

بعض اوگوں کو ایک سال سے زیادہ کی قرض ہیں ہوتی "ای لئے وہ صرف ایک سال کی ضوریات کا اہتمام کرتے ہیں اور سردی میں گری کے لئے اور کری میں سردی کے لئے جمع کرتے ہیں 'چنانچہ جب ایک سال کی ضوریات جمع ہوجاتی ہیں تو عبادت ہیں مشخول ہوجاتے ہیں 'بعض لوگ ایک سال سے بھی کم جینے کی توقع کے ہیں "ایے لوگ ایک موسم میں وہ سرے موسم کی تذہیر مشخول ہوجاتے ہیں 'بعض لوگ ایک سال سے بھی ہیں جو ایک ون سے زیاوہ کا اہل نہیں کرتے 'صرف آج کی تیاری کرتے ہیں 'کل کی تکر میں مشخول نہیں ہوتے۔ حضرت عینی علیہ السلام فراتے ہیں کہ کل کے درزق کی تکر مت کو 'اگر تمہاری زندگی میں کل آنے والا ہے تو اس کے ساتھ کل کا درزق بھی ضور آئے گا اور آگر تمہاری زندگی میں کل کا دجود نہیں ہے تو تم وہ سروں کی زندگی کے لئے تکر مت کو 'بعض لوگ وہ ہیں جن کا اہل ایک ساحت سے تجاوز نہیں کرنا' جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ و سلم نے ارشاد فربایا کہ اے عبد اللہ! جب تو می مجموع کرے تو اپنے ول میں میں کا تصور نہ کر۔ "اور بعض لوگ ایک ساحت کا جب اقدی ہیں کرنے ہیں گا گئی ہیں تھم فربا لیے تھے جب تو میں کرتے تھے 'چنانچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم انتھ جے نے فراغت کے بود اس ساحت میں تنتم فربا لیے تھے جس تھی بھی بحروسا نہیں کرتے تھے 'چنانچہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم انتھے سے فراغت کے بود اس ساحت میں تنتم فربا لیے تھے

والا تكدپانی زیاده دور نمیں ہو یا تھا، فرماتے تھے کہ شاید میں پانی تک نہ پہنچ سکوں اور لعض ایسے ہوتے ہیں گویا موت ان کے سامنے ہو اور اب واقع ہوا ہی چاہتی ہے ایسانی فخض رخصت کرنے والے کی ہی نماز پڑھا کرتا ہے ، معاذ ابن جبل کا یہ حال تھا، چائچہ جب سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ای ان کے ایمان کی حقیقت دریافت کی تو انہوں نے عرض کیا کہ میں نے کوئی قدم ایسا نمیں رکھا کہ یہ گان کیا ہو کہ اب اس کے بعد دو سراقدم رکھ سکوں گا (ابو قیم فی الحلیہ) اسود حبیق کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ وہ رات کو نماز پڑھتے تھے اور اوحراد حرد کھتے تھے کی کنے والے نے ان سے کما کہ آپ یہ کیا کرتے ہیں انہوں نے فرایا میں یہ وگھتا ہوں کہ ملک الموت کی طرف سے آرہے ہیں۔

یہ ہے لوگوں کے مخلف مراتب اور درجات کی تنصیل۔ اللہ تعالی کے یہاں ان تمام درجات کے مطابق جزاء ہے ،جس محض کا امل ایک مینے کا ہے وہ اس محض سے مختلف ہے جس کا امل ایک مینے سے زائد کا ہے خواہ وہ زیادتی ایک بی دن کی کیوں نہ ہو دونوں کا ایک مرتبہ نہیں ہے 'اللہ تعالی کے یہاں عدل ہے 'وہ دونوں کو برابر درجہ کرکے ناافسانی نہیں کرتا' فرمایا۔

> فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ فَرَّةٍ خَيْرًا يَرَمُ (ب ٣٠ ر ٢٣ آيت ٨) سوجو فض دره برابريكي كرك كاده اس كولكو لے كا-

تمرال کا اثر عمل کی طرف مبادرت کرنے میں ظاہر ہوتا ہے "اگر کوئی صحص بدد موئی کرے کہ میراال کو آہ ہے تواس کا لیمن نہ کرو " پہلے اس کے اعمال دیکھو" اگر وہ ایسے اسباب میں مشخول نظر آتا ہے جس کی حاجت اے سال بحر میں بھی پڑنے والی نہیں ہی عافل نہ ہوتا ہو اور موت کے لئے ہروقت مستعد نظر آتا ہو اور اگر شام تک زندہ یہ جائے تواللہ کا شکر اوا کرے کہ اس نے ائی طاعت کا موقع نعیب فرمایا اور خوش ہوکہ اس کا ون رائیگاں نہیں گیا بلکہ اس نے اس میں ہے اپنا حصہ وصول کرلیا ہا اور جو گیجے سول کیا ہے اسے آخرت کے لئے ذخرہ کرلیا ہے" بھر می کی ابتدا ہمی اس شکر اور سمج وطاحت کے ساتھ کرے" یہ کام مرف وی صفح سمولت سے انجام دے سکتا ہے جس کا قلب آنے والے کل سے فارخ ہو اور اسے یہ گار نہ ہو کہ کل کیا ہوگا؟ ایسا معادت ہے اور زندگی زیادتی معادت ہے" اے قب تو ہروقت دل میں موت کا تصور دکھی زندگی تھے اڑا ہے لیا جادتی ہے اور و سعادت ہے اور زندگی زیادتی معادت ہے" ہو سکتا ہے تیما سنو تم ہوتے والا ہواور مشئل قریب آبکی ہو عمل کی طرف مبادرت کرنے ہی اپنے لئس سے خفات میں جمالے " ہو سکتا ہے تیما سنو تم ہوتے والا ہواور مشئل قریب آبکی ہو عمل کی طرف مبادرت کرنے ہی

اعمال کی طرف سیقت کرنا اور تاخیر سے بچنا : دیموجس محض کے دوہائی کھر سے باہر ہوں اور ان جس سے ایک کی سینے یا ایک دن کے بعد اور دو سرے کی آمد ایک مینے یا سال بحر کے بعد متوقع ہوتو وہ اس بھائی کے استقبال کی تیاری تربا ہوا گیار مینے یا ایک سال کے بعد آنے والا ہے معلوم ہوا کہ تیاری انتظار کے قرب کی ہناء پر ہوا کرتی ہے 'چنانچہ جو محض یہ تصور کرتا ہے کہ میری موت ایک مال باقی ہے اور سال ہوتہ آنے والی ہو وہ ای مذت پر دھیان دیتا ہے اور در میانی دنوں کو فراموش کردیتا ہے ' بر صبح کو وہ سوچتا ہے کہ ابھی ایک سال باقی ہے اور سال کا آغاذ ای دن سے رسیان دیتا ہے اور در میانی دنوں کو فراموش کردیتا ہے ' بر صبح کو وہ سوچتا ہے کہ ابھی ایک سال باقی ہے اور سال کا آغاذ ای دن سے کرتا ہے جس میں وہ آج موجود ہے۔ اس صورت میں وہ فض اعمال کی طرف سبقت کری نہیں سکتا کیو تکہ وہ یہ جستا ہے کہ ابھی دن ہوئے ہیں ' وہ کسی بھی دن عمل میں مشخول ہو سکتا ہے۔ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم ارشاد فرماتے ہیں کہ تم میں ہے کوئی انتظار نسی کرتا محرالی مالداری کا جو سرکش بناوے یا ایکی معلی کا جو اطاحت فراموش کراوے یا ایسے مرض کا جو آدی کو ناکارہ بناوے یا ایسے بیرھا ہے کا جو حقل کو فیل کو خیل کروے یا ایسی موست کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسے مرض کا جو آدی کو ناکارہ بناوے یا ایسے بیرھا ہے کا جو حقل کو فیل کروے یا ایسی موست کا جو جلدی آنے والی فراموش کراوے یا ایسی موست کا جو جلدی آنے والی

ہو'یا دجال کا'اور دجال برترین فائب ہے جس کا انظار کیا جا آ ہے یا قامت کا'اور قیامت نمایت سخت اور کڑوی ہے (تن ک الو ہری اللہ عضرت میداللہ ابن مہاس دوایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فض کو یہ تصحت فرائی۔

الفی ہری کی خسسہ قبل خسمیں شَبَابِت کَ قَبْلَ هَرَ مِک وَصِحْتَک قَبْل سُفیم کُون وَ مِنْ الله مَا الله عَلَى وَ مِنْ الله عَلَى وَ مِنْ الله مَا الله عَلَى وَ مَنْ الله مَا الله عَلَى وَ مَنْ الله عَلَى وَ مَنْ الله مَا الله عَلَى وَ مَنْ الله مَنْ الله عَلَى وَ مَنْ الله وَ مَنْ مَنْ الله وَ مَنْ مَنْ وَ مَنْ مَنْ وَ مَنْ مَنْ وَ مَنْ وَ مُنْ وَ مَنْ وَ وَ مِنْ وَ مَنْ وَ مِنْ وَ مَنْ وَ مَنْ وَ مَنْ وَ مَنْ وَ مِنْ وَ مِنْ وَ مَنْ وَ مَنْ وَ مَنْ وَ مَنْ وَمْنَ وَ مَنْ وَمِنْ وَ مَنْ وَمْنَ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمِنْ وَمُنْ وَمْنَ وَمُنْ وَنِيْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَنِيْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَنِيْ وَمُنْ وَنْ وَمُنْ وَنِيْ وَمُنْ وَنْ وَنْ وَمُنْ وَنِيْ وَمُنْ وَنِنْ وَمُنْ وَمُنْ وَنْ وَنِيْ وَمُنْ وَنْ وَنَا وَمُنْ وَنْ وَنْ فَامِنْ وَمُنْ وَنْ وَنْ وَنْ وَنَا فَنْ وَنْ فَامُنْ وَنْ وَنْ وَنِيْ وَنْ وَنَا فَامْ وَنُونُ وَامِنْ وَنَا فَامُنْ وَامْ وَنْ وَنَا وَ

الك مديث من سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا -

نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِينِرٌ مِنَ النَّاسِ الصِّحَةُ وَالْفَرَاغَ (بَعَارَى ابن ماسٌ) وونعتي الى بي كمان بي اكراوك ضارب بي بي - محت اور فرمت-

اس مدیث کے معنی یہ ہیں کہ آدمی کو یہ دونوں نعتیں عطاکی جاتی ہیں لیکن وہ ان سے فائدہ نہیں اٹھا پا آ اور جب سلب ہوجاتی ہیں تب ان کی قدر پھیانتا ہے۔ بعض روایات یہ ہیں۔

مَنْ خَافَ أَذْلُتَح وَمَن أَذْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ الآ إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ غَالِيَةُ الآ إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ عَالِيَةُ الآ إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ عَالِيَةُ الآ إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ عَدَّ (تَذِي الهِ مِرِة)

جو (منزل تک نہ کنچنے سے) ڈر آ ہے وہ ابتدائی شب میں (منرکے لئے) کل دیتا ہے اور جو ابتدائے شب میں مجل دیتا ہے وہ منزل تک پہنچ جا آ ہے۔ من لو کہ متاح خداوندی نمایت گراں قیت ہے۔ جان لو متاح خداہ ندی جنت ہے۔

خداوندی جنت ہے۔ جَاءَتِ الرَّ الِفَةَ تَسَيَّعُهَا الرَّ الِفَتُوجَاءَ الْمَوْتُ بِمَافِيهِ (تندی الی این کعب) آئی ہلانے والی اس کے پیچے آئی پیچے آنے والی اور موت ان چزوں کے ساتھ آئی جواس میں ہیں۔

سركار ددعالم ملى الله عليه وسلم كامعمول بير تماكه جب اسية امحاب بين مستى يا خفلت ملاحظه فرمات توبلند آواز سے اعلال ت-

أَتَنْكُمُ الْمَنِبَةَ قُرَاتِيَةً لَآرِمَ قُلِمًا بِشَقَاوَ وَإِمَّا بِسَعَادَةٍ - (ابن الى الدنيا وروا للى مرسلام) موت تسارے پاس آئی لازم وظیف من کرا و بدنتی کے ساتھ یا نیک بختی کے ساتھ۔

حضرت ابو جریرة دوایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ ہیں ڈرانے والا ہوں اور موت جملہ کرنے والی ہے اور قیامت وعدے کی جگہ ہے (ابن ابی الدنیا)۔ حضرت حبداللہ ابن عمر اوایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت باہر قشریف لائے جب مورج کی شعاعیں مجور کی شنیوں پر پنج بھی تھیں اور فرایا دنیا صرف اس قدر باتی دہ گئی ہے جتنا یہ دن اس مقدار کے مقابلے باتی دہ کیا ہے جو گذر چکا ہے۔ (ابن ابی الدنیا) ایک حدیث میں ارشاد فرایا کہ دنیا ایک ایک اللہ نا کہ ایک مورث میں کہ یہ دھاکہ دنیا ایک الیہ باتی دہ کیا ہو اور صرف ایک دھاکہ باتی دہ کیا ہو۔ جب نہیں کہ یہ دھاکہ دیا ایک ایک ایک اللہ باتی اللہ باتی ہو ہو ہے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم جب خوال تیا متح بھی گذری فرائے و آپ کی افکرے ڈرارے ہوں فرائے کہ مہم بھی گذری فرائے و آپ کی افکرے ڈرارے ہوں فرائے کہ مہم بھی گذری اور شاھی بھی گذریں 'ہیں اور قیامت دونوں اس طرح بھیج مجے ہیں جسے یہ۔ یہ ارشاد فرائر آپ اپی دوافکیاں ایک دو مرے سے اور شاھی بھی گذریں 'ہیں اور قیامت دونوں اس طرح بھیج مجے ہیں جسے یہ۔ یہ ارشاد فرائر آپ اپی دوافکیاں ایک دو مرے سے اور شاھی بھی گذریں 'ہیں اور قیامت دونوں اس طرح بھیج مجے ہیں جسے یہ۔ یہ ارشاد فرائر آپ اپی دوافکیاں ایک دو مرے سے اور شاھی بھی گذریں 'ہیں اور قیامت دونوں اس طرح بھیج مجے ہیں جسے یہ۔ یہ ارشاد فرائر آپ اپی دوافکیاں ایک دو مرے سے اور شاھی بھی گذریں 'ہیں اور قیامت دونوں اس طرح بھیج مجے ہیں جسے یہ۔ یہ ارشاد فرائر آپ اپی دوافکیاں ایک دو مرے سے ایک دوران کردی ہو ایک دوران کیا دوران کیا دوران کیا کہ دوران کیا کہ

ملكية (مسلم ابن ابي الدنيا) حضرت مبدالله ابن مسود روايت كرت بي كه مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم يه آيت طاوت فرمائي-

فَمَنُ تَرِ دِاللّٰمُأَنُ يَهْدِيهُ يَشُرَ حُصَدْرَ اللّٰهِ اللَّهِ (ب ٨٠ ٢) عن ١٣١) موجى فَمَنُ تَرْ دِاللّ موجى فَضَ كوالله تعالى رائع پروالنا جاج بين اس كينے كواسلام كے لئے كشاوه كرديت بين۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ جب نورسینے میں داخل ہو تا ہے تو کھل جاتا ہے۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کی کوئی علامت بھی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا ہاں! دار خرور سے کتارہ کش ہورا' دار خلود کی طرف متوجہ ہونا اور موت کے آتے ہے پہلے اس کے لئے تیار رہتا (ابن الی الدنیا) قرآن کریم میں اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔

الَّذِيْ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوكُمُ أَيْكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا (پ ٢٩مر ١٠ ايت ٢) جس في موت اور حيات كويداكيا ناكه تماري آنائش كرے كه تم مي كون فض عمل مي زياده اچها ہے۔

اس آیت کی تغییرسدی نے اس طرح کی ہے کہ کون فض موت کو زیادہ یاد کر تا ہے اور کون اس کی انچمی تیاری کر تا ہے اور کون اس سے بہت زیادہ خوف کر تا ہے۔ حذیفہ فرماتے ہیں کہ ہر میجو شام ایک منادی یہ اعلان کر تا ہے (اے لوگو! کو چ کو کوچ کرد) اس کی تقدیق قرآن کریم کی اس آیت سے ہوتی ہے۔

إِنَّهَا لِأَحُدَى الْكُبَرِ نَذِيرًا لِلْبُشَرِ لِمِنْ شَاءَمِنْكُمُ أُنْ يَتَقَدَّمَ أُوْ يَتَانَخُر (پ ٢٩، ١٣)

دون خبری بھاری چزہ۔جوانان کے لئے بوا ڈراوا ہے۔ تم میں جو آگے کو بدھ اس کے لئے اور جو (خرر ے) پیچے کو بیٹے اس کے لئے ہی۔

سجم مولی بی تھیم کتے ہیں کہ میں عامرا بن عبداللہ کی خدمت میں حاضر ہوا' آپ نے مختر نماز برخی' نماز کے بعد میری طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرایا کہ اپنی ضرورت بیان کو میں انظار میں ہوں' میں نے عرض کیا کہ آپ کس کے انظار میں ہوں' میں خلک الموت کے 'راوی کتے ہیں کہ میں ان کا یہ جواب من کر جلدی ہے اٹھے کھڑا ہوا اور وہ نماز میں مشغول ہو گئے واؤو طائی کمیں ہے گذر رہے تنے کہ ایک فض نے کوئی حدے دریافت کی' واؤد طائی نے فرایا جھے جانے وہ' میں جان لگائے تک کے موقع کو غنیمت سجمتا ہوں' صفرت عرار ارشاد فرائے ہیں کہ باخیر ہرچز میں حمد ہے لیکن آخرت کے لئے کئے جانے والے اعمال صالحہ میں مندر کتے ہیں کہ میں نے مالک ابن دینار کو یہ گئے ہوئے ساکم بخت عمل کے لئے سبقت کر' کم بخت عمل کے لئے مسبقت کو ' یہ چند سالسیں ہیں' اگر رک کئیں تو ان مسبقت کو ' یہ چند سالسیں ہیں' اگر رک گئیں تو ان کا سبقت کو ' یہ چند سالسیں ہیں' اگر رک گئیں تو ان کا سالملہ منتقع ہوجائے گاجن سے تم اللہ تعالی کا تقرب حاصل کرتے ہو' اللہ تعالی اس بندے پر رحم فرمائے ہو اپنے تھس پر نظرؤالے اور اپنے گناہوں کی تعداد پر دوئے' اس کے بعد آپ نے یہ تاوت فرمائی۔

اِتَّمَانُعُلَّهُمُ عَلَّا۔ (پ ۱۱، ۱۰) یو ۸۰ مین ۸۳) مان کیاتی خود ارکررے ہیں۔

یماں گنتی سے مراد سانسوں کی گنتی ہے "آخری سانس پر آدی کی جان نکلتی ہے" اس کے بعد اپنے اعمال کی مفارقت ہے " پھر قبر میں داخل ہونا ہے " حضرت ابو مویٰ اشعری نے اپنی وفات سے پہلے سخت تزین ریا ضیں اور عجابہ سے کئے 'لوگوں نے عرض کیا آپ اس قدر سخت مجاہدہ نہ کیا کریں یا اپنے نئس پر پچھے نری فرائیں " فرایا گھڑود ڑ میں گھوڑا جب آخری نشان تک وینچے والا ہو تا ہو وو دڑنے میں اپنی پوری قوت صرف کردیتا ہے 'میری عمرقواس ہے بھی کم باتی رہ گئی ہے ' حضرت ابو موئی نے موت کے وقت

تک مجاہدے جاری رقی کا البیہ ہے فربایا کرتے ہے اپنی مواری تیا ررکہ 'جشم میں کوئی پل نہیں ہوگا ایک ظلفہ نے بر سر منبر
ارشاد فربایا بندگان فدا اجس قدر ممکن ہواللہ ہے ڈورا در البیے لوگ بن جائے جیں سائی دیں اوروہ ہوشیار ہوجا میں اور جان
لیس کہ دنیا ان کا گھر نہیں ہے اور اسے آخرے کے فوض دیویں 'موت کے لئے تیا ر رہواس لئے کہ وہ سرپر کھڑی ہوئی ہو اور سائی
لیس کہ دنیا ان کا گھر نہیں ہے اور اسے آخرے کو فوض دیویں 'موت کے لئے تیا ر رہواس لئے کہ وہ سرپر کھڑی ہوئی ہو اور سز
کی تیاری کرد' اس لئے کہ خریطا کھٹن ہے ، جو موت الی ہو کہ لحلے اور ساخت ہے کم ہو اسے واقعی کم ترقب کہ اجاما کرنا ہوگا یا
جسے شائب پر رات دن گذر رہے ہوں وہ لیس آبا ہی چاہتا ہے اور جو آئے والا سید نہ جانیا ہو کہ اس کہ موت کا سامنا کرنا ہوگا یا
جسے شائب پر کیونکہ موت اس سے تحلی ہے اور الیل اسے فریب دیا ہے اور شیطان اس پر مقرب جو تو بہ کی آورواس لئے دلا آب
کہ اس کا کہ موت اس سے تحلی ہو اور الی اسے فریب دیا ہے اور شیطان اس پر مقرب جو تو بہ کی آورواس لئے دلا آب
کہ اس کا موت سبقت کر میں شائل فرائیں کرنے ہیں کر آب ناکہ اور شیطان اس پر مقرب ہو تو بہ کیا ہو کہ اس قائل ہیں اور ہو کہ بیا ہوں ہو تو ہو ہا ہتا ہو گا ہیں اور ہو کہ بیا ہوں ہو تا ہو گئی کہ اس کی موت واقع ہے 'اس قائل ہمیں اور ہو ہو ہو ہا ہتا ہوں ہیں شائل فرائیں پر جو تعیں پاکرا ترائے نہ ہوں اور گنا ہوں کے باحث میں خرے وہ جو جاہتا ہے کر آب ہوں اور گنا ہوں کے قبضے میں خرے وہ جو جاہتا ہے کر آب ہوں اور گنا کرکے ہیں ہے۔
جو کا کہ کی ہیں ہو۔

ُ فَتَنْتُهُ أَنْفُسَكُمُ وَ تَرَبَّصُنُمُ وَارْتَبُنُمُ وَغَرَّ نُكُمُ الْأَمَانِيَّ حَتَى جَاءَامُرُ اللّٰمِوَ غَرَّكُمُ بِاللَّهِ الغَرُورِ - (بِ ٢٠ م ١٨ آيت ١٣)

لیکن تم نے آپی کو گمرای میں پینسا رکھا تھا اور تم مختطر دہا کرتے تھے اور تم فک رکھتے اور تم کو تساری بے مودہ تمناؤں نے دھوکے میں ڈال رکھا تھا یہاں تک کہ تم پر خدا کا تھم آپنچا اور تم کو دھوکہ دینے والے نے اللہ کے ساتھ دھوکے میں ڈال رکھا ہے۔

خطاؤں پر آنسو بہائے عذاب سے راہ فرار افتیار کرے اور رحت کا حتاجی ہو یہاں تک کہ اس کی موت آجائے ' عاصم الاحول کستے ہیں کہ فنیل الرقاشی سے میں نے ایک سوال کیا 'اس کے جواب میں انہوں نے فرمایا لوگوں کی کثرت کے باعث حمیس اپنے فلس سے غافل نہ ہونا چاہیے 'اس لئے کہ معالمہ' آخرت تم سے متعلق ہوگانہ کہ ان سے ' بین نہ کمو کہ ذرا وہاں چلاجاؤں یا وہاں سے آجاؤں 'اس طرح دن بلا عمل کے گذر جائے گا 'موت کا دفت مقرر ہے۔ وہ کمی بھی دفت آسمتی ہے ' نیکل سے زیادہ کوئی چیز نمایت سرحت سے پرائے گناہ کو نہیں مناتی۔

سكرات موت كى تكليف جانا چاہيے كه سكرات موت ميں تكليف كا مج اندازه وي مخص كرسكا ہے جواس مرطه سے گذرا ہے ، جس مخص نے اس تكليف كا ذائقة نهيں چكھا وہ اسے ان تكالف پر قياس كرسكا ہے ، جووالا فوالا اسے پہنچتى رہتى بيں يا شدّت نزع كے وقت لوگوں كے طالات كامشاہدہ كركے اس كا پكو اندازہ ہوسكا ہے۔

 سے پاؤں تک ہر صے سے تھنچ کر ہا ہر نکالا جا تا ہے اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ روح کو کس قدرانت اور تکلیف ہرداشت کرنی ہوتی ہے' اس لئے بعض لوگ کہتے ہیں کہ موت تلوار سے کاشٹے اور آری سے چرنے اور قبنچی سے تراشنے سے زیاوہ سخت ہے' کیوں کہ تلوار سے بدن کشا ہے تو اسے اس لیے تکلیف ہوتی ہے کہ روح اس سے متعلق ہے'لیکن اگر خاص طور پر روح ہی کو تکلیف ہوتو دردوالم کا کیا عالم ہوگا؟

موت کے وقت انسان کیول نہیں چین : رہا یہ سوال کہ آدی اس وقت تو بہت چلا تا ہے جب اے زخی کیا جاتا ہے یا ادا کہ تم یہ کتے ہو کہ نزع میں تکلیف زیادہ ہوتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ شدت الم کی ہتا پر مرنے والے کی زبان بند ہو جاتی ہے اور وہ تیخ نہیں پا تا تکلیف این زیادہ ہوتی ہے کہ اس کا ول اور ان والے اور جم سب کھے اس کے حلے یہ بیار ہوجا تا ہے "تمام قوت سلب ہو جاتی ہے" اور تمام اصفا کزور پر جاتے ہیں فروا کی قوت ہی ہاتی نہیں رہتی الگ ہوجاتی ہے 'زبان ہے کویائی چین جاتی ہے 'اور تمام اصفا کزور پر جاتے ہیں فروا کی قوت ہی ہاتی نہیں رہتی اس کے حلے یہ بیار ہوجاتی ہے کہ اس کو التی ہوتی ہی الگ ہوجاتی ہے کہ وہ جاتی ہی نہیں سکتا اگر اس وقت کچھ طاقت باقی رہ جاتی ہو تو روح تکا نہیں جواتی ہے تو روح تکا ہے کہ چی کرول کی جاتی اور درووا لم سے کچھ راحت پائے 'کین وہ چی نہیں سکتا 'اگر اس وقت کچھ طاقت باقی رہ جاتی ہو تو روح تکا ہے کہ جی مواتی ہی نہان اندر کو چی جاتی ہیں 'بون سکڑ جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'بون سکڑ جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'بون سکڑ جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'بون سکڑ جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'بون سکڑ جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'بون سکڑ جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'بون سکڑ جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'بون سکڑ جاتے ہیں 'زبان اندر کو چی جاتی ہیں 'کر داخیں کی جور ہو تا ہے 'بیاں قرتم رکی ہی جور کی جاتی ہیں 'کرتم ما صفا بقدت کے بعد ایک ہی ہی نہاں تک کہ روح کی خور کو تا ہے 'بیاں قرتم اور حررت و ندامت ہوتے ہیں 'کردا نیل می روت کی اور حررت و ندامت بی جو تو تو ہی 'کردا نوالی اللہ صلی اللہ صلی اللہ علی اللہ علی اللہ میں اللہ وہا ہے 'اور حررت و ندامت جو جو آتی ہے 'مرکار دوعالم صلی اللہ صلی اللہ علی ادر اور ایل وزیا اور ایل وزیا ہے کہ کی ہوت ہیں 'کردا نوع کی میں اللہ صلی اللہ علی اللہ علی اور مرت و ندامت ہوتے ہیں 'کردا دوعالم صلی اللہ علی اللہ علی اور اس مرت و ندامت ہی اس میں کہ اس کو اس میں اللہ علی اللہ علی اللہ میں ان اس کی کرد ہی ہی کردا تھی ۔ 'اس کا کردا تھی کی ہوت ہوت ہی 'کردا تھی کہ کردا تھی کردا تھی کہ کردا تھی ہوتا ہی ہے 'اور حررت و ندامت ہی دور تھی کردا تھی

تُقْبَلُ النَّوْبَقُمَالَمُ يُغَرِّغَرُ - (تذى ابن اجه - ابن من البن اجه - ابن من البن البناء البن من البناء البن

قرآن كريم من الله تعالى كاارشاد بـ

وَلَيْسَتِ النَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعُمَلُونَ السَّيِّ آتِ حَتْى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنَّى تَبْتُ الْأَنَابِ ٣٠ ر ٣٠ آيت ١٨)

اورایے لوگوں کی توبہ نمیں جو گناہ کرتے رہتے ہیں یماں تک کہ جب ان میں سے کسی کے سامنے موت آگری ہوئی تو کھنے لگا کہ میں اب توبہ کرنا ہوں۔

حضرت مجاہد ہے اس آیت کی تغییر میں فرمایا ہے کہ یمال وہ وقت مراد ہے جب ملک الموت اور فرشتے نظر آنے گئے ہیں' خلامہ یہ ہے کہ موت کی بختی' اس کا کرب' اور سکرات کی تلخی بیان نہیں کی جائنتی' اس لیے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعاؤں میں ارشاد فرماتے تھے :۔

اللهم هو نعلى مُحمد سكر ابالموب المراب المراب المراب المرب المرب

عام لوگ نہ ان سکرات کو اہمیت دیتے ہیں 'اور نہ ان سے بناہ مانگتے ہیں مکوں کہ وقوع سے پہلے اشیاء کا ادراک نبوت اور ولابت کے نور سے ہواکر تا ہے 'اس لیے انبیائے کرام و اولیائے عظام کو موت کا زیادہ خوف ہو تا ہے 'چنانچہ حضرت عینی ملیہ السلام ائے حوار این سے ارشاد فرماتے ہیں اللہ تعالی سے دعا کرد کہ جھے پر موت کی تکلیف آمان فرمائے اس نے کہ میں موت کے خوف سے مراجا تا ہوں 'ردایت ہے کہ نی اسمرا تعل کے کچھ لوگ ایک قبرستان کے پاس سے گزرے 'ان میں سے بعض سے کہا کہ کاش تم اللہ تعالی سے دعا کرد 'اور ہم اس سے کچھ دریافت کر سکو' چتانچہ انہوں نے دعا کی 'اور اس دعا کے نتیج میں ایک فخص اپنی قبر سے اٹھ کر کھڑا ہوگیا 'اس کی دونوں آ کھوں کے در میان میں سجدے کا انہوں نے دعا کی 'اور اس دعا کے نتیج میں ایک فخص اپنی قبر سے اٹھ کر کھڑا ہوگیا 'اس کی دونوں آ کھوں کے در میان میں سجدے کا نشان تھا 'وہ فخص کنے لگا کہ اے لوگو! تم جھے سے کیا پر چھنا چاہج ہو میں نے بچاس برس پہلے موت کا ذاکھ چکھا تھا 'لیکن آج تک نشان تھا 'وہ فخص کنے لگا کہ اے لوگو! تم جھے سے کیا پر چھنا چاہج ہو میں نے بچاس برس پہلے موت کا ذاکھ چکھا تھا 'لیکن آج تک اس کی تنظی دل سے نہیں گئی دھیرت عائشہ فرماتی ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشا فرمایا کرتے تھے:۔

آسانی پر دئیک نہیں آ تا 'روایت ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشا فرمایا کرتے تھے:۔

اللهُمَّ إِنَّكَ مَا حُذُ الرُّوجِ مِنْ بَيْنِ الْعَصَبِ وَالْقَصَبِ وَالْأَنَامِلِ اللهُمَّ فَاَعِنِي عَلَى اللهُمَّ فَاَعِنِي عَلَى الْمُوْتِ وَهَوْ نُمُعَلَى ﴿ اللهُ الدَيْا - معرَ ابن فيلان الجنني ﴾ المَوْتِ وَهَوْ نُمُعَلَى - (ابن ابن الدَيْا - معرَ ابن فيلان الجنني)

اے اللہ! تو پٹوں ، ٹریوں اور الکیوں کے درمیان سے روح نکال ہے اے اللہ موت پر میری دد فرما اور میرے اور میری دد

حعرت حسن میان کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کی تکلیف اور سختی کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اس كى تكليف تكواركے تين سو كھاؤ كے برابر ب (ابن ابي الدنيا- مرسلًا) أيك مديث ميں ہے كد كمي نے سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے موت کی مختی کے متعلق دریافت کیا "آپ نے فرمایا اس کی مثال ایس ہے جیے کو کمراون میں ہو "اگر اس میں ہے کو کمرکو نكالا جائے تووہ تھا نہيں لكتا بلكه اس كے ساتھ اون بحي آيا ہے (ابن ابي الدنيا مرسلاً) ايك مرجه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كى مريض كے پاس محے اور فرمايا ميں جانتا ہوں اسے كس قدر تكليف ہورى ہے اس كى كوئى رگ ايس نيس ہے جو الگ الگ موت کی افت برداشت نه کرری مو (ابن ابی الدنیا) حفرت علی کرم الله وجه لوگول کو جماد می شرکت کی ترفیب دیتے ہوئے فوانے کہ آگر تم ند اڑے تب بھی موے اس دات کی متم جس کے قیفے میں میری جان ہے بستر پر مرنے سے زیادہ آسان میرے نزدیک تلوار کے ہزار زخم برداشت کرنا ہے 'اوزاعی فرماتے ہیں کہ مردے کوموت کی انت اس وقت تک ہوتی ہے جب تک اسے قبرسے نہیں اٹھایا جا نائشدا دابن اوس کہتے ہیں کہ موت مومن کے لیے دنیا اور آخرت میں سب سے بدی دہشت ہے 'اور اس افتت سے زیادہ خطرناک ہے جو آری سے جم کو چرنے میں یا فینچیوں سے تراشنے میں یا دیکوں میں ایالنے میں ہوتی ہے اگروہ زندہ ہو آ تووہ دنیا والوں کو موت کی مخت سے آگاہ کر آ اور لوگ زندگی کا تمام لطف بھول جائے 'یماں تک کہ آ محموں سے نیند بھی ا را ابن اسلم اب والدے مواہت كرتے ہيں كہ جب مومن كے كھے درجات باقى رہ جاتے ہيں جن تك وہ اپنى كو مايى ك بامث پہنے نہیں پا اواس پر موت سخت کردی جاتی ہے ' ماکہ وہ موت کے سکرات اور اس کی افت میں جالا ہو کر جنت میں اینے درج تک رسائی حاصل کرے اور اگر کافرے پاس کوئی ایبائیک عمل ہوتا ہے جس کابدلہ ند مطاکیا گیا ہو تواس کے لیے موت آسان کدی جاتی ہے ' آکہ دنیا میں اپنی نکل کا موض حاصل کرلے اور دوئرخ میں جائے۔ ایک بزرگ لوگوں سے ان کے مرض وفات میں بوچھا کرتے تھے کہ تم موت کو کیسی پاتے ہو 'جبوہ خود مرض وفات میں جملا ہوئے تو لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ موت کو کیسی پاتے ہیں 'انموں نے جواب ریا ایسالگ رہا ہے کہ گویا آسان زمین سے آملا ہو'اور گویا میری دوح سوئی کے ناکے ہے لکل رہی ہو' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

مُوْتُ الْفُحُأُورُ احَةً لِلْمُوْمِنِ وَاسَفَّ عَلَى الْفَاحِرِ - (احمد عائدًا) المَاكِرِ مَا الْمُدَافِرُ) الماك موت مومن كے ليے راحت باور فاجر كے ليے باحث افسوس -

حضرت محول کی روایت یس ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر مردے کا ایک بال اسانوں اور زشن

والول پر رکھ دیا جائے تو اللہ تعالی کے محم سے سب مرجائی جمیل کہ ہریال میں موت ہے اور جس چز پر موت واقع ہوتی ہے وہ مرحاتی ہے (ابن ابی الدنیا۔ ابومیسرو) روایت ہے کہ اگر موت کی تکلیف کا ایک قطرہ دنیا کے بہا روں پر رکھ دوا جائے تو تمام کے تمام مان كياجا يا ب كدجب حضرت ابراجيم عليد السلام كي وفات موكى والله تعالى فان ے فرایا: اے دوست! تم نے موت کو کیسی پایا؟ حضرت ایرامیم نے موض کیا اے اللہ! جیے گرم سے تر دوئی میں وافل کی جائے اور عرائے کینیا جائے اللہ تعالی نے فرمایا ہم نے تمارے اور آسان موت نازل کی ہے معرت موی علیہ السلام نے عرض کیا کہ میں نے تو خود کو ایسا پایا جیسے زعدہ چریا ال میں رکمی ہوئی دیمی میں وال دی جائے کہ نہ مرتی ہے اور نہ اڑیاتی ہے ، معزت مولی علیہ السلام سے ایک قول میں تقل لیا میا ہے کہ میں نے اپنے نقس کو ایسا پایا جیسے زندہ کری قصاب کے ہاتھوں میں ہواوروہ اس کی کھال تحینج رہا ہو' روایت ہے کہ وفات شریف کے وقت سرکار ودعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پانی سے بھرا ہوا ایک بیالہ رکھا ہوا تما اب اس من باتد والت سے اور اپنے جمومبارک ربطے سے اور فرائے سے: اب اللہ محد پر موت کی ختیاں اسان فرما (بخاری ومسلم - عائشة) حضرت فاطمه آپ کی مد تکلیف دی کو کر کنے کلیں: اہا جان! آپ س قدر تکلیف میں ہیں؟ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے جواب میں ارشاد فرایا آج کے بعد تیرے باپ کو کوئی تکلیف نسیں ہوگی (بخاری-انس) معرت عمرین الحلاب نے معرت کعب الاحبارے کما کہ ہم ہے موت کے متعلق کچے بیان کرو معرت کعب الاحبار نے موض کیا کہ امیر المومنين موت ايك الي كانوں بحرى شاخ ہے جو كى فض كے وبيد ميں داخل كردى كئى مواوراس شاخ كے مركانے في ايك ایک رگ ای گرفت میں لے لی مو ' پر کوئی مخص اے بری طرح مینے کے اور جو پچے لکتا مودہ لکل جائے اور جو باتی رہنا مودہ باتی رہ جائے "سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم فرائے ہیں کہ بندہ موت کی بنتی بدواشت کرتا ہے اور اس کے جوڑا کی دوسرے سے سلام كرك كيت بي كداب بم قيامت ك دن تك ك لئے جدا ہوتے بي- (الاربعين اللي برب انس) يہ بي موت كى وہ مختيال جن كاسامنا اولياء الله إور محين خدا كوكرنارد اب ، بم كس شاريس بي بمارا حال توييب كم كنامول بس مرس ياؤل تك دوب موے ہیں امارے اور سکرات موت کے ملاوہ بھی مختال آئم گی۔

⁽۱) محصاس روایت کی اصل قیس لی۔

دریافت کیا کہ تو کون ہے 'اس نے کما کہ میں وہ ہول ہونہ بادشاہوں ہے ڈر تا ہے اور نہ پروہ داروں ہے رکا ہے 'صفرت داؤد طیہ السلام نے فربایا معلوم ہو تا ہے تم ملک الموت ہو' یہ کہ کر آپ نے کملی اوڑھ لی(احمد نحوہ) روایت ہے کہ حضرت عینی طیہ السلام ایک کھوپڑی ہے آواز آئی اے روح اللہ! میں فلال ایک کھوپڑی ہے آواز آئی اے روح اللہ! میں فلال ایک کھوپڑی ہوئے تخت شاق پر بیٹھا ہوا تھا' میرے چاروں طرف حاشیہ دور کا بادشاہ ہوں' ایک روز میں اپنے قعر میں تاج شاق مربر رکھے ہوئے تخت شاق پر بیٹھا ہوا تھا' میرے چاروں طرف حاشیہ بدار' مصاحب اور سابق تے' اچا تک میری نگاہ ملک الموت پر پڑی انہیں دیکھ کر میرا جو ڈرجو ڈیل گیا اور روح نگل کر ان کے پاس بہنے گئی 'کاش لوگوں کا بچوم نہ ہو تا اور اس انس و تعلق کے بجائے وحشت اور تمائی ہوتی' یہ ہے وہ مصیبت جس کا سامنا کنا ہگا رول کا بچوم نہ ہو تا اور اس انس و تعلق کے بجائے وحشت اور تمائی ہوتی' یہ ہے وہ مصیبت جس کا سامنا کنا ہگا رول

مومنین کی روح قبض کرنے والا فرشتہ انہاء علیم اللام نے نزع کی تکلیف بیان فرائی ہے ، لیکن ملک الموت کو د کھے کردل میں جو خوف اور دہشت پیدا ہوتی ہے وہ بیان نہیں فرمائی 'اگر کوئی عض اسے خواب میں بھی دیکے لے قوباتی زندگی ہے لطف ہوجائے اور کھانے 'پینے اور عیش کرنے کاتمام مزہ جا تارہے ، مرملک الموت اتنی کریمہ اور خوفناک صورت میں صرف کہ گار بندول كى مدح قبض كرنے كے لئے آتے ہيں مطبع اور فرمانبردار بندول كے لئے ملك الموت خوبصورت اور حيين قالب ميں آتے بي 'چنانچه عرمة معزت عبدالله ابن عباس ت روايت كرتے بي معرت ابرابيم عليه السلام ايك فيرت مندانسان تع ان كا ایک مخصوص مکان تماجس میں وہ عبادت کیا کرتے تھے اور جب باہر تشریف لے جاتے تو اس کا دروا زہ بند کردیتے 'ایک دن واپس تشریف لائے تو دیکھا کہ ایک محص کھرے اندر موجود ہے اب نے اس سے دریافت کیا کہ بچنے کھریں کس نے داخل کیا ہے؟اس تے جواب دیا کہ مجھے اس محریم اس محرکے الک نے واغل کیا ہے۔ حضرت ابراہم نے کماکہ اس کا الک قریس ہوں اس نے کما کہ مجھے اس نے واخل کیا ہے جو میرے اور آپ سے برا مالک ہے ، حضرت ابراہیم نے پوچھا طا محکمہ یس تماری کیا حیثیت ہے؟ اس نے کہا میں ملک الموت ہوں عضرت ابراہیم نے ملک الموت سے بوچھا کہ کیا تم مجھے ابی دو شکل د کھلاسکتے ہوجس میں مومن کی مدح قیض کرتے ہو؟ ملک الوت نے کما میں ضرور د کھلاؤں کا کر آپ رخ چیر پیچنے حضرت ایراہیم نے اپنا برخ دو سری طرف کرایا تمورى دير بعد ادمرديكما جمال ملك الموت موجود تع توايك أي نوجوان كوپايا جوانتائي خويصورت تما محرن لباس سنع موع تما اور عمده خوشبووں میں با ہوا تھا عضرت ابراہم علیہ السلام نے ان سے کما اے ملک الموت! اگر مومن کو تہماری زیارت میسر آجائے اور کچے نہ ملے توید اس کے لئے کانی ہے 'موت کے وقت دو محافظ فرشتے بھی نظر آتے ہیں' وہیب کہتے ہیں کہ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ کوئی فض اس وقت تک نہیں مرتاجب تک اے وہ دونوں فرشتے نظر نہیں آجاتے جو اس کے اجمال لکھنے پر مامور تھے ا اگروہ مخص مطیع و فرماں بردار ہو ماہے تو اس سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالی تھے ہماری طرف سے بھترین جزا دے۔ تولے ہمیں بہت ی عدہ مجلسوں میں بٹھایا ہے اور ہمارے سامنے اچھے اچھے عمل کے بین اور اگر مرنے والا بد کار ہو ماہے تو اس سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالی تھے ہاری جانب سے جزائے خرنہ دے تونے ہمیں بری مجلوں میں بٹھایا ہے 'ہارے سائے برے اعمال کے ہیں اور ہمیں بری ہاتی سائی ہیں 'یہ واقعہ اس وقت پیش آیا ہے جب مرنے والے کی تاہیں ہر طرف سے منقطع ہوکران پر پڑتی ہیں اور پر مجمی دنیا کی طرف نہیں لوشتی۔

کنگارول پر موت کے دفت تیری معیبت یہ نازل ہوتی ہے کہ انہیں دوزخ میں ان کا فیکانہ دکھایا جاتا ہے اور دیکھنے ہی ہے پہلے خوف کے مارے ان کا برا حال ہوجاتا ہے ' سکرات کی حالت میں ان کے قوئی کزور پڑجاتے ہیں اور روحیں بدن کا ساتھ چھوڑنے گئی ہیں لیکن وہ اس وقت تک بدن کا ساتھ نہیں چھوڑتیں جب تک ملک الموت کی زبان سے بشارت کا فغہ نہ س لیں ' کنام گار کو وہ یہ بشارت دیتے ہیں کہ اے دشمن خدا دوزخ کی خوشخبری سن اور مومن سے یہ کہتے ہیں گہ آئے اللہ کے دوست جند کی بشارت سن 'ارباب حقل کو نزع کے وقت کے اس لمے کا خوف ستاتا ہے ' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم

میں سے کوئی مخص اس وقت تک دنیا سے نمیں نظے گاجب تک وہ اپنا انجام نہ جان لے گا اور یہ نہ دیکھ لے گا کہ جنت یا دونٹے میں اس كالمحكانه كمال ب؟ (ابن الى الدنيا موقوفات) ايك روايت من ب كه سركار دوعاكم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه جو فض الله علنا پند كرما ب الله إس علنا پندكرما ب اورجو مخص الله تعالى علنا پند نسيس كرما الله تعالى اس علنا پند نسيس كريا محابه كرام في موض كيا محرجم سب بي لوك موت كو ناپيند كرتے ميں مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا اس كابيد مطلب نیں علکہ مومن برجو چیز (موت) آلے والی ہے اگر اسے آسان کرویا جائے تو وہ اللہ تعالی سے مانا پند کرے اور اللہ اس ے منا پند کرے (بخاری ومسلم عبادة الصامت) روایت ہے کہ حذیفہ ابن الیمان نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے رات کے آخری جصے میں کماکہ اٹھ کردیکموکیا وقت ہوا ہے ، چنانچہ حضرت حبداللہ ابن مسعود یا براٹھ کرمے اور واپس آکر ہلایا کہ سرخ رتك كاستاره ظلوع موچكا ب معزت مذيف في كماكه من مع كودون في جان الله كى بناه جابتا مول مروان ايدونت من حضرت ابو مررة ك باس كياجب آب عالم زع من تع اور كن فكا أب الله! ان يرموت كو أسان يجيئ معرت ابو مررة في كما اے اللہ! سخت کیجے 'یہ کم رحضرت ابو ہریرہ روئے گئے ' پر فرمایا بخدا میں دنیا کے غم میں یا تم سے جدا ہونے کے رہم میں نسیب رو ما موں بلکہ میں اللہ کی طرف سے جنے یا دوزے میں سے کسی ایک بشارت کا معظر موں مدیث شریف میں ہے کہ سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب الله تعالی اپنے کی بئے ہے راضی مو آ ہے تو ملک الموت سے کہتا ہے کہ فلال بئے ہے كياس جا أوراس كى موح كرا اكديس اس راحت دون بس اس كيد اهمال كافي بين مي في اس كي ازمائش كى اورجيسا میں جاہتا تھا اے دیا پایا ' یہ عم من کرمل الموت نیچ اترتے ہیں اور ان کے ساتھ پانچ سو فرشتے ہوتے ہیں' ان کے پاس پھولوں کے گلدستے اور زعفران کی خوشبودار جریں ہوتی ہیں اور ان میں سے ہرایک اپنے ساتھیوں سے مخلف خوشخبری ساتا ہے اور طلا عملہ اس کی روح کے استقبال کے لئے گلدستے لے کروو تطاروں میں کمڑے ہوجاتے ہیں ،جب شیطان انسیں دیکتا ہے تو وحاثیں مارمار كردون كتاب اس كالكروج ما ب كد كول دوت مو؟ كيا ماده بي آيا؟ وه كمتاب كد كياتم نيس ديكماكداس بندے كوكس تر عزت دی جاری ہے۔ تم نے اس پر اسے تیر کیول نہیں جلائے اتم نے اسے کیول چھوڑا؟ وہ کمیں تھے ہم نے بوی کوشش کی محر وہ محفوظ رہ کیا ، معرت حسن بعری کہتے ہیں کہ مومن کو صرف بعائے خداوندی میں راحت ملتی ہے اور جے اللہ کی طاقات میں راحت التي إس كے لئے موت كاون خوشى حرت امن مونت اور شرف كاون موتا الله موت كے وقت جابرابن زيد نے كى ے بوچھاکہ آپ می جزی خواہش رکھتے ہیں انہوں نے کما حصرت حسن کی زیادت کرنا چاہتا ہوں اوگ حضرت حسن بعری کو بلاكرلائے عبرابن زیدئے آگھ كھول كرانين ديكھا اور كما اے بھائى اب بم حميس چھوژ كرجنت يا دوزخ كى طرف جاتے ہيں محمد ابن الواسع نے انقال کے وقت فرمایا دوستو! تم پر سلامتی ہو ووزخ کی تاری ہے مراس صورت میں کہ اللہ تعالی ہم سے در گذر فراے ابعض برر کان دین بہ تمنا کرتے تھے کہ بیشہ عالم زرع میں دہیں نہ اواب کے لئے افعائے جائیں اور نہ عذاب کے لئے ' عارفین خدا کے تکوب سوم فاتر کے فوف سے کوے کورے ہوجاتے تے سوم فاتر ایک زروست معبت ے الآب الخوف الرجاء مي بم في سوء خالممد كي خوف اور عارفين كي شدّت خوف ير روشني والى ب يسال بمي كيم منتكو بوني جاسب تمي ليكن طوالت کے فوف سے ہم ای راکھا کرتے ہیں۔

موت کے وقت مردے کے حق میں کون سے اعمال بهترہیں؟

مرنے کے وقت عدہ بات یہ ہے کہ مرنے والا رُسکون ہو 'اس کی ذبان پر کلمہ شادت جاری ہو اور دل بیں اللہ تعالی کے لئے حن عن کے جذبات ہوں 'موت کے وقت صورت کمیں ہو اس کے بارے بیں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں کہ مرنے والے کے لئے تین باتوں بیں خیر کی امید رکھو' اس کی پیشانی حق آلود ہو' آ کھوں بیں آنو ہوں اور ہونٹ خلک ہوں' اگر ایسا ہو تو رحمت خداو ندی کی علامت ہے اور اگر اس کے منہ سے الی آوازیں لکل ری ہوں جیسے اس مخص کے منہ سے تعلی ہیں جس کا گلا محوثا جارہا ہو اور رنگ سرخ ہوجائے اور ہونٹ خیالے ہوجائیں توبد اللہ کے عذاب کی علامت اللہ وان سے کلئے شادت کا اوا ہونا خیر کی علامت ہے۔ حضرت ابوسعید الحدری فرائے ہیں۔ سرکارودعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا۔ لَقِنْ اُوْامَوْ تَاکُمُ لَا اِلْمَالِا اللّٰهُ لَٰکُ اِلْمَالِلَا اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰه

لصِنوامو في حم لا إلى الله اسية مرف والول كولا الدالاً الله في تلقين كرو-

حغرت مذیغه کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں۔ فَإِنَّهَا تَهْدِمُ مَاقَبْلَهَا مِنَ الْخَطَايَا لِا) اس لئے کہ کلہ لا الذالذا للہ چھلے کناموں کو عثم کردیتا ہے۔

حضرت حیان روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو محض مرے اور یہ جانتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے وہ جنت میں داخل ہو تا (ہے) اور حضرت عبداللہ کی روایت میں یہ علم کی جگہ یہ شہد ہے۔ حضرت عمراین الحفالب فرماتے ہیں کہ اپنے مرنے والوں کے پاس جاؤ انہیں تھیمت کرو اس لئے کہ وہ ان امور کا مشاہرہ کرتے ہیں جن کا تم نہیں کرتے اور انہیں لااللہ اللّا اللّه کی تلقین کرو مضرت ابو ہری والات کرتے ہیں کہ میں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ملک الموت ایک مخص کے پاس کئے اور اس کے ول کو دیکھا گراس میں کھے نہ تھا 'کھراس کے جڑے چر کردیکھے تو ان کو تالو سے چکا ہوا پایا اور دیکھا کہ زبان لااللہ اللّا اللّه کا ورد کردی ہے 'چنانچہ اس کی کلمہ اخلاص کی وجہ سے بخش کردی گئی '(این ابی الدیز) طبرانی 'بہتی تنقین کرنے والے کو چاہیے کہ وہ تلقین میں اصرار نہ کرے بالہ وسکنا ہو سکنا ہو سکنا ہو سکنا ہو اور یہ بھی مکن ہے کہ وہ خصے مریض کی زبان الحق نہیں ہے 'اس صورت میں اصرار کرنے سے وہ جنہا ہو شکن ہے اور ریہ بھی مکن ہے کہ وہ خصے میں انکار کردے اور یہ انکار اس کے مور خاتمہ کا سبب ہو۔

اس تنسیل کا حاصل یہ ہے کہ آدی موت ہے ہم آخوش ہوتواس کے ول میں اللہ تعالی کے سوا یکھ نہ ہو'اگر اس کے ول میں واحد برخل کے سواکوئی مطلوب باتی نہ رہاتو اس کا مرنا محبوب کے پاس جانا ہوگا اور اس کے لئے اس سے برید کرکوئی قعمت نہیں موسكتي كدوه اسية محوب كے پاس جائے اور اكرول ونيا من مضغول اور اس كى لذات كے فراق ير مغموم مو اور كلمد لا الله الله الله الله محن اس کی زبان پر ہو و ل سے اس کی تعدیق ند کرتا ہوتو اس کامطلمہ عطرے سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ محض زبان کو حرکت ديناكاني تسيس بالآيد كه الله تعالى ابنا فعل فراسة اور محل قول كو توليت سے مرفرا ذكر البته اس وقت حس عن ركمنا بمتر ہے جیساکہ ہم الکتاب الرجاء میں بیان کیا ہے اس سلط میں حسن عن رکھے کے متعلق بے شار روایات وارد ہیں وابت ہے كدوا ولد اين الاستع ايك مريش كي إس كا اوراس بي يماكم تم اس وقت الله تعالى سه كيماحس عن ركع مواس في ہواب دیا کہ میرے گناموں نے جمعے فق کردیا ہے اور جمعے ہلاکت کے قریب کردیا ہے اللہ کی رحت ے امید ہے این س كروا ولدي الله أكبر كما اوران كے ساتھ كمروالوں نے بھی اللہ أكبر كما اس كے بعدوا ولد نے فرمايا كه ميس في سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے ساہے فرمایا کرتے تھے کہ میں اپنے بندے کمان کے قریب ہوں وہ جیسا جاہے محم سے کمان رکھے (این حبان احد ایستی ای مسلی الله علیه وسلم ایک ایسے نوجوان کے پاس سے جو مرف والا تھا ای سے اس سے دریافت فرمایا کہ اس وقت تم اینے آپ کو کیمایاتے ہو'اس نے جواب دیا کہ میں اللہ تعالی سے امید رکھتا ہوں اور مناہوں سے ڈر آ ہوں' سر کار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ دونوں ہاتیں جس بندے کے دل میں جمع ہوتی ہیں اس کو وی مطاکر ہاہے جس کی وہ توقع ر كمتا ب اوراس جزے نجات ديتا ہے جس سے وہ خوف كرا ہے البتانى كتے بيں كم ايك نوجوان بدا تيز مزاج تعاس كى مال اسے اکثریہ هیعت کرتی تھی کہ اے بینے! تھے ایک دن مراہے اس دن کویادر کو جب اس کی میت کاوقت قریب آیا تواس کی (۱) یہ دوایت مکم زمذی نے نواد الاصول میں معان سے دوایت کی ہے مگراس کی سندمیجے نہیں ہے (۲ - ۱۱) پیدائد میل ہی وایت کی ہے مگراس کی سندمیجے نہیں ہے اور ا

ملك الموت كي آمدير جرت ظام كرن واليواقعات اعدان الم كتي بي كرايا بم عليه اللامد لك الموت ے جن كا نام عزرا كيل إور جن كى وو الكيس إن الك جرب ير اور دو مرى كدى ير- ور الت كوك اكر ايك اوى مشرق من مو اور دو سرا مغرب من اور دونول كي موت كاوفت إيك مويا كمي جك روهين قيض كرني مول جمال دوا يعملي موتى مويا جگ ہوری ہو تو تم کیا کرتے ہو؟ انہوں نے کما کہ یس اللہ کے عظم ہے دوحوں کو بلا تا ہوں اور مدہ عمری ان الکیوں کے درمیان سا جاتی ہیں 'رادی کتے ہیں کہ زین ملک الموت کے لئے ایک ملشت کی طرح ہودجے چاہتا ہے اس میں سے لے ایتا ہے ' یہ بھی رادي كا قول ہے كه ملك الموت معرت ايراميم عليه السلام كوبشارت واكرتے مي كد آپ ظيل الله بي معرت سليمان اين واؤد عنيه السلام نے ملک الموت سے فرمایا کہ تم لوگول میں افساف کول فیس کرتے اسے لے جاتے ہواور اسے جمو لدیتے ہو ملک الموت نے جواب دیا کہ میں اس کے متعلق تم سے نیادہ نہیں جانیا میں وسطے دیے جاتے ہیں اور ان معینوں میں مرتے والول کے نام لکے رہے ہیں وہب این منبہ کتے ہیں کہ ایک بادشاہ نے کس جگہ جانے کا ارارہ کیا اور پیننے کے لئے کیڑے مگوائے اوا ایک نہ کھے و سرالباس مگوایا وہ بھی ناپند کروا یمال تک کہ سب سے حمد لباس پتا ای طرح اس نے سواری کے لئے بھی کو وا متخب كيا اوراس برسوار بوكر جلا اس يع مراه ايك الكرجي فلا شيطان في اس كم متنول من نه جائ كيا يو لاك اس كادل كرو غودس بعركيا اوراس طرح جلاك اس كي تظريس كى آدى كى كوئى ايست فيلى مدى اى دوران اس كياس ايك بدمال اور راكنده بال فض آيا اورات سلام كياليكن باوشاه يرسلام كاجواب دس دما "اليدوال الماكاكورت كالكام كالل-بادشاه نے کمالگام پکڑ کر قرے ایک فوقاک ظلمی کی ہے اس فض فے کما میں جرے پاس ایک ضورت سے آیا موں اوشاه ف كا مرا از الا القارك اس على الدوت كام بي أي مدكران علام كو جناوا اداداه على باي ضورت بیان کر اس مخص نے کمایہ ایک والی بات ہے اوشاہ نے اپنا جمواس کے قریب کیا اس نے کان میں سروقی کی ایس ملك الموت مول ميرس كربادشاه كارتك معفره وكيااور زيان الوكوزان اوركيف العصاتي ملت دوك على كمروالي جادل ادرايي بعض ضروريات يوري كرلول اور الهيس الوداع كمدوول كك الموت في كما اب اس كي اجازت دسي اب و بمي اسي كمروالول فو ادر مال ومتاع كوند و كيد سطح كائيه كمد كر ملك الموت في اس كى موح فين كرفي اوروه سواري سے به جان كنزي كى طرح زين بر كريدا " بحرطك الموت آكے بيصے اور اى حال ميں ايك مومن بندے سے طاقات كى اور اسے سلام كيا "بندة مومن في ان ك سلام كاجواب وا عك الموت نے كما محصے تم سے ايك رازى بات تهادے كان ميں كنى ب اس فض نے كما ضور كمو يك الموت نے كما ميں ملك الموت مول اس فض نے كما خوش آميد ميں بدے دنوں سے آپ كا معظم الله عندا روئے زين يرسى عائب سے طنے کا اتنا اشتیاق کی کونہ ہوگا جتنا شوق جھے آپ سے طنے کا تھا' مک الموت نے کما کہ تم جس کام کے لئے ہووہ
پر اکرلو' اس فخص نے کما جھے اللہ کی ملا قات سے زیادہ کوئی کام محبوب نس ہے' آپ دوح قبض کرلیں' ملک الموت نے کما تم
کس حالت میں مرنا پند کرد گے؟ اس فخص نے پوچھا کیا آپ کو اس کا افتیار ہے؟ ملک الموت نے کما ہاں تم جو حالت پند کرد گے
میں اس میں تہماری دوح قبض کردں گا' چنا نچہ ملک الموت نے اس کی نیک دوح مجدے کی حالت میں قبض کے۔

ابو برابن عبدالله النزق كيت بين كه بن امرائيل ك ايك فض في كافي دولت جع كملى بب اس ي موت كاونت قريب اليا تواس نے اپنے بچوں سے کما کہ جھے میری دولت د کھلاؤ اس کے بیٹوں نے محو ژوں اونٹ فلام اور دو مری فیتیں چزیں اس کے سامنے رکھ دیں 'وہ یہ دولت و کھ کر دونے لگا' ملک الموت نے کمااب کیوں رو تا ہے؟ اس ذات کی متم جس نے بچے اس قدر تعمیں دی ہیں میں تیرے گرسے تیری روح لئے بغیر نہیں جاؤں گا اس آدی نے ورخواست کی کہ اے اتن مملت دیدی جائے کہ وہ ب مال الله كي راويس خرج كردك كلك الموت في كما اب مملت كاوفت محتم موجكا بي مجيداس بيليد خيال كون نسيس إيا؟يه كمه كرملك الموت نے اس كى روح قبض كرلى وابت بيہ كه ايك فض في بهت سامال جمع كيا كوئي فيتى شيئے الى نسيں نتى جو اس کے خزانے میں نہ ہو'اس نے ایک عالیشان اور مغبوط محل بنوایا اور اس کے دو بوے دروازے بنوائے اور ان دروازوں پر پريدار مقررك، مرايخ الل و ميال كوجع كيا اور ان كے لئے كھانا بكوايا اور اپنے تخت پر اس طرح بين كيا كه اس كا ايك پاؤل ووسرے پاؤل پر تھا'سب لوگوں نے مل کر کھانا کھایا'جب کھانے سے فارغ ہو گئے تو اس نے اپنے نفس سے کمااے نفس!اب تو چد برسول تک عیش کر میں نے تیرے لئے اتنا سرمایہ جمع کردیا ہے جو بھتے لیے عرصے تک کافی رہے گا اہمی وہ اس کلام سے فارغ بمی نہیں ہوا تھا کہ ملک الموت اس کے مل کے دروا ذے پر اس حال میں پنچ کہ ان کے کیڑے یوسیدہ اور پہٹے پر اے نتے اور کلے میں فقیروں جیسا ایک تحکول لٹکا ہوا تھا' وہاں کینچے ہی انہوں نے دروازے پر دستک دی 'دستک من کروہ مخص ڈرگیا' نوکر چاکر ہا ہر کی طرف وو ثب اور دیکما کہ ایک بدویت مخص وہاں موجود ہے اور ان کے آتا ہے مانا جاہتا ہے ' توکروں نے اے دانٹ دیا اور ب كم كروروازه بد كرلياكه كيا جارا ٢ قاس بيت حقر فض سے لمنا پندكرے كا؟ كمك الموت في دروازے پروواره وستك وى إس مرتبہ آواز پہلے سے زیادہ شدید تھی اور پردوڑے اور ملک الموت کو ڈاٹنے کا ارادہ کیا الموت نے کما اپنے آتا سے جاکر کو من ملك الموت مول أيد من كرنوكر تحبرات اور دمشت زده موكر الك كياس منع اوراي تظاياكه بالبرملك الموت موجود باس مخض نے کہا ملک الموت کے ساتھ نرئی ہے بات کرو'اس ہے کمو کہ وہ میرے تجائے کمی اور کو لے جائے' ملک الموت مخل میں دا على موسك اور اس كے سامنے جاكر كينے كے كه تو است مال ميں جو كھ كرنا جاہے كرلے اب ميں تھے لئے بغير نہيں جاؤں كا اس نے اپنا تمام مال منکوایا اور کہنے لگا اے مال تحمد پر اللہ کی تعنت ہو او نے ہی مجھے اللہ کی عبادت سے رو کا ہے اللہ اللہ نے کویا کی بجنثی اس نے جواب دیا کہ مجھے کیوں پراکتا ہے تو ہی مجھے لے کر باوشاہوں کے پاس جاتا تھا اور ٹیکوں کواپنے وروازے سے دھکتے ولواديا تما ميرے ذريع طرح كم مزے لوقا تما اوشاءوں كى مجلول من بينتا تما اور محصے يے كامول من مرف كرما تما اب مِن بِجْے من طُرح بچاسکتا ہوں 'اگر تو مجھے خرکی راہ میں خرج کر اُ تو آج میں بچھے نفع پہنچاسکتا تھا 'اے این آدم او مثل سے پیدا ہوا ے واے نیکی کرچاہے گناو بھے فاضور ہونا ہے اس تفکو کے بعد ملک الموت نے اس محض کی موح قبض کی۔

ہ پہلی رہا ہیں منبہ کتے ہیں کہ ملک الموت نے ایک ایسے زیردست بادشاہ کی روح قبض کی دنیا ہیں جس کی شوکت کے دیکے بجتے اور اس کی روح کو آسمان پر لے کر پنچے۔ ملا ککہ نے ان سے پوچھا تہیں کس مخض کی روح قبض کی عظمت کے ہر سوچ ہے اور اس کی روح کو آسمان پر لے کر پنچے۔ ملا ککہ نے ان سے پوچھا تہیں کس مخض کی روح قبض کرتے ہوئے زیادہ رحم آیا 'ملک الموت نے کما ایک مرتبہ جھے ایک ایسی عورت کی روح قبض کرنے کا تھم دیا کہا جو جنگل میں تما تھی اور اس نے ایک نے کو جنم دیا تھا تھے اس کی خریب الوطنی اور بنچ کی تمائی کا خیال آیا کہ وہ اس جنگل میں اکہا ہے کہ کی اس کی دیکھ بھال کرتم بمال آئے ہو وہ یمی بچہ تھا جس پرتم نے کوئی اس کی دیکھ بھال کرتم بمال آئے ہو وہ یمی بچہ تھا جس پرتم نے

رحم كيا تما على الموت في كما وه جس ير جاب كرم فرائ اور جس يرجاب ومم كريد عطاء ابن بيار كت بيل كدشعبان كي پدر موس شب من ملك الموت كو ايك محيف ديا جاتا ب اور كما جاتا ب كه اس سال جميس ان سب لوكون كي موسى تبض كرني ہیں جن کے نام اس مجیفے میں درج ہیں عطام کتے ہیں آدی درخت لگاتا ہے کاح کرتا ہے عمار تیں بنا تا ہے اور اسے یہ معلوم نیں ہو تاکہ اس کا نام ملک الموت کے محیفے میں لکما جاچکا ہے محسن بعری کتے ہیں کہ ملک الموت ہر روز تین مرتبہ تمام کمروں کی الاقی لیتے ہیں اور ہراس مخص کی موح قبض کرلیتے ہیں جے یہ دیکھتے ہیں کہ اس نے اپنا رنق وصول کرلیا اور عرتمام کرلی ہے ،جب اس کے مرتے پر اعزہ وا قرباء روتے چلاتے ہیں تو ملک الموت دروازے کے دونوں پہلو تھام کر کہتے ہیں کہ بخدا نہ ہیں نے اس کا رنت کھایا 'نہ اس کی عرضائع کی 'نہ اس کے تجو دن کم سے عیں قرتمارے کریں اس طرح آتا رہوں گا میاں تک کہ تم میں سے ایک بھی ہاتی نہیں رہے گا محس کتے ہیں بخدا اگر محروالے ملک الموت کی نیہ ہاتیں س لیں اور ان کے کھڑے ہونے کی جگہ دیکھ لیں تو بخدا میت پر رونا بھول کراپنے نفسول پر روئے بیٹر جائیں 'بزید الرقاشی کہتے ہیں کہ ٹی اسرائیل کا ایک مُالم جابر بادشاہ اپنے مكان ميں اپني بوي كے ساتھ تناقفا اچاك اس في كماك ايك فض كرك دروازے سے اندر جلا آرہا ہے واثار اسے ديك كر ال بكولا موكيا اوراس كي طرف بديد كروچها وكون ب اور تفي مير عظم من كس في واخل كياب الدوال يوال دياك جھے اس محرکے مالک نے محرض واعل کیا ہے اور میں وہ ہوں جے اعر رواعل ہونے کے لئے کمی رکاوٹ کا سامنا نہیں کرنا ہوتا اند من بادشاموں سے اجازت لیتا موں اور نہ سلامین کی طاقت سے ڈر یا موں نہ کوئی ظالم اور سر کش آدی مجھے مدک سکتا ہے اور نہ شیطان معون میرے راستے کی دیوار بن سکتا ہے ' بادشاہ میہ سن کر کانپ اٹھا اور سرکے بل زمین پر کر کمیا 'اس نے نمایت ذات و مسكنت كے ساتھ ابنا سرا تھایا اور كينے لگاكہ تم ملك الموت ہو 'انمول نے كما بال ميں ملك الموت ہوں 'اس مخص نے كما كيا تم مجھ اتی مسلت دو مے کدیں تجدید حدد کراول۔ ملک الموت نے کما برگز نمیں! اب فرمت کی مت فتم بوسی ہے تیرے سائس پورے ہو چکے ہیں اور عمرتمام ہو چک ہے 'اب میں تیری بھلائی کے لئے کچے نہیں کرسکتا' پادشاہ نے بوچھا اب تم جھے کمال لے کرجاؤ کے ' مك الموت في جواب ديا تيرك ان اعمال كي طرف جوتوت آك بعيج ديد بي اوراس كمرى طرف جوتو في الي التي التي تاركر كما ے اس نے کما میں نے اچھے اعمال آئے نہیں بھیج اور نہ کوئی اچھامکان بنایا ہے کل الموت نے کما تب بھے میں دوزخ می لے جاؤں گانجس كى ال تيرى كمال اور كوشت سب يحد جلاؤالے كى ايد كمد كرمك الموت في اس كى دورج قبض كرنى باوشاه كى ب جان لاش نشن پر کریزی اور کمروالے روئے جلائے کے ایروائر اٹنی کتے ہیں اگر انسی اسے انجام کی خرموتی تروہ اس سے بھی نیادہ دوتے جلاتے اعمل خیمہ سے روایت کرتے ہیں کہ ملک الموت سلیمان این داؤد ملیما السلام کی مجلس میں آئے اور ان کے معامین میں ہے ایک مض کو محورے کے بعب میل برخاست ہوگی واس منس نے معرب سلیمان سے بوجھا یہ منس کون تھا جو مجعة اس طرح محور محور كرد مكو رباتها مصرت سليمان في مواب وياب طل الموت تع وه فعض بيرس كربت مجرايا اور كن لا شایدوہ میری مدح قبض کرنا چاہے ہیں معرب سلیمان نے اس سے دریافت کیا اب تم کیا چاہتے ہو'اس منص نے بواب دیا کہ میں جاہتا ہوں آپ مجھے ان سے بچائیں اور جوا کو عم دیں کہ وہ مجھے اوا کر کمیں دور لے جائے سلمان ملیہ السلام نے ایساس کیا' تمورى در بعد مك الموت دوباره مجلس على اسع الميان عليه السلام في ان سع بوجها كدتم بيرے فلال معاجب كوكول محورد ب تے کک الوت نے کما جھے اس محض کو یمال دیکھ کر جرت ہوری تھی اس لئے کہ اللہ تعالی نے بھے تھم ریا تھا کہ میں ہند کے انتائی صے میں اس کی روح قبض کول چانچہوہ منص وقت مقررہ پروہاں پہنچ کیا اور میں فیاس کی روح قبض کرئی۔

مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كى وفات شريف: جانا باب كه سركار دومالم سلى الله عليه وسلم كى حيات وفات مركار دوعالم سلى الله عليه وسلم كى حيات وفات من قل اور تمام احوال بس امت كے لئے اسوؤ حسنه فا تم ان كے لئے جرت اور اصحاب قم كے لئے بسيرت به اس كے اوجود كه الله كے فادل ميں تھا اس كے باوجود كه الله كے فادل ميں تھا اس كے باوجود

جب آپ کی عمر شریف یوری مولی تو اللہ نے ایک لیے یا ایک لیے کی بھی مسلت جمیں دی ملک وقت مقررہ پر اپنے ان معزز فرشتوں کوجولوگون کی موصل بف کرنے کے کام پر امور ہیں آپ کی موح پر اور قبین کرنے کے جیما انہوں نے آپ کی مبارک اور پاکیزہ روح آپ کے اطرومقدس جم سے حاصل کرکے ایسے مکان کی طرف مختل کردی جو اللہ کے جوار میں سب سے بهتر جگہ ہے اورجال رجست ورضائ فداوتدي كأجلوه بوتائه كاب الله ك محوب دوست اور يركزيده وفير ع ليكن أس كياه جودعالم زرع عی آپ کو تکلیف اور کرب کے ایک مخت مرسلے سے گذرنا برا' زبان سے آہ نکل' عول کے کلمات زبان پر آئے 'چرا مبارک کا ريك عفيرموا عيداني مبارك عن الودموني اضطراب ي مالت من دونون باتمون في دائي بايس كردش ك آب كى بد مالت و کھ کروہ لوگ رونے کے جو اس وقت آپ کے قریب موجود تھے اپ منصب نبوت پر فائز تھے لیکن کیا اس منصب کی منام پر تھم النی میں کوئی تبدیلی ہوئی یا آپ کے اہل خاند کے غم و اعماد کا خیال کیا گیایا آپ کی اس لئے رہایت کی گئی کہ آپ دین کے مامی و نسیراور مخلوق کے بشیرو نذریتے؟ نہیں! ملکہ وہ سب مجھ ظہور پذیر ہوا جو تھم النی سے لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا ' یہ تھا آپ کا حال ' مالا مکد اللہ کے یمال آپ کا مقام و مرتبہ نمایت بلندہ "آپ حوض کور پروارد ہونے والے ہیں" آپ بی سب سے پہلے اپنی قبر ے باہر تشریف لائی سے اپ ای قیامت کے دن گنامگاروں کے لئے شفاعت فرائیں گے۔

حرت کی بات یہ ہے کہ ہم آپ کے مالات مبارکہ سے مبرت ماصل نیس کرتے اور جو یکی ہمارے ساتھ پیش آنے والا ہے اس پریقین نبیں رکھتے بلکہ ہم شموات میں گرفتار اور معاصی وسینات میں پڑے رہیے ہیں، ہمیں کیا ہو گیا ہے۔ ہم سید الرسلین الم المتنين اور مبيب ربّ العالمين كيفيت وفات عد هيمت يول سيل مكرت؟ شاير بم يه مجعة بي كه بمين بيشه يمال رمنا ے یا ہمیں یہ علامتی ہے کہ ہم اپنی تمام تربد اعمالیوں کے بادھود اللہ تعالی کے برگزیدہ بدے ہیں۔ اگرچہ ہمیں یہ بقین ہے کہ ہم سب کودونے سے گذرنا ہے اور یہ بھی یقین ہے کہ صرف متعین دوئیے میں گرنے سے بھیں کے لیکن ہمیں یہ وہم ہوگیا ہے کہ ہم متن بیں اور دونے سے بچا بینی ہے۔ مالا تکہ ہم نے اپنے نغول پر علم کیا ہے۔ ہم کمی بھی طرح متنین میں شامل نہیں ہو سکتے۔ الله تعالى كاارشاد

ۅٙٳڹ۬ڡڹؙػؙؠؙٳڵٳۅؘٳڔؚڡؙۿٳػٲڹؘعڵۑڔٙؠؚٚؼؘڂڹؙؠۧٵڡؘڤۻۣؾۜٵؿؙؠۜڹڹڿؚۜؽٲڷۜڹؚؽڹٲتۘڠؙۅؙٳۅؘڹؘڶؘڔ الظَّالِمِينَ فِيُهَا جِثِيًّا - (ب ١١ ٨ / ١٦ عن ١٤-١٤)

اورتم میں سے کوئی بھی نہیں جس کا اس پرسے گذرنہ ہو۔ یہ آپ کے رب کے اعتبارے لازم ہے جو پورا ہوکررہے گا۔ پرہم ان لوگوں کو نجات دیں مے جو خدا سے ڈرتے تھے اور خالموں کو اس میں ایس حالت میں رے دیں مے کہ (ارے فم کے) محسوں کے ال کررویں گے۔

ہربندے کوید دیکنا چاہیے کہ وہ ظلم کرنے والوں سے زیادہ قریب ہے یا اصحاب تقویٰ سے مجملے تم اکابرین سلف کے احوال پر نظر والوك وه تونق ابندى ميسر آلے كے باوجود خائفين ميں سے تھ كراہے لئس پر نظروالوك وقت سے محروى كے باوجود غلط فنى میں جالا ہو' پھر سرور کا کنات اور سید الرسلین کی سیرت طیبہ میں فور کرد کہ بحثیت ہی کے آپ کی آخرت محفوظ تھی محراس کے باوجود آپ کو دنیا سے رفصت ہونے کے وقت زرع کا کرب ہوا اور جنت ماوی کی طرف منال ہونے سے پہلے کس قدر سخت مرسلے ہے گذرنا ہوا۔

حضرت عبدالله ابن مسعود كت بين كه بهم أم المومنين حضرت عائشه صدايقه رضى الله عنما كم حجرة طيبه مين سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كي زيارت كے لئے اس وقت ماضر موئے جب فراق كے لحات قريب آج عف آپ نے ميں ويكما "آپ كى الكوريس أنسو امك كرآب فرمايا أو أو امها بواتم اسك الله تعالى حميس نندكي صلاك الني يناه بس رك اورتساري مد قراع من جہیں اللہ ے ورائے کی وصب کرنا ہوں اور تمارے باب میں اللہ سے وصب کرتا ہوں 'باشہ میں اس کی طرف سے جہیں کے طور پر ڈرانے والا ہوں میری وصیت یہ ہے کہ اللہ تعالی سے اس کے ملک اور اس کے بندوں پر برتری افتیار مت كوموت كادفت قريب آچكا به اورالله كي طرف مدرة المنتلي كى جنت الماؤي اور بحربور جام كي طرف جانا بي كرميري طرف ے خودایے آپ کواور ان لوگول کوسلام بنچاؤ جو میرے بعد تسارے دین میں داخل ہوں کے (یزار) روایت ہے کہ سرکارووعالم صلی الله طلیه وسلم نے اپی وفات شریف کے وقت معرت جرئیل سے ارشاد فرایا کہ میرے بعد میری امت کاکون ہوگا؟ الله تعالی تے معرت جرئیل سے فرمایا کہ میرے مبیب کو خرخبری ساود کہ میں انسین ان کی امت کے سلط میں رسواند کروں گا اور یہ بھی بثارت دیدو کہ حشرے دن آپ لوگول میں سب سے پہلے زمن سے اسمیں سے اور جب سب جمع موں سے قر آپ ان کے سردار موں کے اور یہ خوشخبری مجی دیدد کہ جب تک آپ کی امت جنت میں داخل نہیں ہوگ۔ تمام امتوں پر جنت حرام رہے گی (طبرانی ا جابر ابن عراس معرت عائشہ روایت کرتی ہیں کہ مرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں تھم دیا کہ ہم سات کنووں سے سات منكرے پانى منكواك تب كے جم اطركو فسل ديديں 'چنانچہ ہم نے اياى كااس سے آپ كو كھ راحت ہوئى اس كے بعد آپ با مرتشریف کے اور لوگوں کو نماز پر حائی اور شدائے احد کے لئے وعائے مغفرت فرائی محرانسارے سلیا میں ومیت فرائی اور ارشاد فرمایا! اے مهاجرین کے گروہ! تم لوگ بدھتے جارہ ہو اور انعمار این اس فیکت سے نہیں بدھ رہے ہیں جس پر رہ آج ہیں 'یہ لوگ میرے خاص ہیں۔ میں نے ایکے پاس آکر بناہ لی 'تم ان میں سے اس فض کا احرام کرنا جو اچھا کرنے اور اس فض سے تجاوز کرنا جو برائی کرے۔ پر فرمایا ایک بندے کو دنیا میں اور اللہ تعالی کے پاس جو چڑے اس میں افتیار دیا گیا ہے۔ چنانچہ بندے نے وہ چزافتیار کرلی جواللہ تعالی کے پاس ہے 'یہ س کر حضرت ابد بکررونے لگے 'آپ نے سمجے لیا کہ آخضرت ملی الله علیہ وسلم اسے بی متعلق ارشاد فرارہ ہیں اب نے فرایا اے ابو بر تعلی رکمو ، محرفرایا یہ تمام دروازے جو معرض کملے ہوئے ہیں بند كدينا مرابوبكركا دروازه مت بند كرنا اس لئے كه من رفاقت من است زديك ابوبكرے برتمى كونسي با - (مند دارى) حضرت عائشتر يد مجى روايت فراتى إلى كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ميرب كمين ميرى بارى كودن مي إور ميرى كودين انقال فرمایا اور الله تعالی نے آپ کی وفات کے وقت میرے اور آپ کے اعاب وہن کو کیا فرمایا اور وہ اس طرح کم میرے پاس میرے بمائی مبدالرحن آئ ان کے ہاتھ میں ایک مواک تھی، آپ مواک کی طرف دیمنے تھے اسے میں یہ سمجی کہ شاید آپ كومواك بند الى چنانچه يس نے عرض كياكيا بي آپ كے لئے لے اوں اپ نے اثبات كا اشاره فرمايا چنانچه يس نے حبدالرطن سے مواک لے کر آپ کے دہن مبارک میں داخل کی اپ کووہ سخت معلوم ہوئی میں نے موض کیا کیا میں اسے زم كدول اكب نے مرمبارك سے اشارہ فرمايا بال! من فيا سے (داعوں سے چباكر) زم كدوا الى كا سامنے بانى كا ايك بالد تما آب ابنا دست مبارك اس من والت تح اور فرمات تح لااله الآا لله موت كے لئے سكرات بين كر آپ نے ابنا دست مبارك بلند فرمایا اورارشاد فرمایا که رفت اعلی مفت اعلی میں اے اپند ول میں سوچا بخدا اب آپ ہمیں پندنہ فرمائیں مے (بخاری ومسلم) سعید این عبدالله این والدے روایت کرتے ہیں کہ جب انسار نے یہ محسوس کیا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت نیادہ ناساز ہوگئے ہے تو انہوں نے مجد کا طواف شروع کروا (یہ دی کوکر) حضرت حداللہ این عباس سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ما ضربوے اور عرض کیا کہ افساد (اضطراب کے عالم میں)مجدے اردگرد محررے میں اور ڈرتے میں محرفضل ما ضربوے اور انہوں نے بھی می خردی ، پر مل ما ضربوے اور انہوں نے بھی می بتلایا "تب آپ نے اپنا دست مبارک بدهایا اور فرایا لو پکرد 'چنانچہ لوکول نے اپنے ہاتھوں میں آپ کا دست مبارک لے لیا ' پھر آپ نے فرمایا تم لوگ کیا کہتے ہو؟ عرض کیا ہم لوگول کو آپ کی دفات کا اندیشہ ہے اور آپ کی خدمت میں لوگوں کے اجماع سے ان کی عور تیں چینے چاتے گی ہیں " آخضرت صلی الله طلیہ وسلم (یہ عر) الحے اور حدرت مل کے سارے باہر تشریف لائے ، حدرت ابن مہامان آپ کے آمے آمے جل رہے تے "آپ کا سرمبارک کرئے سے بندها ہوا تھا اور آپ محسیت کرقدم رکھ دہے تھے "یمان تک کہ آپ منبری پل بردهی پر تشریف فرما ہو گئے اوگ آپ کی طرف متوجہ ہوئے آپ نے اللہ تعالی کی جمد و قابیان کی اور ارشاد فرمایا او کو ایجے معلوم ہوا ہے کہ تم میری موت سے فرت ہو گئی اور ارشاد فرمایا او کو ایجے معلوم ہوا ہے کہ تم میری موت سے فرت ہو گئی اور کیا حرب نے ہو اور پھر تم اسپنے ہی کی موت کا افاد کیوں کرتے ہو ہمیا میں نے جمیس اپنی موت کی خبر نمیں دی تھی اور کیا جمیس خود جمادے مرب کی خبر نمیں کہتے ہی گیا جموعت ہو فرد ہمی اس سے سطنے والے ہو میں جمیس دھیت کرتا ہوں کہ دو اور میں مما جرین کو بھی یہ وصیت کرتا ہوں کہ دو اس میں جمیس ایک میں ایک ایک کرتا اور میں مما جرین کو بھی یہ وصیت کرتا ہوں کہ دو اس میں بھی ایک کرتا اور میں مما جرین کو بھی یہ وصیت کرتا ہوں کہ دو اس میں بھی انگھی طرح روی یہ اللہ تھا کی ارشاد فرما تا ہے۔

وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسُرِ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوُا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوُا بِالْمُعَرِّدِ الْمُعَارِدِ اللَّهِ اللَّهِ الْمُعَارِدِ اللَّهِ اللَّهِ الْمُعَارِدِ اللَّهُ اللهِ اللَّهُ اللهِ اللَّهُ اللهُ ال

تحم ہے قیافے کی انسان بوے فسامید جی ہے گرولوگ اجان لائے اور انہوں نے اعظے کام سے اور ایک دو مرے کو اعتقاد من کی فیمائش کرتے دہے اور ایک دو مرے کو پایٹری کی فیمائش کرتے رہے۔

تمام امور الله تعالی کے عم سے انجام پذیر ہوتے ہیں ایسانہ ہو کہ نمی امری تاخیر جمیں اس کی تبیل پر اکسادے اس لئے کہ الله تعالی نمی کے جلدی کرنے سے جلدی نمیں کرتا ہم فض اللہ تعالی پر عالب ہونا جاہے گا اللہ اسے مفلوب کردے گا اور جو اللہ تعالی کو دموکہ دے گا اللہ تعالی اسے دموکادے گا۔

فَهَلْ عَسَيُتُمُ إِنْ تَوَلَّيْتُمُ أَنْ تُفْسِلُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُو اَرْحَامَكُمُ (پ ٢٠ ١٠ ع

مواگرتم کنارہ بخش رہوتو تم کو بید احمال بھی ہے کہ تم دنیا ہیں فساد مجادہ اور آپس میں قطع رقابت کرو۔ میں حمیس افسار کے بارے میں خیر کی وصیت کرتا ہوں کیونکہ انہوں نے ہی تم سب سے پہلے بدینہ میں اقامت افتیا رکی اور رمیں اشاد میں حاصل کیا عمران سر سراختہ احساسلہ کہ کہ نامجمالانسدار بر حمیس تارجے کیجل قسم روسے مجمالانسدار سے

ایمان میں اظام ماصل کیا تم ان کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اسلوک کرنا کیا انہوں نے جہیں آدھ پھل نہیں دیے گل نہیں دی جا انہوں نے تہ انہوں نے تہ کہ انہوں نے جہیں دی حالا تکہ وہ خو و ضورت مند تھ کہ دی انہوں نے کہ کہ وہ انسان کرنے والے کا احسان قبول کرے اور برائی کرنے والے کی برائی ہے ورگذر کرے خوار ان پر اپنے آپ کو ترقیح مت دیا گاہ وہ وہ میں تم ہے آگے جارہا ہوں اور تم میرے بعد آنے والے ہو اور تہارے وور تہارک وور سے کہ حوض ہے رکی ہی کہ حوض ہے رکی کہ حوض ہے رکی کہ حوض ہے رکی ہی کہ حوض ہے رکی ہیں وہ حوض جس کی وصعت شام کے بعر ہے اور یمن کے صنعاء کا درم انی فاصلہ ہو اس میں کو ثر کا ابتار کر آئے۔ اس کی کو محت شام کے بعر ہے اور یمن کے صنعاء کا درم انی فاصلہ ہو اس میں کو ثر کا ابتار کر آئے۔ اس کی کو شعب کا ابتار کر آئے۔ اس کا گاؤہ کہ کو کہ کہ موس کے ایم میں اور تہد ہوگا کہ دن وہاں کھڑا ہونے ہے مورم رہاوہ ہم جزے موس کی اور اس کی مخل ہے ، جو کل کے دن وہاں کھڑا ہونے ہے مورم رہاوہ ہم جزے موس کے اس میں کو شرب کے دن وہاں کھڑا ہونے ہے کو مراسب بالوں ہے دو کہ موس کہ موس کے دن وہاں کھڑا ہونے کے امر خلافت کی وصیت کر آ ہوں کہ میاس کے حرض کیا یا رسول اللہ افریش کو بھی کہ وصیت فراہے گائے ہیں اور جد بدے اس کے فرایا میں قریش کے انہوں کے اس کہ اس کی وصیت کر آ ہوں کر اور کر دی ہے ہیں اور قسم کی کہ ہوں گے تو ان کے آئے ہیں اور جد بدے اسے قریش الوکوں کے ساتھ اس کے ساتھ اس کہ ساتھ اس کو ان کے اس کہ ان کہ میں ان کے ساتھ اس کو ساتھ اس کے ان انہ تعالی فرما آئے۔ اس کے اور آگروہ برے ہوں گے تو ان کے آئے ہی ان پر ظلم کو مائیں گائو نہا ہے۔

وَكَنَالِكَنُولِنَى يَعُضَ الظَّالِمِينَ - (ب ٨ م ٢ آيت ١٣٠) اوراى طرح بم بعض كفار كوبعض كقريب رخيس ك-

حضرت عبدالله ابن مسعود مدایت كرت بي كه مركار دوعالم في معرت ابو برالعديق سے ارشاد فرمايا اے ابو بركي بوچو!

انوں نے مرض کیا! یا رسول الله کیا اجل قریب اللی؟ آپ نے فرمایا اجل قریب الى اور نظف آئى ابو كرنے مرض كيايا رسول الله إ الله تعالى كى تعتيل آپ كومبارك مول مهم يه جانتا جاسيج بين كه آپ كمال تشريف لے جائيں معيج فرايا الله تعالى كى طرف مدرد المتنى كى طرف كرجنت الماؤى ماء اعلاء جام لبرز من اعلا اور خوفكوار زندگى كى جانب مصرت ابو بكرنے عرض كيايا رسول الله آپ کو حسل کون دے گا؟ قربایا میرے فاعدان کے وہ مردی قریب تر مول۔ پھریوان سے درا دور موں محصرت ابو بھرنے مرض کیایا رسول الله! بم آپ كوكن كرول من كفتاكمي؟ فرايا ميران كرول من كانى طراور معرك سفيد كرر من معرت الويكر في عرض کیا ہم آپ پر کس طرح نماز (جنازه) پر حیس؟ ہم لوگ دوئے کے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی دوئے اس کے بعد آپ نے فرایا ہی چپ ہوجاؤ اللہ تعالی تہاری مغرت فرائے اور تہارے ہی کی طرف سے تہیں ہزائے خرصا فرائے بجب تم تجھے حسل دیکر اور کفتا کرفارغ ہوجاؤ تو مجھے میرے اس جرے میں میری قبرے کنارے میری جاریاتی پر لٹاویعا، پھر پھے دم کے لئے تھا چھوڑ دینا'سب سے پہلے بھے پر اللہ تعالی نماز پڑھیں کے وہ اوراس کے فرشتے تم پر رحت بھیج رہے ہیں' پھراللہ تعالی ملا مکہ کو میرے اور نماز پڑھنے کی اجازت دیں مے 'چنانچہ اللہ تعالی کی محلوق میں سے پہلے جرکیل میرے پاس ائیس مے اور میرے اور نماز رد میں سے ، مرمیکا نیل رد میں سے محرا سرائیل محرمک الموت بت سے افتکروں کے ساتھ ، محرتمام ملا کد داللہ ان سب برای رجت نازل فرائے) پرتم لوگ ٹولی بناناکر آنا اور بھے پر انغرادی اور اجماعی طور پر صلوۃ وسلام کمنا ، جھے میری تعریف کر کے یا چی کر چلا کرایذامت دینا عمیں سے پہلے امام نماز پڑھے ، پرمیرے گھرکے افراد جو قریب تر ہوں پردور کے اہل خاندان مردوں کے بعد عورتوں کی جماعتیں پرنچ معفرت ابو بکرنے دریافت کیا کہ قبرمبارک کے اندر کون اترے 'آپ نے فرمایا کہ میرے خاندان کے کچھ لوگ جو قریب تر ہوں' بہت سے فرشتوں کے ساتھ تم انہیں دیکھ نہیں پاؤے اور وہ تنہیں دیکھیں ہے 'اب یماں سے انمواور ميرے بارے ميں بعد كے لوكوں كو بتلاؤ المبقات ابن سعد) عبداللہ ابن زمعہ روايت كرتے بين حضرت بلال والح الاول كى ابتدائى تاریخل میں سرکاردوعالم صلی الله علیه وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور نمازی اطلاع دی آپ نے فرمایا ابو برسے نمازیر حانے كے لئے كو- ابن زمعہ كتے بيں كه من با براكلا وروازے كے سامنے جد لوكوں كے ساتھ حفرت عرص ورتے ميں نے حفرت عرف ے کما کہ اے عمر اس کورے ہوجائیں اور لوگوں کو نماز رہ مادیں ، حضرت عرفے نمازی نیت باعد می اور الله اکبر کما کو تک آپ كى آوازبلند منى اس كے الله اكبر كينے كى آواز سركاردوعالم صلى الله عليه وسلم نيجى سى اور فرمايا ابو بكركمال بين معركانماز يوحانا نداللد كولىند آئے كا اورند مسلمانوں كو اس نے يہ جملہ تين مرتبد ارشاد فرايا الويكرے كوكدوه اوكوں كو نماز يرها كي معرب عائشت نے عرض کیایا رسول اللہ! ابو بكر زم ول انسان بي أكروه آپ كى جكه كمرے موسة وان ركريه غالب آجائے كا الخضرت ملی الله علیه وسلم نے معرت عائشہ ے فرمایا کہ تم معرت بوسف کے ساتھ والی ہو ابو برے کمو کہ وہ لوگوں کو نماز براحاتیں ا راوی کتے ہیں کہ عمرے نماز پر حالے کے بعد وی نماز حضرت ابو بکرنے دوبارہ پر حالی محضرت عمر حبد اللہ ابن زمعہ سے کما کرتے تے کہ کم بخت و لے میرے ساتھ یہ کیا علم کیا بخر اگر مجے یہ خیال نہ ہو باکہ تجے سرکار دد عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محم دیا ہے تو میں بھی نمازنہ پرما آ عبداللہ کتے ہیں کہ میں نے اس وقت آپ سے بھر کسی کونہ پایا معرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے معرت ابوبكرى طرف سے اس كے عذركيا قاكم آ يكوونيا كى رفيت نہ سى۔ نيز ظافت من محطوا وربلاكت بمى ب مرشے الله تعالى محوظ رکے اور جھے یہ در بھی تفاکہ لوگ برگزیہ بات پند نہیں کریں گے کہ آپ کی حیات میں کوئی بھی آپ کی جگہ نماز ردھائے اللّید کہ خدای اس بات کوچاہے ، حضرت ابو بکر کے نماز پڑھائے سے لوگ حمد کریں گے اور ان سے سرکھی اختیار کریں اور پراجملا کمیں کے لیکن ہو تا دی ہے جو اللہ چاہتا ہے 'اللہ نے النہیں دنیا و دین کی ہراس بات سے محفوظ رکھا جس سے میں ڈرا کرتی تھی' (ابو واؤد نحوه مخترا")

حفرت عائشة فرماتی بین كدجس دن آپ نے دنیا سے بروہ فرمایا اس دن ابتدائی وقت میں آپ كی طبیعت وكلی نتى اوك يدو كھ

كرخوش خوش اسيخ كمريط كے اور ائى ضروريات من مصنول موضح مركارود عالم صلى الله عليه وسلم كياس مرف مورتيں رو منی اس روزجس تدرم امید اور خوش سے اسے پہلے کمی نہ ہوئے تھے اس مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے (مورتوں سے) فرایا تم لوگ میرے پاس سے جاؤ فرشتہ میرے پاس آنے کی اجازت مانگ رہا ہے میرے طاوہ تمام مور تیں یا ہر چلی کئیں اپ کا مرمبارک میری کودیس تھا' آپ اٹھ کر بیٹے معے میں ہی کرے کے ایک کوشے میں ہوگئ اپ نے فرشتے ہے در تک مرکوشی ک مراب في اوادوي اوردواره ميري كوديس اينا سرمبارك ركما "آب في مورون سائد الفيك فرايا مي في من كيار معرت جرئل عليه السلام وندع "ب فرايا" اع عائشه مع كمتى موايد مك الموت عفي جومير ياس اعظاء مدرب تے کہ اللہ تعالی نے بھے آپ کی فدمت میں بھیا ہے اور حم دیا ہے کہ میں آپ کی اجازت کے بغیر آپ کی فدمت میں ماضرنه موں اور اگر آپ اجازت نه دیں تووایس چلاجاؤں اور اگر اجازت دیں تو ماضر موں اور اللہ تعالی نے بھے عم دیا ہے کہ میں ا اب كى روح اس وقت تك قبض ند كرول جب تك آب قبض كرف كى اجازت ندوس اب آب تحم فراكس الله الما يحد ب دور موسال تک کہ جرئیل میرے پاس آے' اب جرئیل کے آنے کاوقت ہوگیا ہے، معرت عائشہ فرماتی ہیں کہ مرکاردوعالم صلی الله عليه وسلم في مارے سامنے اليا معالمه ركماكه اس كا مارے إس نه كوئي جواب تعااور ندكسي متم كى رائے حتى ويتاني مم في سكوت افتياركيا اور بسيس ايها محسوس مواكم كويا كوئي سخت آواز بسيس بريتان كرعي على محمروالون ميس عي كوئي معالم في الميت كے پیش نظر كچه نسي بولا اس امرى بيت ہم سب كے داول پر جمائى معفرت عائشہ كمتى ہيں اس وقت معفرت جرئيل عليه السلام تشریف لائے اور انہوں نے سلام کیا میں نے ان کی اہٹ محسوس کمل محموالے جرے سے باہر ملے محے اوروہ اندر تشریف لے اے اور کنے لگے کہ اللہ تعالی آپ کوسلام کتا ہے اور آپ کی مزاج رہی کرتا ہے مالا تکہ وہ آپ سے زیادہ آپ کی مالت سے باخیر ہے لیکن وہ مزاج بری کرے آپ کے شرف و کرامت میں اضافہ کرتا جاہتا ہے اور علوق پر آپ کی شرافت و کرامت ممل کرتا جاہتا ہے اور اے آپ کی امت کے لئے شف بنانا جاہتا ہے سرکارووعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرایا میں درد محسوس کر ابول عصرت جرئیل علیہ السلام نے فرمایا آپ کوخو شخبری ہو اللہ تعالی جاہتا ہے کہ آپ کو اس مقام تک پانچائے جو اس نے آپ کے لئے تیار کر ركما ب الخضرت ملى الله عليه وسلم في فرمايا الع جرئيل! لمك الموت ميرك إلى العظمة اورا مازت الك رب من (آپ نے پوری مختلو کی نقل فرائی صرب جرئیل علیہ السلام نے فرایا یا محرا آپ کا رب آپ کا معتاق ہے اور جو یک وہ جاہتا ہے وہ آپ تو معلوم ہوچاہے کے الک الموت نے آج کک سی سے اجازت نہیں فی اور نہ استحدہ مجی لیس مے مرکو تک اللہ آپ کے شرف کی بھیل جاہتا ہے (اس لئے اجازت لی ہے) اور آپ کا مشاق ہے "الخضرت صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا تو اب تم مك الموت ك ال تك يمال عدمت جانا اس ك بعد آب في مورول كوائدر بلاليا اور فرمايا اس فاطمة ميرت قريب أو وه اپ کے اور جیک مئیں آپ نے ان کے کان میں کچھ فرمایا معفرت فاطمہ نے سراٹھایا تو ان کی انگھوں سے آنسو بعد رہے تھے۔ اب نے دوارہ انس اپ قریب آنے کے فرمایا وہ آپ کے اور جی میں۔ آپ نے ان کے کان میں مجھ فرمایا اس کے بعد انہوں نے سرافھایا تو بنس ری تھیں اور بنی کے مارے بات نیس کریاری تھیں بہیں ان کی بہ مالت و کید کریوی جرت ہوئی بعد میں مارے بوجے پر انہوں نے بتاایا کہ پہلی مرجہ سرکار دوعالم صلی اللہ طب وسلم نے جھے سے فرایا تھا میں اج انتقال کرتے والا موں میں یہ س کردوئے کی وویارہ یہ فرایا کہ میں نے افتد تعالی سے یہ دعاک ہے کہ وہ میرے الل و میال میں سب سے پہلے حمیس مجھ سے طائے اور میرے ساتھ رکھے میں یہ س کر بینے گئی کر معزت قاطمہ نے اپنے دونوں بیٹوں کو آپ کے قریب کیا ایس نے انسين ياركيا معزت ما يُحد من بي ملك الموت آئ انهول في سلام كيا اور اجازت عطا فرماني كلك الموت في اندر أكر عرض كيا اے ور اپ میں کیا تھم دیتے ہیں اپ نے فرمایا مجھے میرے رب سے ابھی طادو کی الموت نے عرض کیا آج می طادوں گا آپ کا رب آپ کا مشاق ہے اور اسے آپ کے علاوہ کسی کا اتنا خیال نہیں ہے اور جھے کسی کے پاس آپ کے علاوہ اجازت کے بغیر

جانے سے نہیں رو کالیکن آپ کی ساعت آپ کے سامنے ہے۔ یہ کردہ چلے محف معرت مائٹ فراتی ہیں معرت جرکیل آئے اور سلام كرك كي كي رسول الله يه ميرا آخرى مرتبه آنا بي ان كيد مين جي زهن پر نسي اندون كا وي لييد وي مي ب اورونیا بھی تبہ کردی می ہے ، جھے دنیا میں آپ کے علاوہ کی سے جاجت نہیں تھی اور نہ آپ کی خدمت میں ماضری کے ملاوہ کوئی کام تھا اب میں اپنی جکہ تعمرار ہوں کامعرت عائشہ فراتی ہیں کہ اس ذات کی جم جس نے فرکو جن کے ساتھ مبدوث کیا کمریس کی کو تاب خن نه تنی اور معزت جرئیل کی مختلو کی دیت اور خاف ہم لوگوں پر اس قدر حادی تفاکہ ہم مردوں کو بھی بلانہ پارہے تے پریس سرکار ددعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پنجی اور آپ کا سرمبارک اپنی کودیس رکھ لیا یمان تک کہ آپ پر سام ہوئی طاری مونے کی اور پیٹانی مبارک پر پینے کے تطرے نمودار ہوئے اور اس قدر پیند بماکہ میں نے کی انسان سے اتا ایسد بہتا ہوا نیں دیکھا میں اپنی انگی ہے آپ کا بیند ہو تھے ری تھی آپ کے پینے میں جس قدر خوشبو تھی اس قدر خوشبو میں نے سمی چیز میں سس یائی 'جب آپ کوب ہوتی ہے کچھ افاقہ ہو یا تھا تو میں گہتی تھی میرے ال باپ میری جان اور رشتے وارسب آپ پر قربان مول الله عائشہ مومن کی جیشانی سے اس قدر پینے کول نکل رہا ہے "آپ نے ارشاد فرمایا اے عائشہ مومن کی جان بینے کی راوے نکلتی ہے اور کافری جان باجھوں کی راہ سے گدھے کی جان کی طرح اللہ ہے اس وقت ہم محبرا کے اور ہم نے اپنے محموالوں کو ہلاتے کے لتے بھیجا سب سے پہلے جو محض ہارے پاس آیا وہ میرا ہمائی قباجس کو میرے والدتے میرے پاس بھیجا تھا، محروہ آپ کود کھے نہیں پایا کوئکہ اس کے آنے سے پہلے ہی سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پاک جسم اطبر کاساتھ چھوڑ پی تھی اور اللہ ہی نے مردوں کو آنے سے روکا تھا کیونکہ اللہ نے آپ کا معالمہ حضرت جرکیل اور میکا کل کے سرو کردیا تھا جب آپ پر بے ہوشی طاری موتی تو آپ فرائے بلکہ رفتی اعلا اس سے معلوم ہو یا تھا کویا آپ کو بار بار افتیار وا جارہا ہے ،جب آپ کو کلام کی سکت ہوتی تو آپ ارشاد فرماتے نماز نماز عمر نماز جماعت سے پر موے تو بیشہ متدر ہوئے 'نماز نماز 'آپ بار بار نمازی ومیت فرماتے رہے' یماں تک کہ نماز نماز کتے ہوئے جان جان آفرین کے سرو فرمائی۔(طبرانی کیر ابن عباس عار باختلاف)

حضرت عائش کی ایک دوایت بیس به که سرکار دوعالم صلی الله علیه و سلم نے چاشت اور دوپر کے درمیانی وقت بی انتقال فریا دابن عبد البین حدوالی احداث کا اس دن بدید معید به واکرے گی محضرت اُم کلوم نے کوفہ میں حضرت اُم کلوم نے کوفہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہ کے انقال پر فرایا کہ دوشیم میں میرے لئے فیر نہیں ہے اس دن سمرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے وفات پائی محضرت علی کرم اللہ وجہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے وفات پائی تو کی بیاں تک کہ دوئے میں الله علیہ وسلم نے وفات پائی تولوک معیبت میں دوئے بیاں تک کہ دوئے محضرت عائش دوایت کرتی ہیں کہ جب سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے وفات پائی تولوک معیبت میں دوئے بیاں تک کہ دوئے کی آواز بلند ہوئی آب کو فرشتوں نے آب کی کپڑوں میں وصاف وقات پائی تولوک معیبت میں دوئے بیاں تک کہ دوئے کی آواز بلند ہوئی آب کو فرشتوں نے آب کی کپڑوں میں وصاف وقات پائی تولوک معیبت میں دوئے بیان تولوں کے اپنی دوئی تولوں کے اپنی کہ موئی اور موسد دواز تک نہ ہوئے اور بیض ممل باتیں کرنے کے کہ مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم نے انتقال پیٹے کہ بیٹے کہ چھے دہ گئے ، حضرت عمراین الحک بیان اوگوں کی بیان اوگوں کے اپنی وفات کو جھالیا علی اللہ علیہ و سلم نے انتقال میں فربایا اللہ تعالی اللہ علیہ و سلم کے انتقال میں فربایا اللہ تعالی اللہ علیہ و سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ و سلم کے انتقال موسی کی ایس آبے وہر بی عبد اللہ میں اللہ علیہ و سلم کے دخل کے اپنی زبان کو رو کو بخدا آب نے بخدا سے بھی نہ دوئے میں مطاب کا موسی معرف می اللہ اللہ میں تھا جیا ہے بھی دوئے ، حضرت عمرات عمرات میں قراب کا باتھ پکڑلاتے تے اور لے جاتے تی کی مسلمان کا مطاب اللہ میں تعاب کی بیات محضرت اور کی جاتے کی دوئی اور اس کی کردن اور اور کی تھا کہ کہ مسلمان کا مطاب اللہ میں تعاب کی جس تعاب کی مسلمان کا مطاب اللہ میں تعاب کی جس تعاب کی تعاب اللہ تعاب کی تھی اس ایس معلی اللہ کہ کی اللہ میں تعاب کی تعاب کی تعاب کی تعاب اللہ تعاب کی تعاب

اوگوں نے سرف حعرت ابو برائے کئے کی رعایت کی معرت مہاں اوگوں کے پاس تشریف لائے اور کئے لگے خدائے وحدہ الاشریک کی معرف کے خدائے وحدہ الاشریک کی شم سرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کا ذا گفتہ چکھا ہے اور آپ اپن زندگی میں ارشاد فرمایا کرتے ہے۔ (ا)

رائنگ مَیّنت وَ اِنّهُمْ مَیّنتُ وَ نُنْ مَرِائِکُمْ یَوْ مَالَقِیَا مَدِعِنْ لَدَیّ کِمُ نَنْ حَتَصِمُونَ (پ ۱۳۳ ر کا ا

آپ کو بھی مراہ اور انس بھی مراہ پر آیامت کے دوزمقدات این رب کے سامنے پیش کو گے۔

حضرت الإبكر العديق اس وقت عمياند حرث بنوا لزرج بيس تصرب آپ كو سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كے حادثة وقات كى اطلاع بوكى آپ تشريف لائے سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كى زيارت كى اور آپ ك اور جعك كريوسه ديا "اس كے بعد فرما يا ميرے ماں باپ آپ پر قربان بول يا رسول الله! الله تعالى آپ كو دوباره موت نميں دے كا بخد آپ وقات پانچكے بين بجر كو كول كے پاس تشريف لائے اور ارشاد فربايا اے اور اجو مجمى عميان تربا تھا تو محد انتقال فربانچ بي اور جو رت محمى عميان كر ما تھا تو محد انتقال فربانچ بي اور جو رت محمى عميان الله تعالى كا ارشاد ہے۔

وما مُحمَّدُ إلاَّ رَسُولُ قَدْ حَلَتُ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَانُ مَّاتَ اُوْقَيْلَ انْقَلَبْنُمْ عَلَى اعْقَادِكُمُو مَنْ يَنْقَلِبُ الْمُسَلِّ أَفَانُ مَّاتَ اُوْقَيْلَ انْقَلَبُ مُ عَلَى عَقِبَيْمِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْنًا (پ ٣٠ ر ٢٠ ايت ١٣٣) اور في زي رسول عن و بي آپ سے پہلے اور جي بحت بے رسول گذر تھے بين سواگر آپ كا انقال موجود ي آپ فسيدى موجا مي و كيا تم الله جرماؤك اور جو فض النا بحر بمي جادے گا و خدا تعالى كاكولى فضان نہ كرے گا۔

اس وقت لوگوں كا حال ايما مواكويا انهوں نے يہ ايت اى دن سى ب (بخارى ومسلم عائشة) ايك روايت ميں يمك جب حضرت ابو بركو الخضرت صلى الله عليه وسلم ك وفات ي اطلاع موتى تواب سركارودعالم صلى الله عليه وسلم ك جروم ماركه على ورود برعة موع تشريف لاع اس مال من كراب كا الكمول الكك بدر بع تعاور شدت لردش دائت والمعان الماس عال کے باوجود آپ قول و قعل میں مضبوط سے ، چنانچہ آپ سرکار ووعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمد مبارک پر جھے ، آپ کے چرو مبارک پرے کیڑا ہٹایا۔ آپ کی پیٹانی اور رخماروں کو بوسدوا "آپ کے چرؤ مبارک پر ہاتھ مجیرتے جاتے تے اور روتے ہوئے کتے جاتے تھے کہ میرے ال باب میری جان اور کم مارسب کھ آپ رفدا ہو' آپ زندہ بھی اچھے تھے اور انتقال فراکر بھی اچھے ہں "آپ کی وفات سے وہ بات ختم ہو گئی جو دو سرے انہاء کی وفات سے ختم نہیں ہوئی تھی ایعی نیوت "آپ کا مرتبہ نا قابل بیان ے اور اے سے برتر ہے اپ مخصوص ہوئے والیے کہ سب کے لئے ذریعہ کی بن مجے اور عام ہوئے والیے کہ ہم سب آپ کے باب میں برابر ہو مجے اگر آپ کی وفات آپ کے افتیارے ہوتی تو ہم ارے غم کے اپنے آپ کوہلاک کروالتے اور اگر آپ لے میں رولے ہم مع نہ فرایا ہو آ وہم آپ کے غم س آ محموں کا سارا پانی بمادیے لیکن جوہات ہم خودے دور نہیں کرسکتے وہ جدائی اور فراق کا رنج ہے اے اللہ! توب باتن مارے صور تک پنچادے اے محرا آپ اپنے پرورد کار کے پاس میں باور کمیں اور جمیں اپنے ول میں جگہ دیں اگر آپ اپنے بیچے سکون نہ چھوڑ جاتے تو کون تھا جو آپ کی جدائی کی وحشت سے نجات یا آا سے الله! اپنے نبی تک مارا حال بنوادے اور آپ کی (یاداوراتیاع کو) ہم میں محفوظ فرما (ابن ابی الدنیا ابن عم صفرت عبدالله ابن عمر كت بيرك جب حضرت ابو برالعديق جرة مباركه من تشريف لائ اور آپ ف ورود يرمان آپ كي شام كي تو كمروالول في دور ي رونا شروع کیا جس کی آواز با ہر تک سی عن جیسے ہی حضرت ابو بر کھے فرماتے کمروالوں کے شور میں اضافہ ہوجا آ ان کا کریہ کی طرح رکتای نمیں تھا یماں تک کہ ایک مض دروازے پر آیا اوراس نے محروالوں کوسلام کرے یہ آیت پر حی-

⁽۱) مجھے اس دوایت کی اسل نہیں کی ۔

كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةً المَوْتِ (ب أر أيت) بر نس الله على المرتب المناب المرتب المناب المناب

اور کے لگا کہ اے کم والو اللہ ہر جانے والے کا ظیفہ ہاور ہر دخمت کے لئے بانا ہے اور ہر خوف کے لئے ترات ہے 'بی اللہ ہی ہے امیدر کو 'ای پر احتادر کو 'جب ہوگے ' اللہ ہی ہے امیدر کو 'ای پر احتادر کو 'جب ہوگے ' جب رو نے کا سلسلہ منتظع ہو گیا تو آواز بھی معدوم ہوگئ ' کی نے باہر جاکر دیکھا کوئی موجود نہ تھا گھروالے ہر رو نے گئے ' ووبارہ کسی نے جس کی آواز معروف نہیں تھی ان الفاظ میں خطاب کیا'اے کھروالواللہ کا ذکر کرواور ہر حال میں اس کی حدوثا وہ بیان کر موجود ہیں اس کی حدوثا وہ بیان کر میں اللہ ہی کی حدوثا وہ بیان اللہ ہی کا کہ تم خلصین میں سے ہوجاؤ 'اللہ تعالی کے باس ہر معیبت کے لئے راجعہ ہو اور ہر مرفوب پیز کا حوض ہے ' بس اللہ ہی کی اطاحت کو 'ای کے ادکام پر عمل کو 'محرت ابو بکرنے فرایا یہ دونوں خصراور الیاس ملیما الملام تھے اور مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازے پر حاضر ہوئے تھے (این ابی الدنیا 'المن ج

تعقاع ابن عمو نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ کی پوری تفصیل بیان کی جد فراتے ہیں کہ حضرت ابو بكر العداق خلبے كے لئے كورے موئ اور ايسا خطبه وياكه لوگ ب اختيار موكر دوئے رہے ان كے خلبے كا بيشتر صدودو ملام ك مضامین پر مضمل تھا ابتدا میں آپ نے اللہ تعالی کی حمد و ناء میان کی اور کما میں کوای دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے ، وہ يكنا ہے اس نے اپنا وعدہ سچاكيا اس نے اپنے بندے كى مدى اور تھا كفار كے افكروں كو فكست دى اوريد بمى كواى ديتا ہوں كه محرصلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اس سے رسول اور خاتم الانبیاء ہیں اور یہ سمی کوای دیتا ہوں کہ کتاب ایس س جیس اتری وین ایابی ہے جیسے شروع ہوا اور مدیث الی بی ہے جیسی میان فرمائی اور قول ایساس ہے جیسا کہ فرمایا اور الله تعالی کملا ہوا حق ہے اے اللہ! رحت نازل کر محد پر جو تیرے بندے تیرے رسول تیرے نی تیرے مبیب تیرے این تیرے متنب اور برگزیدہ ہیں الی رصت نازل کرکہ تونے اپنی علوق میں سے کی پر نازل نہ کی ہوا اے اللہ! اپنی رحمتیں منوو کرم اور برکتیں سيد الرسلين عام النيين المام المتقين كے ساتھ مخصوص فراج قاكد خير الم خرادر رسول رحت بي الد وان كا قرب زياده كر ان كى جحت بدى كر ان كامقام بلند كراور اسي البيه مقام محود پر مبعوث فرما جس پر إولين و آخرين سب رفك كرين اور آپ كے مقام محود پر فائز ہونے سے قیامت كے دن جمیں نفع بنچا اور دنیا و آخرت میں آپ كے عوض او مارے درمیان مداور آپ كو جنت عل درج اوروسلے بربنجا اے اللہ محداور آل محربرائی رحمت اور برکت نازل فرا۔ جیساکہ تو نے معرت ابراہم ملید السلام یرایی رحت و برکت نازل فرائی- بلاشبه ولائل تعریف اور بزرگ ہے اے لوگو! جو مض محری مرادت کر اتھا سو آپ کا انتقال ہوچکا ہے اور جو اللہ کی عبادت کر تا تھا سواللہ تعالی زعدہ ہے مرانس ہے اللہ تعالی نے مرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں يكنى ثم كو آكاه كدوا تعا-اس كئے تم آپ كوب ميرى سے مت إلا واس كے كداللہ تعالى في الله عليه وسلم ك کے جو چز تمارے پاس ہاس کے بجائے وہ چزیئد فرائی جواس کے پاس ہے۔ اپنا ڈاب مطاکر نے کے لئے انس اپنے پاس بلایا اورتم من ابن كتاب اورائي في كي سنت كو قائم مقام بنايا جو فض ان دونول پر كاريم بو كا دو عارف بو كا اورجو فخص ان دونون میں فرق کرے گاوہ اس آیت شریف کا محر ہوگا۔

يَاأَيْهَا الَّذِينُ آمَنُواكُونُوْ اقَوْ امِينَ بِالْقِسُطِ (پ ۵'ر ١٤ آيت ٣٥) الكَيْهَا اللَّذِينُ آمَنُواكُونُوْ اقْوَامِينَ بِالْقِسُطِ (پ ۵'ر ١٤) آيت ١٥٥)

حمیں شیطان تمارے نی کی وفات سے فافل نہ کردے اور حمیں تمارے دین سے گراہ نہ کردے 'تم شیطان پر خیر کے ساتھ جلدی کرواس طرح تم اسے عاجز کردوگ 'اسے مملت نہ دوورنہ وہ تم سے آسلے گااور حمیس فنے میں وال دے گا معزرت

مبدالله ابن عباس كتے بين كه حضرت ابو بكرائي خطب فارخ موسط تو حضرت عمرے ارشاد فرمايا اے عمر جمعے معلوم مواہ كه تم مدكتے موكه محد صلى الله عليه وسلم نے وفات خيس پائى كيا حميس يا د نسين كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم نے فلال دن به ارشاد فرمايا تعا اور فلال دن به بات ارشاد فرمائى تعى اور الله تعالى نے اپنى كتاب ميں فرمايا ہے۔

رانگ مَیْت فوانهم میتون (پ ۲۳ د ۱۴ ایت ۱۳۳۰) آپ کو بھی مرتا ہے اور افسی بھی مرتا ہے۔

حضرت عرفے فرایا پخدا تھے معیبت کی دجہ ایسا محسوس ہوا کویا میں نے آج ہے پہلے یہ آبت نہیں سی تھی۔ میں کوائی رہتا ہوں کہ کہا ہوتی ہے اور مدے جس بال کو گئے ہے اور اللہ ذعرہ ہے ، مرے گا جس ، ہم اللہ کے ہیں اور اس کی طرف لونے والے ہیں اللہ تعالیٰ کی رحمیس اس کے رسول پر نازل ہوں اور ہم جدائی کا ثواب اللہ کے ہیں ایر اس کی مرسول پر نازل ہوں اور ہم جدائی کا ثواب اللہ کے ہیں اللہ علیہ وسم ہم اللہ علیہ معرف معرف اللہ علیہ اللہ علیہ وسم مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسم کے اس کے درول کو خسل دیں آیا آپ کے کہڑے انہ میں معلوم نہیں کہ حراف کو خسل دیں آیا آپ کے کہڑے انہ میں معلوم نہیں کہ مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسل دیں آیا آپ کے کہڑے انار محسل دیں چسے ہم اپنے مردول کو نسلاتے ہیں یا آپ کے کہڑوں ہی میں حسل دیں ابہی اس توری ہے کہ ان شدی کو فض ایسا نہیں تھا ہوا ہی واقع میں وہ کو ان تھا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی ٹیوں ہی حسل دوجو دیل ہوئے ہوئے ہیں ایر میں وہ کون تھا کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی ٹیوں ہی حسل دوجو دیل ہوئے ہوئے ہیں ہوئے تھا تھا ہوا ہوگئے اور انہوں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی ٹیوس ہیں حسل دوجو دیل ہوئے ہوئے ہیں اللہ علیہ وسلم کو آپ کی ٹیوس ہی حسل دوجو میں ہوئے تو آپ کو کھن پر نا پائی ہوئے مردوں کو تھی پہنے ہوئے ہیں گروں ہی معرف کو حسل اللہ علیہ وسلم کے گہڑے ہم نے آپ کو ٹیوں پہنے ہوئے نہائی میں ہوئی کی مسال ہوئے اور سردوں کو لاکار شدائے دیل ہوئی کو اللہ کا ان ہوئی کہڑا باتی دیا اور دروں کا مسال ہوئے دونوں کہ ہوئے تھے سرکار دوعالم صلی اللہ کے ساتھ دونوں کو بھی ہوئی کہڑا باتی دیا اور دروں کا مسبس ہیں کے کہ دونوں کہ سردوں کو ایس کے کہ میں ہوئی کی سنتا ہوئی کو گرا باتی دیا وں کا مسبس کے دونوں کو سردوں کو سردوں کو سردوں کو سردوں کو سردوں کی ہوئی کے مساتھ دونوں کہ کے بھی ہوئی کو اس کا کہر ہوئی کہرا باتی دونوں کو سردوں کو سردوں

ایو جعفر کتے ہیں کہ قبر شریف میں اور کے اندر آپ کا بستراور چاور بچائی گئی اور اس کے اوپر ان کپڑوں کا فرش کیا گیا جو آپ پہتا کرتے ہے۔ پھر آپ کفن میں لیبیٹ کر اس میں لٹائے گئے جمویا آپ نے اپنی وفات کے بعد کوئی مال نہیں چھوڑا اور نہ اپنی زندگی میں اینٹ پر اینٹ اور پانس پر پانس رکھا 'آپ کی وفات میں مسلمانوں کے لئے تھمل عبرت اور اسورہ سنہ۔

حضرت ابو بكر الصديق كي وفات : جب حضرت ابو بكركي وفات كاونت قريب آيا تو حضرت ما نشر آئي اور آپ نے يہ شعر برا

لَعَمْرُ كَمَايِعُنِي السِّنَرَاءُ عَنِ الْفَنَى -إِذَا حَشُرِ جَتْ يُومَّا وَضَاقَ بِهَا الصَّلُومِ (فدا كي هم ودلت آدي كه كام نيس آتي جب سانس بولياً إدر سيد تك بوجا يا) بيس كرآب نے اپنا چرو كمول دا اور فرمايا ايسامت كو بلكه يوں كو-

وَجَاءَتُ سَكُرُ وَالْمُوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَاكُنْتَ مِنُهُ تَجِيْد (ب ٢١ م ٢٥ م ١٦ م ١٠ م

میرے بید دونوں کپڑے دیکھو ' جھے ان دونوں میں طسل دیا اور اننی دونوں کپڑوں میں کفتانا اس لئے کہ نے کپڑے کی ضورت مردوں کی بہ نسبت زندوں کو زیا دہ ہے ' معنرت عائشہ نے ان کی وفات کے وقت بیہ شعرر زما۔

وَابُيَضُ يَسْنَسْقِى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ رَبِيعُ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْآرَامِلِ (رَبِيعُ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْآرَامِلِ (رَوْنَ جُرُو جَن ہے بادل پانی لیتا تھا جو چیوں کی جمار اور ہواؤں کی حاظت تھا) حضرت ابو بکرنے فرایا کہ اس معرے معدال مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم بین اس وقت لوگ حضرت ابو بکر کے پاس آئے اور کینے کے کہم آپ کے لئے طبیب کو بلائمی جو آپ کو دکھ لے فرایا جھے میرے طبیب نے دکھ لیا ہے وہ کہتا ہے۔

فَعَالُ لِمَايُرِيُدُ (ب ۳۰ ر ۱۰ آيت ۱۱) و وج جابتا جسب کي کردرتا ج

حضرت سلمان الغاري آپ كى عمادت كے لئے محة اور كنے كا اے ابو برا بميں بجد وميت يجين فرمايا الله تعالى تم پرونيا مح كرنے والے إلى اتم اس ميں ے مرف اس قدر اينا جس ے گذر بر موجائے ويكو جو فض منح كى نماز اواكر تاہے وہ اللہ ك ذے میں ہوجا آے اہم مد فکن کرے اس کی تحقیرمت کرورند تم منے بل دونے میں جاردو کے اورجب معرت الو امرا وہ عار موصح اورلوگول نے ان سے درخواست کی وہ خلیفہ مقرر کردیں تو انہوں نے حضرت عمرابن الحطاب کو خلیفہ مقرر کردیا الوگول ف كما آب نے ايك سخت دل اور درشت مزاج آدى كو اپنا خليفه مقرر كيا ہے ؟ آپ اس سلسلے ميں اپنے رب كو كيا جواب ديں معج فرایا جس یہ کول گاکہ میں نے تیری کلوت پر تیری کلوت میں سے بہتر مخص کو خلیفہ مقرر کیا ہے ' پر آپ نے معرت مو کو باایا ' وہ ائے ان سے قربایا میں جمیں ایک وصیت کرتا ہوں یا در کھوکہ اللہ کا ایک جن دن میں ہے اگر کوئی رات میں وہ جن اوا كرے تواللہ اے تول نس كر آ اور ايك حق رات مى ب أكر كوئى رات مى اواكرے تووہ قبول نسى ہو يا انوا قل اس وقت تك تول نہیں ہوتے جب تک فرائض اوا نہ سے جائیں واصت کے روزجن لوگوں کے پاڑے ہماری ہوں مے وہ ان کے ہوں مے جنول نے دنیا میں جن کا اتباع کیا ہوگا اور اے ہماری سمجما ہوگا اور اس ترازد کا جن جس میں صرف جن ہو یہ ہے کہ اس کاوزن نیادہ ہواور قیامت کے دن جن لوگوں کے پاڑے بلکے ہوں کے دہ ان کے ہوں کے جنوں نے بامل کا اور کیا ہوگا اور اے بلکا سمجا ہوگا اور اس ترازو کاحل جس میں باطل کے علاوہ کھے نہ رکھا جائے یہ ہے کہ وہ بکی ہو اللہ تعالی نے اہل جند کاؤکران کے ا چھے اعمال کے ساتھ کیا ہے اور ان کے برے اعمال سے درگذر فرمایا ہے ، کمنے والا کتا ہے کہ میں ان سے کم جول اور ان کے درج تک میری رسائی نسی ہے اور اللہ تعالی نے اہل دونرخ کا ذکر میا عمال کے ساتھ کیا ہے اور جو نیک اعمال انہوں نے کے ہیں وہ انسی پر رد کردیے ہیں کے والا ہوں کتا ہیک میں ان سے افعال موں اور اللہ تعالی نے آیات رحمت اور آیات مذاب بیان فرائی میں باکہ مومن کو رقبت می مواور ور می مواور اپنے آپ کوہلاکت میں نہ والے اور اللہ سے حل کے سواحمی جزگی تمناند كرے أكرتم في ميرى به وميت ياور كمي وموت سے زيادہ كوئى عائب حميس مجوب نہ ہوكا اور موت سے حميس كوئى مفر حميل ہے اگرچہ تم میری وصبت پر عمل نہ کرو لیکن اس صورت میں موت سے زوادہ کوئی فائب تممارے زویک مبغوض تسین ہوگا مالا تکدموت اکردے کی تم اے عابر نس كركت

حفرت سعید ابن المسب کتے ہیں کہ جب حضرت ابو کرکی وفات کا وقت قریب آیا تو کو صحابہ آپ کیاں آئے اور کئے گئے اے اور کئے اے فیڈ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں کھے توشہ عطا فرائمی ہم و کھے رہے ہیں جو آپ کا طال ہے۔ حضرت ابو کرنے ارشاد فرمایا جو مختص یہ کلمات کہ کر مرحائے گا اللہ تعالی اس کی مدح کو افق مین میں جگہ دے گا۔ لوگوں نے عرض کیا افق مین کیا چیزے؟ فرمایا حرش کے سامنے ایک میدان کا نام افق مین ہے۔ اس میں اللہ کے باغ "نس اور دور حت ہیں۔ اے ہر موذ سو مرجبہ چیزے؟ فرمایا حرش کے سامنے ایک میدان کا نام افق مین ہے۔ اس میں اللہ کے باغ "نس اور دور حت ہیں۔ اے ہر موذ سو مرجبہ

الله کی رجت و جانب لی ہے۔ جو هنس یہ کلمات مو مرتبہ کے گاا قد تعالی اس کی روح کو اس میدان میں رکے گاوہ کلمات یہ ہیں۔

اے اللہ اور در مرا محوہ و درخ کے لئے 'اے اللہ او مجھے جت والے کروہ میں کراور دو زرخ والے کروہ میں نہ کر 'اے اللہ اور خوات کے اور و مرا محوہ و درخ کے لئے اور اسمیں پیدا کیا ہے اور انہیں پیدا کئی ہے ہیں الگ کریا ہے 'ان میں ہے آئے بعض کو پر بخت بنایا اور بعض کو پر بخت بنایا اور بعض کو بر بخت بنایا اور بعض کو مراہ بنایا اور بعض کو بر بخت بنایا اور بعض کو پر بخت بنایا اور بعض کو پر بخت بنایا اور بعض کو بر بخت کو براہ بنایا اور بعض کو براہ بنایا اور بعض کو بر بخت نہ بنا 'اے اللہ اور بعض کو براہ بنایا اور بعض کو براہ بنایا اور بعض کو براہ بنایا اور بعض کو بیدا کرنے ہے بہتے جانت ہے کہ یہ کیا کہ یہ کا براہ بنایا اور بعض کو بیدا کرنے ہے کہ یہ کہ بنایا کہ بنایا اور بعض کو بیدا کہ بنایا ہو ہے کوئی نہیں چاہتا 'اس لئے تو اپنی مشیت اس میں کر 'میں وہ باتمیں چاہوں جو جھے تھے تھے تو بی براہ اللہ اور بیدا کی جمال کہ براہ باللہ کوئی چیز تیری اجازت کے بغیر حرکت نہیں کر کہ تا مال پیدا کے جس جو ان پر اس کوئی چیز تیری اجازت کے بغیر کو کہ کہ عامل بیدا کے جس جو ان پر اور میں شامل کر 'اے اللہ اور خوال کے جس اور ان میں ہے جراکے کے لئے عامل بیدا کے جس کوئی ہوں ہے گئے جس تو قول پیدا کی جس اور دونے وو کوئی ہوں کی زمان ہوں کی ہوں ہوں کہ کہ ہوں ہوں کہ کہ ہوں کی زمان ہوں کو میں کوئی ہوں کیا ہوں جو جھے مرنے کے بعد پاک زندگ دے اور و بھے اپنی قربت ہوں واز 'اے اللہ اور کے اور خوال ہوں کی اور ان کا مرجع اپنی قربت کے وائی تو بھے اس سے خرض نہیں 'میرا احتاد تو ہے میری امید تو ہو 'تھے تی تو اور 'اے اللہ اور خواس ہیں۔ خورت اور خواس ہوں گئی کہ بھی اس سے خرض نہیں 'میرا احتاد تو ہے میری امید تو ہو 'تھے تو اور 'اے اللہ اور خواس ہوں جو تھے اس سے خرض نہیں 'میرا احتاد تو ہے 'میری امید تو ہو کہ ایک کی اور اس کا مرجع اپنی کے جس اور اس کی میں اور ان کا مرجع اپنی تھے تھی کوئی اس سے خرض نہیں 'میرا احتاد تو ہے کہی امید تو ہو 'تھے تو اور 'اے اللہ اور خواس کی کوئی نہیں کے تھے کہ کہ کہ کہ کہ کہ کوئی اور خواس کی کوئی اور کوئی کے تھے کی کوئی امید تو ہو کہ کہ کوئی کی امید تو ہو کہ کہ کوئی کی امید تو ہو کہ کہ

حضرت عمر ابن الحطاب كي وفات : عمد ابن ميون كت بي كه من مي اي دن مج جماعت من شريك تعاجس دن حضرت عرز زخی ہوئے میرے اور ان کے ورمیان مرف عبداللہ ابن عباس تنے جب حضرت عمروو منول کے ورمیان سے الذرت و كي دير ك لئ ممرجات أكر كوئي خلل ديمية وارشاد فرات سيد مع موجاد اور أكر كوئي خلل نديات و آم بدم جاتے اور نماز شروع فرات اکثر اوقات بہلی رکعت میں سورة بوسف اور سورة لحل وغیرہ پراجتے میاں تک کیے اوک نماز کے لئے جع موجاتے ابھی انہوں نے تھیر تحریدی کی تھی کہ میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے ساکہ بھے کی گئے نے قل کروا ہے ایا کاٹ کھایا ہے ' یہ اس وقت کماجب ابولولوں نے آپ کودودھاری تلوارے زخی کیا ' وہ بدبخت دونوں مفول کے درمیان میں سے تلوار کے کر بھاگا اور مغوں میں دونوں ست کھڑے ہوئے لوگوں کو زخی کیا اس واقعے میں تیرہ آدی زخی ہوئے ان میں سے نواور ایک ردایت کے مطابق سات آدمی جال بی ہو محے 'جب ایک مسلمان نے اسے بھا محتے ہوئے دیکھا تو اپنی جادر اس کے اور وال دی اس پر بخت نے یہ محسوس کرنے کے بعد کہ اب میں بکڑا جاچکا ہوں خود کئی کرلی او مرحضرت عمرابن الحطاب نے حضرت عبد الرحلن ابن عوف کا باتھ پائر کر آھے کردیا تاکہ وہ نماز پر حادیں ،جولوگ حضرت عمرے قریب تھے انسوں نے اس تمام واقعہ کامشام ہ کیالیکن جولوگ مجد کے مخلف کوشوں میں تے یا بینے تے انہیں پتا ی نہیں چلا کہ کیا واقعہ ہوا ہے ،بس ا جانک انہیں یہ معلوم ہوا کہ حضرت مرکی اواز انی بند موحی ہے ، چنانچہ انہوں نے زور زور سے سجان الله سجان الله کمنا شروع کیا ، عبدالرحن ابن عوف نے مخصر مازیر می جب سب لوگ نمازے فارغ موسے تو حضرت عمرابن الحفاب نے حضرت عبدالله این عباس سے فرمایا جاکرو کیمو مع من اوا ب راوی کتے ہیں کہ ابن عباس کھ در کے لئے غائب ہوئے اور واپس اگر ہٹاایا کہ مغیروابن شعبہ کے خلام نے یہ حرکت کی ہے ' معزت عمرینے ارشاد فرمایا اللہ اسے ہلاک کرے میں نے تواس کے لئے سلوک کا تھم دیا تھا' پھر فرمایا' اللہ کا فشکر ہے کہ اس نے میری موت کی مسلمان کے ہاتھ سے نہیں تکمی تو اور تیرا باب ی چاہتے ہیں کہ مید میں کافروں کی کورت موجائے معرت عباس کے پاس بہت سے کافر فلام سے عطرت میداللہ این عباس نے مرض کیا اگر تھم ہو تو ان فدموں کو قتل

کردیا جائے 'فربایا! اب قل کرتے ہوجب وہ تمہارا کلہ پڑھنے گئے 'تمہارے قبلے کی طرف رخ کرکے نماز پڑھنے گئے اور تمہاری طرح ج کرنے گئے 'اس کے بعد انس کھرلایا گیا' ہم بھی ساتھ تھے 'لوگوں کا حال یہ قباکہ گویا این پراس سے بدی مصیت بھی نازل نہیں ہوئی تھی 'بعض لوگ یہ کمہ رہے تھے کہ اس زخم سے جاہر نہ ہو سکیں ہے 'بعض لوگوں کی رائے یہ تھی کہ کوئی فتصان نہیں ہوگا' مجود کا شربت لایا گیا' آپ نے پالیکن زخم کے رائے سے باہر نکل گیا' پھردودھ پالیا گیادہ بھی باہر نکل گیا'اس دقت لوگوں کو یہ یقین ہوگیا کہ اب بی نہیں سکیں گے۔

راوی کتے ہیں کہ ہم حضرت عمری خدمت میں ماضرہوئ اوگ آپ کی تعریف میں رطب اللّان تھے ایک لوجوان نے کما اے امیرالمومنین آپ کواللہ تعالی کی طرف سے خوشخبری ہو "آپ کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مصاحبت کا شرف حاصل ہے' آپ ان لوگوں میں سے ہیں جنول نے سب سے پہلے اسلام قول کیا' پھر آپ منعب خلافت پر فائز ہوے اور آپ نے عدل و انسان سے کام لیا اب بر شمادت آپ کو مطاکی می ہے ، حضرت عمر نے فرایا میری خواہش ہے کہ یہ تمام امور میرے لئے کافی موجائيں 'نہ ان سے جھے نفع بنچ اور نہ ضرر مو 'جب وہ نوجوان بد باتیں کرکے والی جلا کیا تو اس کا تمبند گنوں سے بعج للك كر زمن کوچمورہاتھا، آپ نے لوگوں سے فرمایا اس نوجوان کووالس لے کرمیرے پاس آؤ وہ نوجوان آیا آپ نے اس سے فرمایا سے ا بنا تهبند اور ا فعالو! اس طرح یه کرا مجی دیر تک چلے گا اور یہ قطل تقویٰ سے بھی بہت قریب سے اس کے بعد اپنے صاح زاد ہے ۔ فرمایا اے عبداللہ! محمد پر کتنا قرض ہے ، چنانچہ حساب لگایا گیا معلوم ہوا کہ کم وہیش چھیای بزار ہے ، آپ نے فرمایا اگر عرک مرانے کے مال سے یہ قرض اوا ہوسکے تواس کے مال سے اوا کرنا ورند ہوعدی ابن کعب سے ما تکنا ماکر ان کا مال بھی کافی ند ہو تو قریش سے درخواست کرنا اس سے آمے مت بوحمنا اور میرایہ قرض اوا کردینا اور اب ام المومنین عفرت عائشہ کی خدمت میں جاد اوران سے کو کہ عرآب کوسلام کتا ہے امیرالمومنین مت کمنا اس لئے کہ آج میں مسلمانوں کا امیر ضیں ہوں اور کمنا کہ عمر این الخطاب این دونول ساخیول کے ساتھ دفن موسے کی اجازت جاہتا ہے، حضرت مبداللہ این عمر محے اسلام کیا اور اجازت ما کی پراندرداهل موت دیکما کہ وہ بیٹی موتی دو رہی ہیں "آپ نے عرض کیا عراین الحقاب "آپ کو سلام کتے ہیں اور اسے دونوں ساتھیوں کے ساتھ وفن کی اجازت چاہے ہیں محرت عائشات فرمایا یمان میں خود اپنی تدفین چاہتی تھی لیکن میں آج محرکواہے آپ پر ترج دی موں بب آپ والی پنے تولوگوں نے کا مداللہ ابن عرامے میں معرت عرفے فرایا جھے الحاد ، چانچہ ایک من نے سارا دیکر بھایا "آپ نے بوج اکیا خرے؟ مرداللہ نے عرض کیا آپ کوجو بات محبوب ہو دوری مول- ام المومنین نے آپ کواجانت دیدی ہے والی المحد لله اسے اللہ اسے زیادہ اہم بات کوئی دو مری نہ تھی جب میں مرحاوں و میراجانہ العربان عرسلام كرنا اوركمنا عراجانت ما تكتاب أكراجانت العائة محصا عدر في جانا اور أكر الكاركوي ومسلمانول ك قبرستان میں لے جانا۔

راوی کتے ہیں کہ ای دوران اُم المومنین صرت حفظ تشریف الا کمی مورتی انہیں دھاری ہوئی تھیں ،جب ہم نے دیکا تو اٹھ کھڑے ہوئ وہ اندر تشریف لے کئی اور کھ دیر ان کے پاس دوئی دہیں کھرالوکوں نے اجازت ما گی مصرت حفظ کھر کے اندر چلی کئیں ،ہم نے اندر جلی کئیں ،ہم نے اندر جان کے دولے کی آواز سی اور اور این اور اپنا جان مقرر کردیجے ، فرایا ! میرے خیال میں اس ذمہ داری کے لئے ان اور کوں سے زیادہ کوئی فض اہل نہیں ہے جن سے مرور دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے پردہ فرمائے تک رائٹی رہے ، آپ نے صفرت علی میان ، زیر ملو مسعد اور حبد الرحمن کے نام ہمی کے اور فرمایا کہ مواللہ این عمری دلیونی ہوجائے اگر امارت سعدی طرف خال ہوجائے تو نہما ورنہ جو بھی امیر ہے اس سے اور فرمایا کہ میں اپنے بعد آنے والے فلیفہ کو اولین مماج بن مدھا ہے ، میں نے بعد آنے والے فلیفہ کو اولین مماج بن

کے لئے وصیت کر آ ہوں کہ ان کا مرتبہ بھانا جائے ان کے ناموس کی حافظت کی جائے میں افسار کے ساتھ بھی خیری وصیت کر آ ہوں ' یہ وہ لوگ ہیں جنوں نے یمال اور ایمان میں سب پہلے جگہ بنائی ہے "ان کے ٹیوکار کی ٹیکی قبول کی جائے اور خطاکار کی خطاء ہے ورگذر کیا جائے اور میں وہ سرے شہول کے باشندوں کے لئے بھی خیر کی وصیت کر آ ہوں کیونکہ وہ لوگ اسلام کے معاون ' بیت المال کے لئے سموایہ آکھا کرنے والے اور دشنوں کے لئے باعث فیظ ہیں "ان سے اس مال کے علاوہ بھی نہ لیا جائے جو ان سے ذاکہ ہو اوروہ بھی ان کی رضامندی ہے ' میں احراب سے بھی خیر کی وصیت کر آ ہوں "اس لئے کہ می اصل حرب ہیں اور بی لوگ اسلام کی اصل ہیں "ان کے ذاکہ اموال میں سے لے کر انمی کے فقراء میں تعتبے کرویا جائے اور میں اللہ اور اس کے رسول کے حمد کا حوالہ دیتے ہوئے یہ وصیت کر آ ہوں کہ وہ مسلمانوں کا حمد بورا کرے اور ان کی حقاظت کے لئے وضوں سے جنگ کرے اور اپنی استطاحت نیادہ کی امرکا مقلف نہ کرے۔

راوی کتے ہیں کہ جب آپ وفات پاکے ق ہم آپ کا جنازہ لے کرچلے 'آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار مبارک پر پہنی کر عبداللہ ابن عمر نے سلام کیا اور عرض کیا کہ عمرابن الحظاب اجازت چاہے ہیں ' حضرت عائشہ نے قربایا انہیں اندر لے گئے اور صاحبین کے برابر ہیں جو جگہ خالی تی وہاں وفن کرویا 'آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جر کیل علیہ السلام نے جھے سے کما کہ عمری موت پر اسلام روئے گا (الا بحرالاً جری فی کتاب الشرط 'الی این کعب) حضرت عبر اللہ این عب کہ عفرت و عباس کید جس سے برائل اور آپ کے لئے مغفرت و عباس کہ حضرت عمری میت کو چار پائی پر رکھ دیا گیا 'اوگوں نے انہیں چاروں طرف سے گیرلیا اور آپ کے لئے مغفرت و رحت کی دعائیں کرے گئے 'میں بھی ان لوگوں میں تھا 'اچا کہ ایک فیص نے میرے کا ندھے دورے کا کر جھے ورایا 'میں نے کوئی ایسا مجھے مؤکر دیکھا تو وہ حضرت علی این ابی طالب تھے 'انہوں نے حضرت عمری وفات پر اظمار افسوس کیا اور فربایا آپ نے کوئی ایسا مختص اپنے بعد نہیں چھوڑا جس کے عمل پر عربا پہند کرتا ہوں 'بخد المیں یہ سوچا گرتا تھا کہ اللہ تھا کہ اللہ تعالی کرتا تھا کہ اللہ آپ کو آپ کے دونوں رفیقوں کے ساتھ کردے گا کہ بھی نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے بارہا سا ہے کہ اور عرکے 'میں 'الا بکراور عمر کے 'میں 'الا بکراور عمرا کے کہ این اللہ تعالی اس کے عمل پر عربا پر کرتا تھا کہ اللہ تعالی اس الا بکراور عمر کے 'میں 'الا بکراور عمرا کے این دونوں کے ماتھ رکھ گا۔ (بخاری و مسلم)

حضرت عثمان ذوالنورین کی وفات : آپ کے قتل کی دواہت مشہور ہے۔ جداللہ ابن سلام کتے ہیں کہ جب عثان اپنے کھر میں محصور ہو کے تو میں ان کو سلام کرنے کے لئے پنچا انہوں نے جھے کو دیکھ کر کما خش آمرید اے ہمائی! آج رات میں نے سرکار ووعالم صلی اللہ علیہ و سلم کو اس (خوخہ) میں دیکھا "پ فرمار ہے تھے اے حثمان! لوگوں نے تھے محصور کرویا ہے میں نے عرض کیا تی ہاں! یہ سن کر آپ نے پائی کا ایک ڈول بچے لٹکایا "میں نے سراب ہو کر پائی کیا گئے پائی سے محروم کرویا ہے "میں نے موس کر آ ہوں " پھر فرمایا اگر تو چاہ تو تھے ان پر ظلبہ دیا جائے ورنہ تو ہمار کرویا ہے ان پر فلبہ دیا جائے اس نظار کرتا "میں اپنی کی فید کر کے سوس کر آ ہوں " پھر فرمایا اگر تو چاہ تو تھے ان پر ظلبہ دیا جائے ورنہ تو ہما تھا کہ جب آپ ذفی ہوکر خون میں ترب سلام نے ان لوگوں سے پوچیا جنوں نے صفرت حمان کو ذخی حالت میں تربیخ دیکھا تھا کہ جب آپ ذفی ہوکر خون میں ترب سلام نے ان لوگوں سے کہا تا ہمار کرتا ہوں تھی ہوگر خون میں ترب سلام نے ان لوگوں سے کہا تا ہمار کہا تھا تھا کہ جب آپ ذفی ہوکر خون میں ترب کو مشخل درکھے " حبواللہ ابن سلام کے ان کو دائی دیا تھی ہوگوں نے کہا تم نے ان کو دائی ہوں تھی ہوگو ہوگوں تھی ہوگوں تھی ہوگوں تھی ہوگوں میں مقال کو دیا ہوں تھی ہوگوں تھی ہوگوں تھی ہوگوں تھی ہوگوں ہوگ

ثامدائن حزن التشري كتے بي كداس وقت من مجى وہال موجود تعاجب حضرت مثان نے اپنے مكان سے يہے جمالكا تعااور لوگوں سے فرمايا تقاكم ميرب پاس ان وو آدميوں كولاؤجنوں نے تہيں يمان جع كيا ہے۔ جنانچ وہ كدرہ بعض وہ اونث يا دو كدھ ہے آرہے ہوں محضرت مثان نے لوگوں سے كماكہ ميں حميس الله كى تم ديكر ہوجتا ہوں تم جانع ہوكہ جب اونث يا دو كدھ ہے ج

مرب کے ایک بھی دوایت کرتے ہیں کہ جب صرت مثان کو زخمی کیا گیا اور خون آپ کی دا رُمی پر بنے لگاتو آپ کی زبان پر ب الفاظ تے "لا الله اللا آنٹ سُبُح انگ آنے کو کنٹ میں الطّالیمیٹن "اے اللہ میں ان لوگوں سے تیرے ہی دریعے انقام جاہتا ہوں اور اپنے تمام معاملات میں تھے سے بدیا تکا ہوں اور جس امریس تولے جمعے جٹا کیا ہے میں اس پر تھے ہی سے مبرکا

خوابال بول-

حضرت علی كرم الله وجد كی شهادت : امغ منال كتے بين كه جس رات كی ميح كو معرت على كرم الله وجه دخی بوئ آپ طلوع فرك وقت آرام كرد بحث ابن التياح آپ كونما ذكى اطلاع دين كرك آبا آپ كى مبعب كو بعارى تمى اس كتے آرام كرتے رہے ووارد وہ محض فر آبا آپ نے اس مرتبہ مى تاخرى اور لينے رہے " تيسى مرتبہ آبا تو آپ اش كر جل دين اس وقت به اشعار آپ كى زيان بر تھے۔ دين اس وقت به اشعار آپ كى زيان بر تھے۔

أَشُدهُ حَيَادِيْمَكَ لَلْمَوْتِ فَإِنَّ الْمَوْتِ لَاقِيْكَا وَلَا تَجْزَعُ مِنَ الْمَوْتِ لِنَا حَلَّ بِوَلِدِيْكَا

موت کی تاری کر اس لئے کہ موت تھ سے طاقات کرنے والی ہے ، جب وہ جرے اگلن بی قدم سکے تواس سے کمرانا جب آپ محوفے وروازے پہنچ قوابن علم نے آپ پر خلہ کیا اور آپ کو ظبید کردیا "آپ کی صاحبواوی حضرت ام کلوم باہر تعلیں اور کنے گلیں کہ میح کی نماز کو کیا ہو گیا ہے کہ جرے ہو ہو کہ بھی اس بی آل کیا گیا اور جیزے والد بھی اس می شہید ہوئ قریش کے ایک محلی روایت ہے "فراتے ہیں کہ جب این معم نے صورت طی رحملہ کیا توانسوں نے ہے سافت فرمایا رب کعبہ کی ضم بی کامیاب ہو گیا معترت می این طی فرماتے ہیں کہ جب صورت ملی کو دخی کیا گیاتو انسوں نے اپنے بیٹوں کو وصیت کی اور مرتے دم تک سوائے لا اللہ الله اللہ الله اللہ کے کی قس کھا۔

جب حضرت امام حسن کو ہر طرف سے محیرلی کیا اور زندگی کی کوئی امید ہاتی نمیں ری تو ان کے ہمائی حضرت امام حمین کے کما اے ہمائی تم کیوں محبرا رہے ہو، تم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور طی این ابی طالب کی طرف یومو ، ووٹوں تہمارے ہا اور خدیجہ بنت خرط د اور قاطمہ بنت محرکی طرف یومو 'یہ دوٹوں تہماری اکمی ہیں 'مزہ اور جعفر کی طرف یومو یہ دوٹوں تہمارے ہا ہیں ' حضرت حسن نے جواب دیا ہمائی! ہم اس لئے تحمیرا تا ہوں کہ ایک ایسے امرسے سابقہ ہے کہ اس سے پہلے بھی اس سے سابقہ جمیں بڑا ، جمہ ابن الحن میان کرتے ہیں کہ جب لوگوں نے صعرت حمین کو تھیرلیا اور یہ بھین ہوگیا کہ وہ لوگ قل کے بغیر نہیں رہاں تھے ہیں۔ رہاں کے قرائی ہوگیا کہ وہ لوگ قل کے بغیر نہیں رہاں کے قرائی ہوگیا ہو جالات ہیں وہ تسارے سامنے ہیں ۔ دنیا بدل بھی ہے اور اس میں تغیروا تع ہوچکا ہے ، دنیا مرف اتن باتی رہ گئی ہے جتنی تری برتن میں بانی رنیا بدل بھی ہو اور اس میں تغیروا تع ہوچکا ہے ، اب نئی کا دور ختم ہوچکا ہے ، دنیا مرف اتن باتی رہ کی ہوئی ہوگا ہے ، دنیا مرف اتن باتی رہ کل نہیں کیا جا سکتا اور باطل ہے گرانے کے بعد باتی رہ موسی صادق اللہ سے ملاقات کی خواہش کرے ، میں موت کو سعادت سجھتا ہوں اور مجالموں کے ساتھ دندگی کو جرم تصور کرتا ہوں۔

موت كو وقت خلفائ اسلام امرائ كرام اور محابه عظام كا قوال: جب حرب معادية ابن الى سغيان كى وفات كا وقت قريب آيا تو آپ نے فرمايا مجھے افغاكر بٹھادو 'لوكوں نے بٹھاديا' آپ اللہ كا ذكر كرتے رہے اور تشجع بيان كرتے رے ، محروف لے اور ارشاد فرمایا اے معاویہ یو ژھاپے میں اللہ کی یاد آئی اور دور انحطاط میں ذکر خدا زمان پر آیا اس وقت خیال کیوں نہیں آیا جب جوانی کا در دعت سرسبرو شاداب تھا ' یہ کمہ کراس قدر روئے کہ آواز بلند ہونے گی۔ ساتھ میں یہ دعامجی کرتے رے اے اللہ! سخت ول کنگار یو رہم فرا اے اللہ! افوشیں معاف کراور خطائ سے صرف نظر فرما اور اس منس کے ساتھ علم کامعالمہ کر ،جو تیرے سواکس نے امید نہیں رکھتا اور تیرے علاوہ کمی پر بھروسا نہیں کرتا ، قریش کے ایک مع یں کہ وہ کچھ لوگوں کے ساتھ مرض وفات کے دوران حضرت معاوید کی خدمت میں ماضر ہوئے ،ہم نے ان کے جم میں جمعیاں ویمیں اب نے حدوثاء کے بعد فرمایا ویا تمام وی ہے جو ہم بے دیمی ہے اور جس کا ہم نے تجربہ کیا ہے ،ہم اس کی رونتی کا استقبال كيا اور عيش كى زندگى سے للف اندوز ہوئے ليكن ايمي و ي استعبال كيا اور عيش كو ديا نے تمام رو نقول اور عيش كوشيوں كو سمیٹ لیا 'اری کے بعد رسی کاٹ ڈالی اب دنیائے ہمیں کو کھلا اور یوسیدہ کردیا ہے اور اب وہ ہمیں ملامت کرنے گی ہے العنت ے ایک ونیا پر اور تف ہے ایے کمر پر اوارت ہے کہ حضرت معاویہ نے اپنے آخری طلبے میں ارشاد فرایا اے لوگوا ہو مجیق کرنا ے وہ کا فائے 'میں نے تمهاری امارت کا بار سنبمالا 'اب جو مخص میرے بعد تمهار اامیرینے کا وہ جمعے نیاوہ برا ہو کا بھیے جمعیے پہلے کے امراء جھ سے بھرتے اے بزید! جب میں مرحاؤں تو جھے کی سجھدار اور حمند انسان سے سلوانا اس لئے کہ محمند انسان کواللہ کے نزدیک ایک مرتبہ حاصل ہے اور نور نورے تجبیر کمنا ، پھر فزائے میں سے ایک معال تکالنا اس میں مرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم کے پچھ کیڑے ہیں آپ کے پچھ بال اور ناخن ہیں 'بال اور ناخن میری ناک مند 'کان اور 'آگھ ہیں رکھ دینا اور كررے كفن كے اندر ميرے جم كے اوپر وكل عامات يزيد والدين كے بارے ميں ميرى وجيت پر دھيان ديا۔ جب تم ميرى سخين اور تدفین سے فارغ موجاد تو جھے اور ارخم الرا ممین کو تما چھوڑو ما محراین عقبہ کتے ہیں کہ جب حضرت معاویہ کی وقات کا وقت تربب آیا تو آپ نے فرمایا کاش! من قریش کا ایک بحوکا عض مو تا اور اس منصب خلافت برقائزند مو تا۔

حبرالملک ابن موان نے انقال سے پہلے دمعق کے اطراف میں ایک دھونی کو کڑے دھوتے ہوئ و کر کما کاش! میں ایک دھونی ہو گا و کر مت کہ کہ ماکاش! میں ایک دھونی ہو آ اور جرروز اپنے ہاتھ سے کما کر کھا آ اور جھے دنیاوی چڑوں میں سے (مراد خلافت و حکومت ہے) کچھ حاصل نہ ہو آ ابو حاصل نہ ہو آ ابو حاصل نہ ہو آ اور دکام موت کے دقت اس حال کی تمنا حازم کو جب اس قول کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے قرمایا اللہ کا شکر ہے کہ ہمارے خلفاء اور دکام موت کے دقت اس حال کی تمنا کہ سے ہیں جس میں ہم ہیں اور ہم موت کے دقت ان کے حال کی آرزو نہیں کرتے کسی مخص نے حبد الملک ابن موان سے مرض وفات میں مزاج پرسی کی اور بوجھا اے امیرالمومنین! آپ خود کو کیما پاتے ہیں ،جواب دیا میں خود کو ایما پا آ ہوں جیما اس آیت میں وفات میں مزاج پرسی کی اور بوجھا اے امیرالمومنین! آپ خود کو کیما پاتے ہیں ،جواب دیا میں خود کو ایما پا آ ہوں جیما اس آیت میں

ندکورہ۔ وَلَقَدُرِجِنْدُو نَافَرَادیٰ کَمَا خَلَقْنَا کُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ تَرَکْنُمُ مَا خَوَلْنَا کُمُ وَرَاءَ طُهُوْرِکَمْ۔(پ ٤، ١ ٢) مه آیت ۵) اور تم مارے پاس تنا آگے جس طرح ہم نے حبیس اول بارپیدا کیا تھا اور جو پھو ہم نے تم کووا تھا اس کو

اپنے پیچیےی چموڑ آئے۔

حضرت عمرابن عبدالعزيز كى الميد محترمه فاطمه بنت عبدالملك كمتى بي كه ميرب شوبرائ مرض وفات بين به دعاكرت رجع تحد اب الله! ميرى موت كولوكون بر ظاهرمت كرنا الوركيم بي دير كي الني حقى رب ، چناني جس دوز آب في وفات پائي من آپ كياس سے اثر كرجل من اور دو سرے كرے من جاكر بيٹر كى جس كا ايك دروا زوان كى كرے ميں بھى كھلا ہوا تھا، ميں في آپ كويہ آيت يز هے ہوئے سا۔

تِلْكِ النَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِينُونَ عُلُوَّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ اللَّهُ الْمُنْقِينَ - (ب ٢٠ ر ١٢ أيت ٨٣) لِلْمُنْقِيْنَ - (ب ٢٠ ر ١٢ أيت ٨٣) مالم آخرة مان عالمون كر لرَّغَامِ كر ترَّعَامِ كر قرق مع معامِعًا حرق إن في المان في المان

یہ عالم آخرت ہم ان می لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بدا بنا جاہے ہیں اور نہ فساد کرنا اور نیک متب مثل لوگوں کو ماتا ہے۔

اس كے بعد آپ خاموش ہو گئے بدب مل في ور تك آواز حيل سى قوتشويش ہوكى اور ايك غلام كو بيجاكدوه يه جاكرد كھے كدكيا آب سوك ين افلام في حاكرد كما اور دور الك جي ارى من مى تيزى سى كرد من وافل موتى ويمانو آب بيد كے لئے سونے تے ممی نے انقال سے پہلے آپ سے دمیت كى درخواست كى آپ نے فرايا ميرے اس حال سے ورو جميس محى ایک دن اس حال میں پنچنا ہے ، موایت ہے کہ جب آپ کی طبیعت زیادہ خراب ہوگئ تو ایک طبیب کو بلایا کیا اس فے معالد كسنے كے بعد كما ميرے خيال سے اسى زمروا كيا ہے ، في ان كى موت كاخوف ہے ، حضرت عمرابن عبدالعور نے قرابا في زمر جس دیا جا تاکیاتم اس کی موت سے بے خوف ہوجائے ہو، طبیب نے بچھا! امیرالموشین کیا آپ کو زہر کا احساس ہوگیا تھا، فرمایا مجے ای وقت معلوم ہوگیا تھاجب زہر میرے مید میں را تھا علیب نے کما آپ کو علاج کرانا جاسیے۔ مجھے آپ کے نفس کے بط جائے كا انديشر ب فرايا كمال جائے كا۔ يقينا مرے رب كياس جائے كا جو جانے كى بعري جُدْب كندا أكر محص معلوم بوتا كدميرى شفاميرے كان كى اوك پاس بي من تب بھى القدند بيعا با الد! مرك لئے الله الت من خركر اس واقع ك بعد آپ چندون حیات رہے کتے ہیں کہ وفات سے پہلے آپ مونے گئے او کول نے مرض کیا امیرالمومنین کول موسے ہیں؟ آپ کولو خوش ہوتا جا سے کہ اللہ تعالی نے آپ کے ذریعے سنتس زعرہ کی ہیں اور انساف کا بول بالا فرایا ہے اب نے فرایا کیا جھے کمرا نہیں کیا جائے گا اور اس مخلوق کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا تخد ا آگر میں نے ان میں عدل کیا ہو گا ' تب ہمی جھے اپنے نفس پر خف ہوگا کہ وہ اللہ تعالی کے سامنے اپن جمت پیش میں کرسکے گا۔ الآب کہ اللہ تعالی عاسے جمت کی تعلیم دے اور اس صورت میں ادار کیا حال ہوگا۔ جب ہم نے عدل سے وامن بچالا ہوگا اور انساف کی ج تنی کی ہوگی سے کر کران کی آئیس چلک آئیں ، اس كے بعد يكه يى دير زنده رہے ،جب وقات كاوقت موا فرمايا محصے بنماود الوكوں نے انسي بنما رما اس كے بعد كنے كے اے اللہ میں وہ ہوں جے عم دیا تمیا مراس نے کو تای سے کام لیا جے مع کیا گیا مراس نے عم عدولی کی لین لا الله الآ اللہ کے باب میں میں نے کو آئی نسیں کی مجرا پنا سرافعایا اور دیر تک ایک طرف دیکھتے رہے الوگوں نے یو چھاکیا دیکھتے ہیں؟ فرمایا میں پھے سبزیوشوں کو دیکھ ربامول جوند انسان بي اورند جن-

ہارون رشید سے معنول ہے کہ انہوں نے موت کے وقت اپنا کفن خود پند کیا اور اے دیکھتے تھے اور یہ آیت طاوت کرتے ہے۔ منااغنلی عَنِیٰ مَالِیکُهُ اَکْعَنِیْ سُلُطانِیکُوپ ۲۹ ر ۴۵ ایت ۲۹-۲۸) میرا مال میرے بچوکام نہ آیا۔ میری جاد بھی جمع سے گذر گئی۔

مامون نے راکھ بچائی اور اس پرلیٹ کیا اور کینے لگا اے وہ ذات جس کے ملک کو زوال نمیں اس محض پر رحم کرجس کا ملک نوال پذیر ہوچکا ہے معظم اپنی موت کے وقت کہتا تھا کہ اگر جھے معلوم ہو آگہ میری عمراتی محضرے تو میں کبمی وہ کام نہ کر آجو مل نے کئے ہیں ' متمر باللہ وفات کے وقت سخت بے چین اور مضطرب تھا اور ان کی امیرالمومین آپ تھرائیں نہیں ' آپ تو کوئی خطرہ نہیں ہے ' اس نے کما اس کے علاوہ یکو نہیں کہ دنیا رفست ہوگئی ہے اور آخرت آپکی ہے ' عمو ابن عاص نے وفات کے وقت صندو قول کو دیکھتے ہوئے اپنے بیٹوں ہے کما کہ ان صندو قول گوائدر کی چیز نے ساتھ کون لے گا' پھر فرہایا 'کاش! اس میں چیکنیاں ہو تیں ' جان نے آپی موت کے وقت کما اے اللہ! میری منظرت فرہا اور کی تعزید نہیں کرے گا' عمر ابن عبد العزیز جان کے اس کلمہ پر جیرت اور دھک کیا کرتے تھے جب حصرت حسن بھری کے سامنے اس کا یہ مقولہ نقل کیا میا تو انہوں نے دریا فت کیا کہ کیا واقعی اس نے ایسا کما تھا' کہنے والے نے عرض کیا جی ہاں! فرمایا ہو سکتا ہے اللہ تعالی نے اس کی منفرت فرادی ہو۔

اجلہ صحابہ اور آلجین اور دو سرے بررگان امت کے اقوال: حضرت معافائن جل فی دوات کو وقت ارشاد خوایا اے اللہ ایس تھے ور آ تھا اور آج تھے ہے امیدر کھتا ہوں اے اللہ آق جا تا ہے کہ میں دنیا کو اور اس میں دیر تک رہنے کو اس کے پند نہیں کر آ تھا کہ نہر س جاری کو لیا ور دت لگاؤں بلکہ دو ہری خت و حوب میں بیا سارہ جسلنے اور ذکر کے مطتوں میں علاء کے سامنے دو زانو ہو کر چھنے کے پند کر آ تھا جب آپ پر نمایت خت نزع اور جاں کی کا عالم طاری ہوا یہ ال تک کہ کی اور پر نہ ہوا تھا تو جب کے طبیعت میں شمراؤ ہو آ تو موض کرتے اے اللہ آق چاہے میرا گا کتابی کیوں نہ کھونے لے تیری عزت کی قرم او جات ہوا تو رو لے گھ اور وی نے تیری عزت کی قرم او جات ہوں تھے ہوئے میں الفاری کا وقت وقات ہوا تو رو لے گھ اور وی لے مرض کرا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے مور لیا تھا کہ مرض کیا گئی کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے مہد لیا تھا کہ ونیا میں جس سے قرت کی مقدار ہارے پاس اتا ہی ہو جتنا سافر کے پاس زاد راہ ہو آ ہوں کا وقت ہوا تو ان کی المیہ سے توشے کی مقدار ہارے پاس اتا ہی ہو جتنا سافر کے پاس زاد راہ ہو آ ہوں کا وقت ہوا تو ان کی المیہ سے توشے کی مقدار ہارے پاس اور دونیا کی مقدار ہارے پاس اور دونیا کی ہوئے ہوئے ہوں کا ہوں جب سرت معرت بھال حبثی کی وقت ہوا تو ان کی المیہ سے اس کی اور ت ہوا ہوں کی المیہ اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم اور آپ کی ہوئے ہوئے ہوئے ہیں کہ وفات کو وقت معرت حبرا للہ آ این المبارک تا ہے آپی آ تھیں کھولیں اور یہ آ ہو کہ ہنے گئی۔

المِشْلِ هٰذَافَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ (ب ١٣٠ ٢ ٢ ايت ١١) الين كاماني كالماني كالمان

 فض کے سامنے اس کی موت کے وقت آیا اور کنے لگا کہ تم نے نجات پالی اس نے کما میں تھے ہے اب بھی خطوہ محسوس کرتا ہوں۔ ایک پزرگ وفات کے وقت روئے لگے 'لوگوں نے بچھا کیوں دورہ ہیں؟ فرایا! یہ آیت روئے بچود کردی ہے۔ انتہائے تقبیل اللہ میں المہ تقبیل کرتے ہیں۔ حضرت خسن ایک الیہ فض کے پاس تشریف لے مجے جو نزع کے عالم میں تھا بس جان سردی کرنے والا تھا اور فرایا! جس کام کی ابتدا الی ہو اس کی انتها سے ورنا چاہتے اور جس کی انتها ایلی ہو اس کی ابتدا اس والا تھا اور فرایا! جس کام کی ابتدا الی ہو اس کی انتها سے ورنا چاہتے اور جس کی انتها ایلی ہو اس کی ابتدا اس والا تھا اور فرایا! جس کام کی ابتدا الی ہو اس کی انتها سے ورنا چاہتے ہی وہ قرآن پڑھے دے بیاں تک کہ انہوں نے پورا قرآن اس دن جمد تھا اور نوروز بھی تھا 'نزع کے وقت بھی وہ قرآن پڑھے رہے یہاں تک کہ انہوں نے پورا قرآن پڑھا ہے نام طور پر اس وقت جب کہ میرا مجھے لینا جانے والا ہے اور بم کتے ہیں کہ ایو سعید الحزاز نے یہ اشعار ہے نام طور پر اس وقت جب کہ میرا مجھے لینا جانے والا ہے اور بم کتے ہیں کہ ایو سعید الحزاز نے یہ اشعار پڑھے ہوئے جان جاں آفری کے میرو کردی۔

حَنِينُ قَلُوبِ الْعَارِفِينَ الْيَ الذِّكُو وَنِدُ كَارُهُمْ وَقْتَ الْمُنَاجَاةِ لِلسِّرِ الْمُنَايَا عَلَيْهِمْ الْمُنَايَا عَلَيْهِمْ الْمُفُوا عَنِ اللّٰنِيَا كَاغْفَاءِ ذِى السَّكُمْ هُمُو مُهُمُو جَوَّالَةُ بِمَعَسُكُمْ هُمُو مُهُمُو جَوَّالَةُ بِمَعَسُكُمْ بِهِ الْهُلُ وَذِ اللّٰهِ كَالاً نَحْمِ الزَّهْرِ فَاجْسَامُهُمْ فِي الْحَجْبُ نَحْوَ الْعُلا نَحْمِ الزَّهْرِ وَارْوَاحُهُمْ فِي الْحَجْبُ نَحْوَ الْعُلا نَصْرِي وَارْوَاحُهُمْ فِي الْحَجْبُ نَحْوَ الْعُلا نَصْرِي وَارْوَاحُهُمْ فِي الْحَجْبُ نَحْوَ الْعُلا نَصْرِي وَمَا عَرَجُوا مِنْ مَسِّ بُوسٍ وَلا غَيْرِ

(مارفین کے ول خیبہ مناجات کے وقت ذکرو تذکار کے مشاق رہے ہیں 'فاکے جام ان پر کروش کرتے ہیں اور وہ وہ نیا سے اس طرح عافل ہوجاتے ہیں جس طرح نشے میں جلا فض تمام یا تیں بھول جا گاہے 'ان کے افکار ایسے میدان کو اپنی جولانگاہ ہناتے ہیں جمال اللہ کے محسن دوش ستاروں کی طرح جلوہ بھیرتے ہیں 'ان کے جمم زمین میں بے جان نظر آتے ہیں اور دو میں باندیوں کی طرح محسن وہ اس جگہ محسرتے ہیں جمال حبیب قریب ہو آہے 'پر انہیں کی مصیرت

الروزباری کی بھیرہ فاطمہ سے موری ہے کہ جب ابوطی الروزباری کی وفات کا وقت قریب آیا تو ان کا مریمری کوریس تھا انہوں نے انکمیس کھولیں اور کئے گئے کہ یہ آسان کے دروازے کھول دیئے گئے ہیں "یہ جنتی سجادی تی ہیں اور یہ کئے والا کہ مہاہ ا ابوطی ہم نے تھے ایک بلند مرجے پر فائز کردیا ہے اگرچہ تواس مرجے کا خواہ شند ڈریو 'پروہ یہ شعریز صفے کے۔

وَ حَقْکَ لَا تَظَارْتُ إِلَى سَوَاكَا
بِعَيْنِ مَوَدَّةٍ حِتْنَ أَرْاكَا
ارَاکَ مُعَلِّبِي بِفُنُورِ لَجِظِ
وَ بِالْخَدِّ الْمُورَّدِ مِنْ حَيَاكًا
وَ بِالْخَدِّ الْمُورَّدِ مِنْ حَيَاكًا

(اور جراح سے ہے کہ میں جرے مواکی پر اللت کی نظرنہ ڈالول۔ بمال تک کہ تھے وکھ لول۔ میں ویکتا ہول کہ تو جم ویکتا ہول کہ تو چھم باراور حیاء کے باعث مرخ ہوجانے والے رضاندوں سے مزاور تاہے)

حضرت جندبندادی سے می نے کمالا الد الّا الله الّا الله كو انهوں في جواب واكيا من بحول ميا بول كداسے و كرون؟ جعفراين تعیرے بران الدیوری سے جو فیل کے خادم سے دریافت کیا کہ موت کونت فیل کاکیامال تھا؟ انہوں نے جواب ریا کہ فیل نے فرایا کہ میرے اور ایک مض کا ایک درہم ہے جو ظلم کی راہ سے میرے پاس آیا تھا حالا تکہ میں فے اس کی طاق کے لئے مالک ورہم کے تواب کی نیت سے ہزاروں درہم صدقہ کے ہیں لیکن دورہم آن بھی میرے دل میں جالس کی طرح جمعتا ہے ، مرفرایا کہ مجے نمازے کے وضو کرادد- میں نے وضو کرادیا لیکن داوھی میں خلال کا بحول کیا اس وقت آپ بول جیں پارے تے اس لے آپ نے میرا ہاتھ پاڑا اور اپن وا زھی میں خلال کردا 'پرانقال فرامے 'جعفریہ واقعہ من کردو لے لکے اور کھنے لکے کہ تم ایسے فض کے بارے میں کیا کو عے جس سے عمرے اوری نے میں ہی شریعت کے آداب فت نیس ہوئے بشراین الحارث پر جاں تی سخت تنی می لے کماکہ تم جو موت سے اس قدر پریٹان ہو اشار دنیا چھوڑ کرجانا نمیں جائے اکنے لیے نمیں بلکہ اللہ تعالی کی خدمت میں ماضرہونا ایک بہت مشکل کام ہے مسالح این مسارے کی نے کما کہ کیا آپ اسے ہوی بچوں کے بادے میں کوئی ومیت نیس کریں مے؟ فرمایا! مجھے شرم اللہ ہوا کہ میں اللہ تعالی کو چھوڑ کرائے بچوں کو کسی اور کے سرد کروں جب او سلمان دارانی کی وفات کا وقت قریب مواتو آپ کے ساتھی آپ کے پاس آے اور کنے گئے آپ نومرد مواس لئے کہ آپ رب فورر جم كياس جارب بو الباخ فرماياكيا تم يد تيس كت كدورواس لئه كدتم رب كياس جارب بو جومعمولي فلطيول كاحساب ل كا اور بدے كتابول يرعذاب دے كا ابو برالواسطى سے لوكوں نے مرض كياكہ جمي وصيت فراكي ارشاد فرايا تم سے اللہ تعالى ی جو مرادے اس کی حافت کرو ایک بزرگ کے انتقال کا وقت قریب ہوا تو ان کی بوی دونے الیس اپ ان ان سے فرمایا کوں ردتی ہو؟ بوی نے جواب دیا میں آپ پر ردتی ہوں فرمایا اگر رونای ہے آوا ہے آپ پر روز میں قواس دن کے لئے چالیس برس ہے دوریا ہوں عطرت مند کتے ہیں کہ میں مری مقلی کی میادت کے لئے گیا وہ اس وقت مرض وفات میں جلا تھے میں فے ان ے بوچھاکیسی طبیعت ہے۔ جواب میں انہون نے بدشعر روحا۔

كَيْفَ أَشُكُو إِلَى طَبِينِي مَابِيْ وَالَّذِي مَابِي وَالَّذِي مِنْ طَبِيبِيْ

(میں اپنے طبیب سے اپنے حال کا کیا فکوہ کوں۔ اس لئے کہ میرایہ حال میرے طبیب ہی کی وجہ سے ہوا ہے۔) حضرت جنید کتے ہیں کہ میں انہیں چکھا کرنے لگا ، کنے لگے وہ مخض بچھے کی ہوا سے کیا لبغت اندوز ہوگا جو اندر سے جل رہا ہو۔ پھریہ تین اشعار پڑھے۔ اَلْمَلْبُ مُخْتَرِقٌ وَالنَّمْعُ مُسْتَبِقُ وَالنَّكُرْبُ مُخْتَمِعٌ وَالْطَّبُرُ مُفْتَرِقُ كَيْفَ الْقَرَارُ عَلَى مَنْ لَا قَرَارَ لَهُ مِمَّا جَنَاهُ الْهَوَي وَالشَّوْقُ وَالْقَلَقُ يَارِبُ إِنْ يَكُ شَنَى فِيْهِ لِى فَرُجُ يَارِبُ إِنْ يَكُ شَنَى فِيْهِ لِى فَرُجُ فَامْنُنُ عَلَى بِهِ مَانَامَ بِي رَمَقَ مَنَ

(دل جل دہا ہے اور آئکسیں افک بماری ہیں در دجع ہے اور مبر منتشر ہے اس مض کو قرار کیے حاصل ہو جے شوق محبت اور خلق نے ہے قرار کرد کھا ہو۔ اے اللہ!اگر کمی چڑیں میرے لئے کشادگی ہو تو جھ پر اس کافنٹل فراجب تک مجھ میں زندگی کی دمتی ہے۔)

روایت ہے کہ قبلی کے بچھے انوب ان کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے جب کہ وہ موت کی جاں تی میں جتلا تھے۔ انہوں نے مرض کیا کہ آپ کلمہ لا اللہ الآل اللہ یوحیں۔ جواب میں انہوں نے یہ اضعار پڑھے۔ "

> إِنَّ بَيْنًا أَنْتَ سَاكِنَهُ غَيْرُ مُخْتَاجٌ إِلَى السُّرُجِ وَجُهُكَ الْمَامُولُ حُجَّنَنَا يَوْمَ يَاتِى النَّاسُ بِالنِّحْجَجِ لَا أَنَاحَ اللهُ لِي فِرُجُحا يُوْمَ النَّعُو مِنْكَ بِالفَرْجِ

(وہ کمرجس میں تو رہتا ہے کی چراخ کا عماج نہیں ہے تیری ذات کریم جو ہماری امیدوں کا مرکزہے ہماری جست ہوگی جس میں تو رہتا ہے کہ کا حرکزہے ہماری جست ہوگی جس دن اوگ جست اللہ علی جستیں لے کر آئیں گے۔ جس دن میں تھے سے اس حال سے کشادگی جاہوں اللہ تعالیٰ جھے کشادگی عطانہ کرے۔)

یان کیا جاتا ہے کہ ابو العہاں ابن مطاع حضرت جنید کے پاس فرع کے عالم میں پنچے اور سلام کیا محضرت جنید نے اس وقت تو جواب نہیں دیے سکتی کچھ در بعد و ملیم السلام کما کھر فرایا بھائی! میں و کیفیہ پڑھ رہا تھا اس لئے جواب نہیں دے سکا کھرا پا ارخ بلیلے کی طرف کیا اور تجبیر کہ کہ روفات پا کے اتمانی ہے وقت پوچھا گیا کہ آپ کا عمل کیا تھا ، فرایا! اگر موت کا وقت قریب نہ ہو تا تو میں تہمیں کہی اپنے عمل کے متعلق پکھر نہ نتا تا میں اپنے ول کے دودا زے پر چالیس برس تک کھڑا رہا ، جب بھی کسی فیر لے اندر تھنے کی کو صف کی میں رکاوٹ بن کر کھڑا ہوگیا ، معتمر کتے ہیں کہ جب تھم ابن عبد الملک کی وفات ہوئی تو میں وہاں موجود تھا ، اندر تھنے کی کو صف کی میں رکاوٹ بن کر کھڑا ہوگیا ، معتمر کتے ہیں کہ جب تھم ابن عبد الملک کی وفات ہوئی تو میں وہاں موجود تھا ، اس وقت میں نے یہ دعا کی اے اللہ! اس کے بکھ تھان ذکر اس وقت میں جاتھ ہوئی تو میں ہوئی ہوگیا ، جب بیسف ابن اسباط مرض الوفات میں جاتا ہوئے تو مذیف میں ہر تنی کے ساتھ نری کا معالمہ کرتا ہوں ہیہ کہ کر جاس بی ہوگیا ، جب بیسف ابن اسباط مرض الوفات میں جاتا ہوئے تو صف نے اپنے اس کی تھراہت اور کینے گئی اس کے کہا میں کیوں نہ گھراؤں اور کس طذیفہ ان کے پاس آئے اور کہنے گئے اے ابد مجھا! یہ تھراہٹ اور پریشائی کا وقت ہے؟ بوسف نے کہا میں کیوں نہ گھراؤں اور کسے لئے پریشان نہ ہوں؟ کیون کہ میں خوات کے کہا میں کون نہ گھراؤں اور کسے اللہ تعالی کی تھدیت نہیں کی مذیفہ نے کہا اس نیک آدی پر جرت ہوتی ہے کہ وہ موت کے وقت یقین کے ساتھ اس بات کا دعوئی کرتا ہے کہ اس نے اپنے کسی عمل سے اللہ تعالی کی تھدیت نہیں کہ عمل سے اللہ تعالی کی تھدیت نہیں کہ میں ہے اللہ تعالی کی تعدیق کے ساتھ تو ان کے ساتھ اس بات کا دعوئی کرتا ہے کہ اس نے اپنے کسی عمل سے اللہ تعالی کی تعدیق کے ساتھ تعالی کی تعدیق کے ساتھ تعالی کی تعدیق نے کسی عمل سے اللہ تعالی کی تعدیق کے کہا میں کہا ہے اللہ تعالی کی تعدیق کے کہا میں کے دور موت کے وقت تھیں کے ساتھ اس بات کا دعوئی کرتا ہے کہ اس نے کہا کہ کہا ہے کہا تھی کہا ہے کہا تھی کہا ہے کہا

نہیں کی مخاذلی کہتے ہیں کہ میں ایک بزرگ صوئی کی خدمت میں حاضرہوا وہ اس وقت بیار تھے میں نے ناوہ یہ کہ رہے تھے کہ
اے اللہ! توسب کو کرسکتا ہے ، مجھ پر رخم فرما ایک بزرگ مشاد بیوری کے پاس بوقت وفات پنچے اور ان کے لئے وعاکی اے اللہ
ان کے ساتھ ایباسلوک بیجے ویبا محالمہ بیجے ، یہ وعاس کو وہ بینے گئے اور کنے گئے کہ تمیں برس سے مجھ پر جنت اور اس کی نعتیں
پیش کی جاری ہیں لیکن میں انہیں نگاہ بحر کر دیکھا بھی نہیں ، وہم سے موت کے وقت کما گیا کہ لا الہ الا اللہ کو انہوں نے کما میں
اس سے بمتر کوئی بات نہیں کہ سکن ، حضرت سفیان توری کو بھی وفات سے پہلے کلئہ لا الہ الا اللہ کی تلقین کی میں۔ انہوں نے فرمایا
کیا وہاں کوئی اور بات نہیں من من کی ام شافعی کی خدمت میں آپ کے مرض وفات کے دوران حاضر ہوئے اور دریافت کیا اے ابو
عبد اللہ! آپ نے کس حال میں من کی 'آپ نے فرمایا میں نے اس حال میں من کی کہ دنیا سے رفصت ہو تا ہوں ، ووستوں سے جدا
ہوں 'اپنے برے اعمال سے ملکا ہوں اور جام فا بیتا ہوں اور اللہ کے پاس جاتا ہوں اور یہ نہیں جانا کہ میری موح جند کی طرف ،
جائے گی کہ میں اسے میار کیا دوں یا دونے میں جائے گی کہ اس سے تعزیت کوں۔ پھریہ اشھار پر ھے۔

جَعَلُتُ رَجَّائِی نَحْوَ عَفُوکَ سُلَمَا بِمَعْوُکَ سُلَمَا بِمَعْوُکَ رَبِّی کَانَ عَفُوکَ اَعْظَمَا بَعْفُو مِنْ وَ تَكُرُّمَا فَكُونُ وَ تَكُرُّمَا فَكُونُ وَ تَكُرُّمَا فَكُيْفَ وَقَدُ اَعْهُو مِنْ وَقَدُ اَعْهُو مَنْ مَعْفِيْكَ آدَمًا

لَمَّا قَسُتَ قَلِبِي وَصَاقَتُ مَنَاهِبِيُ
تَعَاظَمَنِي نَبْئِي فَلَمَّا قَرَنْتُهُ
فَمَا زِلْتُ ذَا عَفُو عَنِ النَّنْ ِلَمُ تَزَلُ
وَمَا زِلْتُ ذَا عَفُو عَنِ النَّنْ ِلَمُ تَزَلُ
وَلَوْلَاكَ لَمُ يُغُونُ بِإِبْلِيْسَ عَابِدُ

(جب میرا دل سخت ہوا اور میری را بیں مسدور ہوگئی او بیس نے تیرے طوے اپی امید کو بیز می بنالیا میں فی ایٹ میرا دل سخت ہوا اور میری را بی مسدور ہوگئی الیا میں بنا اس کے انتہارے نمایت بواسم میا الین جب تیرے طوب موازند کیا تو تیرے طو کو بدا پایا تو بیشہ اپنے طو و کرم اور فعنل و متابت سے گناہوں کی بخش کر تا ہے۔ اگر تو نہ ہو تا تو کوئی عابد سمی الیس سے گراہ نہ ہو تا اس نے تو تیرے پاکباز بڑے آدم کو گمراہ کیا)

احدابن الحفردیہ سے وفات کے وقت ایک مسئلہ دریافت کیا گیا 'سوال من کران کی آنھیں بحر آئیں اور کہنے گئے اسے بیٹے! اس دروازے پر بچانوے برس سے دستک دے رہاتھا 'اب کھلنے کا وقت آیا ہے 'معلوم نہیں سعادت کے ساتھ کھلے گایا شقادت کے ساتھ 'اب مجھے جواب کی فرصت کماں؟

یہ ہیں بزرگان دین کے اقوال 'جوان کے احوال کے احتبار سے مختلف ہوتے ہیں' اصل میں بعض لوگوں پر وفات کا خوف عالب رہا۔ بعض پر رجاء 'بعض پر شوق اور محبت' اس لئے ہر محض نے اپنے حال کے احتبار سے مختلو کی 'اس لئے یہ تمام اقوال اپنی مگھ مجھے ہیں اور ان میں کوئی تعناد نہیں ہے۔

جنازوں اور قبر سنانوں میں عارفین کے اقوال۔ اور زیارت قبور کا تھے۔ : جنازوں میں اہل ہمیرت کے لئے مہرت ہے اور اہل فغلت کے قلوب جنازوں کے مہرت ہے اور اہل فغلت کے قلوب جنازوں کے مشاہدے سے تخت ہوتے ہیں کیوں کہ وہ کچھے ہیں کہ وہ لوگ بیٹ دو سروں کے جناز نے دیکھے رہیں گے 'یہ خیال نہیں کرتے کہ خود انھیں ہی جنازے کی صورت لوگوں کے کاندھوں پر جانا ہے 'اور اگر اس کا خیال ہو تا ہی ہے قریہ نہیں بھے کہ انھیں جلد جانا ہے 'اور نہ یہ سوچھے ہیں کہ جو لوگ آج جنازوں کی صورت قبر ستان جارہ ہیں وہ خود ہی اس فلا قبل اور ان کی قدت بہت جلد پوری کرتے تھے کہ انھیں مرنا نہیں ہے' اور اگر اس کا خیال فلا فلا 'اور ان کی قدت بہت جلد پوری کرتے تھے کہ انھیں مرنا نہیں کوئی فض جنازہ دیکھے اسے یہ سوچنا چاہیے گویا وہ خود اس جنازے میں ہے' اور اگر آج نہیں ہے قو بہت جلد اس جگہ آنے والا ہے' یا قرآج ہی کی کی جنازہ دیکھے تو جارہ ہو گئی جنازہ دیکھے تو جائے ہی گئی جائے ہو ہم شام کو آنے والے ہیں' ارشاد فریاتے جاؤ ہم تمہارے بیچھے آرہے ہیں' کھول الدمشقی جنازہ دیکھے کرفراتے تم صح کو جارہ ہو ہم شام کو آنے والے ہیں' ارشاد فریاتے جاؤ ہم تمہارے بیچھے آرہے ہیں' کھول الدمشقی جنازہ دیکھ کرفراتے تم صح کو جارہے ہو ہم شام کو آنے والے ہیں' ارشاد فریاتے جاؤ ہم تمہارے بیچھے آرہے ہیں' کھول الدمشقی جنازہ دیکھ کرفراتے تم صح کو جارہے ہو ہم شام کو آنے والے ہیں' ارشاد فریاتے جاؤ ہم تمہارے ہو ہم شام کو آنے والے ہیں' اور کی سے کھی ہو تم شام کو آنے والے ہیں' کھول الدمشقی جنازہ دیکھ کو خوارے ہو ہم شام کو آنے والے ہیں' کھول الدمشقی جنازہ دیکھ کو خوارہ جو جم میں کھول کی کھول کی کھول کو جان ہو جم کو جارہے ہو جم شام کو آنے والے ہیں' کھول کو حدید کی جو کھول کی کھول کی کھول کو کھول کی کھول کو کھول کے کھول کی کھول کو کھول کو کھول کی کھول کو کھول کو کھول کو کھول کے کھول کو کھول کے کھول کی کھول کے کھول کی کھول کو کھول کو کھول کو کھول کے کھول کو کھول کو کھول کو کھول کے کھول کو کھول

جناندں میں حاضر ہوئے والوں کا بھتن اوپ ہدکہ وہ مرنے والوں پر ندئیں 'بلکہ اگر حفل رکھتے ہوں تو خود اپنے اوپر روئیں ' نہ کہ میت پر۔ ابراہیم الریات نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ میت پر رحم کردہ ہیں 'آپ نے ان سے فرمایا کہ اگر تم اسنے اوپر رحم کرو تو یہ زیادہ بھترہے 'اس لئے کہ یہ فخص تو تین دہشتا ک امور سے نجات پاکیا' ملک الموت کا چہود کید چکاہے 'موت کی تھی چکاہے ' اور خوف خاتے کے خوف سے مامون ہوچ کا ہے۔ ابو عمر ابن العلاء کتے ہیں کہ میں جربے شاعر کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور وہ اپنے کا تپ کو شعر الملاء کرارہا تھا' ابھا تکہ ایک جنازہ سائے آیا' جربے شعر کتے کتے رک کیا' اور کنے لگا واللہ بھے ان جنازوں نے بوڑھا کرویا

ب مراس نيدو معرر م

تُرَوِّعَنَا يَ الْجَنَائِرُ مُقْبِلَاتٍ وَنَلْهُوْجِيْنَ نَنْهَبُ مُنْبِرَاتٍ كَرَوْعَنَ تَنْهُبُ مُنْبِرَاتٍ كَرَوْعَةً عَابَ عَادَتُ رَاتِعَاتٍ كَرَوْعَةً عَابَ عَادَتُ رَاتِعَاتٍ كَرَوْعَةً فَ ثَلْمًا غَابَ عَادَتُ رَاتِعَاتٍ كَرَوْعَةً مِنْ اورجبوه اوجمل موجاتے میں قوم میں خوف دوہ کو بین اورجبوه اوجمل موجاتے میں قوم

وَانْ تَنْجُ مِنْهَا تَنْجُ مِنْ فِي عَظِيْمَةٍ وَالْأَفَاتِيْ لَا أَخَالُكُ فَاجِيًا

(اگر آؤنے نجات پائی آآیک زیدست مرحلے سے نجات پائے گا درند جھے خیال تہیں کہ آؤنجات پاسکے گا)۔
قبر کا حال 'اور قبور پر بزر گون کے اقوال : منحاک کتے ہیں کہ ایک فض نے مرض کیا یا رسوال الوگوں میں سب سے نوادہ زاہد کون ہے؟ فرایا وہ فض جو قبر کو 'اور اپنے جسم کے گئے سونے کو فراموش نہ کرے 'اور دنیا کی زا کد زمنت ترک کردے' اور باتی رہائی رہنے والی چیز کو قا موجانے والی چیز بر ترج دے 'اور اپنی زعری میں آنے والے کل کو شار نہ کرے 'اور فود کو قبروالوں میں تصور کرے 'صورت ملی کرم اللہ جب کسی نے دریافت کیا کہ آپ قبرستان کے پڑوس میں کیوں آباد ہیں' فرمایا: وہ بھرین اور سے پڑوی ہیں' اپنی زیانیں روکتے ہیں' اور آ فرت کا ذکر کرتے ہیں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ۔

ماراتی منظرالا والقبر افظ عمنه (۱) می فیل برا دروی استه استها و القبر افظ عمنه (۱) می فیل بیز قبر از ای الده فوف ناک نمیس دیجی معزیت عمرابن الحفاب قراح بین کیم کرد و الله علیه و سلم کے جمراه قبرستان کے آپ ایک قبر کے پاس بیغے کے میں آپ سے لوگوں میں سب سے زود یک تھا، آپ رو لے کہ میں بھی دویا اور دو سرے لوگ بھی دوئے سرکا و دو عالم صلی الله علیہ و سلم نے قرایا یکن روح ہو؟ ہم نے عرض کیا آپ کو دیکہ کرد تے ہیں، قرایا یہ میری والده آمند بنت و ب کی قبر ہے، میں کی والدہ آمند بنت و ب کی قبر ہے، میں نے رب سے والدہ محرّمہ کی قبر کی زیارت کی اجازت اگی تھی، چنانچہ بھے اجازت و یدی گئی، میں نے اللہ سے دعائے مغفرت کے لئے ہوتی النے بھی پر وہ رقت غالب ہوگئی جو اولاد کو والدین کے لئے ہوتی لئے بھی ہوئے اور اس قدر دوئے کہ آپ کی داڑھی مبادک تر ہوگئی، کی لئے مور کی سے مور کی گئی کی اور جب قبر پر کھڑے ہوئے اور اس قدر دوئے کہ آپ کی داڑھی مبادک تر ہوگئی، کی لئے مور کی سے مور کی گئی کی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ قبر آخرت کی کہلی منزل ہے، اگر آدی اس سے نجات پالیتا ہے قبود کی مزلس آسان ہوجاتی ہیں، اور ور نجات نہیں پاتو بعد کی مزلس دھوار رہتی ہیں، (۱) یہ دواج کی دواج سے میں کیا تھا، قربایا میں نے قبروالوں کو اور اس کی دواج بھی کی دیں کیا تھا، قربایا میں نے قبروالوں کو اور اس کی دواج بھی کی دیں کیا تھا، قربایا میں نے قبروالوں کو اور اس کی دواج بھی کی میں کیا تھا، قربایا میں نے قبروالوں کو اور اس کی دواج بھی کی دیں کیا تھا، قربایا میں نے قبروالوں کو اور اس

چزگوجوا کے درمیان واقع ہے یاد کیا توب بسترجانا کے دورکعت نماز پڑھ کراللہ کی قربت عاصل کروں محضرت مجاہد فرماتے ہیں کدابن ادم نے سب سے پہلے اسکی قبر محقاد کرتی ہے اور کہتی ہے میں کیڑوں کا محربوں تمائی اجنبیت اور آرکی کامکان ہوں سے توہیں نے عرب لئے تار کرر کما ہے اور میرے لئے کیا تاری کی ہے۔ حضرت ابوذر العوال سے قرایا میں تمیس ای معلی کے دان کے متعلق نہ بتلاؤں 'یہ وہ دن ہے جس میں میں قبرے اندر رکھا جاؤں گا 'ابوالدردافو قبروں کے پاس بیٹے تھے 'لوگوں نے بوجھا آپ الياكيوں كرتے ہيں فرمايا ميں ايسے لوكون كے پاس بيشتا موں جو جھے ميرى آخرت يا دولاتے ہيں 'اور جب ميں ان كے پاس نسيں ہو او میری فیبت نسیں کرتے ، جعفرابن محدرات کو قبرستان میں جایا کرتے تھے اور کہتے تھے کہ آے قبروالواجب میں مہیں پکار آ ا ہوں و تم جواب کوں نیس دیے ، پر فرائے بخدا ان کے اور جواب کے درمیان کوئی شی ماکل ہے ، اور کویا میں بھی آن جیسائنیں موں ، مرامع تک نماز رجے رہے ، حرت عرابن عبد العريزنے اسے ايك بم نفين سے ارشاد فرمايا اے فلال إس تمام رات قبر " اورائے رہے والے کے متعلق سوچنا رہا اور جا کما رہا اگر قو موے کو تمن دن کے بعد قبر میں دیکھ لے قواسکے قرب سے وحشت ذوہ موجائے جب کہ زندگی میں تواس سے مانوس تھا او ایک ایسا کھردیکھے جس میں کیڑے دو ڈتے ہیں میپ بہتی ہے اور کیڑے اس کا جم کماتے ہیں محمد آ کماہ کن پرانا ہوگیاہے ،جب کہ وہ بھترین خوشبوؤں میں بساہوا ماف سفرا اور پاکیزہ تھا 'راوی کتے ہیں كريد كدكراب في ايك زيدست في ماري اورب موش موكر روب مريد الرقاشي كت سے اے وہ فض جو ابن قبريس مرفان ے اور اپنے دفن میں تعاب اگر اس کے ساتھ کوئی ہے واسکے اعمال بن میں نہیں جانتا کہ بھنے کون سے اعمال سے فوشخری مل ے اور اپنے کن بھائیوں پر دفک کیا ہے؟ یہ کمد کراس قدر روٹ کہ ممامہ تر ہوجا تا کمریخد الوالے قال مالحہ سے بشارت حاصل کر ا اور ان بھائیوں پر رشک کرجو اللہ کی اطاعت پر ایک دو سرے سے معاونت کرتے ہوں ، قبرد کھ کرآپ اس قدر ڈکراتے جیے ذرج ہو ماہوا تیل ذکرا آیے ' ماتم اصم کتے ہیں کہ جو محض قبرستان کے پاس سے گزرے اور اپنے متعلق نہ سوچ اور نہ مردول کے لنے دعائے مغفرت کرے وہ اپنے انس کے ساتھ بھی خیانت کرنے والا ہے 'اور مردول کی ساتھ بھی ' برالعابد اپنی ال سے کہتے ہیں ای جان! کاش آپ میری پیدائش سے بانچھ رہیں 'اسلے کہ آپ کے بیٹے کو قبر میں طویل قید ہونے وال ہے اس کے بعد الگا سفر ورپیش ہے سیلی این معاد کتے ہیں اے این آوم! تھے تیرا رب سلامتی کے کمری طرف بلا آہے اب ترب و کھ کر تواپ رب ک وحوت کماں سے قبول کر تا ہے 'آگر دنیا میں قبول کرتا ہے 'اور سنری تیاری کرتا ہے تو تھے جنت میں واعلد نصیب ہوگا 'اور آگر قبر میں کرنا ہے تو تیجے اس سے روک دیا جائے گا۔ حس ابن صالح جب قبول کیاں سے گزرتے تو کہتے تسارے ماہرا چھے ہیں الین عيبتيں تمهارے اندر بيں عطاء سلن كا دستوريه تفاكه جب رات موجاتى تو قبرستان تشريف لے جاتے اور كتے آے قبروالوں! تم مركة مو" إن افسوس! تم في البين اعمال كامشامره كرليا ب واسع افسوس! كاركت كل كردن قبر من مطاء موكا وري فرمات مي جو فض بكوت موت كاذكر كرا با اس جنت كم باغول من سايك باغ لما ب اورجوموت عافل ريتا باس دون ت مرصوں میں سے ایک مرصادیا جانا ہے۔ رہے ابن فیٹم نے اپنے مریں ایک قبرنما کرما تھا جب بھی اپنے دل میں سختی محسوس كرت اس من ليك جات اورجب تك جامع لين رسخ الجرير أيت رد محت

رَبِّ أَرْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا نَرَكَتُ (بُ١١٨) ٢١٨ اسه ١٠٠٠)

اے میرے رب بھے کو پھروالیں بھیج دیجے آکہ جس (دنیا) کو بیں چھوڑ آیا ہوں اس میں پھر جاکر نیک کام کروں۔
پھریہ کتے ہوئے اٹھ جاتے اے رہے ! تیرے رب نے تھے واپس کرویا ہے اب عمل کر احمدابن حرب کتے ہیں کہ زمن ایسے فض پر تجب کرتی ہے ہو ایٹ کی جگہ درست کرتا ہے اور اس پر سونے کے لئے بستر بچھا تا ہے اور کہتی ہے کہ اے ابن آدم ! تو اپنے در تک سوت و رہنے کو کیوں یا دہیں کرتا تیرے اور میرے در میان کوئی چیز خالی نہیں ہوگی میمون ابن مران کتے ہیں آدم ! تو اپنے در تک سوت و رہنے کو کیوں یا دہیں کرتا تیرے اور میرے در میان کوئی چیز خالی نہیں ہوگی اس میمون ابن میں تھے کہ اے میمون! یہ کہ میں حضرت عمرابن عبد العزیز کے ساتھ قرستان کیا آپ قبری دیکھ کردوپڑے کا چھوے فرمانے لگے کہ اے میمون! یہ ہمارے آیاء داجداد بنوامیہ کی قبریں ہیں 'اب ایسے ہو گئے ہیں گویا و نیا دالوں کے ساتھ ان کی لذتوں میں شریک ہی نہیں تھے 'دیکھو

کیے فکست خوردہ پڑے ہوئے ہیں ان پر مصائب ٹوٹ پڑے ہیں اور بوسید کی پنتہ ہو گئے ہے کیڑے ان کے جسول میں آرام كرتے ہيں اس كے بعد ردے اور كينے لكے بخدا ميں ان قبروالوں ميں ہے كمى كواپيا سي جانتا كدوه اللہ كے عذاب سے محفوظ رو كيامو عابت البناني كت بي كدين ايك قرستان من كيا جب وبال عد والين الناتي آواز الى كداع عابت! وقرستان والول کی فاموثی سے قریب مت ماہ بن سے اللہ شعروطا۔
ابن الحن کا جنازہ دیکھا اور اپنے چرے پر گراؤال کریہ شعروطا۔
سیدومار سرائی ایک آئی کے این گفتہ کے اللہ کا مساجہ اللہ کا مساجہ اللہ کا مساجہ کا اللہ کی اللہ کا اللہ کی اللہ کا اللہ کی اللہ کا اللہ کی اللہ کا کہ کا اللہ کا ا والول کی خاموثی سے فریب مت کھانا ان میں سے بہت سے نفوس مغموم ہیں اوایت ہے کہ فاطمہ بن حسین نے اپنے شو ہرجس

(بلك امد سے محرميب (كاباعث) بن مي كي سميتيں كس قدر عظيم اور زيدس بير)-

روایت ہے کہ انموں نے اپنے شوہری قبرر ایک خیمہ لگالیا تھا 'سال بحر تک وہاں معیم رہیں اسکے بعد خیمہ اکھا و کر مدینہ منورہ واپس چلی آئیں ،جس وقت واپس موری تحس ، چنت البقیع کی طرف سے آواز آئی کیا کموٹی مل می اور مل می و وسری جانب سے اواز آئی بلکہ ماہوس موکرواپس موئی ابو مولی التمین کتے ہیں کہ فرزدق شامری میوی کا انتقال موکمیا اس کے جنازے میں بعرے كے برے برے لوگ شريك تھے ان مي حضرت حس جمي تھے ، حضرت حسن في فرزدق سے بوچما اے ابو فراس! تونے اس دن کے لئے کیا تیاری کرر کی ہے ، فرزدت نے کما ساٹھ برس سے اللہ کی وحدانیت کی گوائی اس دن کے لئے دے رہا ہوں ،جب ترفین کمل ہوگئی تواس نے اپنی بیوی کی قبربر کھڑے ہو کریہ شعر پڑھے۔

اشَدَّ مِنَ الْقَبْرُ الْيُهَابُّ آخَافُ وَرَاءَ الْقَبْرِ إِنَّ لَمْ تَعَافِينِي عَنِيُفٌ وَسَوَّاقٌ يَسُونُ الْفَرَزُدَقًا إِذَا جَاءً يَنِي يَنُومَ الْقِيمَامَةِ قُأْلِكُ لَا حَاءً يَنِي يَنُومَ الْقِيمَامَةِ قُأْلِكُ لَا لَهُ مَنْ مَشَى لَقَدْ خَابِ مِنْ أَوْلًا دِ آدَمَ مَنْ مَشَى إلى النَّارِ مَغْلُولَ الْقَلَادَةِ أَزْرَقَا

(اگر تیما عنو د کرم شامل صال نہ ہوا تو میں قبرے بعد اس سے بھی سخت تھی اور سوزش سے در آ ہوں' جب قیامت کے دن کوئی سخت کیر قائد اور ہنکانے والا آئے گا اور فرزدق کو ہنکا کرلے جائے گا علاهب آدم کی اولادمیں وہ مخص ناکام ہے جو باب زنجیراور نیکوں رنگ کے ساتھ دونے کی جانب برمے گا)

قروالوں کے سلیلے میں لوگوں نے مید شعر بھی کے ہیں : ، بِالْقُبُوْرِ وَقُلُ عَلَى سَاحَاتُهَا

(قبروں پر کمرے ہواور اسے میدانوں میں پہنچ کر بوچھوکہ تم میں سے کون ان کی تاریکیوں میں گرفار ہے اور کون ان کی کمرائی میں مکرم و معزز ہے 'اور اس کی دہشتوں ہے امن کی فعنڈک محسوس کردہا ہے 'بظا ہر سب پریکسال سکون نظر آ با ہے' اور ان کے درجات میں کوئی فرق معلوم بی نہیں ہو با کین آگر انھول نے تخجے جواب دیا تووہ اسی زبانوں سے مختبے خردیں کے جو تبور کے تمام حالات و حقائق بیان کردیں اطاعت کرار ایک باغ میں تھرے گا اور اس باغ میں جال جاہے گا جائے گا اور مجرم و سرکش بندہ الک کے مرتص میں تڑپے کا اور اسکے سانیوں کی پناہ لے گا' کچتو اس کی طرف برمیں سے اور اسکی مدح اسکے ڈسنے سے شدید

مذاب میں جالا ہوگی) داود طائی ایک ایس مورت کے پاس گزرے ہو کسی قبرر بیٹی ہوئی ہے یہ شعرور در مان می-

كُرِّمْتُ الْحَيَاةُ وَلاَ نِلْنَهُا ۚ إِنَّا كُنْتُ فِي الْقَبْرِ قَدْ الْحَلُوكَا فَكُرُمِّتُ أَلَى الْعَبْرِ الْكَرْيِ وَالْتُ بِيُمْنَاكَ أَقَدُ وَسَّلُوكا فَكَيْفُ إِلَيْهُمْنَاكَ أَقَدُ وَسَّلُوكا

(او زندگی سے محروم ہوا اور اسے دوبارہ نہ پاسکا کیل کہ لوگوں نے تھے قبری دفن کروبا محلا میری

المحول من نيز كمال سے آئے كه و ذين كو كليه بنائے ليا اوا ہے)

استے بعد وہ حورت کینے گی اے بیٹے اکیڑے نے تیراکون سار خبار کھانا شوع کیا ہے؟ داود نے یہ س کرایک چی اری اور بے بوش بو کر گریڑے۔

مالک ابن دینار کہتے ہیں کہ میں ایک قبرستان کے پاس گزرا اور میں نے شعر ردھے۔

أَتَيْتُ الْفَبُورَ فَنَا دَيْتُهَا فَايَنَ الْمُعَظِّمُ وَ الْمُحْتَقَرُ وَالْمُحْتَقَرُ وَالْمُحْتَقَرُ وَايَنَ الْمُزَكِّي إِذَا مَالْفَتَخَرُ وَايَنَ الْمُزَكِّي إِذَا مَالْفَتَخَرُ وَايَنَ الْمُزَكِّي إِذَا مَالْفَتَخَرُ

ایس قبول پر کیا اور قبروالوں کو آواز دی کہ کمال ہیں عزت دار اور حقیرلوگ اور کمال ہیں وہ جو اپنی سلطنت پر نازاں سے اور کمال ہیں وہ جو افزور میں جانا ہے)

مالک ابن دینار کہتے ہیں کہ ابھی میہ شخر پڑھ ہی رہا تھا کہ جھے ایک آواز سائی دی ملین جس محض کی یہ آواز تھی وہ جھے نظر نہیں آرہا تھا' وہ کمہ رہا تھا ہے۔

نَهَانُوا جَمِيْعًا فَمَا مُخْبَرٌ وَمَاتُوا جَمِيْعًا وَمَاتَ الْخَبَرُ نَهَانُوا جَمِيْعًا وَمَاتَ الْخَبَرُ نَرُوحُ وَنَغْلُو نَبَاتُ الثَّرِى فَتَمْحُو مَحَاسِنَ نِلْكَ الصُّورُ فَيَا سَائِلِيْ عَنْ أَنَاسِ مَضَوًا أَمَا لَكَ فِينَا تَرَى مُعْتَبُهُ فَيَا اللّهُ عَنْ أَنَاسٍ مَضَوًا أَمَا لَكَ فِينَا تَرَى مُعْتَبُهُ

(سب لوگ فنا ہو گئے 'اب کوئی خردینے والا نسی ہے 'تمام لوگ مرکئے اور خربھی مرکئی' زمین کے کیڑے میں اس لوگ مرکئی کا کیڑے میں وشام آتے ہیں' اور ان صورتوں کے محاس مناتے ہیں' اے وہ محض جو گزرجانے والے لوگوں کا حال پوچھتا ہے جو کچھ تود کچھ دہاہے کیا اس میں تیرے لئے جرت نہیں ہے)۔

راوی کتے ہیں کہ میں بید شعرین کررو تا مواوالی آیا۔

كتول ركھے ہوئ شعر: ايك برك كتے رہ ود معرون تے در التراب خفوت أكتا حيك التراب خفوت وسكانها تخت التراب خفوت أيا خامع التنك الحائث وهن منمؤت ليكن بكاغة لمن تختم التنك وائت تموت الكنك الكنك تموت الكنك الكنك

اک تم کے کتے رہ دوشع لکھے ہوئے تھے۔

این السماک کہتے ہیں کہ میں ایک قبرستان میں گیا' وہاں ایک قبر رہیے شعر کند (مرے اوارب میری قبرے برابرے اس طرح کزر جاتے ہیں کوا محے جانے تی نیس ہیں میراث والے میرا مال تقتیم کرلیے ہیں اور ذرای در میں میرے قرضوں کا الکار کردیے ہیں اپنے اپنے مے لے کر الگ ہوجاتے ہیں اور زندگی مرارتے ہیں والا کلہ جانی جلد انھوں جھے فراموش کیا ہے اس سے کس جلد

امرالی ان تک پننے والاہے)

لَا يَمْنَعُ الْمُوْتَ بَوَّابٌ وَلَا حَرَسُ يَامَنُ يَعَدُّ عَلَيْهِ اللَّهِٰظِ وَ النَّهْسُ وَأَنْتُ مِنْفُرِكِ فِي اللَّذَاتِ مُنْفَيِسُ وَلَا الَّذِي كَانَ مِنْهُ الْعِلْمُ يَقْتَبِسُ رَسَ الْمَوْتَ فِي قَبْرُ وَقَفْتَ بِهِ عَنِ الْجَوَابِ لِسَالًا مَابِهِ خَرَسُ نَ قَصْرُکَ مَعْمُورًا لَهُ شَرَفَ فَعَ فَعَبْرُکَ الْبَوْمَ فِي الْاَجْلَاثِ مُنْكُرِسُ (الله مِن الك مِيب الجِل الما اله موت كوكي دران الهردار دوك مين مكا اودنا اور

اكي قرر الحول لي چنداشعار لكے ہوئے د كھے۔ إِنَّ ٱلْخَبِيْبَ مِنَ ٱلْأَحْبَابِ مُخْتَلِسٌ تَفْرَحُ بِالنُّنْيَا وَلَنْتِهَا أِصْبَحَتْ يَاغَافِلْأَفِي النِّقْصِ مُنْغَمِيسًا الْمَوْتُ ذَاجَهُلَ لِغُرَّتِهِ كُمُ أَخْرَسُ الْمَوْتَ فِي قَبْرُ وَقَفْتَ بِهِ ۗ قَدُ كَانَ قَصْرُكَ مَعْمُوْرًا لَهُ شَرَفُ

اس کی لذت پر کیے خوش ہو آ ہے ، جبکہ تیرے الفاط اور سائس کم ہوتے جارہے ہیں اور تولذات میں خل مورہا ہے موت نہ کی جال پر رخم کرتی ہے اور نہ کی ایسے قض پر جس سے علم کی دوشن حاصل کی جاتی ہے موت نے کتی بی زبانوں کو قبریں جواب سے ساکت کردیا حالا کلہ وہ کو تی نہیں تھیں " قبرا محل آباد تھا" اسکی عظمت متی اور آج تیری قبرے آثارمث رہے ہیں)

ایک قبرریه اشعار درج تھے۔

اُنْ بَكَيْتُ وَفَاصَ تَعْعِيْ رَأْتُ عَيْنَاىَ بَيْنَهُمْ مَكَّا مِن الباب كِياس الروت كِرراجب اكل قبري كمرود و كمودون كى طرح را رموكش بب

مرى آكمول الخدرمان الى جدديمى توس مديرا)

يم كى قبرك كتب ير مندرجه ذيل اشعار كند تع : (بب جدے می کمنے والے نے کما کہ اقمان اپن قریس جاسوا ہے قیم نے اس سے بوچھا اب وہ

طب کمان علی جس میں وہ مضمور تھا اور قارورہ شای میں اس کی ممارت کمال میں وہ دو سرول کو امراض سے کیے بیاسکا تا جب کہ دہ خودے امراض دور نسیس کرسکا)

ایک قبرریه چداشعار کھے ہوئے تے :

(ا کو آورا میری می ایک آروز متی ، جس تک تینج سے میری موت القری ہے ، جو مخص دنیا میں ممل کرسکتا ہو اسے اپنے رب سے ڈرنا چاہے ، خس تک تینج سے میری موت القرن ہوا ہوں ، بلکہ ہر محص کو بہیں پنچتا ہے)
یہ اشعار قبول پر اسلے کھے گئے ہیں کہ ان کے رہنے والے موت سے پہلے مبرت پکڑنے میں کو آہ تے ، محقند انسان وہ ہو وہ وہ کی قبر کو دکھ کر دود کو ای میں تصور کرے اور قبروالوں کے ساتھ کمنے کی تیاری کرے ، اور یہ بات جان کے کہ وہ لوگ اپنی جگہ سے اس وقت تک نہیں بلیں کے جب تک وہ ان میں شامل نہیں ہوجائے گا اسے یہ بات جان لینی چاہے کہ اگر قبروالوں کو وہ

ایک دن دریا جائے جے وہ ضائع کردہا ہے تو ان کے نزدیک یہ دن دنیا کی سب سے نیادہ قیمتی شی ہو جمیوں کہ اب انھیں عمری قدرو مزات کاعلم ہوا ہے اور اب ان پر حقائق امور مششف ہوئے ہیں' انھیں عمرے ایک دن پر حسرت اسلئے ہے باکد کو بای کرنے والا

اس ایک دن کے ذریعے کرشتہ کو تاہوں کی علاقی کرسکے اور عذاب سے محفوط روسکے اور توفق یا فتہ محض یہ جاہتا ہے کہ اس کا مرتبہ بلند ہو اور تواب زیادہ کے اور زندگی کی ایک ساعت

منالع جانے پرانسوس اس وقت ہوا ہے جب اسکی والی کی کوئی مورت نس ہے اور محقے یہ ساعت ماصل ہے ، ہوسکتا ہے تھے۔ اس جیسی بے شار ساعتیں ملیں اور تو انھیں منائع کردے اگر تونے سبقت کرکے اپنی ساعتوں سے اپنا حصہ وصول نہیں کیا تو اس

اس بیسی بے تار ساعتیں میں اور وا میں ضایع اردے اگر توقے سبقت ارکے آئی سامتوں سے اپنا حصد وصول میں ایا واس وقت حسرت کے علاوہ بچر ہاتھ نہیں آئے گا'جب یہ ساعتیں گزر جائیں گی' اور معالمہ افتیا رہے ہا ہر لکل جائے گا۔ ایک بزرگ

وقت حسرت نے علاوہ چھ ہاتھ میں اسے گا جب بیہ ساطنیں کررجائیں کی اور معالمہ افتیار سے ہا ہر تق جانے گا۔ ایک بزرک کتے ہیں کہ میں نے اپنے ایک بھائی کوخواب میں دیکھ کر کما الحمد للّه ربّ العالمین تو زندہ ہے اِس نے کما اگر یہ کلمہ جو تو نے ادا کیا

ے بین کئے پر قادر ہوجاؤں تو یہ بات میرے لئے دنیا اور اسکی تمام چنوں ہے بمتر ہوگی کما تھے وہ وقت یاد نمیں جب جھے وفن کیا

جارہا تھا' اور آیک مخص نے وہاں سے اٹھ کردو رکعت نماز پڑھی تھی' آگر مجھے دو رکعت پڑھنے کی قدرت مل جائے تو یہ دو رکعت میرے لئے دنیا بحری نعمتوں سے زیادہ محبوب ہو۔

اولاد کے مرفے پر بر رکوں کے اقوال : جی مخص کا پیدیا عزیز قریب مرحائے تو اس کے پہلے مرحائے کو ایبالصور کرے

بیسے وہ دونوں سفریس بھے 'دونوں کی منزل ایک ہی شہر تھی ' پیر نے سبقت کی 'اوروہ بھو سے پہلے منزل پنچ کیا' بیں بھی پکھ عرصے کے

بعد اس سے جاملوں گا' دونوں میں تقذیم و تاخیر کا فرق ہے ' منزل دونوں کی ایک ہی ہے' اگر اس طرح سوچ گا تو افسوس اور خم کم

ہوگا' اور اگر وہ اثواب بھی ذہن میں مختر کر لے ' تو شاید غم پاکل ہی نہ ہو' جو بچے کے مرنے پر دوایات میں وارد ہے۔ سرکار دو عالم

ملی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں پیٹ سے گرا ہوا پچ آئے بھیجنا میرے نزدیک اس سے بھڑے کہ میں اپنے بیچے سوسوار چھوڑ جائوں'

جو اللہ کی راہ میں جماد کریں۔ (۱) ساقط بچ کا ذکر آپ نے اسلئے فرمایا باکہ اونی سے اعلا پر شنیبہہ ہوجائے' ورنہ تواپ اس قدر

مرنے کا بے حد رہی ہوا' دریافت کیا گیا کہ آپ کے نزدیک بچ کی کیا حیثیت تھی' فرمایا زشون کے برابرسونے کی

مرنے کا بے حد رہی ہوا' دریافت کیا گیا کہ آپ کے نزدیک بچ کی کیا حیثیت تھی' فرمایا زشون کے برابرسونے کی

مرنے کا بے حد رہی ہوا' دریافت کیا گیا کہ آکر دو عمرا کمیں بھرکہ بی خواب ہیں کہ جس مسلمان کے تین بچ مرحاتے ہیں' اوروہ ان پر مبرکر آ ہے تو وہ بچ اسکے لئے دو نرخ سے ڈھال اگر دو عمرا نمیں تب بھی ایسای ہے ' والد

کی تھی نے عرباتے ہیں' اوروہ ان پر مبرکر آ ہے تو وہ بچ اسکے لئے دو نرخ سے ڈھال اگر دو عمرا نمیں تب بھی ایسای ہے ' والد

کو کو چاہے کہ دو اپ نے کی کیک موت کے وقت دعا کرے اسلے کہ بیہ زیادہ امید والی 'اور قبرلیت سے قریب ترہوتی۔ (۱) این ماجہ ایو بریڈ کی جو بے کہ دو سوارسوں کا ذر میں ہے۔ (۱) یہ دو ای کیا انگان میں گزری ہے۔

محراین سلیمان نے اپنے بیٹے کی قبر پر کمڑے ہوکر کہا اے اللہ! میں جھے ہے اس کے لئے امید رکھتا ہوں اور جھے ہے اس پر خوف كريا مون ميرى اميد بورى فرما اور فوف سے مامون كر ابوسان نے بينے كى قرر كمزے موكر كما اے اللہ! ميں نے وہ حقوق معاف کردئے ہیں جو میرے اس کے اوپر سے او جو ت معاف فرمادے جو تیرے اس پر واجب ہیں بلاشہ تو نمایت کی اور بدے احسان والا ہے ایک اعرابی نے اپنے بیٹے کی قرر کمااے اللہ!اس نے میری فرماں برداری میں جو کو مائی کی وہ میں نے معانب کردی ہے ، تو بھی وہ قصور معاف کردے جو اس نے تیمری اطاعات کی باب میں کیا ہے ، جب عمرابن ذر کے بیٹے ذر کا انقال ہواتو عمر ابن ذرنے ان کی تدفین کے بعد کما اے ذرا تیری عاقبت کے خوف نے ہمیں تیرے غم سے بے نیاز کردیا ہے ،ہمیں نہیں معلوم کہ تھے کیا کما جائے گا'اور توکیا جواب دے گا' مرکنے لگے!اے اللہ! پر ذرب تونے مجھے اسے نفع دیا جب تک تولے نفع دیتا چاہا' اور آب تونے اس کارزق پورا اور عمرتمام کردی ہے' اور یہ کوئی قلم نیس ہے' اے اللہ! تونے اس پر میری اور اپنی اطاعت لازم کی تھی'اے اللہ! تونے معیبت پر مبر کرنے کے سلطے میں جس تواب کا وعدہ کیا ہے وہ میں اسے مبد کرتا ہوں'اور تواس کا مذاب جمع ديدے 'اسے مذاب نہ دينا'لوگ ان كى يہ دعاس كردونے ككے 'جب تدفين كے بعد واپس مونے ككے تو فرمايا 'اے ذر تیرے بعد ہمیں کی اور کی حاجت نہیں ہے اور نہ اللہ کے ہوتے ہوئے ہمیں کسی انسان کی ضورت ہے اب ہم چلتے ہیں اور مجنے یماں چھوڑتے ہیں اگر ہم یماں کھڑے بھی رہے تو تجنے کیا نفع دے پائیں تھے ایک محص نے بھرے میں ایک عورت کو دیکھا وہ چرے سے نمایت ترو نازہ لگ ری بھی اس مخص نے کہا کہ تو انتہائی فکلفتہ نظر آتی ہے ، معلوم ہو ماہے تھے کوئی غم نہیں ہے ، اس نے کما جھے واتا غم ہے کہ شایدی کی دو سرے کواس قدر غم ہو اس نے بوج اوہ کیا مورت نے بتلایا کہ میرے شوہر نے مید النعنى كردن ايك بكرى ذرى كى ميرب دو خوبصورت يج وبال كميل رب سے انموں نے به مظرد يكما اور كميل بى كميل ميں بدے الرك نے چموٹے سے كماكيا ميں تجميع و كھاؤں كہ ابا جان نے بحرى كيسے ذرى كى ہے، چموٹے بچے نے كما بال بوے لاك نے اپ بعائی کولٹایا 'اور اسکے ملے پر چمری پھیردی' جمیں اس دقت یہ واقعہ معلوم ہوا جب چموٹالز کا خون میں لت پت ہوگیا 'جب بت نياده چې و نکار اور آه د بکا بوني تو برا از کا خوف زده موکر پها ژکی طرف بماگ کيا و بال ايک بميزيا موجود تعا اس نے پيچ کو کمالي ،جب میراشو برنیجی طاش یس میاتود موب ادر پاس کی شدت ہے بہ تاب موکر مرکیا اب میں اس دنیا میں بالکل تھا رہ می موں ۔ اولاد کی موت کے وقت ای طرح کی معائب پر نظرر کھنی چاہیے ' آکہ شدّت رنج و غم میں ان کے ذریعہ سلی حاصل کی جاسك كوئي معيبت الى نيس بحرس برى معيبت موجودنه مو اورالله اسه دورند فرما تا مو-

عى (سلم-برية) حعرت على مواعت كرت بين كه سركار دوعالم صلى الشعليه وسلم في ارشاد فرمايا في من من المن المن المن ك كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقَبُورُ فِرُورَ هَا فَإِنْهَا تُذَكِّرُ كُمُ الْآخِرَةَ عَيْرَ أُنُ لَا تَقُولُوا الله هَا عَنْ ابن الى الدنيا)

میں نے حمیس نوارت قورے مع کیا تھا' (اب) تم ان کی نوارت کو' اسلے کہ زیارت قور حمیس آخرت کی یا دولائے گ' آائم کوئی فلوبات مت کرتا۔

سرکار دوعالم ملی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہزار مسلم محابہ کرام کے ساتھ اپنی والدہ محرّمہ کی قبری زیارت کی اس ون آپ جس قدر روئ اس سے پہلے بھی نہیں روئے تھے (ابن الی الدنیا۔ بہیدہ) اس دن کے متعلق آپ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے زیارت کی اجازت وی گئی کین استغفار کی اجازت نہیں دی گئی۔(مسلم۔ ابو ہریرہ) ابن ابی ملیکہ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ام المومنین حضرت عائشہ قبرستان سے تشریف لائیں میں نے ہوچھایا ام المومنین! آپ کمال سے تشریف لاری ہیں آپ نے فرمایا میں اپنے بھائی عبد الر ممن کی قبر می تھی میں نے عرض کیا کیا سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نے مع نہیں فرہا تھا "آپ
نے فرہایا ہاں منع فرہایا تھا پھر اجازت دیدی تھی (ابن الی الدنیا) لیکن اس روایت کو بنیادینا کر عوداوں کو قبرستان میں جائے کی اجازت دیا مناسب نہ ہوگا ہیوں کہ عورتیں قبرستان میں جا کر بہت زیادہ افوادر بے بودہ حرکتیں کرتی ہیں 'ا سلے ان کی زیادت میں جن شرب 'اسکی حافی اس خیرے نہیں ہو سکتی جو قبرستان جانے میں مضمرے 'علاوہ ازیں عورتیں رائے میں بے بردہ ہوجاتی ہیں 'اور بن سنور کر تھتی ہیں 'یہ سخت گناہ کی ہاتیں ہیں جب کہ زیادت قبور محض سنت ہے 'صرف سنت کے لئے ان گناہوں کو بین 'اور بن سنور کر تھتی ہیں 'یہ مولی کو گئری اس کا طواف برداشت نہیں کیا جاسکا 'ہاں اگر کوئی عورت پھٹے پرائے 'اور بوریدہ کیڑے بہن کراس طرح نظا کہ مودوں کی نظریں اس کا طواف نہ کریں 'وکوئی مضا نقہ نہیں 'بشر طبکہ وہ مرف دعا پر اکتفا کرے 'اور قبر پر کھڑے ہو کر کوئی تحظونہ کرے دعفرت الاؤر کہتے ہیں مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

َرُرِ الْقُبُورِ تَذَكُرُ بِهَا الْآخِرَةَ وَ اغْسِلِ الْمَوْتِي فَإِنَّ مَعَالَجَةَ جَسَدِ خَاوِ مَوْعِظَةُ بَلِيْغَةُ وَصَلِّ عَلَى الْجَنَائِزِ لَعَلَ ذَلِكَ الْنُيُحْزِنَكَ فَإِنَّ الْحَزِيْنَ فِي ظِلِّ اللّهِ (ابن الى الديا الحام)

قبوں کی زیارت کر اس سے آخرت یا درہے گی مردے کو قسل دے اسلے کہ بے جان جم کوہلائے جم کوہلائے میں زیدست هیعت ہے اور جنادوں پر نماز پڑھ اشاید اس سے تو خمکین ہو اسلے کہ ممکین انسان

الله كے سائے میں ہو ماہ۔

اسی مردوں کی زیارت کرو اور ان پر سلامتی بیلیجو اسکے کہ تمارے کے ان می عبرت ہے۔

نافع ردایت کرتے ہیں کہ حضرت وابشاین عزاگر کمی قبر کے پاس سے گزرتے ۔ تواس پر کھڑے ہوتے اور سلام کرتے، جعفر ابن محر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحزاوی حضرت فاطمہ اپنے بچا حضرت حزائی قبر کی زیادت کیلئے تمو ژے تمو ژے دنوں کے بعد جایا کرتی تھیں' وہاں نماز پڑھتی تھیں اور رویا کرتی تھیں' سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بے ارشاں فیاں ا

مَنْ زَارَ قَبْرَ اَبُوَيْمِاُوْاَ حَدِهِمَافِي كُلِّ جُمْعَةِ غُوْمَ لَمُو كُتِبِ بِرَّا (طَرانی-الامِریة) جو مخص مرجعه كواين إلى الدون إلى الله الله عنه ايك كي قرى زارت كرا ب اس كه كناه بنش

دے جاتے ہیں اوراسے نیک لکھا جا آہے۔

ابن سیرین روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آگر کمی محض کے والدین انتقال کرجائیں' اور وہ زندگی میں اکلی نافرمانی کرتا ہو' اب آگر انتقال کے بعد ان کے لئے وعائے مغفرت کرے تو اللہ اسے فرمان برداروں میں لکستا ہے (ابن ابی الدنیا مرسلاً) آنخویرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ۔۔

مَنْ زَارَ قَبْرِي فَقَدُو جَرِبَتُ لَمُشَفًّا عَنِي

جس فض نے میری قبری زیارت کی استے کے میری شفاعت واجب ہوگئ۔

ایک موقع برارشاد فرمایا 🗀

مَنْ زَّارِنَى بِالْمَدِیْنَةِ مُحْمَّسِبًا كُنْتُ كَمُشَفِیعًا وَشَهِیكَایَّوْمَالُقِیَامَةِ جس فض نے واپ کی بیت سے دیے یں میری زیارت کی میں قیامت کے روز اس کے لئے سفار فی اور گواہ موں گا۔ حضرت کعب الاحبار فراتے ہیں کہ ہردن طلوع فجرکے وقت متر ہزار فرشتے آسان سے اترتے ہیں اور سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کو ذھانپ لیتے ہیں اور اپنے بازد کار گاڑاتے ہیں اور آپ پر دروو پڑھتے ہیں ، جب شام آجاتی ہے تویہ فرشتے آسان پر چلے جاتے ہیں ، اور ان جیسے دو سرے فرشتے اترتے ہیں ، اور (جبح تک) ایسا ہی کرتے ہیں جیسا انموں نے کیا تھا ، یہاں تک کہ جب زمین شق ہوگی تو آپ ستر ہزار فرشتوں کے جلویں باہر تشریف لائمی مے ، اور بیسب آپ کا امر از کریں مے۔

زیارت قبور کے آداب : بنیارت توریس متب یہ ہے کہ قبلہ کی طرف پشت کرے اور میت کی طرف رخ کرے کمڑا ، ہو'اور اسے سلام کرے' نہ قبر کے اور ہاتھ پھیرے نہ اسے چھوٹے' نہ یوسہ دے'اسلئے کہ یہ تمام ہاتیں نصاریٰ کی ہیں' نافع کتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عرفوسوے ذا کدبار دیکھا کہ آپ مدضة اطمرير ماضر ہوتے اور کہتے ہی صلی اللہ عليه وسلم كو سلام الويكركوسلام اور ميرے والد كوسلام اور يہ كمه كروالي موجات ابوالم مستح بين كه ميس في حضرت الس ابن مالك كو ويكماك آپ روضة اقدس ير ماضر موئ اور اسي دونول باخد الماع عال تك كه يس فيد مكان كياك شايد انمول في نماز شروع كى ب ، مرآب ني ملى الله عليه وسلم كوسلام كرك والهر، مو ك ، حضرت عائشه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے نقل كرتى بيں كہ جو هض اپنے بھائى كى قبركى زيارت كرتا ہے اور اس كے پاس بینمتا ہے صاحب قبراس سے مانوس ہو تا ہے اور اسكے سلام كاجواب ويتا بيمال تك كدوه كمزا مو (ابن الى الدنيا) - سليمان ابن ميم كح بين كديس في واب من مركار دوعالم صلى الشعلية وسلم كي زيارت كي اور آپ سے عرض كيايا رسول صلى الله عليه وسلم! بيدلوك آپ كياس آتے ہيں اور سلام كرتے ہيں کیا آپ ان کاسلام مجھتے ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا ہاں اور میں جواب مجی دیتا ہوں معفرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ جب آدی استے کی جانے والے کی قبرے پاس سے گزر آ ہے اور اسے سلام کر آ ہے قوصاحب قبر بھی اسے پہان لیتا ہے اور سلام کا جواب دیتا ہے اور جب سمی انجان آدی کی قبرے پاس سے گزر آ ہے تواسے پھانتا نسی ہے لیکن سلام کا جواب دیتا ہے عاصم الجدرى كى اولاديس سے ايك مخص كهتا ہے كہ ميں نے عاصم كو ان كے انقال كے دو سال بعد خواب ميں ديكھا اور پوچھاكہ آپ كا انقال سی ہوگیا؟ انحوں نے کما ہاں! میں نے پوچما اب آپ کماں رہتے ہیں؟ انحوں نے بواب ریا بخدا میں جنت کے باغول میں سے ایک باغ میں ہوں میں اور میرے رفقاء ہرجمعہ کی شب اور صبح میں ابو بگرابن عبد المزنی کے یمال جمع ہوتے ہیں اور تم لوگوں کی خبریں سنتے ہیں ' میں نے بوچھا اپنے جسوں کے ساتھ یا مدحوں کے ساتھ ؟ عامم نے جواب دیا 'اجسام کیل سکتے ہیں ' مرف دوس ملی ہیں میں نے دریافت کیا کہ ہم آپ کی قبروں پر جاتے ہیں کیا آپ کو جاری زیارت کاعلم موجا آہے ، کنے لکے ہاں ہمیں شب جعہ ' یوم جعہ ' اور شبے کے دن طلوع مثمل تک کی زیارتوں کی اطلاع موجاتی ہے ' میں نے کما دو سرے دنوں میں کیوں نہیں ہوتی انھوں نے کما اسلے کہ جعد کادن افعنل ہے بھر ابن الواسع جعد کے دن قبرستان جایا کرتے تھے 'کسی نے ان سے کما کہ آپ پیرے دن بھی جاسکتے ہیں 'فرمایا میں نے ساہے کہ جعد کے دن اور اس سے ایک دن پہلے 'اور ایک دن بعد مردوں کو زیارت كرف والول كي اطلاع موتى ب محاك يه ي كدجو فض جعد ك ون سورج نطف بيل كي قرى زوارت كراب و مرف والے کو اسکا علم موجا آ ہے او کول نے بوچھا اسکی کیا وجہ ہے انموں نے جواب دیا کہ جعد کی عظمت کی دجہ سے۔ بشراین منعور کتے ہیں کہ طاعون کے زمانے میں ایک فض بھرت قبرستانوں میں جاتا تھا'اور جنازوں کی نماز پر ماکر تا تھا'جب شام کے وقت وہ محرواتیں ہو آ او قبرستان کے دروازے پر کھڑا ہو کر کہتا کہ اللہ تمہاری وحشت کو انس سے بدلے "تمہاری غریب الوطنی پر رحم كرے اور تهارے كنابول كومعاف فرمائ اور تهارى نيكيال تول فرمائ ان كلمات سے ذاكد كھے نہ كتا تھا ، يہ فض كتا ہے كدايك دن من قبرستان نه جاسكا وات كومن في خواب من ديكماكه بمت بوك ميري إس آئ من في ان بوديافت كياتم لوك كون مو اور ميرے پاس كول آئے مو انمول نے كما بم قبرستان سے آئے ہيں ،جب تم مارے پاس سے شام كوواليس آتے تھے و ہمیں ایک تحفہ دے کر آتے تھے میں نے پوچھا تحفہ کیا ہو یا تھا 'انموں نے کماوہ دعاؤں کا تحفہ تھا ' آج ہم تمہارے

اس کے دفن کے بعد میت کو تلقین کرتا اور اس کے لئے وعا کرتامتھ ہے "معید ابن طبر ازدی کہتے ہیں کہ میں ابوامامہ بالی كى خدمت ين ما ضربوا اس وقت وفرع كے عالم ميں منے افغول نے قرمايا اے ابوسعيد إجب ميں مرعالوں و ميرے ساتھ وو معالمة كرناجس كالحكم مركارددعالم صلى الشعلية وسلم في فرايا ب كه جب تم من سے كوئى مرجائے اور تم اس كى منى برابركر چكوتو تم من ے ایک مض قبرے سرانے کمڑا مو اورید کے کہ اے قلال ابن قلان وہ (تسارایہ خطاب سے گاجواب میں دے گا) مرکبے اے فلاں ابن فلان (یہ آواز س کر) وہ سیدھا ہو کر بیٹہ جائے گا "تیری مرتبہ بھی یی کے اس وقت کے گا رہنمائی کر اللہ تھ پر رحم فرائے ، تم اسکایہ جواب من نہیں سکومے ، محراس ہے کے کہ وہ بات یا دکرجس پر تو دنیا سے لکا ہے ، لین اس بات کی شمادت كد الله ك سواكولى معبود شي ب اور محم ملى الله عليه وسلم الله ك رسول بن اوريد كد تواس ر راضي ب كد رب ب ون اسلام ہے، محرصلی الله علیه وسلم اللہ کے رسول ہیں، قرآن الم ہے (اگر تم ق اے یہ تلقین کی ق) محر تحیرا سکے پاس سے ب جائیں کے اور ایک دو سرے سے کمیں مے یمال سے چاو میں اسکے پاس بیٹنے کی کیا ضرورت ہے اسے وجت سکھلادی می ہے ؟ اورانداس کی طرف سے محر کیرکوجواب دے گاالی فض بے عرض کیایا رسول!اگراس کی ماں کانام معلوم نہ جووج آپ بے فرمایا اے تواکا بیٹا کہ کریکارے (طبرانی نحمد سعید این طال) قبروں پر قرآن کریم کی طاوت کرنے میں بھی کوئی مضا گفتہ نہیں ہے ؟ على ابن موئى مداد كيت بين كه من ايك جنا في امام احمد ابن عنبل في مراه تها محد ابن قدامه جو بري بعي مارب ساخد تع عجب ميت كودفنا ويأكيا تواليك تأويا محص آيا اور قبرك باس كمزا موكر قرآن كريم يدهد فكا الم احمد اين منبل في فرايا يه كياكرت مو وقبر ر قرآن برمایدمت ، جب بم قرستان سے اہر اسمے و مراین قدامہ فے اہام صاحب سے وجھاکہ ای بھراین اساعیل المبلی ے متعلق کیا گئے ہیں فرمایا اقترب انموں نے بوجھا کیا اب نے اس سے کھ لکھا ہے اب نے فرمایا مال لکھا ہے مجر ابن قدامہ نے کما کہ جھے محراین اسامیل نے خردی ہے وہ عبدالر عن ابن العلاء اللهاج سے روایت کرتے ہیں موروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انموں نے وصیت فرائی کہ جب موے کو وقن کروا جائے واستے سرانے سورہ بھرة کی ابتدائی اور انری آیتی پڑھی جائیں اوروہ کتے ہیں کہ میں این عراق می اسکی دمیت کرتے ہوئے ساہ ام احمد ان ے کا باس نامیا مض تے پاس جاؤ اور اس سے کو کہ وہ قرآن پر صد محد ابن احمد الموذي کتے ہيں کہ ميں نے امام احد ابن منبل سے سا بے کہ جب تم قبرستان جاؤ توسورهٔ فاتحه معود تمن اورسورهٔ اخلاص برمو اوراس كافراب مردن كو بنش دیاكرد اسليم كه فواب ان تك بنج جاتاب الوقلاب كي بي كدين شام عديد آيا اور من في ايك عدق من الركوفوكيا اور دات من ودركت تمازيد مي عرض ایک قرر مرد کا کرموکیا واب یں دیکھاکہ صاحب قرجھ سے بلود شکاعت کد دیاہ محد والے فتام رات محد انت یں

جلا رکھا ، پر کماتم نمیں جانے ،ہم جانے ہیں اور ہم عمل پر قاور نمیں ہیں ہتم نے جودو و کمین رات برحی ہیں وہ ہمارے نزدیک دنیا و انسا سے بہتر ہیں اللہ دنیا والوں کو ہماری طرف سے جزائے خیر مطافر اسف ہم انھین سلام پنچاریا بھی بھی ان ی وعاکی وجہ سے ہمیں بہاڑ کے برابر نور مل جاتا ہے۔

مدے کی تعریف کرنامتی ہے اسکا ذکر اچھائی کے علاقات کرے مجارت ما تعار دوایت کرتی ہیں کہ مرکارود مالم صلی اللہ

عليدومكم في ارشاد فرمايات

اِنَّامَاتَ صَاْحِبُكُمْ فَلَعَوْمُولَا تَقَعُوْ اَفِيْهِ (اَوداوُد)
جب تمادا ما تم مراعة العالم الله عليه والدائل برائي مت كوايك مديث من ب آخضرت ملى الله طيه وسلم في ارشاد فريايات لاتسبو اللاموات فراته من الله في الله ما قدّمُ و الله ما قدّمُ و المارى ما تحث مرف والون كونرامت كو اس لئه كه وه است المال كون مح مرف والون كونرامت كو اس لئه كه وه است المال كون مح مرف والون كونرامت كو اس لئه كه وه است المال كون مح مرف والون كونرامت كو اس لئه كه وه است المال كون مح مرف والون كونرامت كو المن الماكم و المناس كون من الماكمة و المناس كون المناس كون المناس كون المناس كون كون المناس كون كونرامت كو المناس كون كونرامة كون المناس كون كونرامة كونرامة كونرامة كونراكم كونركم كونراكم كونراكم كونراكم كونركم كو

ٱڮ؞ڡڡؿۺ؞ڡڡٚۄڹۅٳڔ؞ڝ ڵٳؾؙۮؙػۯۅٛٳڡٙۅؙؽٙٲڴؠٳڵٳٮڿؽڔٷٳڹۿؠٳڽؙؾڰۅؙڹۘۅؙٳڛۯؙۿٳۣڵڹڹۧڹؾؘٲؿۘؠۅٛٳۅٙٳڹ۫ؾڰۅؙڹۅ۠ٳڡؚڽؙ ٲۿؚڶۣٳڶڹٞٳڔڣؘحؘڛؙۿؠؙۿؙۿؙۼڣۣؽؙۅ(نؠٲڵۦٵؚٷؿ)

ا بيخ مودل كاذكر بجو خرك مد كو اسك اكروه بنتي بين قو تهيس خواه مخواه كناه موكا اور أكروه ووزفي

ہیں تو اخمیں وہ معیبت کانی ہے ،جس میں وہ جھا ہیں۔ حعرانس ابن مالک روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک جٹازہ گزرا کو کوں ہے اسکی برائی کی ' آکہ منے فرنسے مایا واجب ہوگئی ۔ اسسس کے جعد دوسسل جنا زہ گذرا ، توکواں نے اسسس کی تعسر بعین کی آپ نے فرمایا واجب ہوگئ ، حضرت عرش نے اس سلسلے میں سوال کیا ، فرمایا تم نے اس محض کی تعریف کی ہے 'اسلئے اس کیلئے جند واجب ہوگئ اور اسکی برائی کی ہے 'اسلے کہ اس کے لئے دونرخ واجب ہوگئ کم لوگ زیمن میں اللہ کے گواہ ہو (بخاری و مسلم) حضرت ابو ہربرہ روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جب بھہ مرحا ہا ہے اور لوگ اسکی وہ تعریف کرتے ہیں جو کے علم حقیق میں جس ہوتی تو اللہ تعالی فرشتوں فرا آ ہے میں حمیس کواہ ہا آ ہوں کہ میں نے اپنے بھے سے کے لئے اپنے بندوں کی شمادت تول کرلی ہے اور اسکے جو گناہ میں جانتا ہوں وہ معاف کو سیئے (احم)۔

موت کی حقیقت : موت کی حقیقت کے متعلق لوگوں کے مخلف جموٹے خیالات و نظریات ہیں اور وہ لوگ خلطی پر ہیں ' بعض لوگوں نے یہ گمان کیا ہے کہ موت عدم ہے اور یہ کہ کوئی حشر فشر نہیں ہوگا اور نہ خرو شرکا اتجام ہوگا ہوا ان کے نزدیک انسان کی موت الی ہے جیسے حیوانات کی موت ایا کھائس کی ختلی ایر ملی رین کی اور ان لوگوں کی رائے ہے جو اللہ پر اور ہی آخرت بر ایمان نمیں رکھتے کچے لوگوں نے یہ ممان کیاہے کہ انسان موت سے معدوم ہوجا آ ہے اور قبری نہ می عذاب کی تعلیف افحا نا ے اور ند کی ثواب سے راحت یا ہے 'یمال تک کہ حشر کے دن دوبارہ پر اکیا جائے گا دو سرے اوگ کتے ہیں کہ روح باتی رہتی ہے، موت سے معدوم نیں ہوتی اور تواب وعذاب مرف روحوں کو ہوتا ہے، جسموں کو نیس اور جم دوبارہ نہیں افعائے جائیں كے 'يه تمام خيالات فاسد بين 'اور حق سے مغرف بين ' بلكہ جوہات على كے معيار بر بورى اتر تى ہے 'اور آيات و روايات سے جس كا ثبوت ملى بيد يد موت مرف تغير طال كانام ب اور دوح جم سے جدا موتے كے بعد باتى رہتى ہے كا توعذاب كى تكليف جمیلت ہے'یا تواب سے لطف اندوز ہوتی ہے جم کے روح کی مفارفت کے معن یہ ہیں کہ جمم پر روح کا تفرن اور اعتیار نہیں رہتا لین جم اس کی اطاعت ہے مخرف ہوجا تا ہے 'انسانی جم کے اصداء اسکی روح کے لئے آلات کی حیثیت رکھتے ہیں 'اوروہ انسی استعال کرتی ہے 'یماں تک کہ وہ ہاتھ کے دریعے پکڑتی ہے 'کان کے دریعے سنتی ہے 'آ کھ کے دریعے دیمیتی ہے 'اور قلب کے ذریع حقیقت اشیاء کا اوراک کرتی ہے ول سے یمال مدح مراوع اور مدح اشیاء کاعلم خود بخود بغیر آلے کے عاصل کرلیا کرتی ب اسلے وہ غم 'رج اور معیبت سے خود تکلیف اٹھا تا ہے 'اور خوشی اور مرت سے لطف یا تا ہے 'اور یہ تمام چزیں اصفاء سے متعلق نسیں ہیں ورح کا یہ وصف کہ وہ کسی آلے کی مدے بغیر تکلیف اور راحت کا اور اک کرتی ہے جم سے مفارقت کے بعد بمی باقی رہتاہے'اور جو افتیارات اے اصفاء کے ذریعے ماصل تھے'وہ جئم کی موت سے باطل ہوجائے ہیں' یمال تک کہ مدح دوياره جسم من ذالى جائ

دوبورہ ہم ہیں در بات ہے۔

پرید امر ہیر نہیں ہیک روح قبر کے اندر جم میں لوٹائی جائے 'اور نہ اس میں کچھ افکال ہے کہ روح کی والہی قیامت کے ون

پر مؤخر کردی جائے 'اللہ ی جانا ہے کہ اس نے اپنے بترے کے لئے کیا فیصلہ کیا ہے 'موت کی وجہ ہے جم کا مصل ہوجانا ابنا ہے

میرے معزور آدی کے اصفاء فیاد مزاج کے باعث 'یا اصعاب میں کمی ظل کی وجہ ہے بیکار ہوجاتے ہیں 'اور روح ان کے آندر نفوذ
نمیں کہاتی 'اس صورت میں روح کے اوصاف طم 'اور اک اور حص او باقی رہے ہیں 'اور بعض اصفاء ہی افقیار میں رہے ہیں '
لیکن بعض اصفاء افقیار ہے نکل جاتے ہیں 'اور اس کی نافرائی کرتے ہیں 'جب کہ موت یہ ہے کہ تمام اصفاء روح کا ساتھ
چھوڑدیں 'اور اسکے نافران ہوجائیں 'اصفاء روح کے اللت تے 'ان کے ذریعے وہ اپنے کام نافرائی تھی 'اور روح ہے انسان کی وہ
قوت مراد ہے جن سے وہ طوم ' فرول کی تکالیف 'اور راحتوں کی لذت کا اور اک کرتا ہے آلانچہ اصفاء میں اسکا تصرف ختم ہوجا تا

ہوجائے 'اور وہ اس کا آلہ باتی نہ رہنے ہیں اپنے حال پر باتی رہتی ہے 'موت کے معنی یہ ہیں بدن سے انسان کی حقیقت ہوجائی 'اور وہ اس کا آلہ باتی نہ رہنے ہیں اپنے حال پر باتی رہتی ہے 'موف آلہ ہی اور خالات کو وہ دھنی ہو گا ہی وہ وہ دھنی ہو گا ہی وہ اس کا اللہ باتی نہ ہوجائی رہتی ہے 'موف آلہ کی اور یہ تھی وہ طرح 'اور یہ تھی ہو ہا کہ اور یہ تھی اسکی خیالہ ہی اور خالات کا اور اس کا آلہ باتی نہ ہوجائی رہتی ہے 'موف آلہ ان کا طاح کی وجود حضرہ وہ آلہ ہی انہ وہ دھنی ہو گا ہی وہ وہ دھنی ہو گا ہی وہ وہ دھنی ہو گا ہی اور یہ تغیرو کا ہو 'اور یہ تغیرو کا ہو گا ہی وہ وہ دھنی ہو گا ہی وہ وہ دھنی ہو گا ہو گا ہی وہ وہ دھنی ہو گا ہی اور یہ تغیروں گا ہی اور یہ تعرب کا دور گا ہو گا ہی وہ وہ دھنی ہو گا ہو گا ہی وہ وہ دھنی ہو گا ہی اور یہ تغیروں گا ہو گا ہو

تغیرے حال کی دو نوعیتیں : ایک تو اس ملرح کہ اس کی ایمسیں کان' زبان' ہاتھ پاؤں اور دو سرے تمام اعضاء سلب كرلتے جاتے ہيں اور اس كے اہل و ميال عن زوا قارب اور تمام شناسالوكوں سے جدا كرديا جا يا ہے اسكے كھوڑے جانور علام عمر' زمین اور دوسری تمام مملوکہ چیزیں چین کی جاتی ہیں' پھراس میں کوئی فرق نہیں کہ بید چیزیں انسان سے چینی جائیں یا انسان کو ان چنوں سے چینا جائے 'اصل تکلیف دہ چزجدائی اور فراق ہے 'فراق اس صورت میں بھی ہے کہ آدی ہے اس کا مال چین لیا جائے 'اور اس صورت میں بھی ہے کہ مال اپنی جگہ رہے اور مالک مال کو قید کردیا جائے ' دونوں صور توں میں تکلیف برابرہے ' موت ك معنى بمى بى بي كدائ مال سے جمن كر اور عزيزوا قارب اور الل و عمال سے مداكر كے ايك ايسے عالم من بھيج ديا جائے جو اس عالم کے مشابہ نہ ہواب اگر دنیا میں کوئی ایس چیز ہاتی ہو گئ جس سے اسے انبیت تھی او واس سے راحت یا تا تھا اسکے وجود کو اہمیت دیتا تھا تو موت کے بعد اسے زیدست حرت ہوگی اور اس چزے جدائی کے سلط میں زیدست معیبت اور متقاوت کا سامنا ہوگا' بلکہ اگر بہت ی چزیں ہوئیں تو اسکاول ہرا یک چیزی طرف الگ الگ ملتقت ہوگا' مال کی طرف بھی' جاہ اور جا کداد کی طرف بمي يمان تك كداس ليفن جن بمي اس كاول الكارب كاجووه بهناكرنا تفااورات بهن كرخوش مو يا تفا اور أكروه مرف الله کے ذکرے خوش ہو آ تھا اور صرف اِس ہانوس تھا تو اے مظیم ترین نعتیں میسرموں گی سعادت کی پھیل کا بھترین ذریعہ بید ہے کہ اپنے محبوب کے درمیان تخلیہ رکھے اور تمام موافع و شواغل کاسلسلہ منقطع کرے میوں کہ ونیا کے تمام شواغل اللہ کے ذکر سے روکنے والے ہیں 'زندگی اور موت کی مالتوں میں اختلاف کی ایک نوعیت توبہ ہے جوز کور ہوگی 'اور دو مری نوعیت تغیر مال کی یہ ہے کہ اس پر موت سے وہ امور منکشف ہوتے ہیں جو زندگی میں منکشف نمیں تھے ونیا میں لوگ موتے والوں کی طرح ہیں جب مرجائیں کے تب بیدار ہوں کے اور سب سے پہلے ان پروہ اعمال منکشف ہوں مجے جو اقسیں تفع دینے والے ہیں یا تعسان پنچانے دالے 'یہ تمام سیئات و حسنات ایک بند کتاب میں رقم ہیں 'اور یہ کتاب قلب کے باطن میں محفوظ ہے ' آدی ان پر اپنے دنیاوی مشاغل کے باعث مطلع نہیں ہویا آ' جب یہ مشاغل متعظم ہوجاتے ہیں تب تمام اعمال مکشف ہوجاتے ہیں ' جب اے اس کی برائی نظر آتی ہے۔ تواس پر انتائی حسرت وافسوس کر تاہے اور اس سے بچنے کے لئے اپنے آپ کو اگ میں ڈالنا افتیار کرسکتا ہے' اس وقت اس سے کماجا آے

بیدے مخص کی سفارش قبول نہیں کرنا ، فور کرواس بحرم کا بادشاہ کا مخاب نازل ہوئے سے پہلے کیا عالم ہوگا اوروہ خوف ، ندامت ، شرمندگی ، اور حسرت کے کئے تکلیف وہ اور اذبت ناک احساسات سے دوجار ہوگا ، بی مال اس بدکار میت کا عذاب قبر بلکہ موت سے پہلے ہو تا ہے جو دنیا سے فریب خوردہ ہو اور اسکی راحتوں پر کلیے کرتا ہو ، ہم اس سے اللہ کی پناہ جانچ ہیں ، رسوائی فنیت اور راز آشکار ہوئے ہیں جس قدر تکلیف ہے وہ اور اسکی راوز خم و فیروکی تکلیف سے کسی نیادہ ہے جس کا محل جم ہے۔

برحال موت کے وقت مرنے والے کا یہ حال ہو آئے الل بھیرت نے المنی قوت کے وربیع اس کا مشاہدہ بھی کیا ہے اور باطن کی بھیرت آگھ کی بصارت سے زیادہ بخت اور قوی ہوتی ہے اثناب و سنت کے ہواہد ہے بھی اس عذاب کا قبوت لما ہے البت موت کی حقیقت ہو اور موت کی حقیقت ہو اور موت کی حقیقت سے واقف ہو اور زندگی کی حقیقت سے واقف ہو اور زندگی کی حقیقت موت کی حقیقت موت کی حقیقت موت کی حقیقت موت پر اطلاع کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتی اور دوح ایک ایسا موضوع ہے جس پر سرکار وو عالم صلی اللہ طبیہ و سلم نظری کی حقیقت موت بور کی اجازت نہیں دی ہے اور نہ آپ نے موت کے سلمے میں کئے گئے سوال کے جواب میں اسکے علاوہ باکھ ارشاد قرایا کہ '' یہ موت میرے دب کے حکم ہے ہے '' (بخاری و مسلم ۔ ابن مسعود کی اسلے کی عالم دین کے لئے جائز نہیں کہ وہ موح کا را ز آخرکار کرے اگرچہ اس پر مطلع ہی کیوں نہ ہوجائے' اگر اجازت ہو قرف اس قدر کہ مرنے کے بعد موت کا جو حال ہو آ ہے وہ مرف اس قدر کہ مرنے کے بعد موت کو جو حال ہو آ ہے اور اکات کے فنا ہونے کا نام نہیں ہے ' بے شار آیات اور موایا تا کہ والے تا دوایات کرتی ہیں' چنانچہ شداء کے معدوم ہونے یا اسکے اور اکات کے فنا ہونے کا نام نہیں ہے ' بے شار آیات اور ایات والہ ت کرتی ہیں' چنانچہ شداء کے متعلق اللہ تعالی نے ارشاد قرایا ہے۔

وَلَا تَحَسَّبَنَ النَّيْنِ فَيَلُولُونِي سَبِيلِ اللَّهِ أُمُواثَا بَلْ اَحْيَاءُ عِنْدَرَتِهِمُ يُرْزَقُونَ فَرِحِيْنَ بِمَا آَتَاهُمُ اللَّهُمِنُ فَصْلِهِ (بُمُ ٨٠ أيت ١٨)

اورجو لُوگ اللہ کی راہ میں قُل کے کُے اُن کو موہ مت خیال کر' بلکہ وہ تو زعرہ ہیں اپنے پردردگار کے مقتل ہے۔ مقرب ہیں ان کو رزق بھی ملک ہے' وہ خوش ہیں اس چزہے جو ان کو اللہ تعالی نے اپنے فعل سے مطافرمائی ہے۔ بدر کے دن جب قریش کے بیٹ بیٹ مردار قُل کردئے گئے تو سرکار دد عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نام بنام آوازدی' اور فرمایا ہے۔

قَدُوَجَدْتُ مَاوَعَكَنِی رَبِی حَقَّا فَهَلُ وَجَدُنْهُمَاوَعَدَرَ بِی كُمْحَقَّا (ب۸۱۳ آیت ۳۳) میرے رب نے جو سے جس چز کا حق کے ساتھ دعدہ کیا تھا وہ میں نے پالیا ہے کمیا تم نے وہ چیز پالی ہے جس کا تمادے رب نے حق کے ساتھ دعدہ کیا تھا۔

صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ انھیں آواز دیتے ہیں طلا کہ وہ مریکے ہیں ' سرکار وو عالم صلی اللہ طلبہ وسلم نے ارشاد فرمایا 'اس ذات کی تم جس کے قیفے ہیں میری جان ہے وہ تم سے زیادہ اس کلام کوشنے والے ہیں 'لیکن وہ جواب دینے پر تقدرت نہیں رکھے (مسلم عمرابن الحطاب) اس مدیث سے عابت ہو تا ہے کہ بدیخت کی روح اور اس کا اوراک اور معرفت باتی رہتی ہو تا ہے 'اور مرنے والا دو طال سے خالی نہیں ہو تا 'یا تو وہ بریخت ہو تا ہے اور مرنے والا دو طال سے خالی نہیں ہو تا 'یا تو وہ بریخت ہو تا ہے اور اس عادت مند جیسا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

الْقَبْرُ أَمَّا حُفْرةً مِنْ حُفْرِ النَّارِ أَوْرَوْضَغْينُ رِيَاضِ الْجَنَبِّرِ (تنى الاسعير) المَّارِ أَمَّ المَارِينَ عَلَيْهِ المَّارِينَ عَلَيْهِ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ اللَّهُ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ اللَّهُ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ الْمُعَامِينَ عَلَيْهِ اللَّهُ الْمُعَلِينَ الْمُعَامِينَ اللَّهُ الْمُعَلِينَ الْمُعَامِينَ الْمُعَامِينَ الْمُعَامِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَامِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَامِينَ الْمُعَلِينَ الْمُؤْمِنِ مُعِنْ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعِلَّ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعِلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعِلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعِلِينَ الْمُعِلِينَ الْمُعِلَّ الْمُعِلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعِلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِ

اس مدیث سے صاف واضح ہوتا ہیکہ موت آخیر حال کا نام ہے اور یہ کہ میت کیلئے نقر براائی نے سعادت یا شقاوت کا جو فیصلہ صادر کیا ہے اس پر بلا تاخیر عمل ہوتا ہے اگرچہ عذاب و ثواب کی بعض انواع پر اس وقت عمل نسیں ہوتا بھران کی اصل پر اس وقت عمل ہوتا ہے ایک مدیث میں معرت انس این مالک مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دوایت کرتے ہیں ت

النَّمُوْتُ الْقِيَامَةُ مَنْ مَاتَ فَقَدُقَامَتُ قِيامَتُ وابن المالذيا) موت قيامت جوموا آج اسى قيامت قائم بوجاتى ج

ایک مدیث میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

إِذَامَاتَ اَحَدُكُمْ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَلَا وَالْعَشِيّ اِنْ كَانَ مِنُ اَهُلِ الْجَنَّةِ فَمِنَ الْجَنَّةِ وَانْ كَانَ مِنْ اَهُلِ النَّارِ فَمِنَ النَّارِ وَيُقَالُ لَمَنَّا مَقْعَدُكَ حَتَى تُبْعَثَ الْيَدِيوَمَ الْقِيَامَةِ (عارى وملم ابن عَمْ)

جب تم میں سے کوئی مخص مرحا آہے تو میجوشام اس پر اس کا محکانہ پیش کیا جا آہے آگروہ جنتی ہو تا ہے تو جنت میں سے 'اور دوز فی ہو آ ہے تو دوزخ میں سے 'اور کما جا تا ہے یہ تیرا محکانہ ہے 'یماں تک کہ تو قیامت کے دن اسکی طرف بھیجا جائے۔

طا ہرہے قبر میں منج وشام اپنے اپنے ٹھکانے دیکھ کرسعادت مندوں کو خوشی اور بدبختوں کو تکلیف ہوگی ابو قیس کتے ہیں کہ ا بم حضرت ملتم الله ايك جنازني من شريك سے "آپ نے فرمايا اسكي قيامت تو بوگئ مصرت على كرم الله وجه فرماتے ہيں كد نفس پراس وقت تك دنيا سے لكانا جرام مو آئے جب تك اسے اپنے جنتی يا دوز في مونے كاعلم نہ موجائے۔ حضرت ابو مربر روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جو مخص حالت سنریں مرحا آے وہ شہید مرآ ہے اور قبر ك دوفت مي دالن والول م محفوظ رمتا ب اور اس مع وشام جنع سه رزق حاصل مو يا ب (ابن ماجه) حضرت مسوق فرماتے ہیں کہ جھے اتنا رشک کی پر نہیں آیا جتنا اس مومن پر آیا ہے جو قبر پس دنیا کی مصیبتوں سے محفوظ اور اللہ کے عذاب سے مامون ہوچکا ہو۔ علی این الولید کتے ہیں کہ میں ایک دن ابوالدرداء کے ساتھ جارہاتھا میں نے ان سے بوچھا آپ اس مخص کے لے کیا چزیند کریں مے جس سے آپ محبت کرتے ہیں؟ فرمایا موت میں نے کما آگروہ مرے نہیں تب؟ کہنے گئے تب میں اس کے لے یہ پند کول گاکہ اسکے پاس مال و دولت کم سے کم ہو 'میں اپنے محبوب کے لئے موت اسلے پند کر ا ہول کہ موت صرف مومن محبوب جانتا ہے کیونکہ موت مومن کے لئے قید خانے سے آزادی کا پدانہ ہے اور مال واولادی کی اسلتے مطلوب ہے کہ ان چیزوں کا دجود فتنہ ہے اور دنیا کے ساتھ انس کاسب ہے اور ان چیزوں سے مانوس ہونا جن سے بسرحال مدا ہونا ہے امتمائی بدیختی ہے اللہ اور اسکے ذکر کے سواجتنی چیزوں سے ہمی مانوس ہو آ ہے ان سے ہرمال میں موت کے وقت جدا ہونا ہے اس لئے عفرت فبدالله ابن عرض ارشاد فرمایا که مومن کی مثال جس وقت اسکی جان نظیریا مدح پرواز کرے اس محض کی طرح ہے جو قید خانے میں مد کرما ہر لکلا ہو' اب وہ زمین کو کشاوہ پاکراس میں لوٹ لگا تا مجرباہے' لیکن بیراس مومن کی مثال ہے جو دنیا سے کتامہ محس وراس سے دل برداشتہ ہو اور اسے ذکر الی کے علاوہ کسی چڑھے انس نیہ ہو الیکن دنیاوی مشاغل نے اسے محبوب سے مجوس كرركما مو اور شهوات كى سخى اے كرال كررتى مو على جرب ايے مخص كيلي موت ان تمام اذيت وين والى جيزوں سے محظارے كا باحث ب اور اس محوب كے ساتھ جا رہے كا ايك بمترن موقع ہے جس سے اسے الس تما الكي مواقع كے باحث تنمائی سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا تھا موت کے ساتھ ہی ہر طرح کی رکاوٹیں در ہوجاتی ہیں ایقینا ان شداء کیلئے موت میں کمل اور اطلالدات على مين جوالله كى راوين هميد موت كوتكه انمول في كفارك ساته قال پراقدام محن اسليكيا تفاكه وه ونيا سے ا بن رشتے منقطع کر ؛ چاہجے تنے اور لقائے خداوندی کے مشاق تنے اور اس کی رضاجو کی کے لئے جان دینے پر راضی تنے اگر دنیا کے احتبارے دیکھا جائے تو انموں نے آخرت کے عوض دنیا فروخت کی تھی اور بائع کا قلب میچ کی طرف بھی النفات نہیں کر ہا ا اور آگر آخرت کے لیاظ سے دیکھا جائے ترانموں نے دنیا کے عوض آخرت خریدی متی اور خریدار کا قلب اس چرکا مطاق رہتا ہ، جوانموں نے خریری ہے 'جبوہ آخرت کو دیکھے گاتواے کس قدر خوشی ہوگی اور دنیا کودیے گاتواں کی طرف کتا کم التفات ہوگا کیلد النفات بی نہیں ہوگا حب الی کیلئے قلب مجی محصوص مجی ہوجا آے لین بید مذوری نس ہے کہ موت مجی ای حالت پر واقع ہو'لیکن جو محض خدا کی راہ میں شہید ہو تا ہے اسکے دل میں کی خیال ہوتا ہیکہ وہ اللہ کی راہ میں ہے'اس پر شمادت پاتا ہے'اس لئے اسکی نعتیں اور لذتیں بھی نیادہ ہوتی ہیں' متهائے نعت ولذت پیہ ہیکہ آدی کو اسکی مراد حاصل ہوجائے۔ قرآن کریم میں ہے :۔

وَلَهُمْ فِيهَامَايَشُتُهُونَ

اوران کے لئے بنتوں میں من جای چیس ہیں

یہ کلام نمایت جامع ہے' اور جنت کی تمام لذات کو حادی ہے' سب سے بدا عذاب یہ بیکدانسان کو اسکی مراد حاصل نہ ہو' جیسا کہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا ہے۔

وَحِيْلَ بَيْنَهُمُ وَبِينَ مَايَشْتُهُونَ (پ١٢٦ آيت ٥٣) اوران من اوران کي آرنو من ايک آوکدي جايگي-

یہ عبارت اہل دوزخ کی سراؤں کو پورے طور پر جامع ہے اوپر ہم نے جن نفتوں اور اندوں کا ذکر کیا ہے وہ شداء کو جام شاوت نوش کرنے کے بعد بلا آخر ملتی ہیں ارباب قلوب پر یہ امرنور یقین سے منتشف ہوا ہے بھر آسکی کوئی نعلی دلیل چاہجے ہو تو جہیں شہراء کے فضا کل سے متعلق تمام روایات دیکتی چا ہیں 'ہر روایت میں اکی نفتوں کی اثمتا مخلف الفاظ اور عبارت میں بیان کی گئی ہے 'چنانچہ معرت عائدہ ہے موی ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معرت جابڑ ہے ارشاد فرایا کہ کیا میں جہیں خوشجری ساؤں 'معرت جابڑ نے موس کیا ضرور سائمیں اللہ تعالیٰ آپ کو خیری بھرارت دے 'آپ نے ارشاد فرایا اللہ تعالیٰ آپ کو خیری بھرارت دے 'آپ نے ارشاد فرایا اللہ تعالیٰ نے تیرے بہا ہو کو زندہ کیا اور اسے اپنے سامنے بھاکر ارشاد فرایا اللہ تعالیٰ آپ کو خیری بھرے جن چڑی چاہت ہوں کہ بھرے دی ہوا ہوا گئی ہوئے اور میں (وہاں جاکر) تیرے بیٹے براہ (گفارد ہ سے) جاد کو دو آپ نہیں واپس بھری دو اور میں (وہاں جاکر) تیرے بھیجرے ہراہ (گفارد ہ سے) جاد کو دو آپ نہیں جائے گئی ہو کی ہوئی ہے کہ تو دنیا ہیں دوبارہ فرایا ہے اور میں اسکے مون ہو ایا با جائے گئی اس سے پوچھا جائے گئی مورب کی کے اور میں رو آب ہوا گیا ہو اسکے گئی اس سے پوچھا جائے گئی مورب فلی ہو دی کی میں اسکے دو آب ہو ایا بیا جائے گئی مورب فلی ہو دی کی اور خلی ہو دی کی اور خلی ہو گئی ہو ایک کی میں اسکے دو آب ہو ایا کہ بھی دو اور خدا میں صرف ایک مورب فلی ہو دی کی خواہوں ہو گئی ہو دی کی اور خواہوں کہ بھی دو اور خدا میں صرف ایک مورب فلی ہو دی کی خواہوں ہو گئی ہو دی کی خواہوں ہو گئی ہو دی کی جو دو گئی ہو کی کی جو دو گئی کیا جاؤں۔

تومولود بچه ابن مال کے مدید میں جانا نہیں چاہتا ایک مرتبہ کی صحابی نے مرض کیایا رسول الله صلی الله علیه وسلم فلال فض مرکبا ہے ، فرمایا وہ راحت پانے والا ہے یا لوگ اس سے راحت پانے والے میں (بخاری ومسلم ابو قادة) یماں راحت پانے والے سے مرادمومن ہے اور اس فیص سے مراد جس سے لوگ راحت اے بی فاجرے کہ اسکے مرتے سے لوگوں کو راحت لی او مرجو پانی پایا کرتے تھے کتے ہیں کہ ہم نو مرتے ایک دن حضرت عرادے پاسے گزدے اور ایک قرکود کماجس میں ایک موردی جماعک ری تھی آپ نے کی مض سے کماکہ اس رمنی وال دے اس نے قبیل محم کی آپ نے فرایا ان جسوں کو منی کوئی نصان نہیں پہنچاتی اصل رومیں ہیں جنمیں قیامت تک عذاب یا ثواب دیا جائے گا، عمرواین دعار کتے ہیں کہ برعض مرفے کے بعد یہ جانا ہے کہ اس کے الل و میال بعد میں کیا کریں گے 'وہ اسے طسل دیتے ہیں 'کفن پہناتے ہیں اور وہ یہ تمام عمل د كان مناب الك ابن بشير كت بين كه مومن كى دوول كوچمو دويا جائ كاده جمال جابي جائي العمان ابن بشير كت بين كه من نے رسول المسلی الله علیہ وسلم کو منبررید ارشاد فراتے ہوئے ساہ اکا ورموکد دنیا میں سے صرف اس قدر حصد باقی رہ کیا ہے جیے اسكى فعامى الرف والى تعمى اليد مرده بما أيول كرباب من الله تعالى الدي اسك كه تسار اعمال ان ربيش ك جات بين (این الی الدنیا) حضرت ابو مرر و روایت کرتے ہیں کہ جناب نی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کو اپنے برے اعمال سے رسوانہ کرو اسلے کہ تمارے اعمال تمارے موہ دوستوں کے سامنے رکھے جاتے ہیں (ابن انی الدنیا) چانچہ حضرت ابوالدرداء الله دعاكياكرتے تع كم اے اللہ! من ايے اعمال سے تيرى بناه جابتا موں جن سے عبدالله ابن رواحة كے سامنے رسواكي ہو عبداللہ ابن رواحہ کا انتقال ہو کیا تھا 'اور یہ بزرگ حضرت ابوالدرداء کے ماموں تھے 'عبداللہ ابن عزابن العاص ہے کسی مخض نے بوچھا کہ مومنین کی روحیں مرنے کے بعد کمال جائیں گی والا پرندول کے سفید بوٹول میں عرش کے زیر سابد اور کافرول کی روحیں زین کے ساتویں مبتی یں۔ حضرت ابو سعید الحدری روایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ے قرائے تھے کہ مردہ جانیا کے کہ اے کون حسل دے رہا ہے کون افعارہا ہے اور کون قریس ا نارم اے (احم) مالح الري كتے ہیں کہ جمعے معلوم ہوا ہے کہ روحیل موت کے بعد آپس میں التی ہیں چنانچہ مردول کی روحیں اس روح سے جو تازہ تازہ وارد ہوتی ہے درافت کی این کہ جرا مکانہ کمال تھا و کون سے جم می تھی این جم میں اکدے جم میں؟ عبداللہ ابن مير كتے إي کہ اہل تور مردوں کے معظررہے ہیں ،جب کوئی مردہ بنجا ہے واس سے بوضعے ہیں کہ فلال مض کاکیا مال ہے وہ کتا ہے کہ جس مخص كوتم معلوم كرتي مووه مرصد موا مرحكات ميايسال نيس ايا؟ الل قوركس مي كدنس إلىمروه إنّا بشوراتاً الدرواجوري كتے موئے كيس كے اے كيس اور لے مح بين وہ ہمارے پاس نيس آيا ، جعفراين سعيد كتے بيں كہ جب آدى مراہے واسكى اولاد اسكاس طرح استقبال كرتى ہے جس طرح لوگ غائب كاوالى پر استقبال كرتے ہيں مجابد فراتے ہيں كہ آدى كواس كے بجون ك نكل كى خوشخبرى قبريس سائى جاتى ہے معرت ابوابوب الانساري سركارود عالم صلى الله عليه وسلم سے روايت كرتے بي كه آپ تے فرمایا کہ جب مومن کی روح قبض موتی ہے تو رحت والے لوگ اللہ کے پاس اس سے اس طرح طا قات کرتے ہیں جیے ونیا مي خو فخبرى لائے والے سے طاجا تا ہے 'اور سنتے ہيں اِس بھائي كود يكمو باكد اسے بچے راحت لي جائے ' بے جارہ برى انت مي جلا تھا کر روجتے ہیں فلال فض کیا تھا کا فلال مورت کیسی تھی ہمیا اس نے شادی کرتی ہے اگر کمی ایسے فض کے متعلق پوچھتے ہیں جو پہلے مرجکا ہے او آنے والا کتا بیک وہ جھے پہلے مرکباتھا وہ لوگ کتے ہیں آیا بلیروایا الکررا دِعُون اے اسک مال ماویہ کے پاس لے جایا گیا ہے۔

ميت سے قبر كى گفتگو: مردن كاكلام يا تو زبان حال سے ہو تا ب أيا زبان قال سے اور زبان حال مردوں كو سمجمانے كے لئے زبان قال سے تعبیح ترب جس كے در يعے زندوں كو سمجمايا جا تا ہے۔ سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرماتے ہيں كہ جب مردوں كو قبر ميں ركھا جا تا ہے كہ اے كم بخت انسان تجمے كس جزئے جمے سے دموكہ ميں ركھا جمياتو نہيں جب مردوں كو قبر ميں ركھا جا تا ہے كہ اے كم بخت انسان تجمعے كى اے موكم ميں ركھا جمائياتو نہيں

جانا كه من فق "آركي" تعالى اوركيرول كا كريول او محديد س معاليد من جلا تعاكد مير، اور اكر كرجا تعا اكر مريد والا سعادت مند ہو آ ہے تو اس کی طرف سے کوئی جو اب دیے والا یہ جو اب دیتا ہے کہ کیا تو نیس جائتی کہ یہ محض نیک کام کا تھم دیتا تھا اور برے کام سے منع کرتا تھا، قبر کے گی تب میں اسکے لئے سر سبزوشاداب (باغ) بن جاتی ہوں چانچہ اس کا جم نور بن جائے گا، اور روح الله تعالى كى طرف يرواز كرجائى (روايت من لفظ فذاروارد بس سه وه مخض مراد به وايك باول يهله اثما ما ب اوردو سرابور من افعا آب) (ابن الى الدنيا عبراني) عبيد ابن ميرليتي كتي بي كرجب كوتي من مراب قواس كاده كرهاجس من وہ دفن ہو تا ہے اسے سے آواز دیتا ہے کہ اے معض میں باریکی اور تعالی کا محروق اگر تو اپنی زندگی میں اللہ کا مطبع تعالق میں آج تیرے کئے رصت ہوں اور اگر او نافران تھا تو آج میں تھے پر عذاب ہوں میں وہ بول جو جھے میں مطیع بن کردا عل ہو آ ہے خوش ہو کر لکتا ہے اور جو نافرمان بن کرداخل ہو آ ہے وہ جاہ و بریاد ہو کر لکتا ہے ، محمد ابن مبلی کتے ہیں کہ جمیں معلوم ہوا میکہ جب آدی كواسكى قرض ركة ديا جا يا ب قوات عذاب مو يا ب يا كوئي اور پهنديده امريش آيا ب اس وقت يزوى موت اس سے كتے بين کہ اے وہ محض جو اپنے پروسیوں اور بھائیوں سے دنیا میں چھپے رہ کیا تھا کیا تو ہم سے میرت نسیں کرسکیا تھا جمیا ہمارے پہلے آتے من تيرك لئے مقام فكر نيس تميا مياتويہ نيس وكيد رہا تماكہ مارے اعمال كاسلىلە منقطع موجكا ہے اور تھے فرصت ميسر ج محاتويہ ان کو تاہیوں کا تدارک نیس کرسکا تھا جو جرے ہوائیوں سے سرند ہوئی تھیں اوروہ ان کا تدارک نیس کرسکے تھے 'دین کے ملک حسوں سے یہ آواز آئے گا اے دنیا کے ظاہرے فریب کمانے والے کیا تونے اپنے عن وں سے مبرت مامل میں کی جو نشن کے سینے میں دفن ہو گئے ہیں' مالا تک دنیا کے فریب میں وہ بھی جلاتے' پرموت نے سبقت کی' اور انھیں قبول میں پنچاویا' ولئے د بکماکہ دد سروں نے اپنے کاند موں پر افعاکر انھیں آگی منول تک پنچا ایجمال پنچنا بسرمال آگی تقدیر میں تھا۔ یزید الرقافی کتے ہیں کہ جمعے معلوم ہوا ہے کہ جب میت کو قبر میں رکھ دیا جا تا ہے تواہے اس کے اعمال محمر لیتے ہیں ، محرا تعمیں اللہ زبان مطاکر تا ہے ، اوروه كت بين كدا ا اين كرم من تما ره جان وال تحجه تير وست احباب اور الل و ميال تما جمو زكر جانيك بين آخ مارے پاس تیراکوئی فم خوار نہیں ہے کعب کتے ہیں کہ جب کی نیک بندے کو اسکی قبرین رکھا جا آ ہے تو اے اس کے اعمال مالحدودہ مناز ج جاداور مدتہ میرلیت میں عذاب کے فرشتے پاؤں کی طرف سے آنا جائے میں و نمازان سے متی ہاس سے ور رموع تم اس تک راہنہ پاکو کے میونکد اس نے اللہ کے لئے میرے ساتھ ان پر اسا قیام کیا ہے ، وہ سری طرف سے اسمی کے اس وقت روزے آڑے آئیں مے اور کیس مے تم اس پر قابو پائیس کتے کو تک یہ دنیا میں اللہ کے لئے کم صف تک بیاسا با ہے وہ اس کے پاس جم کی طرف ہے آئیں مے وہاں ج اور جماد کھڑے ہوجا ئیں مے اور کس مے کہ اس سے دور رہو اسلے کہ اس نے اپنے علم کو تمکایا ہے اور جم کو مشقت میں ڈالا ہے اور اللہ کے لئے ج اور جماد کیا ہے ، فرضتے ہا تموں کی طرف سے آئي كـ اوعرے مدد كے كاك ميرے دوست بور روو اسكے كه ان باتموں ب بارمد قات لكے بي اوروہ اللہ ك يمال معبول موع بين ميوكد اس في الله كى رضا ماصل كرا ك لئيد مدقات دع تع واوى كتي بين كراب اس كما جائ كا مبارك مو و واعظم حال من زعمه دما اور توفي العظم حال من موت باكى راوي مزيد كت بي كه قرمي رحت ك فرهة آتے ہیں 'اور اس کے لیے جنت کابسر بچاتے ہیں 'اور جنت کی چادر اڑھاتے ہیں 'اور اسکی قبر کو مد نظر تک وسیع کرتے ہیں 'اور جنت سے ایک قدیل لاکر جلائی جاتی ہے اسکے نورے قبرقیامت کے دن تک دوشن رہی ، عبداللہ ابن عبداللہ ابن عمرے ایک جنازے کی مشا سے کے دوران فرمایا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ موہ قبر میں بیشتا ہے اور اپنے ساتھ آنے والوں کے قدموں کی آوازیں سنتا ہے اس سے اس کی قبرے علاوہ کوئی چیز مختلو نہیں کرتی وہ کہتی ہے اے ابن آدم ! تیرا ناس مو ممیاتو بھوسے خوف زدہ سس تمامیا کتے میری تنگی میری کندگی میرے کیڑوں اور میری وحشت کاور نسیں تھا ' محرور نے میرے لئے کیا تیاری کی ہے (ابن ابی الدنیا)۔

عذاب قبراور منكر نكير كاسوال : حضرت براء ابن عاذب روابت كرتے بین كه بم سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كم ساتھ ايك انسارى كے جنازے بيل كئي آپ اسكى قبر بر مرجدكا كر بينہ مجے اور تين مرجہ فريا : الله بيل عذاب قبرے تيرى بناه جابتا بول ، پھر فريا جب موس آخرت بيل حاضرى كے لئے تيار ہو تا ہے الله تعالی ایسے فرشتے بحج ہے جن كے چرے سورج كى مائد ہوتے ہيں ان كے پاس اسكے لئے خوشبو كي اور كفن ہو تا ہے ، اور مرفے والے كى حد نظر تك بينے جاتے ہيں ، جب اسكى موج جم سے بابر آجاتى ہے قواس پر آجاتى ہو تا ہے ، اور مرفے والے كى حد نظر تك بينے جاتے ہيں ، دور جب اسكى موج جس ، اور اسمان كے در ميان كے تمام فرشتے اور آسمان كے تمام فرشتے نماز پڑھتے ہيں ، اور آسمان كے دروازے كو در اسمان كے دروازے كو دروازہ ہے جاتا ہے كہ اسكى دوح اس بيلى داخل ہو ، جب اسكى موح آسمان پر چنج جاتی آسمان كے دروازہ ہے جاتا ہے دوائی ہے جاتا در اسے دکھلاؤ كہ بيلى نے اس كے ليے كس قدرا من اذكرا ہے ، اسلئے كہ بم يہ وعدہ كر يكھ ہيں ۔

مِنْهَا حَلَقُنَاكُمُ وَفِيهَا أُعِيدُكُمُ وَمِنْهَا أُخْدِ جُكُمْ تَارَّةُ أُخْرِى (ب٧٦ آيت ٥٥) مِنْهَا حَلَقُنَاكُمُ وَفِيهُا أُعِيدُكُمُ وَمِنْهَا أُنْخِرِ جُكُمْ تَارَّةُ أُخْرِى (ب٧١ آيت ٥٥) مِنْهَا حَلَمْ أُواى نَصْنَ عَهِدِ أَكِما اوراى مِنْ مَمْ أُولِ جَامِنٌ عَنَّا اور بعردوبارواى عَمْ أَوْلَالِين

وہ مخض (اپنی قبریں)لوگوں کے جوتوں کی آوازیں سنتاہے 'جبوہ واپس لوٹے ہیں' یماں تک کہ اس سے کما جاتا ہے اے مخص تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟اور تیرا نبی کون ہے؟ وہ جواب رہتا ہے میرا رب اللہ ہے 'میرا دین اسلام ہے'اور میرے نبی محربیں' یہ سوالات اس سے نمایت تختی سے کئے جاتے ہیں' اور یہ آخری آزمائش ہوتی ہے جس میں مردے کو جٹلا کیا جاتا اس وقت کوئی کہنے والا کہتا ہے تونے کے کما' اور بی معنی ہیں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کے ۔۔۔

يُثَبِّتُ اللهُ الَّذِيْنَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِةِ فِي الْحَيَاقِ النَّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ (بسرر است

الله تعالى ايمان والول كواس كي بات بدنيا اور آخرت من مغبوط ركمتا ب

حَتْى إِذَا جَاءَا حَدَهُمُ الْمَوْتُ قُالَرَتِ الرَّجِعُونِ لَعَلِي اَعُمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكُثُ (بهردایت ۹)

یاں تک کہ جب ان میں ہے کی پر موت آئی ہے تو اس وقت کتا ہے کہ اے میرے رب جھے کو ونیا میں پھروائیں بھیج دیجے آکہ جس ونیا کو میں چو وکر آیا بوں اس میں پھر جاکر نیک کام کوں۔ اور فربایا کہ اللہ تعالیٰ بڑے ہے ہو چھتا ہے کہ توکیا چاہتا ہے گئے کس چڑی فواہش ہے کیا تو یہ چاہتا ہے کہ ال جع کسے ا در فت نگائے عمار تیں بنائے تمری کودے وہ کتا ہے جس میں یہ سب کھ جس چاہتا بلکہ دنیا میں ہو کھے چھوڑ آیا ہوں اس میں اجماکام کرنا چاہتا بوں اللہ تعالیٰ فرما گاہے ہے

كُلْأَإِنَّهَاكُلِمَ مُعْوَقًا ثِلْهَا (١٨٧ آيت ١٠٠٠)

ہرگز جس ایدایک بات می بات ب جس کوید کے جارہا ہے۔
ایعنی وہ موت کے وقت یہ خواہ مل طاہر کرتا ہے ، معزت ابد جریرة دواہت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرایا: مومن اپی قبر میں ایک سبزیاغ کے اندر دوتا ہے اس کی قبر ستر کز کشادہ کردی جاتی ہے اور اس قدر دوش کردی جاتی
ہے کہ کویا جود موس رات کا جائد لکلا ہوا ہو گیا تم جانتے ہو قرآن کریم کی یہ آست کس کے بارے میں نازل ہوئی ہے ۔
فران کم محدیث شد فی فران کی اس کا اس کا اس کا اس کا است کا اس کے بارے میں نازل ہوئی ہے ۔

تواس کے لیے تکی کا جینا ہوگا۔

لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اسکے رسول زیادہ جانے ہیں 'یہ کافر کاعذاب ہے 'جواس پر قبر میں ہوگاس پر خانوے شین مسلط
کدی جائیں گی 'کیائم جانے ہو شین کیا ہے 'شین خانوے اور با ہیں 'ان میں سے جرایک کے سات سر ہوں ہے 'یہ تمام اور ہے قیامت تک اسے کھسوٹے وسے اور اسکے جم میں پھنگاں ارتے رہیں گے (ابن حیان) تمہیں اس تعداد پر تجب نہ کرنا جا ہے اس لئے کہ اور موں کی یہ تعداد اظاتی ذمومہ کے مقالے میں ہے جیے کہ 'حد' ریا' فریب اور کینہ وفیرو' ان اظاتی ذمومہ کے کچھ اصول ہیں' کھران سے متعدد فروغ فکی ہیں کھر فروع کی متعدد قسمیں ہوتی ہیں' یہ صفات مملک ہیں' اور می صفات قبر میں سانپ 'کچو 'اور اور این دونوں کے درمیان جو سانپ کی طرح اور ان دونوں کے درمیان جو سانپ کی طرح اور ان دونوں کے درمیان جو اوصاف ہیں وہ سانپ کی طرح وہ ہیں' ارباب قلوب اور ارباب بھیرت سے ان ملکات کا اور ان کی فروع کا مشاہرہ کرتے ہیں' اوصاف ہیں وہ سانپ کی طرح وہ ہی مطلع ہونا ممکن نہیں ہو آئی ہیں' جس پر دوایات کے خفائی منتشف نہ ہوں اسے خوا ہر محکی اور انداز درکا جا ہیں۔ بسائر کے نزدیک یہ اسرار بالکل عیاں ہوتے ہیں' جس پر دوایات کے خفائی منتشف نہ ہوں اسے خوا ہرکا انکار نہ کرنا جا ہیں بسائر کے نزدیک یہ اسرار بالکل عیاں ہوتے ہیں' جس پر دوایات کے خفائی منتشف نہ ہوں اسے خوا ہرکا انکار نہ کرنا جا ہیں بسائر کے نزدیک یہ اسرار بالکل عیاں ہوتے ہیں' جس پر دوایات کے خفائی منتشف نہ ہوں اسے خوا ہرکا انکار نہ کرنا جا ہیں۔ بسائر کے نزدیک یہ اسرار بالکل عیاں ہوتے ہیں' جس پر دوایات کے خفائی منتشف نہ ہوں اسے خوا ہرکا انکار نہ کرنا جا ہیں۔ باس طرح کی دوایات کے خوا ہرکا کا منا ہوتے ہیں' جس پر دوایات کے خفائی منتشف نہ ہوں اسے خوا ہرکا انکار نہ کرنا جا ہیں۔

خلاف مشاہرہ امور کی تقدیق : رہایہ اعراض کہ ہم کافرکو اسکی قبریں طویل عرصے تک دیکھتے ہیں اور ہمیں ذکورہ بالا عذابوں میں سے کوئی عذاب واقع ہو تا ہوا نظر نہیں آتا ، چرہم مشاہرے کیجاف کسی امر کی تقدیق کس طرح کر سکتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ تم ان امور کی جومشاہرے کے خلاف ہوں تین طرح تقدیق کر سکتے ہو۔

ایک صورت جو زیادہ می اور نمایت واضح ہے یہ بیکہ تم ان اور وں اور سانپ کی وں کے دجود کی تقدیق کو اور اس امر کا اعتراف کو کہ یہ میت کو ڈستے ہیں کی تن تم ان کا مشاہدہ نہیں کہاتے ، کو فکہ تساری آکھوں میں مکوتی امور کے مشاہدے کی صلاحیت نہیں ہے ، اور جو چر بھی آخرت سے متعلق ہے وہ مکوتی ہے ، ویکو صحابہ کرام صفرت جر کیل علیہ السلام کے نازل ہونے پر ایجان رکھتے ہیں حالا تکہ وہ صفرات جر کیل علیہ السلام کو نہیں دیکھتے تھے ، ساتھ ہی انھیں یہ بھی یقین تھا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جر کیل کو دیکھتے ہیں ، اگر جمیس نزول جر کیل کا یقین نہیں ہے قو تسمارے لئے اہم ترین ہات ہے ہے کہ طا کہ اور وی کی طرت میں اور کی کے ہو ، اور یہ بھی یقین ہے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم صفرت تھر کی طرت میں ہے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم صفرت جر کیل علیہ السلام کو دیکھتے تھے ، طالا تکہ امت آپ کو نہیں دیکھتی تھی ، گھر تم میت کے سلیلے میں اس کا یقین کیوں نہیں رکھتے کہ بھی امور ایسے واقع ہو سکتے ہیں جو تسارے مشاہدے سے خارج ہوں ، گھر جس طرح فرشتے آدمیوں اور جوانات کے مشابہ نہیں بھی اس کا میت اور ان کے اور اسے بھی دو اس ہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ تم سونے والے پر قیاس کو ابیض اوقات وہ نیند میں یہ ویکتا ہے کہ اسے سانپ نے کا ایا ہے وہ اس کی انہ ہے بھی محسوس کر تا ہے اور چیخے گلتا ہے وہ سرے لوگ اسکی چی سنتے ہیں اس کی پیشائی پر پید آجا تا ہے ' بھی اپنی جگہ سے اس کی انہ ہے ' سونے والا ان تمام امور کا اور اک کر تا ہے ' اور ان سے وہی ہی تکلیف پا تا ہے جیسی جاگنے والا پا تا ہے ' وہ ان جیسی جاگنے والا پا تا ہے ' وہ ان کی مشاہدہ کر تا ہے ' طلا نکہ تم اس پر سکون پاتے ہو جمیس اسکے ارد کرد کوئی سانپ یا بچہ بھی نظر تیں آتا جب کہ اس کے حق میں سانپ موجود ہیں ' اور اس تکلیف ہوری ہے ' اگر عذا ب کا مطلب تکلیف ہے تو بھر سانپ کے نظر آنے یا نہ آنے میں کیا فرق ہے ؟

تیسری صورت یہ بیکہ آ جانے ہو سانپ بذات خود تکلیف دینے والا نہیں ہے بلکہ تکلیف اس کے زہرے ہوتی ہے "پرز ہر بھی تکلیف دہ نہیں ہے اگریہ اثر زہر کے علاوہ کمی اور بھی تکلیف دہ نہیں ہے 'بلکہ اس اثر میں ہوتی ہے جو تسارے جسم میں زہر پھیلنے سے دو نما ہوتا ہے 'اگریہ اثر زہر کے علاوہ کمی اور

چڑے واقع ہو تب ہمی تکلیف ہوگی تاہم عذابی اس نوع کا یقین نہیں کیا جاسکا ابس اتاکیا جاسکا ہے کہ عذاب کو اس سبب کی طرف منسوب کر دیا جائے جس کے باعث وہ اثر کھیلا ہے اور تکلیف ہوئی ہے مثل اگر انسان کے اندر صحبت کی لڈت پیدا ہوجائے اور ٹی الحقیقت محبت نہ ہوئی ہوتو اس لذت کو صرف اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے کہ محبت کی طرف اس کی نسبت کردی جائے بینی اس طرح کمہ دیا جائے کہ وہ لذت حاصل ہوتی ہے جو عورت کے ساتھ ہم بستری ہے حاصل ہوتی ہے "اس نسبت سے سبب کی معرفت حاصل ہوجائے گی اور اس کا شمو معلوم ہوجائے گی اگرچہ سبب کی صورت حاصل نہ ہو والے سبب شمرے کے مقصود ہو تاہے 'بذات خود منالوب نہیں ہوتا۔

بسرحال یہ مملک صفات موت کے وقت نفس میں ایڈا دیے والی اور تکلیف پنچانے والی بن جاتی ہے اور اکی تکلیف ایمی بوتی ہے بھیے معثوق بوتی ہے بھیے معثوق ہوتی ہے بھیے معثوق کے مرفانے سے بھتے مار کلہ ان کا وجود نہیں ہوتا 'صفت کے مملک بن جانے کی مثال ایم ہے جیے معثوق کے مرفانے سے بخش موذی بن جاتا ہے 'پہلے وہ لذیڈ تھا ' بھرایا حال ہوا کہ لذیڈ شی تکلیف وہ بن گئی 'یماں تک کہ تقلب پر ایسے عذاب وارد ہوتے ہیں کہ آدمی یہ تمنا کرنے لگتا ہے کاش اس نے عشق ووصال کا مزہ چکھائی نہ ہوتا 'میت کے مختف عذابوں میں سے ایک عذاب کی بعید ہی نوعیت ہے ' دنیا میں اس پر عشق مسلط تھا ' بینی وہ اپنے مال ' جاہ ' اواد ' ا قارب اور معارف کے عشق میں جتاب کہ بین ندگی میں ان چیزوں میں سے لیا اور لے کرواپس نہ دیتا تو تم دیکھتے وہ کس قدر ہے جین ' میں جاد ہو تا ہا کہ جھے آج جدائی کی اقب میں جاد ہو رہ بین اس میں مجد ہوتا کا میں جو جانی ہیں ' ایک شاعر کے بعقل نہ سنی پڑتی ' موت تو نام می محبوب چیزوں سے فراق کا ہے ' یہ تمام چیزیں د فتد اس سے چھٹ جاتی ہیں ' ایک شاعر کے بعقل نہ سنی پڑتی ' موت تو نام می محبوب چیزوں سے فراق کا ہے ' یہ تمام چیزیں د فتد اس سے چھٹ جاتی ہیں ' ایک شاعر کے بعقل نہ سنی پڑتی ' موت تو نام می محبوب چیزوں سے فراق کا ہے ' یہ تمام چیزیں د فتد اس سے چھٹ جاتی ہیں ' ایک شاعر کے بعقل نہ سنی پڑتی ' موت تو نام می محبوب چیزوں سے فراق کا ہے ' یہ تمام چیزیں د فتد اس سے چھٹ جاتی ہیں ' ایک شاعر کے بعقل نہ سنی پڑتی ' موت تو نام می محبوب چیزوں سے فراق کا ہے ' یہ تمام چیزیں د فتد اس سے چھٹ جاتی ہیں ' ایک شاعر کے بعقل نے کہ سنی پڑتی ' موت تو نام می محبوب چیزوں سے فراق کا ہے ' یہ تمام چیزیں د فتد اس سے چھٹ جاتی ہو تا کی کہ کے اس کیا گیں کہ کے ان کے ان کھٹوں کے ان کہ کیا گیا گو اور کیا گائی کے کہ کو کے کار کی کھٹوں کے کہ کے کہ کو کی کھٹوں کے کہ کو کی کھٹوں کے کہ کو کو کی کھٹوں کے کہ کو کیکھٹوں کی کھٹوں کے کہ کی کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کے کہ کو کی کو کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کی کو کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کی کو کھٹوں کی کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کی کھٹوں کی کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کی کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کی کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کی کھٹوں کے کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کی کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کی کھٹوں کی کھٹوں کے کہ کو کھٹوں کے کو ک

(اس کاکیا مال ہوگا جس کے ایک ہو اوروی ایک فائب ہوجائے)

غور کرد'اس مخص کاکیا حال ہوگا جو صرف دنیا ہے خوش ہو آ تھا'ا چا تکہ اس ہے دنیا چین کی گئی'ا در اسکے دشمنوں کو دیدی گئی' پھراس عذاب میں وہ حسرت بھی شامل کر لیجے' جو آخرت کی تعتیں نہ طغے پر'اور اللہ تعالی ہے مجوب رہ جانی کا الم 'اور اسلئے کہ فیراللہ کی محبت آدی کو اللہ تعالیٰ کی طاقات کے شرف ہے محروم کردہتی ہے' اس پر اپنی محبوب چیزوں ہے جدائی کا الم 'اور اخدی نعتوں ہے محروی کا غم محکوائے جانے' اور اللہ تعالیٰ ہے مجوب رہ جانے کی ذکت ابدالآباد تک مسلط رہے گئی جدائی کی آگ بس ووزخ کی آگ کے بعد ہے' اور ان دونوں کے درمیان کو آبیری آگ نہیں ہے' اور ان دونوں کے درمیان کو آبیری آگ نہیں ہے'

كلاً إِنْهُمُ عَنُ رَبِهِمُ يُوْمِنْ لِلْمَحْجُوبُونَ ثُمَّالِهُمُ لَصَالُو اللَّجَحِيْمَ (ب٣٠ المت٣) مركز نس يركز اس موزاي رب مدك سير جائي كريد دوزج من دا فل مول كـ

لیکن جو قض دنیا ہے انس ندر کھتا ہو'اور اس نے اللہ تعالی کے سواکس سے مجت ندگی ہو اور وہ القائے انی کا مشاق ہو وہ موت کے ذریعے دنیا کے تید خالے 'اور شموات کی تکلیف سے نجات پا ہے' اپنے محبوب کے پاس جا تا ہے' اس سے رکاوٹیس اور مواقع منقطع ہوجاتے ہیں اور اس پر نوال کے خوف کے بغیرا خمدی تعتیب دیم تک برتی ہیں' عمل کرنے والوں کو ایسے تی درجات پر مینچنے کے لئے عمل کرنا جا ہے۔

اب ہم اصلی تعمودی طرف رجوع کرتے ہیں ایض اوقات آدی کو اپنے گھوڑے ہے اس قدر مجت ہوتی ہے کہ آگر اسے
افتیار دیا جائے تو اپنے گھوڑے سے ہاتھ دھولے کیا خود کو کچتو سے کوالے تو وہ دو سری صورت افتیار کرلیتا ہے کیوں کہ اسکے
نزدیک کچتو کے کانے پر مبر کرنا گھوڑے کی فراق پر مبر کرنے سے آسان ہے اگر گھوڑا لے لیا گیا تو اس کی مجت جان لیوا اور تکلیف
دہ ہوگی اور زیادہ ؤکسارے گی اگر آدی دنیا کی مجت میں جلاہے تواسے ان ڈکوں کے لئے تیار رہنا ہوگا ہمیوں کہ موت اسے اس

ك تمام محوب اور مرفوب چزول سے محروم كردے كى اس كاموزا وارى مكر زين الى اولاد احباب معارف باہ اور معولیت سب کھے لے گئی اس تک کہ اس کے کان " کھ اور وہ مید اصفاد می چین لے گی اور پھریہ جزی ماصل می ن موسكيس كي الى واليى سے بيشہ بيشہ كے لئے مايوس موجانا بو كا اب اكر تمي كوان جيوں سے مبت ہے اور وہ جيتے كى ان سے جدا نہ ہو یا تھا تو موت اسے جدا ہونے پر مجور کرے گی اور اس جدائی کی تعلیف ایس ہوئی جیسے سانپ مجلووں کے دینے اور کانے سے موتی ہے ، ہم پہلے ی لکم مچے ہیں کہ انسان کے اندروہ قوت سے رج اور خوشی کا ادراک ہو تا ہے مرنے کے بعد ہمی باتی رہتی ہے ، بلكم موت ك بعديد اوراك زياده مرايع اور توى موجا آب اسك محوب جزول سے مدالى كى تكليف نمايت شديد موتى ب كونك زندگی میں تودہ خود کو بولنے اور میٹے اٹھنے سے تسل دے سکا تھا اورول کوید کمد کرسلاسکا تھا کہ وہ چیزددیاں ال سکت ب جو چینی می ہے اسکا عوض مل سکتا ہے الیون مرنے کے بعد تسل کی کیا صورت ہوگی تسل اور بسلادے کے تمام راسے مسدود کردے جائیں مے مرف ابوی می مایوی موگ بالفرض اگر کسی کوانے کرتے باجاہے سے الی محبت تھی کہ وہ اس سے چین لیا جا یا تو ہ کوار ہو یا موت کے بعد بھی اسکے فراق کے تکلیف اٹھائی ہوگی مرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ہے میں مراد ہے " نَجُا الْمُفِعُونُ " (الكول نے نجات باتی) اور اگر بھاری ہوا تو عذاب بھی نیا دہ ہو گا جیے اگر نمی محص کا فم دو سرے کے فم سے ہا کا ہوگا " اور ایک درجم والا دو درجم والے سے باکا ہوگا چانچہ سرکارود عالم سلی الد علیہ وسلم قراتے ہیں کہ ایک درجم والا حساب میں دو درہم والے سے باکا ہوگا۔ بسرمال ونیا میں موت کے بعد تم کوئی الی جن مو و کر میں جاؤے جس پر حمیس حرت نس ہوگی اگر تم چاہو تو دنیا کی چیزوں میں کی رکمو اور جامو تو زیادتی رکمو نیادتی رکھو کے قوانمادی حسرت بھی زیادہ موگ اور کی رکمو کے تواہی مرکا یوجد بلکا کردے۔ سانپ اور پھوان مالدامدل کی قبول میں زیادہ ہوستے جو آخرے کے مقابلے میں ونیا کو پیند کرتے ہیں "اس پر خش ہوتے ہیں اے پارمطمئن ہوتے ہیں۔

به ایمان و تعدیق کی وه صورتی جو قبر کے سانیوں اور چھوٹ ن اور ملزاب کی دیگر انواع میں افتیار کی جاستی ہیں ابوسعید الحدرى نے اپنے بیٹے كوجوانقال كرم عے خواب من ديكما اور كمااے بیٹے! بھے بچر فیمت كر بیٹے نے كما آپ اللہ كے ارادے ی خالف نہ کریں ابوسعید الحدری نے کہا کھ اور صحت کر سینے نے جواب دیا آپ اس پر عمل نہ کرسیس مے ابوسعید نے کماتو بیان کر میٹے نے کما اپنے اور اللہ کے درمیان کوئی قیمی نہ لائھی الیمی سے بھی اس قدر انوس نہ ہوں کہ وہ اللہ کی مجت سے مضول كدے۔ چنانچہ معرت اوسعید الحدری نے تمی سال تك قيم سي سال اب رہايہ سوال كه مندرجہ بالا تين صوروں مں سے کون ی صورت معج ہے۔ اس کا جواب سے کہ بعض کملی صورت کا اٹار کریں مے اوردو سری صورت کا اثبات کریں مے اور بعض تیس صورت کا آبات کریں کے الیمن فورو اگر مے بعد جو امری ہم پر محصف ہوا ہے وہ یہ سکدیہ تمام امکانی ہیں جولوگ بعض صورتوں کا اٹکار کرتے ہیں وہ اپنی پست ہتی جمالت اور اللہ تعالی کی دسیع ترقدرت اور عائب تدبیرے لاعلی کی بنار كرتے بي 'اصل بي وہ اللہ تعالى كے ان افعال كا الكاركرتے بيں جن سے وہ مانوس تيس ہوتے 'اور يہ محض جمالت اور محرب تعذیب کے یہ تیوں طریقے مکن ہیں اور ان کی تعدیق واجب ہے محت بعول کوان میں سے ایک بی نوع کاعذاب ہو گا اور بت سول ميں يہ تيوں مور على جن كوى جائي كى اہم عذاب الى سے بناه جا جے بين خواه وہ تحور ابويا نواده سيب حق بات اتم اے تھیدے طور پر تنلیم کراو مدے نشن پر کوئی ایسا محص موہ زیر ہے واس سلط میں می محتین کے ساتھ کھے کہ سکتا ہو ایس حمیس ومیت کرنا مون کداس کی تعمیل میں نہ باو اور نداشی معرفت کے حسول میں مضغل ندمو ، بلکہ عذاب سے خود کو محفوط رکھنے کی تدیر کردخوا ، کیے بھی ہو اگر اس فض کی طرح ہو ہے جاوشاہ نے باتھ اور تاک کا معے کے لئے تد کرلیا ہو اور وہ تمام رات مرسوجارے کہ بادشاہ میرے احداء جمری سے کالے کا اوارے اواس سے اوراس سزات نجنے کی تدمیرنہ کے یہ نمایت درج کی جمالت ہے۔ بسرطال یہ بات انجی طرح واضح ہو چک ہے کہ موت کے بعد بند با او قداب الیم میں جنا ہو گا یا واحی نفتوں کا مستق بند کا اسلے بندے کو واحی نفتوں کے حصول کی تیاری کرنی جانبیے افواب وطالب کی تفصیل پر بحث کرتا ہے کار

ب اوروقت خائع كرف متراوف ب

منكر كلير كاسوال ان كى صورت وقر كا دباؤ اور عذاب قبرك سلسط ميل مزيد مفتكو: حرت او بررة درات مناسط ميل مزيد مفتكو: حرت او بررة درايت كريد من كدر الم من الدراي الدرايل المحول درايت كريد من كدر الم من الدراي الدرايل المحول والے فرقت اتے ہیں ان میں ے ایک کو مکر اور دو سرے کو کلیر کماجا آے وہ دونوں بندے کتے ہیں کہ و نی کے سلط میں کیا کہنا تھا اگر وہ مومن ہے تو کہنا ہے کہ میں افعین اللہ کا بندہ رسول کنا تھا میں گوائی دیتا ہوں کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں ہے اور پراسی قرستر کر لمی اور ستر کرچ ڈی کردی جاتی ہے اور اسلے لئے قبریں روشنی کردی جاتی ہے ، پراس سے کما جاتا ہے کہ سوجا وہ کے گا بھے اپنے اہل و میال کے پاس جانے دو ناکہ میں اضمیں اسکی خبردے سکوں وہ کتے ہیں کہ سوجا وہ دلس کی طرح موما آے اوراسے وی جگا آے جو اے اپنے محروالوں میں زیادہ محیب مو آئے یمان تک کہ اللہ تعالیٰ اسے اسکی خواب گاہ ے اضائے گا'اور آگروہ منافق ہے تو كمتا ہے ميں دين جانا ميں لوگوں كو يكھ كتے ہوئے سنتا تھا'اوروى كدويتا تھا جو سنتا تھا'وہ فرشتے کتے ہیں ہم جانتے تے ترین کے گا ، مرزین سے کما جا آے اس پہن جا نین اس پہن جاتی ہے ، یمال تک کہ اس ک پلیاں او مرے اُومرہ و جاتی ہیں وہ قیامت تک ای عذاب میں جانا رہے گا (ترفری ابن حیان) مطاابن بیار روایت کرتے ہیں کہ سركار ود عالم صلى الله عليه وسلم في حضرت عمرابن الحطاب في ارشاد قربايا ات عمراجب تم مرماد مع تو تهمارا حال كيا موكا تساری قوم خیس نے جائے گی اور لوگ تسارے لئے بین باتھ لیا اور ویز مرات جوزا ایک مرحما تجوید کریں مے عمر تساری طرف والي اس م عمي حميس تها مي عي اور كفن يها يم الي اور حميس فوضوي بدائل على جرافها كرف ما م على عداور اس کڑھے میں رکھ دیں مے محرفم پر می والیں کے اوروٹن کرویں گے جب وہ تعییں دہاں رکھ کروائن اس کے و تسارے یاں قبرے ود متذکر محر کلیر آئیں مے ان کی آوازی ایک موں کی جیے کڑتے والی کی اوران کی آئمیں چکنے والی کی کی طرح موں کی ان کے بال نین ر مسلے موسلے موں مے وہ جرکو اپنی کیلوں سے او جرکر تھے عشمور ڈالس سے اور با ڈالس مے اے عمراس وقت تهارا کیا عالم ہوگا معزے مرے مرش کیا یا رسول الله کیا اس دانت بھی میرے پاس محل ہوگی بھے اس وقت ہے؟ الخضرت صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا بان معرف مرض كيات من ان سي في كافي رمول كا (يين من ان ب تب اول کا) (این ابی الدنیا) یہ ایک نقی مرت ہے جس سے ایت ہوتا ہے کہ علی موت سے حقیر نیس ہوتی کا کم مرف جم اور اصداء برائے بن محوا مرے بود می انسان الام اور اذات کاملم رکھا ہے اور ان کا در اک کرنا ہے مصاور ای زعری می کرنا تما مص درک کوئی ما بری معرض ب الک وه ایک والی شی ب بس کان طول دو آے اورن عرض الک جو جوئی مشمطعم نس ہوتی دی اشیاء کا اوارک کرنے وال ہے اگر انسان کے قیام اصفاء تھرمائی اور اسکے اس وہ جزور رک باتی رہ جائے ہو قابل تجوی نسی ہوتو انبان کمال معل کے ساتھ باتی اور چاتم بہتا ہے اس مالت موت کے بود تھی دہتی ہے اسکے کہ اس جزور موت طاری نسی بوتی اور نداس می عدم طول کر آ ہے۔

بین کراس وقت کما جا آ ہے 'اللہ تعالیٰ تھے جری آرام گاہ میں برکت مطا کرے 'تیے و دست بھتن وست 'اور جرے رفتی بھتن رفتی ہیں ' معزت حذیفہ روایت کرتے ہیں کہ ہم سرکارو و عالم صلی اللہ علیہ و سلم کے مراہ ایک جنازے میں تھے 'آپ قبر کے کنارے بیٹھ گئے 'اور اس میں دیکھنے گئے 'بھر فرایا مومن اس طرح وبایا جا آ ہے کہ اسکی پہلیاں اور سینے کی بڑیاں چرچ رہوجاتی ہیں (احمہ) حضرت عاکشہ روایت کرتی ہیں کہ آخضرت صلی اللہ علیہ و سلم نے فرایا کہ قبر روایا کرتی ہے 'اگر قبر کے دہا ہے کئی ہے اسکی پہلیاں اور سینے کی بڑیاں چرچ رہوجاتی معنوظ رہتا تو وہ سعد ابن معاق ہوتے (احمہ) حضرت الس دوایت کرتے ہیں کہ سرکارو و عالم صلی اللہ علیہ و سلم جنازے کے ہمراہ تحریف لے گئے 'آپ کا چرو مبارک کھا ہوا تھا 'ہم مبارک بدلا ہوا تھا' جب ہم لوگ قبر رہنچ تو آپ ان کی قبر میں اتر ان جب ہم لوگ قبر رہنچ تو آپ ان کی قبر میں اتر ان جب ہم لوگ فروں کی کہ اللہ تعالیٰ نے دیاؤ میں تحقیف کردی ہے 'اور اسے صرف انا دبایا گیا ہے کہ اسکی آواز مغرب کے درمیان من گئی ہے (این الی الدنیا)۔

خواب میں مردول کے احوال کا مشاہرہ : جانا ہا ہے کہ انوار بسیرت سے جو کتاب اللہ اور سنے رسول اللہ صلی اللہ علی علی اللہ علی علی اللہ علی علی اللہ عل

التبارس ب اورالله تعالى كارشاد ب ي

رَتْمُا يَتَقَبُّلُ اللَّمُونَ المُتَّقِيثِينَ (ب١ر٥ ايت ٢٤) خدا قبل حقيليا في المل تعلى كرت الس

اس سے معلوم ہوا کہ ذید و جرکے حال کی معرفت مطابعت کے بغیر میں جمین اور جب آدی موجا آئے تو وہ عالم ملک و سہاوت سے عالم فیب و ملکوت کی طرف خطل ہوجا آئے اسکے وہ طابع کا کہ سے فیلر شیس آنا کا گذاہ دی تھے کے وہ سری آگھ ہے انہوں اندان نے اس برائی شہوات اور دیوی اشغال سے بردہ ڈال رکھا ہے اسکے دو اس آگھ ہو انہاں کے وال بھی ہوا گی گئے ہے انہوں اندان نے اس برائی شہوات اور دیوی اشغال ہو ہی سے بردہ ڈال رکھا ہے اسکے دو اس آگھ ہو جہ جمیر کہ انہا و طبح اسلام کی آگھوں پر بردہ وسی تھا اس کے انہوں نے مکوت اور اسکی جائیات بران کا کہ بران اندان نے اس برائی شہوات کا بردہ ہو کہ ہو انہوں نے مکوت اور اسکی جائیات بران کا کہ موات کا بردہ ہو بھی تھا اس کے سمواں ملکی جب کہ دو اور اندان نے اور اندان کے اس موال کا مطابعہ کیا اور خوال کا مطابعہ کیا اور خوال اندان ہو گئی ہو گئی اس کے سموان مولی کے سوائن مولی ہو کے وہ اندان ہو گئی بردہ انہوں ہو گئی وہ مسلم نے اور میں ہو گئی ہو تھی جائی ہو گئی ہو ہو گئی ہو تھی ہو تھی ہو گئی ہو تھی ہو تھی ہو گئی ہو تھی ہو گئی ہو تھی ہو تھی ہو گئی ہو تھی ہو تھی

مبارك ركم كرم بن واعلم مكتف بوكيا قائح كدالله تعالى في الب كما شفى تعديق كيلي يه استانل فرائى ند لفَدْ صَدَق الله وسول المرائد المرائد والمرائد وا

ب فك الله تعالى الية رسول كوسيا فواب وكماايا

شایدی کوئی مخص ایبا ہوجو سچا خواب ند دیکہ پاتا ہو' ورند عام طور لوگ خواب میں اسی باتیں دیکے لیتے ہیں جو بود میں حقیقت بن کر سامنے آتی ہیں 'خواب سچا ہونا' اور نیند میں امور خیب کی معرفت اللہ تعالیٰ کی چائب صنعت اور فطرت انسانی کے روش اور عمدہ کمائی میں سے ایک پہلو ہے' اور عالم ملکوت پر واضح ترین دلیل ہے 'مخلوق جس طرح قلب اور عالم کے دیکہ مجائبات سے عافل ہے ای طرح وہ خواب کے مجائب سے بھی عافل ہے۔

يكن خواب كى حقيقت كابيان علوم مكا شفر في وقائل سے متعلق ب اور يمال علم معالم سے بث كر منتكونيس كى جاسى اس کتے ہم صرف اس قدر ذکر کرتے ہیں جس کی اجازت ہے اور ایک مثال کی صورت میں جس کے دریعے تم مقصود پر بخولی مطلع موسكت بو ويمو قلب كى مثال الى ب يهي أئينه اس مي صور في اورامورك حقائق منكس موت بي اورالله تعالى في ويك انل سے ابدتک مقدر کیا ہے وہ سب ایک جگہ لکما ہوا ہے اوروہ جگہ اللہ ی علوق ہے اسے بھی اور محفوظ کما کیا ہے بمی كاب مين اور بمي الم مين ميساك قرآن شراف على دارد مواب عالم مي جو كو مواب يا جو يحد مول دالا بدوس اس میں فقص ہے الیون تم فاہری آ کھے اس فعل کامشاہدہ نمیں کرسکتے اتم یہ کمان ند کرہ کدوہ اور کنوی او ہے یا بڈی کی ہے ایا كاب كاغذ اورورن سے بے ككديد بات حميل قطعي طور يرجان ليى جائے كد الله تعالى كان علوق كى اور كے مفار تسيب اورند اسكى كتاب علوق كى كتاب كم مثابه ب جس طمح اسكى ذات ومغات علوق كى ذات ومغات كے مثاب دس مولى الرخم تقريب فم كے لئے كوئى مثال جانا جامو تو ہم يہ كمذ يك إلى كر لوح ميں مقاور الى كا فابت مونا ايا ب جي مافد قرآن كے واخ اور تھب میں قرآن کریم کے کلمات اور حوف ایت ہوجاتے ہیں اور ایے ہوتے ہیں جے لکے ہوئے ہوں مافظ قرآن جب قرآن برمتا ، قراب الك م كوا وه كس د كي كريره ما ب مالا كد أكر اس كا داخ كولا جائ اور ايد ايد بروكر ريكما جائے والک حرف می کلما ہوا نظرنہ آئے اس طرز راب مخوط میں واس کے کلما ہوا ہے جس کا اللہ تعالی نے فیملہ کیا ہے اور جو تقدير اللي عدود يزير مول والا ب اوح ي عال أي الين كي طرح بحس من صورتى منكس مولى بن اب اكر ايك آئینہ دو مرے آئینے کے مقابلے میں رکھا جائے و دو مرے آئینے میں بھی دی صورتی منکس موقی ہیں جو پہلے آئینے میں ہیں" بشرطیک دونوں کے درمیان کوئی بود ماکل نہ ہو گئے ہی ایک آھے کی طرح ہے جو طوم کے آوار قبل کرناہے "ای طرح لوح محوظ می ایک ائینہ ہے جس میں تمام علوم کے آفاد موجد دیج ہیں اور قلب کا شوات کے ساتھ اشتال اور حاس کے ستقیات ان دونوں " آئیوں" کے درمیان آیک جاب ہیں ، قلب کا آئید اس جاب کے باعث اور کا مطالعہ نہیں کرنا جس کا تعلق عالم مكوت ، بب مبوا " چلى براس عبب كو وك دى بوادرا الهادى باس ماس مك ايدى عالم ملوت کے بھن انوار برتی خاطف کی طرح چکے ہیں ایعن او قات پر انوار وائی ہوجاتے ہیں اور مجی وائی نہیں ہوتے عام طور پر کی دوسری صورت مولی ہے بیداری کے دوران جو یک حواس کے دریعے مالم ظاہرے آدی تک پنجا ہے وہ ای میں مشغول رہتا ہے اور سی مصفولت اس کے لئے عالم مکوت سے قاب بن جاتی ہی اور فیدے عالم می حواس فمرحات ہی اور قلب يروارد منى موت اسلي جو مل موارد مو يا به موالس مو ياب اوراس كاجر موند ماف مو ياب اس وت اسے قلب اور اور کے درمیان سے بروہ انھ ما آ ہے اور اسکی کول بات قلب کے کہنے میں منتقس ہوتی ہے اگر دونوں کے درمیان کوئی جاب ند مو عد حواس کو قبل معدد کل مول می این خیال کو عمل اور حرکت منس مو کی اسلیم و بات دل می واقع ہوتی ہے خیال اس کی طرف سبقت کرتاہے اور اسکو ایسی چڑے مشاہت دے لیتا ہے جو اس کے قریب ہو مریوں کہ خیالات مانظے میں زیادہ رائع ہوتے ہیں اسلے خیال حافظے میں رہ جاتا ہے جب آدمی بیدار ہوتا ہے قواسے خیال کے علادہ کوئی جزیاد نہیں رہتی اسلے تعبیرہ ان والے واس خیال پر نظرر کھنی پڑتی ہے اور وہ خیال و معی میں مناسبت ویکنا ہے اور اس مناسبت پر اعماد کرتے ہوئے تعبیرہ نا ہم جو لوگ اس فن سے واقف نہیں ہم ان کیلئے ایک مثال ہیں تاہم جو لوگ اس فن سے واقف نہیں ہم ان کیلئے ایک مثال ہیان کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ ایک فنص نے امام فن طامہ ابن سیرین کی خدمت میں مرض کیا ہیں نے «خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں اگو تھی ہے اور میں لوگوں کے منے اور شرم گا جو ان ابن سیرین نے فرایا تو مؤون ہے اور منان میں میں ہے اور منان میں میں ہو اور منان میں میں ہو اس مثال میں لوگوں کے موسلے ابن سیریان کوئی تعمول کے اس مثال میں لوگوں کا اسلے ابن سیرین کے ذہن میں فورا کی معنی پیدا ہوئے اور انھوں نے برجتہ تعبیریان کوئی تیموں کہ اس مثال میں لوگوں کا کھا نے ہے اسلے ابن سیرین کے ذہن میں فورا کی معنی پیدا ہوئے اور انھوں نے برجتہ تعبیریان کوئی تیموں کہ اس مثال میں لوگوں کا کھا نے ہیں ہو سکتا ہے۔

علم معا کے متعلق یہ ایک مختم مختم منگوے ورنہ یہ علم ایک فاید اکار سمندرے اور اس کے بے تار چاہ بین اور کوں نہ بول جب کہ فید موت کی بمن ہے اور موت خود ایک مجیب و فریب واقعہ ہے ، خواب اور موت میں مشامت کی ایک وجہ یہ ہے کہ خواب میں گیا ہوئے والا ہے اور خواب میں گیا ہو نے والا ہے اور خواب میں گیا ہو نے والا ہے اور موت سے تو تمام مجابات اٹھ می جاتے ہیں اور جو کچھ پروہ خوا میں تھا وہ سب طاہر ہوجا اسے بہاں تک کہ سائس کی دور ٹوٹے می انسان کی مانس کی دور ٹوٹے میں انسان کی مانس کی دور ٹوٹے میں انسان کی مانسات مامل کر نے والا ہے اور ایک میں تعلیم میں بڑنے والا ہے 'یا اخروی سعاوت اور اہدی سلطنت مامل کر نے والا ہے 'ای لئے جب پر بختوں کو اپنا انجام نظر آئے گا اور آٹھیں تعلیم کی وان سے کما جائے گا۔

لَقَدُكُنْتُ فِي غَفُلَةٍ مِنْ لَهِ لَمَا فَكَشَفُنَا عَنْكَ غِطَاءً كَفَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (پ١٦٨ ايت ٢٣) تاس دن ہے ہے جُرَفا مواب ہم ہے تھی ہے ہما پورائوں اس ان ہم نافر ہیں جز ہے۔ اَفَسِحُرُ هِلْنَا أُمُّا تُعَلِّرُ وَنَ اِصْلُوهَا فَاضِيرُ وَالْوَلَا تَصُبِرُ وَاسْتُواءً عَلَيْكُمُ إِنِّمَا تَجْزُونَ مَاكُنْتُمْ تَعْمَلُونَ - (پ١٢٤ اَسْتِها)

وکیا یہ سحرے ایا یہ کہ تم کو نظر نس آنا اس می داخل ہو ، پھر خواہ سار کرنا یا سار ناکرنا تہارے حق میں ددنوں برابریں ، جیسا تم کرتے تھے ویسای بدلہ تم کوریا جائے۔

وَيَكَالَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَالَمُ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (ب ٢١٣٧ أيعدم) اور خداكي طرف ان كوده معالمه عِنْ آئ كان كان كوكمان جي نه قار

لَوْكُنْتُ مُنْخِذً الْحَلِيلَا لَا تَخَنْتُ أَبَابُكُرَ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيلُ الرَّحْلِن

أكريس كسي كودوست بنا باتوابو بكركوبنا بالكين تهمارا سائتى توالله كادوست

موا آپ نے بیان فراوا کہ رمن کی دوئی آپ کے المن قلب می جاگزیں ہوگی تمی اور اسکی مجت آپ کے دل میں رائج ہوگی تمی یماں تک کہ اس میں در کنی دوشت کی مخالش اتی دی تھی اور در کس مبیب کی آپ نے اپی امت سے ارشاد فرایا نے ران گذشتر میجیون اللمفاتی میوندی رکھی کی اللہ (پ ۱۲ دا است)

اكرتم خدا تعالى سے مبت ركي بوق م لوگ ميرا اجام كو عدا تعالى م سے مبت كرنے كيس ك

آپ کی امت میں وی داخل ہے ہو آپ کا تین ہو اور آپ کی ابتاع مجے سون میں وی فض کرنا ہے جودنیا ہے امواض کرنا ہو اور آفرت کی طرف متوجہ رہتا ہو کی گئے۔ اور آفرت کے مواسی چڑکی طرف متوجہ رہتا ہو کی گئے۔ اور آفرت کی طرف متوجہ رہتا ہو کی گئے۔ اور آفرت کی طرف رافب ہو گئی اور آفرت کی طرف رافب ہو گئی ای دنیا اور قائی لڈول کے علاوہ کی چڑھے دو کا اس لئے تم جس قدر تم اس راستے ہو گئی گئی گئی گئی گئی ہوگا ہو گئی اور جس قدر آپ کی امت جس سے مواسی کی اور جس قدر آپ کی اجام ہے امواض کرد گئی اور ان کو اور جس قدر دنیا پر کرد گئی اور آپ کی اور ان کو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی اجام ہے امواض کرد گئی اور ان کو کو کا مور کی ساتھ میں اور آپ کی اجام ہے امواض کرد گئی ہو گئ

فَأَمَّا مَنْ طَعْى وَ آثْرَ الْحَيالَ النَّيْمَا فَإِنَّ الْمُعْرِدِيْم هِي الْمَاوَى (ب مورد المدام الم

جس منس نے سر محی کی اور داوی دعری کو اڑھے دی اسودو ان اس کا مماند ہوگا۔

کاش تم فردر کی چال سے نکل سکتے اور اپ فلس کے ساتھ انعماف کرسکتے اور اس بی تسارای کیا قسورے ہم سب کا بی مال ہے ، ہم سب کا بی مال ہے ، ہم سب کا بی مال ہے ، ہم سب ایک بی رائے ہی رائے اور ہر سکون دنیا ہے فائی کے لئے ہو تا ہے اور ان تمام نا فرائیوں کے بعد ہم یہ امید رکھتے ہیں کہ کل ہم آپ کی امیت میں ہوں گے اور آپ کے متبعین کی صف میں نظر آئیں گے اندا بعد ہے ۔ یک اور آپ کی متبعین کی صف میں نظر آئیں گے اندا بعد ہے ۔ یک اور آپ فاقس ہے یہ طعر افد تعالی فرائے ہیں اس

أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ مَالْكُورِكَيْفَ نَحْكُمُونَ (بُهُ ١٦ مَا المَده ٢٠١٠)

کیا ہم فرال بداروں کو افرانوں کے برابر کویں کے مم کو کیا ہوا م کیا فیل کرتے ہو۔

اب ہم اپن اصل متعدی طرف چلتے ہیں عظم متعدے بث کیا تھا ایمال ہم بعض وہ خواب بان کرتے ہیں جن سے موول کے احوال مکشف ہوتے ہیں انبوت ختم ہوگئی ہے لیان محرات مین خواب باتی دھ مگھ ہیں۔

دے 'بدخواب بیان کرے آپ یا بر لطے اور این معم خبیث نے آپ کو زخی کھوا ایک بزرگ بیان کرتے ہیں کہ یں نے سرکاروو عالم صلى الله عليه وسلم كي خواب من زيارت كي اور مرض كيايا رسول الله أجرب التي وعلي خرت فرمايي "آب ي جو ي امراض فرایا میں نے مرض کیایا رسول اللہ ہم ہے سغیان این مینے لے مدین میان کی اور معراین المتکدرے مدارے کرتے ہی اوروہ جایر این عبداللہ سے کہ آپ ہے جب بمی کوئی چے الحق کی آپ نے الکار نہیں فرایا ہے مین کر آپ میری طرف متوجہ ہوے اور فرایا اللہ تیری مغفرت فرائے عباس این عبدا لمعلب مدایت ب کد جھ می اور ابدائب میں بعائی جارہ کا رشتہ تھا جب دہ مرکبااور اللہ نے اسکے بارے میں فردی تو جھے اس کے انجام پر السوس ہوا افرر اسکی بھے بدی افر ہوتی میں نے اللہ تعالی ہے سال بحر تک بددعا ك اے اللہ اللہ على الله على وكملادے الك دور على في الله على وكالله الله على ما م على الكامال ہے جما کنے لگاکہ دوئرخ کی الک سے عذاب میں جلا ہوں اشے وروزش مجاب اللہ میں ہوئی اور نہ عذاب سے محد داحت ملتی ب مرود شنبری رات کو مخفیف موجاتی ب عی سے کمادد شنبه کی رات میں کیا ضوصیت ب ابواب نے جواب وا اس رات محر منی الله علیه وسلم بردا بوت سے اور ایک باتری احدے مرش ولادت کی خرسے کر ائی تنی میں برس کرخوش بوا تا اورای خوشی کے اعمار کے لئے میں نے ایمی کو آزاد کرا تھا اس کا واب محصاللہ تعالی نے اس طرح وا ہے کہ مرود شبے ک رات بحد ے عذاب انحالیا جا یا ہے ، میدالواحد این زید کتے ہیں کہ عمل جے ادادے سے تلا میرے ساتھ ایک ایسا فض می تعا جو اٹھتے بیٹے سوتے جاسے ورود شریف ردمتا متاقا میں نے اس سے اسک وجد دروافت کی اس نے کما میں مملی اد مکہ مرسمیا اس سزیں میرے ساتھ میرے والد می تھے ، جب ہم لوگ واپن ہوئے قرایک حول یہ پی کر چھے نیز این اہمی میں مونی ما تقاکہ ایک آنے والا آیا اور کنے لگا کرا ہو اللہ قبائل نے جرے والد کو العظاہے اور اس کاجموسیاہ کردا ہے ایس مجراکر کرا موکیا میں تے اپنے باب کے چرے سے کیڑا بٹا کرو مکما وہ واقعی مرچے ہے 'اوران کا چھو ساوہ وکیا تھا' یہ مال دیکو کرمیرے ول می خوف بیشہ حماا ابى من اى غم من جنا تهاك بحدر فيو غالب الى من ب فواب من ويكماك مير، والديك مراف جارساه دو فلس إل اوران کے ہاتھوں میں اوہ کے مرزیں اچا کا ایک مضی جرنمایت خورد تنا اور جس نے سراباس میں رکھا تھا وہاں آیا اوران لوكول سے كينے لكا دور ويو بر عرب والد كر جرب يو الت بيرا است بعد عرب يا ي كوا اور كن لكا كوا يو اور د كي الله تعالى نے تیرے باپ کا چرو روش کروا ہے میں اے کہا چرب مال باپ آپ رفدا ہوں آپ کون بال ؟ اس نے کہا میں مر ہوں میں اپنی مجکہ ہے کرا ہوا اور اپنے والد کے چرب سے کیڑا ہٹا کرو کھا قروا فی ان کا چروسنے ہوگیا تھا اس وان کے بعد ہے میں نے سرکاروو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت الدس میں بدید و معدو سلام مینجا ترک جنس کیا مصرت مراین عبدالعن فرات میں کہ میں نے خواب میں مرکار ود عالم ملی الله علیہ وسلم کی زیادت کی معظرت او بھڑ علا آپ کی قدمت میں بیٹے ہوئے تھے میں نے سلام کیا اور بینے کیا استے یں حضرت علی اور حضرت معاویہ ماضر موسلے اور النادولوں کو میری تشہول کے سامنے ی ایک کمرے میں واغل كياكيا اور كروبد كرواكيا ابعي تمودي ي دركزري في كد معزت في يكت بوت ويرك رب كيرى هم! مرد لخ فعل كروا كياب اور معرت على كے ليك كے بحدور بعد معرت معاور اليا كت بوت لك كدرت كعبر كي شم إميري خطامعاف كردى مى ب عضرت مدالله ابن مهاس ايك دات إنا بشرة إنا النير واجهون برست موت فيدت بدار موت اور كيف كه والله حسين كو قل كرواكياب يو واقعد اس وقت كاب كد ابعي معرت حيين عليد السلام كى شمادت كى اطلاع د بال نيس بنجى عنى السلام ابن عباس کے رفقاء نے آپ کی اس جر کا بقین میں کیا اب نے فرمایا کہ میں نے خواب میں سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ك ب اب كياس ايك برتن من فون قوا اب ني محد اوشاو فراياكيا و نيس جانتاك ميرى امت في مير بعد كماكيا ب انموں نے میرے بینے کو قبل کردیا ہے " یہ اس کا اور اس کے ساتھیوں کا کاخون ہے میں اے اللہ تعالیٰ کے پاس لے جاؤ تکا 'جو ہیں دن کے بعد خرائی کہ حصرت حسین اواس دن شہد کو اگیا تھا جس دن جعرت میداللہ این ماس نے خواب بن ویکما تھا مکی نے حفرت ابو بكرالمدان كوخواب مين ديكما اور دريافت كياكه آب بيشدا في زمان كے متعلق بيدارشاد فرماتے رہے ہيں كه اس في مجھ

مشائخ عظام کے خواب : ایک بزرگ کتے ہیں کہ میں نے تمیم الدور فی کوخواب میں دیکھا اور عرض کیا کہ جناب والا! الله تعالى ين آب كرساته كيام عالمه فرايا ب الحول في كما كم يحص الله تعالى في متون يس محمايا اوروريافت فرايا كد كيا . مجم جنت ك كون جذا في كل مين في من كيانس ولها أكر في كون جذا جي لكن وين ووجد حرب بروكدينا اور في ابي باركاه من رے کا فرن نہ بخشا۔ بوسف ابن الحسین کو فواب میں دیکہ کر تمی نے ہو چھا کہ اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے " انموں نے کما کہ میری منفرت فرمادی ہے اسائل نے وروافت کیا می وجہ سے؟ قربایا میں نے سجیدہ بات کو زاق میں نسی اوایا منسود ابن اساعیل کتے ہیں کہ میں نے میدافتد البزار کو خاب میں دیکھا اور پوچماکد اللہ تعالی نے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے" انموں نے جواب دیا کہ اللہ تعالی نے مجھے اسے مائے کھا کیا اور میرے وہ قیام کناہ معاف فرادیے جن کامیں نے اقرار واحتراف ميرے چرے كاكوشت كركيا ميں نے بوجادہ كناہ كياتا كي على الك خوب دوائے كود كمادہ محداجمالا محدالله تعالى ے شرم آئی کہ میں استے سامنے اسکاؤکر کوں ابوجعفر صیدانی کتے ہیں کہ میں نے خواب میں سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکما آپ کے ارد کرد کچے فقراء بیٹے ہوئے تے اچاک آسان درمیان میں سے پہنا اور دو فرشتے یے اترے ان میں سے ایک کے باتع مى طشت تفاود سرك كم القد من لوكا تفاد فرضة في طشت الخضرت صلى الله علية محافظ كما البيان من القد وموية اور لوگوں کو بھی سے وا چنانچہ لوگوں نے بھی ہاتھ دھوئے ، پر طشت میرے سامنے رکھ دیا گیا ان فرشتوں میں سے ایک نے دو مرے سے کماکہ اسکے ہاتھوں پر پانی مت ڈالتا اسلے کہ وہ ان میں سے میں ہے میں نے عرض کیایا رسول اللہ کیا آپ نے ارشاد میں فرایا کہ آدی ان لوگوں کے ساتھ ہے جن سے وہ محبت کرے آپ نے فرایا ہاں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ إمس آپ سے مجت كريا بول اوران نقراء سے مجت كريا بول مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا اسكے باتھ بھى د حلوادد مير بحي اسى میں ہے ، حفرت جنید فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں لوگوں میں خطاب کررہا ہوں استے میں ایک فرشتہ میرے پاس آیا اور کنے لگاوہ عمل کون ساہے جس سے تقرب عاصل کرتے والے اللہ تعالی کا تقرب عاصل کرتے ہیں میں نے کماوہ تعلی غمل جومیزان عمل میں پورا انزے وہ فرشتہ یہ کتا ہواوالیں ہو کیا بخد اس کا کلام قبلی یافتہ مخص کا کلام ہے ، جمع کوخواب میں دیکھ كريوچاكياك آپ نے معالمه كيا يا ؟ افول نے جواب ويا كه يس نے دنيا بين زمر كرنے والوں كو ديكه أكه وه دنيا و اخرت كي خير سمیت کرلے مجے شام کے ایک فض نے طاواین زیادے کماکہ میں نے خواب میں دیکھاکہ آپ جنت میں ہیں وہ اپی نشست ے اترے اور اس مخص کے پاس اگر قربایا کہ شیطان نے بھے مراہ کرتا جایا تھا اس سے وی کیا کین اب تھے اس کام کے لئے معين كياب عمرابن الواسع كيت بين كرا يعي فواب مومن كوخوش كرت بين فريب جيس دية مالح ابن بشركت بين كريس ن عطاء سلى كوخواب من ديكما اور عرض كيا آب قدينا من نمايت رجيمه اور مغوم رباكت عد نمايا اب بندا جمع ايك طويل راحت اور فوشى ميسر عامل على المسال من درج من إلى المول في والميل المعدر على المدرية

كرتے تھے ك ن كى بينائى جاتى رى تھى۔

ابن مينية فرماتے بين كديس نے اپنے بعائى كو خواب من ديكما اور دريافت فرماياكه اسے بعائى! الله تعالى نے تيرے ساتھ كيا معالمہ کیا ہے؟ اس نے کما کہ اللہ نے میرے تمام گناہ بخش دے ہیں جن کی میں نے مغفرت جابی تقی اور جن کی مغفرت نہیں جابی تقی وہ نہیں بخشے ہیں علی اللق کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں ایک عورت کودیکھا جو دنیا کی عورتوں جیسی نہیں تھی میں نے اس ے بوچھا کہ تو کون ہے؟ اس نے کمایش حور موں میں نے کما جو سے شادی کرلے 'وہ کینے گی میرے آقا کو پیغام دے اور میرا مر اداکر میں نے بوچھا تیرا مرکیا ہے وہ کنے گی کہ اپ نفس کو اسکی آفات ہے بچانا میرا مرہے۔ ایراہیم ابن اسحال الحربی کتے ہیں کہ میں نے زبیدہ کو خواب میں دیکھا اور ہوچھا کہ اللہ نے تیرے ساتھ کیا معالمہ ہے؟ اس نے کما اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت کردی ہے ، میں نے بوچھااس ال کی ناگر جو تونے مکہ مرمہ کے رائے میں خرج کیا ہے اس نے کہا مال کا تواب تو اس کے مالکوں کو طاہ ، جھے تومیری نیت کا صله عطاکیا گیا ہے ؛ جب معرت سفیان توری کا انقال ہو گیا تو کسی نے اسمیں خواب میں دیکھ کردریافت کیا کہ اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے 'انحول نے جواب دیا کہ میں نے پہلا قدم بل مراطر پر کھا'اور دو سرا جنت میں احمد ابن الى الحوارى كيت بي كديم نے خواب من ايك باندى كو ديكھا وہ ب مدحسين عنى اتاحسن ميں نے پہلے بھى نبيل ديكھا تما اس كا چرونورے چک رہاتھا میں نے اس سے بوچھا کہ تیرے نورانی چرے کی وجہ کیا ہے؟ اس نے کما کہ کیا بچے وہ شب یا دے جس میں تو موا تھا مین کما بال مجھے یاد ہے اس نے کما میں نے تیرے آنسو لے کرا ہے چرے پر ل لئے تھے اس وقت سے میرا چرواس قدر روش ب الله تعالى كت بين كه من ف خوار ، من معرت جنيد كود يكما اور يوجها كه الله تعالى في تهمار ما تدكيا معالمه كيا ب؟ انموں نے جواب دیا کہ وہ اشارات ضائع محے اور وہ عبارتیں را نگاں ہوئیں میں جو پچھ ٹواب ملا وہ ان دو ر کھتوں پر ملا جو ہم رات میں پڑھا کرتے تھے 'زبیدہ کو خواب میں ویکم کی نے بوچھا کہ اللہ تعالی نے جربے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے اس نے جواب دیا كه مجهان عار كلون ك وجب بنش واب كراله إلا الله الله المناف ني بهاعمري كراله إلا الله الدنك خل بها قبوى كراله الا الله أخلو بها و حدى لا إله إلا الله الفقى بهارتى" - (الله كسواكي معبود نس ب اى كل كريس ابن مرتمام كرول ال الله الفقى بهارتى " - (الله كرول الله يعرف الله ال

علیہ وسلم معرات ابو بکر و عمر کا سادا گئے ہوئے میرے پاس تشریف لائے اور کھڑے ہوگئے ہیں اس وقت بکو کلمات کہ کراپنے
سینے پر ضرب لگا رہاتھا 'آپ نے فرہایا اس کی برائی اسکے خیرے کم ہے 'معرت سفیان ابن مینیہ فرہاتے ہیں کہ جس نے سفیان اور ایک ورخت ہے وہ مرے درخت پر یہ کتے ہوئے اثر رہے ہیں 'سلمیٹل طالما کو خواب میں دیکھا کہ آپ جنت میں ہیں 'اور ایک ورخت ہے وہ مرے درخت پر یہ کتے ہوئے اثر رہے ہیں 'سلمیٹل طالم کا کہ فالمیکٹ کی العام کو گئے میں نے کہا کہ مجھے بکو و میرے فرہائیں 'فرہایا: لوگوں کی معرفت کم کو 'ابو حاتم الرازی تیسد ابن مقبہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سفیان اور ی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے 'انھوں نے فرہایا ہے۔

(یں نے اپ رب کوسامنے دیکھا تو اس نے فرمایا اے این سعید آ تھے ہے میری رضا مندی مبارک ہو گئی جب رات ہو جاتی تھی تو تو تعبد کے لئے کھڑا ہو تا تھا ، تلب مشاق اور چھم کریاں کے ساتھ اب توجنت کا جو

میں مکان چاہے پند کرلے اور میری نوارت کرامیں تھے سے دور نہیں ہول)۔

(اواب الم على السائد علاوه مجون لكمناجي وكم كرتج قيامت كون فوثى ماصل مو)

حضرت جنید اللیس کو خواب میں دیکھا کہ وہ نگا گیردہا ہے 'انھوں نے اس سے کماکیا تجھے ان آدمیوں سے شرم نہیں اتی ابلیس نے کماکیا یہ آدمی ہیں 'آدمی تو وہ ہیں جنموں نے مبجہ شونیزی میں میرے جم کولا فرکدوا 'اور میرے جگر کو فاکستر کر ڈالا ' حضرت جنید کہتے ہیں کہ میں نے بیدار ہونے کے بعد مبحد کا قصد کیا 'اور دیکھا کہ دہاں پکھ لوگ مرجم کا کے بیٹے ہیں 'اور سوچے میں مصوف ہیں 'جھے دیکھ کروہ میں دفات کے بعد خواب مصوف ہیں 'جھے دیکھ کروہ اور دیا گئے تا ہو کہ کی ساتھ کیا سلوک کیا ہے 'انھوں نے کماکہ جھ پر شرفاء کا عماب نازل ہوا' ہم فربا گیا اور دریا فت کیا گیا کہ اور دیا ہوا کا عماب نازل ہوا' ہم فربا گیا اور دریا فت کیا گئے کہ بعد جدائی ہوتی ہیں دکھا کہ میں ایک خواب میں میں ایک خواب میں میں ایک خواب میں

عاش ہوں 'اب کوئی ایسا کام نہ کرنا' جو میرے اور تیرے درمیان ما کی ہوجائے' متبہ نے کما میں دنیا کو تین مغلظ طلا تیں دے چکا ہوں' اب رجعت کی کوئی صورت نہیں ہے ' بہاں تک کہ تھوے ملاقات کروں دایت ہے کہ ایوب المحتیانی کسی گناہ گا رہیمے کا جنازہ دکھے کر گھر چلے گئے تاکہ ان کی تماہ در بوجہا اللہ نے جنازہ دکھے کے کہ ان کی تماہ در بوجہا اللہ نے میں ماجو کیا مناملہ قربایا 'اس نے کہنا اللہ نے بھر جن دور تم ایوب المحتیانی کو بید آجے سناور تا ہے۔

میرے ماجو کیا مناملہ قربایا 'اس نے کہنا اللہ نے بھر جن دور تم ایوب المحتیانی کو بید آجے سناور تا ہے۔

میرے میں ایک کے بید کی میں میں کہ بھر جن اور تم ایوب المحتیانی کو بید آجے سناور تا ہے۔

میرے میں ایک کا بید کی تاریخ کر بھر جن کر بھر کا بھر بھر کا بھر بھر کہ بھر کر کہ بھر کہ بھر کہ بھر کر کہ بھر کہ بھر کر کے بھر کہ بھر کر کہ بھر ک

قُلُ لُوْ اَنْتُمُ نَمُلِكُونَ خَزَالِنَ رِّحْمَةِ إِنَّى إِنَّالاً مُسْتَكُثُمُ خَسْبَةً الْإِنْفَاق (ب ١٥ س ١٠٠)

اندیشے مردراتو روک لیت

ا كيك بدرك كتے بين كم جس رات صرت واكو الطائى كى وقات موكى بيس في واب بين ويكماك اسمان برايك نورى اورونيا میں فرھتوں کی آمد رفت ماری ہے میں نے بوجھا یہ کون می رات ہے؟ لوگوں نے کٹائس رات میں داؤد اللائی کا انتقال مواہ اوران کی روح کے استقبال کا لئے جت سوائی جاری ہے ابوسعید اشخام کتے ہیں کہ میں نے سل مطوی کو خواب میں دیکھا اور الماات فع اود كن كاب مح في مت كما من على كما كون فركا من تماد عد مالات اى قابل تع الد تميس في كما مائ المن الله وو مالات مارے محمد كام نہ آئے من في كما الله تعالى في آپ كے ساتھ كيا معالمه كيا ہے؟ فرايا مجمع ان مساكل كي وج سے بحق ويا ہے جو فلال برميا جو سے دريا نت كرتى تحى ابن راشد كتے ہيں كہ جل في مبداللہ ابن البارك كووقات ك بعد خوان من ويما اوروريانت كياكيا اب انقال مين كرتم تي المون يرقباً بال إين في يوجها الله تعالى ي اب كساجد كياسلوك كياسية؟ فرمايا الله تعالى في ميري الى مغرت فرمائي بيك تمام كتابول كو ميد مو في ب مي ي يوجها سنيان ورى كاكيا مال ب انحول نے کما ان کاکیا بوجما وہ تو ان لوکوں کے ساتھ ہیں "مسّع الّنِيْنَ أَنْعُتُم اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النّبِيّينَ والعِيْدِيْدِيْنِ وَالشَّهِ مَاءِ وَالصَّالِحِيْنِ "ربي ابن طيمان كت بن عن في الم شافي كو انتال كَ بعد فواب مُن ديكما اورونیا مت کیا کہ اللہ تعالی نے آپ کے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے؟ انموں نے جواب دیا کہ اللہ نے مجھے سونے کی کری پر شمایا اور مجھ پر گان موتی بھیرے حسن ہمری کے کی ساتھی نے انھیں ان کے انتال کی رات خواب میں دیکھا کہ کویا ایک اعلان کرتے والا يد اعلان كريا ہے كر اللہ تعالى في آوم نوح ال ابراميم ورال مران كوتمام علون بر فعيلت بعثى ہے اور حس بعري كوا كے تمات كولوكون رفعيات وي ب الوليعوب قارى وتيقى كت بي كه مي فراب من أيك اعمالي طويل قامت محص كوديكما اوک اسکے بیچے یکھے جل رہے تھے میں نے لوگوں سے بوچھا یہ کون صاحب میں؟ لوگوں نے کمایہ اولیں قرفی میں میں ان کی خدمت من ما ضربوا اور عرض کیا کہ اللہ آپ پر رحم فرائے بھے کھ تھیں کیجے اب فیسے افتائی قربائی اور جو سے ترش دوئی ظاہری میں نے مض کیا کہ میں آپ سے رہنمائی کا خواستگار ہوں آپ میری رہنمائی فرائس اللہ آپ کی رہنمائی فرائے گا وہ مرى طرف متوجه ہوئے اور فرمایا اپنے رب كى رحمت كو اسكى محبت كے وقت طلب كد 'اور اس كے انقام سے اسكى مصيت كے وقت ورو اوراس دوران اس سے امید کا سلسلہ منقطع مت کو عجروہ مجھے چھوڑ کر آمے بیدہ مجے او برابن ابی مریم کتے ہیں کہ میں نے ورقاء این بشرا لمفری کو خواب میں دیکھا اور پوچھا اے ورقاء تیرا انجام کیما ہوا؟ اس نے جواب دیا کہ بینے بری مشکل ہے نجات ماصل ہوئی میں نے کما حمیس کون سا عمل بمتراکا کنے لکے اللہ کے خوف سے رونا کرید ابن نعامہ کتے ہیں کہ ایک لاکی طاعون جارف کے زمانے میں مرکئ رات کواس کے باپ نے خواب میں دیکھا اور کمااے بٹی اچھے آخرت کے متعلق کوئی خردے ، اس نے کیا آیا جان! ہم ایک ایسے زیدست امرے دوجار ہوئے ہیں جے جانے ہیں لیکن عمل نمیں کرتے اور تم عمل کرتے ہو الين جائد فين مو الله كى تم ويا اور اسكى قام زنوتون ع بمرمر نوميك يدب كه مرب نامة اعمال من أيك يا دوباركما م الله معان الله اور ايك يا وو وكعت قمال بور عتبه قلام ك ايك مندكت بين كه من في عتب كوخواب من ديكما اور دريافت كيا اللَّه تعالىٰ نے تمہارے ساتھ کیا معالمہ کیا ہے؟ انموں نے جواب دیا کہ میں ان کمات دعا کے طفیل جنت میں داخل ہوا جو تھرے کھر

میں لکھے ہوئے ہیں' بیدار ہونے کے بعد میں کھرے اندر کیا تو دیکھا کہ ایک دیوار پر متب ظلام نے اپنے تھم سے بید کلمات لکھ

ڽ ؽاهَادِئُ الْمُضَلِّينُ وَيَالَرُحَمَالُمُنْنِوِئِنَ وَيَامُعِينَ وَيَامُقِيلُ عَثَرَاتِ الْعَاثِرِيْنَ (رُحَمُ عَبُدَك نَّا الْخَطْرَ الْعَظِيمِ وَالْمُسْلِمِيُّنَ كُلُهُمْ أَجْمَعِيْنَ وَاجْعَلْنَا مَعَ الْاخْيَاءِ الْمَرْذُوقِينَ الْلِينَ الْعَمْتِ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالْعِبْلِيْةِ، نَ وَالشَّهَاءِ وَ الصَّالِحِيثُ آمِينُ يَارِبُ الْعَالَمِيرُ

اے مرابوں کو راہ د کھلاتے والے اے خطاکاموں پر رحم کرنے والے اے لغوش کرنے والوں کی نفوضی دور کرنے والے اسے بھے برحم کرجو زعدست خطرے سے دوجارہے اور تمام مسلمانوں پر دحم كر اور جميں ان ذعره لوكوں كے ساتھ كريو دنق دے جاتے ہيں جن پر تونے انعام كيا ہے انجاء صديقين

شداء اور صالحین ش سے اے تمام جمانوں کے برورد گاریہ دما قول فربا۔

مولی این حاد کہتے ہیں میں نے خواب میں دیکھا کہ سفیان توری جنت میں ہیں اور ایک در دعت سے دو مرے در دعت پر ا ژرہے ہیں میں نے عرص گیا اے ابوعبداللہ آپ نے یہ مرتبہ کس عمل سے حاصل کیا 'انموں نے جواب دیا ورم ہے میں نے بوچھا على ابن عاصم كاكيا مال ہے ولمايا وہ توستارے كى طرح درختال بين ايك ماجى نے خواب بين سركار و عالم صلى الله عليه وسلم كى زيارت كى اور عرض كيايا رسول الله محص سيحت فرائية! فرايا جو نقسان ير نظرنسين ركمتا وه نقسان الها ما به اورجو نفسان انمائے اس کے لئے موت بہترہ ام شافق فرائے ہیں کہ مراشتہ دنوں میں ایک ایس معیبت کا دکار تھا جس نے مجھے سخت پریشان کر رکھا تھا' اور اس کے باعث میں انتہائی تکلیف میں تھا' اور اس مصبت پر اللہ کے سواکسی کو اطلاع بھی نہیں تھی' مرات ایک مخص میرے پاس آیا اور کے لگانے محراین اور لی اور اس کماکر۔

اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَمُلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلا ضَرًّا وَ الْمَوْتَا وَلا حَيَا وُلا نُشُورُ ا وَلا اللَّهُمَّ اللَّهُم فَوَقِفْنِي لِمَا اللَّهُمَّ اللَّهُم فَوَقِفْنِي لِمَا اللَّهُم فَوَقِفْنِي لِمَا اللَّهُم فَوَقِفْنِي لِمَا

تُحِبُّ وَتَرُّصْلَى مِنَ الْقُولِ وَالْعَكَرِلَ فِي عَافِيَةٍ

اے اللہ! میں اپنے لئے نہ تمی نفع کا مالک ہوں نہ نتھان کا 'نہ سوت کا' نہ حیات کا'نہ مرنے کے بعد زندہ ہونے کا اور نہ میرے لئے ممکن ہے کہ وہ اول جو تو مجھے نہ دے اور اس چرے محفوظ رہول جس سے تو محفوظ ندر مکے 'اے اللہ! مجھے اس قول و عمل کی توفق حطا کر جے قوامچھا جاتا ہے اور پیند کر آہے 'عافیت کے ساتھ۔ مع کوش نے یہ دعا دوبارہ پڑھی جب دوپر مولی تو اللہ تعالی نے میرا متعمد بورا فرمایا 'اور مجھے اس معیبت سے عبات مطا كردى جس من بتلاتها اوكو! ثم ان وعاول كالترام كرنا الوران مع مخلت مت كرنا_

یہ بیں کھ مکاشفات جن سے مردول کے احوال کا پتا چاتا ہے اور ان کاعلم ہو باہے جو بندوں کو اللہ سے قریب کرنے والے ہیں۔

دوسراباب صور پھونکنے سے 'جنت یا دوزخ میں جانے تک مردے کے حالات

اس سے پہلے باب میں تم سکرات موت میں میت کے احوال اور خوف آخرت کے سلط میں اس کے خطرات کامیان پڑھ سے مو اوریہ جان بھے موکہ اگر مرفے والا ان لوگوں عل سے بے جن پر اللہ تعالی کا خنب نازل مو کا تواسے قبری بار کی اور اسکے كيرول كاسامنا وي كيرين اس سروال كري مع عرقركا عذاب وي ان سع بحى نواده سخت مراحل عذاب وه يس جو قبر كے بعد بيش آنے والے بيں جيے صور كا پھو تكنا و قامت كے وان دويارہ زعرہ ہونا الله رب العرت كے سامنے بيش ہونا كم وبيش كے

اُولَهْ دَرَالْانْسَانُ اَنَّا حَلَقْنَاهُمِنُ مُطْفَةِ فَاذَاهُ وَ حَصِيبُهُ مِينُ (پ٣١٢٣ آيت ٢٠)

ليا آدى كويه معلوم نهي كه بم في اس كوفطف سيراكيا ب سوده اطلانيا اعزاض كرفيا الكوفيا المنتخسب الانسَانُ أَنْ يُنُرك سُدى الكِي يَكُ نَطُفَةٌ مِنْ مَنِي يُمنِى يُمنَى ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَي اللهُ يَكُ نَطُفَةٌ مِنْ مَنِي يُمنِى يُمنَى ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَي اللهُ يَكُ نَطُفَةٌ مِنْ مَنِي يُمنَى ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَي اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ مَنْ اللهُ ا

جس طرح انسان کی مخلیق اوراسکے اصفاء کی ترکیب و اختلاف میں بہ شار جائبات مخلی ہیں ان ہے کہیں زیادہ جائب انسان کے دوبارہ پیدا ہوئے میں ہیں ، جو مخص اللہ کی قدرت و صفت کا مشاہدہ کرتا ہے وہ اسکی صنعت و محمت کا کیے انکار کر سکتا ہے اگر تہمارے ایمان میں ضعف ہے قو پہلی پیدائش پر نظر کرکے اپنے ایمان کو پہنتہ کراو اسلئے کہ دو سری پیدائش پہلی می نظیرہے ، بلکہ اس سے بھی زیادہ سل ہے ، اور اگر تہمارا ایمان پہنتہ ہو تحمیس اپنے دل کو ان خطوں اور اندیشوں سے واقف کرانا جا ہے جو محمل میں اور اندیشوں سے واقف کرانا جا ہے جو محمل میں اور اندیشوں سے دیا دہ سے دیا دہ محمد ہوئی ہوئے سے اور محمد ہوئے اور محمد ہوئی ہوئے کے تیار ہوسکو۔

الفن صور : سب سے پہلے الل قبر جو آواز میں کے وہ مع صوری آواز ہوگی ہدایک ایمی زیدست اور از رہ فیز بھی ہوگ کہ قبریں شق ہوجا تمیں گی اور مردے اٹھ کھڑے ہوں کے فرض کرد قیامت بہا ہو بھی ہے صور پوٹا باچاہے اور تم قبرے اللے ہو اس م تسارے چرے کا رنگ حفیرہے 'تم سرے پاؤں تک فبار آلود ہو۔ اور اس مج سے پریٹان ہو تصان کرتم اپنی قبرے اٹھ کھڑے ہوئے تنے 'اور اس ست دیکے رہے جد هرے یہ آواز آئی تنی' جاروں طرف تلوق خدا آبی آبی قبرے نکل کھڑی ہے 'مدیوں سے لوگ قبروں میں کل سزرہے ۔'' یہ دھیں الگ ہے چین تھیں' اور انظار کی تنی جسل میں تھیں' اب یہ وو سری معینت سرر ''بردی ہے' جران پریٹان کھڑے ہیں' سمجہ میں نہیں آئی کہ حرجائیں' انجام کا خوف الگ ہے' اللہ تعالیٰ فرانا ہے ۔۔۔

وَنُفِخُ فِي الصَّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِي الشَّمُواتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ الأَمَنُ شَاءَ اللهُثُمُّ نُفِحَ فِيهِ إِخْرَى فَإِذَا هُمُ قِيمًا مُّيْنُظُرُونَ (ب٣٣٠ ابت ١٨)

اور صور میں ہوتک اری جائے گی سوتمام آسان اور زمن والوں کے بوش از جائیں کے محر جس کو خدا جاہے 'ہراس میں دوبارہ ہوتک اری جائے گی تودفعۃ سکے سب کڑے ہوجائیں گئے۔ فراناً نقر رفِی النّا قورِ فَالْلِک یَوْمَیْدِیوْمْ عَسِیْرٌ عَلَی الْکافِرِیْنَ غَیْرُ یَسِیر (پ۲۹رہا آیک

مرس وت مور يونا مائكا سوده وت يعن ده دن كافردل رايك مخت دن موكاتس بن درا تسالى نه موكىد

وَيَقُولُونَ مَنِي هٰنَا الْوَعُدُانُ كُنْتُمُ صَافِقِينَ مَايَنُظُرُونَ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً تَاحُلُهُمْ وَهُمْ تَحْصِّمُونَ فَكَ يَسْتَطِيعُونَ مَوْصِيَةً وَلَا إِلَي الْمُلِهِمُ يَرْجِعُونَ وَنُفِحَ فِي الصَّورِ فَإِنَّاهُمُ مِنَ الْأَحْعَلَى اللَّهِ مَيْنُسِلُونَ قَالُوْ إِيَّاوَ فَلْنَاهُنَّ يَعْفَق مِنْ مَزْقَائِنًا هٰنِامُ وَعَلَارٌ حُمْنُ وَصِيدَ فَى الْكُرْسُلُونَ (١٣٠٠) مَعَدَاهُ مَنْ اللَّهُ مُنْلُونَ

اوریہ نوگ کتے ہیں کہ یہ وعدہ کب ہوگا اگر تم ہے ہوئی آئی ہی آئی ہوئی اور ایک ہوئی اور اسے اور اور اسے کا اور مور بھوتا جائے گا مور بھوتا جائے گا مور ہوں ہے اور مور بھوتا جائے گا مورہ مب بھا یک جمول ہے اسے دب کی طرف جلدی جلنے لکیں ہے مکس سے کہ باتے ہماری کم بختی ہم کو ہماری جمول ہے ممل نے افعال اور ویٹیری کے کہا ہے تھے۔
اپنے دب کی طرف جلدی جس کا رحمان نے وعدہ کیا تھا اور ویٹیری کے تھے۔

اگر مردوں کو اس آواز کی شدّت اور مخی کے علاوہ ممنی اور طرح کی وہشت پرداشت نہ کرنی بڑے و بھی قیامت سے ورنا چاہئے "کیونکہ یہ ایک ایک خوف ناک جج ہوگی ہے س کرتمام لوگ مرمائیں کے "سوائے ان چند فرهنوں کے جنسی اللہ زندہ رکمنا چاہے "اس لئے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قربایا ہے۔

كَيْفُ أَنْعُمَ وُصَاحِبُ الصُّورِ قَدِ الْتَقَمَ الْقَرْنُ وَحَنِي الْجَبْهَةَ وَأَصْعَلَى بِالْأَذَنِ مُنْعَظُ مَتَ مُنْهُمُ فَمَنْ فَمُنْ فَكُورِ قَدِ الْتَقَمَ الْقَرْنُ وَحَنِي الْجَبْهَةَ وَأَصْعَلَى بِالْأَذَنِ

يننظر منى يُؤُمرُ فَيَنفَحُ (تَدَكُل الرسويُ) مِن كِي راحت إور مرجمًا كران لارع زسكما منون كول باور مرجمًا كران لارج

بن اس انظار میں کہ کب تھم ویا جاؤں اور صور پھو کوں۔ مقاتی کئے ہیں کہ قرن سے خطعا مراد ہے اور اس کی تطبیل یہ ہے کہ اسرافیل ملیہ السلام تغیری کے فکل کے نر سکے پر معد رکے ہوئے ہیں 'اور نر سکے کا وائد آسان و قبین کی چو ڈائی کے بعدر کشادہ ہے 'اوروہ آسان کی طرف نظر کے ہوئے تھم التی کے محتمر ہیں 'جیے ہی انہیں تھم لے کا وہ صور پھو تک دیں گے جب پھلی مرجہ صور پھو تھی کے قرائی وائی کی دہشت ہے قام جائے اور تلوق مرحائے کی 'صرف فرشتے باتی مہ جا کس کے 'جر کئل امیا کیل اور انگی اور نگی الحرف 'پھر اللہ تعالیٰ کی اور وہ خود بھی کہ وہ جر کیل کی دور قبیل کریں 'پھر میکا تیل اور اسرائیل کی دور قبیل کریں گے 'پھر نگ آلیوں کو تھم موگا اور وہ خود بھی مرحائیں کے 'پہلے سنے کے بعد جلوق چالیس سال تھ برنے بھی اس جانت پر دے کی 'استگریوں اواد تعالیٰ اسرائیل جانے السلام کو

زنده كرب كا اورانمين عم موكاكه ودوان مور بوتكس جياكه قرآن كريم بي بد الدوكر وكران كريم بي بد الدوكر الماري الم

مراس میں دویارہ پھوتک اری جائے گی آور فتر سب کے سب کھڑے ہوجا تیں گے۔

لینی وہ اپنیاؤں پر کھڑے ہوکر ذائدہ ہونا دیمیں ہے 'سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فراتے ہیں ہے جب اللہ تعالی کے جمعے مبعوث فرایا تو اسرائیل علیہ السلام ہے کملاوا انھوں نے صور اپنے منع ہے لگایا 'اور ایک قدم آگے اور دو سرا پیچے رکھے معظر ہیں کہ کب صور بچو گئے گئے کا محم ہو' اس لئے صور بچنگئے ہے ڈرو۔ (۱) ڈراسوچ کہ مخلوں کے آج جو لوگ دنیا کے بادشاہ ہوگے تم دنیا میں جس قدر خوال ہوں گے 'آج جو لوگ دنیا کے بادشاہ ہورے تم دنیا میں اور حقیر ہوں گے 'اور معمول ذرہ ہے زیادہ اکی کوئی حیثیت نہیں ہوگ' اس وقت جنگلوں ہیں دہ کل مخلوق میں سب نیادہ ذکیل اور حقیر ہوں گے 'اور معمول ذرہ ہے نوادہ اکی کوئی حیثیت نہیں ہوگ' اس وقت جنگلوں اور بہا ڈول کے دخش اپنی تمام و حشوں کے باوجود و گوں میں آملیں گے 'اور اس خوف کے باعث لوگوں کے دربے ہونے کا تصور بھی نہ صور کی خوٹاک آواز ہے کھراکر لوگوں کے ساتھ کھڑے ہوں گے 'اور اس خوف کے باعث لوگوں کے دربے ہونے کا تصور بھی ہو ہائیں گریں گئے ساتھ کوئی خوا سے بھرشیاطین سرچھکاکر آئیں گے جو پہلے انتمائی سرکش اور نافرہان تھے 'وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے لرزتے کمرے کا ضعید کوئی خوا سے 'وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے لرزتے کا صبح کھڑے ہوں گے 'اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔ وا خاللہ کوئی سے کھڑے واللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے لرزتے کوئی خوا سے 'اللہ کے نواللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے لرزتے کی کھرشیاطین سرچھکاکر آئیں کے جو پہلے انتمائی سرکش اور نافرہان تھے 'وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے خوف سے کرے کوئی خوا سے کہوں گے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

ے ہوں ہے الد حمال المراب ہے۔ فَوَرَ یَک لَنَحْشُرَ نَهُمُ وَالشّی اطِیْنَ ثُمَ لَنَحْضُرَ نَهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِیْنَا ۱۸ آن ۱۸ آن ۱۸ م سُوهم ہے آپ کے رب کی ہم ان کو جمع کریں گے اور شیافین کو بھی ' پران کو دوئر ہے کرداکرداس مالت سے مامرکریں مے کہ محمدوں کے بارگرے ہوں گے۔

میدان حشراورابل حشر: پرید دیموکه دوباره زنده بوتے بحد انھیں کس طرح بروند پا بروند جم آور غیر مختون میدان حشری طرف بنکایا جائے گا' یہ ایک سفید' زم اور چشل زمن ہوگا ، جس جس مد نظر تک کوئی ٹیلہ بھی نہ ہوگا گلہ آدی اسکے پیچے چھپ جائے 'اور نہ کوئی ٹیلہ بھی نہ ہوگا گلہ اس کے پیچے چھپا جائے ' بلکہ وہ ایک مطح زمین ہوگی جس میں کوئی نشیب و فراز نہ ہوگا 'لوگ اسکی طرف کروہ در گروہ بنچائے جائیں گئی ہاک ہو وہ ذات جو اس میدان جس زمین کے چمار جانب سے تمام ظلوق کو اکی مختف اقسام واصناف کے سابق جمع کرے گا' اس دن ولوں کے شایان شان بیہ ہوگا کہ وہ خوف ذوہ رہیں 'اور آ کھوں کے شایان شان ہوگا ہو صاف کہ ڈرتی رہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فراتے ہیں نہ قیامت کے دو لوگوں کا حشرا یک سفید خاتی زمین پر ہوگا جو صاف کہ ڈرتی رہیں دسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فراتے ہیں نہ قیامت کے دو لوگوں کا حشرا یک سفید خاتی دھن پر ہوگا ہو صاف کردے کی طرح ہوگی جس میں کوئی عمارت نہ ہوگی کہ آدی اس میں جمعیب سکے 'اور نہ کوئی ایک آڈ ہوگی جو نظر کو واپس کردے 'اور شریع مرف نام جس برا پر ہوں گی' اللہ تعالی قربا آ

يَوْمَ تَبَكَّلُ الْآرُضُ عَيْرَ الْآرُضِ وَالسَّمْوُ البِ (بِ٣١٦ آيت ٣٨) جي دودو مرى نين برل جائي اس نين كي علاوه اور آسان جي-

تعضرت حبداللہ این عباس کی دائے یہ بیکہ ای زمین کے اندر کھے کی یا زیادتی کی جائے گی اور اسکے درخت کی اور بھی محک محدے جائیں اور دوہ حکاظ کے چڑے کی طرح پھیلادی جائے گی نمین سفید چاندی کی طرح ہوگی نہ اس پر کوئی خون بمایا گیا ہوگا اور نہ اس میں کوئی گناہ کیا آور اسان کا سورج کیا اور ستارے فنا ہوجائیں گے اس لئے اے مسکین ! تو اس دن کی دہشت اور شدت میں خور کر 'جب محلق اس میدان میں گئری ہوگی اور ایکے سرول کے اوپر سے ستارے چاند اور سورج بھر جائیں گئے نہیں اور ایکے سرول کے اوپر سے ستارے چاند اور سورج بھر جائیں گئے نہیں اپنے کی ابھی تو اس صال میں ہوگا کہ اچانک آسان کھوے گا اور اپنی خفلت اور حتی کے باوجود بھٹ کر گرجائے گا اکی یہ خفلت پانچ سو برس کی مسافت کے برابر ہوگی فرشتے ان کے کناروں پر کم خفلت اور حتی ہوئی جاندی کی طرح جن کھڑے ہوں ہوئے ہونہ جاندی کی طرح جن کھڑے ہوں کے آسان بھیلی ہوئی چاندی کی طرح جن کھڑے ہوں دوایت اس طرح خیں فی کہ خاری نے بازی تاریخ میں اور بھی اور تسان بھیلی ہوئی چاندی کی طرح جن کھڑے یہ دوایت اس طرح خیں فی کہ خاری نے بازی تھے یہ دوایت اس طرح خیں فی کہ کہ خاری نے بازی تھی نے تھے یہ میں اور کی ہو اس کی کہ کہ کھے یہ دوایت اس طرح خیں فی کہ کہ خاری کے بدر ایون کی ہوئی جاندی کی طرح جن کھیلی ہوئی جاندی کی طرح جن کی دوایت اس طرح خیں فی کہ کی دوایت اس طرح خیں فی کہ کہ خوارد کی کھیلی ہوئی جاندی کی طرح جن کھیلی ہوئی جاندی کی طرح جن کھیلی ہوئی جاندی کی طرح جن کھیلی ہوئی جاندی کی خوارد جن کی دوایت اس طرح خیں فی کہ کہ خوارد کی دوایت اس طرح خیں فی کہ کھیلی ہوئی جاندی کی دوایت اس طرح خیں فی کھیلی ہوئی جاندی کی دوایت اس طرح خیں فی کھیلی کے دوایت اس طرح خیں فی کھیلی کے دوایت اس طرح خیں فی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کھیلی کی کھیلی کے دوایت اس طرح خیں فی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کے دوایت اس کی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کی کھیلی کے کھیلی کی کھیلی کی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کے دوایت کی کھیلی کی

میں زردی کی آمیزش ہوگی ہنے لکیں مے 'محروہ سرخ ہڑے اور ملے ہوئے آئے کی طرح ہوجائیں مے 'پیاڑ روئی کے گالوں کی طرح اثریں کے 'اور وہ نظیاؤں' اور نظیبرن پھرتے نظر آئیں ہے 'سرکار وہ عالم صلی اللہ علیہ وسلی فریاتے ہیں کہ لوگ برہند ہم 'بلا ختنہ اٹھائے جائیں ہے 'اور پیدنہ ایجے منے اور کانوں کی لوتک لگام کی صلی اللہ علیہ وسلی فریاتے ہوں کہ اور پیدنہ ایکے منے اور کانوں کی لوتک لگام کی طرح پہنچ جائے گا' ام الموشین محترت سودہ جو اس مدیث کی راویہ ہیں فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! بدی خرالی کی بات ہوگی ہم ایک دو سرے کو نظا دیکھیں مے آخشہ سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس دن لوگوں کو اسکی فرصت نہ ہوگی 'بلکہ وہ مری بی گروں میں ہوں کے (بخاری و مسلم ے اکٹھ)

لِكُلِّ المُرِيُ مِنْهُمُ يَوْمَنْدِشَانُ يُعْنِينِونِ ١٣٠٥ آيت٧)

ان میں ہر مخص کو ایسامشغلہ ہوگا جو اس کو اور طرف متوجہ نہ ہونے دے گا۔

وہ دن کتا بخت ہوگا کہ لوگ نظے ہوں ہے 'کین ایک دو سرے محفوظ ہوں ہے 'اور ایبا کیوں نہ ہو کہ بعض لوگ ہیں ہے بل 'اور بعض لوگ سرے بل چلیں ہے 'اس صورت ہیں انھیں یہ قدرت ی کمال ہوگی کہ وہ ایک دو سرے کی طرف النفات کر سیس 'حضرت ابو ہرید ہو ایک دو سرے کی طرف النفات حالتوں پر ہوگا سوار 'پیل 'اور سرے بل چلے والے 'ایک فضی نے مرض کیا یا رسول اللہ! سرے بل کس طرح چلیں ہے ؟ قربایا جو والت لوگوں کو ان کے پیروں پر چلائی ہے وہ انھیں سرے بل بھی چلانے پر قادر ہے (ترزی) اصل میں آدی طبی طور پر ان امور سے انکار کرتا ہے جن سے مانوس نہیں ہو تا نچہ جو قض سانپ کو بیٹ کے بل چیزی کے ساتھ چلان ہوا نہیں دیکھا وہ کی ہجتا ہے 'اکار کرتا ہے تا نوج ہو تھیں ساتھ چلان ہوا نہ دیکھے وہ پیروں پر چلاخ کا انکار کر ۔ گا ان اس کے تم قادت کو بھی انکار کر گا ہوں اور وفتہ سات کے ظاف ہوں 'تم قو دنیا کے ان چا بابت کا بھی ای پر قیاس کے جو پہلے سے تمارے مشاہرے ہیں نہ ہوں اور وفتہ سات کے خلاف ہوں 'تم قو دنیا کہ واقعات کو بھی اس پر قیاس کی جو پہلے سے تمارے مشاہرے ہیں نہ ہوں اور وفتہ ساتھ آجائیں 'قیامت کے جرناک واقعات کو بھی اس پر قیاس کی چو پہلے سے تمارے مشاہرے ہیں نہ ہوں اور وفتہ ساتھ بھی جو کہ ہو اور سعادت و شقاوت کے فیملوں کے مختر ہو 'سے می نے ہوگ ہوں اور تھیں اور کیش تصورت کا استمار کو اور شاور سے کو کھو کہ تم میدان حقیق سے بھی اس ختی سے بھی ہو کے ہو اور سعادت و شقاوت کے فیملوں کے مختر ہو 'سے می نے ہوگ ہوں اور خوا کو کھی ہوں ' ہو کی ہوں کو کھی کہ کہ میدان کھرے ہو کہ کو کہ تم میدان کھرے ہو کو کہ میں اس ختی سے بھی کے کھی کھی ہوں کہ کھی کھی ہو کا ور سعادت و شقاوت کے فیملوں کے مختر ہو ' یہ والت بھینا سے تو ہو کی اس ختی ہو ہی ہو کہ کے کھی ہوں کی گھی ہو کہ ہو ک

حصرت مبداللد ابن عمر مدایت كرتے بين كه سركار دوعالم صلى الله طبيد وسلم في ارشاد قربايا كه قيامت ك مدر اوك رب العالمين ك سائع كرد مول مع اوران من سے بعض اس قدر من الود مول مع كر اسف كان مك دوب مائي مع (معارى ومسلم) حصرت الا مرية دوايت كرت بي كه مركاروه عالم صلى الله عليه وملم في ارشاد فراياكه لوكون كو قيامت ك دوزاس قدر بيد آئے گاکہ زیمن میں ان کا پید سرماع (ایک سوچالیس من کا کا بال جائے گا اور ان کے معم کی اصورت لگام اور ان کے کانوں تك بني بائ كا (بخارى ومسلم) ايك مديث من يكدلوك واليس برس تك اسان كومسلسل ديمية موت كرف ريس مع اور الليف كي شدّت كي باحث ان كالهيد كل كراكام بن جائ كالاابن مدى - ابن مسود) - متبدابن عامر كن بي كه سركاردو عالم صلی الله طید وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے روز سورج زمین سے قریب ہوجائے گا اورلوگوں کو پید آئے گا بعض لوگوں کے مخنوں تک پیند ہوگا ابعض کے رانوں تک ابعض کے کو تک اور بعض کے منع تک (اپ نے افخے سے اشارہ مجی فرمایا)اور منع ر لگام لگادے گا اور بھن ایے ہوں کے جو استے میں فق ہوجائیں گرایہ فرماتے ہوئے آپ نے اپنے سرمبارک پر ہاتھ پھرا) (احم)-اے بعد مسكين! الل محرك يسينے اور اسكے شدت كرب يراس طرح فوركر اس وقت بعض لوك ي ح كركسي عك كم پدردگار عالم میں اس کرب اور انظارے راحت دے وا وونے میں وال کردے اور یہ وہ مصائب اور تکالف موں کی جن کا کوئی تعلق صاب وعذاب سے نیس ہوگا۔ ترجی انہیں اوگوں میں سے ایک ہوگا و نمیں جافتا کہ پید تیرے جم کے س مے تك يني كاند مى يادرك كد اكر قدة ج اور بدائد مازيين راه فدا من يسيد نس بايا يا مسلمان كي ضورت يوري كريد من تعب بداشت نس كا امرالموف اورشى من المكرك سلط من مضعت نس الحالي و وقامت كمدان من خف اورحياء

ك يامث الميد ضور بال كا اوراس من تيرك لي انت زياده موكى مو مض جل و فور ع پاك مو آ بود مانتا بك طاعات کی سخی اور شدت برواشت کرنا قیامت کےون انظار کی سخی اور سینے کا کرب برواشت کرنے سے زیادہ آسان اور زمانے ك التباري نمايت كم ب أيك عنت ترين دن مو كاجو أيك طويل مرت كو محط مو كا-

طول اوم قیامت : واون جس میں اوک قاد عائے گرے ہوں کے ان کے ول کوے کارے ہوں کے ندان سے کوئی بات كرما موكا ندان كم معالم ير توجد ويتا موكا ند يك ند كما كي مك ند مكن مي اورند بادتيم كي كيف جمو كول كالملف ليس مے اس دن قامت کا دن ہوگا معرت کعب و الدو لے يوم الكام إرت العاليان كى تغيير من فرمايا ہے كه يد لوگ اس حالت ير تین سوساتھ سال تک کورے رہیں مے کک حضرت مداللہ ابن عرفراتے ہیں کہ سرکارود عالم ملی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت عدوت فرائی اور ارشاد فرایا که اس وقت تهارا کیا مال موج جب الله تعالی جمین اس طرح جمع کرے کا جمع تر حق میں جر مرب جاتے ہیں اللہ تعالی کاس بزار برس تک تماری طرف تطرنہ فرائے کا معرت من امری فرائے ہیں کہ تم اس دن کے حقاق کیا سوچے ہوجس میں اوگ اسے عدد ان کان ہزاریں تک کرے دہیں گئداس دوران کے کمائی گے نہ میں گے عمال تک كدياس كى شدت سے ان كى كرديس تن جائيں كى اور بھوك كى سنى سے ميد جل جائيں مے ، جرائميں دونين كے فضے سے بانى بلا الما الله المان كرم الله اور بدوا كله بوكا بجب اس دان كى التيال ان كى طاقت وصت سے توادز كرمائي عم توده آلي مين كيس كے الوان دات كراى كو طاش كريں جو اللہ كے زوك كرم و معزدے كاكدودا كے حق ميں سفارش كريك وداوك قمام انہا و کے اس جائیں مے لین ہر جکہ سے المیں دھارا جائے گا ہر وفیر کے گاکہ مجھے محود دیس خدا ہے مطالت میں معنول موں اس معنولت کے باعث محصور مرے کے معاملات کی فرصت نہیں ہے ، مرنی اللہ تعالی کے منسب کی شدت کا حوالہ دے کر معددت كرے كاور كے كاك اج مارا رب اس قدر مع مى ب كداس سے ملے بعى دس موا اور ندا سك بعد بعى موكا يمال تك كه مركار دومالم صلى الدعليه وسلم ال الوكول ك حق من شفاحت قرائي مع جن ك حق من شف عن كرن كا جازت موكى ا ارشادباری بلا تنف مالشفاع الاست ان كار خلن ورضى له قولا (ب١٩م١ اعد١٠) سفارش نع ندو ي جمراي مض كوجس كواسط رمن ابازت ديدي مواوراس من ك

قیامت اس کے مصائب اور اساء : اے بعد مسکین!اس یوم مقیم کے لئے تیاری کر اسکی شان مقیم ایسکی تیت طویل 'اسکا بادشاہ زیدست 'اسکا زمانہ قریب ہے 'تواس دن دیکھے گاکہ آسان مجٹ جائے گا 'ستارے اس کی دہشت سے بھرجائیں ع استاروں كانور ماند ير مائ كا اقاب كى د موب ته موجائ كى بها وجلائ مائيس عيد كيابس او نتياں چھنى عرس كى وحشى ورندے اکھے کے جائیں مے وریا ایلیں مے اور نفوس جمول ہے ف جائیں مے ووزخ دمکائی جائے گی جنت قریب لائی جائے كى كار اوس كے زمن ميليكى اس ميں زاولہ الے كا اور اپنے فرائے باہر تكال والے كى يد تمام واقعات اس دن ظہور بذير ہوں تھے ،جب آدی طرح طرح کے موجا کی گے آکہ اپنے اعمال کامشاہدہ کریں اس دن زمین اور بہاڑا تھائے جا کیں مے اور انميں ايك بنى دى جائے كى واقع مونے والى جيزواقع موكى اسان پيٹ جائے كا وواس دن كروراورست پر جائے كا فرشتے اس ك جارول طرف مول ك اور تيرب رب كا حرق آخد فرشة الحاكمي مح اس دن تم سب بيش ك جاد مح اور كوئي جيد والي ييز تم سے جمیں ندرے کی جب بہاڑ چلیں مے اور وزین کو کملی مولی دیکھے گااس روز زمن فترائے کی بہاڑ کارے کارے موکر تھر جائیں مے اس دن اوک پیکوں کے طرح مکری کے اور بہا و من مولی مولی کی طرح اویں مے اس وان دورہ چانے والی مورش اسية بي اكو فراموش كردين في اور حالمه مورش يجه جن دين كي تولوكول كوف من ديكي كا حالا تكه وه في من مين مول كي بلكه الله تعالى كاعذاب نمايت شديد موكا بحب نشن دومري نشن بن جائة كي اور آسان دومرا آسان بن جاسة كا اور لوك الله تعالى كے سامنے لكيں كے "اس دن بها أوا و ع بائي مع اور نفن چيل ميدان كردى جائے كى جس مين كوئى مور بوكا اور ند فیلا موگا اس دن تم ان بہا وں کو بادلوں کی مائد اور تا مواد محمو کے جنسی آج جار خیال کرتے مواس دن آسان بہت پرے گا اور پیٹ کرلال چرے کی طرح موجائے گا اس وان نہ کی انسان سے اسکے گناہ کے متعلق یا دی سی جائے گی اور نہ کمی جن سے اس دن کناہ گار کو کلام ے منع کروا جائے اور قد ان سے جرمون کے متعلق بوجها جائے الکہ وہ نوگ بوشانی کے بالول اور باؤل کے ذريع كارے جائيں مح اس دن ہر مض اپ ہراہ اور يب على كوات سامنے ماضيا ي اوريہ تمناكرے كاكد كاش اس دن کے اور اسکے درمیان ایک طویل وقد ماکل موجائے اس دن مراس کو معلوم مو گاک وہ کیا لے کر آیا ہے اور دیکھے گاک اس نے کیا آھے بھیجا ہے اور کیا بیچے چھوڑا ہے اس دان زمانس کا موجائی کی اور اصفاء کام کریں گے۔ یہ وہ دن ہو گاجس کے ذكرن سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم كويو زها كروا تما موايت يبكه حضرت الويكر العديق في عرض كيايا رسول الله صلى الله عليه وسلم إيس ديكما مول كر آب بو زمع موسي من الخضرت صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرما كد جهي سورة مود اوراسكى بهنول-مورة واقعه مرسلات عمم -تساءلون ازالفتس كورت في دها كروا به رتندي مام)-اے كم قم قارئ قرآن! على قرآن كريم سے مرف اس قدرواسل بيك واسك الفاع سے زبان كو حركت دے ليا ہے اكر قو

تماری سوات کے لئے قیامت کے تمام نام یمال لکھتے ہیں۔ يوم قيامت ايوم حرت ايوم دامت ايوم محاسد ايوم مسابقت ايوم مناقت (مدال) ايوم منا نست ايوم زاولد او للنع كادن ايكل كركنے كادن واقع مونے كادن كوكسنانے كادن شوروغل كادن اللا لے كادن يوم راوف وصافيے والادن يوم معيبت يوم آزف يوم ماقد "بنكاے كادن وم ملاقات وم فراق أيكائے جانے كادن وم قصاص وم مناد وم مساب والى كادن وم عذاب وم فرار وم قرار موم لقاء وم بعاء وم مقعاء كوم جزاء وم بلاء وم بكاء وم حشر وم وهمد ميثى كادن تولي جان كادن وم حق يوم تحم و بوم افتراق بوم اجماع وم بعث يوم هو يوم ذلت بوم مظيم واجمد موجانے كاون مشكلات كاون بدلے كاون بوم يقين يوم نشور وم معير وم نفو يوم صحد موم رحف يوم رجه يوم زجره يوم سكه يوم فزع " يوم جزع يوم منتى يوم ماوى يوم ميقات يوم ميعاد يوم مرصاد يوم قلق يوم عن يوم المتقار يوم المحدار يوم انتشار يوم الشقاق يوم وقوف يوم خروج يوم خلود ہوم تھاہن اوم عبوس اوم معلوم اوم موعود اوم مصود کو دن جس میں کوئی شک نہیں کو دن جسمیں دل کے را زوں کا امتحان ہوگا، وہ دن جس میں کوئی ننس دو سرے ننس کے کام نہ آئے گا ،جس دن آ تکمیں اوپر کی طرف دیکمیں گی ، وہ دن جس میں کوئی سفق دوسرے رفق کے کام نہ آئے گا وہ دن جس میں اوگوں کو جنم کی طرف د حکیلا جائے گا ،جس دن آگ میں منو کے بل کینے جائیں مے ،جس دن باپ اپنے بینے کے کام نہ آئے گا،جس دن آدی اپنے جاتی ہے ، ال اور باپ سے بعامے گا،جس دن اوگ کلام نہ كر كيس مع اورند الحي معذرت كرنے كى اجازت ہوكى جس دن لوكوں كو الله كے عذاب سے كوئى بچالے والاند ہوكا ،جس دان لوگ ظاہر ہوں سے 'جس دن او کول کو اللہ کا عذاب بطا جائے گا'جس دن نہ مال کام آئے گا اور نہ اولاد کام آئے گی 'جس دن ظلم كرنے والوں كو ان كى معذرت نفع نہ دے كى اور التح لئے احت اور برا فيكانہ ہو كاجس دن معذرت بند كردى جائيں كى واندن كا احمان ہوگا دل کی ہاتیں ظاہر موجائیں گی پردے کل جائیں ہے وہ وان جس میں ایکسیں جبکی مول گی اوازیں خاموش ہوگی القات كم بوكا، محلى باتين ما بربول كى خطائمي نمايال بول كى فعدل جس بن بندول كوبنكايا جائے كا اور ان سے سائد كواه موں کے بیے بورے موجائیں کے اور فروں کونشہ ہوجائے گا- اسس ون ترا زوئیں مسکائم ہوں ى رجز تحليل مع ودن فا برى جائى ، إنى كلوا جائى الى ويكائى جائى كالدرايس بول ع ودن بعز كائى جائى رعگ بدلیں مے انامی کو تی ہوں کی انسان کے اصعام کوا ہوں کے اے انسان تھے اپنے رب کریم سے کس چزتے مفاطع میں والا ب و الدين مرك بي وي مودد يون اور الوق على اور الوق على المركامون كار الاب كياب اس ون كياكر على جب جرے احداء کوای وی کے نمایت فرانی ہے ہم سب جلائے فغلت لوگوں کی اللہ نے ہمارے پاس انہاء کے سروار مبعوث کے ہیں اور ہم پر کتاب میں نازل فرائی ہے اور آپ نے ہمیں اس دن کی تمام صفات سے آگاہ فرمادیا ہے اور صاری خفلت مجی

واضح فرادی ہے ارشاد فرال ہے۔ افْتَرَبُ لِلِنَّالِي حِسَّابِهُمْ وَهُمْ فِي عَفْلَةِ مُعْرِضُونَ مَايَاتُيهُمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمُ مُحْكَثِ الْآاسُنَمُ عُوْمُوهُمْ يَلُعُبُونَ لا هِيَنَعْلُوبُهُمْ (بِعارا آبت ا-۲) ان لوگوں ہے ان کا (وقت) حیاب زدیک آپھا اوریہ فعلت ی میں پڑے ہیں اور اعراض کے ہوئے یں 'الے پاس ان کے رب کی طرف ہے جو تھیجت آنہ آتی ہے 'یہ اس کوالیے طورے سنتے ہیں کہ (اس کے ساتھ) ہنی کرتے ہیں۔ کے ساتھ) ہنی کرتے ہیں۔

تے ماند) ہنی کرتے ہیں۔ اِلْفَتَرَ يَتِ السّاعَةُ وَانْشَقَّ الْفَهَرُ (پ٧٢ه آيت ا قِيامت زديك آئجى اور جائدش ہوگيا۔

إِنَّهُمُ لَيْرَوْنَهُ مِعِيدًا وَنَرَاهُ قَرْيُهُ الْبِ١٢٩ مَت ٢٠)

لياوگاس دن كوبيد و كورت بي أورجم اس كو قريب و كورت بي - و مَايندرين كِلَوَيْ وَرِيبًا (ب ١٣٠٥ من ٣٠)

ادر آپ کواسکی کیا خرجب نمیں کہ قیامت قریب ی واقع موجائے۔

ہمارا بھترین حال سے ہو ہا بیکہ ہم قرآن کی طاوت اور اسکے مطالعے کو عمل بناتے ، لیکن افسوس نہ ہم اسکے معانی میں فور کرتے ، بیں ' نہ اس دن کے بے شار اوصاف اور اساو میں فکر کرتے ہیں ' اور نہ اسکے مصائب سے بیچنے کی تیاری کرتے ہیں 'ہم اس خفلت سے اللہ کی بناہ چاہیے ہیں 'اکروہ اپنی وسیع رحمت سے اس کا تدارک نہ فرمائے۔

فَلَنَسُنُكُنَّ الَّذِينَ الْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسُكُنَّ الْمُرْسِلِيْنَ فَلَنَّقُضَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْم وَمَا كُنَّا غَائِبِيُنَ (پ٨١٨ آعه ١-٤)

پریم ان لوگوں سے ضور ہو چیں مے جن کے ہاں و جربیع مے تھے اور ہم تیفیوں سے ضور ہو چیں کے کا پریم آور ہم تیفیوں سے ضور ہو چیں کے کا پریم جو نکہ بوری خبر سکتے ہیں اسکے ان کے معطوعات کردیگا اور ہم کو ب خبر نہ تھے۔ فَوَرَ تِکَ لَنَسْلَمَ اَلْهُمْ اَحْمَو مِنْ عَمَّا کَانُوا اِنْعُمَلُونَ (پ ۱۹۷۳ ایت ۹۳) سو آپ کے پروردگاری شم ہم ان سب سے ان کے اعمال کی ضور ہاذی سریم کے۔ سب سے پہلے انہاء ملیم السلام سے سوال کیا جائے گا ہے۔ يَوْمَ يَجْمَعُ اللهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَالِحِبْنُمُ قَالُوْ الْاعِلْمَ لَنَا إِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامَ الْغُيُوبِ

جس روز اللہ تعالیٰ پیغبروں کو جمع کریں ہے پھرارشاد فرمائیں ہے کہ تم کو کیا جواب ملاقعا' وہ عرض کریں ہے کہ ہم کو پھر جرنہیں' بلاشبہ تو خیبوں کا جانے والا ہے۔

اس دن کی بختی اور شدّت کاکیا کتاجس میں انہا وی مقلیں جاتی رہیں گی اور ان کے علوم فا ہوجائیں ہے اس لیے کہ جب ان سے بوجھا جائے گا کہ تم علوق کے پاس کے نئے اور تم نے اللہ کی طرف بلایا تھا تو افھوں نے کیا جواب دیا تھا عالا تکہ انھیں بواپ معلوم تھا بھوا ہو گا کہ وہ اس سوال کا جواب دینے کے بجائے یہ بواپ معلوم تھا بھوا ہو گا کہ وہ اس سوال کا جواب درست ہوگا ہیوں کہ جب ان عرض کریں کے کہ جمیں علم نہیں ہے ' بلا شہر تو خیبوں کا جائے والا ہے 'اس وقت انہا وکا کی جواب درست ہوگا ہیوں کہ جب ان کی مقلی زائل ہوجائیں گی اور علوم ختم ہوجائیں ہے ' تو لا علی کے علاوہ کیا باتی رہے گا 'اللہ کہ اللہ تعالی انھیں جواب کی قدرت علائے کہ اللہ تعالی انھیں جواب کی قدرت علائے کہ اللہ تعالی انھیں جواب کی قدرت علائے رہے۔

است بعد معرت فرح طب السلام كوبلايا جائے كا اور ان سے بوچما جائے كاكم كيا انموں نے اللہ كے بندوں تك اللہ كا پيام بی اور اتنا و مرض کریں سے کہ بان پینچاویا تھا چھران کی است سے دریافت کیا جائے گاکد کیا نوح نے ان کو اللہ کا دین پینچایا تھا ، وہ مرض كرين مح كد جمارت پاس كوئي وراف والانتين ما معرت عيلى عليه السلام كوبلايا جائے كااوران سے دريافت كيا جائے كاكه كيا انموں نے لوگوں سے كما تھا مجھے اور ميرى مال كو اللہ كے سوا معبود قرارود وواس سوال كى جيب سے برسول بريشان رہيں كے وہ ون كتا خطرناك موكا جس بيل انبياء راس طرح كے سوالات كى سياست قائم كى جائے كي ، كر لا عكم آئيں مے اور ايك ايك كو آواز دیں مے کہ اے فلال عورت کے بیٹے اپنی کی جگہ آاس آوازے شانے لرزیے لکیں مے اور اعضاء معظرب موجاتیں ے عقابی جران ہوجائیں گی اور لوگ یہ تمناکریں کے کہ ان کے جوب علوق کے سامنے طاہریہ ہوں سوال کرنے سے پہلے عرش کا نور طاہر ہوگا اور زشن آپنے رب کے نورے روشن ہوجائے گی'اور ہر بندے کے دل میں یہ یقین پیدا ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اس ہے بازیرس کے لئے متوجہ ہے اور ہر مخص بد تصور کرے گا کہ میرے علاوہ کوئی اپنے رب کو تنس دیکہ رہاہے 'اور سوال صرف جم ے کیا جائے گا و مرول سے بازیرس میں ہوگ اسے بعد حضرت جرئیل علیہ السلام کو اللہ دی العزت کا تھم ہوگا کہ وہ الے پاس ون لے کر ایس معرت جرئیل ملیہ السلام دونے کے ہاس ایس کے اور کس کے کہ اسے خالق اور مالک کے عم ی تعیل کر ا اور اللہ کے حضور پیش ہو' اس وقت دوزخ انتائی غیظ و ضعب میں ہوگی' یہ تھم من کردہ اور بھڑک اٹھے گی' اسمیں مزید ہوش اور ہجان پیدا ہوگا وہ علوق کے لئے منے کی وائے گی اوک اسکے چینے جائے کی آوازیں سٹی کے اور دونے کے محافظ اکی طرف غضے میں بدھیں سے اور ان رحملہ آور مول گی یہ آواز س کر اور مافقین جنم کے حملوں کی باب نہ لاکرلوگ محضوں کے بل کر برس کے اور پشت مجیر کر ماکیں ہے ابعض لوگ مند کے بل کریں ہے اور کناہ کار ہائے بدینتی وائے ہلاکت ایاریں کے اور صدیقین نسی نفسی کتے نظر آئیں کے اوگوں کو ابھی چھلے غمے تجات نہ ہوگی کہ دون خد مری چے ارے گی اس چے سے اوگوں كاخوف ودكناه بوجائ كا اصداء ست برجائي عي اور برطن كويد يقين بوجائ كاكدوه معيبت من كرفار كرليا كياب إس کے بعد دوزج تیری چی ارے گی اس آواز کی دہشت ہے لوگ زشن پر کررویں مے ان کی ایکسیں اور کی ست محرال ہول گی ظالموں کے ول سینے نے اعمل کر طلق میں آجا کی ہے ' نیک بخوں ' اور بر بختوں سب کی مقلیں شائع ہوجا کی گاستے بعد اللہ تعالیٰ اپنے آبا مرسلین ' اور وقیموں کی طرف متوجہ ہوگا اور دریافت فرائے گا '' اُرَّا اُ بَشِیمٌ '' جب کناہ گارید دیکمیں سے کہ آج اعماء من مثن من جنا ميں يہ سوج كران كاخوف فرول موجائے كالسوقت باب اپنے بينے سے ممائى بھائى سے اور شوہرا بنى بوى ے بھامے گا'ہر فض کو اپنے اپنے معاملات کا اتظار ہوگا' پھر ہر فض کو الگ الگ بلایا جائے گا' اور اللہ تعالیٰ اس سے بالشاف سوال کرے گا اسکے ہر ہر عمل کے متعلق ہاز پرس فرائے گا خواہ وہ تھوڑا تھا یا زیادہ 'واضح تھا یا تھی اسکے تمام اصفاء اور جوارح سے ہاز پُرس ہوگ ، حضرت الا ہررہ روایت کرتے ہیں کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ اکیا ہم تیامت کے دن اپ رب کو دیکسیں تے 'فرایا کیا تحمیس آفاب کی رویت ہیں تک ہو تا ہے جب دو پر میں سورج اور تمارے در میان ہاول حاکل نہیں ہو تا اور کیا تم چود ہویں رات کے چار کی رویت بین فلک کرتے ہو جب تمارے اور چارد کے در میان کوئی ایر نہیں ہو تا 'نوگوں نے عرض کیا جس فرایا اس ذات کی حمی میں کوئے وہ بندے مرض کیا جس فرایا اس ذات کی حمی ہیں گئے میں میری جان ہے 'تم اپ رب کے دیدار میں بھی شک نہیں کو گے 'وہ بندے کے عرف نہیں دی تھی ' تجے سیادت نہیں دی تھی ' تیرا ہو ڈا نہیں بنایا تھا گیا گھوڑے اور اونٹ تیرے تابع نہیں گئے کیا تھے ہرداری عطا نہیں کی تھی ' بندہ عرض کرے گا پوردگار! یہ سب توسیس تو جھے عطا کیں تھیں اللہ تعالی فراموش کرتے ہیں۔

اے مسکین! اپنے بارے میں تصور کر فرشتے تیرے دونوں بازو مکڑے ہوں مے اور تو اللہ تعالی کے سامنے محرا ہوگا، الله تعالى تحديد سوال كردا موكاكه كيا من في حجد شاب كي دولت عطانسين كي تعي أول يد شاب كس جزي شائع كيا مكيا من نے بچے زندگی کی مسلت نہیں دی بھی ویے اپی عمر مس چزمیں فاکی کیا میں نے بچے رزق مطافیں کیا تعالی ہے ال کمال سے ماصل کیا' اور کماں خرج کیا جمیا میں نے تیجے علم کی منسلت نہیں بخش تھی' تو نے اپنے علم سے کیا عمل کیا' غور کرجب اللہ تعالیٰ ماصل کیا' اور کماں خرج کیا جمیا میں نے تیجے علم کی منسلت نہیں بخش تھی' تو نے اپنے علم سے کیا عمل کیا' غور کرجب اللہ تعالیٰ ائی نعتوں اور تیری نافرمانیوں اپنے احسانات اور تیری سر کشی کے واقعات میان کرے گا تو تیری شرمندگی اور ندامت کا کیا عالم ہوگا؟ اگر تونے ان تمام نعمتوں کا انکار کیا 'اور اپنے معامی کی نفی کی تو تیرے اصفاء کو ای دیں سے 'معشرت انس روایت کرتے ہیں' کہ ہم سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہراہ تھے "اجانگ آپ سے تھے" پر فرمایا کیا تم جانے ہو کہ میں کیوں ہما موں ہم نے عرض کیا اید ورسول نیاده جائے ہیں ورا میں اللہ تعالی سے بندہ کے طرز خطاب پر ہما ہوں وہ اللہ تعالی سے کے کا اے اللہ ایمیا تونے مجمع ظلم سے بناہ نیس دی اللہ تعالی فرمائے گا بال دی ہے وہ کے گاکہ میں اس وقت بدیا تیں تعلیم کروا گاجب محمدی میں سے كوئى كواى دے كا اللہ تعالى فرائے كاكم آج كے دن وى اپنا حساب لينے كے لئے كافى ب اور كرام كا تين كواى كے اختيار ب کافی ہیں اسکے بعد بندے کے منو پر مرافادی جائے گی اور اسکے اصعاء کو بولنے کا تھم ہوگا، چنانچہ اصعاء اپنے اعمال متلاسم مے عرات اور کلام کو تھا چھوڑا جائے گا چانچہ بندہ است اصحاء سے کاتمارے کے جای اور بمادی ہو میں تماری بی طرف ے اور با تھا (سلم) ہم بر سرعام اصصاء کی کوائی پر رسوا ہونے سے اللہ کی بناہ چاہجے ہیں کا ہم اللہ فے مومنین سے سے وعد ، قرمایا ہے کہ وہ اس کی پردہ ہوئی فرائے گا اور اس کے گناہوں پردد سروں کو مطلع نیس کرے گا۔ حضرت عبداللہ ابن مرے کسی مخص فے دریافت کیاکہ آپ نے انخضرت صلی اللہ طبیہ وسلم سے سرکوشی کے بارے میں کیا سا ہے انموں نے فرمایا کہ رسول الله صلی الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ایک مض اپنے رب کے اس قدر قریب ہوگا کہ وہ اپنا شاند اس پر رکھ دے گا اور فرمائے گا كركياتون فلال فلال كناه ضيل كيا وه مرض كري كابال الله تعالى قرمائ كاكياتون فلال فلال كناه كفي في وه مرض كري كابال ك يت الله تعالى فرائ كا يس في ونيا يس بحي تيري خطاؤل كى يده يوشى كى تقى اور اج بحى تيرى خاطر معاف كراً بول (مسلم) رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا جو من موسن كى برده بوقى كرنا ب الله تعالى قيامت ك دن اسكى برده بوشى فرمائے كا لكن يه عم اس من ك لئے ہے جو لوكوں كے ميوب جمائے اگردہ اسكے حل من كوئى كو ماى كريں والے برداشت كرے اكى برائی کے ذکرے اپنی زبان کو حرکت نہ دے اور نہ الکی عدم موجودگی میں اسکے بارے میں الی باتیں کرے کہ اگروہ سنیں تو ناگوار مرزے ایسا مخص قیامت کے دن بینیا ایے عی سلوک کامنتی ہوگا۔ لیکن یہ حال تودد سرول کا ہوگا اوردد سرول کی پردہ پوشی کی جائے گی تیرا معالمہ اور ہے تیرے کانوں میں ماضری کی دار چک ہے تیرے لئے گناموں کی سزامیں یی خوف کافی ہے تیری پیشانی

کے بال کاڑے جائیں گے' اور تھے کھینیا جائے گا' اس وقت جمرا ول دھر کتا ہوگا شائے لرزتے ہوں گے' عشل پرواز کردی ہوگ' اور خوف و دھ شک کی بنا پر جی نے لئے پوری دیا ہوگا' اور تھے اس طرح کمینیا جائے ہوگا' اور تھیں جو رہا ہوگا' اور تھیں ہوں کے مصور کرکہ تو ان فرشتوں کے ہاتھوں جی تیرے' اور وہ کھی جو رہ کہ تو ان فرشتوں کے ہاتھوں جی تیرے' اور وہ کھیے جو رہ کہ تو ان فرشتوں کے ہاتھوں جی تیرے' اور وہ کھی دہ تر ہوں ہوں جو تھیں ہوں کے مصور کرکہ تو ان فرشتوں کے ہاتھوں جی تیرے کروہ تھیں ہوں کے مصور کرکہ تو ان فرشتوں کے ہاتھوں جو ایر ہوگا ہوگا' کھیں ہوں کے مصور کرکہ تو ان قرمندگی کے ہاتھوں کی طرف بھی تھیں ہوں گو ہو تھیں ہوں گو ہو تھیں تو بھول چکا ہوگا' لیکن ہیں کہاں دیکھ کر تھیے وہ تمام گناہ یا د آجا کمیں کے 'اور کھی ہوں گا ہوگا' لیکن ہوں گا ہوگا' کیان ماکان ہامہ دیکھ کر تھیے وہ تمام گناہ یا د آجا کمیں کے 'اور کھی ہوں گا جس کے نوان کی جائیں ہوں گا ہوگا' کا مالم ہوگا' دیان ساکت ہوجائے گا جم کی توانائی جاتی رہے گا ہوگا' دیان ساکت ہوجائے گا جو ان بھر ہوں گا بھر ہوگا' کار سامت ہو جائیں گا ہوگا' دیان ساکت ہوجائے گا جو ان بھر ہوں گا بھر ہوگا' کار سامت ہوجائے گا جو ان بھر ہوں گا جو ان ہوجائیں گا ہوگا' دور کر کہ ہول کے گا ہوگا' کور کرکہ خوا ہوگا' کی مانے گا ہوگا' کور کرکہ خوا ہوگا' کور کرکہ کی اور اللہ تعالیٰ فرائے گا

اے بندے آیا تھے میرا برائی کے ساتھ سامنا کرنے میں شرم نیس آئی تھی' مالا تکہ تھے لوگوں سے شرم آئی تھی' اور توان کے لئے استے اجھے اجمال کا اظمار کرنا تھا ہمیا تیرے نزدیک میری حیثیت بندوں سے بھی کم تھی' تونے اپنی طرف میری نظرکو معمولی جانا' اور میرے فیرکی نظرکو بوا تصور کیا جمیامی نے تھے پر انعام نیس کیا' کار تھے کس چڑنے بھے سے فریب میں جلاکیا' کیا تو یہ سیستا تھا کہ میں تھے دیکے نمیں رہا ہوں' اور یہ کہ میں تھے سے طاقات

تہیں کروں گا۔

گناہوں کو معاف کرتا ہوں تیم کیا مال ہوگا تھے کی قدر خطرات کا سامنا ہوگا کین جب تیرے گناہ بخش دیے جائی ہے تی تیمی خوشی ود چند ہوجائے گی اور اولین و آخرین تھے پر دفک کریں ہے 'یا فرشتوں ہے کما جائے گا کہ اس برے مفض کو پکڑو 'اسکے گلے میں طوق ڈال دو 'اور اسے آگ میں پھینک دو 'اس دفت اگر تھے پر نشن اور آسان رو کمیں تو یہ تیرے حال کے بالکل مناسب ہوگا 'اس لئے کہ تیمی معیب مظیم ہوگی 'اور اللہ تعالیٰ کی اطاحت میں تو بے جو کو آئی کی ہے اور آفرت کے موض دنیا کو فرید لے کاجو کا دوبار تو نے دوا رکھا ہے 'اس پر تیمی حسرت نمایت شدید ہوگی کیوں کہ آفرت تو تھے سے رخصت ہوی چکی تھی 'ونیا ہی تیما ساتھ چھوڈدے کی 'اور تواسیخ معائب کے ماتھ تھا رہ جانے گا۔

ميزان كاييان : مريزان كياب عن الركر اور اجمال عامول كادائي بائي اليك القور كر موال كي مرط سه قامع مونے کے بعد لوگوں کے تین فرقے موجا کی گئ ان میں ایک فرقد ان لوگوں کا موگا جن کا دامن مرطرح کی نیک سے ظال موگا اليه اوكون ك ك دون من الك سياه كرون با براكل كا اور الحي اس طرح الحد كرا جائ كي بيه برعد وال حك كرا و جاتے ہیں 'انھیں دوئٹ میں ڈال دے گی 'اور دونٹ انھیں لگل لے گی 'اور ان کے لئے الی محقادت کا علان کیا جائے گا جس کے بعد كى سعادت كى اميد نيس موكى و مراكروه ان لوكول كا موكاجن كا دامن كى كناه سے الوده ند موكا اليے لوكول كے معلق يد اعلان کیا جائے گائکہ ہرمال میں اللہ تعالی مرکر والے کرے موجائیں تے ایک اوک کوے موجائیں مے اور جند کی طرف جلیں مے ، پھر یہ اعلان تبجہ مزاروں کے لئے کیا جائے گا، پھران لوگوں کے لئے کیا جائے گاجنمیں دنیا کی تجارت نے اللہ کے ذكرے نہ روكابوكا اور ان كے لئے الى معادت كا اعلان كيا جائے كا جس كے بعد كوئى فقادت نہ بوكى ان دونوں كے بعد تيسرا كرده ياتى مه جائ كا اس كروه مي ده لوك مول مع جنمول في العلا العلا اعمال كى البرش كى موكى ال ير على موكا لين الله تعالى ر حل نس ہے کہ ان کے اعمال میں صنات نوادہ ہیں یا سمیات نوادہ ہیں ، لیان اللہ نسی جاہتا کے دو ان پریہ بات کا ہر کرے آکہ منویں اسکا فعنل اور عذاب بیں اس کاعدل واضح ہو اسلتے وہ مصفے اڑائے جائیں کے جن میں نیکیاں اور برائیاں کسی ہوں گی اور میران کری کی جائے گ اور اکسیں ان مینون چ کی بون کی کے عادا میں اقد میں پرتے ہیں یا بائی الحد میں اور کا ادر کا کی طرف دیکمیں سے کہ عد میکوں کی طرف جھکا ہے یا برائوں کی طرف یہ ایک ایس خواک مالت ہوگی کہ علوق کی مقلی برواز كرجائي كى محضرت حسن مدايت كست بين كد سركار دد عالم صلى الله عليه وسلم كا سرميارك آپ كى كودين قنا اي كونيند الن حضرت ما تحد كو افرت كا خيال اليا اوروه موت كيس يمال كك كد ان ك انوبدكر مركاروومالم صلى الله عليه وسلم ك رخسار مبارك يركرك "آب بيدار موك اور قربايا ات عائد كيدل مدنى موش كيا جمع افرت كاخيال الميا قاميا الهاوك قیامت کے دن اپنے محروالوں کو یاد رمیں مے " انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا اس دات کی تم جس کے بنتے میں مرى جان بے تين مواقع ير آدى است مواكمي كوياد ند ركے كا ايك اس وقت جب ترازد كي كوئى كى جاكي كيداور اجمال كا ولن كيا جائے كاس وقت اين آوم يد ويك كاكرا على والد كالإلهادي بها كا دومرے اس وقت جب اعمال ناے اوا ي جائي مع اس وقت اين آدم يه سوي كالس كالمجلد والمي إلى في العالم إلى عن اور تيري إلى مرادك وقت صرت الس موایت كرتے بي كر اين اوم كو قيامت كون اليا جائے كا اور اے ترا نوكى دولى بادول كور كان كراكيا جائے كا اوراس برايك فرشته عقرد كيا جاسة اكراس كالجزا بعاري بوالو فرشته بلند كوازي بصسب لوك سنس كريه اطلان كرا كاكه على من عصص من الى معاوت آلى ب كدا عك بعدود يمي حق نيس بوكا اور أكر اسكا بازا بالمواقود فرشد الى ي باعد آواز میں یہ اطلان کے گا کہ طال فض بدیخت قرار پایا اب بھی موسعاوت مندند ہوگا اور جب باوا بالا ہوگا و دون کے فرشتے جن کے المول مي السبع كرواورجم ير ال كالباس موكا اكل على اور النافركون كو يكور جم من لي بالي ي مجن ك ياد علك تے موا وہ دونے كا حصہ دونے كو دروس معلى رسول أكرم صلى الله عليه وسلم فراتے بي كه قيامت كے دن الله تعالى آدم عليه

الملام كو باركرك كا اے آدم! الله اور ان لوكوں كو دونرخ ميں بھي جنسي دونرخ ميں جانا ہے ، صرت آدم عليه الملام عرض كريں كي اے الله! وہ لوگ كتے ہيں؟ الله تعالى فرائ كا ايك بزار نوسو ثانوے ، جب سحابه كرام في بيات افردہ ہوئ ، يمال تك كه ان كے چروں ہے مستراہث رفعت ہوئى ، جب آپ نے ان كابيه حال ديكما تو ارشاہ فرايا عمل كو اور مردہ باؤ اس ذات كى تم جس كى تينے ميں ميرى جان ہے تمارے ساتھ دو علوق الي بي كه جب بھى كى كه مقابل ہو تين تو اس ہے بيده كروين ، اور انجين كى اولاد ميں ہم مرك ، صحابہ نے عرض كيا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وہ دونوں علوق كونى جين؟ فرايا يا جن ج اور ماجوج ، راوى كتے بين كه آخضرت صلى الله عليه وسلم كابيا ارشاد من كر صحابہ خوش ہو كے اسكے بعد كونى جين؟ فرايا يا جن ج اور ماجوج ، راوى كتے بين كم جس كے قضوت ملى الله عليه وسلم كابيا ارشاد من كر صحابہ خوش ہو كے اسكے بعد ارشاد فرايا عمل كو اور مردہ باؤ ، اس ذات كى تم جس كے قضے هي جرى جان ہے كہ تم قيامت كے دوز اليہ ہو كے بيت اور نے جوئے ہيں كہ باور سے جوئے ہيں كہ اور الله جوئے ہيں جان ہے كہ تم قيامت كے دوز اليہ ہو كے بيت اور نے جوئے ہو تا ہے ، يا جانور كے محشوں ميں ابحرا ہوا حصد ہو تا ہے۔

خصومت اور ادائے حقوق : ابھی میزان کی بولنا کیں اور خلوں کا ذکر تھا اور بیان کیا کیا تھا کہ برقض کی گاہیں میزان کے کانے پر کی بوس کی کہ وہ کد مرجمکا ہے ،جس کا پلزا ہماری ہوگاوہ خوش کوار زندگی کالطف اضاعے گا اور جس کا پلزا بالما ہوگاوہ ال عي كرے كا- يمال يہ بحي جان لينا جا بيے كه ميزان كے خطرے سے صرف وہ مخص سلامت وه سكتا ہے جو دنيا ميں اسے نفس كا عاميد كريد اوراس من ره كرميزان شريعت سے است اممال اقوال افكار اور خيالات كاوزن كريد ميساك معرت مراح فرمایا تھا کہ اپنے نفس کا حساب کو اس سے پہلے کہ تمهارا محاسبہ ہو اور اس کاوزن کروں اس سے پہلے کہ تمهارا وزن کیا جائے اور حاب اللس بيد ہے كہ موت سے پہلے برمعسيت سے توبرنسوح كے اور اللہ كے فرائض ميں جو يكه كو ماى مرزد بولى ہے اس كا ترارك كري اورلوكوں كے حقق اواكرے خواہ وہ ايك حبر برابر موں اور براس فض سے معانی التے جس كو زبان يا باتھ سے ایذادی موایا ول میں اس کے متعلق فلد خیال کیا مواار مرنے تک لوگوں کے ول خوش رکھے میاں تک کہ جبوہ مرے تواس پر سى كاكولى حق داجب ند يو ند كوكى فريضه باتى بو اليا من بلا صاب جند ين دا على بوكا اور اكر حقق ك ادا يكى سے يسل مركيا لاتامت كرودات مى كيرلين كم مولى القر يكرك كاكولى بيثان بالدع كالمولى كريان يراقد دال كاليك ك كاكروك بھی ملم دھایا تھا و مراکے گاڑ نے بھے گال دی تھی تیرا کے گاڑنے مرادان اوایا تھا جو تھا کے گاڑنے میری فیرمود کی می الى باتى كى تعلى جو يھے يرى لكتيں 'بانجال كے كاك قو مرے بدس من معاقبات و بيشت بدوى ايك برا فض ابت بوا چنا کے گاتے ہے ہے معاملات کے اور ان میں دمو کاکیا مال ال کے گاتے کے قال جیس فرونت کی تعی اور اس میں جھے لوث لیا تھا اور بھے سے اپی میچ کا میب بوشدہ رکھا تھا ' اضوال کے گاؤے جھے مظاوم بایا تھا اور بھے دخ ظم پر قدرت ماصل عی لین وق فالم سے چم ہوئی کی اور میری حاطت نیس کی یہ تمام می اپنے اپنے حقق ذکر کریں مے اور تیرے جم میں اپنے ینجے پوست کریں مے اور جرا کر بیان مظرمی سے پائیں مے اوا کی کارت سے جران و پریٹان ہوگا ، یمال تک کہ کوئی ایسا منس باتی میں رہے گاجس سے تو ہے ہمی اپلی زندگی میں کوئی معالمہ کیا تھا اور اس میں خیانت کی تھی ایک ملس میں پیٹے کراس کی فیبت کی تھی ا اسے مقارت کی نظرے دیکھاتھا ہے سب اوگ تیرے چاروں طرف میل جائی سے بچھ پر دست درازی کریں مے اور قران کے مقابلے سے خود کو ماجز پائے گا اور ای ماجزی اور بے سمی کے مالم میں تیری گابیں اپنے ایک و مولی کی طرف ریمتی موں کی اکم وی تھے اس معیبت سے نجات والدے الین تیری مدانیں کی جائے گی گلہ تیرے کان یہ اعلان سنیں

الْيَوْمَ نَجُزئى كُلَّ نَفْس بِمَاكسَبَتْ كَاظُلُمَ الْيَوْمَ (پ١٢٥ء آيت عا) آج بر فض كواسك كُ كابدك واسك كا اج (كي) علم شهوگا-اس وقت تيرا دل الحمل كر طلق مي آجايگا اور تجيم الى جاي اور بهادي كاليمن آجائے كا اور تجيم الله تعالى كاب ارشاد ياو

آطائے کا نہ

وَلَا تَحْسَبَنَ اللّهُ غَافِلاً عَمّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ اتِّمَا يُؤُخِّرُ هُمُ لِيَوْمِ تَشْخَصُ فِيْهِ الأَبْصَارُ مُهْطِعِيْنَ مُقَنِّعِي رُوسِهِمُ لاَيْرَ تَذَالِيهِمْ طَرُ فَهُمُ وَافْنِدَ تَهُمْ هَوَ آءِ (پ٣١،١١

اورجو پکھ یہ ظالم کردہے ہیں اس سے خدا تعالیٰ کوبے خرمت سجم ان کو مرف اس دوز تک مملت دے رکھی ہے اس دوز تک مملت دے رکھی ہے جس میں تکا ہیں چینی رہ جا کیں گئ و دڑتے ہوں سے اسے مرافعا رکھے ہوں سے والور) الی نظر ان کی طرف ہث کرند آدے گی اور ان کے دل یالکل بد تو اس ہوں گے۔

آج تيري اس خوشي كاكيا ممكانه جو تخيه لوكون كالمال مجينية اور الكي آبرو پر ماته والني ميس ملتي بياس دن تيري حسرت كاكيا عالم مو كاجب تخفي باط عدل ير كمزاكيا جائ كا اور تحمي سوالات كي جائي في اس وقت اذ نمايت مفلس حكدست عاجزاور ذلیل ہوگا نہ تو کمی کا حق اوا کرسے گا اور نہ کوئی عذر کرسے گا تب حق والوں کا حق اوا کرنے کے لئے تیری شکیاں لے لی جا س گ جن میں تونے اپنی زندگی صرف کی تھی اور وہ نیکیاں تیرے حقد اروں کو ان کے حقوق کے عوض دیدی جائیں گی حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم جانے ہو مقلس کون ہے؟ ہم نے مرض کی مفلس مم وروس میں وہ خص مے اسس ندورم ودینار موں اور ند مال ومتاع موسات نے فنسرمایا میسوی امت میں مفلس وہ مخص ہے جو قیامت کے دن نماز 'روزے اور زکوف لے کر آئے گا'اور کسی کو گالی دی ہوگی ایک کا ال کھایا ہوگا ا کی کا خان بمایا ہوگا ایا کسی کو مارا ہوگا اس محض کو اسکی کھے شکیاں دیدی جائیں گی اور کھے شکیاں اس محض کے حوالے کردی جائیں گی'اورجو حقوق اس پر واجب سے اگر ان کی اوائیگی ہے پہلے نکیاں ختم ہو گئیں تو حقد ارکے گناہ اس پر ڈال دیے جائیں ہے' اورات ال من پیک وا مائے گا۔ (١) وكل پيش آنے والى معيت ير آج فوركك اج فير عاس كولى الى نكى مس جوریاء کی افوں اور شیطان کے ملاکرے پاک موالر تمام مرکی ریاضت کے بعد جرے پاس ایک خالص اور پاک نیکی ایمی عی تووہ قیامت کے دن تیرے حقد ارچین لیں مے اگر تواسیے نئس کامحاب کرے تو بچے معلوم مد کا کہ آگرچہ تودن کے مدزل اور رات کی نمازوں پر مواعب کر اے اکین تیراکوئی دن ایسا نمیں گزر آکہ تیری زبان مسلمانوں کی فیبت سے آلودہ نہ ہو تیری تمام نيال مؤكى فيبت سميث لے جائے كى اق كتابول كاكيا موكا جيے جرام اور مشتبر مال كھانا طاعات مي كو آاى كرنا " كلي اس ون مظالم سے نجات کی کس طرح توقع ہوسکتی ہے جس دن بے سینگ کے جانوروں کا حق سینگ دار جانوروں سے لیا جائے گا، حضرت ابودر روایت کرتے ہیں کہ مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مربول کو دیکھا کہ وہ ایک دو سرے سے سینگ مارری ہیں " اب نے فرایا اے ابوزرا تم جانے موبد کول سینگ اوری ہیں میں نے عرض کیا نس ! فرایا لیکن اللہ تعالی جانا ہے اور وہ قیامت کے روز ان دونوں کریوں کے درمیان فیصلہ فرائے گاراحم) قرآن کریم میں اللہ تعالی ارشاد فرا آ ہے :۔

وَمَامِنْ كَانَتُوفِي الْأَرْضِ وَلَا طَأَنْ يَطِيرُ بِحَنَاحَيْهِ الْأَلْمُ أَمَنَالُكُمُ (بُ عُرِمَ آبت ٣٨٠) اور جنع مم كم ما وار دين رجل والله بي أورجة مم كريد بي كراية بالدول التي التي بن ان من كول مم الى نس وكر تماري فل من كروونه بول-

حضرت ابو ہررہ اس آیت کی تغییر میں فراتے ہیں کہ قیامت کے دن تمام محلوق اٹھالی جائے گی 'بمائم درندے ' پرندے وغیرو اور اللہ تعالیٰ کاعدل اس درجے پر پنچ کا بے سینگ کے جانور کوسینگ وار جانور سے حق دلایا جائے گا پھراس سے کما جائے گا مٹی ہوجا 'اس وقت کا فربھی کے گا کہ کائی میں مٹی ہو آ' اے مسکین 'اس روز تیراکیا عالم ہوگا' جب تیرام پینے ان حسات سے خالی ہوگا

⁽۱) يه روايت يمط كزرى ب

جن کے لئے تونے اپنی تمام توانائی خرج کردی تھی تو کے گامیری نگیاں کمال چلی گئیں کما جائے گاکہ تیرے حقدارس کے محیفول میں ختل ہوگئیں 'کما جائے گاکہ تیرے حقدارس کے محیفول میں ختل ہوگئیں 'کما جائے گاکہ تیرے حقدارس کے محیفول موس کرے گاکہ یہ اپنا محیفہ ان سینات سے لبریز نظر آئے گاجن سے مہر کرنے میں تونے گائی دی تھی جھیں ایڈا پنچائی تھی 'جنیں و فرات محیواللہ ابن مسعود فرات ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ شیطان سرزین حرب پر بتول کی پرسٹش سے ماہی ہودگا ہے' لیکن دہ ان امور سے ماہی سے ماہی سنیں ہوا' بو بت پر سی کے مقابلے میں معمولی ہیں' اگرچہ یہ امور بھی مملک ہیں' اسلئے تم محمد حد تک ظلم سے اجتناب سے ماہی سنیں ہوا' بو بت پر سی کہ مقابلہ خرا کے مقابلہ میں اور بیا کہ بین اسلئے تم محمد حد تک ظلم سے اجتناب لیکن بندگان خدا آئے ہیں اور یہ سیجھے گاکہ یہ نیکیاں اسے ضرور نجات دلائیں گی کوئی بندی بندگان خدا آئے ہیں اور ہو سیجھے گاکہ یہ نیکیاں اسے ضرور نجات دلائیں گی لئین بندگان خدا آئے ہیں اور یہ سیجھے گاکہ یہ نیکیاں اسے ضرور نجات دلائیں گی تعلیٰ بندگان خدا آئے ہیں اور ان کے ہیں اور ہو سیکھی ہیں اور ان کے ہوں اور لوگ اور ہو آئیں اور ہو آئیں اور کائیاں جو جسے مسافر سی بھل میں اور ان کے ہیں کائیاں نہ ہوں' اور لوگ او حراد حرمت شرو جائیں اور کائیاں جو کرکے لائیں اور آگ لگادیں' اور دو حق میں اور کر ہی ہو گار کر راکھ کردی ہے ای طرح کناہ بھی تمام نیکیوں کو ختم سیناہ میں بیناہ بہت ہوں کہ ہو تھاں کر راکھ کردی ہے ای طرح کناہ بھی تمام نیکیوں کو ختم سیناہ بہت ہوں کہ اس کا باور کا دور آئی کر کری ہیں آئی ہو بینا کر راکھ کردی ہے ای طرح کناہ بھی تمام نیکیوں کو ختم سیناہ بہت ہوں کہ اور ان کرس کری ہو آئیں کری ہو سینا اور اور کردی ہو تھیں کردی ہو تھیں کردی ہو تھیں۔

كُونِية بِينَ) (احمد البيق) بوايت بيك جب قرآن كريم كيد آيت نازل بوئي -إِنْكَ مَيِّتُ وَإِنْهُمْ مَيِنَّوُنَ ثُمَّ إِنِّكُمْ يَوْمَ الْقِيكَامَةِ عِنْدَرَيِّكُمْ نَخْتَصِمُونَ (پ٣٣ر٤

آیت ۳۰ ـ ۳۱)

ہے کو بھی مرناہے 'اوران کو بھی مرناہے ' پھر قیامت کے روز تم مقدمات اپنے رب کے سامنے پیش کرو

حعرت زہیرنے عرض کیا یا رسول اللہ اکیا ہارے کتابوں پروہ معاملات بھی زائد کتے جائیں سے جو دنیا میں ہم لوگوں کے مابین تع الخضرت صلى الله عليه وسلم نے فرمايا كه بال زائد كے جائيں مع عمال تك كه تم حقد الدول كاحق اواكروو حضرت زير في عرض کیا بخدا معاملہ نمایت سخت ہے (احمر 'ترندی) اس دن کی مختی اور علین کاکیا کہنا جس میں ایک قدم کی بخشش نہیں ہوگی 'اور ا كي كلي يا ايك طماني ي جمي چيم يوشي نسيس كى جائے كى يمال تك كه مظلوم ظالم سے انتقام لے لے معرت الس وابت كرتے ہيں كديس نے سركاروو عالم صلى الله عليه وسلم كى زبان مبارك سے سائے كد الله تعالى بندوں كو بمعد جم مفير مختان اور قلاش اٹھائے گا، ہم نے مرض کیا یا رسول الله صلی الله علیه وسلم (جما) قلاش کاکیا مطلب ہے؟ فرمایا تعنی ان کے پاس مجد نہ ہوگا، مراللہ تعالی اضمیں ایس آوازے ایارے کا جے دورو نزدیک کے تمام لوگ کیسال طور پرسٹیں مے اور فرمائے کا میں بدلد لینے والا بادشاه موں کوئی جنتی جس کے اور کمی دوزی کاحق موجنت میں سیس جاسکا یماں تک کدوہ اس سے اپنا حق ند لے لے عمال تک كداك وافع كاحق بحى (اواكر على) بم في عرض كيايد كيد بوكا بم والله تعالى كياس بهد جم فيرمخون اور قلاش ما ضربول ے اپ نے فرمایا یہ حق فیکیوں اور گناموں سے اوا کرایا جانگا (احم) اللہ کے بعد! اللہ سے ڈرو اور لوگوں پر ان کا مال چمین کر ، اکی عزت پر ہاتھ ڈال کر اکھوبدول کرے اور معاملات میں ایکے ساتھ برابر کا بر آوکر کے علم کا ارتکاب نہ کرو اسلنے کہ جو کناہ اللہ اوراس کے بیرے کے درمیان مخصوص ہو تا ہے اسکی طرف مغفرت بت جلد سبقت کرتی ہے 'اور جس کے اعمال نامے میں مظالم كى كورت بو اكر جداس نے ان مظالم سے توب كرلى بو الكن وہ مظلومين سے معاف ند كراسكا بو اليے فخص كوزياوہ سے زيادہ نيك اممال کرنے چاہیں اک بدلے کے دن مظلومین کو نکیاں دینے کے بعد مجی اسکے پاس اس قدر نکیاں باقی رہیں جن سے اسکی بخشش موسكے اور كھ ايسے اعمال محى بچاكر ركے جو كمال اخلاص كے ساتھ اوا كئے سے موں اور جن پر اسكے مالك حقیق كے علاوہ كوئى دوسرا مطلع نه موسكا ب تاكه يه فلعانه اعمال اس الله سے قريب كويں اور الله تعالى كے اس للف وكرم كامستى بناديں جواس

نے اپنان محین کے لئے رکھا ہے ،جن سے بعدوں کے مظالم اداکرنے مقبود ہی ،جیساکہ حضرت انس دوایت کرتے ہیں کہ ہم مركار دو عالم صلى الله عليه وسلم كى خدمت من بيش بوع في العائله آب مكران كي يمال تك كر آب ك وانت ظاهر موصح ، معرت مرح عرض کیانیا رسول الله! آپ کس بات پر بشته بین؟ آپ پر میرے مال باپ قربان مون؟ فربایا میری امت میں ے دو فض رب العزت کے سامنے دوزانوں ہوئے اور ان میں سے ایک نے عرض کیا الی میرے بھائی سے میرے علم کابدلہ نے اللہ تعالی نے فرمایا اپنے بھائی کو اپنے ظلم کا بدلہ دے اس نے مرض کیایا اللہ امیرے پاس کوئی لیکی باقی نہیں ری ہے اللہ تعالى نے مطالبہ كرنے والے سے فرمايا اب وكياكرے كا اسكے پاس كوئى تكى ياتى نسى بى ب اس نے مرض كيايہ عرب كتابوں كا بوجد المائع كا واوى كيت بن أتخفرت ملى الله عليه وسلم كى المحمول من أنسو الحك كر فرمايا وه نمايت سخت دن موكا أس دن لوگ اس بات کے محاج ہو سے کے اسے کتابوں کا بوجہ کوئی دو سرا اسے اوپر اٹھائے ، پھراللہ تعالی نے مطالبہ کرنے والے سے فرمایا ا بنا سرافها اور جنت کے طرف دیمی اس نے اپتا سرافھایا اور عرض کیا یا اللہ تعالی میں جاندی کے بلندو بالا شر اور سونے کے محل جن پر موئی جڑے ہوئے ہیں دیکتا ہوں اید سم می کے لئے ہے ایاس مدیق کے لئے ہے ایا شہدے لئے ہے اللہ تعالی نے فرایا یہ اس مخص کے لئے جو اسکی قیت چکائے گا بندہ نے عرض کیا پرورد کار آ اسکی قیت کس کے پاس ہوگی؟ اللہ تعالی نے فرمایا اسكى قيت تيرے پاس ہے ' بندہ نے عرض كياوہ كيا؟ اللہ تعالى نے فرمايا حيرا اپنے بعاتى كومعاف كرما 'اس نے عرض كى الني إميں نے ا پنے بھائی کومعاف کیا اللہ تعالی نے فرمایا اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑاور اسے جنت میں لے جا اسکے بعد انخضرت مسلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا الله سے ڈرو اور آپس میں ملے رکمو اسلے کہ اللہ تعالی مومنین کے درمیان ملے کرا تا ہے ' (ابن ابی الدنیا)۔اور اس مديث من بيدواضح كيا كياب كديه مرتبه الله تعالى كااخلاق ابنانے سے ماصل مو يا ہے۔

اب تو آپ اس بر نظروال اگر جرا محفد مظالم سے خال ہوگا تو اللہ تعالی تھے اپنے للف و کرم سے معانی ولادے کا اور تھے این ابدی سعادت کالیس موجائے گا'اس وقت تھے کس قدر خوشی حاصل ہوگی جب و نصلے کی جکہ سے واپس ہوگا اس حال میں کہ تیرے جم پر رضائے الی کی ظعت ہوگی اور تیرے دامن میں اسی بحربور سعادت اخردی کا فزانہ ہوگا جس کے بعد کوئی شقاوت حس ب اور ایس لاندال تعتیں مول کی جنمیں قاحمیں مونا ہے اس وقت تیراول خوشی اور مرت سے ب قابو موجائے گا اور تیرا چروای قدر چکدار اور مدش موجائے کا جیے چود مویں شب میں جائد مدش مو تاہے انسور کرتواس وقت کس قدر انزائے گا، اور تلوق کے درمیان سے سراف کرکیے چلے گا ہلا ہملکا ، روش اور ور ارضائے الی کی کرنیں تیری پیشانی سے پھوٹ ری ہول گ اور تو اولین و آخرین کی تامول کا مرکز ہوگا وہ مجھے دیکھ رہے ہول کے " تیرے حن اور عمال پر رشک کررہے ہول کے "اور طا عمکہ تیرے آگے بیچے جل رہے ہوں گے اور یہ اعلان کررہے ہوں گے کہ یہ فلال ابن فلال ہے اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوا اور اسکو رامنی کردیا اور اس نے ایک ایک سعادت ماصل کرلی ہے جس کے بعد شقادت نیس ہے کیا جرے خیال میں یہ مصب اس مرجے افتال واعلا ہے جو قودنیا میں مراو کول کے داوں میں اپنی ریاء عدا ست افتاع اور زین سے ماصل کرنا جا ہتا ہے اگر ق یہ سجمتا ہے کہ واقتی آخرت کا درجہ اس دنیاوی مرتبے سے بمترہ اکد ان دونوں کے درمیان کوئی مناسبت بی نسی ہے تو مجھے یہ مرتبه ماصل كرنے كے لئے اللہ تعالى كے ساتھ است معاملات ميں مفائے اخلاص اور صدق ديت كى مدد ماصل كرنى جاہتے "ا كے بغيريه مرتبه عاصل نيس موسكا اور أكر معالمه اسك برعس مواعظ جرت اعمالنا عين ايما كوكي كناه درج فعاجهة ومعمول سجمتا تما اليكن في الحقيقة ووالله ك نزديك نمايت علين قما السلة الله تعالى اس كناه ير تحد الماض موا اور اس في يد كمد دياكداك بندهٔ سوء تھے پر میری احت ہو میں تیری کوئی حباوت اور اطاحت تول نمیں کروں گا میر سن کر تیرا چرہ باریک موجائے گا مجراللہ تعالی کو خنس ناک دیکھ کر فرشتے ہی اپی نارانسکی ظاہر کریں ہے اور کمیں سے کہ اے قبض تھے پر ہماری اور تمام محلوق کی است ہو اس وقت جمم کے فرضتے اپن تیر خولی ترش روئی اور سخت میری کے ساتھ نمایت فضب کے عالم میں تیرے پاس آئیں ہے ، اور تیری پیشانی کے بال پکر کر تھے منو کے کل تھینے ہوئے لے جائیں کے 'تمام مخلق موجود ہوگی' ہر مخص کی نظری تیرے چرے
کی سابی اور تیری ذات اور رسوائی پر ہوں گی' اور آو جی جی کر کمہ رہا ہوگا' ہائے ہا گت' واسے بریادی 'اوروہ تھے ہے ہیں گے کہ
آج ایک ہلاکت کو مت بگار' بلکہ بہت می ہلاکتوں کو آواز دے ' فرشتے یہ اعلان کرتے ہوں گے یہ مخص فلاں ابن فلاں ہے' الله
تعالیٰ نے آج اے ذلیل ورسوا کردیا ہے' اور اے اس کے بر ترین گناہوں کے باعث ملعون قرار دیدیا ہے' اور اسکی قسمت میں ایسی
ابدی شقاوت لکمی دی گئی ہے جس کے بعد سعادت نہیں ہے' یہ صورت حال کسی ایسے گناہ کی بدولت بھی پیش آسکتی ہے' بو تو نے
بیروں کے خوف ہے' یا ان کے دل میں اپنی جگہ بنانے کے لئے' یا ایک سامنے رسوائی ہے نیچ کہ ایک وزیا میں جو بہت جلد ختم ہو نیوالی ہے' اور
کہ بندگان خدا کے ایک مختم کروہ کے سامنے رسوائی سے خوف ذوہ ہے' اور وہ بھی ایسی دنیا میں جو بہت جلد ختم ہو نیوالی ہے' اور اس رسوائی کے ساتھ اللہ تعالی کا خضب شدید ' اور اسکا عذاب الیم بھی ہوگا' اور جنم کے فرشتے بھی جنم کی طرف محنی کر لے جائیں گ

بل صراط كابيان: ان طرات كابدالله تعالىك اس ارشاد من فوركره به ان طرات كابدالله تعالىك اس ارشاد من فوركره به يَوْمُ نَحُسُرُ الْمُنْقِينَ الْمُكَالِكُ الرَّحُمُنِ وَفَكَاوَنَسُوُقُ الْمُجْرِمِينَ الْمُحَمَّرِ الْمُنْقِينَ الْمُكالِكُ الرَّحْمُنِ وَفَكَاوَنَسُوُقُ الْمُجْرِمِينَ الْمُحَمَّرِ الْمُنْقَالِكُ الرَّحْمُنِ وَفَكَاوَنَسُوُقُ الْمُجْرِمِينَ الْمُحَمَّرِ الْمُنْقَالِكُ الْمُحْمَرِ مِنْ اللهِ الْمُحْمَرِ مِنْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

جس روز ہم متنیون کو رحن کی طرف ممان ہا کر جع کریں گے اور مجرموں کو دوزخ کی طرف پیاسا بانکیں گے۔ فاهدو هم اللی صِدَ اطالُ جَدِینُہِ وَقِیمُ وَهِمُ اللّٰهِمُ مَسْئِرُ لُوْنَ (پ۳۲ر۲ آیت ۲۴)

محران سب كودونة كارات بتلاؤاوران كو ممراؤان سے كھ يوچما جائے گا۔

ان خطرات سے گرونے کے بعد لوگ بل صراط کی طرف لے جائے جائمیں تھے میں صراط دوزے کے اور بنا ہوا ایک بل ہے جو تلوارے زیادہ تیزاوربال سے زیادہ باریک ہے جو فض اس دنیا میں مراط مستیم پر قابت قدم رہتا ہے اس پر آخرت کی صراط عبور كرناسل موجا تاہے اوراس كے خطرے سے نجات پاليتا ہے اورجو مخص دنيا ميں مرام متنقيم سے انحراف كرتا ہے اورائي پشت کو مناہوں سے یو ممل کرنا ہے اور نافرانی کرنا ہے وہ صراط اخرت پر پہلے ی قدم میں از کھڑا جاتا ہے اور مر کر ہلاک ہوجاتا ہے ، اب ید دیکمو کدیل مراط پر قدم رکھنے سے پہلے تہمارے خوف اور محبراہث کا کیا عالم ہوگا جب تہماری نگاہ اسکی بار کی اور جیزی م رے گی اور تم اسکے بیچ جنم کے شعلے دیکھو کے ' پر تمهارے کانوں میں جنم کے دینے چکھاڑنے اور الملنے کی آواز آئے گی اور میں مجور کیا جائے گاکہ تم اپنی مزوری کلی اضطراب دمگاتے قدموں اور کر سے بناہ بوج کے باوجود ۔ جس کی موجودگی میں تم مسلم زمین پر معی نمیں جل سے اس بال سے زیادہ باریک مراط پر چلو'اس وقت کیا عال ہوگا جب تو اپنا ایک پاؤل رکھے گا 'اچانک تھے صراط کی تیزی اور مدت محسوس ہوگی اور تو دوسرا پاؤل افعانے پر مجبور موجا نیکا اور تیزی آتھوں کے سامنے بیٹارلوگ ٹھوکریں کھاکر کرتے ہوئے اور جنم کے فرشتوں کے ذریعے کانٹوں سے اٹھتے ہوئے دیکھے گا اوریہ بھی دیکھے گا کہ لوگ من کے بل جنم کے ممرے کویں میں گررہ میں اکتا عطرناک اور وہشت ناک مظربوگا اکتنی فر مشلات باندی پر چرصنا ہوگا، کتنی تک رہ کزر ہوگی، چٹم تصورے دیکمو کہ تم اس مال میں ہو اور اس بانداور تک رہ کزر پر چڑھ رہے ہو، تمهاری پشت بو جمل ہے وائیں بائیں محلوق خدا اللہ میں گزر رہی ہے اور سرکار ود عالم صلی اللہ علیہ وسلم رب کریم کے سامنے سر ببود سلامتی کی دعا مانک رہے ہیں وو سری طرف دونے کے مرے کویں سے فرواداور آودبکاکی آوازین آربی ہول کی اوروہ لوگ اپنی جای دیمادی کو آدازوے دے موں مے جو بل مرام عبورند كرسكے ادر كناموں كے بوج سے از كمراكر كريا ، تيراكيا حال موكا اگر تیرے قدم بھی ڈگھائے اس وقت درامت ہے کوئی فائدہ نہیں ہوگا تب تو تو جابی اور بیادی کو پکارے گا اور کے گا کہ بیل

ای دن سے ڈر آ تھا کاش میں نے اس زندگی کے لئے کھ آگے جمیعا ہو آ کاش میں تغیر کے بتلائے ہوئے راستے پر چلا ہو آ کاش میں نے فلاں کو اپنا دوست نہ بتایا ہو آ کاش میں نے فلاں کو اپنا دوست بنایا ہو آ کاش میں اپنے دامن میں مٹی ہو آ کاش میں معدوم ہو آ کاش میری ماں نے جمعے نہ جتا ہو آ اس وقت تھے آگ کے قطعے اپنے دامن میں لے لیکھ اور اعلان کرنے والا سے اعلان کرے گا ۔۔

اِخْسَوُ افِيهَا وَلاَ تُكَلِّمُونَ (ب١١٨) عدم)

تم ای (جنم) میں راندے ہوئے بڑے رہواور جھے سے بات مت کود

چینے چلانے اسانس لینے اور مدد کے لئے پکارنے کی کوئی حمنوائش نہیں ہوگی اب تو اپی معمل سے اسکی رائے وریافت کر اید تمام خطرات تیرے سامنے ہیں 'اگر تو ان پر ایمان نمیں رکھتا توبہ ثابت ہو آے کہ تجے جنم کے طبقات میں مشرکین اور کفار کے ساتھ در تک رہنا ہے اور آگر تو ایمان رکھتا ہے لیکن عافل ہے اور اس کے لئے تیاری کرنے کو ایمیت نہیں دیتا تو یہ بدے خارے کی بات ہے ' یہ بھی مرکثی کی ایک علامت ہے بھلا ایسے ایمان سے کیا فائدہ جو تخیے ترک معصیت 'اور اطاعت کے ذریعے رضائے الی کے لئے سعی و عمل پر نہیں اکساتا ، بالغرض بل مراط کے خطرہ کے علاوہ قیامت کے دو سرے خطرات نہ ہوں ، اور مرف یی دہشت ہوکہ میں اس تک اور خطرناک رہ گزرہے گزر بھی سکتا ہوں یا نمیں مرف یی دہشت تیرے لئے ایک زبروست تازیانہ ،عمل پر ایک طاقتور محرک ہونی جاہیے ، سرکار دد عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ بل صراط جنم کے اور رکھا جائے گا' اور رسولوں میں پہلا مخص میں بول گاجو اپنی امت کو لے کرا ترے گا' اور اس دن انبیاء کے علاوہ کمی کو اذان كلام نه ہوگا اور انبیاء بھی صرف اس قدر كس مے اے الله سلامت ركه اے الله سلامتی عطاكر اور جنم ميں سعدان كے كانول جیے کانے ہوں مے کیا تم نے سعدان کے کانے دیکھے ہیں 'لوگوں نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! ہم نے دیکھے ہیں ' آپ نے فرایا دوزخ کے کانٹے سعدان کے کانوں جیسے ہو تھے آہم ان کا طول و عرض کوئی ضیں جانتا 'ید کانٹے انسانوں کو ایجے اعمال کے مطابق الچيس ك بعض لوگ اپنا اعمال كي وجه سے بلاك موجاتيں كے اور بعض راكى بن جائيں كے محريج جائيں كے (مغارى و مسلم ابو ہررہ) حضرت ابوسعید الحدری دوایت كرتے ہيں كه سركار ددعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا لوگ بل مراطب كررين مح اور اس يركاف اور آكار على مول مح اور والوكول كودائين بائي سے الحيين مع اور بل مراط مح دونول جانب مراع موسة فرفيت كيس كے اے الله سلامتى عطاكر اے الله سلامتى عطاكر ابعض لوگ بمل كي طرح كرر جائي مع ابعض ہوا کی اند ''بعض تیزرد کموڑے کی طرح ابعض دوڑتے ہوئے ابعض پیل چلنے کے انداز میں ابعض محشوں کے ال 'او بعض محسیقے ہوئے اور جو لوگ دونرخ میں رہیں گے وہ نہ مریں گے 'نہ زندہ رہیں تھے 'لین جو لوگ اپنے گناہوں کی پاداش میں جنم کے اعمد والے جائیں مے وہ جل کر کوئلہ بن جائیں گی پھرشفاعت کی اجازت ہوگی (بخاری دمسلم) حضرت مبداللہ ابن مسود روایت كرتے بين كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرايا كه الله تعالى تمام اولين و آخرين كو قيامت كون جع كرے كاسب لوگ چالیس برس تک آسان کی طرف تعلی بانده کردیکھے رہیں سے اور تھم الی کے معظر کمرے رہیں سے (اس مدیث میں مجود موسين تك واقعات كاذكرب اوريدواقعات بمل مي كزر يك بين بمرالله تعالى موسين عدار شاو فرائ كااي مرافعان وولوك ایے سراٹھائیں مے اور انھیں ایکے اعمال کے بقدر نور مطاکیا جائے گا بین لوگوں کو جبل مقیم کے بقدر نور مطاکیا جائے گا جو اسك سائے جل رہا ہوگا اور بعض كواس سے چھوٹا نور مطاكيا جائے كا اور بعض كو خط كے برابر نوروا جائے كا اور بعض كواس ہے ہی کم سب سے آخریں جس مخص کونور ملے گادہ اسکے پیرے اکوشے پر ہوگا بمی دہ نور چکے گا اوروہ مرم پرمبائے گا جب چے گا تو وہ قدم اٹھائے گا اور آگے ہوں جائے گا' اورجب تاریک ہوجائے گا تو کھڑا ہوجائے گا' اسکے بعد مدیث شریف میں بل مراط ہے لوگوں کے گزرنے کی تنصیل بیان کی مٹی ہے کہ سب اینے اپنے نور کے مطابق گزریں مے ، بعض لوگ پلک جمیکنے کی مرت

می گزرجائی ہے ، بیش لوگ برق کی رفارے 'اور بیش ستاروں کے گرنے کی طرح 'اور بیش گھوڑے کے دوڑنے کی رفار ہے 'اور بیش آدی کے دوڑنے کی رفار ہے گا' ایک چر بیجائے گا تو دو مرا مطل ہوجائے گا' ایک چر بیجائے گا تو دو مرا مطل ہوجائے گا' ایک چر بیجائے گا تو دو مرا مطل ہوجائے گا' ایک چر بیجائے گا' اور اسے اصحاء تک جنم کی آگ پنچ رہی ہے 'وہ اس حالت میں کمیٹنا ہوائی مراط عبور کرنے کے بعد وہ دہاں کو اور جو کا میں اللہ کا شکر اداکرنا ہلاکہ جھے ایس نجائے دی جو کسی کو نہیں دی 'اور جھے اس وقت بچا ایجب میں اسے دیکھ چکا تھا' بھردہ باب جنت کے ہاس آیک نالاب پر جائے اور حسل کرے گا(این عدی 'حاکم)۔

حضرت الس ابن مالک روایت کرتے ہیں کہ میں نے سا ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے تھے ہل صراط کوار کی تیزی یا وحار کی تیزی کی طرح ہے 'اور فرشتے مومن مردول اور مومن عورتوں کو بچاتے ہوں مے اور جرئیل علیہ السلام میری کمر پکڑے ہوئے ہوں کے 'اور میں یہ کمہ رہا ہوں گا رب کرتم سلامتی صطاکر 'اے اللہ سلامتی صطاکر' آہم اس روز لفزش

كرف والع مرداور افزش كرف والى حورتين زياده مول كى إيمق)-

یہ بل مراط کے اہوال اور مصائب ہیں، جہیں ان میں سے زیادہ سے زیادہ فکر کرنا چاہئے اسلنے کہ قیامت کے دن اوگوں میں ن وه سلامت وه مخص رہے گاجو دنیا میں رہ کران اموال میں زیادہ فکر کرے گا'اللہ تعالی کسی بندے پر دوخوف جع نہیں کر ہا' چنانچہ جو مخض ان ابوال و خطرات سے دنیا میں ڈر آ ہے وہ آخرت میں مامون رہتا ہے ، خوف سے میری مرادعورتوں جیسی رفت نہیں ہے كه جب ان اموال كاذكر موتو آئكسين بمر آئين بيدول من روت مهدا موجائه اوربت جلد انتمين فراموش بمي كرو 'اوراپ ليوو لعب مين لك جاذي يه جيز خوف سي ب المكه جو مخص كى چيزے در باہے وہ اس سے بھاكتا ہے اور جو مخص كى چيزى اميدر كمتا ے وہ اے طلب کرتا ہے ، تمارے لئے مرف وی خوف باعث نجات ہوسکتا ہے ، جو جمیں اللہ تعالی کے معاص سے روے اور اسکی اطاعت پر آبادہ کرے عورتوں کے خوف سے بھی زیادہ برا ان احتوں کا خوف ہے جو قیامت وغیرہ کا ذکر س کرنیان سے استعادہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں استعنت باللہ انعوز باللہ اللم سلم سلم سلم اور اس کے باوجودوہ ان معاصی پرا مرار کرتے ہیں جن کے يهي قلعه بو اورسامنے سے خطرناك درنده حمله كرنا جابتا بو ،جب ده مخض بد ديكتا ب كدورندے نے بنا جرا كول ليا ب اوراب وہ حملہ کرنے والا ہے تو زبان سے کہنے لگتا ہے میں اس مضبوط قلعے کی بناہ جاہتا ہوں اور اسکی محکم بنیادوں اور پانت دیواروں اور ستونوں کا خواہاں ہوں معلا اگر کوئی مخص زبان سے یہ الفاط اوا کردہا ہو اور اپنی جگہ چٹا کھڑا ہوتو یہ الفاظ اے حملہ آورور عدے ے کیے بھائیں مے اس اور پہت کے خطرات اور مصائب کا ہے ایر خطرات سامنے سے آرہے ہیں اور پہت پر لا الد الا اللہ کا المعدموجودے محض زبان سے کلمدلا الد الا الله كمناكانى شيس ب ككد صدق ولى كے ساتھ كمنا ضورى ب اور صدق كے معنى يد ہیں کہ کہنے والے کا کوئی اور مقسود و معبود اللہ کے سوانہ ہو' جو مخص خواہش نفس کو اپنا معبود سمحتا ہے' وہ صدق توحیدے دور ہے اور اس کامعالمہ خطرے سے پُرے اگر آدی ہے یہ سب کھے نہ ہوسکے تواہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کامحب آپ کی سنین کی تعظیم پر حریص اور آپ کی است کے نیک قلوپ کی خاطرداری کامشاق اوران کی دعاؤں کی برکات کا طالب ہونا چاہئے " ہوسکا ہے اس طرح اے انخفرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت یا آپ کی امت کے بررگوں کی شفاعت نصیب ہوجائے اور معولى مرايه ركي كرادجود فاحت كزريع نجات بالي م كامراب موجائ

شفاعت : جب مومنین کے بعض گروہوں پر دوزخ میں جانا واجب ہوجاتا ہے تواللہ تعالی اپنے فعنل و کرم ہے اسکے باب میں انجاع کرام اور صدیقین ' بلکہ علاء اور صالحین کی شفاعت قبول فرما تا ہے بلکہ جس مخص کا بھی اللہ تعالی کے یہاں کوئی مرجہ یا حسن معالمہ ہے اسے اسے الل و عیال ' قرابت واروں' دوستوں' اور واقف کا روں کے باب میں شفاعت کا حق مطاکیا جاتا ہے ' اسلئے حمیل میں میں میں میں میں میں میں انسان کی تحقیر مت جہیں ہیہ کو مشرک کی جائے کہ لوگوں کا یہاں مرجب شفاعت حاصل کر سکو' اور اس کا طرفتہ ہے کہ تم بھی کسی انسان کی تحقیر مت

کو اللہ تعالی نے اپنی ولایت بندوں میں ہوشدہ رکی ہے ، ہوسکتا ہے جس فض کوتم مقارت کی نظرہے و کو رہے ہو ، وہ اللہ کاولی ہو اور نہ کسی معصیت کو معمولی تصور کرد اسلے کہ اللہ تعالی نے اپنا خضب معاصی میں مخلی کردیا ہے ، ہوسکتا ہے جس کناہ کو تم معمولی سجو دہ ہووی خضب اللی کا باحث ہو اور نہ کئی مبادت و اطاحت کو حقیر جانو اسلے کہ اللہ تعالی ہے ، ہوسکتا ہے جس اطاحت کو تعیر سجو درہے ہو وی اللہ تعالی خو هنودی کا سبب ہو ، وہ اطاحت خواہ ایک اچھا کلہ ہو ؟ یا ایک اللہ تعالی خو هنودی کا سبب ہو ، وہ اطاحت خواہ ایک اچھا کلہ ہو ؟ یا این جبسی کوئی اطاحت ہو۔

شفاعت كولاكل قرآن كريم اور دوايات من بمى به شاورالله تعالى كاارشاد ب

وَلُسَوْفَ يُعْطِيكُ رَبُّكُ فَتُرْضَى (١٨/٣٠) عده)

اور مقریب الله تعالی آپ کو (نعتیں) دے گاسو آپ خوش ہوجا کمی کے۔

حضرت عمرو ابن العامين سے موى ہے كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في حضرت ابراہيم عليه السلام كابية قبل طاوت

رِبِ إِنَّهُنَّ أَضُلَلْنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فِاللَّهُ مِنِّيُ وَمَنْ عَصَانِي فَاتَّكَ غَفُورٌ رَّحِينُمُ (ب٣١٨ المع المع)

اے میرے پدودگار!ان بول نے بحیرے آدمیال کو مراہ کردا ، کرج فض میری راہ پر چلے گا وہ قرمیرا بی ہے ادرج فض میرا کمنانہ مانے گا ہو آپ و کیرالرحت ہیں۔

اور صرب میلی طیراللام کاید قول بی طاوت فرایا :

اگر آپ اکومزادی آب کے بندے ہیں۔

الله عليه وسلم نے ارشاد فرمايا انبياء كے سوئے عمير كمرے كے جائيں مح اورودان يدين جائيں مح محرميرامبرخالى دے کا میں اس پر نسی جنوں کا اور اپنے رب کے سامنے اس خوف سے موار موں کا کہ کس میں جنت میں نہ بھی دیا جاؤں اور میری امت میرے بعد باق رہ جائے میں عرض کروں کا الی میری امت اللہ تعالی فرائے کا اے فر الب اپنی امت کے ساتھ کیا سلوک كرانا جائج بين من عرض كرون كايا الله إن كاحباب جلد ليج من شفاحت كرنا ربون كايمان تك كد جي ان لوكون كي برأت كا بداند فل جائے گاجنس دوزخ میں بھی واکیا تھا اور دارو فرجنم الک جو سے کے گااے جو اب اپن امت میں سے دونرخ من اسے رب کے ضب کے لئے کو نہ چوڑا (طرانی) ایک مدیث یں ہے کہ آپ نے ارشاد فرایا کہ من قیامت کی دن زمن ك يغروب اور و ميلون (ى تعداد) سے زيادہ انسانوں كے لئے شفاعت كون كا الميراني ميرون او مريون كى موايت يك مركار وعالم صلى الله عليه وسلم كي خدمت مين كوشت لايا كيا اور آب كوبانديش كياكيا (كوشت كا) يد حقيد اب كو مرفوب تفا آب ف اس میں سے واعوں سے کانا کر فرمایا میں قیامت کے دن انہا کا سردار ہوں کا کیا تم جائے ہو کہ سمی وجہ سے اللہ تعالی تمام اولین و آخرین کوایک میدان میں جع فرائے گا اور فکارنے والے کی آواز انہیں سائے گااور اقعی نظرے سامنے رکے گا اور افاب قریب ہوگا اور لوگوں پر نا قابل برداشت غم اور تکلیف ہوگی اور بعض لوگ بعض ہے کہیں تھے کیا ہی تکلیف کا احساس جمیں کیا ، كياتم كى ايے مخص كو الل نيس كو لمح ،جو تمارے لئے تمارے دب سے مقادق كر سے الحص بعض سے كيس مے ك حمیں حضرت آدم علیہ الدوم کے پاس چلنا چاہئے اوک حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں ماضر ہوں سے اور عرض کریں گے كه آب اوا بشرين آب كوالله تعالى ني اليه ما تدب بدا قرايا ب اور آب على الى مدم يوكى ب اور الا مكد كو تحم دوب (كدوه آپ كوسىده كريس) اور انحول نے آپ كوسىده كيا ہے "آپ اپ رب سے مارے لئے سفار في قرباتي اليا آپ نمين ديمين كه بم كس معينت بي مرفارين اوركس الليف بي جلاين عفرت اوم عليه السلام ان ع فراكي مع ميرارب آج اس قدر خنب ناک بیک اس سے پہلے مجمی دیں ہوا اور نہ اسے بعد مجمی ہوگا اور اللہ تعالی نے مجھ در ور عن سے مع قربایا تا (مم) میں نے نافرانی کی تھی میں خود اپنی پریشانی میں ہوں میں اور کے پاس جاؤ انوح علیہ السلام کے پاس جاؤ الوگ حفرت فوج علیہ السلام کی خدمت میں ماضربوں مے اور مرض کریں مے کہ آپ اہل زمن کی طرف سب سے پہلے رسول ما کر بھیج مے تھے اور اللہ تعالی نے آپ کو مید فکور کے خطاب سے نوازا ہے امارے لئے اپنے رب سے شفاحت فرائیں اپ ہماری پریٹانی دیکہ ہی رہے ہیں حضرت نوح علیہ السلام فرائیں سے کہ میرارب آج اس قدر ضع میں ہے کہ اس سے پہلے بھی نہیں ہوا اور نہ آج کے بعد بھی ہوگا میں نے اپنی قوم کے خلاف بددعا کی تھی میں اپنی معیبت میں گرفتار ہول مکنی دد سرے کو تاثید ایراہیم طلیل اللہ کے پاس جاؤ وہ لوگ حضرت ابراہیم ظلیل اللہ کے پاس جائیں کے اور عرض کریں گے کہ آپ دنیا والوں بی اللہ کے ہی اور دوست ہیں ملیا آپ ماری تکلیف نیس دیک رے بی ادارے کے شفاعت میج مطرت ابراہم علیہ السلام فرائی سے کہ میرا رب اج اس قدر خنب ناک ہے کہ اس سے پہلے بھی نہیں ہوا اور نہ اس کے بعد مجمی ہوگا اور بیل نے جن مرجبہ جموت بولا تھا اللہ اقلیں یاو دلائے گا مجمع آج خود این پڑی ہے و مرول کے اس جاؤ مطرت مولی علیہ السلام کے پاس جاو الوگ مطرت مولی علیہ السلام کی خدمت میں ماضر ہوں مے اور عرض کریں مے کہ اے مولی! آپ انلدے رسول ہیں اللہ نے آپ کو اپنے کلام اور وغیری سے لوگوں پر فعیلت بھی اب ماری مالت پر نظر فراتے ہوئے اپنے رب سے ماری سفارش کردیجے معرت مولی ملیہ السلام فرائيس كے كه ميرارب آج اس قدر ناراض ب كه نداس بيلے مجمى بوالدوند استده مجى بوگا ميں لے ايك ايے آدى كو قل كروا تنا بس ك قل كا محص عم بس واكياتها من خود معيب من برا مون بمي اوركو كالدو معرت مسى عليه السلام كياس جاؤا لوگ معرت مینی علیہ اللام کیاں سین کے اور عرض کریں تے کہ آپ اللہ کے رسول اور اسکے کلے ہیں جے اس لے مرجم ی طرف والا تما اور الله کی دوح میں اور آپ لے لوگوں سے اس وقت کلام کیاجب آپ کووش سے آپ اپ رب سے افاری

يه الخضرت ملى الله عليه وسلم كى شفاحت كا حال ب جوز كور موا امت كه دو سرے لوگوں جيے علاء اور ملحاء وغيره انعين بعي مناحت كاحل ماصل موكا چنانچه سركار دو عالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرات بيس كه ميري است ك ايك فردى شفاحت ب فیلار دی و معری تعدادے زیادہ آدی جند می جائیں مراین اسماک ابدامہ ایک مدیث میں ہے انخفرت صلی الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه ايك فض س كما جائم كمرا بو اور شفاحت كر وه كمرًا بوكا اور قبيل ك لي محمروالول ك لتے ایک آدی کیلے یا دو آوموں کے لئے اپنے عمل کے بقدر شفاعت کرے گا' (تذی ابوسعید ارار انس) حضرت انس ردایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ایک جنتی عض دونے والوں پر جمائے گا "کوئی دوزی اے بکارے گا اور کے گا اے قلال فض کیا ترج جانا ہے وہ کے گا نیں! بخدا میں مجھے نیس جانا تو گون ہے؟ دہ کے گا میں دہ ہول کہ تو دنیا میں میرے پاس محزراتها اور قرف إلى كا أيك محون ما كا تها اور من في تخبي إلى بلايا تها ، جنتى ك كامن في تخبي بحان الإب ووز في كيها تواسية رب کے اس جاکر میرے اس سلوک کے حوالے سے میں مقامت کر وہ اللہ تعالی سے بر مال بیان کرنے کی اجازت الحے گا اور عرض كرے كاكديس دون والوں يرجماعك ما قا الهاك الك دوز في في ادا ذدى اور كيف لكاكيات عجم بهانا ہے اس لا كما میں میں میں جانا تو کون ہے؟ اس نے کما میں وی موں جس سے تولے پینے کے لئے پانی طلب کیا تھا اور میں لے تھے پانی پادیا تھا ؟ اسكة واست ميرے لے سفارش كوے إلى الله إواس مص كے متعلق ميرى سفارش قبل فرا جنائج الله تعالى اس ك سفارش تعل فرائے کا اور اے دونے اللے کا عمر دے گا (او معورد علی) صرت الس کی ایک روایت میں ہے کہ سرکاروو عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاه فرماياً كه جب اوك قبول المعين كوين ان بي سب يها الحول كا اورجب وه مير پاس ائیس کے قویس اللہ تعالیٰ کی ہار کا میں ان کی طرف سے بولنے والا ہوں کا اور جب وہ ماہوس موجا محظے تو میں ان کو بشارت دے والا ہوں کا محد ارج اس دن میرے التوں میں ہوگا اور میں اولاد آوم میں اے رب کے زویک سب سے زیادہ مرم رموں گا اوراسمیں کوئی فرنسی ہے (ترقدی) ایک موقع پر سرکارود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں اپنے رب کریم کے سامنے كمرا بول كا اور مرعد بدن يرجن كالإسول بي الكالباس بوكا كريس مرش كدائي جانب الى جد كرا بول كاجال علی میں ہے کئی بیرے سوا کمڑا جس ہوگارتذی الد برید) حضرت مبداللہ این عمال دوایت کرتے ہیں کہ مرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بچھ اصحاب آپ کے انظار میں بیٹے ہوئے تھے اسے میں آپ باہر تشریف لاسے جب ان لوگوں سے قریب

حوض كوثر : حوض أيك كرال قدر عليه ب جوالله رب العرت في مارك في صلى الله عليه وسلم ك سائق مخسوص فربايا ب وایات میں اسکا ذکر موجود ہے ، ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ تعالی ہمیں دنیا میں اسکا علم اور اعرب میں اس کا وا تقد مطافرات گاناس کا ایک اہم دمف یہ ہے کہ جو فض اس حوض کایانی لی نے گاوہ بھی بیاسانہ ہوگا معرف الس روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبه مركاردد عالم صلى الله عليه وسلم في الى نيرلى محرات موسانا مرمادك العالم معابد عوض كالارسول الله! آب كول مسكرارب بير؟ فرمايا ايك آيت محمد راجي نازل مولى ب "اس كے بعد آپ في سورة الكور الاوت كي جروريافت كيام جانع مو كوثر كياچزے اوكوں نے مرض كيا الله ورسول زيادہ جانے والے بين فرمايا بيه ايك سرے جس كاميرے رب نے جھے ہے جنت میں وعدہ کیا ہے 'اس پر بدی برکات ہیں ' یمال ایک حوض ہے جس پر میری امت قیامت کے دن آئے گی 'اس کے برتن اعظ یں جتنے اسان میں ستارے (مسلم) حضرت الس موایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم ملی الله طبیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب میں جنت كى سركردما تقاتو محص ايك اللي سرنظر الى جس ك دونون جانب خالى موتول كے قبے بيغ موس تح مين في يوجها اے جرئيل! يدكيا بي انموں نے كمايد كو رہے جو اللہ تعالى نے آپ كو صلا قرباكى ہے كور فرضت نے اس يرانا باتد مارا و ديكماكم اس ی منی مفک از فرے (تندی) صعرت انس کی ایک اور روایت میں بیکد سرکارود عالم صلی افتد علیه و سلم ارشاو فرایا کرتے تھے کہ میری حوض کے دونوں طرف کی پھرلی نیٹن کے درمیان اس قدر فاصلہ ہے جس قدر مدید اور صفاء کے درمیان ہے کا مدینے اور عمان کے درمیان ہے (مسلم) حضرت عبداللہ ابن عرروایت كرتے ہيں كہ جب مورة كوثر نازل موكى و الخضرت صلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ جنت میں ایک نسرے اسے دونوں کارے سونے کے ہیں اور اسکایانی دور سے زیادہ سفید اور شدے نیادہ مینما اور محک سے زیادہ خوشبودار ہے ، یہ پانی موتیوں اور موکول پر ستاہے ارتفی باختلاف اللّفظ) مرکارود عالم صلی الله علیہ وسلم کے آزاد کردہ علام حضرت ویان مواہت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میراح ش عدن ے بلقاء کے عمان تک (وسیع) ہاس کا پانی دورہ سے نیادہ سفید 'اور شمد سے نیادہ شیری 'اورائے برتن ستاروں کی تعداد کے رارين جواسيس ايك كون في ليتاب وواسك بعد بمي ياسانس مويان ال يرسب يها ويخوال فقراء مهاجرين موں تے معرت عمراین الحظاب نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون موں عے ، قرمایا وہ اوگ ہیں جن سے بال پر اکندہ اور کررے میلے موتے ہیں اور جو راحت پند مورتوں سے تکاح نہیں کرتے اور نہ اکے لئے محلوں کے دروازے وا ہوتے ہیں (ترزی این اجر)

یہ صدیث سفتے کے بعد حضرت عمراین حبدالعور بننے ارشاد فرایا کہ یں نے نازد نم دالی حورت بین فاطمہ بنت عبدالملک ہے تکاح کیا ہے اللہ تعالیٰ ہے ہے جست میں داخل ہوئے کی امید دمیں) اللہ کہ اللہ تعالیٰ ہے ہو جسم فرمائے اب اسمادہ میں بھی اسپید سریں تیل ند لکاؤل کا آکہ بال جا کندہ ہوجا کی اور اپنے بدن کے کرے ند دھول کا اللہ بال جا کندہ میں اسپید سریں تیل ند لکاؤل کا آکہ بال جا کندہ ہوجا کی اور اپنے بدن کے کرے ند دھول کا

يمال تك كدوه ملي بوجاتي-

حضرت ابوز اوایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ او ض کے برتن کیے ہیں؟ فرمایا اس ذات کی شم جس کے فیضے میں جان ہے اسکے برتن ہاریک اور صاف (باول اور گروو فہارے) رات کے آسان پر ظلوع ہونے والے ستاروں سے نوادہ ہیں جو فضی اسمیں سے بچے گا وہ بھی بیاسا نہ ہوگا اس میں ود آبشار جنت سے گرتے ہیں اسکی چو ڈائی ممان اور ایلا کی درمیانی سافت کے برابر ہے اسکا پائی دودہ سے نوادہ سفید اور شدسے نوادہ شری ہے (مسلم) حضرت سرہ بیان کرتے ہیں کہ سرکار دو مالم صلی اللہ علیہ و سلم نے ارشاد فرمایا کہ ہرئی کے لئے ایک حض ہے اتمام انجیاء ایک دو سرے پر اس بات پر فرکرتے ہیں کہ سرکار دو مالم صلی اللہ علیہ و سلم نے ارشاد فرمایا کہ ہرئی کے لئے ایک حض ہر سب سے زیادہ آدی آئیں گرائے دیں۔

مید سرکارود عالم منگی اللہ علیہ وسلم کی امید اور ارزوہ اسلئے ہر فض کو بھی کو بھش کرتی چاہئے کہ وہ بھی حض پردارد ہوئے والوں بیں ہے ہو اور فریب آرزوے احزاز کرے اسلئے کہ کھتی کانچے کی امیدوی کرتا ہے جو چا ہوتا ہے از بین صاف کرتا ہے اور اسے پائی ویتا ہے ' پھر اللہ تعالی کے فعنل پر احتاد کرکے بیٹھتا ہے کہ وہ اسمی کھتی اگائے گااور آسان بھی وفیرو کی آفات ہے جھوظ رکھے گا ' یہاں تک کہ کھتی نہیں کرتا ' زمین نہیں جو تا 'اے صاف نہیں کرتا ' پائی نہیں ویتا اور اللہ کے فعنل سے یہ آس لگا گائے بہت جاتا ہے کہ اسکے کے فلے اور میدے پر ایوں کے ' وہ جتائے فریب اور کرتا ' پائی نہیں ویتا اور اللہ کے فعنل سے یہ آس لگائے بہت جاتا ہے کہ اسکے کے فلے اور میدے پر ایوں کے ' وہ جتائے فریب اور ہو وقت ہے ' امید رکھے والوں میں سے قسمی ہے عام طور پر لوگ آسی طرح کی رجاء رکھے ہیں ' یہ احتوں کا مخالطہ ہے ' ہم اس خورو و فغلت سے اللہ کی ہا ہ چاہتے ہیں تاکہ اللہ تعالی کے باب میں فریب کا شکار نہ ہوں' دنیا سے فریب کھانے سے زیادہ تھیں کوئی

عمل جس ب الله تعالی کارشاد ب ب فَلْاَ تَعُرُّ نُحُمُ الْحَيَاةُ الْدَيْدَ الْوَلَّا يَعُرُّ نَحُمُ بِاللّٰهِ الْعُرُّ وُرُ (ب١٢٧ آيت ٥) سوايانه موكه يه دندي زعري تم كودموك من ذالے ركے اور ايانه موكه تم كودموكه بازشيطان الله

ے وحوے میں وال دے۔

جہنم اور اس کے دمشتا کے عذاب : اے نسسے فاقل اور دنیا کے فریب میں جٹلاتو اس دنیا میں منسک ہے جو بہت جلد فتا ہونے والی ہے ' تو اس چزمیں فکر کرنا چھوڑ دے 'جسسے تو رخصت ہونے والا ہے ' اور اس چزی فکر کرجس کے پاس تھے منجتا ہے ' تھے خردی کی ہے کہ دونہ خمام اوکوں کے وارد ہونیکی جگہ ہے ۔

المُعَابِ عَجْ خَرِدِي كُلْ مِ كِدُونَ قَامِ لِوَكُول كُواردَ وَيَلْ جَدَبِ فَ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ وَلِرِ دَهَا كَانَ عَلَيْ رَبِّكَ حَثْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنَجِى الَّذِيْنَ اتَّقُوا وَ نَذَرُ

الطَّالِمِيْنَ فِيهَا جِبْيًا (بِالاماتات ١٥٠)

اور تم بیں سے کوئی ہی نیس جس کا اس پرے گزرنہ ہوئیہ آپ کے رب کے احتبارے لازم ہے جو پر اب کے درب کے احتبارے لازم ہے جو پرا ہو کردہ ہو گا ہر ہم ان لوگوں کو تجانت دے دیں گے جو خدا سے ڈرتے ہے 'اور ظالموں کو اس بی ایس صالت میں دہنے دیں گے درارے دی و فر کے) کھنوں کے بل کررد س گے۔

اس آیت سے معلوم ہو آ ہے کہ جنم پر تیرا ورود بینی ہے ، لیکن نجات محکوک ہے اسلے اپ ول میں اس جگہ کی وہشت کا تصور کر 'شاید اس طرح تو عذاب جنم سے نجات پانے کی تیاری کرسکے 'اور خلوق کے حال میں کار کرکہ ابھی وہ قیامت کی معینتوں 'اور حساب کتاب کی خیتوں سے نبینے بھی نہائے ہوں گے 'اور کسی شفاعت کرنے والے کی شفاعت کے جسم ہوں گے

کہ ان ب جاروں کو کمری تاریکیاں کمیرلیں گی اور شعلہ خیز اگ ان پر سایہ کلن موجائے گی وہ دونے کے چینے اور چکما الے کی آوازیں سنیں کے ان آوازوں سے معلوم ہوگا کہ دونرخ نمایت خیظ و خضب کے عالم میں ہے اس وقت محرمین کو اپنی ہلاکت کا یتن ہوجائے گا' اور قوش محشوں کے بل زمن پرجائیں گی' اور ان میں سے وہ لوگ بھی اپنی برے انجام کے خوف سے لرزلے کیس کے جنسیں برأت کا پروانہ مل چکا ہوگا و درخ کے فرشتوں میں سے ایک فکار نے والا یہ اطلان کرے گا کہ کمال ہے قلال ابن فلاں جس كاننس دنيا كے طول ال ميں مشخول تھا اور اسكے باحث نيك احمال ميں نال ملول كياكر ما تھا اور ابني عمر عن زكويرے ا مال میں ضائع کر آتھا اس اعلان کے بعد دونے کے فرشتے اوپ کے گرز لے کراسکی طرف پرمیں کے اوراسے بری طرح ڈانٹیں مے اورات عذاب شدید کی طرف بنگا کرلے جائیں مے اور فخرجتم میں ڈال دیں مے اوراس سے کمیں مے کہ اس کا مزہ چکو کہ الورای وانست میں) عزت اور بزرگ والا ب فرضت اے ایک ایے گریں چوڑویں کے جس کے کوشے تک راست ماریک اور فعائنی ملک ہیں وری اس مرین بیشہ رہتا ہے اس میں آگ بحر کائی جاتی ہے اور قدروں کو پینے کے لئے کو الا جوا پانی ویا جاتا ے ورشے اسے کرزے ارس کے اور ال انس سینے کی وال یہ مجرم اپنی ہلاکت کی آرند کریں مے اور انسی رائی نعیب نمیں ہوگی' استے یاوں پیشانی کے بالوں سے بندھے ہوئے ہوں کے 'اور گناموں کی باریکی سے چرے سیاہ ہوں گے 'وہ فی فی کر کسیں كے اسے مالك! تيرا وعدة عذاب بم ر بورا موچكا ب اے مالك! لوب في ميں يو جمل كروا ب اے مالك! ال سے مارى کمالیں پک می ہیں اے مالک! ہمیں یمال ہے فکال دے اب ہم کناہ نہ کریں گے، فرضتے جواب دیں مے کہ امن کادور وخصت ہوچاہے اوراب تم اس ذلت کے کمرے کل میں سکومے اب اس میں ذلت کے ساتھ بڑے رہو اور زیان نہ جااؤ اگر جمیس يمال سے رخصت ديدي كئ اور دوباره دنيامي بھيج دا كياتوتم وي عمل لے كروالي آوئے جوتم يلے لے كر آئے تھ فرهتوں كابيد جواب من کر مجرثین بایوس ہوجائیں ہے 'اور ان اعمال پر افسوس کریں ہے جو خدا تعالیٰ کی نافرمانی اور سرکھی کے بطور کے ہوں ہے '' لين عدامت سے الحيس كوكى فائده نه بوكا اور نه افسوس كام آئے كا مكده من كے بل إبد زير كريوس كے الحے اور بھى ال مولی اور نے بی اس می مطع بورک رہے موں مے اور ہائیں بھی وہ مرسے باوں تک اک میں من موں مے ان کا کھانا الله موالان كاياني المر موكا الكالباس اوربسرس كه السيناموا موكا وه السيك كرول اوركندهك كالباس مي مول ے اور ہے کر ذکی ضرب ہوگ اور میراوں کا بوجد ہوگا ، یہ دوز فی اس تاریک مکان کے تلک راستوں سے چینے جاتا ہے گزریں مے اور اسکی دیواروں سے سر کراتے ہم سے اور اس کے اطراف میں بے مین کویں مے اک افیس اس طرح ایالے کی بیے باعدی کو بوش دی ہے وہ بلاکت اور جانی کو آواز دیں کے اور جب بھی اگی زمان سے بلاکت کا انتظ لکے گا ان کے مرول کے اور ے کون ہوا پانی ڈالا جائے گا'اس سے ان کی آئٹی اور کھالیں اور کھالیں گائی ہے کردے ای پیٹا نعال پر ضرب لگائی جائے گ ادران کاچرہ چرچو ہوجائے گا معدے میں بٹے لگے گی کیاس کا وجہ ان کے

چر کوے کوے ہوجائیں کے اور ان آکھوں کے فیصلے کل کروشامدں پہنے لکیں تے اور چرے کا کوشت کل کر کر پڑے ہوئی ہار کوئے کا پال جنرجائیں کے کمال لک جائے گی اور جب ان کی کمالیں کل جائیں گی واضیں ووسری کمالیں دیدی جائیں گی کوشت سے تحروم ہوجائیں گی اور اکل روحیں رکوں اور پٹوں سے لئک کر روجائیں گی اور اگ کے شعلوں میں واصلا کریں گی وہ لوگ اس عذاب ایم کی تاب نہ لاکر موت کی تمناکریں ہے کین اضی موت نہیں آئے گی۔

جب تواضی دیکھے گا تو تیراکیا حال ہوگا تو دیکھے گاکہ ان کے چرے کو تلوں سے نوادہ سیاہ ہیں 'آکسیں بیوائی سے محروم ہیں ' زیانوں کو گویائی کی قوت حاصل نہیں ری 'کریں فکت ہیں 'ہڑیاں ٹوئی ہوئی ہیں 'کان کئے ہوئے ہیں کھالیں چٹی ہوئی ہیں 'ہاتھ کردنوں سے بیڑھے ہوئے ہیں' پاؤں سرکے بالوں کے ساتھ جکڑے ہوئے ہیں' وہ لوگ آگ کے اوپر اپنے چہوں کے مل چل رہے ہیں' اور لوے کے بنے ہوئے کامٹوں کو اپنی ''کھوں کی چلیوں سے روئر تے ہیں' اگ ان کے تمام کا ہرویا طن میں سرابعہ كريك ين ودرخ كرسان اور يحوظ برى اصداء عيد موت بن مطرد كيركر تراكيا مال موكار

ووز فیول کے یہ اجمالی حالات ہیں اگر تعمیل میں جاؤ تو رو سی موجاتیں کے اور ول دعر کتا بحول جائے او درا تنسيل حالات ديميس بيلے دونے كے جگوں اور كمانوں و تطروالين مركارود مالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرائے بين كه جنم مي ستر بزار جيل بي اور مرجيل مي ستر بزار كهانيان بي اور بركهاني مي ستر بزار سانب اور ستر بزار يجوي كافراور منافق جب تك ان تمام جزول سے نيس كرر ماس كا انجام بورانيس موما۔ (١) حدرت مل روايت كرتے ہيں كه مركار دومالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا جاه حرن يا وادى حرف سه الله تعالى كى بناه ماعو الوكول في عرض كيايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وادی وان یا جاہ دن کیا جزم ؟ فرمایا جنم میں ایک واوی ہے جس سے خود جنم مردوز سات مرجبہ بناہ ما سی ہے اللہ تعالى اے را کار قاربوں کے لئے تار کررکھا ہے (ترفری این ماجہ ابو بریرہ) یہ جنم کی وسعت اور اسکی وادیوں کی کفرت کا مال ہے اس كے جكل دنیا كے جنگلوں اور اہل دنیا كے شوات كے بقرريں اور اسكے دروازے انسان كے ان سات احداء كے بقرري جن ے وہ اللہ بعالیٰ کی نافریانی کرنا ہے ' یہ دروانے ایک دو مرے پرواقع میں 'ان میں سب سے اور جنم ہے ' مرستر ہے ' مراقع ہے استعادد طمرے کرسیرے کر جیم ہے اور یہ اور کے مق اور کرائی کاکیا ممانہ ،جنم کار ملقد اتا کراہے کہ اس کوئی حد تسیل ملتی میسے دیاوی شوات کی کوئی حد تظرفیس آئی جس طرح دیای خواہش کے پہلوے دو سری خواہش اور ایک ضرورت کے بعلن سے دو سری ضورت جم لی ہے ؟ ای طرح جم کالیک بادیہ (گڑھا) پورا نہیں ہو آکہ دو سرا گڑھا سامنے آجا آ ہے جو پہلے مرص نواده مرامو تاب معرس او مرواد ایت كرے بین كيم ركاردد عالم صلى الله عليه وسلم عراوت اجا تك دماكدك اوا زسانی دی مرکار دومالم صلی الله عليه وسلم في م سه درمانت فرايا كياتم جانت بويد دماكه كيما تماء بم في مرض كيا الله و

دسول نواده جائے ہیں ولیا یہ ایک پھرے جوسٹریس پہلے جنم کی مرائی میں پینا کیا تھااب بھا ہے (مسلم)۔

ا فرت کے درجات مختف اور متفاوت ہیں اس لحاظ سے جنم کے درجات اور طبقات بھی بکسال نمیں ہیں ابعض بطن سے یدے ہیں اور بھٹی بھٹ سے چھوٹے ہیں وقیا میں بھی لوگوں کا انعاک یکساں تھیں ہوتا ، بھٹ لوگ س قدر منعک ہوتے ہیں كويا اس مي مرے يادل تك دوب مح مول بعض اس مي خوط لكت بين محرايك معين مد تك اى اعتبارے ان ير ال كا عذاب مجى علف موكا الله تعالى مى روت برابهي علم ديس كرنا اس لئد مورى ديس ب كدود في ما في وال ہر منس کومذاب کے تمام مراحل سے گزرنا ہوگا ، بلکہ ہر منس کومذاب کی اس کے گناہوں اور خطاؤں کے بندر متعین مد ہوگی ، يمال تك بعض لوكون كويمت معمول عذاب موكا ويكن بيرمعمولي غذاب محى ايها موكا اكر استكم إس تمام وزاكا مال ومتاع موتومه اس مذاب سے نہتے کے لئے تمام مال و حاح قدید دیدے۔ سرگار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرائے ہیں کہ قیامت کے دن الى دونىغ ميس كم درج كا عداب يه موكاكر (عرم) كو السيك جوت بهنادة جائي مي اوران جوتون كي حرارت باسكاداغ كوسا كا دعارى ومسلم العمان اين بير) اس يرقاس كراوك جس هفي يرعذاب اي تمام ترشدون كسات الله بوكاس ك انت كاكيامالم موكا الرحمين ال كى تكليف بن شر موق إلى اللي الك السب قريب كرك ديكوا اوراس دون في السكو قاس كراو است بادجود تسارا قاس فلد موكاس كي كرونواي الدكوجنمي السيك كي نست ي نسيب الين كوكدونوا من می سخت ترین مذاب اک کامذاب ب اسلط جنم کے مذاب کاذکریمال کی اساک حوالے سے کروا جا آے ورند یمال ی اس میں اس مدت کمال الفرض کے لوگوں کو دنیا کی اس کا مذاب دیا جائے قودہ خوش سے قبول کرلیں مدیث میں بیان فرمایا عماے کدونیا کی اگ نے رحت کے ستر چھوں کے پانی سے حسل کیات جاکروہ الل دنیا کی برداشت کے قابل ہوئی (ابن مدالبواين ماس بكدرسول أكرم ملى الدعلية وسلم في جنم كاومف وضاحت كرمات بيان فرايا ب كدالله تعالى في حماوا

⁽١) عصب روايدان القاط مي ديل

کہ دوزخ کی آگ ایک ہزار برس تک دہکائی جائے 'یماں تک کہ وہ سرخ ہوگئ گھر تھم ہواکہ ایک ہزار برس تک جلائی جائے ہمال

تک کہ وہ سفیر ہوگئ ' گھر ایک ہزار برس تک ہوڑکانے کا تھم ہوا ہماں تک کہ وہ ساوہ ہوگئ 'اب وہ ساہ اور تاریک آگ ہے۔

(۱) ایک مدیث میں ہے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آگ نے اپنے رب سے فکایت کی کہ اے

بوددگار میرے بعض نے بعض کو کھالیا ہے 'اللہ تعالی نے دو سائس لینے کی اجازت مرحمت فرمائی 'ایک سائس سردی میں 'اور ایک

مری میں 'تم کری کی جو شدّت محسوس کرتے ہو وہ اس کی حرارت کی تا فیرہے 'کاور جو شدّت سردی میں محسوس کرتے ہو وہ اس کے سائس کے اثر ہے ہو دہ اس جو دہ اس کی حرارت کی تا فیرہے 'کاور جو شدّت سردی میں محسوس کرتے ہو وہ اس کے سائس کے اثر سے ہے (تقاری و مسلم ابو ہریو آ

سی سے سرے اس الل فراتے ہیں کہ قیامت کے دن ان کافروں کولایا جائے گاہوسب نے نوادہ نازو قم کے پوردہ ہول ہے ' حضرت انس ایک فراتے ہیں کہ قیامت کے دن ان کافروں کولایا جائے گاہور دریافت کیا جائے گاکہ کیا تم لے بھی اور تھم ہوگا کہ انھیں دوزخ کی آگ میں فوطہ دیریا جائے چنانچہ انھیں فوطہ دیا جائے گاجنموں نے دنیا کی زندگی میں سب عیش کی زندگی گزاری تھی ہمیں ہوں کے 'اور تھم ہوگا کہ انھیں جنت میں فوطہ دو' چنانچہ انھیں فوطہ دیا جائے گا' مجران سے دریافت کیا جائے گاکہ کیا انھوں نے کوئی تکلیف برداشت کی تھی وہ عرض کریں کے نہیں 'حضرت ابد ہمریا فرماتے ہیں کہ اگر مجم میں آیک لاکھ یا اس سے زائد آدمی ہوں' اور کوئی دوزخی دہاں آگر ایک سائس لے لے تو تمام لوگ بلاک ہوجا میں۔ قرآن کریم میں ہے۔

تَلْفَحُ وَجُوْهُهُ مُ النَّارِ (ب٨١٧ آيت ١٠٠٠)

السائے چروں کو جمل دے گی۔
بین مغرب نے اس آیت میں لکھا ہے کہ آک کی لیٹیں انھیں اس طرح جملنا میں گی کہ کسی ڈی پر گوشت ہاتی نہ دہ گا'

ہلکہ تمام کوشت ایزیوں پر کرجائے گا'اس لکلیف کے بعد تم ہیں میں خور کرد جو ان کے جسوں سے نکلے کی یماں تک کہ مداس

میں خق ہوجا تیں گے' اس کو خساق کتے ہیں' حضرت ابو سعید الحدری موایت کرتے ہیں کہ مرکا رود عالم صلی اللہ طیہ وسلم نے

ارشاد فرہایا اگر خساق کا ایک ڈول دنیا پر اوٹ ایل ویا جائے تو تمام الل دنیا بدی وار ہوجا تیں (ترفدی) اہل جنم کو خساتی جینے کے لئے

دیا جائے گا' جب وہ بیاس سے فراد کریں گے' اللہ تعالیٰ جنم کے کھانے اور پینے کی چیزوں کے متحلق ارشاد فرہا ہے ہوں۔

ویک شرفتی میں' مماج حکومیا کی تنظیم کے کا دیسٹی خدو تیکا تیٹ ہوئی کی میکانی

وَّمَا هُوَ بِمَيْتِ (پ١٩ مه اُعت ١١ - ١٤) اور اس كوايا پانى پينے كو ديا جائے كا جوكہ پيپ لهو (كے مثاب) بوكاجس كو كمونث كونث كرم كا اور (كلے سے) اسانى كے ساتھ الارنے كى كوئى صورت نہ ہوكى اور ہر طرف سے اس پر موت كى اُم ہوكى اور

و، كى طرح ب مرد كانين -وَإِنْ يَسْتَغِيْتُوا يُعَاثُوا بِمَاوِكَالُمُهُلِ يَشُوِى الْوَجُوْهَ بِنُسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتُ مُرْتَفَعًا (ب ١٥١٨ است)

ادراكر (ياس) فرادكري كو اي پانى اكل فرادرى كا جائى و تلى تلمت كالمت كالمت كالمت كالمت كالمت كالمت كالمت بوگاء مو كا اور (دونځ بى) كا يى بى جد بوگ -مُدَّ اَنْكُمُ اَيُّهَا الصَّالُونَ الْمُكَلِّبُونَ لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقَّوْمِ فَمَالِمُونَ مِنْهُا الْبُطُونَ فَشَارِ بُونَ عَلَيْمِ مِنَ الْحَدِيمُ فَشَارِ بُونَ شُرُبَ الْهِيْمِ (ب ٢٤ر٥ آيت ٥٠٥) عرق كوا برا بوجمثار دو الودرف زقم به كانا بوكا كراس سعد ابرنا بوكا كراس مولا موكا كراس به كوالى مولا

⁽١) يدروايت پيلے جي گزر چي ع

بوا پائى بينا بوگا كې بويا بى ياسد النجيئيم طلقها كاندروس الشّيناطين فانقهُمُ لا كِلُونَ إِنْهَا شَجَرَةٌ يَخُورُ جِنِي اَصُلِ النَّحِيثِيمِ طلقها كَانَّهُرُوسُ الشَّيناطِينِ فَانِقَهُمُ لَا كِلُونَ مِنْهَا فَمَالِنُونَ مِنْهَا الْبُطُونُ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْ بِامِنْ حَمِيْمِ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمُ لِآلَى الْجَحِيْمِ (پ٣٦/٢ آيت ٣٤ ١٨٢)

اخرفعانه ان كادونخى كى طرف موكا-

(١) اس روايت ي اصل يحي سي بل

تَصَلَّى نَارُاحَامِيَةً تَسُفَّلَى مِنْ عَيْنِ آنِية (ب٣٠٣ اسه م-٥) النسودان من واهل بول مُن اور مُولِع بوت جَصْسه بان بلائے مائيں گے۔ إِنَّ لَينِنَا أَنْكَالًا وَ حَجِيْمَا وَطَعَامًا ذَا عُضَيْوَ عَذَابًا الَّيْمًا

المارك يمال يريال إن اوروو أرخ ب اور كل ين ميس جان والأكهاناب اوروروناك واب ب حضرت مبدالله ابن عباس موايت كرت ب كه مركار دوعالم ملى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه اكر زقوم كا ايك قطره ونیا کے سمندروں پر کر بڑے او ونیا والوں پر ایکی زندگی تھے موجائے (ترندی) خور کرد ان لوگوں کا کیا حال مو کا جن کی غذا ہی زقوم مو معترت انس موایت کرتے ہیں کہ مرکاروو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ ان جزول میں رغبت کروجن کی اللہ نے جمیں رفیت دی ہے اور ان چزوں سے اور جن سے اس فرایا ہے این اسے مذاب و مقاب سے اور جنم سے اگر جند کا ایک قطره تساری اس ونیایس تسارے پاس موجس میں تم رہے موقو تساری دنیا کوخو فکوار کردے اور اگر ایک قطره دوزخ کا اس دنام تمارے اس موجس من مرجع موتمارے لئے اس کو راکدے۔ (١) حرب اوالدرداوی ایک روایت میں ہے كه مركارود حالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرما إكر الل جنم يربوك والى جائي ماكد الكاعذاب فحيك توك وي التياني وه لوك کھانے کی فراد کریں گے (اس کے جواب میں) افعی کانٹول کی غذادی جائے گی جس میں نہ مونا کرنے کی صااحیت ہوگی اور نہوہ بحوك مناسك كي وو (يمر) كمان في قراد كريك اس بار اضم ايا كمانا لے جو كلے من الك جائے كا وو ياد كريں كے كه دنيا من بانی کے دریعے کمانا طل سے ایارلیا جا ای ای ای ای ای ای ایک ایک جواب میں اوے کے اکروں سے بانی افراکی طرف بدمایا ماے گاجب وہ اکارے اکے چروں سے قریب موں کے قران کے چرے مل مائی کے اور جب بانی اکے باؤں من جائے گاترا کے پید کے اندری چین کاف والے گا وہ لوگ کس کے مانظین جنم کوہلاؤ چیانچہ مانظین جنم کوہلایا جائے گا اور اہل جنم ان سے کس مے کہ اپنے رب سے دما کرد کہ وہ ایک دن کے لئے ہم سے عذاب ہا کردے، مافظین کس مے کیا تهارے یاس تسارے وقیر معرف کے رفیس اے مے وہ کیس مے لاتے وہ میں کے اس کے ب بارا کرو کا فرول کا بکارا محن مرای ہے الروہ لوگ مالک کو آوازوی کے اور اس سے کمیں کے کہ جرارب ہم رو تھم کرنا جاہے کے الک ہواب میں کے گاکہ تم اوگ اس مال میں بیشہ بیشہ رمو مے اوا عمل کتے ہیں کہ مجھے خردی کی ہے کہ الل جنم کے الک کو بکارتے میں اور مالک کے جواب میں ایک بزار سال کا فاصلہ ہوگا) ہر کسیں گے اسٹے رب کو پکارو تمبارے رب سے بحر کوئی فنیں ہے وہ است رب سے کس مے اے اللہ اہم ، ماری بدیمتی عالب ہوگئ ہے اور ہم کراہ قوم تے اے ہمارے رب ہمیں اس جنم سے تكال اب اگر دویارہ کناہ کریں کے تو بلاشہ ہم ظالم مول کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے المیں جواب دیا جانگا کہ دوزخ ہی می ذات کے ساتھ پڑے رہواور جھے کام نہ کو اس وقت وہ ہر خیرے اوس ہوجائیں کے اور اس وقت حسرت کے ساتھ ویخنا جلانا شروع کدیں مے (تنزی)۔ حضرت ابوالمدر دوایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم نے قرآن کریم کی آیت (وَیسُتقلی مِنْ مَّاءِ حَلیدُندِ یَنَجَرَّ عُهُولاً یکادیسینی کُهُ کی وضاحت میں ارشاد فرایا کہ بیپائی اسکے قریب کیا جائے گا'اور اسکے سری کمال کریزے گ اور جب اسے ہے گاتواس کی آنتیں کان والے گا اور کی ہوئی آنتی پاضائے کے رائے سے باہر کل جاسمی کی (تندی) اللہ تعالی فرا آ ہے۔

وسُفُوامَاءٌ حَمِيْمُافَقَطَّعَ اَمُعَاءُهُمْ (ب ۱۷۲ آیت ۱۰) اور کمون اواپانی التے پینے کودیا جائے گا سودہ اکل استوں کو کلاے کلاے کردے گا۔ وَإِنْ يَسْتَغِيْثُو اِيْعَاثُو اَبِمَاءِ كَالْمُهُلِ يَشُوى النوجُود (پ ۱۲۵ ایت ۲۹) اور اگر فریاد کریں کے توالیے پانی ہے اکی فریاد رسی کی جائے کی جو تمل کی تجھٹ کی طرح ہوگا مونوں

كويعون والمسلكا

بعنمیوں کو جب بھوک اور پیاس پریٹان کرے گی تو اضیں یہ کھانا اور پانی دیا جائے گاجو اوپر ترکور ہوا اب تم خور کرو کہ جنم میں نہائے تربر بیلے ، جیم کریمہ النظر 'اور خوفناک حتم کے سانپ کچنو اور اثر دھا ہوں گے 'جو اہل جنم پر بری طرح مسلط ہوں کے اور ان کے خلاف برا سکی تہ کریں گے 'ایک حدیث اور ان کے خلاف برا سکی تاکہ جائے ہیں ہے مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا جس محص کو اللہ تعالیٰ نے الی دیا ہو 'اور وہ ذکو اواد کرے قیامت کے دن اسے اس ذکو اور دیے والے کے وہ مال ایک سنج سرکے سانپ کی صورت احتیار کر گائی جس کی دو آگھیں ہوں گی تیامت کے دن اسے اس ذکو اور دور اسے اور ایک بعد آپ کے بین قال دیا جائے گا' کا کریے سانپ کی صورت احتیار کر گا' جس کی دو آگھیں ہوں گی تیامت کے دن اسے اس ذکو اند ہوں 'اسکے بعد آپ کے بین قال دیا جائے گا' کا کریے سانپ اسکی دونوں یا چھیں گاڑے گا جس تیرا بال ہوں 'جس تیرا خزانہ ہوں 'اسکے بعد آپ کے بید آب تا اور کے گاجی تیرا بال ہوں 'جس تیرا خزانہ ہوں 'اسکے بعد آپ

عَاوَتُ رَائِ الْمِيْنِ الْمِيْنِ مِبْرِهِ مِهِ مِهِ مِيهِ وَيَهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ الْهُمُ لِلْهُ وَشَرّْلَهُمُ وَكُلْوَ مُعْرِكُمُ وَكُلْوَ مُعْرِكُمُ وَكُلُونَ مِمَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ الْهُمُ لِلْهُمُ لَهُمُ وَكُلُونَ مِنْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ الْهُمُ لِللَّهُمُ لَهُمُ وَكُلُونَ مِنْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُو خَيْرٌ اللّٰهُمُ لِللَّهُمُ لِللَّهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضَلِهِ هُو خَيْرٌ اللَّهُمُ لِللَّهُمُ لِللَّهُمُ لِللَّهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضَلِهِ هُو خَيْرٌ اللّٰهُ مِنْ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضَلِهِ هُو خَيْرٌ اللّٰهُ مُنْ لَكُمْ مُنْ فَضَلِهُ مُعْلَمُ اللَّهُ مِنْ فَضَلِهُ مُعْلِمُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ فَضَلِهُ مُعْلِمُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ فَضَلِهُ مُعْلِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّا مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّالِمُ اللَّهُ مُنْ اللّلِي اللَّهُ مُنْ الللَّهُ مُنْ اللّلِي مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّ

سَيُطَوَّقُونَ مَابِحِلْوُ إِمِيوْمَ الْقِيَامَةِ لِاسْمِهُ الْمَتَامِ

اور ہر کر خیال نہ کریں ایسے لوگ جو ایس چیز میں بھل کرتے ہیں جو اللہ تعالی نے اکلواپنے فضل سے دی ہے کہ یہ بات بچو ان کے لئے انجمی ہوگی' بلکہ یہ بات اسکے لئے بہت ہی ہری ہے' وہ لوگ قیامت کی روز طوق پہنا دئے جائیں کے اس کا جس میں انھوں نے بھل کیا تھا۔

مرکارود عالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد قربایا کہ دوارخ میں انٹول چیے سروالے سانب ہوں سے ان کے ایک مرجہ وسے خ سے جالیس برس تک جسم میں اسکے زہری اسررہ کی اور وہاں پالان والے ہوئے مجرجیے بچتو ہوں سے جن کے ویک مارنے کی اکلیف جالیں سال تک محسوس کی جائے گی(احمد حبد الله ابن الحارث)۔

ر سانپ اور پیواس منس پر مسلط کے جائیں مے جس پر دنیا میں بھل 'بدخلتی اور ایذاء علق جیسے میوب مسلا ہوتے ہیں 'جو

مض ان موب سے بڑا ہے اس کے سامنے سانب کیونس آت

استے بود تم دوز فیوں کے جسموں کی مخامت اور طوالت میں فور کرد 'جس کے باعث ان کاعذاب ہمی شدید ہوگا اور وہ اپنے اتمام اجزائے بدن میں آل کی تیش ' مجود س کے دینے کی تکلف بیک وقت اور مسلسل محسوس کرس مے معزت ابو ہر ہ ادا است کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ دوزخ میں کافری داڑھ جیل احد کے برابر ہوگا (مسلم) ایک دوایت میں ہے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ کافر کا فیال ہونٹ اور کو افر جائے گا مہاں تک کہ چرے کو دھانپ لے گا اور ہال کی ہونٹ اور کو اللہ علیہ وسلم فرائے ہیں کہ کافرا پی زبان قیامت کے دان دوزخ میں محسینے گا اور لوگ اسکو اپنے پاؤں سے دوندیں کے 'اور بست زیادہ جسامت رکھنے کے باوجود آگ انہیں بار بار جلائے گی 'اور ان پر نئی کھال اور نیا گوشت آ تا رہے گا (ترفدی۔ این عش) بست زیادہ جسامت رکھنے کے باوجود آگ انہیں بار بار جلائے گی 'اور ان پر نئی کھال اور نیا گوشت آ تا رہے گا (ترفدی۔ این عش)

قرآن كريم مي إلله تعالى كالرشاد ہے۔

لْكُلّْمَانَضِجَتْ جُلُونُهُمُ يَتَّلْنَاهُمُ غَيْرَ هَا (١٥٥ اسه ١٥)

جب کہ ایک وفعہ ای کھال جل بچے گی او ہم اس پہلی کھال کی جگہ فوراً دوسری کھال پیدا کردیں ہے۔

رَبَّنَا امْنَنَا النُّنَيْنِ وَآخِينِنَا النَّنَدُيْنِ فَاعْنَرَ فَنَا بِلْنُوبِنَا فَهِلُ إِلَى خُرُوجٍ مِنُ

سَيِيل (ب ١٢٨م أيت)

میں کے کورک کمیں کے کہ اے ہمارے پروردگار آپ نے ہم کودویاں مود رکھا 'اوردویار ذعر کی دی موہم اپنی خطاؤں کا قرار کرتے ہیں 'وکیا لگلنے کی کوئی صورت ہے۔

الله تعالى اس كي جواب من ارشاد فرمائ كا :-

ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ دُعِي اللَّهُ وَخُلُهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يَشْرَكَ بِهِ تُومِنُوْا فَالْحُكُمُ لِلْوالْعَلِي

الْكَبِيْرِ (١٣٦٥)

اسكے بعدوہ كميں مے۔

رَبَّنَا اَبُصَرْنَا وَسَعِعْنَا فَارْحِعْنَانَعُمَلُ صَالِحًا (ب١٦٥١ آيت ١٠) المَّنَا الْبُصَرُنَا وَسَعِعْنَا فَارْحِعْنَانَعُمَلُ صَالِحًا (ب١٦٥١ آيت ١١)

اسکے جواب میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گائے۔

اَوَلَمْ تَكُونُوُ الْقُسَمْتُمُ مِنْ قَبْلُ مَالَكُمُ مِنْ زَوْلِ (ب١٩٨٣) عد ١٩٨٠) كياتم في المائل في ال

ی مع بھے مل میں اسے بعدا بل دورخ کہیں گئے مہ

رَبَّنَا أَخُرِ جُنَّانَعُمَلُ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّانَعُمَلُ (ب٣٢٦،٣٢)

اے بھارے پروردگار! ہمیں ہمال سے نکال کیج ہم اچھے کام کریں گے ' بر خلاف ان کاموں کے جو کیا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اسکا جواب ہد دے گا ہے۔ لَوَلَمُنْعُمِّرُ كُمُمَايِنَذُكُرُ فِيُهِمَنُ تَذَكَّرُ وَجَاءً كُمُ النَّذِيْرُ وَلَوْقُوافَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ نَصِيبُر (پ٣١٦٨ آيت٣٠)

کیا ہم نے تم کو اتن عمرنہ دی تقی کہ جس کو سجھتا ہو یا تو وہ سجھ سکتا 'اور تمهارے پاس ڈرانے والا ہمی پہنا تھا 'سومزہ چھوکہ ایسے ظالموں کا کوئی ہددگار نہیں۔

اس کے بعد وہ یہ عرض کریں مے :-

و المَّهُ وَ اللَّهُ مَا مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُولِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِمُولِمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُولِمُ وَاللَّالِلِمُولِمُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِمُولِمُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِل

اے ہمارے رب (واقعی) ہماری بد بختی نے ہم کو گھرلیا تھا' اور ہم گراہ لوگ تھے' اے ہمارے رب! ہم کواس (جنم) سے اب نکال دیجے' پھراگر ہم دوبارہ کریں تو ہم بے شک پورے قسور وار ہیں۔

اسكے جواب من اللہ تعالی عنى سے فرائ كا :

إخسَوُ أفِيهَا ولا تُكلِّمون (١١٨٧ أيت١٨)

اس میں تم راندے ہوئے بات رہواور جمعے کلام نہ کرد۔

امسب ك حق من (دونون صورتين) برابرين خواه مم بيان بون خواه منبط كرين مادے لئے معظار انسي ب

ائس ائن مالک سے دوایت ہے کہ زید ائن او آج نے نہ کو مدہ بالا آبت کی تغییر میں ارشاد فرایا کہ سوسال تک مبر کیا ' کھر سویر س
تک بے قرار رہے اسکے بعد انھوں نے کما کہ ہمارے لئے مبرو جزع دونوں برا بر ہیں اور اب چھٹ کا سے کا کوئی را سہ
نہیں ہے سسرکار دوعا کم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فر کمتے ہیں کہ قیامت کے روز مرت کو سفی سمین فرصے کی مطلب میں لایا جائے گا' اور جزت و جنم کے در میان اسے ذریح کردیا جائے گا' اور کما جائے گا کہ اے اہل جنت موت کے بغیردوام ' اور الل جنا ہے گا کہ اے اہل جنت موت کے بغیردوام ' اور اے اہل جنم ' بیگلی بلاموت کے (بغاری ۔ ابن عمر) حضرت حن فراتے ہیں کہ ایک ہزار سال بعد ایک فض کو دو ذرخ ہے تکالا جنم ' بیگلی بلاموت کے (بغاری ۔ ابن عمر) حضرت حن فراتے ہیں کہ ایک ہزار سال بعد ایک فض کو دو ذرخ ہے تکالا جائے گا' کاش وہ فض میں ہی ہوں۔ حضرت حن گوایک کوشے میں بیٹے کر دوتے ہوئے دیکھا گیا' اور دریافت کیا گیا کہ آپ کیوں موتے ہیں؟ فرایا میں اسلئے دو تا ہوں کہ کہیں ججے دو نرخ میں ڈال کر پروا نہ کی جائے۔

احرابن حرب فراتے ہیں کہ ہم وحوب پر سائے کو ترجی دیتے ہیں الیکن جنت کو دونرخ پر ترجیج نہیں دیتے ، حضرت میٹی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ کتنے ترکز رست جسم ، حسین چرب ، اور قسیح زبان والے دونرخ کے طبقوں کے درمیان چینے جاتے ہمرس کے ، حضرت داوُد نے عرض کیا اے اللہ! میں جرب سورج کی حوارت پر مبر نہیں کر سکتا مجلا جیری آگ کی حوارت پر کیمے مبر کر سکتا ہوں ،

اور می تیری رحمت کی آواز پر مبرشین کرسکا

تیرے عذاب کی آواز پر کیے مبر رسکا ہوں اے بئرہ مسکین!ان خوناگ احوال پر نظر کر اوریہ جان کے کہ اللہ تعالیٰ نے دوزخ کو اسکی تمام خونا کیوں کے ساتھ پیدا کیا ہے اور اسکے لئے اہل ہی پیدا کے ہیں جونہ زائد ہوں کے اور نہ کم ہوں کے اپید ایک ایسا معالمہ ہے جس کا فیملہ ہوچکا ہے اور جس کے تھم سے فراخت ہوگئ ہے اللہ تعالیٰ فرما تاہے ہ

وَأَنْكُرُهُمُ يَوْمُ الْحَسْرَةِ الْأَفْضِي الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةِوَهُمْ لَا يُوْمِنُونَ (پ١٩٥٥ ايت٣١)
اور آپان لوگوں كو صرت ك دن سے ورائے جب كه (جنف يا دون كا) فيمله كروا جائك اوروه

لوگ (آج) ففلت من بن اوروه لوگ ايمان نس لايد

الله براز كفي نعير مال الفت الفت الفي حجير (ب ١٥٠٥ ان ١٥٠١) كيك لوك به فك اما كن من موس كم اور بدكار لوك به فك دوزخ من الاكس تواسيخ ننس كوان دونول آجول برركه اور جنت يا دوزخ من ابنا نعكانه بجيان لي جنت اور اسمی مختلف نعمتیں: گذشتہ سلور میں اس کا حال نہ کور ہوا جو معیبتوں اور غوں کا گرہے 'اسکے مقابلے میں ایک اور گھرہے 'جس میں خوشیاں اور راحتیں ہیں 'اب اس گھر میں خور کد 'جو هخس ان دونوں گھروں میں سے ایک سے دور ہوگا وہ دو سرے گھرسے قبنی طور پر قربیب ہوگا 'اسلئے یہ ضروری ہے کہ جب تم جنم کے ابوال اور خطرات میں گلر کرد تو اپنے دل میں خوف پیدا کرد 'اور جب جنت کی دائی راحت اور ابدی خوشی میں گلر کرد تو دل میں رجاء پیدا کرد

اس طرح م اسے قس کو خوف کے تازیانوں اور رجاء ک

لكام ي مراط متعمّى لمرف معنى سكت بواور المناك عذاب ي محفوظ رو كردائي سلات مامل كريكة بو-

الل جنت پر آذگی شادانی اور رونق موگی اور انعیں الی ہو تكوں سے شراب كيف آكيں بلاكى جائے گ جو سرممر مول كى وہ آنه اورسنید موتول سے بین ہوئے نیمول میں سمخیا قوت کے منبول پر بیٹھے ہوئے ہول مے ، نیمول میں سبز قالین کا فرش ہوگا، سوں کے کتارے بنے ہوئے ان محیموں میں صوفوں پر نیک لگائے ہوئے میٹے مول کے ' نیمے بچاں اور فلاموں سے بر مول کے ' شد اور شراب کے ذخیوں سے لبریز ہوں کے اور حین چموں اور بدی بدی انجھوں والی موروں سے بحرے ہوئے ہوں مے و مورتیں ایس ہوں گی کویا یا قوت اور موسی ہیں' اس سے پہلے نہ کسی انسان نے انھیں چھوا ہوگا' اور نہ جن نے ' وہ جنتول میں ا فد كريك كي وسر بزار الاك اسكالياس افعاكر جليس ك فراماں فراماں چلیں گی 'جب ان میں سے کوئی نازوں کے ساتھ اسے اور اس قدر خوب صورت سفید جادریں ہو گی الم اضی دی کر آسمیں دیک مد جائیں گی اسے سرول پر موتول اور مو گول ے مرین تاج ہوں کے ان کی آ محمول میں مرخ ڈورے مول کے خوشبول میں ہی ہوئی مول گی بیسا بے اور مفلی کے خوف ے مامون ہوں گی ایکے محل جنت کے خوبصورت یافوں کے درمیان بنے ہوئے ہو گئے ، کران مردد اور موروں کے درمیان شراب خالص سے لبرین مراجی اور جام کی کردش ہوگی اور وہ شراب چنے والوں کے لئے اجتمائی لذیذ ہوگی یہ جام موتوں جیسے خوبصورت اوے اور فلام لئے پھرس مے یہ شراب احمی ان کے اعمال کے صلے میں مطاکی جائے گی اور اس جگہ مطاکی جائے گ جو باخوں اور چشموں اور خموں کے در میان مقام امین ہے 'اور جمال بیٹے کروہ اپنے رب کریم کے دیدار کا شرف حاصل کریں ہے ' ان چموں پر شاوابی اور رونق ہوگ والت اور رسوائی سے اضمیں کوئی سروکارند ہوگا الکہ وہ معزز بندول کی حیثیت سے جند میں رہیں کے اور اپنے رب کی طرف سے طرح طرح کے تھے اور مدی پاتے رہیں مے اور اپی مل پند چروں میں بیشہ بیشہ رہیں عے "نہ افھیں کی طرح کا خوف ہوگا اور نہ کوئی غم ہوگا موت سے محفوظ ہوں سے اور جند میں میں کریں سے اسکے چال میے اور غذائیں کھائیں ہے 'اور اسکی نہوں سے دورہ 'شراب اور شد عکس مے 'اسکے پھل اسکی نہوں کی زمین چاندی کی ہوگی'اور پھریاں مو تلے ہوں گی'اور مٹی مفک ہوگی مبزو زمفران ہوگا'اور اسکے بادلوں سے کافور کے ٹیلوں پر نسرین کا پائی برسے گا' انعیں جاندی کے پیالے ملیں سے جن میں موتی ملحل اور موتلے جرے ہوئے موں سے ان میں شیریں سلمبیل کی سربہر شراب موی اور دواس قدر لطیف موں مے کداندری شلب این مرخ ریف اور تمام تر الانتوں کی ساتھ میاں ہوگی انھیں منی انسان ت است التحد سے سیس بنایا کہ کسی طرح کا کوئی عیب یا تقص رہے گا' بلکہ وہ دست قدرت سے ترشے ہوئے ہوں مے "ب حیب اور خوبصورت اورایسے خدام کے اتھوں میں ہول مے ،جن کے چرسے سورج کی طرح منور اور آبناک ہوں مے ، محرسورج میں چرب ك وه المافت و زلنول كي وه خواصورتي اور المحمول كي وه چك كمال بجوان خدام مين موكى-

میں اس مخص پرجرت ہوتی ہے جو ان کوناگوں اوصاف کے حال کمر پر ایمان رکھتا ہو اور یہ بھین رکھتا ہو کہ اس کمر کے رہے والوں کو موت نہیں آئے گئ اور نہ ان پر کمی حتم کی معیبت واقع ہوگی اور نہ حاد فات تغیرو تبدل کی نگاہ اسے اوپر ڈالیس کے اس بھین و ایمان کے باوجود وہ اس کمرے کیے ول لگا باہے جس کی بناہی کا فیصلہ ہوچکا ہے اسے یہاں کی زندگی کیے خوشکوار محسوس ہوتی ہے : جب کہ یہ زندگی کدروتوں ہے پہر ہاورا ہے فال ہوتا ہے ، فرض کروجنت میں بدن کی مطامتی ، محوک ، پاس اور موت سے حفاظت کے علاوہ کچھ نہ ہوت بھی اس دنیا کے لائق تربات یہ ہے کہ اسے چھوڑا جائے ، اورجنت پر اس دنیا کو

ترجے نہ دی جائے جس کا ختم ہوجانا اور مکدر ہونا ناگزیر ہے 'اور اس صورت میں تو دنیا کو چھو ڈوینا ہوں بھی ہے مد ضوری ہے کہ جنت میں جنت والے ہر خوف ہے مامون ہادشاہ ہیں 'انواع واقسام کی لڈتوں اور خوشیوں ہے ہم کنار ہونے والے ہیں 'ان کے لئے جنت میں ہروہ چیز ہے جس کی ان کے دل میں خواہش ہے 'اور وہ ہردن عرش الی کے صحن میں ماخر ہونے والے 'اور دب کریم کے وجہ کریم کے دیدار ہے مشرف ہونے والے ہیں 'انمیس ہوگا' کریم کے دیدار ہے مشرف ہونے والے ہیں 'انمیس اس دیوار ہے وہ لف ماصل ہوگا ہو کسی اور نعت کو دیچہ کر ماصل نہیں ہوگا' وہ بیشہ بیشہ انمی لڈتوں اور نعتوں میں ان کے نوال ہے مامون ہو کر دہیں گے مصرت ابو ہری قروایت کرتے ہیں کہ سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک اعلان کرنے والا یہ اعلان کرے گا کہ اے اہل جند تمارے لئے یہ بات ہے کہ تم شکر رست رہو گے بھی بیار نہیں ہوگ 'تم ذیرہ رہو گے جسی مو کے نہیں 'تم جوان رہو گے بھی بو ڈھے نہیں ہوگ 'تم نحتوں میں رہو گے بھی بیار نہیں ہوگ 'تم ندی وہ رہو گے بھی مو کے نہیں 'تم جوان رہو گے بھی بو ڈھے نہیں ہوگ 'تم ندی وہ رہو گے بھی مو کے نہیں 'تم جوان رہو گے بھی بو ڈھے نہیں ہوگ 'تم نگر میں ہوگ میں ہوگ دیا ہیں اللہ علیہ وہ بھی ہوگ دیا ہیں ہوگ 'تم ندی وہ رہو گے بھی مو کے نہیں 'تم جوان رہو گے بھی بور نے نہیں ہوگ 'تم نگر میا کہ ایک اور شاہ بھی ہی ہو گے (مسلم) اللہ تعالی کا اور شاد بھی ہی ہو گ

ربوكى مفلى ديس بوك (مسلم) الله تعالى كارشاد مى كى ب ند وَنُو دُوُاأُنُ نِلْكُمُ الْجَنْفُورُ ثُنْمُو هَارِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (ب٨ر١٣ آيت ٣٣) ادران عن الركما جائے كار جند تم كودى كى ب تسارے اعمال كى بدل

اگرتم جنت کا حال جانتا جاہے ہو تو قرآن کریم کی طاوت کرو' اسلے کہ اللہ تعالیٰ کے بیان کے بعد کوئی بیان نہیں ہے' سورہ ا رحمٰن میں آنت کریمہ وَلِمَسَنْ حَافَ مَ هَا مَمَ يَدِ بِحَنْنَتَ ان سورت کے آخر تک 'اور سورہ واقعہ وغیرہ میں جنت کی نعتوں اور خوبوں کا اجمالی ذکر تھا' اب ہم موایات کی موشی میں تعمیل سے بیان کرتے ہیں۔

جنتول کی تعداد : مرکار دوعالم ملی الله علیہ وسلم نے قرآن کریم کی آیت ولیمٹن خواف مَقام رَبِهِ حَنَدَان کی تغیر میں فرایا کہ دو جنتی جائدی کی ہوں گی ان کے برتن اور جو بھے ان میں ہوہ بھی جائدی کا ہوگا اور دو جنتی سوئے کی ہوگی استھے برتن اور جو بھے ان میں ہے وہ بھی سوئے کا ہوگا ، قوم کے اور جنت عدن میں دیدار رب کریم کے درمیان وجہ کریم پر دوائے کہریا ئی کے علاوہ کوئی پردہ نہ ہوگا (بخاری و مسلم۔ اور مونی)۔

جنت کے دروازے ہیں ، حضرت الوہر الدارے اصل طاعات کے فاظ ہے ہمت ہیں ، پیے اصل معاصی کے اہم ارت دورہ کے بہت ہے دروازے ہیں ، حضرت الوہر الدارے ہیں کہ مرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جو فض اپنے مال میں دوجو ثرے اللہ کی راہ میں فرج کرے گا وہ جنع کے تمام دروازوں ہے بلایا جائے گا جند کے آٹھ دروازے ہیں ، جو نماز والوں میں ہے ہا ہے نماز کے دروازے ہیں الدورہ وروازے ہے والوں میں ہے ہا ہے نماز کے دروازے ہیں بایا جائے گا اور جو المل صدقات میں ہے ہا ہے ہا ہا جائے گا اور جو المل صدقات میں ہے ہا ہے ہا ہا جائے گا اور جو المل صدقات میں ہے ہا ہے ہا ہا جائے گا اور جو المل صدقات میں ہے ہا ہے ہا ہا جائے گا اور جو المل صدقات میں ہے ہا ہے ہا ہا جائے گا کی فضی جماوے بلایا جائے گا کا کہ مقرت الو بایا جائے گا کا کہ مقرت ملی اللہ علیہ وسلم ہے کہ دو اس دروازوں ہے اس میں ہوگے دروازوں ہے اس میں دروازوں ہے اس میں مورک ہوا تو انہوں نے اس درواز مسلم) عاصم ابن حزو بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ دوجہ کے سامنے ایک مرتبہ دورخ کا ذکر ہوا تو انہوں نے اس قدر طویل تقریری کہ جھے یاد نہیں رہا کہ کیا فرایا است کے بعد الموت فرائی ہا۔

وَسِيْقَ الْفِينَ اتَّقَوُارَبُّهُ إلى الْجَنَّوْمَرُ السرارة است ١٠)

اور قولوگ آپ رب نے ڈرتے ہے وہ گروہ در گروہ ہو گرجند کی طرف ردانہ کے جائیں گے۔ اور فرمایا کہ جب لوگ جنت کے دروازوں میں سے کمی دروازے پر پہنیں کے تواسکے پاس ایک درخت دیکھیں گے جس کی جڑ میں دوجشے بہد رہے ہوں گے 'وہ ان میں سے آیک پر تھم کے مطابق جائیں گے 'اور اس کے پانی کے اثر سے ان کے پیٹ میں جو کچھ نجاست اور گندگی ہوگی دہ دور ہوجائے گی 'گھردد سرے چھٹے پر جائیں گے 'اور اس سے پاکی حاصل کریں تے 'اسکے اشسال پر آئی اور شاد الی آجائے گی 'اسکے بعد اسکے بالوں میں کوئی تغیرنہ واقع ہوگا'نہ وہ گندے ہوں گے اور نہ الجعیں کے 'کویا ان پر تیل نگادیا گیا مو ، مجروہ جنت تک منجیں مے "جنت کے محافظین ان سے کمیں مے :

سَلَامُ عَلَيْكُمُ طِبْتُمُ فَاذْخُلُو هَا خَالِدِينَ (ب٣٣ره آيت ٢٢) تم پرسلامتی ہو، تم مزے میں رہو سواس میں بیشہ رہنے کے لئے داخل ہوجاؤے

پر انھیں لڑے ملیں مے 'اور ان کے گرواس طرح طواف کریں مے جیسے دنیا کے بچے اپنے کسی عزیز کا خیر مقدم کرتے ہیں جو كىيں دور سے آيا ہو'اور آنے والے سے كييں مے پراس كرامت كي خوشخرى ہوجو الله تعالى نے تمهارے لئے تيار كرر كمي ہے' مران میں سے ایک اڑکا اسکی حوروں میں سے کسی سے کے گاکہ فلال مض آیا ہے 'اوروہ نام لے گا جو دنیا میں اسکا تھا 'وہ پوجھے گی كياتم نے اسے ديكھا ہے ، وہ كے كا بال ديكھا ہے ، اور ميرے پيچے آرہا ہے ، يہ تكر حور خوشى سے اٹھے كى اور مهمان كے استقبال كے لئے گھر کی دہلیزر آ کھڑی ہوگی 'جب وہ اپنے کھریں داخل ہوگا تو یہ دیکھے گاس کی بنیادوں میں پھروں کی جگہ موتی کئے ہوئے ہیں اور ان کے اوپر سمخ سنز زرد رنگ کی ایک عالیمان مارت بی موئی موگی ،جبوه ایٹ گھریں داخل موگاتو یہ دیکھے گا کہ اسکی بنیادوں پر پھروں کی جگہ مول کے ہوئے ہیں اور اسے اور مرخ مرخ مرز زرد رنگ کی ایک عالیشان عمارت بی ہوئی ہے اسے بعد وہ اور کی طرفِ نظرا کھائے گا تواہے انتہائی روشن چیکدار چست دکھائی دے گی 'اگر اللہ تعالی نے اسے قدرت بجشی ہونی عجب نہ تھا کہ اسکی نگاہ اسکی چک سے ضائع موجاتی اسکے بعد وہ یع نظروالے گااور دیکھے گاکہ اسکی بیویاں بیٹی موئی ہیں 'جام رکھے موتے ہیں 'فرش بچھا ہوا ہے 'اور تکیے لگے ہوئے ہیں 'اسکے بعدوہ تکمیدلگا کر پیٹے گا 'اور کسے گاا للّٰہ رَبِّ العزب كا شكر ہے كہ اس نے ہمیں جنت كي مرایت دی اگروه جمیں مرایت نه وجاتو جم مجمی جنت تک رسائی حاصل نه کرتے ایجرایک اعلان کرنے والا یہ اعلان کرے گاکہ تم زندہ رہوئے مجمی موے نہیں قیام کو مے مجمی سفرنمیں کو مے محت مندر ہوئے مجمی بیار نہیں ہوئے ، سرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم ارشاد فرائے ہیں کہ میں قیامت کے روز جند کے دروازے پر اکراہے ملواؤں کا وارد فراجنت سوال کرے کا آپ کون ہیں؟ میں کموں کا محمد ہوں وہ کے گا مجھے آپ کے لئے محم دوا کیا ہے کہ آپ سے پہلے کی کے لئے (یہ دروازہ)نہ کمولوں (مسلم البن)_

جنت کے غرفے اور ان کے درجات کی بلندی کا اختلاف: آخرت میں بدے بدے درجات ہیں اور بدے بدے فضائل ہیں ، جس طرح او کول کی ظاہری اطاعات اور باطنی اخلاق محمودہ میں ظاہری فرق مو باہے اس طرح اکل جزاء میں بھی فرق ظاہر ہوگا اگرتم اعلا ترین درجات ماصل کرنا چاہجے ہو تو تہیں یہ کوشش کرنی چاہیے کہ کوئی مخض تم سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں سبقت ندكر سك الله تعالى في تهيس اطاعات كياب من منا نت اور مسابقت كالعم رياب وتانجد ارشاد فرمايا :-

سَابِقُو اللي مَغْفِرة مِنْ وَيْكُمُ (ب١٦١٨ أيت ١١) تم الني يدود كارى مغرت ي طرف دو دو-

وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَا فُسِ الْمُتَنَافِسُونَ (٣٠٨٨٠٠)

اور رص كرف والول كوالى جزى حرص كرنا جائد

تعب اس بات ر مو تا ہے کہ اگر تمهارا کوئی ساتھی یا پروی تم سے ایک درہم میں آھے برم جائے کا مکان کی بلندی میں سبقت كرمائ وحميس تمايت ناكوار كزر تاب حميس تكلف موتى ب اورحدى مائرتم الى ذعرى كاللف كمويضة موجب كه ونیا میں نہ جاتے کتنے لوگ تم سے بعض ایس باتوں میں آھے مول مے کہ ان کے سامنے دنیا کی تمام دولت حقیر نظر آتی ہے ، حضرت ابوسعیدا لحدری روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اہل جنت اپنے اوپر کی کھڑ کیوں والوں کو اس طرح دیکمیں سے کہ جیسے تم مشرق و مغرب کے افق میں ستارے کو جاتا ہوا دیکھتے ہو' اور یہ اِن کے مراتب میں فرق کی ہنا پر ہوگا' محابہ کرام نے عرض کیایا رسول اللہ یہ مرتبہ صرف انہاء کو حاصل ہوگا اور انہا ع کرام کے سواکسی کونہ ملے گا؟ آب نے فرمایا کون نمیں! (دو مروں کو بھی ملے گا) اس ذات کی حتم جس کے قبضے میں جیزی جان ہے (یہ مرتبہ) وہ لوگ (بھی مامل کریں گے)جو اللہ

تعالی پر ایمان لائے ، جنموں نے رسولوں کی تعدیق کی (بخاری ومسلم) ایک مرجبہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ بلند درجات والے اپنے یے کے درجات والوں کو اس طرح دیکھیں سے جس طرح تم آسان کے کمی افق میں موشن ستارے کو دیکھتے ہو' اور ابو بکڑو عمر ان بلند ورجات والوں میں سے بین اور بلندی میں ان سے بوء کر بین (ترفری ابن اجد-ابوسعید) معرت جابر موایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی الله علیه وسلم نے ہم سے ارشاد فرمایا کہ میں جنسے کے فرفوں کے بارے میں نہ ہٹاؤں میں نے عرض کیا كيون نيس! يا رسول الله! آپ ر ميرے مال ياپ قوان جائيں ، فرايا جند مي جو بركى تمام اقسام كے كرے بي ان ك يا برے اندر کامطر اور اندرے یا برکامطر نظر آنا ہے اور ان میں وہ فعین اندیس اور خشیال ہیں کہ ند کی آ کھے نے دیکھیں ند کی كان يے سنى اور ندكى آدى كے ول مى ان كاخيال كزرا ميں نے عرض كيايا رسول الله إليه فرسف كيے عاصل مول كنا؟ فرايا ب فرفے اس معس کو ملیں گی جس نے سلام کھیلایا 'کھانا کھلایا 'مسلسل دونے رکھے ' دات کو اس وقت نماز پر حی جب اوگ محو خواب تے ، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان اعمال کی طاقت کس میں ہے؟ فرمایا میری است اسکی طاقت رکھتی ہے ، اور میں حمیس اسك متعلق بنا ، بون بو هض اين بعالى ي ملا اورات سلام كياس في سلام بسيلايا ، جس في الى وميال كوييد بحركمانا كلايا تراس نے كمانا كلايا اور جس نے ماہ رمضان اور جرمينے كے عن وان موزے ديكے تواس نے بيشہ موزے ديكے اور جس نے مثاء اور فجری نماز جماعت سے اوا کی اس نے رات کو اس وقت نماز رحی جب لوگ نیند می ہوتے ہیں لینی مودونساری اور محرى (ابوقيم) - قرآن كريم كى آيت "ومسّاكِين فِيسِّينْ جَنّاتِ عَدْنِ" كى تغيير من سركاردد عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرماياك موتوں کے مل ہوں مے اور ہر مل میں من یا قت کے ستر کر بول مے اور ہر کر میں من ذموے ستر کرے ہول مے اہر كرے يس مسمال بول كى اور برمسى يرسز بسر بول كے بردك كے اور بربسر ودول يس ايك يوى بوكى ، بركرك یں سروسر فوان موں کے اور ہروسر فوان پرسر طرح کے کھاتے موں کے ہر کمرے میں سروط ال مول کی اور مومن کو ہردوز اتی قوت مطاک جائے گی کہ وہ سب ہم بسر ہوسکے (این حبان-ابر مرم)

آنخفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا : وہ درخت کونساہے؟ اعرابی نے عرض کا وہ بیری کا درخت ہو ادراس میں کا نئے ہوتے ہیں آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ اللہ تعالی نے بر تر کوئی نفر فرایا ہے ' یعنی اللہ تعالی اسکے کا نئے کا ن ارشاد فرایا کہ اللہ تعالی نے بر تر کوئی کی فرا بر تا یہ ہوگا ' (ابن کا نئوں کی جریر ابن عبداللہ کتے ہیں کہ ہم صفاح میں ازے ' ہم نے دیکھا کہ ایک مخض درخت کے بنجے مورہا ہے ' اور دموب اس تک کی ختے والی ہے ' میں نے غلام سے کما کہ چڑے کا بستر لے جا اور اسکے اور سابیہ کرلے ' چنانچہ وہ کیا اور اس پر سابیہ کرلے کھڑا ہوگیا ' جب وہ بیدار ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ حضرت سلمان الفاری ہیں ' میں نے اضی سلام کیا ' آپ نے فرمایا اسے جریر اللہ کے ہوگیا ' جب وہ بیدار ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ حضرت سلمان الفاری ہیں ' میں نے اضی سلام کیا ' آپ نے فرمایا اسے جریر اللہ کے کہ تواضع افتیار کر ' اسکے کہ جو مخض دنیا ہیں اللہ کے لؤاضع افتیار کرے گا ہے اللہ تعالی قیامت کے دوزاو نچا المحالے گا ' کی خوا یا لوگوں کا ایک دو سرے پر ظلم کرنا ' پھرا یک چموٹا سا تکا اشابیا جو اتنا چھوٹا تھا ور خوش کیا اور کہ جو نظر نہیں بات گا ' میں بات کو بی موں گے فرمایا اور مورنی ہوں گی اور شاخوں پر پھر ہوں گوئی مورٹ کی ہوں گی ' اور شاخوں پر پھر ہوں گے۔

اہل جنت کے لباس ، بستر ، مسہریاں ، تیکے اور خصے : اللہ تعالی فرا آ ہے :

يُحَكُّونُ فِيهَا مِنُ السَاوِرَ مِنْ ذَهَبَ وَلَوْلُولُولُوا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (ب،١١٠ آيت ٢٣) الكودال سون ك تكن اور موتى سنائع ما يمن ك اور بوشاك اللي وبال رفيم كي موك.

اس مضمون کی متعدد آیات میں اور تعمیل روایات میں وارد ہے ، حعرت ابو ہریر اردایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم صلی الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو تحفص جنت میں جائے گا وہ نعمتوں سے نوازا جائے گا'وہ تمیمی مختاج نہیں ہوگا'اورنہ اسکے کیڑے تممى كندے مول مي اور نہ جوانی ضائع موكى اسے جنت ميں وہ نعت عطا مول مي جوند كتى آ تكه في يول ندكى كان نے سی ہوں 'اور نہ کمی انسان کے دل میں اٹناخیال مرزا ہو (مسلم۔ و آخرالحدیث رواوا بھاری) ایک مخص نے عرض کیایا رسول الله جمیں کچے جنت کے لباس کے متعلق ہلا ہے کہ وہ مخلوق ہوں ملے جو پردا کئے جائیں مے یا معنوع ہوں تم کہ بُخ جائیں ہے " آنخضرت ملی الله علیه وسلم نے کچھ سکوت فرایا ، بعض لوگ ہننے گئے ، آپ نے فرمایا نمس بات پر ہنتے ہو کیا اسلئے ہنتے ہو کہ ایک جابل نے کسی عالم سے سوال کیا ہے اسکے بور فرمایا بلکہ جنت کے معلوں میں نظا کریں مے 'بدیات آپ نے دو مرتبہ ارشاد فرمائی (نسائی - میدانند ابن عن صفرت ابو جریرة روایت کرتے میں که سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا که جنت میں سب ہے پہلے جو گروہ داخل ہوگا ایکے چرے چود ہویں رات کے جاند کی طرح ٹیکتے ہوں گے 'وہ جنت میں نہ تھو کیں گے 'نہ ناک عمیں مے 'نہ پیٹاب پاخانہ کریں مے 'اسکے برتن اور کھیاں سونے جاندی کی ہوں گی 'ان کا پیند ملک ہوگاان میں سے ہرا کی کے پاس ود میویاں مول کی جیکے حسن کا بیدعالم مو کا کہ پاڑلی کا مغر کوشت کے اندرے جھلکا موکا ان میں کوئی اختلاف نہ موگا ان کے دلوں میں بغض نہ ہوگا' بلکہ سب لوگ ایک ول ہو کر منج و شام اللہ کے لئے تشیع کیا کریں ہے 'اور ایک روایت میں یہ ہے کہ ہر ہوی کے جم رسترلباس مول مع (بخاري ومسلم) الله تعالى ك ارشاد و يُحكُ وُنَ فِيهُ المِن أَسَاوِد كِي تغير من سركار ودعالم معلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرايا كه اللے سروں پر تاج ہوں مے 'اسكے معمولی موتی كاعالم بيہ ہوكا كه اسكى روشنى سے مشرق و مغرب كے ورمیان کا حصد منور ہوجائے گا (ترفدی ابوسدیو الحدری) سرکار دوعالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرماتے ہیں که (جنت میں) خیمه ایک موتی ہوگا جو بچے سے خالی ہوگا آسان میں اسکی لمبائی ساٹھ میل ہوگی'اس خیمے کے ہر کوشے میں مومن کی بیویاں ہوں گی جنمیں دوسرے نہیں دیکھیں مے ' (بخاری ومسلم - ابر مولی الاشعری) حضرت عبدِ الله ابن عباسٌ فرماتے ہیں کہ خیمہ ایک خالی موتی ہوگا ' اسكاطول وعرض ايك فرح موكا اور اسك جار : إرسون ك درواز ب موسكة محضرت ابوسعيد الخدري كي ايك معابيه مركار دوعالم صلى الشعلية وسلم نے آيت كريمة "وَفُرُشِ مَرْفُوعَتِي"ك باب من ارشاد فرمايا كه دو فرشوں كے درميان اتنا قاصله بوكا جتنا فاصله

زمین و آسان کے درمیان ہے (ترفدی)-

اہل جنت کا کھانا : اہل جنت کی غذا کا بیان قرآن پاک میں ہے 'یہ غذا میڈوں' موٹے پرندوں' منن وسلوی' شد' دودھ اور دسرے انواع واقسام کے کھانوں پر مشتل ہوگی' اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ہے۔

رواح واصامے عانوں سمبون الدخان وارسادے ۔۔ کلمارُ زقوامِنْهَامِنْ مُرَّةِ رِزْقًا قَالُوا لَهٰ الَّذِي رُزِقْنَامِنْ قَبُلُ وَاَتُوْابِهِ مُنَشَابِهَا (پارس آیت ۲۵) جب بھی دے جاتمی کے وہ لوگ بھوں میں ہے ، کمی پھل کی غذا ، تو بہار می کس مے کہ یہ تو وہ

ہے جو ہم کو ملا تھا اس نے پیشٹر'اور ملے گامجی ان کو دونوں ہار کا پھل ملتا جلتا۔ آن کریم میں اللہ تعالیٰ نے متعدد مواقع پر اہل جنت کی شراب کا ذکر فرمایا ہے۔ سرکار دو عالم صلی ال

قرآن كريم من الله تعالى في متعدد مواقع برابل جنت كي شراب كاذكر فرمايا بي سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ك آذاد كرده غلام حصرت ثوبان موایت کرتے ہیں کہ میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کمرا ہوا تھا استے میں ایک میودی عالم آیا اور اس نے چند سوالات دریافت کے اس نے یہ بھی ہو جہا کہ سب سے پہلے بل صراط کون عبور کرے گا، انخضرت صلی الله علیه وسلم نے فرمایا فقراء ماجرین بیودی نے دریافت کیا کہ جب وہ جنت میں داخل موں کے توان کا تحف کیا ہوگا ، فرمایا مجمل کے جگر کے كباب 'اس نے بوچھا اسكے بعد الى غذاكيا بوكى فرمايا جنت كا وہ بىل اسكے لئے ذرح كيا جائے گاجو اسكے المراف ميں محربات اس نے وریافت کیا کھانے کے بعد وہ لوگ کیا تک کے آپ نے فرمایا جنت کی چشے کا پانی تک مے جے سلسبیل کتے ہیں ' بهودی عالم نے آپ کے جوابات کی تعدیق کی (مسلم) زید ابن ارقم روایت کرتے ہیں کہ ایک بیودی آنخصرت ملی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ما ضربوا اور کنے لگا اے ابوالقاسم الماتم بدگان نمیں رکھتے کہ جنت میں اہل جنت کمائیں مے اور تیس مے اور اپنے ساتھیوں ے کئے لگا کہ اگر انموں نے اس کا اعتراف کیا تو میں بحث کروں گا سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہاں میں میں کتا ہوں اور اس ذات کی منم جس کے قبنے میں میری جان ہے کہ ان میں سے ہر فض کو کھانے ، پینے اور جماع کرنے میں سو آدمیوں کی قوت دی جائے گی میروی نے کہا کھانے پینے والے کو تو (پاخانے کی) حاجت ہوتی ہے "سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اکلی حاجت بد ہوگی کہ ایکے جسم ہے مشک جیسا ہینہ نکلے گا اور پیٹ صاف ہوجائے گا (نسائی) حضرت عبداللہ ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم جنت میں پرندہ دیکھو سے اور اس کی خواہش کرو ہے (ایانک)وہ پرندہ تمارے سامنے بمنی ہوئی مالت میں آکرے گا(مندبرار) حضرت مذیفہ کی دوایت کے مطابق سرکارودعالم صلی الله عليه وسلم نے ارشاد فرمايا كه جنت ميں مجمد پرندے ويختى اونوں كى طرح بين معفرت ابو كرمنے عرض كيايا رسول الله إوه كيا خوب ہوں مے "آپ نے فرمایا ان سے زیادہ خوب وہ ہوں مے جو انھیں کھائیں مے "اور اے ابو بڑا تم ان لوگوں میں سے ہوجو جنت میں یرندوں کا کوشت کھائیں مے (احمد مثلبہ من انس")۔

پر اوں کریم کی آیت " ایکاف ملکم فریم اف اور میں تغییر میں حضرت عبداللہ ابن عمرار شاد فراتے ہیں کہ ایکے اوپر سونے کے ستر قابوں کی گردش ہوگی ان میں سے ہر قاب میں ٹی فتم کا کھانا ہوگا ، حضرت عبداللہ ابن مسعود نے وَمِرَّ الْجُهُمِنُ تَسَنِیْہِ کَ طَلِی اللّٰ ہوگا ، حضرت ابدالدرداء میں ارشاد فرایا کہ اصحاب بمین کے طوفی ملائی جائے گی اور مقربین اسے خالص بیس کے مضرت ابدالدرداء مین فرو خِیا کہ میں شراب ہوگی اس سے جنتیوں کی شراب پر مراکائی جائی اگر دنیا والدن میں کوئی فض اس شراب میں افکی خال کہ وہ منا اس کی خوشہوسے میک انتھے۔ والوں میں کوئی فض اس شراب میں افکی ڈال کر نکال لے قرتمام دنیا اس کی خوشہوسے میک انتھے۔

حور اور الرکے: قرآن کریم میں متعدد جگہوں پر حوروں اور اڑکوں کی تغمیل وارد ہے 'چنانچہ حضرت انسُ روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں مبح کوجانا یا شام کوجانا دنیا و مانیما ہے بہتر ہے 'تم میں ہے کی کے لئے جنت میں اتنی جگہ کا ہونا جو قوس کی مقدار ہوتی ہے یا پائس کی جگہ کا ہونا دنیا و مانیما ہے بہتر ہے 'آگر جنت کی عور توں میں ده عورتن كورى بول كي (ادر) خيمول مين محفوظ بول كي-

حعرت مجاہد الله تعالیٰ کے ارشاد "وَازْ وَالْجِ مُطَهِّرَ وَ" کی تغییر میں ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ پیویاں چین یا خانے ' پیثاب' تموك وينف منى اور يج كى پيدائش سے پاك موں كى اوزائ نے آيت كريمه وفيي شُغُول فَاكِهُون "كي تغير من فرايا كم ان كامشظه باكره عورتول كى بكارت دوركرنا موكا ايك مخص نے عرض كيايا رسول الله إليا الل جنت جماع كريں مي المخضرت ملى الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا که ان میں سے ہرایک کو ایک دن میں تمهارے ستر آدمیوں سے زیادہ قوت دی جائے گی (ترفدی-انس حضرت عبدالله ابن عرفرماتے ہیں کہ مرتبے کے اعتبار ہے کم ز جنتی وہ مو کا جس کے ساتھ بزار خادم موں مے 'اور برخادم کووہ کام ہوگا جو دو مرے کو نہ ہوگا ایک مدیث میں سے کہ جنتی مرد پانچ سو حوروں چار ہزار باکرہ اور آٹھ ہزار ثیبہ موروں سے نکاح كرے كا اور ان يس سے ہرايك كے ساتھ اتن در معانقة كرے كا جتنى در دنيا من زندہ رہا ہوكا ' (ابو الشيخ - ابن ابي اوفي) ايك روایت میں ہے کہ جنت میں ایک بازار ہے ،جس میں مردوں اور عور تول کے علاوہ کسی چیز کی خرید و فروخت نہیں ہوگی ،جب کسی من كوكس مورت كى خوابش بوگى ده بازار من جائكا اوراس من حوريين كامجمع بوگا اوروه ايس آواز عدو مخلوق ني نيسن موكى يدكمتي مول كي بم بيشه ربيخ والى بين ونا نيس مول كى بم نعت والى بين بمي مفلس بنه مول كى بم رامنى ربيخ والى بين بمي ناراض نہ ہوں گی' اچھاہے وہ مخص جو ہمارا ہوا اور ہم اسکے ہوئے (ترندی۔علی صفرت الس سے مروی ہے کہ سرکار دوعالم صلی الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا حورس جنت من كاتى بين كه بم خوب صورت حورس بين اور شريف مردون كے لئے بمين چمپاياكيا ب (طبرانی) سیل این کیرف الله تعالی کے ارشاد "فِنی رَوْضَة يَحْدُرُ وُنَ" کی تغیرین فرایا که جند می ساع موگا- ابوامامه البابل سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم ب روايت كرت بي كه جوبنده جنت من داخل بوتاب اسك سمان اور پاؤل ك پاس دو دو حوریں مبٹھتی ہیں اور اے خوش کلوئی کے ساتھ گیت سناتی ہیں جے جن وانس سب سنتے ہیں' وہ گیت شیاطین کے مزامیر نہیں ہوتے 'بلکہ اللہ کی تحمید و تقدیس ہوتے ہیں (ترخدی- ابوابوب")-

اہل جنت کے مختلف اوصاف جو روایات میں وارد ہیں: اسامہ ابن زید عمروی ہے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ا وسلم نے اپنے اصحاب سے ارشاد فرمایا کہ کیا کوئی ہے جو جنت کے گئے تیار ہو' جنت کو کوئی نظرہ نہیں ہے رب کعبہ کی قسم وہ ایک چیکدار نور ہے 'اور پیولوں کی ایک امراتی ہوئی شاخ ہے' مضوط محل ہے' جاری نسر ہے' بے شار کیے ہوئے میوے ہیں' خوبصورت

⁽١) بير مديث مجه ان الفاظ من تمين لمي ترندي من مختلف الفاظ اور منمون كرساتي وارد ہے۔

حسین ہیوی ہے' راحت و نعت کے اندر مقام ابد میں شادائی ہے' عالی شان محفوظ مکان ہے' صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم
جنت کے لئے تیار ہیں' آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قرایا ان شاء اللہ توائی کو' پھر آپ نے جماد کا ذکر قرایا اور اس کی
حرفیب دی (ابن ماجہ 'ابن حبان) ایک محف نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا کہ کیا جنت میں
کھو رہے ہوں گے بھے محور نے ایسے گئے ہیں' آپ نے ارشاد قرایا کہ اگر تھے محور الپند ہے تو سرخ یا قوت کا ملے گاوہ تھے جہاں
تیما دل ہا ہے گائے کر اڑے گا' ایک محض نے عرض کیا بھے اونٹ پند ہیں کیا جند میں اونٹ ہوں گے' قرایا اے حبد اللہ! آگر تو
جنت میں گیا تو تھے وہ تمام چزیں ملیں گی جن کو تیما دل چاہیا' اور جن سے تیمی آئھوں کو لذت ملے گی (ترقی سیدیا) حصرت
ابوسعید الحدری کی رواعت ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قرایا کہ اہل جنت کے جب وہ چاہیں گے بچے ہی ہوں
کے 'حل' وضع' بوائی بھائیوں کے مشاق ہوں گے' اس کا تحت اسکے پاس جا نیک' اور دونوں ملیس گی' اور وہ چاہیں گے بچے ہی ہوں
کے 'حل' وضع' بوائی بھائیوں کے مشاق ہوں گی 'اور دونوں ملیس گی' اور وہ جا گی درمیان
کی مشائے متعلق متعلق میں گیا گی ہوں کے اسکے پاس جا نیک' اور دونوں ملیس گی' اور وہ جو ایس ہو کہ جو اسے درمیان
میل خوش دو' سرمہ لگائے ہوئے تینتیس برس کی عمر کی' آدام کی پیدائش پر' افکا طول ساٹھ ہاتھ کا' اور عرض سات ہاتھ دیش نوش دو شرد دونوں کی مواد کی اور جو جا ہیہ سے صنعاء تک وسیع ہوگا'
ہوگار ترقی کہ اور جس کے لئے موتی' زیر جد' اور یا قوت کا خیمہ نصب کیا جائے گا' اور جو جا ہیہ سے صنعاء تک وسیع ہوگا'
اور برس بیاں ہوں گی' اور جس کے لئے موتی' زیر جد' اور یا قوت کا خیمہ نصب کیا جائے گا' اور جو جا ہیہ سے صنعاء تک وسیع ہوگا'
اور برس کی 'اور جس کے لئے موتی' زیر جد' اور یا قوت کا خیمہ نصب کیا جائے گا' اور جو جا ہیہ سے صنعاء تک وسیع ہوگا'
اور بر جابیں ہوں گی' اور در کے 'اور یا مرس کی مقرب تک دو شن کر دونوں کی مرب تک دوئن کرے گا (اور جو جا ہیہ سے صنعاء تک وسیع ہوگا'

سرکار ووعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرائے ہیں کہ جس نے جنت ویکھی اسکے اناروں جس نے ایک انار پالان کے ہوئے اونٹ کی پشت کی طرح تھا اور اسکا پرندہ بختی اونٹ کی طرح تھا 'جس نے اس کی بائدی کو دیکھا اور اس سے پوچھا کہ تو کس کی ہے؟ اس نے کنا جس زید ابن عارشہ کی ہوں 'اور جنت جس الی چزیں ہیں جنسیں نہ کسی آگو نے دیکھا ہے 'نہ کان نے سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر ان کا خیال گزرا (عملی ' ابو سعید الحدری) حضرت کعب الاحبار فراتے ہیں کہ اللہ تعالی نے حضرت آوم علیہ السلام کو اپنے ہاتھ سے بنایا 'اپنے ہاتھ سے تورات کمسی 'اور اپنے ہاتھ سے جنت جس در خت لگائے ' مجراس سے کما بول 'جنت نے کہا قد آ

أَفْلُحَ المُورُمِنُونَ (الله ايمان كامياب موع)-

یہ ہیں جنت کی صفات ' پہلے ہم نے ان کا اجمالی ذکر کیا ' اسکے بعد تغییلات بیان کیں ' حضرت حسن بھری نے جنت کے اوصاف کی ان الفاظ میں تغییل بیان کی ہے ' اور اس میں دودھ کی ان الفاظ میں تغییل بیان کی ہے ' اور اس میں دودھ کی خبریں ہیں جن کا ذا گفتہ نہیں بدل ' اور صاف شد کی نہریں ہیں جو انسان نے صاف نہیں کیا ' اور شراب کی نہریں ہیں جن میں پینے والوں کے لئے لذت ہے ' وہ نیند میں جٹا نہیں کرتی ' اور نہ اسکے پینے ہے سر میں درد ہو تا ہے ' جنت میں وہ عجیب و غریب چڑیں ہیں جو نہ کی آئی کے دل میں خیال پیدا ہوا ' اسکے رہنے والے صاحب نعت بادشاہ جو نہی آئی کی آئی کے دل میں خیال پیدا ہوا ' اسکے رہنے والے صاحب نعت بادشاہ بین آئی ہے ' آئی کان نے سنیں ' اور اقد ہمی کیاں لیعن آسان میں ان کی لمبائی ساٹھ ہاتھ کی ہوگ ' آٹھوں میں سرمہ لگائے ہوئے ' جسم ہالوں سے صاف ' چوودا ڑھی سے خالی' غذا ہے ہامون ' خرسے انوس اور معلمیٰ ' جنت کی نہریں یا قوت اور زبوں میں بہتی ہیں ' اسکے دو خت ' ورختوں کی رگیں ' اور انگور موتی ہیں ' اور اسکے پھلوں کا علم اللہ کے سواکس کو نہیں ہوں ' اور اسکے پھلوں کا علم اللہ کے سواکس کو نہیں ہوں گی کا تھیں ' لگا میں ' اور ذین سب یا قوت کی ہوں گی وہ ان جانوروں پر پیٹھ کرجنت کی سرکریں گی ' اسک نہا ہوں بین بین گی ' اسک کی بیویاں بدی بری آئی کا تھیں ' لگا میں ' ہوں گی ہوں ' اور دہ عور تیں اپنی انگیوں سے سر الباس پہنیں گی ' اسک کی بیویاں بدی بری آئی کھوں والی حوریں ہوں گی ہوں ' اور دہ عور تیں اپنی انگیوں سے سر الباس پہنیں گی ' اسک کی بیویاں بدی بری آئی کھوں والی حوریں ہوں گی ہو یا پوشیدہ موتی ہوں ' اور دہ عور تیں اپنی انگیوں سے سر الباس پہنیں گی ' اسک کی بیویاں بدی بری آئیکھوں والی حوریں ہوں گی ہو یا پوشیدہ موتی ہوں ' اور دہ عور تیں اپنی انگیوں سے سر الباس پہنیں گی ' اسکور اسکی ہو بیاں بینی گی ' سے بین البی در بین بینی گی ' اسکور البی بینی گی ' اسکور بین بینی گی ' اسکور کی کی اسکور کی اسکور کی اسکور کی اسکور کی اسکور کی اسکور کی کی اسکور کی کی کرنے کی کی کی کی کرنے کرنے کرنے کی کرنے کی کرنے کرنے کی کرنے

باجود سر الباسوں کے پیچے ہے اکی پنڈلی کا مغرصاف چکے گا' اللہ تعالیٰ نے دہاں اخلاق کو پرائی ہے' اور جسموں کو موت ہے ہاک فرمایا ہے' جنتی دہاں نہ تعویس کے 'نہ باخانہ کریں گے' بلکہ باخانہ پیٹاب و فیرو کے بجائے مقک کی خوشبو جیسی ڈکار ایس گے' اور النے جسم سے پیند سے گا' نمیس جنت میں صبح و شام رزق علا کیا جائے گا' گردہاں رات نہیں آئے گی کہ صبح کے بعد شام آئے یا شام کے بعد صبح طلوع ہو' سب کے بعد ' اور سب سے کم مرتبے کا حال جو محف جنت میں داخل ہوگا' وہ سوبرس کی مسافت کے فاصلے تک سونے چاندی کے محلات' اور موتیوں کے فیسے دیکے، گا' اور اسکی آ محموں کو اتنی قدرت دی جائے گی کہ وہ دورو نزدیک کی فاصلے تک سونے چاندی کے محلات' اور موتیوں کے فیسے دیکے، گا' اور اسکی آ محموں کو اتنی قدرت دی جائے گی کہ وہ دورو نزدیک کی مقر قابیں مبرح کو اور سر شام کو لائی جائیگی' اور مرقاب میں الگ ذاکے کا محمانا ہوگا' جنت میں ایک ایسا یا قوت ہے جس میں سرتر ہزار گو بیں' اور مرگر میں سرتر ہزار کمرے ہیں' جن میں نہ کمیں سوراخ ہے' اور دیکاف ہے۔

حضرت کا پر فراتے ہیں کہ اہل جنت ہیں سب سے مع ولی مرتبے کا مخص وہ ہوگا جس کی سلطنت ایک بزار سال کی مسافت کے بقدر ہوگی اور وہ اپنی سلطنت کی انتہائی حدود تک بالکل اس طرح دیکھ سکے گا، جس طرح قریب کی چیزوں کو دیکھے گا، اور سب سے اعلا مرتبہ اس مخص کا ہوگا جو میچ وشام اپنے رب کی زیارت کرے گا، سعید ابن المسیب فراتے ہیں کہ جنت ہیں ایک حور ب جس کا نام میناء ہے جب وہ چلتی ہے اور اور بنی عن جس کا نام میناء ہے جب وہ چلتی ہے اور اور بنی عن المسئر کرنے والے کہاں ہیں ، سیخی ابن معالق فرماتے ہیں کہ دنیا چھوڑنا سخت ہے ، اور اور جنت کا فوت ہونا سخت ترب " ترک دنیا حب سب آخرت ہی حضرت ابو ہر رہ کا قول ہے طلب دنیا میں ذلت نفس ہے ، اور طلب آخرت میں مزت نفس ہے ، تجب ہے دب آخرت میں مزت نفس ہے ، تو ب ہے اس مخص پر جو فنا ہوجائے والی چیز کی طلب کو ذلیل کرے ، اور اتی رہنے والی چیز سے اعراض کرکے عزت نفس ترک کرے۔

الله تعالى كى وجمه كريم كى روسيت: قرآن كريم من الله تعالى في ارشاد فرايا :

جن لوگوں نے نیکی کی ہے ان کے واسلے خوبی (جنت) ہے اور مزید بر آس (خد اکا دید ار)۔

یہ زیادتی اللہ تعالیٰ کی وجہ کریم کی روئیت اور اسکا دیدار ہے' اور یہ ایک ایک اعلا ترین لذت ہے جے پاکر اہل جنت باتی تمام لذتیں اور تعتیں بھول جائیں گے 'کتاب المجبت میں روئیت النی کی حقیقت بنیان کی گئی ہے' اور کتاب و سنت ہے اسکے وہ شواہد پیش کئے گئے ہیں بھول جائیں گے معقدات کی تکونیب کرتے ہیں' جریر ابن عبداللہ البجلی کہتے ہیں کہ مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹے ہوئتے 'آپ نے چود ہویں شدے چاند کو دیکھ کرارشاد فرمایا کہ تم اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے جو بھی ہوئتے ہو' تم چاند کو دیکھنے میں ایک دو سرے پر نہیں گرتے' اگر تم سے ہوسکے تو طلوع آفاب اور غروب آفاب سے پہلے کی نمازوں سے نہ تھکوا تعیں اواکرلیا کرو' اسکے بعد آپ نے ہوئی۔ آیت طاوت فرمائی۔

وَسَبِّحُ بِحَمْدُرُ تِكَ قَبُلَ طُلُو عِالْشَمْسِ وَقَبُلَ عُرُوْدِهَا (ب١١٥ آيت ١٣٠) اورائي رب كي حرك ما تو تهي كيا يجع " قاب نكانے بيلے أورا تك غورب سے بيلے۔

یہ روایت محیمین میں ہے 'اہام مسلم اپنی صحیح میں حضرت صیب سے روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایت کریمہ ''وَلِلّٰ لَٰدِیْنَ اَحْسَنُو اللّٰحُسُنُی وَزِیَادَةُ علاوت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جب جنت والے جنت ہیں اور دو ذرخ
والے دو ذرخ میں وافعل ہوجا کیں گے ' تو ایک اعلان کرنے والا یہ اعلان کرے گاکہ اے اہل جنت! تم سے اللہ کا ایک وعدہ ہے ' اور
وہ اب تم سے پورا کرنا چاہتا ہے ' جنتی کس کے کہ وہ وعدہ کیا ہے؟ کیا ہمارے وزن ہماری نمیں کرچکا ہمیا ہمارے چرے روش نمیں
کرچکا 'کیا ہمیں جنت میں وافعل نمیں کیا ' اور دو ذرخ سے نمیس بچایا ' فرمایا اسکے بعد تجاب اٹھ جائے گا' اور وہ لوگ اللہ تعالی کی وجہ
کرچکا 'کیا ہمیں جنت میں وافعل نمیں کیا ' اور دو ذرخ سے نمیس بچایا ' فرمایا اسکے بعد تجاب اٹھ جائے گا' اور وہ لوگ اللہ تعالی کی وجہ
کرچکا 'کیا ہمیں جنت میں وافعل نمیں کیا ' اور دو ذرخ سے نمیں عاصل نمیں ہوگ ' دویت باری تعالی کی مدے متعدد صحابہ سے

موی ہے ویدارالی کا شرف بی تمام انجائیوں اور خویوں کی انتہا اور تمام نعتوں کی غابت ہے۔ گذشتہ سلور میں جنت کی جو تعتیں فہروہ و تمیں وہ اس نعت عظلی کے سامنے حقیررہ جائیں گی القاء خداوندی اور دیدارالی کی سعادت سے انھیں جو خوشی حاصل ہوگی اسکی کوئی انتہا نہیں ہوگی ' بلکہ جنت کی لذتوں کو اس لذت ہے کوئی نسبت بی نہیں ہے ' یماں ہم اس موضوع پر مزید کلام نہیں کرنا چاہج ' یموں کہ کتاب المجت و الثوق و الرضا میں اس کا ذکر تفسیل ہے آچکا ہے ' یماں صرف اتنا کمیں گے کہ جنت سے بندے کا مقدد اسکے علاوہ کچھ نہ ہونا چاہئے کہ وہاں مالک حقیق ہے طاقات کا شرف حاصل ہوگا' جنت کی باتی نعتوں میں توج اگاہوں میں جے نے والے جانور بھی تمہارے شریک ہیں۔

خاتمة كتاب وسعت رحمت البيه كاذ كربطور فال نيك : جناب رسول أكرم صلى الله عليه وسلم نيك فال ليف كوپند فرات تي امار عن الله على الله عن الله عن

الله تعالى كاإرشاد يهنه

ِ إِنَّ اللَّهُ لَا يَغُفِرُ أُنُ يُشْرَكَهِ وَيَغُفِرُ مَا مُونَ ذَٰلِكَ لِمَنُ يَّشَاءُ (پ٥٥ آيت ٢١) يَثُكُ الله تعالى اس بات كونه بخش مح كه ان كه ان كه ان كم ما تعركى كو شريك قرارويا جاسا اور

اس کے سوااور جتنے کناہ ہیں جس کے لئے منگور ہے کناہ بخش دیں گے۔

قُلْ يَا عِبَادِى الَّذِينَ النَّرِفُوا عَلَى انْفُسَهُمْ لاَّنَقَنَّطُوا مِنُ رَّحُمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغُفِرُ النَّنُونِ بَعِيمُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنُورُ الرَّحِيمُ (بِ٣٦٢٣ آيت ٥٣)

آپ کمد بیجے کہ اَے میرے بعدوں جنوں نے (کفر شرک کرے) اپنے اور نیاد تیاں گی ہیں کہ تم خدا کی رحمت سے نا امید مت ہو کو ایقین خدا تعالیٰ تمام گناہوں کو معانب فرمادے گا واقعی وہ بوا بیشنے والا بدی رحمت والدے۔

وَمَنْ يَعْمَلُ سُوْءًاوُ يَظِلمُ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسَتَغُفِرِ اللَّهَ يَحِدِاللَّهُ عَفُورًا رَّحِيْمًا (ب٥ ر٣ آيت ١٠) اورجو من كوئى يرائى كرديا الى جان كا ضرر كرے جرالله تعالى سے معانی چاہے تو وہ الله تعالى كويزى

مغفرت والابدي رحمت والايائے گا۔

ہم اللہ تعالیٰ ہے ہراس لغزش کی معانی کے فواسٹگار ہیں جو اس کتاب میں یا دو سری کتابوں میں ہمارے قلم ہے سرندہوئی ہو'
اور ہم ایسے اقوال کے لئے ہمی اللہ کی مغفرت چاہتے ہیں جو ہمارے اعمال کے موافق نہیں ہیں'اور ہم اللہ کے دین ہے اپنی بھیر
آگی اور علم کے دعویٰ کی بخشش چاہتے ہیں ہیوں کہ اس علم و آگی میں ہم ہے تنظیم ہوئی ہے'اور ہراس علم و عمل کی بھی جس
ہے ہم نے رب کریم کی خوشنودی کا قصد کیا' لین بعد میں فیر کا اختلاط کر بیٹے' اور اس وعدے کی بھی جو ہم نے اپنی نفول ہے کیا'
پروفائے عمد میں کو آپی کی' اور ہراس نعمت کی بھی جو ہمیں عطاکی گئی اور ہم نے اے معصیت میں استعال کیا' اور اس عیب کی بھی جس بھی جس سے ہم خود مصف سے 'لین ہم نے صراحتا یا بطور اشارہ دو مروں کو اس عیب ہے منسوب کیا' اور اس خیال کی بھی جو بھی لوگوں کو دکھلا نے کے لئے' یا تصنع و تعلق کے بطور کسی کتاب کی تالیف' قطاب یا تدریس کا محرک بنا' ان تمام المور کی مخفرت میں کو اپنی مخفرت اور رحمت سے نوازے گئی اور ہمارے تمام فلا ہماری اور باطنی گناہوں اور خطاؤں سے درگذر فرمائی اس کے کہنے سے منسوب کیا' اور سننے والوں اس کا کرم عام ہے' اسکی رحمت و سنجے ہے اور تمام خلوق پر اسکی عطاشال ہے' ہم بھی اللہ بی کی خلاق ہیں' ہمارے پاس اسکا کرم عام ہے' اسکی رحمت و سنجے ہے اور تمام خلوق پر اسکی عطاشال ہے' ہم بھی اللہ بی کی خلوق ہیں' ہمارے پاس اسکا کو مناہ ہمارے کا اس کا کرم عام ہے' اسکی رحمت و سنجے ہے اور تمام خلوق پر اسکی عطاشال ہے' ہم بھی اللہ بی کی خلوق ہیں' ہمارے پاس اسکا کرم عام ہے' اسکی رحمت و سنجے ہے اور تمام خلوق پر اسکی عطاشال ہے' ہم بھی اللہ بی کی خلوق ہیں' ہمارے پاس اسکا کرم عام ہے' اسکی رحمت و سنجے ہو اور تمام خلوق پر اسکی عطاشال ہے' ہم بھی اللہ بی کی خلوق ہیں' ہمارے پاس اسکا کرم عام ہے' اسکی رحمت و سنجے ہو اور تمام کو اسکی معلق ہمارے کی اللہ تا کی کھور ہمارے پاس اسکی معلق ہمارے کی معلق ہمارے کی اسکی میں اسکی کھور ہمارے پر اسکی عطاشال ہے' ہم بھی اللہ بی کی خلوں ہو کہ معلق ہمارے کی سند کی معلق ہمارے کی کھور کی معلق ہمارے کی کھور کھور کی کھور کھور کی کھور کی کھور کی کھور کھور کھور کی کھور کھور ک

كرم كے سواكوئي وسليہ ضيں ہے 'رسول الله صلى الله عليه وسلم ارشاد فرماتے ہيں كه الله تعالىٰ كى سور حمتيں ہيں 'ان ميں سے الله تعالی نے جن وانس 'چند' پرند' اور حشرات الارض کے درمیان ایک رحمت نازل فرمائی ہے' اس ایک رحمت کے باعث وہ آپس میں ایک دو سرے سے عطف و محبت کا معالمہ کرتے ہیں 'اور اس نے اپنی ننانوے رحمتیں پنچیے رکمی ہیں 'ان سے قیامت کے دن اسے بعدل پر رحم فرائے گا(مسلم - ابو ہررہ اسلمان فاری)- روایت میک قیامت کے دن اللہ تعالی عرش کے نیچ سے ایک تحریر نکالے کا اس میں لکھا ہوگا کہ میری رحت میرے فضب پر سبقت کر تی اور میں تمام رحم کرنے والوں میں سب سے زیادہ رحم والا موں'اسکے بعد دوزخ کے اندرے جنتوں سے دو سے آدی باہر نکلیں مے (بخاری ومسلم) ایک مدیث میں ہے کہ مرکار دو عالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرمايا كه قيامت ك دين الله تعالى بم يربنتا مواجل فرمائ كا اور ارشاد فرمائ كامسلمانو! مرده موءم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جس کے عوض میں نے کسی یہودی یا نصرانی کو دوڑخ میں نہ ڈالا ہو (مسلم-ابوموسی) سرکار دوعالم صلی الله عليه وسلم فرماتے ہيں كه قيامت كروز الله تعالى حضرت آدم عليه السلام كي شفاعت اكل اداد ميں سے أيك لا كھ كے لئے اور ایک روایت کے مطابق آیک کروڑ کے لئے قبول فرمائے گا (طرانی- انس) اللہ تعالی قیامت کے دن مومنین سے فرمائے گا کہ کیا حہیں میری طاقات محبوب تھی وہ عرض کریں مے ہاں! اے ہارے رب! الله تعالى فرمائے كاكيوں؟ وہ عرض كريں مے ہم نے تیرے عنو اور مغفرت کی امید کی تھی' اللہ تعالی فرمائے گا'میں نے تہمارے لئے اپی مغفرت واجب کردی (احمد طبرانی) ایک مدیث میں ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالی فرائے گا دوزخ سے ہراس مخض کو تکال لوجس نے کسی دن میرا ذکر کیا تھا کا کسی جگہ جھے سے وراتها (ترزى انس) مركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في ارشاد فراياكه جب دون في الى دون جمع موجائي مي اورالل قبله میں سے وہ لوگ بھی جمع ہوجائیں مے جن کو اللہ چاہے گا تو کفار مسلمانوں سے کمیں مے کیاتم مسلمان نہیں تھے؟ وہ کمیں کہ کول نسيس! ہم مسلمان تنے کفار کمیں مے پر تمہارے اسلام ہے کیافائدہ ہوا ووزخ میں تم ہمارے ساتھ ہو وہ کمیں مے ہم نے کناہ کئے تھے'ان خناموں کی وجہ سے ہماری پکڑ ہوئی'اللہ تعالیٰ ان کی تفکو سے گا'اور دوزخ میں سے اہل قبلہ کو نکالنے کا عظم دے گا'وہ لکیں سے 'جب کفار انمیں دیکمیں سے تو (حسرت سے) کس سے کہ کاش ہم بھی مسلمان ہوتے ' آج ان کی طرح دونہ خے لکل جات السكر بركار دوعالم ملى الدعلية وسلم في آيت الاوت فرائى في والم عليه وسلم في آيت الاوت فرائى في المرات من ا

كافرلوك بأربار تمناكرين كے كياخوب ہو آاگروہ مسلمان ہوتے۔

مركاو ودعالم صلى الله عليه وسلم ارشاد فرمات بي كه الله تعالى الهي بندون پريني پرمان كى شفقت سے زياده شفقت كرما ہے (بخاری و مسلم۔ عمرابن الحطاب) حضرت جابرابن عبدالله مزوایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن جس محض کی نیکیاں مناہوں سے زیادہ ہوں کی وہ بلا حساب جنت میں داخل ہوگا'اور جس کی نیکیاں اور مناہ برابر ہوں سے اس کامعمولی حساب ہوگا پھروہ جنت میں واعل موجا أيكا "تخضرت صلى الله عليه وسلم كي شفاعت اس فض كے لئے موكى جس في خود كو ملاك كروالا موا اور جس كى ممر مناہوں کے بوجھ سے جمک می ہو۔

روایت ہے کہ اللہ تعالی نے معزت موسی علیہ السلام سے ارشاد فرمایا اے مولی! سے قارون نے فریادی تھی محرتم نے اسکی فریاد پوری نہیں کی متم ہے اپنی عزت وجلول کی! آگر وہ مجھ سے فریاد کر تا تو میں اسکی فریاد پوری کرتا 'اور اسے معاف کردیتا ' سعد ابن بلال کتے ہیں کہ قیامت کے دن دو آدمیوں کو دوزخ سے نکالے جانے کا علم ہوگا، پھراللہ تعالیٰ ان سے فرائے گامکہ یہ تمہارے اعمال کی سزاہے'اس کے بعد علم ہوگا کہ انھیں دوزخ میں داپس لے جاؤ' یہ علم سنتے ہی ایک مخص پابہ زنجیردو (آہوا' دونخ میں جاكرے كا اور دوسرا كمنا ہوا جلے كا انھيں محردوزخ سے با ہرلايا جائے كا اور ان سے اكلى حركت كاسب بوچھا جائيكا ايك تو تيز دوڑ تا ہوا دوزخ میں جایرا 'اور دوسرے نے تھے کھے کوقدم اٹھائے ؛ دوڑنے والا عرض کرے گا کہ میں تیری نافرانی کے وہال ے خوفزدہ تھا'اس لئے اب نافرہانی کرکے مزید غضب کا مستق بنائنیں چاہتاتھا' دوسراعرض کرے گا جھے تیرے ساتھ حسن ظن تھا اور میں سے سوچ رہاتھا کہ تو مجھے دوزخ میں سے نکال کردوبارہ اس میں نہیں ڈالے گا' پہنانچہ ان دونوں کو جنت میں داخل کردیا جائے گا' سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ب قیامت کے دان عرش کے بیجے سے ایک اعلان کرنے والا یہ اعلان کر سکا اے امت محراتم پر میرے جو حقوق واجب سے وہ میں نے معاف کردے ہیں اب تمارے ایک دو سرے کے حقوق باتی رہ مے ہیں وہ تم معاف كردادرميري رحت سے جنت ميں داخل بوجادُ (سباميات السعد الشيرى - انس) ايك اعرابي في حضرت عبدالله ابن عَبِاللَّ كُو قرآن كَرَيم كَي يه آيت الدت كرت موعنا في مان كُوفر آن كريم كايد آيت ١٠٣) كُنْتُم عَلى شَفَا حُفْرَة مِنَ النَّالِ فَانْقَذَكُم مِنْهَا (پ٣١٦ آيت ١٠٣)

اورتم لوگ دوزخ کے گڑھے کے کنارے پرتے ہمواں سے اللہ تعالی نے تہماری جان بچائی۔

یہ آیت س کراعرابی کینے لگا بخداس نے بچایا تو نہیں بلکہ وہ تواس میں ڈالنا چاہتا ہے ، حضرت ابن عباس نے فرمایا اس ناسجمہ كى بات سنو عنا بچى مدايت كرتے بيل كه على خطرت عباق أين الصامت كى خدمت على ماضر بوا اس وقت وه مرض وفات على مرفار تھے میں (انھیں اس حال میں دیکہ کر) روئے لگا "آپ نے فریا مبرکرہ میوں روئے ہو 'بخدا سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ے سی ہوئی ہروہ صدیث تم سے بیان کردی ہے ،جس میں تہمارے لئے خبرہے "سوائے ایک صدیث کے اور وہ صدیث آج بیان كرمًا ہوں۔ اس وقت جب كم من كمرجا چكا ہوں۔ من نے سركار دوئالم صلى الله عليه وسلم كوارشاد فرماتے ہوئے ساہے جو مخف بيہ گواہی دیتا ہیکہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمر صلی اللہ علیہ وسم اللہ کے رسول ہیں اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ حرام کردیتا ہے (مسلم)- حضرت عبدالله ابن عمروابن العامن مدايت كرت بي كه سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم يدارشاد فرمايا كه فيامت ك ون الله تعالى ميرى امت كے ايك فخص كو تمام لوگوں كے سامنے لائے گا اور اس پر نانوے رجش كھولے جاكيں مے ، مررجش مد نظرتک وسیع ہوگا، پھراس سے اللہ تعالی فرمائے گاکیا ووان اعمال نا وں میں سے کسی عمل کا انکار کرتا ہے کیا میرے محافظ فرشتوں نے تھے پر ظلم کیا ہے ، وہ عرض کرے گانس اے رب کریم!اللہ تعالی فرائے گاہاں مارے پاس تیری ایک نیکی ہے ، اور اس جے ون كسى يركونى ظلم نهيل موكا ؛ چنانچه ايك كاردْ نكالا جائے گا اس پر لكسا ، وكا " أَشْرُأْنُ لَا اِلدَّ اللَّه وَأَ شَرَرُانٌ مُرَارِ اللهِ " وه هخص عرض كرے كايا اللہ ان (ليے چوڑے) رجروں كے سانے اس (منمولى) كارؤكى كيا حقيقت ب الله تعالى فرمائے كاكم تجموير علم نسیں ہوگا' آمخضرت صلی اللہ علیہ وسلم فراتے ہیں چرتمام رجسرا کی پلڑے ہیں اور یہ کارڈ دو سرے پلڑے ہیں رکھاجائے گا رجشر ملکے پڑجائیں مے 'اور کارڈ بھاری رہے گا'اسلئے کہ اللہ کے نام سے زیادہ کوئی چنز بھاری نہیں ہوسکتی (ابن ماجہ 'ترندی) ایک طویل مدیث کے آخریں جس میں سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت اور صراط کا ذکر کیا ہے ، یہ ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالی ملا تمکہ سے فرمائے گا جس کے ول میں وینار کے برابر بھی خیر ہو اس کو دوزخ سے باہر نکال لو کو شختے ایسے لوگوں کو نکالیس مے 'اور اس طرح بے شار کلوق بابر لکل آئے گی، فرشتے مرض کریں گے گیا اللہ او نے جن لوگوں کے متعلق محم دیا تھا ہم نے ان میں سے کسی کو نسیں چھوڑا ' پھراللہ تعالیٰ فرمائے گاوالیں جاؤ' اور جس کے دل میں زرّہ برابر بھی خیر ہواہے دوزخ سے نکالو' چنانچہ بے شار مخلوق با ہرنگل آئے گی و شیخ عرض کریں سے یا اللہ اتو نے جن لوگوں کے متعلق ہمیں تھم دیا تھا ان میں سے کوئی ہمی دوزخ میں باتی نیں رہا ہے ابوسعید الحدری یہ روایت بیان کرے فرماتے تھے کہ اگر تم اس مدیث کے سلسلے میں میری تعدیق نہ کرو تو یہ آیت

إِنَّ اللَّهِ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ نَرَّةٍ وَإِنْ تَكُحَسَنَةً يُنْمَا عِفُهَا وَيُؤُتِ مِنْ لَكُنْهُ آجُرًا عَظِيمًا (پ٥١٣ آيت ١٨٠)

بلاشبہ اللہ تعالی ایک ذرہ برابر مبی ظلم نہ کریں ہے 'اور اگر نیکی ہوگی تو اسکو کئی گنا کردیں ہے 'اور اپنے

اس اوراج معموس م

گاتم سے میری رضایس اسکے بعد تم پر بھی ناراض نیس بوں گار بھاری وسلم کے۔

حضرت مبدالله ابن ماس سے موی ہے کہ ایک دن مرکاردد عالم ملی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تریف لائے اور ارشاد فرایا کہ میرے سائے اسی پیش کی محکی ایک نی گزر آ اوراس کے ساتھ ایک آدی ہو تا کمی نی کے ساتھ دو آدی ہوتے اور كى كى ساتھ كوئى جى ند ہو تا اور كى كے ساتھ كروه ہو تا كريں نے ايك زعدست جمع ديكھا اور بھے يہ وقع ہوئى كہ شايد يرى امت کے لوگ ہیں بھے سے کما کیا کہ موٹی علیہ السلام اوران کی امت ہے ، پھر بھے سے کما کیا دیکمو میں نے ایک زعدمت بھوم دیکھاجس سے افل جمپ کیا بھے ہے کماکیا کہ ای طرح دیکھتے رہو پہائی جی لے بیاد فلقت دیکی بھے ہے فرایا کیا کہ یہ آپ ك امت ب اور اس كے ساتھ ستر ہزار ادى بلا حساب جند ميں داغل موں كے اوف منتشر موسيح اور سركار دوعالم صلى الله طیہ وسلم نے یہ بیان نسی فرمایا کہ وہ ستر ہزار آدی کون ہول کے اس پر محاب نے ایک دو سرے سے کما ہم و شرک میں پیدا ہوئے تے کین بعد میں ہم اللہ اور اسے رسول پر ایمان لے آئے وہ لوگ ہارے مینے ہوں مے اس مختلو ی خرمز کارود عالم صلی اللہ طیہ وسلم کو ہوئی آپ نے ارشاد فرایا کہ بیدوہ لوگ ہوں کے جو نہ واغ کھائی نہ منترز حیں 'نہ بدقالی کریں 'اور صرف اپ رب يرتوكل كرين عكاشدن كحرب بوكر عرض كيايا رسول الله صلى الله عليد وسلم إدعا فراي الله تعالى جحصان على سے كردے "آپ نے ارشاد فرمایا تو ان میں سے بے مردد سرا منس کھڑا ہوا اور اس نے بھی دی کماجو مکاشہ نے کماتھا ای نے فرمایا مکاشہ تم پر سبقت لے کیا (بخاری) عموابن جرم الانصاری کہتے ہیں کہ مرکار دوعالم صلی الله علیہ وسلم تمن دوزہم سے قائب رہے ، آپ مرف فرض نماز اداكرنے كے لئے تشريف لات اور نماز كے بعد والي تشريف لے جاتے ، چوتے روز آپ مارے پاس تشريف الے ہم نے مرض کیایا رسول اللہ! آپ ہم سے عائب رہے یمال تک کہ ہمیں یہ خیال ہوا کہ شاید کوئی ماد ید دونما ہوا ہے ا ارشاد فرمایا خیری بات وقوع پذیر مونی ہے میرے رب نے محم سے دعدہ فرمایا ہے کہ وہ میری امت میں سے ستر ہزار آدمیوں کو بلاحساب جنت میں داخل کرے گامیں نے اپنے رب سے ان تین دنوں میں بیہ تعداد زیادہ کرنے کی دعاما گی او میں نے اپنے رب کو بدائی والا ' مرجز کو موجود رکھنے والا ' اور کرم والا پایا ' اور اس نے سر ہزار میں سے ہر فض کے ساتھ ہزار آدی کی بخش کا وعدہ فرایا میں نے مرض کیایا اللہ کیا میری امت کی یہ تعداد ہوجائے گی فرایا ہم آپ کے لئے یہ تعداد امراب میں سے پوری کردیں مرابين الوسطى احدالويك

حفرت ابدورای موایت ہے کہ مرکار ددعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا حقی جانب سے جرئیل علیہ السلام میرے

سامنے آئے اور کنے لگے کہ آپ ای امت کوخوشخری سادیجے کہ کہ جو مخص اس حال میں مرے کہ اس نے اللہ کے ساتھ شرک ند کیا ہو وہ جنت میں داخل ہوگا میں نے کما اے جر کیل خواہ وہ معن جوری کرے اور زنا کرے افھوں نے کما ہاں خواہ وہ چوری كرے يا زماكرے من نے كما خواه وہ جورى كرے اور زماكرے وجون في كباتواه وہ بحرى كرے يازناكرے بى نے كبانواه وه چورى كيدے اورزناكوے -جرئىل نے كها خواہ وہ چورى كيدے وناكوے الدوراب بيت (بخارى وسلم) صغرت اوالدر وادى دوايت بي ہے كم مركاد دوعالم سلى النَّد عليه وسلم نے يہ آيت الاويت فرماني ، ـ

> وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَرَ بِمِجَنَّتُونِ (١٤١١ مع المعاس) اورجواب رب ورك ال كالعاد جس ال

مس نے عرض کیا خوامدہ جوری کرے اور زنا کرے یا رسول اللہ ایک ہے مرک کیا تا تا وت فرمائی میں نے عرض کیا خوامدد چوری کرے اور زنا کرے یا رسول اللہ! آپ نے محروی آیت وجی میں نے مرض کیا خواہ وہ چوری کرے اور زنا کرے یا رسول الله! آپ نے قربایا: خواہ ابوالدرداء کو تا کوار کزرے (اجم) مرکاردوعالم صلی اللہ علیہ وسلم قرباتے ہیں کہ قیامت کے روز ہرمومن كودومرى التون كا ايك فض حوالد كيا جائع كالوراس الماجلة كايد دون على مان كا فدير ب (مسلم- اومولى الاشعري ابو برية ے موى ب كد انحول في حظرت عرابان عرف العرب يدايت عان كى ب كد جه عدم والد ابوموی نے سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ کوئی مسلمان آدی ایسا نمیں مرآجس کی جگہ اللہ تعالی می مودی ا سران ودخ ين اعلى مرتا بوصعر عمان حبالوضف الديرة كويس وليله كالمسم العكيد والتي تركي السفيديث بان كي بوده وتم كماكر جله بال والتي ميرے والد يے مدعث جو سے بيان كى ب (سلم) دواجت بك ايك الوكاكى فروے مى كوا تا اور اس برا لى لكا ل جاری سمی ودون نمایت کرم تما ا با تک لوگول کے میمول میل سے ایک مورث نظر آئی اور وہ دو رقی مولی دہاں میٹی جمال مجد کمرا ہوا تھا'اس کے بیچے اسکے ساتھی آئے'اس مورت کے بیچ کوافھاکراپے سے ہے لگاا' پرخود پھر کی زین پرلیٹ می اور بچے کو كرى سے بچائے كے اپنے سے سے فكايا اور كينے كى بيرا بينا ميرا بينا اوك يدو كيدكرو دے لكے اور ال بينے كو اس مال م محموز كربث كے است من مركز دوعالم صلى الله علي وسلم تخريف ال عن اور دبال كوئے موسك الوكوں كے اب كو واقع كى خر دی آپ کو ایکی رحمل سے خوشی ہوئی کر انھیں خو مخبری شائی اور فرایا کہ کیا حمیس اس مودت کے اپ بچے پر رم کرنے سے تعجب ہوا او کوں نے عرض کیا جی ہاں و فرمایا اللہ تعالی تم سب کے ساتھ اس عورت سے کمیں زیادہ رحیم و مرمان ہے مسلمان انتہائی خ شی اور ذیدست بشارت کے ساتھ جدا ہوئے (بخاری دسلم محصراً- عراین الطاب)۔

ب روایات اور کتاب الرجاء می ہم نے جو مکھ میان کیا ہے اسے جمیں اللہ تعالی کوسیج تر رحمت کی بشارت ملتی ہے ہم اللہ تعالى الدكرت بي كدوه ماد ساتد ايا معالم فين قرايكا جن كم مستى بين بكدائ كرم افتل رحت اوراحسان

ے وومعالم فرائے ایج اسکے شایان شان ہے۔

יין ני טקעי

| ات وتعويدات طب ومعالمات | (کتبادعیهعیلی |
|---|--|
| مجرب مليات د تعويدات مون مزيز الرحمن | انينه عبابات |
| مليات كامشهوركتاب شاهر مؤث واياري مجلد | اصلىجواهرنسه |
| مرتب مليات وتعويرات فليغ محد تما نوئ | اصلیبیاضمحمدی |
| مركن وظالف وعمليات مولانا اطرف مل تفانوي | اعكال مشرآني |
| ملائے دیوندے مجرب علیات ولتی سنے مولانا محدمیقوب | مكتوبات وبياض يعقوبي |
| ہروتت بین آلے والے تحریکو شغ | بيساريون كاكهربلوعلاج |
| بردنت پین آلے والے گھر پلو نسخ ان سے محفوظ رہنے کی مداہر فبیر میں چینی | منات كربراسرار حالات |
| عربى دمايس مع ترجب اور مربع اردو المم ابن جزال الم | ممسمصيس |
| اردد شخ ابوالمسن شاذل الم | عواص مسبئا الله ونعم الوكيل |
| مولانا مغتى محد شفيع | ذكرالله اورفضائل درود شربيت |
| تضائل درود سريف مولانا شرف على تمانوي | زاد السسعيد |
| تعويذات وعمليات كامتندكتاب ملامربون | شمس المعارف الكبري |
| ایک سشند کتاب امام غزالی ا | طبجسمان وروحاني |
| مستسراً في عمليات مولانا محدام الميم د بلوى | طبروهان معواص لقران |
| امام ابن التيم الجوزير مجلد | طب نبوی کلال اردر |
| آنحفرت كے فرمودہ علاق ومنسخ صانغ أكرام الدين | طب نبوی منورد |
| طب یونان کی مقبول کتاب جرمیس متند ننے درج میں | علاج الغرباء |
| حفرت شاه جدالعزيز محدث وطبوئ مح مجرب عمليات | ڪالات عزيزي |
| رب عمليات مولانامفتى مورشنين ا | ميرےوالدمامداوران كرمج |
| دعاؤل كاستند ومقبول مجوم مولانا المثرف على تعانوي الم | مناجات مقبول تربم |
| مرف عربي بهت جدوًا بيبي سائز مولانا الشرف على تفاؤي ا | مناجاتمقبول |
| كانظهم بين محمل اردوترجمه مولانا اشرف مل تفانوي | مناجات مقبول |
| عمليات ونقوش وتعوينات كأشهوركتاب فوام اخرف كمنوى | المقش سليمان |
| تمام دینی و دبیری مقاصدے نے مجربے ماہیں، موانا امرسید بلوی ا | |
| افع الافلاس مولانا منى مد شيع أ | مصيبت ع بعد راحت عراد |
| مملیات ونعویزات کی مشہورکتاب حاجی موزو ارخاں | نافع الخادئق |
| | مجموعه وظائف كلاك |
| ارالاشاعت اردوبانار كرابى نون ٢١٣٠١ | نهرت ترسنت داک می محلات می می داد این ا |

.7

| ملامی کشابیں | ليخ بهترين ارم | ل کے | اوزيج | عورتول |
|--|-----------------------------|-----------------------|------------|---|
| امع بدايات و واكثر حبد المي | وندنى كم برمباوي متعلق | كالتندكنيات | عرا المية | اسوكارسولا |
| موانا ميدالسلام خدى | واتبن كمعالات | | | اسوه صحابيات او |
| مولاامحدميال | رت میں محمل میرت ملیتر | دال دجواب کی صو | سےامل ا | تاريخ اسلام |
| ملام منتى محد كفايت الله | | | | |
| ال المرين | يت برمقا مُرادرا فكالماملام | سوال دجاب کی مو | المرين | العليم الاسلا |
| | | | | رسول عرب |
| مولانابيدسليان ندى | يرت فيبر | ربان میں مستث | أسان | رحبت عالم |
| لميبدأم الغنسل | | | | بيماريون كالهربلو |
| موفانالميزالدين | | | | اسلامكانظام عفد |
| مولانا اشرف على | مرحقوق ومعاشرت | ل كتابوس كالجو | ب بعارجيو | اداب زندگ |
| بورکاب و و | م اور تحری و انور کی جائے م | عنه اطام اسلا | נאטוני. | بہشیزیور |
| نابداناگری | م ادرگر پلوامد ک جائع | ر) اعامال | والخزية | بہشیزیور |
| the state of | زان میں پہلی جامعے کتاب | ب کے موقوعا پرا دو | منعتناذك | تحفق العروس |
| مولانا مرماش الجي | میس مسنون دحائیں. | شن کلے ادرما | نمازمکل ی | آسان نهاز |
| Same of the same o | | | | شرعىپرده |
| | | | | مسلمخواتين يلك |
| مولانامرادرسوانعاري | | | | مسلمان بيوي |
| | | | | مسلمان خاور |
| مفتى جسوالغنى | | | | میاں ہوی کے حقا |
| موافا امغرميين | | | | نڪيبيان |
| ولا مرهبرالمي مارن | ق جلدمسائل اودحتوق | حورتوں سے متعا | ىاحكام | خواتِن كِيكَ شرة |
| را داراً الشكمالاً المديد المالية | متيل مكيازا توال اورمحارا | A Samuel and State of | | |
| | ات کا متند در کره | الوت الر | بجزات | آخضرت کے ۱۰۰۰مه |
| יפווט איניינוני | بالإضغل جامع مثاب | بدائسال كالعثود | باء انياره | فصص الانب |
| مولانا ذكرياصاحب | يات ادروا تعات | يوام كامكيادها | به سا | حكاياتصحا |
| امبتلایی | وين كول فاكره نبين اور | ل کالنیسل جس سے | ن ایکنابر | گناه به لندن |
| راچی نونی ۲۱۲۷۸ | ب اتصعبالار | لاخله | צוטו | فهرت کټ مفت داک يک مخت پيچ کوف لپ نشراين |